

Джеймс А. Холдейн

# ПОСЛАНИЕ К ГАЛАТАМ

ПОЯСНИТЕЛЬНЫЙ  
КОММЕНТАРИЙ

ПОСЛАНИЕ К ГАЛАТАМ

Джеймс А. Холдейн

Джеймс А. Холдейн

# Послание к Галатам

*Пояснительный  
комментарий*

*An Exposition  
Of The  
Epistle To The  
  
Galatians*

Showing that the Present  
Divisions Among Christians  
Originate in Blending the Ordinances  
of the Old and New Covenants.

*James A. Haldane*

---

The Newport Commentary Series

---

Джеймс А. Холдейн

# Послание к Галатам

---

*Пояснительный комментарий*



Одесса

Христианское просвещение

2007



*An Exposition Of The Epistle To The Galatians,*  
*by James A. Haldane*

ББК 86.376

X-21

Джеймс Александр Холдейн

Послание к Галатам. Пояснительный комментарий: [пер. с англ.]: — Одесса: Христианское просвещение, 2007. — 344 с.

Произведение Д. А. Холдейна, известного богослова и благословенного служителя церкви.

Автор в простой и понятной даже неподготовленному читателю форме комментирует послание к Галатам стих за стихом, выделяя главные мысли послания и разъясняя важные доктринальные истины.

Для широкого круга читателей.

Издание осуществлено при поддержке миссии

**The Roundwood Trust**

Kingsbrook House  
42 Kingsbrook Road  
Bedford  
MK42 0BN  
United Kingdom

ISBN 5-8404-0177-3

© “Христианское просвещение”, 2007

# Содержание

Глава I .....	8
Глава II .....	73
Преобразование .....	127
Глава 3 .....	144
Глава IV .....	217
Глава V .....	262
Глава VI .....	310



Джеймс Александр Холдейн  
(1768-1851)

Джеймс Александр Холдейн родился 14 июля 1768 года в Шотландии, в г. Данди. Он был младшим сыном Джеймса Холдейна, капитана корабля *Airthrey House*. Его старший брат Роберт Холдейн был священником в Стерлингшире. Первое образование Джеймс Александр получил в средней школе в Данди, а затем в Королевской старшей школе и университете в Эдинбурге. В возрасте 17-ти лет он присоединился к герцогу Монтросе в качестве корабельного гардемарина. Совершил четыре путешествия в Индию. Летом 1793 года его кандидатуру предложили на должность командующего *Melville Castle*. Но он, начав тщательное изучение

Библии во время своих путешествий, а также попав под евангельское влияние Дэвида Боута из Госпорта, одного из основателей Лондонского Миссионерского общества, неожиданно решил покинуть военный флот, чтобы жить богоугодной жизнью, и вернулся в Шотландию.

Он был женат два раза и имел 13 детей. Первый раз он женился в 1791 году на Мэри Джоас, но она умерла в 1819 году.

В 1822 году он женился во второй раз на Маргарет Резерфорд, дочери Даниэля Резерфорда.

Примерно в 1796 году он познакомился с выдающимся евангелистом Чарльзом Симеоном из Кембриджа, в чьей компании он ездил по Шотландии, распространяя трактаты и стараясь пробудить в других интерес к духовным предметам. В мае 1797 года он сказал свою первую проповедь в Джилмертоне возле Эдинбурга. Успех этой проповеди побудил его к дальнейшей работе, и в том же году для распространения проповеди и трактатов он основал организацию, не относящуюся ни к одному из союзов, под названием "Общество распространения Евангелия по домам". В течение последующих нескольких лет он совершил свои повторные миссионерские путешествия, проповедуя, где только возможно найти слушателей, в основном, под открытым небом.

Изначально преданный Шотландской церкви (государственная церковь Шотландии), но, постепенно подталкиваемый враждебностью Ассамблеи и оказавшись в тяжелом положении, был вынужден покинуть ее.

В 1799 году он был посвящен на служение пастора большого независимого собрания в Эдинбурге. Это была первая конгрегационалистская (исповедующая принцип самоуправления каждой церкви) церковь в Шотландии. В 1801 году церковь перешла из палатки, в которой собиралась вначале, в постоянное здание. Этой церкви он продолжал самоотверженно служить более пятидесяти лет.

В 1808 году он сделал публичное заявление о своем обращении к баптистским взглядам.

Умер Д. Холдейн 8 февраля 1851 года в возрасте 82 лет. Его имя записано на семейной плите Холдейнов, на церковном кладбище Св. Кутберта в Эдинбурге.

Википедия, 2007

# Глава I

**Стих 1:** Павел Апостол, [избранный] не человеками и не через человека, но Иисусом Христом и Богом Отцом, воскресившим Его из мертвых.

Изначально Павла звали Савл, но еврей, ставший апостолом язычников, принял имя Павла с того времени, как проконсул Кипра Сергей Павел уверовал через него<sup>1</sup>.

В этом и других посланиях он представляет себя апостолом — посланником — тем, кто был послан, но не людьми и не благодаря человеческому вмешательству, но непосредственно Иисусом Христом и, через Него, Богом Отцом. Господь явился Павлу на пути в Дамаск и призвал его стать апостолом язычников<sup>2</sup>. Таким образом, он

---

<sup>1</sup> Деян. 8:9, 12: Находился же в городе некоторый муж, именем Симон, который перед тем волхвовал и изумлял народ Самарийский, выдавая себя за кого-то великого.

Но, когда поверили Филиппу, благовествующему о Царствии Божиим и о имени Иисуса Христа, то крестились и мужчины и женщины.

<sup>2</sup> Деян. 26, 17: избавляя тебя от народа Иудейского и от язычников, к которым Я теперь посылаю тебя.

заял положение, равное во всех отношениях положению одиннадцати апостолов, которых Господь назначил быть Своими посланниками, которые должны проповедовать прощение грехов через веру во имя Его даже самому последнему грешнику.

Подобно двенадцати патриархам, главам двенадцати колен Израиля, Господь избрал двенадцать учеников и назвал их апостолами<sup>1</sup>, отделив их от семидесяти учеников, которых послал проповедовать в Иудее во время Своего служения.

Интересной особенностью служения Иисуса и Моисея является то, что ни один из них не дал полного объяснения учения, которое проповедовал во время своего пребывания на земле. Восставали основатели новых религий, которые обнародовали целостные системы; но как Моисей, так и Иисус оставили развитие своего учения на будущее, и это, в свете позднейших событий, указывает, что оба были посланы Богом. Моисей требовал, чтобы к его закону ничего не добавляли и не отнимали до тех пор, пока не придет пророк, подобный ему, которого Израиль должен слушаться, иначе лишится Божественного расположения<sup>2</sup>. Много про-

<sup>1</sup> Лук. 6, 13: Когда же настал день, призвал учеников Своих и избрал из них двенадцать, которых и наименовал Апостолами.

<sup>2</sup> Втор. 18:15, 19: Пророка из среды тебя, из братьев твоих, как меня, воздвигнет тебе Господь Бог твой, — Его слушайте...

...а кто не послушает слов Моих, которые [Пророк тот] будет говорить Моим именем, с того Я взыщу

Деян. 3, 22-23: Моисей сказал отцам: Господь Бог ваш воздвигнет вам из братьев ваших Пророка, как меня, слушайте Его во всем, что Он ни будет говорить вам; и будет, что всякая душа, которая не послушает Пророка того, истребится из народа.

роков было в Израиле до пришествия Христа, но никто не сравнился с Моисеем<sup>1</sup>, который был не только законодателем, но и пророком, священником и царем\*. Перед тем как оставить учеников, Господь сказал, что должен многое еще сказать им, однако они не готовы вместить, и поэтому Он пошлет им другого учителя — Духа истины, Который наставит их на всякую истину. Это обетование исполнилось в день Пятидесятницы — праздник, установленный Моисеем в память о даровании закона, — излиянием Святого Духа; и с того времени, и не ранее, было полностью явлено Царство Божье. С тех пор апостолы обрели способность с нерушимой уверенностью распространять законы Царства и подтверждать свое учение великими знамениями и чудесами. Именно поэтому они могли сказать: "Если кто почитает себя пророком или духовным, тот да разумеет, что я пишу вам, ибо это заповеди Господни"<sup>2</sup>. "Мы от Бога; знающий Бога слушает нас; кто не от Бога, тот не слушает нас. По сему-то узнаем духа истины и духа заблуждения"<sup>3</sup>. По сути, в них говорил Христос. Говоря: "Как послал Меня Отец, так и Я

<sup>1</sup> Втор. 34, 1: И взошел Моисей с равнин Моавитских на гору Нево, на вершину Фасги, что против Иерихона, и показал ему Господь всю землю Галаад до самого Дана

\* Хотя Аарон был назначен первосвященником, а священство в его семье стало наследственным, Моисей не только имел постоянный доступ в Святое, но также совершал служение священника во время посвящения Аарона (Лев. 8).

<sup>2</sup> 1-е Кор. 14, 37

<sup>3</sup> 1-е Иоан. 4, 6

посылаю вас", Он тем самым поручился за истинность их учения, таким же образом, как Отец поручился за Него, сказав: "Это Сын Мой возлюбленный, Его слушайте". Таким образом, Евангелие было доверено апостолам, они были посланниками Христа, получившими Его верительные грамоты<sup>1</sup>.

Об апостолах сказано, что им вверены ключи Царства Небесного. О "силе ключей" сказано много, и достаточно простую тему окончательно запутали различными объяснениями. Ведь настолько очевидно то, что под доверенными апостолам ключами нам следует понимать учение о вере, благодаря которой люди присоединяются к Царству. Те же, кто заповедь Божью исказил своим преданием, отнимают ключ познания, они и сами не входят и другим не позволяют войти<sup>2</sup>.

Когда Господь спросил двенадцать учеников, что люди думают о Нем, они ответили, что одни считают Его Иоанном Крестителем, другие — Илией, третьи — Иеремией или же одним из пророков. На вопрос "А вы за кого почитаете Меня?" Симон Петр ответил: "Ты — Христос, Сын Бога живого". В этой ситуации Петр был выразителем всеобщего мнения и Иисус назвал его блаженным, заявив, что не плоть и кровь

<sup>1</sup> 2-е Кор. 12, 12: Признаки Апостола оказались перед вами всяким терпением, знаменаниями, чудесами и силами.

<sup>2</sup> Лук. 11, 52: Горе вам, законникам, что вы взяли ключ разумения: сами не вошли, и входящим воспрепятствовали.



открыли ему это, но Отец Небесный. После этого Иисус подтвердил прозвище, которое прежде дал ему<sup>1</sup>, Петр, и сказал: "На сем камне я построю Церковь Мою". Очевидно, что камень — это истина, провозглашенная Петром. Иисус Христос, Сын Божий — вот основание и краеугольный камень Церкви, а Петр одно из двенадцати оснований стены в граде Божьем, небесном Иерусалиме<sup>2</sup>, поскольку он и другие апостолы с властью возвестили учение Царства не только своему, но и всем последующим поколениям, и на этом учении покоится Царство.

Со времени апостолов строилось здание милости, и будет строиться до тех пор, пока в стену с возгласами и ликованием "Благодать, благодать ему!" не будет положен последний камень. Всякий мудрый строитель аккуратно закладывает основание раз и навсегда. Удостоверившись, что основание безопасно, он продолжает строить здание. Апостолы полностью возвестили учение Христа и завершили Священные Писания, в которых содержатся законы Царства. Царство не поколеблется, его законы неизменны, поэтому больше нет необходимости в том, чтобы воздвигать боговдохновенных учителей для руководства и наставления подданных.

---

<sup>1</sup> Иоан. 1, 42: и привел его к Иисусу. Иисус же, взглянув на него, сказал: ты — Симон, сын Ионин; ты наречешься Кифа, что значит: камень (Петр).

<sup>2</sup> Откр. 21, 14: Стена города имеет двенадцать оснований, и на них имена двенадцати Апостолов Агнца.

На словах Господа о том, что Петру дарованы ключи от Царства Небесного, основаны претензии папы, который как преемник Петра заявляет о своей непогрешимости и вселенской власти над Церковью. Петр не имел власти над другими апостолами, и это ясно из слов Павла о том, что у него ни в чем нет недостатка перед высшими апостолами; как отрицание превосходства Петра мы видим в этом послании, что Павел публично обличил Петра, когда тот поступал недостойно, и указал на непоследовательность его поведения. Когда после Своего воскресения Господь давал наставления апостолам, ничего не сказано о Петре. Ключи Царства в равной степени были вверены одиннадцати ученикам<sup>1</sup>, и, как бы в предостережение от приписывания Петру превосходства, Господь обличает его строже, чем кого-либо из учеников: "Он же, обратившись, сказал Петру: отойди от Меня, сатана! ты Мне соблазн! потому что думаешь не о том, что Божие, но что человеческое"<sup>2</sup>. Один Петр предал свое апостольство, отрекшись от Господа, и был формально восстановлен в служении<sup>3</sup> без малейшего намека на превосходство над другими. Петр, Иаков и Иоанн

<sup>1</sup> Марк. 16, 15-16: И сказал им: идите по всему миру и проповедуйте Евангелие всей твари. Кто будет веровать и креститься, спасен будет; а кто не будет веровать, осужден будет.

<sup>2</sup> Матф. 16, 23

<sup>3</sup> Иоан. 21, 15: Когда же они обедали, Иисус говорит Симону Петру: Симон Ионин! любишь ли ты Меня больше, нежели они? Петр говорит Ему: так, Господи! Ты знаешь, что я люблю Тебя. Иисус говорит ему: паси агнцев Моих.

на самом деле занимали особое положение во время земного служения Господа. Только им было позволено быть очевидцами воскрешения дочери начальника синагоги<sup>1</sup>. Именно они были с Ним на святой горе и во время агонии в Гефсимании, но их официальное положение не отличалось от положения других апостолов. Мы видели, что Господь сказал, что доверит Петру ключи Царства Небесного, и в связи с этим заявлением Петр сыграл особую роль в день Пятидесятницы. "Петр же, став с одиннадцатью, возвысил голос свой"<sup>2</sup>. Бог также сделал Свой выбор среди апостолов, чтобы из уст его "язычники услышали слово Евангелия и уверовали"<sup>3</sup>. Повсеместно это называется "отверзть дверь веры язычникам"<sup>4</sup>, что подтверждает объяснение ключей Царства Небесного. Каким бы выдающимся ни был Петр, это не оправдывает господство папы, поскольку заявление о том, что Петр был епископом римским, — это всего лишь одно из пустых преданий, которым мать блудниц выхолостила закон Божий.

Другие слова Господа к апостолам непосредственно связаны с передачей им ключей от Царства Небесного. "Кому простите грехи, тому простятся; на ком оставите, на том останутся"<sup>5</sup>.

<sup>1</sup> Лук. 8, 51: Придя же в дом, не позволил войти никому, кроме Петра, Иоанна и Иакова, и отца девицы, и матери.

<sup>2</sup> Деян. 2, 14

<sup>3</sup> Деян. 15, 7

<sup>4</sup> Деян. 14, 27

<sup>5</sup> Иоан. 20, 23

Только Бог может прощать грехи, однако апостолы обладали правом проповедовать прощение грехов с несомненной уверенностью. "Итак, да будет известно вам, мужи братия, что ради Него возвещается вам прощение грехов; и во всем, в чем вы не могли оправдаться законом Моисеевым, оправдывается Им всякий верующий"<sup>1</sup>. Здесь Павел авторитетно провозглашает прощение грехов всем, кто уверовал. Однако тот же апостол заявляет в отношении некоторых, что они не наследуют Царства Божьего<sup>2</sup>. Грехи первых он снимает, грехи вторых — оставляет. С той же целью написано: "Истинно говорю вам: что вы свяжете на земле, то будет связано на небе; и что разрешите на земле, то будет разрешено на небе"<sup>3</sup>. Апостолы передали ученикам законы Царства, и поскольку они учили и писали под непосредственным руководством Святого Духа, их решение окончательно. Повелевая принять человека (который по настоянию Павла был исключен из коринфской церкви) опять в общение, он пишет: "А кого вы в чем прощаете, того и я; ибо и я, если в чем простил кого, простил для вас от лица Христова"<sup>4</sup>.

<sup>1</sup> Деян. 13, 38-39

<sup>2</sup> 1-е Кор. 6, 9-10: Или не знаете, что неправедные Царства Божия не наследуют? Не обманывайтесь: ни блудники, ни идолослужители, ни прелюбодеи, ни малакии, ни мужеложники, ни воры, ни лихоимцы, ни пьяницы, ни злоречивые, ни хищники — Царства Божия не наследуют.

<sup>3</sup> Матф. 18, 18

<sup>4</sup> 2-е Кор. 2, 10

Таким образом, выясняется, что, учитывая характер их служения, апостолы не имели преемников. Само предположение выглядит явно абсурдным, поскольку апостолы призваны быть свидетелями Христова воскресения, а это означало, что они видели Его после этого события<sup>1</sup>. Даже мертвые они не перестают говорить нам в своих посланиях, и их словом церкви Христовы будут руководствоваться до скончания века; следовательно, они, согласно словам нашего Господа, "сядут на престолах судить двенадцать колен Израилевых"<sup>2</sup>. Подобно Ветхому Завету, который завершается предписанием помнить закон Моисеев, данный Богом на горе Хорив, с уставами и законами, Новый Завет заканчивается величественным предупреждением "если кто отнимет что от слов книги пророчества сего, у того отнимет Бог участие в книге жизни и в святом граде и в том, что написано в книге сей". Эти заявления вполне могут вызвать звон в ушах тех, кто рассчитывает добавить или изменить слово, сказанное Христом через Своих святых апостолов и пророков, и которое будет судить всех нас<sup>3</sup>. Но нет ничего нового под солнцем; иудеи исказили истину Божью своими традициями, и таким же точно об-

---

<sup>1</sup> Деян. 10, 41: не всему народу, но свидетелям, предъизбранным от Бога, нам, которые с Ним ели и пили, по воскресении Его из мертвых.

<sup>2</sup> Лук. 22, 30

<sup>3</sup> Иоан. 12, 48: Отвергающий Меня и не принимающий слов Моих имеет судьбу себе: слово, которое Я говорил, оно будет судить его в последний день.

разом чистое и святое учение Иисуса было извращено и изменено в систему священноначалия и идолопоклонства.

Мы подчеркивали, что, поскольку апостолы были избранными свидетелями Господа, было важно, чтобы они видели Его по воскресении. На это намекает Павел: "Не Апостол ли я? Не свободен ли я? Не видел ли я Иисуса Христа, Господа нашего? Не мое ли дело вы в Господе?"<sup>1</sup> Павел, несомненно, видел Иисуса, учащего в храме и, возможно, по причине ненависти к Нему, видел Его пригвожденным к древу\*. Но, во всяком случае, на пути в Дамаск он увидел Иисуса во славе, которая затмила сияние полуденного солнца, и был призван к высокому служению, которое и решил совершить. Но это было еще не все, Господь многократно являлся Павлу и ободрял его в невообразимых страданиях ради Господа, вознесши его до третьего неба, — благоволение, которого, насколько нам известно, не удостоился ни один из детей Адама.

Когда мы осознаем состояние ума, в котором Павел отправился и совершал свой путь в Дамаск, дыша угрозами и ненавистью к ученикам Господа,

<sup>1</sup> 1-е Кор. 9, 1

\* Как бы ни было вероятно то, что Павел видел Господа Иисуса во время Его пребывания на земле, поскольку высказывание не однозначно, на этой посылке нельзя строить какую-либо аргументацию. Однако он видел Христа в славе и слышал из Его уст, что Он — Иисус из Назарета. Таким образом он стал безупречным свидетелем уничтожения и славы Господней.

то ощущаем силу его собственных слов: "Верно и всякого принятия достойно слово, что Христос Иисус пришел в мир спасти грешников, из которых я первый. Но для того я и помилован, чтобы Иисус Христос во мне первом показал все долготерпение, в пример тем, которые будут веровать в Него к жизни вечной"<sup>1</sup>. На примере этой головни, выхваченной из огня, мы ясно понимаем безграничное богатство божественной благодати. В самом деле, не от желающего и не от подвизающегося, но от Бога милующего. Божье долготерпение и сострадание видно не только в обращении Савла, но во всех его последующих трудах, бедствиях, неустанной ревности; мы видим силу Христа, преодолевающего слабости Своего народа и помогающего им принести много плода, а также забрасывающего их грехи в пучину морскую.

Хотя в Новом Завете титул "апостол" относится практически только к двенадцати, иногда он употребляется в более широком значении. Варнава и Савл названы апостолами<sup>2</sup>, и в послании к Фессалоникийцам Павел отождествляет Силу с собой, говоря: "Мы могли явиться с важностью, как Апостолы Христовы"<sup>3</sup>. Он также говорит о посланниках (апостолах) церкви<sup>4</sup>, но между двенадцатью и прочими служителями Слова большая разница.

---

<sup>1</sup> 1-е Тим. 1, 15-16

<sup>2</sup> Деян. 14, 14: Но Апостолы Варнава и Павел, услышав о сем, разодрали свои одежды и, бросившись в народ, громогласно говорили:

<sup>3</sup> 1-е Фесс. 2, 7

<sup>4</sup> 2-е Кор. 8, 23

Здесь было бы целесообразно упомянуть выборы апостола, предложенные Петром и осуществленные одиннадцатью, как записано в первой главе Деяний Апостолов.

Можем предположить, что у нас нет свидетельств тому, что этот акт от Бога в той же мере, как то, что сделано апостолами после сошествия Святого Духа. До этого времени они еще не получили силы свыше, чтобы безошибочно разрешать вопросы Царства Христова. Петр подкрепил ссылкой на Псалтирь, что другой должен принять жребий служения, от которого преступно отпал Иуда. Но Сам Господь позже дополнил число двенадцати. Матфий перечислен среди двенадцати апостолов, но его призвание — это дело рук людей, тогда как Павел был избран непосредственно Господом. Именно поэтому он называет себя апостолом не от человеков и не человеками, но Иисусом Христом и Богом Отцом, Который воскресил Его из мертвых.

Здесь мы видим единство Сына и Отца. "Сын ничего не может творить Сам от Себя, если не увидит Отца творящего: ибо, что творит Он, то и Сын творит также"<sup>1</sup>. Со времен грехопадения Бог не общался по-дружески с грешными людьми, ибо Его чистым очам не свойственно смотреть на беззакония и грех. Поэтому весть о спасении была возвещена через страдающего и

---

<sup>1</sup> Иоан. 5, 19



прославленного Спасителя не в форме обетования Адаму, а в виде проклятия змею, и с того времени все обетования потомкам Адама передавались через Спасителя, о Котором было возведено еще изначально<sup>1</sup>. Он – Арбитр<sup>2</sup>, Посредник между Богом и человеком<sup>3</sup>, в Котором все обетования Божьи "да" и в Нем "аминь"<sup>4</sup>, поскольку даны верующим через Него.

"Бога не видел никто никогда, Единородный Сын, сущий в недре Отчем, Он явил". Благодаря единству Отца с Сыном мы созерцаем дела Отца в том, что совершено Сыном, Который есть "сияние славы и образ ипостаси Его"<sup>5\*</sup>.

Воскресение Сына иногда приписывается Отцу, как в этом отрывке, иногда Сыну, Который утверждает: "Имею власть отдать ее и власть имею опять принять ее"<sup>6</sup>; в других случаях его припи-

<sup>1</sup> Быт. 3, 15: и вражду положу между тобою и между женою, и между семенем твоим и между семенем ее; оно будет поражать тебя в голову, а ты будешь жалить его в пятю.

<sup>2</sup> Иов. 9, 33 (Так в NIV, в KJV и в русском тексте стоит слово "посредник" – прим. переводчика.): Нет между нами посредника, который положил бы руку свою на обоих нас.

<sup>3</sup> 1-е Тим. 2, 5: Ибо един Бог, един и посредник между Богом и человеками, человек Христос Иисус.

<sup>4</sup> 2-е Кор. 1, 20: ибо все обетования Божии в Нем "да" и в Нем "аминь", – в славу Божию, через нас.

<sup>5</sup> Евр. 1, 3; Кол. 1, 15

\* Сказано, что Христос – сияние славы Отца и образ ипостаси Его, потому что в Нем полностью явлен невидимый Бог. Он назван Первородным, являясь "наследником всего" (Пс. 81, 8). Здесь Иисус противопоставлен судьям Израиля, которые хотя и названы богами как предшественники Христа, должны были умереть, подобно всем людям. Он, их прославленный прообраз, должен был воскреснуть, чтобы "пребывать вовеки" (Евр. 1,12) и "унаследовать все народы" (Пс. 2, 8).

<sup>6</sup> Иоан. 10, 18

сывают Святому Духу: "быв умерщвлен по плоти, но ожив духом"<sup>1</sup>. Таково единство Отца, Сына и Святого Духа, действия Которых можно отличить, но нельзя отделить.

Воскресение Господа Иисуса открыло Его Сыном Божьим в силе<sup>2</sup>. Это было самое полное доказательство Его Божественности. Были и различные другие свидетельства. Величественный голос неоднократно возвещал о Его несравненном достоинстве. Могущественные дела, которые Отец дал Ему совершить, свидетельствовали о Нем. Однако знамение, данное Им в соответствии с Втор. 13, 1, было знамением пророка Ионы<sup>3</sup>, то есть, разрушение и восстановление Его тела, в котором, как в храме, вся полнота Божества обитала телесно<sup>4</sup>.

Иисуса распяли как богохульника за то, что Он провозглашал Себя Сыном Божьим<sup>5</sup>. Его по-

<sup>1</sup> 1-е Петр. 3, 18. В русском тексте не совсем ясно, что речь идет о Святом Духе, сравните NIV. (Прим. переводчика.)

<sup>2</sup> Рим. 1, 4: и открылся Сыном Божиим в силе, по духу святости, через воскресение из мертвых, о Иисусе Христе Господе нашем.

<sup>3</sup> Матф. 12, 39-40: Но Он сказал им в ответ: род лукавый и прелободейный ищет знамения; и знамение не дастся ему, кроме знамения Ионы пророка; ибо как Иона был во чреве кита три дня и три ночи, так и Сын Человеческий будет в сердце земли три дня и три ночи.

<sup>4</sup> Иоан. 2, 19: Иисус сказал им в ответ: разрушьте храм сей, и Я в три дня воздвигну его.

<sup>5</sup> Матф. 26, 63-66: Иисус молчал. И первосвященник сказал Ему: заклиная Тебя Богом живым, скажи нам, Ты ли Христос, Сын Божий? Иисус говорит ему: ты сказал; даже сказываю вам: отныне узрите Сына Человеческого, сидящего одесную силы и грядущего на облаках небесных. Тогда первосвященник разорвал одежды свои и сказал: Он богохульствует! на что еще нам свидетелей? вот, теперь вы слышали богохульство Его! как вам кажется? Они же сказали в ответ: повинен смерти.

ложили в гроб, который закрыли камнем и запечатали и к которому приставили стражу. Во время периода, о котором Иисус говорил, Он находился в глубине земли, однако невозможно, чтобы Сам Источник жизни<sup>1</sup>, Который получил жизнь от Отца как посредник<sup>2</sup>, оставался во власти смерти. Следовательно, очень рано, в первый день недели Он вышел из гроба, и так был окончательно разрешен спор с иудеями, которые Его распяли. Он восстал из мертвых славою Отца, Который объявил Его Единородным, семенем, обетованным жене, Который смертью разрушил власть того, кто имел державу смерти — древнего змея, дьявола, сатану.

Было отмечено, что Павел по-особому называет себя в посланиях. Иаков просто именуется себя "раб Бога и Господа Иисуса Христа". Иоанн называет себя старцем. Иуда — рабом Иисуса Христа и братом Иакова. Петр говорит о себе как о рабе и апостоле Иисуса Христа. Этих титулов достаточно, поскольку их апостольство не оспаривалось, но Павел был призван необычным образом. Он говорит о себе как о "выкидыше". В то время как прочие совершали свое служение, он гнал Церковь Божью, и поэтому должен был конкретней утверждать свой апостольский автори-

<sup>1</sup> Иоан. 1, 4: В Нем была жизнь, и жизнь была свет человеков.

<sup>2</sup> Пс. 20, 4: ибо Ты встретил его благословениями благодати, возложил на голову его венец из чистого золота.

Иоан. 5, 26: Ибо, как Отец имеет жизнь в Самом Себе, так и Сыну дал иметь жизнь в Самом Себе.

тет. Это было необходимо еще и потому, что он стал апостолом язычников, а это только обострило его отношения с иудействующими учителями.

В этом есть значительное преимущество, поскольку защита Павлом своего апостольского авторитета открывает нам более полное описание власти, связанной с высшим служением в Церкви Иисуса Христа: "И иных Бог поставил в Церкви, во-первых, Апостолами"<sup>1</sup>.

### **Стих 2: и все находящиеся со мною братья — церквам Галатийским:**

Здесь, как обычно, Павел упоминает о своей связи с сопровождающими его братьями, не потому, что его апостольский авторитет требовал подтверждения, но чтобы убедить галатов, что уклонение от его учения есть уклонение от путей стада Христова. Это также указывает, что братья беспокоятся о галатах и хотят, чтобы они прислушались к наставлениям, которые апостол собирался дать им.

Понятие *церкви* здесь, как и везде в Новом Завете, относится к общинам. Церковь — это община, или собрание, объединившаяся ради какой-то цели. Так разбушевавшаяся толпа ремесленников в Эфесе названа церковью. В том же

---

<sup>1</sup> 1-е Кор. 12, 28.

отрывке понятие относится к судебному собранию<sup>1</sup>. Форма единственного числа практически всегда обозначает отдельную общину, вне зависимости от количества членов, например, община, или церковь Израиля, или общее собрание (церковь) первенцев, записанных на небесах<sup>2</sup>. Мы читаем о церкви в Коринфе, потому что они собирались в одном месте<sup>3</sup>; в равной степени мы встречаем упоминание о многих церквях, когда речь идет о стране или провинции. Так мы читаем о церквях Азии, Иудеи, Македонии и прочих, а в нашей отрывке о церквях Галатийских. Нужно быть внимательным к этому отличию, поскольку оно доказывает, что такие выражения как Церковь Англии, или Церковь Шотландии не библейские и не корректны. Члены этих групп никогда не собирались вместе и, следуя библейской фразеологии, не могут считаться церковью.

---

<sup>1</sup> Деян. 19, 39: А если вы ищете чего-нибудь другого, то это будет решено в законном собрании.

<sup>2</sup> Евр. 12, 23: к торжествующему собору и церкви первенцев, написанных на небесах, и к Судии всех Богу, и к духам праведников, достигших совершенств.

Евр. 2, 12: возведу имя Твое братьям Моим, посреди церкви воспою Тебя.

<sup>3</sup> 1-е Кор. 1, 2: церкви Божией, находящейся в Коринфе, освященным во Христе Иисусе, призванным святым, со всеми призывающими имя Господа нашего Иисуса Христа, во всяком месте, у них и у нас.

1-е Кор. 11, 20: Далее, вы собираетесь, так, что это не значит вкушать вечерю Господню

### Стих 3: благодать вам и мир от Бога Отца и Господа нашего Иисуса Христа,

Это обычное приветствие Павла в обращении к церквям, которое содержит все необходимое для нашего блага. Благодать по определению дается даром и незаслуженно<sup>1</sup>, она — чистое благорасположение, и из нее исходит всякое духовное и небесное благословение. Только благодать может снять грех, поскольку у грешника нет прав перед Богом. Ее дает Бог Отец опосредованно, ведь, как мы уже упоминали, Он не может смотреть на беззакония и не поддерживал непосредственной дружеской связи с человеком со времени грехопадения. Благодать приходит к грешнику через Иисуса Христа, Господа нашего. Он единственный посредник между величественным и святым Богом и грешным человеком. Он — единственный путь, через который мы приходим к Богу, а Божья милость и благодать нисходит к нам. Отец и Сын едины, и потому сказано, что благодать нисходит от Обоих. Божественному Величию, обратившемуся к нашему грешному роду, угодно было явить откровение Его многообразной мудрости и продемонстрировать, что для Него нет ничего невозможного. Хотя Он и оправдывает нечестивых, но также доказывает Свое неизменное осуждение и

---

<sup>1</sup> Рим. 11, 6: Но если по благодати, то не по делам; иначе благодать не была бы уже благодатью. А если по делам, то это уже не благодать; иначе дело не есть уже дело.

ненависть к греху, которых не избежал ни один человек. Благодать царствует через праведность к вечной жизни Иисусом Христом.

Закон дан, чтобы умножился грех, но там, где умножается грех, преизобилует благодать. Спасение дается по благодати, через веру, а это дар Божий, переданный членам Церкви, которых Христос приобрел кровью Своею. Тех, кто был дан Ему от мира, предопределен к усыновлению Иисусом Христом, призван, оправдан, прославлен со своим Первородным Братом. Они уже не под законом, а под благодатью, и в какой бы ситуации они ни находились, Христос говорит им: "Довольно для тебя благодати Моей, ибо сила Моя совершается в немощи". Во время своего странствия они прибегают к Христу и черпают от Него и благодать на благодать, которая преображает их в образ Его. Евангелие — это демонстрация благодати Бога, от Которого нисходит всякий благой и совершенный дар.

Мир связан с благодатью, на которой он безопасно покоится, как на твердом основании. Сердца наши осуждают нас, мы знаем, что часто согрешаем, но Евангелие благодати Божьей дает верующим знание о спасении через прощение их грехов, омытых кровью Христа. Христос устроил мир кровью креста Его, и когда Он являет нам Себя так, как не являет миру, мы испытываем мир Божий, который освобождает нас от бремени страха и дает духа усыновления, Которым взываем: "Авва, Отче".

Мир проистекает из восприятия совершенного искупления, совершенного на Голгофе, которое отворачивает гнев Божий от Его народа. Поэтому о Нем сказано, что Он Бог мира, воздвигший из мертвых Пастыря овец великого Кровью завета вечного; благодаря этой крови будут собраны все овцы, чтобы стать причастниками славы Его вечного Царства. Он, не знавший греха, сделался грехом за Свой народ, — Он понес проклятие закона, который они нарушили; за них Он вкусил горечь смерти; в знак того, что исполнена всякая правда, Он был воскрешен к силе вечной жизни. Так Христос стал первенцем из умерших. Глава и Поручитель Своего народа, Он полностью удовлетворил закон от их имени, устранил грехи, совершил примирение за беззакония и даровал вечную праведность. Воскресение Главы стало оправданием членов<sup>1</sup>, доказательством их освобождения от бремени вины, тянувшего их на дно. Он обещал, что все они в определенное время будут воскрешены, чтобы пребывать в обителях, которые Христос приготовит для Своего народа.

Перед Своим страданием, в последней речи, Господь завещал мир апостолам как представителям Своей Церкви<sup>2</sup>, и как исполнитель Своего

<sup>1</sup> Рим. 8, 33-34: Кто будет обвинять избранных Божиих? Бог оправдывает их. Кто осуждает? Христос Иисус умер, но и воскрес: Он и одесную Бога, Он и ходатайствует за нас.

<sup>2</sup> Иоан. 14, 27: Мир оставляю вам, мир Мой даю вам; не так, как мир дает, Я даю вам. Да не смущается сердце ваше и да не устрашается.



собственного завещания Он ввел их в обладание наследием. Вечером после воскресения Он стал посреди них и произнес: "Мир вам"<sup>1</sup>. Благодаря победе Христа над адом и смертью верующие вновь возрождены к живой надежде на наследие нетленное, неувядающее, неисчезающее. Наследие дважды застраховано: оно сберегается на небесах, где ни моль, ни ржа не разъедает, и где вор не подкрадывается и не крадет, с другой стороны, Бог сберегает верующих для обладания сокровищем.

Таковы благодать и мир, исходящие от Бога Отца и нашего Господа Иисуса Христа, и апостол желает, чтобы галаты наслаждались ими. Павел указывает на их происхождение. Все от Бога, вся благодать проистекает от Него, Который есть любовь, но нас она достигает только через Иисуса Христа, ставшего главой Церкви и всего. "Во Христе, и только в Нем, любовь Божья явлена грешному человечеству, и насколько мы знаем Его и верим свидетельству Отца о Нем, настолько, и не более, мы знаем и верим в любовь Бога к нам. Насколько мы знаем и верим в любовь Божью, настолько и будем преображаться в тот же образ"\* . Поэтому написано: "Мы же все открытым лицом, как в зеркале, взирая на славу

---

<sup>1</sup> Иоан. 20, 19: В тот же первый день недели вечером, когда двери дома, где собирались ученики Его, были заперты из опасения от Иудеев, пришел Иисус, и стал посреди, и говорит им: мир вам!

\* Riccaltoun on the Galatians.

Господню, преобразуемся в тот же образ от славы в славу, как от Господня Духа".

У нас есть окончательное доказательство божественности Христа в том, что одинаковые вещи приписываются в равной степени Ему и Отцу. Бог не отдаст Свою славу иному<sup>1</sup>. Только Он Бог, и нет иного, и если бы Христос не был Богом, Он не был бы представлен здесь как источник благодати и мира.

**Стих 4: Который отдал Себя Самого за грехи наши, чтобы избавить нас от настоящего лукавого века, по воле Бога и Отца нашего;**

Этот мир был создан для человека и адаптирован к нему Бесконечной Мудростью. Увидел Бог все, что сотворил, и вот — все хорошо весьма<sup>2</sup>. В изначальном состоянии человек не подвергнулся опасности того, что изобилие даров заслонит от него Даятеля или отвлечет от Него сердце, напротив, чем больше удовольствие, тем больше благодарность. Таков результат благословения Божьего. Но ныне все изменилось, по природе человек — дитя гнева, и состояние человечества

<sup>1</sup> Ис. 42, 8: Я Господь, это — Мое имя, и не дам славы Моей иному и хвалы Моей истуканам.

<sup>2</sup> Быт. 1, 31: И увидел Бог все, что Он создал, и вот, хорошо весьма. И был вечер, и было утро: день шестой.

неизменно, пока речь идет об этом мире. Земля проклята за него, человек обречен есть свой хлеб в печали, доколе не возвратится в прах<sup>1</sup>. Однако бесчисленное множество людей было дано Христу прежде основания мира не для того, чтобы вернуть их к изначальному состоянию, не для того, чтобы вернуть в земной рай, но чтобы избавить их от настоящего лукавого века через новое творение во втором Адаме, Господе с небес, и через Него сделать причастниками божеского естества, делающего их способными к наслаждению духовными и небесными благословениями. Здесь люди стонут, обремененные телом греха и смерти, но ожидают усыновления, искупления тела их, когда, облеченные в свое небесное жилище — то есть духовное и нетленное тело — смогут вселиться в город, имеющий основание, художником и строителем которого есть Бог. Благодаря союзу с Сыном они приняты в семью Божью, где каждый наследует безмерную и вечную славу.

Поэтому сказано, что они не от мира, как Христос не от мира, их жительство на небесах, куда Предтечей вошел Иисус, Чей приход они ждут, чтобы Он забрал их с Собой. Вся их надежда коренится в Его искуплении, которым они освобождены от проклятия. Он вознес их грехи Своим телом на древо, чтобы они через Него умерли для греха, чтобы жить для праведности Христом, живущим в них.

---

<sup>1</sup> Быт. 3, 17-19

Бог устроил так, чтобы великий Поручитель и Глава Завета взял грехи людей на Себя и навеки оставил их в могиле. Воскресение — это печать Божья, удостоверение достижений чудесного плана, который явил глубокое единство трех лиц Божества. Сын пришел исполнить волю Отца, которой, как утверждает апостол, мы освящены принесением тела Христа раз и навсегда. Дух Святой без меры пребывал на Христе, и этот Дух, обращавшийся к ним через Христа, крестил всех верующих в одно тело, и все будут воскрешены из мертвых духовными и нетленными, чтобы жить на новом небе и новой земле, где обитает правда, и куда ничто нечистое не войдет. Христос соединился со Своим народом (детьми, которых Бог дал Ему) неразрывным союзом, стал причастником их ничтожества, чтобы они стали причастниками Его славы. Он понес их проклятия, чтобы они унаследовали Его славу.

Они в мире, но не от мира, кровью завета вечного они искуплены от прежних пустых разговоров — плода их отчуждения от Бога, Который Своим приговором отсек их от единственного источника святости и счастья. Однако страданиями Своего прославленного Главы они вдвойне получили из Его рук за свои грехи и, оживотворенные Святым Духом, живут и ходят в Духе. Однако закон в их членах борется против закона разума. Адам все еще в них, но вскоре они окончательно совлекутся ветхого че-

ловека и, удовлетворенные, восстанут в подобии Христовом<sup>1</sup>.

Верующие, как и прочие люди, были по природе отрезаны от Бога из-за проклятия нарушенного закона, но Иисус освободил их от смерти, выкупил от власти могилы, смертью и воскресением гарантировал радость вечной жизни, в ожидании которой их сердца очищаются и освобождаются от оков бога века сего, в которых они оказались из-за своего праотца. "Любовь этой жизни и этого мира — основной принцип дитя Адама, а любовь Божья, явленная во Христе — основной принцип нового творения. Они в высшей степени противоречивы и разрушают друг друга"\*.

### Стих 5: Ему слава во веки веков. Аминь.

Здесь апостол приписывает Богу вечную славу, соответствующую природе нашего Бога Отца, — в отношении с Которым нас ввел Единородный Сын через союз с Ним. "Иди к братьям Моим, — говорит Иисус, — и скажи им: восхожу к Отцу Моему и Отцу вашему, и к Богу Моему и Богу вашему". Небеса проповедуют славу Божью, и о делах Его вещает твердь, но мы можем сказать:

---

<sup>1</sup> Пс. 26, 13: Но я верую, что увижу благость Господа на земле живых.

\* Riccaltoun's Works, vol. i. p. 398

"Они скрывают Его славу". Творение не дает нам информации о том, каким образом грешник может избежать заслуженного наказания или как милость и истина, праведность и мир встретятся. Об этом можно узнать только из Евангелия, именно поэтому сказано, что все сокровища премудрости и ведения сокрыты во Христе. Предвечной целью Бога было сделать известной начальствам и властям на небесах Свою многообразную премудрость через Церковь, члены которой находятся в теснейших отношениях с Богом, благодаря союзу со Христом<sup>1</sup>. Это называется духовным сообществом, которое от начала мира было сокрыто в Боге, и аллегорически явлено в Адаме, который есть "образ будущего", и Еве, образе Церкви Христовой, членов которой Он признает плотью от плоти и костью от кости Своей, и которые — одного духа с Ним<sup>2</sup>, чтобы союз их был совершенен.

---

<sup>1</sup> Ефес. 3, 9-11: и открыть всем, в чем состоит домостроительство тайны, сокрывавшейся от вечности в Боге, создавшем все Иисусом Христом, дабы ныне соделалась известною через Церковь начальствам и властям на небесах многообразная премудрость Божия, по предвечному определению, которое Он исполнил во Христе Иисусе, Господе нашем.

<sup>2</sup> 1-е Кор. 6, 17: А соединяющийся с Господом есть один дух с Господом.

**Стих 6: Удивляюсь, что вы от призвавшего вас благодатью Христовою так скоро переходите к иному благовествованию,**

После краткого введения апостол сразу переходит к главной цели своего послания, изумляясь тому, что галаты увлеклись таким ложным и искаженным пониманием Евангелия. Речь апостола очень эмоциональна. Он называет учение иудействующих иным евангелием, однако у нас нет причин полагать, что они отвергали какую-либо из великих истин, проповеданных апостолом. Они признавали, что Иисус — Христос, умерший на кресте за грехи Своего народа и восставший из мертвых, что Он — Спаситель мира, а грешники должны доверять Ему ради своего спасения. Как же их учение можно называть иным Евангелием? Они смешали иудейские постановления с учением Христа и тем самым увели внимание учеников от сути к второстепенным вопросам. Таким образом, они практически отвергли, что Иисус Христос пришел во плоти<sup>1</sup>. Они навязали своим ученикам постановления, которые были даны только до времени исправления<sup>2</sup> и которые должны были привести к лучшей

---

<sup>1</sup> 1-е Иоан. 4, 2: Духа Божия (и духа заблуждения) узнавайте так: всякий дух, который исповедует Иисуса Христа, пришедшего во плоти, есть от Бога.

<sup>2</sup> Евр. 9, 10: и которые с яствами и питиями, и различными омовениями и обрядами, относящимися до плоти, установлены были только до времени исправления.

надежде<sup>1</sup>, и, выполнив свое предназначение, сошли на нет.

Евангелие — это благая весть прощения, мира и вечной жизни через веру во Христа, без дел нравственных или церемониальных<sup>2</sup>, но галаты уклонились от этого основания надежды и уверенности, положенного Богом на Сионе. Иудействующие учили их частично полагаться на Христа, а частично на церемониальный закон\*. Но это не было Евангелие, проповеданное апостолами, в котором возвещалось спасение благодатью через веру, а это полностью исключало человеческие дела. Евангелие — это откровение Божьей праведности, только благодаря которой грешник может предстать перед Богом, и которая покрывает грех. Это особенная праведность, не допускающая смешения. Это вечная праведность Сына Божьего. Девизом Царства Божьего являются слова: "Но сами в себе имели приговор к смерти, для того, чтобы надеяться не на самих себя, но на Бога, воскрешающего мертвых". Человек, который через выполнение любого нравственного или обрядового правила пытается дополнить Божью праведность, выносит себе приговор в неверии.

<sup>1</sup> Евр. 7, 19: ибо закон ничего не довел до совершенства; но вводится лучшая надежда, посредством которой мы приближаемся к Богу.

<sup>2</sup> Рим. 3, 28: Ибо мы признаем, что человек оправдывается верою, независимо от дел закона.

\* Из отрывка 4, 10 очевидно, что иудействующие насаждали обрезание, соблюдение которого связано с прочими элементами церемониального закона.



Он недоволен основанием, заложенным Богом, смеет не полагаться на него в полной мере, пытается подпереть его собственными хитроумными изобретениями. Он обращается к закону и по закону должен жить, но пусть тогда вспомнит, Кто сказал, что законом не оправдается никакая плоть. Учение иудейских учителей разрушило души учеников<sup>1</sup>, приводя их к тому, что они праведность Божью сделали пьедесталом, чтобы на нем возвести монумент своей гордости и глупости.

Слова *призвавшего вас* мы можем понимать или как указание на Бога, Который призвал галатов Своей благодатью<sup>2</sup>, — ведь Павел не утратил надежду на то, что в них было начато благое дело<sup>3</sup>, — или апостола, который удостоился стать инструментом их обращения. Скорее всего, речь идет о первом, поскольку апостолу не свойственно выставлять себя, разве что в случае защиты своего апостольства. Он неизменно демонстрирует, что все исходит от Бога<sup>4</sup>.

В Писании упоминается два призыва. Один обращен к каждому, кто слышит Евангелие: "к вам, люди, взываю я, и к сынам человеческим голос мой"<sup>5</sup>. "Ко Мне обратитесь, и будете спасе-

<sup>1</sup> Деян. 15, 24: Поелику мы услышали, что некоторые, вышедшие от нас, смутили вас своими речами и поколебали ваши души, говоря, что должно обрезываться и соблюдать закон, чего мы им не поручали.

<sup>2</sup> Гал. 1, 15: Когда же Бог, избравший меня от утробы матери моей и призвавший благодатью Своею.

<sup>3</sup> Гал. 5, 10: Я уверен о вас в Господе, что вы не будете мыслить иначе; а смущающий вас, кто бы он ни был, понесет на себе осуждение.

<sup>4</sup> 1-е Кор. 3, 6: Я насадил, Аполлос поливал, но возрастил Бог.

<sup>5</sup> Притч. 8, 4

ны, все концы земли, ибо я Бог, и нет иного"<sup>1</sup>. Другой — это действенный призыв, пробуждающий спящих и оживляющий мертвых. "А мы проповедуем Христа распятого, для Иудеев соблазн, а для Еллинов безумие, для самих же призванных, Иудеев и Еллинов, Христа, Божию силу и Божию премудрость"<sup>2</sup>. К первым Евангелие приходит только в слове, ко вторым оно приходит в силе и в Святом Духе с многими удостоверениями. Эти различные призывы показаны в служении нашего Господа. Он искренне приглашал Своих слушателей. Он весь день протирал Свои руки к народу непокорному и жестоковейному, говоря: "Придите ко Мне все труждающиеся и обремененные, и Я успокою вас; возьмите иго Мое на себя и научитесь от Меня, ибо Я кроток и смирен сердцем, и найдете покой душам вашим; ибо иго Мое благо, и бремя Мое легко"<sup>3</sup>. Эти призывы были недейственными в отношении многих Его слушателей, прочие же были действенными. "Проходя же близ моря Галилейского, Он увидел двух братьев: Симона, называемого Петром, и Андрея, брата его, закидывающих сети в море, ибо они были рыбаки, и говорит им: идите за Мною, и Я сделаю вас ловцами человеков. И они тотчас, оставив сети, последовали за Ним. Оттуда, идя далее, увидел Он других двух братьев, Иакова Зеведеева

---

<sup>1</sup> Ис. 45, 22

<sup>2</sup> 1-е Кор. 1, 23-24

<sup>3</sup> Матф. 11, 28-30

и Иоанна, брата его, в лодке с Зеведеем, отцом их, починивающих сети свои, и призвал их. И они тотчас, оставив лодку и отца своего, последовали за Ним"<sup>1</sup>. "Но чтобы вы знали, что Сын Человеческий имеет власть на земле прощать грехи, — тогда говорит расслабленному: встань, возьми постель твою, и иди в дом твой"<sup>2</sup>.

*Благодатью Христовою* — евангельский призыв — это приглашение насладиться полнотой благодати во Христе, Который в безграничной любви и силе жертвы Своей является упованием и уверенностью верующего в том, что, несмотря на всю его недостойность, благодать Христова дает ему твердое и верное основание надежды. Славное Евангелие, демонстрация этой благодати, было проповедано галатам. Они приняли его с радостью, но уклонились, как неверный лук, и апостол обращается к ним, подобно как Моисей к Израилю: "Сие ли воздаете вы Господу, народ глупый и несмысленный?"<sup>3</sup> Хотя апостол резко упрекает галатов, удивляется им и боится, что его труд ради них окажется напрасным, тем не менее, он не перестает считать их братьями в Господе, хотя и ужасно заблуждающимися. Однако они уклонились, или, кажется, что уклоняются (ведь апостол не считал их полными отступниками) к вере в иное евангелие.

---

<sup>1</sup> Матф. 4, 18-22

<sup>2</sup> Матф. 9, 6

<sup>3</sup> Втор. 32, 6

Христово Евангелие представляет вечную жизнь безвозмездным даром, выше денег, бесценным. Этот дар можно получить только верой, а это означает полное отвержение собственных заслуг или действий, но уловки иудействующих учителей смутили умы галатов. По крайней мере, у них возник вопрос, нужно ли обрезание для спасения. Это было иным евангелием. Оно полностью изменило Евангелие Христово, поскольку побуждало людей не к доверию делам, которые совершил Сын Божий, а к половинчатому доверию Христу и собственным делам.

**Стих 7: которое [впрочем] не иное\*, а только есть люди, смущающие вас и желающие превратить благовествование Христово.**

Евангелие иудействующих не было по сути евангелием и, поэтому, апостол исправляется "которое, впрочем, не иное". Это было искажение Евангелия, его смесь с иудаизмом. Ажеучители пытались сохранить строительные леса после завершения постройки здания, смешать тьму пре-

---

\* Слово *иное* в стихах 6 и 7 не одно и то же. Различие, которое не всегда замечают, состоит в том, что *heteros*, употребленное в 6-м стихе, означает "одно из двух", а *hallos* в 7-м стихе — "одно из многих". Тиндейл так переводит последнюю часть стиха: "которое не иное, но есть некоторые, которые смущают вас, желая извратить Евангелие Христово".

жних времен со светом, который ныне воссиял<sup>1</sup>. Закон был тенью будущих благ, но тело, из которого свет воссиял, — Христово<sup>2</sup>; закон был стеной, отделяющей семью, из которой произошел Христос, от прочих народов<sup>3</sup>. Целью иудейских учителей было удержать внимание людей на плотских и временных установлениях, предписанных Моисеем. Они беспокоились о "земном", которое отвлекало их умы от небесного. Они усложняли жизнь ученикам, уводя их внимание от созерцания открытого лица Иисуса Христа и направляя к Моисею, учившему из-под покрывала, то есть в образах и притчах. Следовательно, чтобы достичь своих целей, они распространяли ложное и извращенное представление учения Иисуса Христа.

Апостол различает тень и образ, и это различие очень важно. Тень — это всего лишь общая схема, сохраняющая пропорции длины и ширины, а образ — это трехмерное изображение, дающее исчерпывающее представление о предмете. Если бы закон был образом, тогда был бы только один священник, одна жертва, одно омовение, но непрерывной вереницей священников, жертвоприношений и омовений внимание поколений людей

---

<sup>1</sup> 1-е Иоан. 2, 8: Но притом и новую заповедь пишу вам, что есть истинно и в Нем и в вас: потому что тьма проходит и истинный свет уже светит.

<sup>2</sup> 2-е Кор. 2, 17: Ибо мы не повреждаем слова Божия, как многие, но проповедуем искренно, как от Бога, пред Богом, во Христе.

<sup>3</sup> Песн. П. 2, 9: Друг мой похож на серну или на молодого оленя. Вот, он стоит у нас за стеною, заглядывает в окно, мелькает сквозь решетку.

направлялось к великому Первосвященнику и единому жертвоприношению, которыми Сын Божий должен был навсегда сделать совершенными освящаемых<sup>1</sup>, тех, за кого Он посвятил Себя<sup>2</sup>.

**Стих 8:** Но если бы даже мы или Ангел с неба стал благовествовать вам не то, что мы благовествовали вам, да будет анафема.

Павел проповедовал галатам Евангелие Христово. Он передал им слово Господне, учение, которое получил через непосредственное откровение и которое не имел права изменять или дополнять. Именно поэтому он готов проклясть себя или даже ангела с небес, если бы тот проповедовал не то евангелие, которое передал им Павел. Проповедовать Евангелие — значит возвещать, что имя Христа единственное под небом, которым люди могут спастись. И если кто-нибудь добавит к этому учению или отнимет от него, то, какое положение он бы ни занимал во Вселенной, его ожидает праведное возмездие Божье. Он восстает и перечит великому Творцу, делая Бога лжецом и уча противлению Богу.

---

<sup>1</sup> Евр. 9, 4: имевшая золотую кадильницу и обложенный со всех сторон золотом ковчег завета, где были золотой сосуд с манною, жезл Ааронов расцветший и скрижали завета,

<sup>2</sup> Иоан. 17, 19: И за них Я посвящаю Себя, чтобы и они были освящены истиною.

Похоже, апостол намекает на текст из 3-й Царств 13. Бог повелел пророку отправиться в Вефиль и обличить идолопоклонство царя Израильского, а также запретил ему есть хлеб и пить воду в том месте. На обратном пути он встретил старого пророка Божьего, который сообщил, что ангел повелел, чтобы он вернулся обратно в Вефиль и вкусил хлеба и воды в доме пророка. Он согласился, и когда они сели к столу, старый пророк объявил, что он умрет за свое непослушание. СЛОВО Господне запретило ему есть в Вефиле, старый пророк сказал, что ангел повелел ему вернуть пророка назад, и он умер за то, что послушался ангела, противоречившего слову, сказанному неизменным Богом. Изначально Евангелие было проповедано Господом и засвидетельствовано слышавшими Его: "при засвидетельствовании от Бога знамениями и чудесами, и различными силами, и раздаванием Духа Святого по Его воле"<sup>1</sup>. Поэтому апостол объявляет анафему ангелу, который противоречил бы установленной истине. Здесь нам важно отметить, что иудействующие учителя не отвергали истины Евангелия, а искажали его. Это учит нас твердо держаться веры, однажды переданной святым.

---

<sup>1</sup> Евр. 2, 4

**Стих 9:** Как прежде мы сказали, [так] и теперь еще говорю: кто благовествует вам не то, что вы приняли, да будет анафема.

Можно согласиться, что речь Павла слишком резкая, когда он объявляет анафему ангелу с небес, который мог бы исказить Евангелие. Но, чтобы убедить, что он говорит предположительно, Павел повторяет сказанное: если кто-либо, человек или ангел, проповедует не то евангелие, которое галаты приняли, да будет анафема. Евангелие — самое яркое проявление божественного характера и те, кто обкрадывает Евангелие, тем самым лгут, чтобы омрачить и затмить славу Божью.

**Стих 10:** У людей ли я ныне ищу благоволения, или у Бога? людям ли угождать стараюсь? Если бы я и поныне угождал людям, то не был бы рабом Христовым.

То, что сказал апостол, должно было нанести величайшее оскорбление всем, кто не принимает его учение полностью. Его мало волнует этот факт, поскольку основная задача в том, чтобы отрезвить галатов и предупредить их об опасности заигрывания с вестью, которую он проповедовал и которую с такой серьезностью пытается донести.



Слово, переведенное как "убеждать", иногда переводят как "повиноваться"<sup>1</sup>. Поэтому некоторые считают, что апостол задается вопросом: написав это, кому я повинуюсь, человеку или Богу? Ответ должен быть следующим: тем, что я написал вам, и о чем проповедовал, я стремлюсь повиноваться Богу, донести Его весть. Павел проповедовал им Евангелие "Духом Святым, сошедшим с небес", и писал ныне под Божьим водительством, не апеллируя к ангелам или людям. В Деян. 12, 20 то же слово переведено так "склонив на свою сторону Власта", то есть убедив Власта стать на их сторону. Павел спрашивает, неужели галаты считают, что в своих стремлениях он пытается заслужить расположение людей. Он отмечает это. Он слуга Господний, посланный Им проповедовать Евангелие, и его главной целью является быть верным Божественному Господину<sup>3</sup>. Если бы он стремился угодить людям, то не был бы слугой Христовым, Который предостерегал Свой народ от попыток служения двум господам, чьи требования диаметрально противоположны<sup>4</sup>. Как распорядитель тайн Божьих Па-

<sup>1</sup> Рим. 2, 8: а тем, которые упорствуют и не покоряются истине, но предаются неправде, — ярость и гнев.

Гал. 3, 1: О, несмысленные Галаты! кто прельстил вас не покоряться истине, вас, у которых перед глазами предначертан был Иисус Христос, как бы у вас распятый?

<sup>3</sup> 2-е Кор. 2, 17: Ибо мы не повреждаем слова Божия, как многие, но проповедуем искренно, как от Бога, пред Богом, во Христе.

<sup>4</sup> Матф. 6, 24: Никто не может служить двум господам: ибо или одного будет ненавидеть, а другого любить; или одному станет усердствовать, а о другом нерадеть. Не можете служить Богу и маммоне.

вел знал, что от него требуется быть верным и что его ответственность соразмерна чрезвычайной важности вверенной ему вести. Поэтому для него мало значило, что о нем думали прочие люди<sup>1</sup>. С того времени, как он обнаружил драгоценную жемчужину, Павел все оставил ради нее. Он все подчинил своей радости, а главной задачей для Павла стало, чтобы никто не восхитил венца его<sup>2</sup>.

**Стих 11: Возвещаю вам, братия, что Евангелие, которое я благовествовал, не есть человеческое,**

Павел объявил анафему любому созданию, самому возвышенному, которое противится проповеданному им Евангелию, и свои резкие слова Павел оправдывает утверждением, что его весть не человеческого происхождения. Великие истины Евангелия такого рода, что человеку не по силам их выдумать, они таковы, что не видел того глаз, не слышало ухо и не приходило то на сердце человеку<sup>3</sup>. Только эти пути ведут человека к по-

<sup>1</sup> 1-е Кор. 4, 1-3: Итак каждый должен понимать нас, как служителей Христовых и домостроителей тайн Божиих. От домостроителей же требуется, чтобы каждый оказался верным. Для меня очень мало значит, как судите обо мне вы или как судят другие люди; я и сам не сужу о себе.

<sup>2</sup> Откр. 3, 11: Се, грядущее скоро; держи, что имеешь, дабы кто не восхитил венца твоего.

<sup>3</sup> 1-е Кор. 2, 9: Но, как написано: не видел того глаз, не слышало ухо, и не приходило то на сердце человеку, что приготовил Бог любящим Его.

ниманию какой-либо истины. Однако ничто из виденного очами человека, слышанного его ушами или исходящего из его разума не могло привести к столь возвышенным идеям славных и небесных истин, открытых в Евангелии. В другом отрывке апостол заявляет: "Ибо кто из человекoв знает, что в человеке, кроме духа человеческого, живущего в нем? Так и Божьего никто не знает, кроме Духа Божия"<sup>2</sup>. Евангелие не гармонирует с человеческими предрассудками. Оно откровенно противостоит мудрости мира сего. Это видно не только из отношения к Евангелию в начале распространения, но также из того, что многие, признающие его божественное происхождение, исказили его. Свидетельствам, подтверждающим истину, нет числа, но Евангелие настолько противно всем принципам в разуме падшего человека, что остался только небольшой остаток называющих себя христианами и исповедующих апостольское учение. Это в точности соответствует словам Божественного Автора. Он утверждает, что тесны врата и узок путь, ведущий в жизнь, и немногие находят его. Более того, Он заявляет, что Его учение настолько противоположно естественным представлениям людей, что только те, кто научен Богом, привлечен Отцом, приходят к Нему за спасением<sup>1</sup>.

---

<sup>2</sup> 1-е Кор. 2, 11

<sup>1</sup> Иоан. 6, 44: Никто не может придти ко Мне, если не привлечет его Отец, пославший Меня; и Я воскрешу его в последний день. (Также смотрите стихи 45-65.)

Великие истины Евангелия необходимо исследовать хотя бы для того, чтобы удостовериться, что они не являются творением человеческой мудрости. Кто бы мог додуматься до того, что Бог, не пожалевший согрешивших ангелов и ввергнувший их в ад, предопределит бесчисленное множество грешных потомков Адама к тому, чтобы быть святыми и непорочными пред Ним в любви<sup>2</sup>?! Кому бы пришло в голову представлять Бога праведным и оправдывающим нечестивых (прощающим прегрешения, пороки и грех, но не оправдывающим виновных), приносящим вечную праведность через воплощение, послушание и смерть Единородного Сына Своего? Того Сына, Который, будучи автором и источником жизни, подчинился смерти, телом Своим вознес грехи Своего народа на древо и, таким образом стал для них праведностью и освящением и искуплением, чтобы они имели полноту в Нем. В Нем они воссозданы, и в союзе с Христом предстанут непорочными в славе Его и безмерной радости. С ними Он воссядет на престоле Божьем. Вся власть на небе и на земле дарована Ему, и, благодаря Его благодати, все искупленные кровью овцы победят и воссядут на Его славном троне! Воистину это учение "не от людей". Даже после откровения этих истин человеку в его естественном состоянии невозможно принять их, не говоря

---

<sup>2</sup> Ефес. 1, 4: так как Он избрал нас в Нем прежде создания мира, чтобы мы были святы и непорочны пред Ним в любви

уже о том, что такое когда-либо могло возникнуть в его уме. Евангелие — это камень преткновения и глупость для естественного человека, и ничто меньшее величественной силы, воскресившей Христа из мертвых, не может зародить веру в сердце грешника<sup>1</sup>.

**Стих 12: ибо и я принял его и научился не от человека, но через откровение Иисуса Христа.**

Резюмируя свою собственную историю, апостол переходит к доказательству, что проповеданное им Евангелие было передано ему не людьми.

Важность обращения Савла из Тарса и повеление стать апостолом язычников видно из того, насколько часто это событие упоминается в Новом Завете. Оно трижды с небольшими вариациями упоминается в 9-й, 22-й, 26-й главах Деяний. 1-е Кор. 15, 8 упоминает его, а также изучаемая нами глава послания к Галатам указывает сверхъестественный способ призвания Павла проповедовать Евангелие. Этот призыв абсолютно не связан с перспективой мирских преимуществ, напротив, он имеет отношение к страданиям, которые Павлу довелось перенести. Насколько серьезными были эти страдания, мы узнаем от

---

<sup>2</sup> Ефес. 1, 19-20

самого Павла спустя много лет после обращения: "Христовы служители? в безумии говорю: я больше. Я гораздо более [был] в трудах, безмерно в ранах, более в темницах и многократно при смерти. От Иудеев пять раз дано мне было по сорока [ударов] без одного; три раза меня били палками, однажды камнями побивали, три раза я терпел кораблекрушение, ночь и день пробыл во глубине [морской]; много раз [был] в путешествиях, в опасностях на реках, в опасностях от разбойников, в опасностях от единоплеменников, в опасностях от язычников, в опасностях в городе, в опасностях в пустыне, в опасностях на море, в опасностях между лжебратиями, в труде и в изнурении, часто в бдении, в голоде и жажде, часто в посте, на стуже и в наготе. Кроме посторонних [приключений], у меня ежедневно стечение [людей], забота о всех церквах. Кто изнемогает, с кем бы и я не изнемогал? Кто соблазняется, за кого бы я не воспламенялся? Если должно мне хвалиться, то буду хвалиться немощью моею. Бог и Отец Господа нашего Иисуса Христа, благословенный во веки, знает, что я не лгу. В Дамаске областной правитель царя Ареты стерег город Дамаск, чтобы схватить меня; и я в корзине был спущен из окна по стене и избежал его рук"<sup>1</sup>. Какие земные привилегии могли бы компенсировать столь великие лишения! Но Па-

---

<sup>1</sup> 2-е Кор. 11, 23-33

Назоря. Это я и делал в Иерусалиме: получив власть от первосвященников, я многих святых заключал в темницы, и, когда убивали их, я подавал на то голос; и по всем синагогам я многократно мучил их и принуждал хулить Иисуса и, в чрезмерной против них ярости, преследовал даже и в чужих городах"<sup>1</sup>.

**Стих 14: и преуспевал в Иудействе более многих сверстников в роде моем, будучи неумеренным ревнителем отеческих моих преданий.**

Он выделялся среди своих сверстников успехами в обучении, которых достигал под руководством Гамалиила<sup>2</sup>, и был чрезвычайно ревностен в соблюдении отцовских преданий, знание которых было главной целью иудейского образования.

Следует отметить, что как иудейская, так и христианская религия подверглась сходным искажениям. Они упоминаются в Священном Писании: первая — в Ветхом, вторая — в Новом Завете. Иудеи и христиане признают, что они вдохновлены Богом, многократно запрещавшим любое умаление или изменение любой из них.

<sup>1</sup> Деян. 26, 9-11

<sup>2</sup> Деян. 22, 3: я Иудеянин, родившийся в Тарсе Киликийском, воспитанный в сем городе при ногах Гамалиила, тщательно наставленный в отеческом законе, ревнитель по Боге, как и все вы ныне.

Иудеи под предлогом почитания закона Божьего ввели свои объяснения, которые называли оградой его святости. Эти предания, оправдывались они, были устно переданы Моисеем старейшинам, и только они могут растолковать закон.

Таким образом, следуя образу, использованному Господом, они отняли ключ понимания. Они, конечно, не дошли до такой наглости, чтобы запретить чтение Писания, однако представляли его запечатанной книгой, которую можно понять только в свете предания. Именно поэтому они считали огромную массу людей, не изучавших предания, в высшей степени невежественными: "Уверовал ли в Него кто из начальников, или из фарисеев? Но этот народ невежда в законе, проклят он"<sup>1</sup>. Отсюда и их изумление учению нашего Господа: "И дивились Иудеи, говоря: как Он знает Писания, не учившись?"<sup>2</sup> Это не означает, что Он вовсе не умел читать, но то, что Иисус не учился в какой-либо из их школ и, поэтому, считалось, что Он не знаком с традиционными пояснениями закона.

Пагубные тенденции этих преданий очень ярко показаны в одной из речей нашего Господа. Бог повелел израильтянам под страхом наказания почитать своего отца и мать. Казалось, что невозможно отменить столь очевидную истину, не отрекшись от всего Писания. Однако одно из

---

<sup>1</sup> Иоан. 7, 48-49

<sup>2</sup> Иоан. 7, 15



их преданий не только ослабило заповедь, но фактически запретило соблюдение ее. Процесс, в результате которого это произошло, был весьма пристойным. Следует признать, что требования Бога к Своему творению имеют первостепенную важность. Это очевидно из закона\*. И вот человек посвящает Богу то, что в противном случае должно было служить поддержке своих родителей. Соответственно, он говорит: "То, чем ты мог бы воспользоваться от меня, все, что ты имеешь право получить от меня, — это *корван*, посвященное". И так человек не только освобождался от обязанности заботиться о своих родителях, но вообще не должен был ничего делать для них.

Несмотря на серьезное предупреждение людям не ставить что-либо между ними и откровением Божьим, религия Иисуса претерпела еще большее извращение, хотя авторитет Писания продолжал признаваться. Писания на самом деле считали Словом Божьим, но под предлогом того, что они слишком святы, чтобы беспорядочно их использовать, и что они слишком сложны для понимания (хотя апостолы использовали очень простую речь), их отняли у людей.

Можно ли возвести более ужасную клевету против мудрости Божьей, чем утверждение, что данное

\* Втор. 13, 6-10. Мы можем отметить, что здесь ничего не сказано о родителях, однако несомненно, что они тоже включены. Возможно, причина в том, что это могло стать предлогом мыслей, которых дети не должны допускать в отношении своих родителей.

Богом откровение, от соблюдения которого зависит наша судьба, настолько сложно для понимания, что без истолкователя оно абсолютно бесполезно? Разве Тот, Кто знает, что в человеке, не мог говорить с ним с достаточной ясностью! Разве Тот, Кто назвал проклятым надеющегося на человека, возлагал на великое множество людей, любящих Его откровение (от принятия или отвержения которого зависит их вечное благо или несчастье), необходимость зависеть от толкования, данного собратом-червем из праха земного?

В оправдание данной системы ссылаются на то, что "уста священника должны хранить ведение, и закона ищут от уст его, потому что он вестник Господа Саваофа"<sup>1</sup>. Из этого следует, во-первых, в настоящее время есть только ОДИН Священник, воссевший одесную Бога. Одна из главных задач послания к Евреям состоит в том, чтобы донести нам: на земле больше нет священников<sup>2</sup>. Прообраз священства Аронова исполнен в нашем великом Первосвященнике, вошедшем в небеса. Во-вторых, конечно же, необходимо, чтобы у закона Моисеева был авторитетный толкователь, решения которого не оспаривались бы, поскольку это закон страны, регулирующий защиту личности и имущества. По каким бы законам ни жили люди, будет разнообразие интерпретаций этих законов. Дар ослепляет

---

<sup>1</sup> Мал. 2, 7

<sup>2</sup> Евр. 8, 4: Если бы Он оставался на земле, то не был бы и священником, потому что здесь такие священники, которые по закону приносят дары.

мудрых, и, следовательно, никто не может быть истинным судьей там, где задействованы его интересы. Именно поэтому во всех цивилизованных странах существуют суды, разрешающие часто возникающие споры. В нашей собственной стране существует суд, в который те, что считают себя обиженными, могут обращаться в надежде на справедливость, а решение верховного суда — высшая инстанция. В Израиле закона искали из уст священника<sup>1</sup>, а согласно Евангелию верующим заповедано на земле никого не называть отцом<sup>2</sup>, другими словами, не признавать в религии человеческого авторитета\*. Даже Христос отказался от обязанно-

<sup>1</sup> Втор. 17, 8-13: Если по какому делу затруднительным будет для тебя рассудить между кровью и кровью, между судом и судом, между побоями и побоями, и будут несогласные мнения в воротах твоих, то встань и пойди на место, которое изберет Господь, Бог твой, [чтобы призываемо было там имя Его,] и приди к священникам левитам и к судье, который будет в те дни, и спроси их, и они скажут тебе, как рассудить; и поступи по слову, какое они скажут тебе, на том месте, которое изберет Господь [Бог твой, чтобы призываемо было там имя Его,] и постарайся исполнить все, чему они научат тебя; по закону, которому научат они тебя, и по определению, какое они скажут тебе, поступи, и не уклоняйся ни направо, ни налево от того, что они скажут тебе. А кто поступит так дерзко, что не послушает священника, стоящего там на служении пред Господом, Богом твоим, или судьи, [который будет в те дни], тот должен умереть, — и так истреби зло от Израиля; и весь народ услышит и убоится, и не будут впредь поступать дерзко  
<sup>2</sup> Матф. 23, 9: и отцом себе не называйте никого на земле, ибо один у вас Отец, Который на небесах

\* Послушание магистратам в гражданских вопросах предписывается утвердительно, поскольку всякая власть от Бога (Рим. 8), но нам явно запрещено признавать любой человеческий авторитет, наделенный юридической силой, в области религии. "А вы не называйтесь учителями, ибо один у вас Учитель — Христос, все же вы — братья; и отцом себе не называйте никого на земле, ибо один у вас Отец, Который на небесах; и не называйтесь наставниками, ибо один у вас Наставник — Христос" (Матф. 23, 8-10).

сти судьбы и распределителя. Царство Его не от этого мира. Апостолам не было дано власти, аналогичной власти языческих царей<sup>1</sup>. Новый Завет имеет отношение к духовным и вечным вещам, и Господь говорит нам: "Отвергающий Меня и не принимающий слов Моих имеет судьбу себе: слово, которое Я говорил, оно будет судить его в последний день"<sup>2</sup>. Если мы уклоняемся от истины, Господь не давал какому-либо человеку, или группе людей власти наказывать нас, кроме отлучения от духовного общения с нами. Свое право Он осуществит сам, сидя на престоле славы Своей. Следовательно, хотя совершенно очевидно, что в царстве Израильском должен быть авторитетный толкователь закона, в царстве Христовом такого быть не должно.

В папстве Писания не только отняли у большей части людей, но и те, у кого оно было, должны были понимать его так же, как церковь, то есть согласно истолкованию, данному отцами. Следовательно, люди, мало знавшие, или совсем не знавшие писаний отцов, полностью подпали под власть священников, которые стали наживаться на людских душах<sup>3</sup>.

Во все времена люди искажали религию. Вместо того, чтобы принять данное Богом откровение в

---

<sup>1</sup> Лук. 22, 25: Он же сказал им: цари господствуют над народами, и владеющие ими благодетелями называются.

<sup>2</sup> Иоан. 12, 48

<sup>3</sup> 2-е Петр. 2, 3: И из любостыжания будут уловлять вас лъстивыми словами; суд им давно готов, и погибель их не дремлет.

его простом и очевидном смысле и обращаться к его Автору за мудростью, чтобы понять его, они осмеливались вносить такие изменения и исправления, которые считали необходимыми для адаптации его к своему окружению. В начале люди, считая себя мудрыми, обезумели и дошли до такой степени безумия, что поклонялись птицам, зверям и пресмыкающимся. Хуже того, даже дерево и камни стали их богами, и, в качестве возмездия за греховность, Бог предал их величайшему нравственному разложению. Так устное откровение было искажено вначале, и это искажение привело к идолопоклонству и разложению. Бог даровал Израилю записанное откровение, но, как мы видели, его выхолостили преданиями. Через время явился Сын Божий и Его апостолы завершили составление Писания, устраняя покрывало с лица Моисея и поясняя образы еврейского периода, чтобы дать нам слово Божье как светильник ноге и свет стезе нашей. Однако чистое и святое учение Господне было извращено и превращено в систему самовольного поклонения и идолопоклонства в то время, а кровь тысяч и десятков тысяч была пролита, чтобы сохранить и распространить тайну беззакония.

**Стих 15: Когда же Бог, избравший меня от утробы матери моей и призвавший благодатью Своею, благоволил**

Подобно Иеремии, Павел был от утробы матери избран<sup>1</sup> и предназначен к служению апостола Христова<sup>2</sup>. В его призвании, как и в призвании праотца Авраама, служившего иным богам, мы видим яркую иллюстрацию суверенности Божьей благодати. На пути в Дамаск, когда он шел, дыша убийством и угрозами против учеников Господа, его безумие остановлено. Он освобожден от сил тьмы, принят в семью Божью и стал наиболее эффективным орудием проповеди веры, которую прежде ревностно желал искоренить. Нигде, кроме боговдохновенных посланий Павла, благодать Божья не представлена столь ярко. Он — живое свидетельство того, что истинно слово и всякого принятия достойно, что Христос Иисус пришел в мир спасти первого из грешников. Как в жизни Авраама мы встречаем пример веры, так в жизни Павла видим образец Господнего долготерпения. Как плохо люди понимают пути Божьи! Нет сомнений, что, с точки зрения учеников Христа в Иудее, смерть Савла была бы наиболее щедрым вмешательством Провидения, которое зна-

---

<sup>1</sup> Иер. 1, 5: прежде нежели Я образовал тебя во чреве, Я познал тебя, и прежде нежели ты вышел из утробы, Я освятит тебя: пророком для народов поставил тебя.

<sup>2</sup> Деян. 9, 15: Анания отвечал: Господи! я слышал от многих о сем человеке, сколько зла сделал он святым Твоим в Иерусалиме.

чительно поспособствовало бы успеху Евангелия. Но, после того как кровожадному преследователю было позволено дойти до крайностей в злобе и жестокости, Господь пленил его, призвал благодатью и не только значительно употребил его в проповеди Евангелия, но также использовал его послания для наставления учеников по всему миру. В этих посланиях явлено величие Божье, поскольку его познание тайны Христовой было весьма велико<sup>1</sup>. Все апостолы писали под руководством Святого Духа, и именно поэтому мы встречаем в их писаниях совершеннейшую гармонию. Но Павел призван быть особым учителем язычников, которому дана мудрость полнее объяснить им свободу, в которую они призваны и, соответственно, разъяснить учение Христа наиболее полным и ясным образом.

В том, что апостольство среди язычников было доверено Павлу, мы видим: Божьи мысли — не наши мысли, Его пути — не наши пути. С человеческой точки зрения он наилучшим образом подходил для роли апостола обрезанных. Его образование казалось многообещающим для иудеев, а среди язычников, чьи знания радикально отличались, оно, по большей части было бы бесполезным. Тем не менее, Господу было угодно доверить апостольство среди обрезанных Петру, Иакову и Иоанну, а ученика Гамалиила отпра-

---

<sup>1</sup> Ефес. 3, 4: то вы, читая, можете усмотреть мое разумение тайны Христовой

вить к язычникам. Из этого мы видим, что Господь действует в соответствии с тем же принципом, когда Он использовал не мудрых по плоти, не сильных, не благородных для проповеди Евангелия<sup>1</sup>. Он избрал немудрое мира, чтобы посрамить мудрое, и слабое мира, чтобы посрамить сильное, чтобы пред Ним не хвалилась никакая плоть<sup>2</sup>. И именно таким же образом и, без сомнения, по той же причине Он использовал неграмотных галилейских рыбаков, чтобы посрамить учителей Израиля, а Павла послал проповедовать в Коринф и Афины, где полученное им образование было практически бесполезным. Записано это не для нашего подражания, наша обязанность в том, чтобы использовать средства, наиболее подходящие конечной цели, однако из этого случая мы можем научиться тому, что превосходство силы исходит от Бога, и мы должны понимать, что успех проповеди Евангелия зависит не от качеств орудий, но от благословения Божьего. "Не воинством и не силой, но Духом Моим, говорит Господь". Так было в старину в Израиле: иногда Бог избирал одного,

---

<sup>1</sup> 1-е Кор. 1, 26: Посмотрите, братья, кто вы, призванные: не много из вас мудрых по плоти, не много сильных, не много благородных. (В 1-м Кор. 1, 26 переводчики вставили дополнение *призванные*, однако из союза очевидно, что дополнение следует перевести *призвал вас*. Такое же прочтение предлагает Кузнецова в *Радостной Вести* – прим. переводчика.)

<sup>2</sup> 1-е Кор. 1:27, 29: но Бог избрал немудрое мира, чтобы посрамить мудрых, и немощное мира избрал Бог, чтобы посрамить сильное; для того, чтобы никакая плоть не хвалилась пред Богом.



чтобы обратиться в бегство тысячу, однако, когда без одобрения Божьего израильтяне пренебрегали имеющимися в их распоряжении силами (как в случае с нападением небольшого отряда на Гай<sup>1</sup>), Он обличал их за самоуверенность и учил, что хотя Бог не ограничен в выборе средств, нам не следует пренебрегать тем, что Он дал нам в распоряжение.

**Стих 16: открыть во мне Сына Своего, чтобы я благовествовал Его язычникам, — я не стал тогда же советоваться с плотью и кровью,**

Главная цель первых двух глав этого послания в том, чтобы доказать, что Павел не от людей получил Евангелие и не от них научился, но через откровение Иисуса Христа (12-й стих). В доказательство этого Павел ссылается на свое чудесное обращение и последующий образ жизни (15-й стих). Проведя три дня в Дамаске он был крещен Ананией и открыто проповедовал "в синагогах, что Иисус есть Сын Божий"<sup>2</sup>. Бог открыл в нем Сына Своего. Старое прошло, теперь все новое, многое прощено ему, и он возлюбил много. Павел не советовался с плотью и кровью.

<sup>1</sup> И. Нав. 8, 5: а я и весь народ, который со мною, подойдем к городу; и когда [жители Гая] выступят против нас, как и прежде, то мы побежим от них.

<sup>2</sup> Деян. 9, 20

Он сразу же вступил в непосредственные отношения с Господом Иисусом и с этого времени руководствовался Его мудростью. Здесь мы видим, что хотя обращение Савла из Тарса было чудесным, и он получил познание Христа через прямое откровение — которого он не мог ожидать, — никто не сможет передать истину ближнему своему, поскольку она в Иисусе<sup>1</sup>. Только наученные Богом, слышавшие и научившиеся от Отца, приходят к Христу. Когда Петр исповедал Христа Сыном Божьим, Господь сказал ему: "Не плоть и кровь открыли тебе это, но Отец Мой, Сущий на небесах", и апостол добавляет: "никто не может назвать Иисуса Господом, как только Духом Святым". Поэтому, хотя процесс освобождения Савла от власти тьмы и переход в Царство возлюбленного Сына, и был чудесным, та же сверхъестественная сила явлена в обращении к Богу каждого грешника.

Бог только тогда открыл Савлу Своего Сына, чтобы проповедовать о Нем язычникам, когда он принял Его решение. Он никого не спрашивал, какой путь ему избрать. Подобно Моисею, он лучше согласился страдать с народом Божьим, "нежели иметь временное греховное наслаждение"<sup>2</sup>.

---

<sup>1</sup> Иер. 31, 34: И уже не будут учить друг друга, брат брата, и говорить: "познайте Господа", ибо все сами будут знать Меня, от малого до большого, говорит Господь, потому что Я прошу беззакония их и грехов их уже не вспомяну более.

<sup>2</sup> Евр. 11, 25

**Стих 17:** и не пошел в Иерусалим к предшествовавшим мне Апостолам, а пошел в Аравию, и опять возвратился в Дамаск.

Павел был поставлен апостолом, посланником призвавшего его Христа, и, не завися от человеческого наставления, он не пошел в Иерусалим к предшествовавшим ему апостолам, чтобы посоветоваться относительно предназначенного ему пути или учения, которое был послан проповедовать. Ему был предназначен особый удел. Им должно было проповедовать заблудшим овцам дома Израилева, а он послан к язычникам и, без сомнения, по Божьему вдохновению, отправился в Аравию и вернулся в Дамаск. У нас нет другой информации, кроме той, что в тексте, о его пути и пребывании там. Нам известно, как только восстановилось его зрение, он несколько дней провел с учениками в Дамаске и открыто проповедовал в синагогах о Христе, что Он есть Сын Божий. Тщетно строить догадки, чем он занимался в Аравии. Возможно, он проповедовал Евангелие, или, что более вероятно, (подобно тому, как Господь готовил прочих апостолов к важному служению, которое им суждено было совершать после Него) во время пребывания в Аравии через видения и откровения с постами и молитвами, Господь готовил Своего слугу к яркому пути, намеченному для него Бесконечной Премудростью. Павел возвратился в Дамаск и, укрепив-

шись, приводил в замешательство иудеев, доказывая, что Иисус действительно Христос, о Котором свидетельствовали пророки. Иудеи сговорились убить его, Лука говорит, что это произошло "спустя множество дней", несомненно, со времени первой проповеди о Христе в синагогах Дамаска<sup>1</sup>. Иудеи день и ночь следили за воротами, чтобы не дать Павлу бежать, но ученики, ночью спустили его со стены в корзине<sup>2</sup>. Это обстоятельство упоминает и сам апостол: "В Дамаске областной правитель царя Ареты стерег город Дамаск, чтобы схватить меня; и я в корзине был спущен из окна по стене и избежал его рук"<sup>3</sup>. Вот так тот, кто отправился из Иерусалима с приказом и властью от первосвященника, по необходимости должен был покинуть Дамаск как беглый проповедник Христа. Также, он ради Христа потерял все, считая это тщетой и прахом. Перспектива человеческого величия, покоя, преуспевания навсегда исчезла из его вида, но ее место заняла перспектива славы, которая откроется в презираемых последователях Иисуса.

---

<sup>1</sup> Деян. 9, 23: Когда же прошло довольно времени, Иудеи согласились убить его.

<sup>2</sup> Деян. 9, 25: Ученики же ночью, взяв его, спустили по стене в корзине.

<sup>3</sup> 2-е Кор. 11, 32

**Стих 18:** Потом, спустя три года, ходил я в Иерусалим видаться с Петром и пробыл у него дней пятнадцать.

Три года спустя после своего обращения Павел отправился в Иерусалим повидаться с Петром. Сначала ученики боялись его, он долго отсутствовал, а средства связи в то время были менее совершенны, чем сейчас. На первых порах они не поверили, что Савл стал учеником, но Варнава рассказал им о его обращении и смелости в проповеди Христа в Дамаске<sup>1</sup>. С такой же смелостью Савл проповедовал в Иерусалиме, но это было не то место, которое Господь предназначил для него, поэтому он оставался там только пятнадцать дней, после чего, дабы избежать злого умысла иудеев, отправился в Тарс, свой родной город<sup>2</sup>.

Возможно, именно в это время Господь явился ему в храме и повелел немедленно покинуть Иерусалим<sup>3</sup>. Он был послан к язычникам<sup>4</sup>. В

<sup>1</sup> Деян. 9, 26-27: Савл прибыл в Иерусалим и старался пристать к ученикам; но все боялись его, не веря, что он ученик. Варнава же, взяв его, пришел к Апостолам и рассказал им, как на пути он видел Господа, и что говорил ему Господь, и как он в Дамаске смело проповедывал во имя Иисуса.

<sup>2</sup> Деян. 9, 28-30: И пребывал он с ними, входя и исходя, в Иерусалиме, и смело проповедывал во имя Господа Иисуса. Говорил также и состязался с Еллинистами; а они покушались убить его. Братия, узнав о сем, отправили его в Кесарию и препроводили в Тарс.

<sup>3</sup> Деян. 22, 17-18: Когда же я возвратился в Иерусалим и молился в храме, пришел я в исступление, и увидел Его, и Он сказал мне: поспеши и выйди скорее из Иерусалима, потому что здесь не примут твоего свидетельства о Мне.

<sup>4</sup> Деян. 26, 17: избавляя тебя от народа Иудейского и от язычников, к которым Я теперь посылаю тебя.

Иерусалиме Савл подвергался великой опасности, но его связь с собственным народом была настолько сильной, что понадобилось прямое повеление уйти из города. По человечески, Иудея была местом, к которому Савл был наиболее подготовлен. Кроме иудейского образования, он был известен как активный противник Евангелия в Иерусалиме, и казалось, что его свидетельство могло бы быть принято теми, кто знал о его оппозиции к имени Христа, однако объектом миссии Савла стали язычники<sup>1</sup>. Он повиновался и покинул Иерусалим, но похоже, желание проповедовать иудеям все еще осталось в его душе, и Господь впоследствии даровал ему возможность, которой Савл так желал. Некоторое время народ слушал с глубоким вниманием, но как только Савл упомянул, что был послан к язычникам, его грубо прервали, и только вмешательство сотника спасло его от ярости толпы.

**Стих 19:** Другого же из Апостолов я не видел [никого], кроме Иакова, брата Господня.

Судя по всему, тогда никого из апостолов не было в Иерусалиме, кроме Петра и Иакова Ал-

---

<sup>1</sup> Деян. 22, 23-24: Между тем как они кричали, метали одежды и бросали пыль на воздух, 24 тысяченачальник повелел ввести его в крепость, приказав бичевать его, чтобы узнать, по какой причине так кричали против него.

феева (называемого братом Господним, поскольку он и был им по плоти<sup>1</sup>). Целью поездки Павла — как мы уже видели — было увидеться с Петром, с которым он и пробыл пятнадцать дней.

**Стих 20:** А в том, что пишу вам, пред Богом, не лгу.

Апостол торжественно уверяет в истинности своего повествования, апеллируя к Богу и Его истине, доказывающей важность его утверждения и стремление запечатлеть его в умах галатов. Кажется весьма необычным, что существуют христиане, отвергающие законность клятвы. Клятвы были установлены законом Моисеевым, и Господь подтвердил это установление Своим примером. Он не отвечал первосвященнику до тех пор, пока тот не заклил Его. Он услышал "заклятие". "Заклинаю тебя, — сказал первосвященник, — Богом живым". Иисус немедленно заявил, что Он Сын Божий. Клятва — это обращение к Богу за истинностью и подтверждением, такие обращения часто встречаются в посланиях апостолов и, к тому же, Павел заявляет: "клятва во удостоверение оканчивает вся-

---

<sup>1</sup> Марк. 6, 3: Не плотник ли Он, сын Марии, брат Иакова, Иосии, Иуды и Симона? Не здесь ли, между нами, Его сестры? И соблазняются о Нем.

кий спор", и Бог, "желая преимущественнее показать наследникам обетования непреложность Своей воли, употребил в посредство клятву"<sup>1</sup>. Без сомнения, свидетельства допустимости использования клятвы в уместных ситуациях огромны. Однако существует два отрывка, которые некоторыми расцениваются как полный запрет данной практики. Первый текст это Матфея 5, 33-37: "Еще слышали вы, что сказано древним: не преступай клятвы, но исполняй пред Господом клятвы твои. А Я говорю вам: не клянись вовсе: ни небом, потому что оно престол Божий; ни землею, потому что она подножие ног Его; ни Иерусалимом, потому что он город великого Царя; ни головою твоею не клянись, потому что не можешь ни одного волоса сделать белым или черным. Но да будет слово ваше: да, да; нет, нет; а что сверх этого, то от лукавого". Здесь Господь говорит о клятвах Господу. Такие клятвы установлены законом с некоторыми предостережениями: "Не торопись языком твоим, и сердце твое да не спешит произнести слово пред Богом; потому что Бог на небе, а ты на земле; поэтому слова твои да будут немноги"<sup>2</sup>. В указанном отрывке Господь повелевает нам не заходить далее обычного утверждения, как в слу-

---

<sup>1</sup> Евр. 6, 16-17: Люди клянутся высшим, и клятва во удостоверение оканчивает всякий спор их. Посему и Бог, желая преимущественнее показать наследникам обетования непреложность Своей воли, употребил в посредство клятву.

<sup>2</sup> Еккл. 5, 1



чае с клятвой Иакова<sup>1</sup>. Клятва обращена к Богу, исследующему сердца, и у нас нет возможности доказать свою искренность в предпринимаемом деле, поэтому Господь учит, что наши слова должны быть "да" и "нет", без дополнительных подтверждений.

Второй отрывок, считающийся запретом, находится в Иак. 5, 12: "Прежде же всего, братия мои, не клянитесь ни небом, ни землею, и никакою другою клятвою, но да будет у вас: "да, да" и "нет, нет", дабы вам не подпасть осуждению". Здесь ясно видно, что апостол говорит о клятвах, а не о соглашениях с ближним. В сложных обстоятельствах он рекомендует терпеть, подобно Иову, но особенно предостерегает своих братьев от обетов, подтверждающихся клятвами, ради избавления от страдания. Иаков рекомендует в стесненных обстоятельствах молиться и послать за старейшинами церкви, чтобы с ними помолиться во время болезни. Таким образом, оказывается, что ни один отрывок, ни в Нагорной проповеди, ни в послании Иакова, не осуждает клятву в уместных обстоятельствах. В самом деле, невозможно, чтобы утверждалось обратное. Бог многократно клялся Самим Со-

---

<sup>1</sup> Быт. 28, 20-22: И положил Иаков обет, сказав: если [Господь] Бог будет со мною и сохранит меня в пути сем, в который я иду, и даст мне хлеб есть и одежду одеться, и я в мире возвращусь в дом отца моего, и будет Господь моим Богом, — то этот камень, который я поставил памятником, будет [у меня] домом Божиим; и из всего, что Ты, Боже, даруешь мне, я дам Тебе десятую часть.

бой. Также и апостолы торжественно обращались к Нему, во время написания посланий под Божественным вдохновением. Но самое важное, что Тот, Кто оставил нам пример, чтобы мы следовали по стопам Его, и Чья жизнь всегда соответствовала Его учению, подчинился сказанному Моисеем, и поэтому невозможно, чтобы Он запретил клятву, а после этого нарушил Свой запрет. Следовательно, у нас есть наиболее обоснованные доказательства того, что, в уместных обстоятельствах, клятвы разрешены Божественной властью.

**Стих 21:** После сего отошел я в страны Сирии и Киликии.

После короткой остановки в Иерусалиме, Павел отправился в Сирию и Киликию, свою родную местность, несомненно, чтобы проповедовать Евангелие, как и в Иерусалиме.

**Стих 22:** Церквам Христовым в Иудее лично я не был известен,

Отсюда следует — он не проповедовал по пути из Дамаска в Иерусалим. Расстояние было небольшое, главной целью было увидеться с Пет-

ром (18-й ст.), и Павел не познакомился с церквями Христовыми\* в Иудее во время своего поспешного визита.

**Стих 23:** а только слышали они, что гнавший их некогда ныне благовествует веру, которую прежде истреблял, —

Однако они слышали о переменах, произошедших в нем, и о том, что зачинщик преследования теперь стал проповедником веры, которую стремился искоренить.

**Стих 24:** и прославляли за меня Бога.

Они прославляли Бога за Его могущество, произведшее такую перемену в жестоком преследователе. Общеизвестно, что один и тот же фактор может производить множество разных результатов. Это относится и к Царству Христову. Таким образом, обращение Савла из Тарса стало избавлением головы из огня, спасением погибшего и заблудшего грешника, демонстрацией безграничного богатства Божественной благодати. Способ-

---

\* Некоторые считают, что апостол обращается только к церквям Галатии, а не к церквям Христовым в Галатии, по причине их уклонения от истины. Это, однако, не представляется обоснованным, поскольку фраза "церкви" без определения "Христовы" или "Божьи" распространена в Новом Завете.

ный, верный и ревностный труженик был послан на богатые пажити Господни. Такое проявление силы Божьей вызвало обильные благодарения и восхваления и, соответственно, благотворно повлияло на тех, кто уверовал через благодать.

Влияние Павла в дни неверия становится очевидным из реакции, которую вызвало его появление в Иерусалиме. Хотя возвращение в город в новой роли и смелость Павла в проповеди Евангелия приводили в ярость неверующих иудеев, одновременно это знакомило соседние церкви с обстоятельствами его обращения и указывало, что сердца всех в руке Господней, обращающей их, куда Ему угодно.

## Глава II

**Стих 1:** Потом, через четырнадцать лет, опять ходил я в Иерусалим с Варнавою, взяв с собою и Тита.

Было ли это четырнадцать лет после обращения Павла или после первого визита в Иерусалим, не имеет значения, да и не может быть точно установлено, но в указанное время Павел отправился в Иерусалим в сопровождении Варнавы и Тита.

**Стих 2:** Ходил же по откровению, и предложил там, и особо знаменитейшим, благовествование, проповедуемое мною язычникам, не напрасно ли я подвигаюсь или подвизался.

О периоде, в который состоялось данное путешествие, высказывались различные мнения: некоторые считают, что оно не упоминается в Деяни-

ях, однако, скорее всего, это то путешествие, которое описано в 15-й главе Деяний Апостолов.

В Антиохии между Павлом, Варнавой и некоторыми, пришедшими из Иерусалима, разгорелись горячие споры. В результате споров ученики решили направить в Иерусалим этих видных служителей Божьих, чтобы проконсультироваться с апостолами и пресвитерами об условиях, на основании которых утверждалось, что обращенные из язычников должны обрезываться и соблюдать закон. Пришедшие из Иерусалима утверждали, что таково учение апостолов, однако Павел и Варнава отрицали это.

Павел уведомляет нас, что он ходил в Иерусалим по откровению, в ответ на прямое повеление Господне. Это в точности совпадает с миссией, доверенной ему церковью Антиохии. Несмотря на свой апостольский авторитет, Павел всегда готов признавать братьев и брать их с собой, это подтверждается тем, что он отождествил себя со всеми братьями, обращаясь к церквям Галатийским<sup>1</sup>. Похоже, что под руководством Святого Духа он предложил сообщить о спорном вопросе апостолам в Иерусалиме, и это было с готовностью одобрено церковью, как единственное средство предотвращения раскола между иудейскими и языческими верующими. Здесь мы видим природу власти, доверенной Господом апостолам. Они

---

<sup>1</sup> Гал. 1, 2: и все находящиеся со мною братья — церквям Галатийским.

руководили церквями, но это было руководство убеждением, оно не влекло за собой никаких гражданских взысканий. Однажды, во время пребывания нашего Господа на земле, многие из Его учеников отошли и не ходили с Ним. Обращаясь к двенадцати Он спросил, не хотят ли и они отойти<sup>1</sup>. Господь руководит народом, добровольно идущим за Ним.

Петр открыл дверь веры язычникам, возвестив Христа Корнилию и его друзьям. Он некоторое время пробыл с ними и, после того как они были крещены, возвратился в Иерусалим. В то время вопрос обрезания язычников не поднимался. Петр просто повелел верующим креститься во имя Господа. Павел и Варнава повсеместно проповедовали Евангелие, и Павел, будучи апостолом язычников, полностью понимал волю Божью относительно их свободы от закона Моисеева. Однако не так было с другими апостолами, чье служение ограничивалось проповедью своим иудейским собратьям. После дня Пятидесятницы Дух Святой наставил их на всякую правду. Их решение было безошибочным, однако знание они получали в соответствии с потребностями. Павел, который отправился в Иерусалим по откровению, несомненно, получил наставления от Господа, как осуществлять вверенное ему важное дело. Еще до публичного обсуждения воп-

---

<sup>1</sup> Иоан. 6, 66-67: С этого времени многие из учеников Его отошли от Него и уже не ходили с Ним. Тогда Иисус сказал двенадцати: не хотите ли и вы отойти?

роса, он частным образом обговорил учение, проповеданное у язычников, с наиболее уважаемыми братьями, предоставив доказательства Господнего одобрения, видного в чрезвычайном успехе служения Павла. Он придерживался данной линии, чтобы возникновение предрассудков среди иудейских верующих не воспрепятствовало его полезности.

Это не означает, что использовались закулисные методы или что успех служения Павла зависел от одобрения людей. Очень важным было то, чтобы Евангелие проповедовалось среди язычников в чистоте и простоте, а их внимание не отвлекали от истины обрядовые постановления. Павел повсеместно утверждал, что иудейские басни и человеческие постановления отвращают нас от истины, и смешение учения Моисеева и Христова настолько пагубно, что он говорит галатам, впавшим в данное заблуждение, что боится, не напрасно ли подвизался у них. Чрезвычайно важно также понять, что хотя иудейские верующие и соблюдали обрезание и прочие постановления Моисея, им необходимо осознать, что язычники не находятся под этим бременем.

Поведение апостола в данной ситуации учит нас важности использования средств, которые помогут избежать предрассудков и способствовать нашей цели. В своей деятельности среди язычников Павел руководствовался Вечной Премудростью и был полностью убежден в полном одобрении Господа. Однако он также понимал силу иудейских пред-



рассудков и то, что другие апостолы, находившиеся в отличных от него обстоятельствах, могут не осознавать волю Божию о язычниках. Поэтому Павел частным образом переговорил с апостолами и с людьми, пользующимися наивысшим авторитетом в церкви, не для того, чтобы заручиться поддержкой своей деятельности (в отношении которой даже неодобрение ангела с неба не означало бы для Павла ничего), но чтобы прежде, чем вопрос выдвинут на публичное обсуждение, он смог убедить их в том, что язычники свободны от закона Моисеева. Используя подобные средства, чтобы расположить братьев, которые трудятся, но заблуждаются, мы подражаем примеру Отца Небесного, использующего для управления миром средства, соответствующие Его цели.

Объяснения Павла оказались удовлетворительными для апостолов и пресвитеров, и когда вопрос обсуждался публично, Петр сослался на общеизвестный факт его избрания для первой проповеди языщикам и осудил попытки навязать им бремя церемоний, предписанных Моисеем. После этого Варнава и Павел рассказали о чудесах и знамениях, которые Бог совершил через них, тем самым, предоставляя доказательства Его одобрения их деятельности. После них слово взял Иаков, указав, что Писание ясно говорит о том, что язычники будут призывать имя Божье. Таким образом, вопрос единогласно разрешили в пользу свободы язычников от закона Моисеева.

О вселенском и вечном соблюдении нравственного закона, записанного перстом Божиим на каменных скрижалях в знак его неизменности, вопрос не стоял. Нравственный закон в равной степени обязателен для всего человечества, однако различные предписания о дарах и жертвах, яствах и питиях и различных омовениях и обрядах, относящиеся до плоти, установлены были только для еврейского народа до времени исправления<sup>1</sup>, или восстановления<sup>2</sup>. Они никогда не считались неизменными и, тем более, не могут быть возложены на язычников. Они были образами до определенного времени и, исполнив свое предназначение, полностью устранены. Однако многие евреи, исповадавшие веру в Иисуса, были расположены к "земному"<sup>3</sup>. Они были привязаны к букве и настаивали, что если язычники стали поклоняться Богу Израиля, им необходимо заключить завет через обрезание и повиноваться законам, данным Богом Моисею.

Это в высшей степени противоречит обетованию, данному Богом Аврааму, что в нем благословятся все народы земли. Иудаизм был регио-

---

<sup>1</sup> Евр. 9, 9-10: Она есть образ настоящего времени, в которое приносятся дары и жертвы, не могущие сделать в совести совершенным приносящего, и которые с яствами и питиями, и различными омовениями и обрядами, относящимися до плоти, установлены были только до времени исправления.

<sup>2</sup> Матф. 27, 11: Иисус же стал пред правителем. И спросил Его правитель: Ты Царь Иудейский? Иисус сказал ему: ты говоришь.

<sup>3</sup> Фил. 3, 19: Их конец — погибель, их бог — чрево, и слава их — в сраме, они мыслят о земном.

нальной религией. Он предписывал всем мужчинам трижды в год совершать паломничество в Иерусалим. А Евангелие Христово универсально, оно не предписывает определенного места поклонения Богу. В иудейском домостроительстве Господь представлял Себя восседающим на престоле милости посреди двух херувимов, и Израиль должен был поклоняться Ему, восседающему там. Но Христос есть истинный престол милости, никто не приходит к Отцу, кроме как через Него, и поклонение Отцу через Сына — это истинное и духовное поклонение, которого требует Бог\*, и престол милости был только его тенью. То, что Иерусалимский храм больше не является единственным местом поклонения, явлено завесой, разорвавшейся по смерти Христа. Святость мест, созданных человеческими руками, прекратилась навечно. Следовательно, поклонники истинного Бога должны приходиться через разорванную завесу тела Искупителя. Моисей и Павел учили одинаково<sup>1</sup>, отличие состояло в том, что Моисей полагал покрывало на лицо свое, в прообразах и символах, Павел же говорил ясно<sup>2</sup>. Один говорил об

---

\* Иоан. 4, 24. В этом отрывке дух противопоставляется букве (2-е Кор. 3, 6), а истина противопоставляется не заблуждению, а образу, как в Дан. 7, 19. Он узнал *истину* четвертого зверя, или того, что тот собой представлял.

<sup>1</sup> Деян. 26, 22: Но, получив помощь от Бога, я до сего дня стою, свидетельствуя малому и великому, ничего не говоря, кроме того, о чем пророки и Моисей говорили, что это будет.

<sup>2</sup> 2-е Кор. 3, 12-13: Имея такую надежду, мы действуем с великим дерзновением, а не так, как Моисей, который полагал покрывало на лице свое, чтобы сыны Израилевы не взирали на конец преходящего.

образцах, другой о реальности в небесах<sup>1</sup>. Однако завеса остается на сердцах иудеев<sup>2</sup>. Они почитают притчу, но отвергают ее истолкование. Бога настолько утомила их медлительность сердца, что Он позволил им соблюдать закон Моисеев до тех пор, пока они находятся в земле предков. Это позволение не влекло за собой постоянной угрозы, поскольку разрушение Иерусалима очень скоро прекратило соблюдение иудейских ритуалов. Но хотя это было уступкой иудеям, бремя ритуалов, уже не являвшихся иллюстрацией, но затмевавших истину во Христе, не дозволялось возлагать на язычников. Мудрость этого запрета видна в том, что престол человека греха покоится главным образом на введении иудейских обрядов в религию Иисуса. Именно поэтому в данном и в других посланиях много сказано, чтобы оградить нас от этого пагубного заблуждения. Это также поясняет резкую речь апостолов в отношении тех, кто проповедовал обрезание. Они представлены как те, которые "смугили вас [своими] речами и поколебали ваши души, говоря, что должно обрезываться и соблюдать закон"<sup>3</sup>.

---

<sup>1</sup> Евр. 9, 23: Итак образы небесного должны были очищаться сими, самое же небесное лучшими сих жертвами.

<sup>2</sup> 2-е Кор. 3, 14-15: Но умы их ослеплены: ибо то же самое покрывало донныне остается неснятым при чтении Ветхого Завета, потому что оно снимается Христом. Донныне, когда они читают Моисея, покрывало лежит на сердце их.

<sup>3</sup> Деян. 15, 24: Поелику мы услышали, что некоторые, вышедшие от нас, смугили вас своими речами и поколебали ваши души, говоря, что должно обрезываться и соблюдать закон, чего мы им не поручали.

Но даже в отношении нравственного закона иудеи сильно заблуждались. Никогда не ожидалось, что он даст жизнь падшему человеку. "Закон же пришел после, и таким образом умножилось преступление. А когда умножился грех, стала преизобиловать благодать"<sup>1</sup>. Моисей пишет о праведности от закона: исполнивший его человек жив будет им<sup>2</sup>. А наш Господь сказал: "Если же хочешь войти в жизнь [вечную], соблюди заповеди"<sup>3</sup>, но это должно было заградить всякие уста, чтобы весь мир сделался виновным перед Богом<sup>4</sup>, и все грешники умолкли пред верой во Христа, Который есть конец закона к праведности всякого верующего. Он исполнил закон как в его предписаниях, так и в наказаниях. Жертва, очищающая верующих от всех грехов, была предвосхищена в жертвоприношениях, предписанных законом, хотя на их бездейственность указывало постоянное повторение. Огонь на жертвеннике Божьем никогда не угасал, он непрестанно взывал: "дай, дай". Его "огонь — на Сионе, и печь — в Иерусалиме"; и он продолжает, говоря: этого недостаточно до тех пор, пока одним приношением Сына Божьего сделал навсегда совершенными освящаемых. "[Если] отвергшийся закона Моисеева, при двух или трех

---

<sup>1</sup> Рим. 5, 20

<sup>2</sup> Рим. 10, 5: Моисей пишет о праведности от закона: исполнивший его человек жив будет им.

<sup>3</sup> Матф. 19, 17

<sup>4</sup> Рим. 3, 19: Но мы знаем, что закон, если что говорит, говорит к состоящим под законом, так что заграждаются всякие уста, и весь мир становится виновен пред Богом.

свидетелях, без милосердия [наказывается] смертью, то сколь тягчайшему, думаете, наказанию повинен будет тот, кто попирает Сына Божия и не почитает за святыню Кровь завета, которою освящен\*, и Духа благодати оскорбляет"<sup>1</sup>.

**Стих 3: Но они и Тита, бывшего со мною, хотя и Еллина, не принуждали обрезаться,**

Похоже, апостол взял Тита с собой в Иерусалим как пример верующего из язычников. Он был эллином, но он же был Божьим творением, созданным во Христе Иисусе на добрые дела. Вряд ли что-то другое могло бы устранить предубеждения еврейских верующих. Наблюдая искреннюю веру Тита, они не могли не признать, что Бог истинно был в нем, и что он был сосудом в

---

\* Выражение "которою освящен" может указывать либо на Христа, Который освящен, т. е. отделен как великий Первосвященник Своего народа кровью завета, или на того, кто отступил и отрекся от своего упования на жертву, принесенную на Голгофе. Первый взгляд перекликается с отрывком "воздя спасения их совершил через страдания" (Евр. 2, 10). Это не личное, а служебное совершенство. Христос был абсолютно совершенным, но спасти грешников Он мог только через страдания и смерть. Если же выражение относить к отступникам, тогда это тот случай, когда Писание говорит о вещах, как они кажутся, а не как они есть на самом деле. Так мы читаем о том, что Симон уверовал, хотя он не имел части и жребия в спасении (Деян. 8:13, 21).

<sup>1</sup> Евр. 10, 28-29: Если отвергшийся закона Моисеева, при двух или трех свидетелях, без милосердия наказывается смертью, то сколь тягчайшему, думаете, наказанию повинен будет тот, кто попирает Сына Божия и не почитает за святыню Кровь завета, которою освящен, и Духа благодати оскорбляет?

чести, благопотребным Владыке. Тит был практическим комментарием учения Павла о том, что язычники являются сонаследниками, принадлежат к одному телу, причастники Его обетований в Христе посредством Евангелия<sup>1</sup>.

По возвращению Тит также был свидетельством того, что, по мнению апостолов в Иерусалиме, верующему из язычников не нужно обрезываться. Хотел ли кто-либо в Иерусалиме настоятельно склонить Тита к обрезанию, нам не известно, хотя это и кажется правдоподобным, но если бы нечто подобное произошло, Павел бы активно выступил против этого. Это уничтожило бы цель его путешествия и скомпрометировало свободу верующих из язычников.

**Стих 4: а вкравшимся лжебратиям, скрытно приходившим подсмотреть за нашею свободою, которую мы имеем во Христе Иисусе, чтобы поработить нас,**

Апостол отлично понимал, что обрезание — ничто, и необрезание — ничто. Он обрезал Тимофея, чей отец был эллином, а мать — иудейкой, чтобы сделать его более приемлемым для иудеев. Однако, поскольку обрезание было запре-

---

<sup>1</sup> Ефес. 3, 6: чтобы и язычникам быть сонаследниками, составляющими одно тело, и сопричастниками обетования Его во Христе Иисусе посредством благовествования.

щено язычникам<sup>1</sup>, он последовательно противился обрезанию Тита. Он был непреклоннее в данном вопросе, зная о вкравшихся лжебратиях, чьей главной целью было вернуть учеников Христа в рабство иудаизма.

**Стих 5: мы ни на час не уступили и не покорились, дабы истина благовествования сохранилась у вас.**

Никто более апостола Павла не был склонен сносить немощных, однако он не церемонился с теми, кто стремился навязать язычникам закон Моисеев и уводил учеников от полного упования на Христа. Основная задача Павла состояла в том, чтобы Евангелие пребывало среди галатов и прочих язычников, которым он полностью проповедал спасение по вере в Христа и донес им установления, в которых было воплощено данное учение и которые Господь оставил для наставления и роста в благодати.

---

<sup>1</sup> Гал. 5, 2: Вот, я, Павел, говорю вам: если вы обрезываетесь, не будет вам никакой пользы от Христа.



**Стих 6: И в знаменитых чем-либо, какими бы ни были они когда-либо, для меня нет ничего особенного: Бог не взирает на лице человека. И знаменитые не возложили на меня ничего более.**

Апостол передал учение, возвещенное среди язычников, апостолам и наиболее влиятельным лицам в Иерусалиме. Об этих людях здесь сказано так: "знаменитых чем-либо". Он добавляет в скобках: "какими бы ни были они когда-либо, для меня нет ничего особенного; Бог не взирает на лице человека". Здесь отсылка на различные тексты Писания. "Не различайте лиц на суде"<sup>1</sup>. "Но Он не смотрит и на лица князей и не предпочитает богатого бедному, потому что все они дело рук Его"<sup>2</sup>. Он использует тех, кто Ему угоден, снаряжает и определяет для служения, к которому призывает их.

Рассчитывалось, что это подтвердит сказанное апостолом в первых двух главах данного послания: подтверждение его апостольского авторитета и полная независимость от человеческих наставлений давала ему право выполнять свое высокое призвание. Свое призвание он получил от Иисуса Христа и Бога Отца, и настолько полно был наставлен Господом, что не нуждался в дополнительном знании от общения с "почитаемыми стол-

<sup>1</sup> Втор. 1, 17

<sup>2</sup> Иов. 34, 19

пами", которые "не возложили на меня ничего более". Иудействующие пытались принизить Павла, считая, что он не имел преимуществ прочих апостолов, бывших с Господом во время Его служения. Так оно и было, но Великий Глава Церкви, — изливший Свой Дух и рассеявший неведение, в котором продолжали оставаться апостолы после Его вознесения, — обильно передал познание истины Павлу, чтобы воспрепятствовать дополнительному знанию через общение с почитаемыми знаменитейшими. Не советуясь с плотью и кровью, Павел начал проповедовать Христа и, полностью доказав свое служение, придя в Иерусалим, не обрел более глубокого понимания тайны Христовой у тех, кто почитался высшим. Это не пустая похвальба, ему было необходимо возвеличить свое служение ради подтверждения веры тех, кто был призван через него в общение Евангелия.

**Стих 7: Напротив того, увидев, что мне  
вверено благовестие для необрезанных, как  
Петру для обрезанных, —**

Благодать, дарованная Павлу, не вызвала чувства зависти ни у кого из апостолов. Они ясно увидели, что Господь даровал ему Евангелие необрезанным и назначил быть апостолом язычников, так же как Петр был апостолом иудеев. Мы

уже видели, что Петр был особенно отделен Господом, и он первый проповедовал Евангелие иудеям и язычникам. Поэтому говорят, что ему было вверено евангелие обрезания, хотя эту честь он разделил с другими апостолами.

**Стих 8: ибо Содействовавший Петру в апостольстве у обрезанных содействовал и мне у язычников, —**

Павел не намеревался унижать Петра и, возможно из-за того, что собирался рассказать о неблаговидном поведении Петра в одной ситуации, здесь он дает высокую оценку Петру, как будто тот один является апостолом обрезания. Между этими выдающимися служителями Христа не было места зависти или ревности. Оба занимали заметное положение, один — как апостол иудеев, другой — язычников, и Господь щедро одарил обоих для служения, в котором Ему угодно было употребить их. Он эффективно подготовил\* Петра, чтобы тот мог служить среди иудеев, а Павла — к миссии среди язычников.

---

\* В обоих предложениях использовано одно и то же слово.

Стих 9: и, узнав о благодати, данной мне, Иаков и Кифа и Иоанн, почитаемые столпами, подали мне и Варнаве руку общения, чтобы нам [идти] к язычникам, а им — к обрезанным,

Мы видели, что Петр, Иаков и Иоанн были особо выделены Господом во время Его земного служения, но Иаков (сын Зеведеев) был умерщвлен Иродом прежде времени, о котором здесь идет речь.

Заметно, что во всех прочих отрывках Петр упоминается первым, но в этом отрывке Иаков, сын Алфеев, упоминается прежде него, возможно потому, что он обычно находился в Иерусалиме и, соответственно, возглавлял эту церковь. Когда Петра освободили из тюрьмы, он хотел, чтобы об этом сообщили Иакову и братьям<sup>1</sup>. Когда апостолы и старейшины собрались для обсуждения вопроса свободы язычников от бремени закона Моисеева, Иаков обобщил высказанные суждения и представленные аргументы<sup>2</sup>. Он, Кифа и Иоанн названы здесь столпами, они выделялись даже среди апостолов. Двенадцать апостолов соответствовали двенадцати коленам Израиля и, возможно, (хотя весьма вероятно, что они названы

---

<sup>1</sup> Деян. 12, 17: Он же, дав знак рукою, чтобы молчали, рассказал им, как Господь вывел его из темницы, и сказал: уведоьте о сем Иакова и братьев. Потом, выйдя, пошел в другое место.

<sup>2</sup> Деян. 15, 13: После же того, как они умолкли, начал речь Иаков и сказал: мужи братия! послушайте меня.

столпами, поскольку поддерживали и украшали Церковь Христову, подобно тому как в других отрывках они названы двенадцатью основаниями стены небесного града<sup>1</sup>) это намек на двенадцать столпов, поставленных Моисеем после заключения завета у Синая<sup>2</sup>. Эти столпы символизировали двенадцать колен. Моисей окропил народ кровью<sup>3</sup>, апостол утверждает, что "весь народ"<sup>4</sup>. Однако без чуда невозможно было окропить два миллиона людей, так что несомненно, что вместо народа были окроплены представители народа, то есть двенадцать столпов, символизировавших двенадцать колен. Господь дал различные обетования непосредственно апостолам, однако многие из этих обетований даны им как представителям церкви Христовой. Многие верующие заинтересованы в этих обетованиях и обязаны усвоить их.

Когда Иаков, Петр и Иоанн уразумели благодать, данную Павлу, "его познание тайны Христовой", а также чрезвычайный успех, которого он удостоился, то подали Павлу и Варнаве руку общения в знак полного одобрения их образа действий, сердечно пожелав Божьей помощи в

<sup>1</sup> Откр. 21, 14: Стена города имеет двенадцать оснований, и на них имена двенадцати Апостолов Агнца.

<sup>2</sup> Исх. 24, 4: И написал Моисей все слова Господни и, встав рано поутру, поставил под горою жертвенник и двенадцать камней, по числу двенадцати колен Израилевых

<sup>3</sup> Исх. 24, 8: И взял Моисей крови и окропил народ, говоря: вот кровь завета, который Господь заключил с вами о всех словах сих.

<sup>4</sup> Евр. 9, 19: Ибо Моисей, произнеся все заповеди по закону перед всем народом, взял кровь тельцов и козлов с водою и шерстью червеною и иссопом, и окропил как самую книгу, так и весь народ.

проповеди Христа язычникам, которая так хорошо у них выходила. Сами же они сосредоточились на служении обрезанным, а Павел и его спутники на служении язычникам\*.

Таким образом, видим совершенное согласие среди апостолов, хотя и казалось, что в одном аспекте их деятельность отличалась. Это, тем не менее, только кажущееся, а не действительное отличие. Если бы условия, в которых они находились, изменились, и иудейское поле было бы отдано Павлу, они поступали бы подобно ему, а он — подобно им. Апостолы обрезания разрешали своим подопечным обрезать детей и соблюдать закон Моисеев<sup>1</sup>, тогда как Павел энергично противился любым попыткам навязать это бремя язычникам. Однако мы видим, что он не возражал против практики других апостолов, более того, он не только обрезал Тимофея, но и сам, будучи иудеем, соблюдал, когда считал это уместным, отдельные положения закона. Например, когда по совету прочих апостолов вошел в храм и принял участие в церемониях в связи с принесенным обетом<sup>2</sup>. В той ситуации он хотел развенчать ложные

---

\* Это, тем не менее, не означает, что Павел не мог проповедовать иудеям (как мы видели, он часто это делал), или что Иаков, Петр и Иоанн не могли проповедовать язычникам.

<sup>1</sup> Деян. 21, 20: Они же, выслушав, прославили Бога и сказали ему: видишь, брат, сколько тысяч уверовавших Иудеев, и все они ревнители закона.

<sup>2</sup> Деян. 18, 18: Павел, пробыв еще довольно дней, простился с братьями и отплыл в Сирию, — и с ним Акила и Прискилла, — остригши голову в Кенхреях, по обету.

обвинения тех, кто говорил, что он учил иудеев, живущих среди язычников, не соблюдать закон Моисеев, не обрезывать своих детей и не следовать традициям отцов. Так, на самом деле, он учил язычников, а не иудеев, и это иллюстрирует его утверждение, что для всех он сделался всем.

Эта уступка апостола иудейским традициям ошибочно расценивалась как доказательство точки зрения, согласно которой мы не обязаны следовать апостольскому примеру в нашем способе поклонения, но можем варьировать его соответственно обстоятельствам. Это ошибочное мнение. До разрушения храма иудеи и язычники, будучи одним во Христе, находились в разных условиях. Иудеям позволялось соблюдение обрезания и церемониального закона, тогда как язычники этого не делали. Язычники торжественно удостоверились в том, что обрезываясь они не имеют пользы от Христа<sup>1</sup>. Павел, будучи иудеем и крепким в вере, знал о своей свободе соблюдать или обходить церемониальный закон. Поэтому он заявляет: "для Иудеев я был как Иудей, чтобы приобрести Иудеев; для подзаконных был как подзаконный, чтобы приобрести подзаконных; для чуждых закона — как чуждый закона, — не будучи чужд закона пред Богом, но подзаконен Христу, — чтобы приобрести чуждых закона; для немощных был как немощный, чтобы приобрести немощных. Для всех я сделался всем,

---

<sup>1</sup> Гал. 5, 2: Вот, я, Павел, говорю вам: если вы обрезываетесь, не будет вам никакой пользы от Христа.

чтобы спасти по крайней мере некоторых"<sup>1</sup>. Ни один язычник не поступал таким образом, поэтому весьма неуместно основывать на уникальном положении иудейских верующих до времени разрушения Иерусалимского храма, что мы свободны отойти от апостольских установлений, переданных нам в явном предписании или примере. О том, что пример является предписывающим, убедительно продемонстрировано в первом послании к Коринфянам. Апостол осудил распространенную в Коринфе практику молитвы или пения женщин с непокрытой головой. Он представил различные аргументы неприемлемости данной практики и заключил: "А если бы кто захотел спорить, то мы не имеем такого обычая, ни церкви Божии"<sup>2</sup>. Можно ли более ясно выразить языком мысль о том, что практика апостольских церквей обязательна для всех учеников Христа? Покрывает женщина голову или нет, имеет относительно небольшие последствия, но апостол, разрешая вопрос, пользуется данным случаем, чтобы заложить один из важных принципов: *ученики Христовы обязаны подражать практике церквей, созданных апостолами*. Эту практику нам необходимо искать в Писании, где она описана не систематически, а так же, как и великие истины Евангелия — там чуть-чуть, здесь чуть-чуть. До тех пор пока не будет признан данный принцип, среди учеников Христа не будет единства. В противном случае, все будет, как и сейчас, будто у Израиля не было царя и каждый поступал, как ему казалось

<sup>1</sup> 1-е Кор. 9, 20-22<sup>2</sup> 1-е Кор. 11, 16



справедливо, ошибочно полагая, что отличия условий — достаточное основание ухода от апостольской практики, представленной в Писании.

Некоторые, видя, что вход Павла в храм и участие в иудейском поклонении послужили к его аресту и отправке в Рим в качестве узника, считают, что он поступил неверно. Тем не менее, допуская, что Павел мог ошибаться в практике (но не в учении), мы не сомневаемся в том, что официальное положение Павла в качестве апостола Христа не давало бы ему возможность уклониться от обязанности. Вход в храм имел непосредственное отношение к апостольскому служению Павла\*. Кроме того, само заявление о том, что выдающийся слуга Божий, предпринявший шаг по совету Иакова и пресвитеров<sup>1</sup>, поступил недо-

\* На это можно возразить, что недостойное поведение Петра в Антиохии также было связано с его апостольским служением. Это так, но его ошибка не была замолчана. Петра обличили, и это обличение записано в подлинных Писаниях, но ни малейшего намека или обвинения не сделано в отношении Павла, вошедшего в храм. Напротив, Господь явился ему сразу после ареста (Деян. 23, 11), что определенно одобряет его поведение.

<sup>1</sup> Деян. 21, 18-25: На другой день Павел пришел с нами к Иакову; пришли и все пресвитеры. Приветствовав их, Павел рассказывал подробно, что сотворил Бог у язычников служением его. Они же, выслушав, прославили Бога и сказали ему: видишь, брат, сколько тысяч уверовавших Иудеев, и все они ревнители закона. А о тебе наслышались они, что ты всех Иудеев, живущих между язычниками, учишь отступлению от Моисея, говоря, чтобы они не обрезывали детей своих и не поступали по обычаям. Итак что же? Верно соберется народ; ибо услышат, что ты пришел. Сделай же, что мы скажем тебе: есть у нас четыре человека, имеющие на себе обет. Взяв их, очистись с ними, и возьми на себя издержки на жертву за них, чтобы их остригли себе голову, и узнают все, что слышанное ими о тебе несправедливо, но что и сам ты продолжаешь соблюдать закон. А об уверовавших язычниках мы писали, положив, чтобы они ничего такого не наблюдали, а только хранили себя от идоложертвенного, от крови, от давленины и от блуда.

стойно, не делает чести. По сути, нет никаких доказательств неправильности поступка Павла. В планах Господа было, чтобы Павел посетил Рим<sup>1</sup>, и способ осуществления этого замысла благоприятствовал исполнению воли Божьей. Если бы Павел не попал в Рим узником, Евангелие могло не проникнуть во дворец императора<sup>2</sup>, в котором Павел несколько раз держал ответ<sup>3</sup>, и где были не только святые, но и те, кто любил братьев<sup>4</sup>.

**Стих 10: только чтобы мы помнили нищих, что и старался я исполнять в точности.**

Среди иудеев, рассеянных на чужбине, было принято отправлять милостыню неимущим братьям, жившим в Иерусалиме. Обращенные из иудеев были лишены этого источника поддержки, поэтому апостолы обрезания хотели, чтобы ученики из язычников вносили свою лепту в помощь бедным, с чем Павел от души согласился. Так мы видим, что он ревностно способствовал помощи языческих церквей нищим братьям в Иерусалиме, не

---

<sup>1</sup> Деян. 23, 11: В следующую ночь Господь, явившись ему, сказал: держай, Павел; ибо, как ты свидетельствовал о Мне в Иерусалиме, так надлежит тебе свидетельствовать и в Риме.

<sup>2</sup> Фил. 1, 13: так что узы мои о Христе сделались известными всей претории и всем прочим.

<sup>3</sup> 2-е Тим. 4, 16: При первом моем ответе никого не было со мною, но все меня оставили. Да не вменится им!

<sup>4</sup> Фил. 4, 22: Приветствуют вас все святые, а наипаче из кесарева дома.

только для удовлетворения их потребностей, но и ради укрепления любви и единства иудейских и христианских верующих<sup>1</sup>. Ученики в Иерусалиме оставили своих родных братьев и сестер ради Христа, и в глубокой любви своих братьев из язычников, обрели обещанную компенсацию<sup>2</sup>. Привившись к доброй маслине, язычники признали связь, которая установилась между ними и иудейскими братьями, новая связь с Авраамом, другом Божиим.

**Стих 11:** Когда же Петр пришел в Антиохию, то я лично противостоял ему, потому что он подвергался нареканию.

Мы упоминали, что главная цель первых двух глав данного послания — обосновать апостольский авторитет Павла. Свое призвание он получил непосредственно от Господа, от Него же получил познание Евангелия. Это подтверждается повествованием об обращении и последующих событиях, из которых видно, что у Павла не было возможности получить познание истины от своих

<sup>1</sup> 2-е Кор. 9, 12-13: Ибо дело служения сего не только восполняет скудость святых, но и производит во многих обильные благодарения Богу; ибо, видя опыт сего служения, они прославляют Бога за покорность исповедуемому вами Евангелию Христову и за искреннее общение с ними и со всеми

<sup>2</sup> Марк. 10, 30: и не получил бы ныне, во время сие, среди гонений, во сто крат более домов, и братьев и сестер, и отцов, и матерей, и детей, и земель, а в веке грядущем жизни вечной.

собратьев. После долгого распространения Евангелия он отправляется в Иерусалим, где апостолы полностью одобрили его служение и учение и отправили назад к язычникам с наилучшими пожеланиями успеха. Теперь он обирается описать происшедшее в Антиохии, где он прямо обличил Петра, указав на непоследовательность его поведения. Это продемонстрировало, что Павел не был просто тенью главных апостолов. Петр пришел в Антиохию, где его поведение оказалось настолько недостойным, что Павлу пришлось открыто противостать ему.

Хотя Дух Святой сохранял апостолов от ошибок в учении, они не были застрахованы от ошибочных поступков. Без сомнения, они были освящены истиной и могли ссылаться на свой пример среди братьев<sup>1</sup>, но в Слове Божьем есть только один совершенный персонаж, Чье поведение в любой ситуации совпадало с учением. Хотя и было допущено, чтобы Петр впал в грех в Антиохии, это, несомненно, принесло пользу не только ему, но и делу Христову среди язычников. Ошибка Петра, обличение Павла и принятие Петром этого обличения, поспособствовали большему утверждению в сознании верующих из язычников свободы от закона Моисеева, чем если бы Петр поступил правильно.

---

<sup>1</sup> 1-е Фесс. 2, 10: Свидетели вы и Бог, как свято и праведно и безукоризненно поступали мы перед вами, верующими.

Поведение Петра было предосудительным потому, что он был избран открыть Царство Божье язычникам и наставлен через видение никого из людей не почитать нечистым. Придя к Корнилию, он ел с язычниками и подтвердил это к полному удовлетворению иудейских братьев<sup>1</sup>. Но страх перед людьми становится ловушкой, и в эту ловушку угодил Петр во время визита в Антиохию. После обличения Павел не затаил вражды на брата своего, но обличил, согласно Божественному предписанию<sup>2</sup>.

**Стих 12: Ибо, до прибытия некоторых от Иакова, ел вместе с язычниками; а когда те пришли, стал таиться и устраняться, опасаясь обрезанных.**

Петр прекрасно осознавал, что языческие верующие не должны исполнять закон Моисеев. Когда этот вопрос обсуждался в Иерусалиме, он активно отстаивал неприемлемость данной меры<sup>3</sup>,

<sup>1</sup> Деян. 11, 18: Выслушав это, они успокоились и прославили Бога, говоря: видно, и язычникам дал Бог покаяние в жизнь.

<sup>2</sup> Лев. 19, 17: Не враждуй на брата твоего в сердце твоём; обличи ближнего твоего, и не понесешь за него греха.

<sup>3</sup> Деян. 15, 7-11: По долгом рассуждении Петр, встав, сказал им: мужи братия! вы знаете, что Бог от дней первых избрал из нас меня, чтобы из уст моих язычники услышали слово Евангелия и уверовали; и Сердцеведец Бог дал им свидетельство, даровав им Духа Святаго, как и нам; и не положил никакого различия между нами и ими, верую очистив сердца их. Что же вы ныне искушаете Бога, желая возложить на выи учеников иго, которого не могли понести ни отцы наши, ни мы? Но мы веруем, что благодатию Господа Иисуса Христа спасемся, как и они.

несомненно, вспоминая свое видение, которое научило его не называть никого скверным или нечистым. В Антиохии он не стыдился кушать с язычниками, но когда от Иакова пришли некоторые иудейские братья, Петр, чтобы не вызвать их неудовольствия стал уклоняться и отделяться от язычников, с которыми прежде общался. Несомненно, его поведению могло быть найдено самое благовидное объяснение. Он был апостолом обрезанных, ревновавших о законе<sup>1</sup>, и было чрезвычайно важно не вызвать на себя их неудовольствие. Апостольство среди необрезанных было вверено Павлу, и наставление язычников в отношении свободы от закона Моисеева можно было безопасно доверить ему, в то время как Петр должен был уклоняться от нанесения обиды поведением на территории, которая выходила за сферу его влияния.

**Стих 13: Вместе с ним лицемерили и прочие Иудеи, так что даже Варнава был увлечен их лицемерием.**

Пример Петра совершенно естественно произвел мощный эффект, так что и другие евреи начали притворяться. Такое отношение настолько

---

<sup>1</sup> Деян. 21, 20: Они же, выслушав, прославили Бога и сказали ему: видишь, брат, сколько тысяч уверовавших Иудеев, и все они ревнители закона.

овладело людьми, что даже Варнава — соратник Павла в проповеди среди язычников — был увлечен их лицемерием\*. Их поведение руководствовалось желанием угодить людям. Возможно, им казалось, что они совершают дело Божье, однако их поведение не отличалось той простотой и благочестивой искренностью, которые есть результат созерцания Его — Света, в Ком нет никакой тьмы и Кто желает истины внутри нас. Нам не следует говорить о Нем нечестно или обманчиво<sup>1</sup>.

**Стих 14:** Но когда я увидел, что они не прямо поступают по истине Евангельской, то сказал Петру при всех: если ты, будучи Иудеем, живешь по-язычески, а не по-иудейски, то для чего язычников принуждаешь жить по-иудейски?

Когда Павел заметил, что они не прямо поступают\*\*, а уклоняются от "простоты во Христе", то открыто обличил поведение Петра, которое ввело в соблазн прочих. Господь заповедал, что

---

\* Слова "притворяться" и "лицемерие" в оригинале происходят от одного корня.

<sup>1</sup> Иов. 13, 7: Надлежало ли вам ради Бога говорить неправду и для Него говорить ложь?

\*\* "Не прямо поступать" противоположно фразе "жить верою" (Авв. 2, 4). "В страхе пред Господом — надежда твердая" (Притч. 14, 26), а надежда на Бога естественно производит правильное поведение.

если брат наш согрешит против нас, то необходимо обличить его наедине<sup>1</sup>. Почему же Павел не послушался этого постановления? Почему он не обсудил этот случай непосредственно с ближним, вместо того чтобы открывать тайну прочим?<sup>2</sup> Да потому, что это не было тайной, и Петр согрешил не против *него*, Павел не понес личного ущерба, а заповедь Господня относится именно к такой ситуации. Если бы Петр отнесся к Павлу неподобающим образом, без сомнения, он поступил бы так, как заповедано Господом. Однако поведение Петра стало камнем преткновения для учеников в Антиохии, и именно поэтому он был обличен в присутствии всех<sup>3</sup>. Поэтому мы узнаем, что, хотя в некоторых ситуациях и уместно поговорить с неверно поступающим братом, даже если это и не касается нас, все же мы должны учитывать существующие обстоятельства. По вдохновению Святого Духа Павел упоминает свой открытый упрек Петру, даже не высказав предварительных возражений, и уточняет детали своей речи в данной ситуации.

Петр был иудеем, однако воспринял поведение язычников, пренебрегши иудейские традиции, а

---

<sup>1</sup> Матф. 18, 15: Если же согрешит против тебя брат твой, пойди и обличи его между тобою и им одним; если послушает тебя, то приобрел ты брата твоего.

<sup>2</sup> Притч. 25, 9: Веди тяжбу с соперником твоим, но тайны другого не открывай.

<sup>3</sup> 1-е Тим. 5, 20: Согрешающих обличай перед всеми, чтобы и прочие страх имели.



позже, уклоняясь от язычников, делал все возможное, чтобы принудить их подчиниться закону Моисееву. Ранее же Петр доказывал, что язычники свободны от закона, да и его прежнее поведение доказывало, что он не был склонен связывать себя законом.

**Стих 15: Мы по природе Иудеи, а не из язычников грешники;**

Как Петр, так и Павел были иудеями, принадлежали к избранному народу Божьему, который был выделен Богом из других народов кровью Синайского завета. Они не были грешниками из язычников, которых, по причине их идолопоклонства и прочих пороков, иудеи считали безбожниками и без надежды в мире.

**Стих 16: однако же, узнав, что человек оправдывается не делами закона, а только верою в Иисуса Христа, и мы уверовали во Христа Иисуса, чтобы оправдаться верою во Христа, а не делами закона; ибо делами закона не оправдывается никакая плоть.**

Однако осознав, что никто не оправдывается делами закона (какими бы великими не были

преимущества иудеев), они отвергли упование на самих себя и всецело доверили свое оправдание Христу, не доверяя делам закона нравственного или церемониального, поскольку никакой закон не может дать жизнь<sup>1</sup>.

**Стих 17: Если же, ища оправдания во Христе, мы и сами оказались грешниками, то неужели Христос есть служитель греха? Никак.**

Главная задача данного послания состоит в том, чтобы доказать — наше оправдание совершается во Христе, абсолютно вне зависимости от послушания какому-либо закону. Но что если, ища оправдания Христова, мы все еще ощущаем вину греха настолько, что это побуждает нас обратиться за освобождением к закону, неужели тогда Христос служитель греха? Не оставляет ли Его учение нас под властью греха? В этом случае очевидно, что Его послушание до смерти крестной не устранило нашу вину полностью, а воскресение не принесло успокоение совести. Следовательно, мы вынуждены обратиться в другую сторону в поисках праведности, в которой сможем предстать перед Богом. Такое допущение апостол горячо отвергает, восклицая: "Никак!"

---

<sup>1</sup> Гал. 3, 21: Итак закон противен обетованиям Божиим? Никак! Ибо если бы дан был закон, могущий животворить, то подлинно праведность была бы от закона.

**Стих 18:** Ибо если я снова создаю, что разрушил, то сам себя делаю преступником.

Это отступление, содержащее доказательство следующего утверждения: возвращаясь к закону за оправданием, мы делаем Христа служителем греха, ведь если я восстанавливаю то, что разрушил, значит, обращаясь к отвергнутому закону, делаю себя преступником. Я признаю, что все еще в грехах, и отвергаю совершенство дела, о котором Христос сказал, что оно совершилось, и буквально утверждаю, что кровь Христа не очищает верующего от всех грехов.

**Стих 19:** Законом я умер для закона, чтобы жить для Бога.

Некоторые думают, что этот отрывок содержит следующий смысл: закон, раскрывая нашу греховность, приводит к разочарованию в оправдании через послушание ему. Знание о духовности закона и нашем несоответствии его требованиям, безусловно, может разуверить нас в избавлении собственными усилиями. Однако никакое осознание греха, ничто, кроме смерти, не может устранить связь закона и грешника, которую апостол имеет в виду, утверждая, что законом он умер для закона. Хотя мы и не можем оправдаться законом, мы подвержены его наказанию — смерти. Этот отрыв-

вок обобщает учение, изложенное в шестой и седьмой главах послания к Римлянам, в которых апостол демонстрирует, что верующие оправдываются, умерев и вновь воскреснув в своем великом Главе и Поручителе. Рим. 7, 4 — прямая параллель обсуждаемым словам: "Так и вы, братия мои, умерли для закона телом Христовым, чтобы принадлежать другому, Воскресшему из мертвых, да приносим плод Богу". Здесь утверждается, что верующие освобождены от закона в теле Христовом. Другими словами, в послушании закону, которое Он, будучи подобен нам, осуществил, повинувшись его истинам и наказаниям, Своей жизнью и смертью. Чтобы, умерев с Христом, мы освободились от закона, как женщину смерть освобождает от закона замужества.

Это учение настолько далеко отстоит от распутства, что становится чрезвычайно важным для нашей жизни в Боге. Евангельская жизнь протекает от смерти по закону. "Я живу, — утверждает Павел, — впрочем, не я (Павел мертв<sup>1</sup>), но живущий во мне Христос". Христос верой обитает в сердцах Своего народа, и Его могущественная сила обещана им для освобождения от греха<sup>2</sup>, а им заповедано твердо держаться упования и радоваться в надежде устоять до конца.

---

<sup>1</sup> Кол. 3, 3: Ибо вы умерли, и жизнь ваша сокрыта со Христом в Боге.

<sup>2</sup> Рим. 6, 14: Грех не должен над вами господствовать, ибо вы не под законом, но под благодатью.

Он простил их беззакония, и, следовательно, они уже не без закона пред Богом, а подзаконны Христу, и любовь Христова побуждает их жить не для себя, а для Бога. Они освободились от закона, чтобы "будучи мертвыми" или "умерши для закона"\* , которым были связаны, чтобы нам служить Богу в обновлении духа\*\* , а не по ветхой букве"<sup>1</sup>.

В этом отрывке апостол учит нас, что для святой жизни и общения с Богом нам необходимо решить проблемы с законом — полностью освободиться от его господства. Неудивительно, что мудрость мира сего отвергает Евангелие, обвиняя его в потакании греху. Людям кажется, что оно устраняет всякие ограничения и позволяет любые виды беззакония.

То, что верующий оправдывается и освящается в Христе без содействия собственных дел, — тайна, которую человеческая мудрость не может понять. Даже народ Божий с трудом понимает это. Если бы задали вопрос, по какой причине грех не должен господствовать над вами, а вы жить свято, очень немногие ответили бы без тени сомнения: потому что я не под законом, но под благодатью. Моя связь с законом, по-

---

\* Смерть любой из сторон аннулирует брачные отношения.

\*\* В английском тексте слово "дух" подразумевает Святого Духа и, следовательно, написано с заглавной буквы. (Прим. переводчика.)

<sup>1</sup> Рим. 7, 6: но ныне, умерши для закона, которым были связаны, мы освободились от него, чтобы нам служить Богу в обновлении духа, а не по ветхой букве.

добна брачному союзу, разорвана тем, что я умер с Христом!

Из-за греха Адама все подпали под осуждение и проклятием нарушенного закона отрезаны от источника святости, в связи с которым и возможно уподобление Богу. Проклятие — это препятствие на пути очищающих потоков Божественной благодати. В данной ситуации ничто из сделанного нами не может удовлетворить Бога. "Жертва нечестивых — мерзость пред Господом"<sup>1</sup>. "Гордость очей и надменность сердца, отличающие нечестивых, — грех"<sup>2</sup>. Он может раздать все свое имение нищим и тело свое на сожжение, но не будет иметь никакой пользы. Мы можем быть уважаемыми и любезными, но Бог скажет: "Сделал ли ты это для Меня?" Закон — это наш тюремщик, который крепко стережет нас до тех пор, пока не заплатим своего долга. Наша неспособность не освобождает от обязанности безгрешного поведения. Будучи преступниками, мы подчинены его осуждающей силе, и таким образом грешник содержится в узах.

В такой ситуации Евангелие обнаруживает нас под проклятием закона и без надежды избавления. Христос, высший Законодатель, единый обладает властью над законом. Как же Он осуществляет Свою власть? Не через отмену закона или занижение требований. Это невозможно, ведь

---

<sup>1</sup> Притч. 15, 8

<sup>2</sup> Притч. 21, 4

Бог не может Себя отречься. Христос воспринял человеческую природу, стал их Заместителем, спустился в яму, в которой они находились, и понес их проклятие. Единородный не только подчинился требованиям закона, но и понес все его наказания, выпив до дна чашу Божественного гнева. Поэтому Он — конец закона, к праведности всякого верующего<sup>1</sup>. Христос полностью исполнил закон, а воскресение — это демонстрация того, что долг уплачен, справедливость удовлетворена. Поэтому сказано, что Он умер за грехи Своего народа и воскрес для их оправдания.

Следовательно, осуждение законом тех, кто принадлежит Христу, аннулировано. В Нем, они удовлетворили закон полностью (они понесли проклятие), уплатили положенное и получили полное освобождение. Следовательно, мы видим, что верующим возвращено Божественное благорасположение, и одновременно им гарантировано освящение в неразлучном союзе с Христом, источником святости. Итак, верующий умер для закона, чтобы жить для Бога. В вопросах оправдания он может уповать на свои лучшие поступки не больше, чем на свои величайшие грехи.

---

<sup>1</sup> Рим. 10, 4: потому что конец закона — Христос, к праведности всякого верующего.

**Стих 20:** Я сораспялся Христу, и уже не я живу, но живет во мне Христос. А что ныне живу во плоти, то живу верою в Сына Божия, возлюбившего меня и предавшего Себя за меня.

Это объяснение девятнадцатого стиха: "законом я умер для закона, чтобы жить для Бога". Как же он умер для закона? Понеся проклятие в личности своего Поручителя, он стал жертвой праведного приговора, одобрявшего святой закон. Но что наиболее удивительно, он умер для закона, чтобы жить для Бога.

Стих объясняет кажущееся противоречие. Павел говорит о себе, как об одном из членов Христовых. В теле, приготовленном для воплощения, было явлено Его духовное тело. Апостол хорошо иллюстрирует эту тему: "Ибо, как в одном теле у нас много членов, но не у всех членов одно и то же дело, так мы, многие, составляем одно тело во Христе, а порознь один для другого члены"<sup>1</sup>. И еще: "Ибо, как тело одно, но имеет многие члены, и все члены одного тела, хотя их и много, составляют одно тело, — так и Христос. Ибо все мы одним Духом крестились в одно тело, Иудеи или Еллины, рабы или свободные, и все напоены одним Духом. Тело же не из одного члена, но из

---

<sup>1</sup> Рим. 12, 4-5: Ибо, как в одном теле у нас много членов, но не у всех членов одно и то же дело, так мы, многие, составляем одно тело во Христе, а порознь один для другого члены.



многих. Если нога скажет: я не принадлежу к телу, потому что я не рука, то неужели она потому не принадлежит к телу? И если ухо скажет: я не принадлежу к телу, потому что я не глаз, то неужели оно потому не принадлежит к телу? Если все тело глаз, то где слух? Если все слух, то где обоняние? Но Бог расположил члены, каждый в [составе] тела, как Ему было угодно. А если бы все были один член, то где [было бы] тело? Но теперь членов много, а тело одно. Не может глаз сказать руке: ты мне не надобна; или также голова ногам: вы мне не нужны. Напротив, члены тела, которые кажутся слабейшими, гораздо нужнее, и которые нам кажутся менее благородными в теле, о тех более прилагаем попечения; и неблагообразные наши более благовидно покрываются, а благообразные наши не имеют [в том] нужды. Но Бог соразмерил тело, внушив о менее совершенном большее попечение, дабы не было разделения в теле, а все члены одинаково заботились друг о друге. Посему, страдает ли один член, страдают с ним все члены; славится ли один член, с ним радуются все члены. И вы — тело Христова, а порознь — члены"<sup>1</sup>.

Естественное тело едино, несмотря на то, что состоит из многих членов. В теле нет разногласия, члены в равной степени заботятся друг о друге. Страдает один, страдают все. Славится один, славятся все. Могут быть разные уровни величия,

---

<sup>1</sup> 1-е Кор. 12, 12-27

однако это не приводит к разочарованию или зависти в отношении положения, занимаемого другими членами. Каждый камень в здании милосердия — подобно камням храма<sup>1</sup> — обтесан и приготовлен для отведенного ему места. Все члены естественного тела оживляются одним духом, если же его отнять, тело разлагается, превращаясь в прах, а его симметрия исчезает. В Теле Христовом существует такое же единство, как и в естественном теле. Это замечательно раскрывает отрывок Рим. 5, 14. Мы не только созданы в Адаме как люди, но и как верующие — во Христе. А тело Адама, состоящее из многих членов, было образом Церкви, духовного Тела Христова.

Когда Церковь сравнивают с телом, Христа представляют главой<sup>2</sup>. Все чувства, кроме осязания, которое присуще всему телу, сосредоточены в голове, чтобы тело находилось под ее полным руководством. Апостол, будучи членом тела Христова, был распят в Нем и с Ним. Подобно тому как отсечение головы означает смерть для всех членов, смерть Христа была смертью апостола и всего Его народа. Христос умер смертью, которую назвали проклятием еще за полторы тысячи лет до этого<sup>3</sup>. Что такое проклятие? Отделение от Бога. Когда

---

<sup>1</sup> 3-е Цар. 6, 7: Когда строился храм, на строение употребляемы были обтесанные камни; ни молота, ни тесла, ни всякого другого железного орудия не было слышно в храме при строении его.

<sup>2</sup> Ефес. 4, 15: но истинною любовью все возвращали в Того, Который есть глава Христос.

<sup>3</sup> Гал. 3, 13: Христос искупил нас от клятвы закона, сделавшись за нас клятвою [ибо написано: проклят всяк, висящий на древе].

же Христос возгласил: "Боже мой, Боже мой, для чего Ты Меня оставил?"<sup>1</sup>, тем самым Он провозгласил, что несет на Себе проклятие. Он вкусил горечь смерти. Все волны и потоки Божьи прошли над Ним. Отец сокрыл от Него Свое лицо, и Он изнемог, Он погрузился в глубокие воды. Павел представляет, что в Христе он сам был пригвожден к кресту, однако добавляет: "уже не я живу". Невозможно, чтобы Святой Божий остался во власти смерти<sup>2</sup>. Но Он сошел в могилу, чтобы через Него вечная жизнь была дарована всем, кого Отец даровал Ему. Христос обладал властью отдать жизнь Свою и принять ее вновь<sup>3</sup>. Смерть Его стала актом послушания Отцу. Адам утратил свою жизнь, а также жизнь всех своих потомков. Христос – второй Адам, Господь с неба, пришел, чтобы Его дети имели жизнь, и имели с избытком<sup>4</sup>. Адам пренебрег самым святым законом Божьим, а Христос вознес и возвеличил его, восстанавливая то, что не было испорчено Адамом. Во всех ситуациях Он руководствовался волей Отца<sup>5</sup> и, когда получил

<sup>1</sup> Матф. 27, 46

<sup>2</sup> Деян. 2, 24: но Бог воскресил Его, расторгнув узы смерти, потому что ей невозможно было удержать Его.

<sup>3</sup> Иоан. 10, 17-18: Я отдаю жизнь Мою, чтобы опять принять ее. Никто не отнимает ее у Меня, но Я Сам отдаю ее. Имею власть отдать ее и власть имею опять принять ее. Сию заповедь получил Я от Отца Моего.

<sup>4</sup> Иоан. 10, 10: Я пришел для того, чтобы имели жизнь и имели с избытком.

<sup>5</sup> Иоан. 8, 29: Пославший Меня есть со Мною; Отец не оставил Меня одного, ибо Я всегда делаю то, что Ему угодно.

Матф. 26, 39: И, отойдя немного, пал на лице Свое, молился и говорил: Отче Мой! если возможно, да минует Меня чаша сия; впрочем не как Я хочу, но как Ты.

заповедь отдать жизнь Свою, не послушался. Огромное количество людей было избрано в Нем и даровано Ему для искупления<sup>1</sup>. Они были спасены от крайней степени деградации, они валялись в своей крови в яме, где не было воды, однако Он Своим послушанием до смерти сделал избранных царями и священниками Богу. Христос пришел совершить волю Своего Отца к их избавлению, принеся в жертву тело, приготовленное Ему. Ради грядущей радости Он претерпел крест, пренебрегши посрамление, и воссел одесную престола Божьего, обретя имя превыше всякого имени не только в сем веке, но и в будущем.

Останься Христос в могиле, Его Церковь все еще была бы во власти смерти, однако Его воскресением стало воскресением Его народа. Многие из них прошли путем всей земли\*, многие еще не родились, но все, от праведного Авеля, до последнего взятого на облаках в сретение Господу в воздухе, в равной степени были заинтересованы в деле, которое совершилось на Голгофе. Так же, как все члены естественного тела Христова были пригвождены к кресту, все члены Его мистического тела, дети, которых Бог даровал Ему, духовно присутствовали во время того ужасного

---

<sup>1</sup> Откр. 14, 4: Это те, которые не осквернились с женами, ибо они девственники; это те, которые следуют за Агнцем, куда бы Он ни пошел. Они искуплены из людей, как первенцу Богу и Агнцу.

\* Эвфемизм, который означает "умерли". (Прим. переводчика.)

события<sup>1</sup>. Поскольку все они умерли в Нем, то в Нем и воскреснут<sup>2</sup>.

Павел утверждает *"уже не я живу"* и продолжает *"но Христос живет во мне"*. В нем я обрел новую и бесконечную жизнь. Существует близкая аналогия между естественной и духовной жизнью. Для сохранения первой важны две вещи: воздух и питание. Они поддерживают жизнь, которую мы получили от Адама. Соответственно, духовная жизнь — данная нам в день возрождения Богом, открывшим в нас Сына, или отобразившим в нас Христа, — поддерживается ресурсами Духа Христова, Который для новой жизни то же, что воздух для старой. Также истина во Христе о Его воплощении, смерти и воскресении, подобна пище для души. Об этом говорит образ вкушения тела и крови Христовой. Мы мертвы, пока не получим Святого Духа, но Христос оживляет Свой народ, открывая Себя им, а не миру, и они сразу же, как новорожденные младенцы, жаждут чистого молока слова. *"Обретенны слова Твои, — говорит пророк, — и я съел их; и было слово Твое мне в радость и в веселье сердца моего; ибо имя Твое наречено на мне, Господи, Боже Саваоф"*<sup>3</sup>.

---

<sup>1</sup> Ис. 53, 5-6: Но Он изъязвлен был за грехи наши и мучим за беззакония наши; наказание мира нашего было на Нем, и ранами Его мы исцелились. Все мы блуждали, как овцы, совратились каждый на свою дорогу: и Господь возложил на Него грехи всех нас.

<sup>2</sup> Ефес. 2, 6: воскресил с Ним, и посадил на небесах во Христе Иисусе.

<sup>3</sup> Иер. 15, 16: Обретенны слова Твои, и я съел их; и было слово Твое мне в радость и в веселие сердца моего; ибо имя Твое наречено на мне, Господи, Боже Саваоф.

Люди могут расточать свои обманы, говоря: "Мы сначала должны уверовать, а после получить Духа". Они также могли бы сказать, что Лазарь сначала должен был воскреснуть, а его дух возвратится после. Во время слов "Лазарь, выйди вон!" его дух возвратился. Также когда Господь сказал Савлу из Тарса: "Я Иисус, Которого ты гонишь"<sup>1</sup>, вера пришла к нему через слышание, и он тотчас же был охвачен осознанием своей греховности и славы Бога Израилева, сиявшей в лице Иисуса. Иисус — источник жизни, и вода, которую Он дает верующим, становится в них источником воды, текущей в жизнь вечную<sup>2</sup>. Если бы верующий перестал смотреть на Христа, то умер бы, однако его жизнь поддерживается Духом, Который берет истины от Христа и доносит их сознанию верующих. Слова пророка в равной степени относятся и к Церкви, и к индивидуумам: "В тот день воспойте о нем — о возлюбленном винограднике: Я, Господь, хранитель его, в каждое мгновение напояю его; ночью и днем стерегу его, чтобы кто не ворвался в него"<sup>3</sup>.

Отношения Бога и верующих представлены таким образом, что Бог обитает в них, как в храме, либо Христос обитает в них. Бог обитает в них во Христе и Христом, а Христос живет в

---

<sup>1</sup> Деян. 9, 5

<sup>2</sup> Иоан. 4, 14: а кто будет пить воду, которую Я дам ему, тот не будет жаждать вовек; но вода, которую Я дам ему, сделается в нем источником воды, текущей в жизнь вечную.

<sup>3</sup> Ис. 27, 2-3

верующих Своим Духом. Однако апостол все еще был в теле и, поскольку это так, завеса плоти закрывает от нашего взора мир духовный, поэтому нам приходится либо полагаться на данную Богом информацию, либо полностью пренебречь ею — ведь мы ходим верою, а не видением.

*"Возлюбившего меня и предавшего Себя за меня"*, — основательно добавляет Павел. В те времена в Израиле было много преследователей, но никто из них не был остановлен на своем пагубном пути, подобно Павлу, который был призван благодатью и предназначен нести имя Христово "пред язычниками, и царями, и народом Израиля". Благодать Господня излилась на него обильно, он получил "не духа мира сего, но Духа от Бога, чтобы знать дарованное Богом". Христос стал его Всемогущим Спасителем, он знал, в Кого уверовал, и мог приближаться к престолу благодати с полною верою. Каждый верующий может использовать этот язык. Евангелие должно быть возвещено всем. К одним оно приходит только в слове, к другим в силе, и таким образом Христос являет Себя Своему народу, а не миру. Он обитает в них, упование славы, а они ощущают свою безопасность. Они идут вокруг Сиона и обходят его, возвещают башням его, отмечают его стены, рассматривают дворцы и с твердой верой восклицают: "Это Бог наш во веки и веки, Он будет вождем нашим до самой смерти". "Ты руководишь меня советом Своим и потом примешь меня в славу". Это торжество

надежды, которой верующий призван держаться твердо до конца<sup>1</sup>. Вера приходит через слышание. Но что такое вера? Доверие Христу. Все, кто осознал свою вину и беспомощность, доверяется Христу, ища Его милосердия к жизни вечной, может твердо сказать: "Возлюбившего *меня* и предавшего Себя за *меня*". Добрый Пастырь полагает душу Свою за овец. Их имена не записаны в книге Божьей, но их доверие Христу — решающее доказательство того, что они Его. Плоть и кровь не могут открыть истину разуму. Ложное смирение, плод законничества, утверждает, что мои грехи так велики, что я не могу быть уверенным. Разве Христос не Всемогущий Спаситель? Разве Его кровь не омывает самую нечистую совесть? Вы что не можете доверять Ему? Тогда вы неверующий. Сатана представляется ангелом света, он стремится удержать человека в оковах через рассуждения о вине. Евангелие дарует народу Божьему познание спасения через прощение грехов. И, пропорционально мере нашей веры в совершенство Христова искупления и славу вечной праведности, раскрытой в Евангелии, восславим исповедуемую нами истину. Мы любим Его, потому что Он первый возлюбил нас. Павел переживал о том, чтобы верующие знали, что у них есть жизнь вечная<sup>2</sup>.

---

<sup>1</sup> Евр. 3, 6: а Христос — как Сын в доме Его; дом же Его — мы, если только дерзновение и упование, которым хвалимся, твердо сохраним до конца.

<sup>2</sup> 1-е Иоан. 5, 13: Сие написал я вам, верующим во имя Сына Божия, дабы вы знали, что вы, веруя в Сына Божия, имаете жизнь вечную.



Хорошо быть бдительным и осторожным. Правильно рассуждать, что если мы грешим, следовательно, умножается благодать, а значит наше осуждение справедливо. Хорошо помнить, что полная уверенность надежды может поддерживаться только в близких отношениях с Богом, и что своей нечувствительностью мы огорчаем Святого Духа, становимся слепыми и неспособными видеть, забываем, что грехи наши прощены ради Его имени. Однако, хотя через обманчивость и чрезвычайную испорченность сердца существует опасность искушения грешить, чтобы умножилась благодать, существует также большая опасность впасть в законничество и забыть, что не *мы* уже живем, что наша помощь не в нас, что Христос живет в нас. Мы окончательно обанкротились, не имеем в себе ничего доброго, и вдыхаемый нами воздух так же важен для поддержания жизни, как помощь Святого Духа, через веру, для поддержания жизни Божьей в душе.

Давайте не будем уповать на себя. Чем больше мы полагаемся на прощение Христово, тем больше ощущаем Его силу в покорении наших беззаконий, исцелении отступлений и способствовании освящению. Давайте усердно использовать все средства, предназначенные для нашего роста в благодати и познании нашего Господа Иисуса Христа. Давайте будем часто пребывать в молитве и усердно соблюдать все Его установления. Давайте многого ожидать от Него и удаляться от

всякого греха, но пусть верующий не усомнится в том, что принят Возлюбленным. Поступая иначе, мы отворачиваемся от Христа и возвращаемся к закону, который может только осуждать детей падшего Адама.

Апостол принимал как данность, что даже малые дети, к которым он обращался, знали, что их грехи прощены ради имени Его<sup>1</sup>. Людям свойственно заменять объект веры самой верой, это похоже на то, как человек смотрит в воду на отражение, вместо того чтобы смотреть на созерцаемый объект. Последствием такой подмены является то, что когда мы можем убедить себя, что у нас есть вера, — то испытываем покой, утрачиваем убеждение — утрачиваем покой. Без сомнения, вера обязательна для духовного покоя, а также для спасения. Неверующие будут брошены в озеро огненное, поэтому нам заповедано исследовать, в вере ли мы. Эта обязанность подкрепляется не только прямым повелением<sup>2</sup>, но также различными отрывками, описывающими характер верующих, которые освободились от власти тьмы и введены в Царство возлюбленного Божьего Сына. Истина активно действует во всех верующих, если мы живем Духом, то должны ходить в Духе и нашим поведением доказывать, что

---

<sup>1</sup> 1-е Иоан. 2, 12: Пишу вам, дети, потому что прощены вам грехи ради имени Его.

<sup>2</sup> 2-е Кор. 3, 5: не потому, чтобы мы сами способны были помыслить что от себя, как бы от себя, но способность наша от Бога.

мы с Иисусом. Однако, хотя праведник лучше своего ближнего, хотя Дух, обитающий в верующих, влияет на их согласие, в них все еще столько порочности, что утешение от нашего уподобления Христу не может быть постоянным.

Некоторые основывают утешение не на плодах Духа, а на осознании веры. Несомненно, мы осознаем то, во что верим, однако многие из людей, осознающих свою веру, не имеют веры Христовой. Мы можем во многое верить в безрассудстве горечи и узах беззакония. Савл из Тарса осознавал, что хотел служить Богу, в то же самое время, попирая Божественный авторитет. Наши сердца обманчивы сверх всякой меры, и поэтому ни осознание, никакое другое чувство, не может быть основанием нашей надежды. Мы должны уповать только на Христа, великий фундамент нашей веры, а уверенность в спасении будет пропорциональна нашей вере. Чтобы ограждать нас от обмана греха, в Писании нам заповедано сравнивать свою жизнь с плодом Духа. Апостол утверждает: "А что мы познали Его, узнаем из того, что соблюдаем Его заповеди"<sup>1</sup>. "Дети мои! станем любить не словом или языком, но делом и истиною. И вот по чему узнаем, что мы от истины, и успокаиваем пред Ним сердца наши"<sup>2</sup>. Ошибочно считают, что верующему невозможно брать в расчет сомнение в том,

---

<sup>1</sup> 1-е Иоан. 2, 3

<sup>2</sup> 1-е Иоан. 3, 18-19

что он принят. Придерживающиеся данной точки зрения полагают, что заповедь сделать твердым наше звание и избрание означает сделать его твердым для других. Однако, когда апостол говорит об удостоверении наших сердец перед Ним, он имеет в виду именно наши сердца, а не чьи-либо. Из-за искушения мы можем утратить утешение в Христе. Мы можем в определенной степени заблуждаться и огорчать Святого Духа, теряя наиважнейшее из нашего наследия<sup>1</sup>. В книге Буньяна это представлено в образе потери пилигримом свитка, ради которого он должен был вернуться. В этой ситуации верующий обязан покаяться и делать прежние дела, пробудиться от сна, встать из мертвых, и Христос даст ему жизнь. Наше избрание может стать несомненным только через уверенность в призвании. Поэтому апостол знал об избрании фессалоникийцев<sup>2</sup>, он ободрял коринфян, напоминая им о верности Бога, Который призвал их в общение Своего возлюбленного Сына и Который, он был уверен, утвердит их до конца<sup>3</sup>.

По сути, каждый без исключения грешник, слышащий Евангелие, имеет достаточное основа-

---

<sup>1</sup> Ефес. 1, 14: Который есть залог наследия нашего, для искупления удела Его, в похвалу славы Его.

<sup>2</sup> 1-е Фесс. 1, 4-5: зная избрание ваше, возлюбленные Богом братия; потому что наше благовествование у вас было не в слове только, но и в силе и во Святом Духе, и со многим удостоверением, как вы сами знаете, каковы были мы для вас между вами.

<sup>3</sup> 1-е Кор. 1, 8-9

ние для полного доверия Христу в вопросе спасения, и, когда Дух Святой берет Христово — достоинство Его личности, бесконечную ценность Его искупления и безвозмездность спасения — и демонстрирует это разуму, то есть, когда Бог открывает Своего Сына в них, — они доверятся Ему, повинувшись истине через Духа. Поддержка Духа важна как для начала, так и для продолжения веры. И хотя Тот, Кто начал дело, будет совершать его до дня Христова, все же мы находимся в постоянной опасности потерять из виду истину, которую можно не утратить, только бодрствуя и молясь.

Нас не должна удовлетворять вероятность того, что мы будем спасены. Вопрос слишком важен, чтобы оставлять его в неопределенности. Давайте неустанно искать полной уверенности надежды до конца, и не успокаиваться до тех пор, пока не сможем сказать: "Возлюбившего меня и предавшего Себя за меня".

Для этого нам не обязательно считать, что Христос умер за все человечество. В этом случае Его смерть за *меня* не принесет отрады, поскольку придется признать, что многие гибнут. Однако, все слышащие Евангелие, призваны доверять Христу свое спасение с уверенностью, что будут приняты. Если же, отвергнув любое другое основание надежды, мы обращаемся к Христу за спасением, призывая имя Господне, то нам дано обетование Божье, подтвержденное Его клятвой,

что мы будем спасены. Если мы знаем Господа как Спасителя грешников, то только потому, что Он первый возлюбил нас<sup>1</sup>. Разве частое уклонение от совершенствования радости в отношениях с Богом ради суеты мира сего не доказывает испорченность наших сердец?! Что есть окружающий нас мир с точки зрения вечности? Что есть дни человека, которые он проводит как тень, по сравнению с превосходной и вечной славой или же вечными мучениями в озере огненном, где дым мучений их будет восходить во веки веков? Давайте же искать Господнего и стремиться пребывать в доме Господнем многие дни. Пребывая в мире этом, не будем успокаиваться, если не испытываем радости Божьего утешения и предвосхищения покоя, который предназначен для народа Божьего. Будем бодрствовать, чтобы не впасть в искушение, не только явное, но и тайное. Давайте же "ловить лисиц, лисят, которые портят виноградники, а виноградники наши в цвете"<sup>2</sup>. Христос учит, и Его весть адресована верующим: "Се, стою у двери и стучу: если кто услышит голос Мой и отворит дверь, войду к нему, и буду вечерять с ним, и он со Мною"<sup>3</sup>. Будем умолять Того, Кто имеет ключи Давида, Кто затворяет, и никто не может отворить, отво-

---

<sup>1</sup> Гал. 4, 9: Ныне же, познав Бога, или, лучше, получив познание от Бога, для чего возвращаетесь опять к немощным и бедным вещественным началам и хотите еще снова поработить себя им?

<sup>2</sup> Песн. П. 2, 15

<sup>3</sup> Откр. 3, 20

ряет, и никто не может затворить, чтобы Он полностью овладел нашими сердцами и господствовал в них безраздельно.

**Стих 21: Не отвергаю благодати Божией; а если законом оправдание, то Христос напрасно умер.**

Если бы Павел искал оправдания законом, то сделал бы тщетной благодать Божью, представляя ее ненужной. Если грешник оправдывается законом, то жертва Христа напрасна, чаша могла пройти мимо Него, чтобы Ему не пить из нее, поскольку это бесполезно, а самое важное событие во вселенной было ошибкой, напрасным шоу. Однако апостол под руководством Святого Духа рассудил иначе. Он считал смерть Христа наиболее значимым звеном цепи событий, которые привели к осуществлению Его вечной цели спасения Своего народа. В этом сокрыты все сокровища премудрости и познания. Павел абсолютно не намеривался умалять его важность или отставлять в сторону потрясающее доказательство Божественной любви — приобретение Церкви кровью Господа.

Мы уже отмечали, что окончание данной главы в точности сочетается с Рим. 6 и 7. Оба отрывка представляют смерть Христа, и в Нем всех верующих, как основание их освящения. Это

прогрессирующее событие, которое было явлено в способе смерти Искупителя. Это видно в распятии, которое, хоть и неизбежная, но длительная смерть. Иисус был жив в течение нескольких часов, после чего склонил голову и испустил дух. Жизнь верующих в этом мире напоминает указанное событие: в то время как Адам продолжает жить в верующих, в членах их действует закон, противящийся закону ума и делающий их пленниками закона греха в членах их. Именно поэтому необходимо отвергать себя и умерщвлять дела плоти. Но ветхий человек распят с Христом, чтобы было упразднено тело греховное, дабы не быть более рабами греху<sup>1</sup>. Верующие мертвы для греха, его осуждающая сила упразднена. В Христе верующие понесли наказание, умерли в своем славном Главе. Поэтому сказано, что они мертвы для закона телом Христовым, чтобы обручиться с Тем, Кто восстал из мертвых, чтобы они принесли плод Богу<sup>2</sup>. Другими словами, они должны ходить в обновленной жизни. Их беззакония прощены, грехи покрыты и с этим неразрывно связано, согласно новому завету, то, что внутри верующих, в их сердцах, написан закон. Верность Бога — залог того, что грехи верующих омыты и брошены в пучину морскую. Во Христе верую-

---

<sup>1</sup> Рим. 6, 6: зная то, что ветхий наш человек распят с Ним, чтобы упразднено было тело греховное, дабы нам не быть уже рабами греху.

<sup>2</sup> Рим. 7, 4: Так и вы, братья мои, умерли для закона телом Христовым, чтобы принадлежать другому, Воскресшему из мертвых, да принесим плод Богу.



щие воздают закону должное послушание, они полностью освобождены от вины, и поэтому грех не должен господствовать над ними. Наш долг Христу — это наисильнейший мотив послушания. Верующим Его заповеди не кажутся тяжкими, ибо любовь Христова объемлет их и все облегчает. Поэтому, хотя абсолютная уверенность в том, что верующие не будут жить в грехе, подтверждается их союзом с Христом, самым сильным мотивом послушания для разума, и действенность этих мотивов обеспечена новой природой, привитой в день обручения их. Верно замечено, что "истинный способ умертвить грех — верить, что ты соединился с Христом в смерти Его; только это может быть источником нашей повседневной победы и совершения вечной славы"\*.

Возникает вопрос, где заканчивается обращение Павла к Петру, которое начинается в 14-м стихе? По этому поводу мы можем сказать, следующее: во-первых, вопрос не имеет значения. Было ли это написано под руководством Святого Духа Петру или галатам, оно в равной степени относится к нашему наставлению. Это часть откровения Божьего, данного нам, и требует нашего полного согласия и послушания, поскольку, как апостол утверждает в другой ситуации: "Итак непокорный непокорен не человеку, но Богу, Который и дал нам Духа Своего Святого"<sup>1</sup>.

\* R. Haldane's Commentary on Romans, vol. iii. p. 31.

<sup>1</sup> 1-е Фесс. 4, 8

Во-вторых, если часть речи обращена к Петру, а часть к галатам, то практически невозможно определить, где заканчивается первая и начинается вторая, поэтому, исследование тщетно. Судя по всему, начиная с 14-го стиха, Павел продолжает речь непрерывно. Может быть и наоборот, но если и так, у нас нет возможности определить, где сменяется мотив. Мы также отметили, что это не имеет практической ценности, поэтому было бы мудро не обращаться к суждениям, которые, в конце концов, могут оказаться ошибочными, и ясность в которых не принесет пользы.

# Преображение

Прежде чем перейти к доказательной части послания, в которой обличается заблуждение галатов, придерживающихся иудейских установлений, думаю, было бы не лишним рассудить о пророческом образе преобразования, объект которого противопоставляет переходный период Моисеева домостроительства вечному Царству Господа Иисуса.

Господь пришел в образе слуги, но однажды явил Свою славу трем Своим апостолам. За несколько дней до этого события Христос спросил: "За кого люди почитают Меня?" и "а вы за кого Меня почитаете?", на что Симон Петр ответил Ему: "Ты Сын Божий". Правило Царства Христова гласит: имеющему дано будет и приумножится, и это явлено в преображении. Петр исповедал веру в Иисуса как сына Божьего, и шестью днями позже его вера получила мощное подтверждение — он стал очевидцем величия Христова. Петр, Иаков, Иоанн присутствовали во время этого и других событий, для которых Господь

избрал их. Он возвел их на высокую гору и во время молитвы "преобразился пред ними, и лицо Его просияло, как солнце, а одежды сделались белыми, как свет; и предстал пред ними Моисей и Илия и говорили с Ним". Моисей, посредник ветхого завета, был превознесен превыше всех пророков<sup>1</sup>. Рядом с ним был Илия, отмеченный не только из-за своей ревности по Богу, но из-за того, что не вкусил смерти. Только Енох был удостоен такой чести. Енох — седьмой по Адаме, и благодаря его переходу те, кто жил до закона, узнали, что не только души, но и тела святых наследуют вечную жизнь. Этот же урок повторился уже во времена закона в вознесении Илии. Однако вознесение этих выдающихся слуг Божьих передает нечто большее. "Говорю вам тайну: не все мы умрем, но все изменимся вдруг, во мгновение ока, при последней трубе; ибо вострубит, и мертвые воскреснут нетленными, а мы изменимся", — говорит апостол<sup>2</sup>. Вот эта тайна была сокрыта в их вознесении. Они вошли в славу, не вкусив смерти, а это намекает на перемену, ожидающую святых, которые останутся жить до пришествия Господня.

Эти два ярких пророка предстали в славе и говорили с Иисусом "об исходе, который ему над-

---

<sup>1</sup> Числ. 12, 6-8: И сказал: слушайте слова Мои: если бывает у вас пророк Господень, то Я открываюсь ему в видении, во сне говорю с ним; но не так с рабом Моим Моисеем, — он верен во всем дому Мою: устами к устам говорю Я с ним, и явно, а не в гаданиях, и образ Господа он видит; как же вы не убоялись упрекать раба Моего, Моисея?

<sup>2</sup> 1-е Кор. 15, 51-52

лежало совершить в Иерусалиме". Они предстали в славе. Это считают описанием славы небесного состояния, однако такое мнение не соответствует цели видения. Данное событие произошло, чтобы показать связь ветхого и нового заветов, а также указать, что первый был прелюдией к второму. Закон ничего не сделал совершенным, он был образом или символом для настоящего времени. Во время преобразования слава все еще сияла на лице Моисея, покрывало все еще "не было снято", а "превосходящая слава" еще не была явлена. Господь во время пребывания на земле учил, что книжников и фарисеев следует слушать, поскольку они воссели на седалище Моисеевом<sup>1</sup>, управляя законом, который еще не утратил силы. Именно поэтому законодатель и самый ревностный защитник закона предстали в славе.

Предметом разговора была близкая смерть Иисуса — событие, о котором они свидетельствовали во время своей земной жизни<sup>2</sup>. Моисей писал о Мес-

<sup>1</sup> Матф. 23, 2: и сказал: на Моисеевом седалище сели книжники и фарисеи.

<sup>2</sup> Деян. 26, 22-28: Но, получив помощь от Бога, я до сего дня стою, свидетельствуя малому и великому, ничего не говоря, кроме того, о чем пророки и Моисей говорили, что это будет, то есть что Христос имел пострадать и, восстав первый из мертвых, возвестить свет народу (Иудейскому) и язычникам. Когда он так защищался, Фест громким голосом сказал: безумствуешь ты, Павел! большая ученость доводит тебя до сумасшествия. Нет, достопочтенный Фест, сказал он, я не безумствую, но говорю слова истины и здравого смысла. Ибо знает об этом царь, перед которым и говорю смело. Я отнюдь не верю, чтобы от него было что-нибудь из сего скрыто; ибо это не в углу происходило. Верить ли, царь Агриппа, пророкам? Знаю, что веришь. Агриппа сказал Павлу: ты немного не убеждаешь меня сделаться Христианином.

сии<sup>1</sup>. Христос — конец закона<sup>2</sup> Вся слава закона исходит от Него. Его пышность и величие, различные служения, хотя и рассчитаны на удовлетворение плотского ума, оказываются абсолютно недостойными Божественной мудрости, если их не рассматривать в связи с явлением Сына Божьего. Поэтому, когда они исполнили свое предназначение, Святой Дух пренебрежительно называет их "немошными и нищими началами". Их слава была значительной, когда была связана с Тем, Кто должен был придти. Они были образами небесного. Подобно тому как дух оживляет тело, придавая ему красоту и энергию, которой обладает, также и Христос<sup>3</sup> оживляет тело Моисея<sup>4</sup> — иудейское домостроительство\*. В отрыве от Него закон — мертвый скелет, источающий пагубные испарения, распространяющий заразу и смерть через иудеев, которые "не взирали на конец преходящего"<sup>5</sup>.

---

<sup>1</sup> Иоан. 5, 46: Ибо если бы вы верили Моисею, то поверили бы и Мне, потому что он писал о Мне.

<sup>2</sup> Рим. 10, 4: потому что конец закона — Христос, к праведности всякого верующего. Данное слово может также означать "цель". (Прим. переводчика.)

<sup>3</sup> 2-е Кор. 3, 17: Господь есть Дух; а где Дух Господень, там свобода.

<sup>4</sup> Иуд. 9: Михаил Архангел, когда говорил с диаволом, споря о Моисеевом теле, не смел произнести укоризненного суда, но сказал: "да запретит тебе Господь".

\* Автор употребляет здесь слово "диспенсация", которое означает управление, или систему правил, по которым должны жить люди. Данная идея хорошо передается русским словом "домостроительство". (Прим. переводчика.)

<sup>5</sup> 2-е Кор. 3, 13: а не так, как Моисей, который полагал покрывало на лице свое, чтобы сыны Израилевы не взирали на конец преходящего.

Илия был одним из тех, кого имел в виду Господь, говоря: "Многие пророки и праведники желали видеть, что вы видите, и не видели, и слышать, что вы слышите, и не слышали". Мы не можем с точностью сказать о широте понимания спасения народом Божиим до пришествия Иисуса, однако с самого начала их внимание обращали на страдающего и прославленного Спасителя<sup>1</sup>. Мы не можем сомневаться в том, что Илия и Моисей знали о будущем страдании Христа и том, что Он первым воскреснет из мертвых<sup>2</sup>.

Эпизод оказался слишком трудным для учеников. Они оказались неспособны вместить величие и славу Иисуса и глубоко заснули. Тот же эффект произвело в Данииле видение<sup>3</sup>, однако, в отличие от Даниила, ученики укрепились и увидели славу своего Господа, а также "двух мужей, бывших с Ним"\*.

Петр выразил свой восторг. Теперь он видел Иисуса как Единородного от Отца, которому воз-

<sup>1</sup> Быт. 3, 15: и вражду положу между тобою и между женою, и между семенем твоим и между семенем ее; оно будет поражать тебя в голову, а ты будешь жалить его в пятю.

<sup>2</sup> Деян. 26, 22-23: Но, получив помощь от Бога, я до сего дня стою, свидетельствуя малому и великому, ничего не говоря, кроме того, о чем пророки и Моисей говорили, что это будет, то есть что Христос имел пострадать и, восстав первый из мертвых, возвестить свет народу (Иудейскому) и язычникам.

<sup>3</sup> Дан. 10, 8-9

\* О славе Моисея и Илии не говорится, когда они упоминаются вместе с Иисусом. Они не обладали "славой по причине превосходящей славы". Ученики видели славу Христа и двух мужей (а не славу мужей) рядом с Ним (Лук. 9, 32).

давали честь самые выдающиеся пророки, бывшие в Израиле. Он подумал, что наступило время, когда туман, закрывавший Солнце правды испарился пред Его величием, и предложил поставить три шалаша, чтобы Господь, которого посетили Моисей и Илия, явил Себя Израилю. Иудеи утверждали, что они ученики Моисея, хотя сами не знали, откуда Иисус. Насколько же велико было торжество апостолов, поскольку Моисей и Илия вернулись из невидимого мира, чтобы засвидетельствовать, что Иисус есть Христос, и помочь в управлении славным Царством!

Евангелист утверждает, что Петр произнес это, "не зная, что сказать"<sup>1</sup>. Это не означает, что в смятении ума он не знал, что сказать. Это указывает на его неосведомленность в Писании. Он не знал, что Царство Христа не от мира сего, что Ему надлежало пострадать и восстать из мертвых, прежде чем войти в славу Свою<sup>2</sup>. Не знал он, что, обещая новый завет, Бог сделал первый завет ветхим, и, соответственно, он должен упраздниться<sup>3</sup>. Не знал он, что когда сын получит право управлять домом, верный слуга должен уйти<sup>4</sup>. Это предложение настолько же нелепо, как

<sup>1</sup> Лук. 9, 33

<sup>2</sup> Лук. 24, 26: Не так ли надлежало пострадать Христу и войти в славу Свою?

<sup>3</sup> Евр. 8, 13: Говоря "новый", показал ветхость первого; а ветшающее и стареющее близко к уничтожению.

<sup>4</sup> Евр. 3, 5-6: И Моисей верен во всем доме Его, как служитель, для засвидетельствования того, что надлежало возвестить; а Христос — как Сын в доме Его; дом же Его — мы, если только дерзновение и упование, которым хвалимся, твердо сохраним до конца.



утренняя звезда, продолжающая светить при сияющем в полную силу солнце\*. Моисей и Илия долго свидетельствовали о Господе Иисусе, и их свидетельство должно было подтвердиться. Явление ученикам должно было показать, что тени скоро исчезнут, и истинный свет воссияет.

"Когда же он говорил это, явилось облако и осенило их". Это облако часто появлялось в Израиле<sup>1</sup>. Это символ Божественного присутствия. Ученики убоялись, войдя в облако, из которого раздался голос: "Сей есть Сын Мой Возлюбленный, в Котором Мое благоволение, Его слушайте". "И, услышав, ученики пали на лица свои и очень испугались. Но Иисус, приступив, коснулся их и сказал: встаньте и не бойтесь. Возведя же очи свои, они никого не увидели, кроме одного Иисуса"<sup>2</sup>.

\* Эбиониты, еретическая секта, появившаяся во втором веке, впала в то же заблуждение, что и Петр, только они не знали, как Петр, что Иисус — Сын Божий. Они считали, что авторитет Христа и Моисея равен, а установления закона имеют вечную силу. Так они пытались удержать Моисея на земле и не дать его славе померкнуть пред славой Солнца Праведности. Отвергая Сына, они доказали, что не имели и Отца (1-е Иоан. 2, 23) и, следовательно, не знали Того, Кого называли своим Богом (Иоан. 8:19, 54-55).

<sup>1</sup> Исх. 16, 7-10: и утром увидите славу Господню, ибо услышал Он ропот ваш на Господа: а мы что такое, что ропщете на нас? И сказал Моисей: узнаете, когда Господь вечером даст вам мяса в пищу, а утром хлеба досыта, ибо Господь услышал ропот ваш, который вы подняли против Него: а мы что? не на нас ропот ваш, но на Господа. И сказал Моисей Аарону: скажи всему обществу сынов Израилевых: предстаньте пред лице Господа, ибо Он услышал ропот ваш. И когда говорил Аарон ко всему обществу сынов Израилевых, то они оглянулись к пустыне, и вот, слава Господня явилась в облаке.

Числ. 16, 19: И собрал против них Корей все общество ко входу скинии собрания. И явилась слава Господня всему обществу.

<sup>2</sup> Матф. 17, 6-8

Какая перемена! Моисей и Илия исчезли, светлого облака больше не видно, голос умолк, и они не видели никого, кроме Иисуса. Каким же был Его вид теперь? Его лицо продолжало сиять, как солнце, а одежды были белы, как снег? Нет! Пред ними стоял Он — "муж скорбей и изведавший болезни". Смиренный, униженный, сострадательный Спаситель — добрый Пастырь, ободряющий и утешающий Свое дрожащее стадо. Они увидели проблеск Его славы, Он явился в образе Божества, а они стали "очевидцами Его величия"<sup>1</sup>, ученики увидели Его как Господа мертвых и живых. Умерший Моисей и Илия, который не вкусил смерти, явились на землю подтвердить, что они говорили о Нем. Они явились в отраженной славе, дарованной им как его вестникам. То, что они исчезли после провозглашения Его Сыном Божьим, означало, что Он остается Великим Пророком и Главой Своей Церкви, единым путем доступа к Отцу. Но прежде Он должен был креститься крещением. Он был явлен Израилю символическим погребением и воскресением из вод Иордана, но Ему должно было сойти в преисподние места земли, а после вознестись превыше всех небес, чтобы наполнить Собою все. Поэтому Он предстал пред Своими апостолами в образе слуги.

Таким было завершение чудесного и крайне поучительного события. Оно означало стремительный

---

<sup>1</sup> 2-е Петр. 1, 16: Ибо мы возвестили вам силу и пришествие Господа нашего Иисуса Христа, не хитросплетенным басням последуя, но быв очевидцами Его величия.

распад царства Израиля и установление Царства Божьего. В момент смерти Иисуса завеса в храме разодралась надвое снизу доверху, а после того как Он был провозглашен Сыном Божьим силой воскресения из мертвых, был открыт путь во Святое святых, престол благодати переместился с земли в небеса, и Гарант нового завета совершил вверенное Ему дело, воссел священником на Своем престоле, чтобы вечно ходатайствовать пред Богом о приходящих через Него. Через псалмопевца Бог заявил, что Ему *неприятны* всесожжения и жертвы за грех, приносимые по закону, но Тот, Кому уготовано тело, придет, чтобы исполнить волю Его. Голос, который ученики слышали на святой горе, исполнил предсказание в Иисусе, Возлюбленном Сыне Божьем, в Котором Его *благоволение*. Апостолам, а через них и всем народам земли, было приказано СЛУШАТЬ ЕГО. Бог говорил через Моисея и Илию, ученики видели их в славе, которую те получили как вестники и предшественники Божьи. Но с того времени Бог говорил в Сыне Своем, явление Которого готовили Моисей и Илия.

Бог говорил с Моисеем в плотном облаке<sup>1</sup>. Закон был дан среди "тьмы и мрака", указывающих на неясность данного периода домостроительства. Поэтому Бог сказал, что Он "обитает

---

<sup>1</sup> Исх. 19, 9: И сказал Господь Моисею: вот, Я приду к тебе в густом облаке, дабы слышал народ, как Я буду говорить с тобою, и поверил тебе навсегда. И Моисей объявил слова народа Господу.

во мраке"<sup>1</sup>. Но Христос был явлен апостолам — будущим служителям нового и лучшего завета, которые должны говорить "с великим дерзновением"<sup>2</sup> из "светлого облака", чтобы возвещать о ясном и особенном способе, которым Бог будет говорить через Сына, Который есть "сияние славы и образ ипостаси Его"<sup>3</sup>.

То, что видели апостолы, должно было укрепить их веру. Один из них, много лет спустя, перед тем как покинуть земную обитель, ободрял, вспоминая о Божественном величии явления Господа. Он связывал это со свидетельством о Божественной славе, виденной им, и которая, говорит он, была явлением "силы и пришествия Его"<sup>4</sup> во славе Христовой и Отца, с ангелами силы, чтобы судить мертвых и живых.

Но в тот момент ученики не должны были разглашать виденное: "И когда сходили они с

---

<sup>1</sup> 3-е Цар. 8, 12: Тогда сказал Соломон: Господь сказал, что Он благоволит обитать во мгле.

<sup>2</sup> 2-е Кор. 3, 8-12: то не гораздо ли более должно быть славно служение духа? Ибо если служение осуждения славно, то тем паче изобилует славую служение оправдания. То прославленное даже не оказывается славным с сей стороны, по причине преимущественной славы последующего. Ибо, если преходящее славно, тем более славно пребывающее. Имея такую надежду, мы действуем с великим дерзновением.

<sup>3</sup> Евр. 1, 3: Сей, будучи сияние славы и образ ипостаси Его и держа все словом силы Своей, совершив Собою очищение грехов наших, воссел одесную (престола) величия на высоте.

<sup>4</sup> 2-е Петр. 1, 16-17: Ибо мы возвестили вам силу и пришествие Господа нашего Иисуса Христа, не хитросплетенным басням следуя, но быв очевидцами Его величия. Ибо Он принял от Бога Отца честь и славу, когда от велепной славы принесся к Нему такой глас: Сей есть Сын Мой возлюбленный, в Котором Мое благоволение.

горы, Иисус запретил им, говоря: никому не скажите о сем видении, доколе Сын Человеческий не воскреснет из мертвых"<sup>1</sup>.\*

В повествовании о преображении есть и другие поучительные истины. Оно описано тремя евангелистами, и поразительно то, что все описания предваряют уверением в том, что некоторые не увидят смерти, пока не увидят Сына Человеческого, грядущего в Царстве Своем<sup>\*\*</sup>. Эти слова прозвучали шестью днями раньше. Несомненно, большая часть учеников, слышавших заявление, видела установление Царства в день Пятидесятницы. Однако если сравнить предсказание Господа со словами Петра, где тот связывает явление с силой и пришествием Господа Иисуса во славе и величии, то весьма вероятно, что Он подразумевал явление Своей славы как Царя Сиона, очевидцами которого Петру, Иакову и Иоанну вскоре предстояло стать. Мы уже сказали, что Царство Божье было установлено в день Пятиде-

<sup>1</sup> Матф. 17, 9

\* Господь открыто являлся апостолам и многим другим по воскресении Своем, но, в свете подготовки их к свидетельству о Его победе над смертью, явление до страданий принципиально не отличалось. Он вознесся в присутствии учеников, но, похоже, никто из них не видел Его, кроме явления на святой горе, в славе и величии до явления Павлу на дороге в Дамаск. После этого Господь явил Свою славу Иоанну на острове Патмос (Откр. 1, 13-16). Но во время пребывания Господа на земле, свидетелями Его славы были Петр, Иаков, Иоанн, которые сделались способными нести свидетельство о "славе Его как Единородного от Отца, полного благодати и истины".

\*\* Марк пишет "Царство Божье, грядущее в славе". Лука — "доколе не увидят Царства Божьего". На святой горе они видели Божественное величие Царя, славу Его Царства.

сятницы, но сила и слава Христова была еще в большей степени явлена в разрушении Иерусалима. Около сорока лет после Своего воскресения Господь терпел мятежный город, но однажды возмездие полностью излилось на него, и некоторые из слушателей Господа были свидетелями этих событий. Следует отметить, что, описывая разрушение Иерусалима, Марк говорит: "Тогда увидят Сына Человеческого, грядущего на облаках с силою многою и славою"<sup>1</sup>. Это же событие названо у Матфея знамением "Сына Человеческого в небесах"<sup>2</sup>, а Лука пишет: "и тогда увидят Сына Человеческого, грядущего на облаке с силою и славою великою"<sup>3</sup>. Таким образом, после долгих мучений с Израилем, Господь Иисус явил Свою силу в его разрушении — ужасном доказательстве Его славы и величия, выдающаяся демонстрация которого была явлена на святой горе.

Но если бы это было так, Петр был бы образцом того, что произошло среди учеников Христовых, и его пример сохранялся бы до сих пор. Петр не сомневался в превосходстве Своего Господа над Моисеем и Илией, не говоря уже о славе, в которой они явились. Он не сомневался, что отныне Иисус должен был взять на Себя руководство Царством и господствовать безраздельно. Но он вообразил, что Моисей и Илия

---

<sup>1</sup> Марк. 13, 26

<sup>2</sup> Матф. 24, 30

<sup>3</sup> Лук. 21, 27

должны были оставаться на земле и помогать Господу в управлении Царством, отсюда его предложение поставить для них шалаши. Точно такой же была ошибка иудействующих учителей. Они признавали верховенство Иисуса, но также настаивали на сохранении ритуалов и установлений Моисея, о которых так ревновал Илия. Это тайна беззакония, действовавшая в дни апостолов<sup>1</sup>, но его полное развитие было предотвращено неизменностью Римской империи. Хотя это было языческое государство, человек греха не мог открыться. Но как только император исповедал веру в Иисуса, то немедленно занялся делами Церкви Христовой по примеру израильских царей. Приняв на себя власть, он, вопреки предупреждению Господа ученикам<sup>2</sup>, попытался перекроить Церковь по примеру земного Царства, установленного Богом в Израиле. Этот принцип, допущенный однажды, способствовал стремительному прогрессу разложения, и все пороки, порожденные алчностью и амбициями, вошли в то, что называли церковью Христовой. Гражданская власть некоторое время сохраняла превосходство, однако, после долгой борьбы во всем цвете был явлен человек греха, "противящийся и превозносящийся выше всего, называемо-

<sup>1</sup> 2-е Фесс. 2, 7: Ибо тайна беззакония уже в действии, только не совершится до тех пор, пока не будет взят от среды удерживающий теперь.

<sup>2</sup> Матф. 20, 25-26: Иисус же, подзвав их, сказал: вы знаете, что князья народов господствуют над ними, и вельможи властвуют ими; но между вами да не будет так: а кто хочет между вами быть большим, да будет вам слугою.

го Богом или святынею, так что в храме Божьем сядет он, как Бог, выдавая себя за Бога"<sup>1</sup>.

После столетий тирании и кровопролития произошла Реформация. Был признан принцип, согласно которому религия протестантов базируется на Библии, и только на Библии. Людей поощряли к изучению Писания, и многие обратились от тьмы к чудному Божьему свету. Однако Израиль, избранный народ Божий, все еще считали образцом для народов мира, живущих по Евангелию. Люди забыли о главном принципе — Царство Христово "не от мира сего", и вновь возвратились к немощным и бедным началам иудаизма. Это, несомненно, была ошибка Петра, пытавшегося смешать старое и новое домостроительство, использовать Моисея и Илию, законодателя и обновителя плотского домостроительства, в управлении духовным Царством Христа. Однако его ошибка была исправлена, когда небесный глас обратил внимание Петра к несравненной славе Царя Сиона, и он увидел, что Моисей и Илия исчезли, а Иисус остался один — Судья, Законодатель и Царь Своей Церкви. Он уже не был во славе и величии. Иисус стоял кроткий и смиренный, давая понять Своим ученикам, чтобы они не искали мирского величия, но если они хотят быть Его учениками, то должны быть готовы пить из Его чаши, отвергнуть себя, взять свой крест и следовать за Ним.

---

<sup>1</sup> 2-е Фесс. 2, 4



По этой причине мы можем считать данное видение пророческим, говорящим о славе, в которую Христос вошел после Своего страдания, а также о том, как Его учение было искажено, — человек греха воссел на Его престоле, и овцы Христовы рассеялись во мраке и тумане дня. Это стало результатом смещения старых истин и установлений с новым заветом, забвением того, что слава Моисея и Илии была призрачной и временной. Давайте же восторгаться мудростью Того, Кто при помощи небесных примеров дал нам столь ясное доказательство истины Евангелия и яркую иллюстрацию его учения. Давайте также не будем забывать, что Ветхий Завет содержит символ, а Новый — истолкование, что, пытаясь смешать их, мы обрекаем себя на неопределенность, путаницу и заблуждение. Великий Господь, Сын Божий, ныне издал Свои указы для управления домом, и нам не следует оглядываться назад, пытаясь смешать букву убивающую с духом животворящим\*. Моисей учил с покрытым лицом, во Христе покрывало снимается, однако многие ученики Христовы продолжали покрывать лицо Христа обрывками покрывала и тем самым омрачали красоту Его лица. Израиль был жестоковейным и мятежным народом, закон их

---

\* Описывая разрушение Иерусалима и знамения, предшествующие этому событию, чтобы предостеречь учеников и помочь им бежать, Господь повелел им вспоминать жену Лота. Она погибла, оглянувшись назад. Привязанность иудеев к своему священному городу, их скепсис в отношении того, что он будет опустошен, делали такое предостережение необходимым. Сравните Авв. 1, 5-6 и Деян. 13, 40-41.

написан на каменных скрижалях и упрочен временными наказаниями, ведь пренебрегший законом Моисея умирал без помилования. Христовы же ученики научены Богом; их обрезание — поклонение Богу в духе; Его закон записан на скрижалях сердец, а если кто Духа Христова не имеет, тот и не Его. Если же исповедующие веру во Христа ведут себя недостойно, ученикам заповедано отвернуться от таких, но никто из людей не имеет права налагать какое-либо еще наказание за нарушение законов Христова Царства, разве только поведение нарушителя угрожает благополучию гражданского общества. Христиане обязаны подчиняться правительству, которое поставлено над ними, но в отношении религии, у них есть единый Господь<sup>1</sup>, пред Которым они в ответе.

Не только Слово Божье учит этому, но и самоочевидно, что установления нового завета предназначены только для детей завета. У детей нового завета закон находится внутри, он записан на сердцах их, все они знают Господа от малого до великого<sup>2</sup>. Все они обрели милость, праведность, и, подобно тому как Израиль был отделен от

---

<sup>1</sup> Матф. 23, 8-10: А вы не называйтесь учителями, ибо один у вас Учитель — Христос, все же вы — братья; и отцом себе не называйте никого на земле, ибо один у вас Отец, Который на небесах; и не называйтесь наставниками, ибо один у вас Наставник — Христос.

<sup>2</sup> Евр. 8, 10-11: Вот завет, который завещаю дому Израилеву после тех дней, говорит Господь: вложу законы Мои в мысли их, и напишу их на сердцах их; и буду их Богом, а они будут Моим народом. И не будет учить каждый ближнего своего и каждый брата своего, говоря: познай Господа; потому что все, от малого до большого, будет знать Меня.

прочих народов кровью Синайского завета и Духа Божьего, обитающего среди них<sup>1</sup>, так дети нового завета отделены от мира, лежащего во зле, кровью Христа и Духом, обитающим в них. Упразднение этого отделения и убеждение в том, что человек присоединяется к церкви по праву рождения (в подражание примеру Израиля), стало средством искажения Евангелия, огрублением духовного Царства Христова и способствованием сохранению и распространению Евангелия посредством оружия. Это в точности повторяет ошибку Петра, который желал, чтобы Моисей и Илия остались помогать в управлении Царством Христовым.

Теперь мы переходим к рассуждениям о важном учении апостола против попыток смешать старый и новый завет.

---

<sup>1</sup> Евр. 8, 12: потому что Я буду милостив к неправдам их, и грехов их и беззаконий их не вспомяну более.

## Глава 3

Подготовка осуществления удивительного плана спасения человечества соответствовала его масштабу. Адам был сотворен по образу Божьему, Ева, прообраз Церкви, была взята из его ребра, когда Адам погрузился в глубокий сон, а от него жизнь была передана потомкам\*.

Согласно установлению, данному человечеству, продолжение этой жизни зависело от Адама. Он был началом и истоком жизни, поэтому его потеря означала смерть для всех потомков. Это не случайное предписание, оно было естественным последствием отношений детей Адама со своим праотцем. Соблазненный сатаной, он навлек на себя осуждение, и "преступлением одного смерть царствовала посредством одного". Адам был об-

---

\* После сотворения Евы, наших прародителей объявили одним целым. Их единство в дальнейшем представлено в Быт. 5, 1-2: "Вот родословие Адама: когда Бог сотворил человека, по подобию Божию создал его, мужчину и женщину сотворил их, и благословил их, и нарек им имя: человек, в день сотворения их". Их единство — это образ единения Христа и Церкви. Человек и его жена были названы Адамом, Христос и Церковь — Христом (1-е Кор. 12, 12).

разом Того, Кто должен был придти, второго Адама, Господа с небес, начала и источника духовной и вечной жизни. Эту жизнь Он должен был дать бесчисленному множеству погибших и заблудших людей, избранных Им еще до создания мира, чтобы, омыв свои грехи кровью Его и освятившись Духом Его, они могли быть святыми и непорочными пред Ним в любви. Сразу после грехопадения Он был назван семенем жены, которое будет поражать его в голову, в то время как змей будет жалить Его в пята во время единоборства. Короче говоря, великое спасение должно совершиться через страдающего и победоносного Спасителя, Который, как утверждает апостол, "смертью лишил силы имеющего державу смерти, то есть диавола"<sup>1</sup>.

В связи с указанием на Его явление были установлены жертвоприношения, а человечество разделилось на две огромные семьи, что было результатом провидения Божьего, и попытка устранить это разделение стала причиной потопа, из-за которого все, за исключением одной семьи, погибли. Упоминая об этой ужасной катастрофе, Писание говорит, что Ной и его семья были спасены водой<sup>2</sup>, то есть они были обязаны своим избавлением тому, что уничтожило мир, — воде, которая покрыла мир, поддерживая ковчег. В

<sup>1</sup> Евр. 2, 14

<sup>2</sup> 1-е Петр. 3, 20: некогда непокорным ожидавшему их Божию долготерпению, во дни Ноя, во время строения ковчега, в котором немногие, то есть восемь душ, спаслись от воды.

связи с этим смерть (уничтожение грешных) для народа Божьего — семени жены, братьев Христовых, — врата жизни\*.

Разделение человечества на два народа вновь было явлено в проклятии Ноем одного из его сыновей и благословении других. Вскоре после этого был призван Авраам, потомком которого, по плоти, стал Христос, а в истории его жизни отобразилась вера, и сам Авраам стал отцом и образцом для всех верующих.

Нет причин сомневаться, что во время призвания Авраама в мире было много представителей народа Божьего. Нам известно, что Мелхиседек, царь Салима, был священником Бога Всевышнего. Однако, чтобы "ищущие Господа" могли взглянуть "на скалу, из которой они иссечены"<sup>1</sup>, благоугодно было Богу призвать идолопоклонника, служившего "чужим богам", чтобы цель Бога в отношении избрания зависела не от дел, а от Призывающего".

В связи с обетованием, согласно которому Авраам должен был стать прародителем Христа, ему также была дарована "земля Эммануила", в которой он странствовал, как пришелец, не имея наследия, кроме места для погребения. Поэтому

---

\* Поэтому апостол называет крещение "подобным сему образу", или прообразу спасения Ноя, поскольку многие крестившиеся в Иисуса Христа в смерть Его крестились (Рим. 6, 3) и во Христа облеклись (Гал. 3, 27).

<sup>1</sup> Ис. 51, 1: Послушайте Меня, стремящиеся к правде, ищущие Господа! Взгляните на скалу, из которой вы иссечены, в глубину рва, из которого вы извлечены.

он искал "лучшего града, небесного", в который ему суждено было войти после путешествия по долине тени смертной\*.

Потомки Авраама отправились в Египет, где стали великим народом, были порабощены, освобождены и отделены от других народов особенным заветом. Их история и установления стали моделью грядущего Царства Христова, над которым Он будет царствовать вовек. Иудейское домостроительство было образом для того времени, который должен поддерживать ожидания грядущего Спасителя и являть особые привилегии Его подданных. Знание этих тайн было лучше всего открыто Павлу. Он видел прекрасную гармонию старого и нового домостроительства и восторгался превосходящей мудростью, которая использовала плотские и земные вещи для демонстрации духовных и небесных. Он также видел, что галаты, которые ранее получили истину из его уст, свернули с пути, искажая средства, избранные Богом для утверждения истинности и достоверности Евангелия и для иллюстрации того учения, которое падший ум человеческий воспринимает так неохотно.

Мы читаем, что однажды Господь с гневом посмотрел на тех, кто наблюдал, не совершит ли Он одно из могущественных дел, доверенных Ему

---

\* Отделение души от тела всего лишь *тень* смерти. Христос упразднил смерть для всего Своего народа. Живущий и верующий в Христа никогда не умрет (Иоан. 11, 26).

Отцом, чтобы потом обвинить Его в нарушении субботнего покоя<sup>1</sup>. Несомненно, то же ощущение возникло у Его слуги, когда он увидел галатов, освобожденных от власти тьмы и вошедших в Царство возлюбленного Сына, подчинившихся руководству иудейских учителей, искажающих установления Божьи и делающих плотским учение, которое только и могло направить чувства людей к горнему.

В своих жертвах лжеучители были похожи на детей, настолько поглощенных описанием льва, медведя, леопарда и зверя с огромными железными зубами, явленных в видении пророку, что их внимание было увлечено в сторону от *истины*, или истолкования символов<sup>2</sup>. Они также напоминают человека, который настолько занят собиранием осколков скорлупы, что не замечает лежащего перед ним ядра. Еда и питье и прочие телесные установления, на которых основывалась старое домостроительство, представляют собой завесу, скрывающую сияние лица Моисеева от тех, кто не мог взирать на конец преходящего. Иудействующие же учителя пытались покрыть тем же покрывалом лицо Христа, искажая учение, смешивая духовное и небесное с телесным и земным. Соответственно тому, как апостол понимал характер и цель домо-

---

<sup>1</sup> Марк. 3, 5: И, возрев на них с гневом, скорбя об ожесточении сердец их, говорит тому человеку: протяни руку твою. Он протянул, и стала рука его здорова, как другая.

<sup>2</sup> Дан. 7, 19: Тогда пожелал я точного объяснения о четвертом звере, который был отличен от всех и очень страшен, с зубами железными и когтями медными, пожирал и сокрушал, а остатки попирал ногами.



строительства Моисеева, было его возмущение против тех, кто искажал Евангелие, уводя умы верующих от духовного и небесного и побуждая их заниматься телесными и земными вещами.

**Стих 1:** О, несмысленные Галаты! кто прельстил вас не покоряться истине, [вас], у которых перед глазами предначертан был Иисус Христос, [как] [бы] у вас распятый?

Апостол выразил свое удивление тем, что галаты отошли от благодати к иному евангелию, которое, впрочем, не Евангелие, а учение, искажающее и извращающее представление о Божьей природе. Павел восклицает: "О глупые, неразумные, нерассудительные галаты, кто прельстил вас не покоряться истине?" Вера и послушание истине в Новом Завете используются взаимозаменяемо. Петр говорит о послушании истине через Духа<sup>1</sup>, а Павел: "Но не все послушались благовествования. Ибо Исаия говорит: Господи! кто поверил слышанному от нас?"<sup>2</sup> Апостол Павел проповедовал галатам Евангелие при помощи Духа Святого, посланного с небес, изображая им без-

---

<sup>1</sup> 1-е Петр. 1, 22: Послушанием истине чрез Духа, очистив души ваши к нелицемерному братолюбию, постоянно любите друг друга от чистого сердца

<sup>2</sup> Рим. 10, 16

граничное богатство благодати Божьей. Распятый Христос был ясно представлен им как единственное основание надежды грешника. Они удостоились яркого явления любви Христа к заблудшим и погибшим грешникам, Который пострадал на кресте и тем самым искупил вину Своего народа. Стоя у креста, мы наблюдаем великое преимущество благодати Христовой. Мы видим достоинство Его личности, глубину унижения, безграничное богатство Его любви и совершенство жертвы. Все это было ясно представлено галатам, однако они потеряли все это из виду, и апостол дает понять, что их поведение можно объяснить только обольщением, тем, что их околдовал какой-то чародей.

**Стих 2: Сие только хочу знать от вас: через дела ли закона вы получили Духа, или через наставление в вере?**

Особенной привилегией апостолов была способность давать дары Святого Духа через возложение рук, и это, среди прочего, доказывало апостольство Павла<sup>1</sup>. Только в двух случаях Дух был дан ученикам непосредственно. Первый — в день Пятидесятницы. "И внезапно сделался шум с неба, как бы от несущегося сильного ветра, и наполнил весь дом, где они находились. И яви-

---

<sup>1</sup> Деян. 19, 6: и, когда Павел возложил на них руки, нисшел на них Дух Святой, и они стали говорить иными языками и пророчествовать.

лись им разделяющиеся языки, как бы огненные, и почили по одному на каждом из них. И исполнились все Духа Святого, и начали говорить на иных языках, как Дух давал им провещевать"<sup>1</sup>. Второй раз это произошло, когда Бог открыл дверь веры язычникам. В то время как Петр продолжал говорить Корнилию и его друзьям, "Дух Святой сошел на всех, слушавших слово"<sup>2</sup>. \* Во всех других ситуациях Дух, с Его чудодейственными дарами, передавался через возложение рук апостолов. Среди прочих можно упомянуть случай Филиппа, отправившегося в Самарию и с великим успехом проповедовавшего Христа. Когда же апостолы услышали об этом, то послали Петра и Иоанна, которые возложили руки на самарян, и те приняли Святого Духа: "Ибо Он не сходил еще ни на одного из них, а только были они крещены во имя Господа Иисуса"<sup>3</sup>. Здесь мы видим различие между спасающим действием Духа, когда Он берет истины Христовы и раскрывает их разуму, и тем, что называется "проявлением" Духа. Первое остается в руках Господа. Крестить Святым Духом и огнем — Его прерогатива, и одним Духом все верующие крещены в одно тело. Тот же, кто

<sup>1</sup> Деян. 2, 2-4

<sup>2</sup> Деян. 10, 44

\* Возможно, к этим текстам можно добавить случай Савла из Тарса (Деян. 9, 17) и новое излияние Духа на тех, кто получил Его ранее (Деян. 4, 31).

<sup>3</sup> Деян. 8, 16

Духа Христова не имеет, тот и не Его<sup>1</sup>, но не все верующие обладают чудотворными дарами<sup>2</sup>. Мы видим мудрость Господа и Его заботу о Своей Церкви в даровании ученикам чудотворных даров в начале распространения Евангелия, что помогло им наставлять друг друга. Но по завершению написания Нового Завета и получения ясных инструкций для каждой ситуации, в которой ученики могут оказаться, эти дары были отозваны. Еще один важный момент отозвания чудотворных даров связан с подтверждением истинности Евангелия<sup>3</sup>, которая больше не требуется со времени исполнения пророчества, особенно с того момента, когда было ясно предсказано великое отступничество<sup>4</sup>. Обширное распространение Евангелия в противовес силе властителей тьмы мира сего, а также положение иудеев, ясно перекликающееся с предсказаниями Моисея и пророков, и являлось неизменным чудом. Ничем нельзя объяснить особенные обстоятельства, в которых они оказались, кроме как действием руки Божьей. Ситуацию, в которой они находятся уже восемнадцать столетий, невозможно объяснить естественным стечением обстоятельств.

---

<sup>1</sup> Рим. 8, 9: Но вы не по плоти живете, а по духу, если только Дух Божий живет в вас. Если же кто Духа Христова не имеет, тот и не Его.

<sup>2</sup> 1-е Кор. 12, 29-30: Все ли Апостолы? Все ли пророки? Все ли учителя? Все ли чудотворцы? Все ли имеют дары исцелений? Все ли говорят языками? Все ли истолкователи?

<sup>3</sup> 1-е Кор. 14, 22: Итак языки суть знамение не для верующих, а для неверующих; пророчество же не для неверующих, а для верующих.

<sup>4</sup> 2-е Фесс. 2, 3: Да не обольстит вас никто никак: ибо день тот не придет, доколе не придет прежде отступление и не откроется человек греха, сын погибели.

Хотя чудотворные дары Духа и прекратили свое существование в настоящее время, мы извлекаем много пользы из того, что они были даны. Во все времена люди, исповедующие веру, отвергали пребывание Духа в верующих, поэтому чудодейственные дары, данные в самом начале, должны были указать на данную ошибку. Учение было *явлено* в даровании этих даров. Влияние сатаны на разум также отвергалось, но оно было *продемонстрировано* в одержимых бесами. Таким образом, два великих учения, о даровании Святого Духа верующим и о власти сатаны над сердцем падшего человека, установлены при помощи очевидных фактов.

Когда апостол вопрошает: "Через дела ли закона вы получили Духа, или через наставление в вере?", можно предположить, что он говорит не только о даровании Святого Духа, Который зарождает и поддерживает новую жизнь и Который является общей привилегией верующих. Речь идет также и о чудотворных дарах — знаке для верующих и неверующих<sup>1</sup>, отличающих тех, кто имеет веру Христову. Однако чудотворные дары не ограничены только верующими. Судя по всему, мнимые верующие также обладали ими, поэтому наш Господь говорит: "Многие скажут Мне в тот день: Господи! Господи! не от Твоего ли имени мы пророчествовали? и не Твоим ли

---

<sup>1</sup> 1-е Кор. 14, 22

именем бесов изгоняли? и не Твоим ли именем многие чудеса творили? И тогда объявлю им: Я никогда не знал вас; отойдите от Меня, делающие беззаконие"<sup>1</sup>. То же было и в случае с Саулом: "Когда пришли они к холму, вот встречается им сонм пророков, и сошел на него Дух Божий, и он пророчествовал среди них"<sup>2</sup>. Однако Дух с Его просвещающим, оживляющим и утешающим воздействием дан каждому верующему через слух веры. Так они запечатлены на день искупления<sup>3</sup>. Дух — залог их наследия<sup>4</sup>. "А что Он пребывает в нас, узнаем по духу, который Он дал нам", — утверждает Иоанн<sup>5</sup>. Именно поэтому в Антиохии впервые было дано имя *христиане* — "помазанные"<sup>6</sup>. Иисус есть Христос, помазанный Пророк, Священник, Царь, и от Него вся семья получила имя "христиане", потому что все они, без исключения, имеют помазание от Святого.

Галатам следовало признать, что они получили Духа. Как же они получили Его? Без сомнения,

<sup>1</sup> Матф. 7, 22-23

<sup>2</sup> 1-я Цар. 10, 10

<sup>3</sup> Ефес. 4, 30: И не оскорбляйте Святого Духа Божия, Которым вы запечатлены в день искупления.

<sup>4</sup> Ефес. 1, 14: Который есть залог наследия нашего, для искупления удела Его, в похвалу славы Его.

2-е Кор. 1, 22: Который и запечатлел нас и дал залог Духа в сердца наши.

<sup>5</sup> 1-е Иоан. 3, 24

<sup>6</sup> Деян. 11, 26: Целый год собирались они в церкви и учили немалое число людей, и ученики в Антиохии в первый раз стали называться Христианами.

слыша Евангелие, радостную весть о прощении и спасении через веру в Христа, а не через учение иудействующих учителей, пытавшихся вернуть их к оправданию законом.

**Стих 3: Так ли вы несмысленны, что, начав духом, теперь оканчиваете плотью?**

Павел не останавливается в ответе на поставленный вопрос, он не требовал ответа, но он также ставит иной вопрос: так ли вы глупы, что, начав духом, оканчиваете плотью? Евангелие — конец, истолкование, исполнение закона, поэтому оно названо духом, а домостроительство Моисеево — плотью, ведь царство, установленное в Израиле, было плотской моделью духовного Царства Христова. Вне связи с Христом домостроительство Моисеево — это набор обременяющих и бессмысленных церемоний. Установления закона обретали свой смысл только в связи с Христом. Он — живой принцип, придающий красоту, гармонию и логичность всем предписаниям закона. В отрыве от Христа Моисей — это служитель смерти и осуждения<sup>1</sup>. Он требовал совершенного

---

<sup>1</sup> 2-е Кор. 3, 7-9: Если же служение смертоносным буквам, начертанное на камнях, было так славно, что сыны Израилевы не могли смотреть на лице Моисеево по причине славы лица его преходящей, — то не гораздо ли более должно быть славно служение духа? Ибо если служение осуждения славно, то тем паче избылует славою служение оправдания.

послушания и проклинал любое преступление. Да, он предписал жертвоприношения, но они не могут снять грех<sup>1</sup>, они всего лишь освящали и очищали тело<sup>2</sup>, устраняя церемониальную нечистоту. Итак, апостол вопрошает: неужели галаты настолько глупы, что, начав духом, другими словами, получив истолкование этого аллегорического домостроительства (смысл ветхозаветных притч\*), хотели усовершенствоваться благодаря плоти, то есть, благодаря соблюдению плотских предписаний, которые были не что иное, как образ, притча, *παραβολή*, для того времени, и которые не могли сделать участвующего в них (верующего) совершенным в совести<sup>3</sup>. Им было представлено открытое лицо Иисуса, они видели совершенное послушание требованиям Моисея, а также осуществление всех ветхозаветных жертвоприношений на кресте Христовом, так неужели они оставили суть и обратились к тени?

---

<sup>1</sup> Евр. 10, 4: ибо невозможно, чтобы кровь тельцов и козлов уничтожала грехи.

<sup>2</sup> Евр. 9, 13: Ибо если кровь тельцов и козлов и пепел телицы, через окропление, освящает оскверненных, дабы чисто было тело.

\* Господь однажды сказал ученикам: "Не понимаете этой притчи? Как же вам уразуметь все притчи?" *Πασαὶ τὰς παραβολὰς* (Марк. 4, 13). Если они были настолько глупы, что не могли понять притчу о сеятеле, как бы они смогли понять все притчи, которые им было необходимо объяснять?

<sup>3</sup> Евр. 9, 9-10: Она есть образ настоящего времени, в которое приносятся дары и жертвы, не могущие сделать в совести совершенным приносящего, и которые с яствами и питиями, и различными омовениями и обрядами, относящимися до плоти, установлены были только до времени исправления.



Приступив к горе Сион и к граду Бога живого — небесному Иерусалиму, неужели они мечтали о возврате к телесному и сумрачному домостроительству, сумрак которого подразумевается в темноте и мраке, посреди которого оно было дано? Они начали Духом, обратившись к Христу как Всемогущему Спасителю, искали милости Его к жизни вечной и теперь возвратились к домостроительству, которое ничего не сделало совершенным<sup>1</sup>. Все привилегии которого были телесными и которое — вместо наследия нетленного, чистого, неувядающего, живой надежде, к которой верующие призваны — предлагалось верным как не более чем перспектива долгой жизни в земле Ханаанской<sup>2</sup>. Поступая так, они напоминают пса из притчи, который, плывя в воде, увидел свое отражение с куском мяса в зубах и, попытавшись ухватить его, потерял и то, что имел.

То, что здесь апостол называет плотью, в других отрывках он называет буквой, или письмом, духом которого является Господь. Обращаясь к коринфянам, он утверждает, что наша способность от Бога, Который "дал нам способность быть служителями Нового Завета, не буквы, но духа, потому что буква убивает, а дух животно-

<sup>1</sup> Евр. 7, 19: ибо закон ничего не довел до совершенства; но вводится лучшая надежда, посредством которой мы приближаемся к Богу.

<sup>2</sup> Втор. 4, 40: и храни постановления Его и заповеди Его, которые я заповедую тебе ныне, чтобы хорошо было тебе и сынам твоим после тебя, и чтобы ты много времени пробыл на той земле, которую Господь, Бог твой, дает тебе навсегда.

рит. Если же служение смертоносным буквам, начертанное на камнях, было так славно, что сыны Израилевы не могли смотреть на лице Моисеево по причине славы лица его преходящей, — то не гораздо ли более должно быть славно служение духа?"<sup>1</sup> Буквы — это случайные знаки, важность которых зависит от приписываемого им значения. Евангелие же имеет для закона ту же важность, что письмо для букв, через комбинацию которых передается этот смысл. Однако плотский ум людей, их любовь к этому развращенному миру — чтобы освободить свой народ от этого мира Христос умер на кресте — побуждает возвращаться к немощным и ничтожным началам иудаизма, к телесным предписаниям, являющимся только образами небесного<sup>2</sup>. Эта греховная закваска широко распространилась в первых церквях и вызвала резкие упреки апостолов. Павел, обращаясь к филиппийцам, так характеризует иудействующих учителей: "Ибо многие, о которых я часто говорил вам, а теперь даже со слезами говорю, поступают как враги креста Христова. Их конец — погибель, их бог — чрево, и слава их — в сраме, они мыслят о земном. Наше же жительство — на небесах, откуда мы ожидаем и Спасителя, Господа нашего Иисуса Христа"<sup>3</sup>. Иудейские предписания должны

<sup>1</sup> 2-е Кор. 3, 5-8

<sup>2</sup> Евр. 9, 23: Итак образы небесного должны были очищаться сими, самое же небесное лучшими сих жертвами.

<sup>3</sup> Фил. 3, 18-20

были побудить израильтян ожидать воплощения Сына Божьего. Евангелия учат, что Он пришел в плоти, умер, воскрес из мертвых и явится второй раз без греха для спасения тех, кто искал Его. Указывая на единство Христа и Его народа, Главы и членов тела, благодаря чему они умерли в Нем, Павел заявляет: "Итак, если вы со Христом умерли для стихий мира, то для чего вы, как живущие в мире, держитесь постановлений: "не прикасайся", "не вкушай", "не дотрагивайся" — что все истлевет от употребления, — по заповедям и учению человеческому?"<sup>1</sup> Апостол Иоанн использует похожие слова: "Они от мира, потому и говорят по-мирски, и мир слушает их. Мы от Бога; знающий Бога слушает нас; кто не от Бога, тот не слушает нас. По сему-то узнаем духа истины и духа заблуждения"<sup>2</sup>.

**Стих 4: Столь многое потерпели вы неужели без пользы? О, если бы только без пользы!**

Галаты много пострадали за свою принадлежность Евангелию, но если бы сдали позиции, то к проклятию<sup>3</sup>. Какая тогда польза от всех их стра-

<sup>1</sup> Кол. 2, 20-22

<sup>2</sup> 1-е Иоан. 4, 5-6

<sup>3</sup> Евр. 10, 38-39: Праведный верою жив будет; а если кто поколеблется, не благовоит к тому душа Моя. Мы же не из колеблющихся на погиль, но стоим в вере к спасению души.

даний? Если, получив познание истины, они отвергли искупление на Голгофе, то не остается более жертвы за грехи<sup>1</sup>. Пусть не забывают жену Лота и, подобно ей, не оборачиваются к городу, где наш Господь был распят, а также провинившихся жителей, над которыми нависло наказание, более страшное, чем над Содомом<sup>2</sup>. Да не смешивают они иудаизм с христианством, ибо попытка будет фатальной. Если они обрезываются, то нет им никакой пользы от Христа<sup>3</sup>. Поскольку их манит закон, то пусть к закону и обращаются и на горьком опыте узнают, что ни сердца их, ни руки не устоят в день, когда Господь займется ими. Но Павел не мог поверить, что галаты так плохи, он надеялся, что они в лучшем состоянии, держатся спасения, хотя и говорит так<sup>4</sup>. Он был уверен, что исход докажет — их страдания за Евангелие были не тщетными, и они будут спасены, устояв до конца.

---

<sup>1</sup> Евр. 10, 26: Ибо если мы, получив познание истины, произвольно грешим, то не остается более жертвы за грехи.

<sup>2</sup> Плач 4, 6: Наказание нечестия дщери народа моего превышает казнь за грехи Sodoma: тот низринут мгновенно, и руки человеческие не касались его.

<sup>3</sup> Гал. 5, 2: Вот, я, Павел, говорю вам: если вы обрезываетесь, не будет вам никакой пользы от Христа.

<sup>4</sup> Евр. 6, 9: Впрочем о вас, возлюбленные, мы надеемся, что вы в лучшем состоянии и держитесь спасения, хотя и говорим так.

**Стих 5: Подающий вам Духа и совершающий между вами чудеса через дела ли закона [сие производит], или через наставление в вере?**

Иногда, говоря о себе, Павел использует местоимение третьего лица<sup>1</sup>, и некоторые считают, что в данном случае это подразумевает чудеса, совершенные им среди галатов, а также передачу чудотворных даров через возложение рук. Иные, с большей вероятностью, считают, что Павел указывает на Господа Иисуса, живой Источник, из Которого Дух нисходит на Его народ. Хотя мы не можем сказать с абсолютной уверенностью, о ком говорит апостол, это не лишает нас наставлений, изложенных в данном отрывке. Его задача в том, чтобы выяснить, получение Духа и последующие чудеса, — это результат закона или Евангелия? Они были связаны с проповедью Моисея<sup>2</sup> или Христа<sup>3</sup>? Галаты испытали полноту исполнения Господних благодатных обетований верующим<sup>4</sup> или получили Духа, подчинившись закону

<sup>1</sup> 2-е Кор. 12, 2: Знаю человека во Христе, который назад тому четырнадцать лет (в теле ли — не знаю, вне ли тела — не знаю: Бог знает) восхищен был до третьего неба.

<sup>2</sup> Деян. 15, 21: Ибо закон Моисеев от древних родов по всем городам имеет проповедующих его и читается в синагогах каждую субботу.

<sup>3</sup> 1-е Кор. 2, 2: ибо я рассудил быть у вас незнающим ничего, кроме Иисуса Христа, и притом распятого.

<sup>4</sup> Иоан. 7, 37-39: В последний же великий день праздника стоял Иисус и возгласил, говоря: кто жаждет, иди ко Мне и пей. Кто верует в Меня, у того, как сказано в Писании, из чрева потекут реки воды живой. Сие сказал Он о Духе, Которого имели принять верующие в Него: ибо еще не было на них Духа Святаго, потому что Иисус еще не был прославлен.

Моисея? Смысл тот же, что и во втором стихе. Данный аргумент убедителен, он снимает вопрос и поэтому повторяется с небольшой вариацией. Слово *ἀκοη*, переданное как "наставление", в Рим. 10, 16 переведено "слышанное". Если такое же прочтение использовать в данном отрывке, значение не изменилось бы, Слышанное состоит в следующем: "Верно и всякого принятия достойно слово, что Христос Иисус пришел в мир спасти грешников, из которых я первый"<sup>1</sup>.

**Стих 6: Так Авраам поверил Богу, и это вменилось ему в праведность.**

Главная задача послания — упрочить учение оправдания по вере без дел закона. В послании к Римлянам, где также рассматривается данное учение, апостол главным образом указывает на нравственный закон, а в послании к Галатам — на ритуальный закон. Настолько глуп падший человек, и так велика гордость сердца его, что он не может отстать от понимания, что принятие его Богом должно быть абсолютно безвозмездным, независящим от собственных усилий. Нравственный закон заграждает всякие уста, и весь мир становится виновным перед Богом. Плотские предписания Моисея не могут снять грех.

---

<sup>1</sup> 1-е Тим. 1, 15

Оба послания упоминают пример Авраама. Он оправдался верой еще до обрезания<sup>1</sup> и так стал отцом всех верующих, иудеев ли, или язычников<sup>2</sup>. В повествовании Авраама представлена жизнь веры. Оправдание его произошло прежде, чем был дан закон, и Дух, Который был дан галатам в подтверждение истинности спасения по вере, проповеданного апостолом, в точности соотносится с примером Авраама.

Смысл фразы "поверил Авраам и это вменилось ему в праведность"\* оспаривался. Некоторые настаивают, что Авраам был оправдан благодаря акту веры, иные — благодаря тому, во что он поверил. То, что заслуживающей причиной оправдания Авраама, и всех верующих, является праведность Христа — Который стал праведностью для Своего народа<sup>3</sup>, — очевидно, однако праведность эта усваивается верой. Человек, обследованный своим врачом, слышит о лекарстве, которое может излечить его, однако для выздоровления чрезвычайно важно, чтобы лекарство было *принято*. Как вы исцелились? Приняв ле-

<sup>1</sup> Рим. 4, 10: Когда вменилась? по обрезании или до обрезания? Не по обрезании, а до обрезания.

<sup>2</sup> Рим. 4, 11-12: И знак обрезания он получил, как печать праведности через веру, которую имел в необрезании, так что он стал отцом всех верующих в необрезании, чтобы и им вменилась праведность, и отцом обрезанных, не только принявших обрезание, но и ходящих по следам веры отца нашего Авраама, которую имел он в необрезании.

\* Скорее, к праведности. См. R. Haldane's Commentary on Romans, chap. iv. 3.

<sup>3</sup> 1-е Кор. 1, 30: От Него и вы во Христе Иисусе, Который сделался для нас премудростью от Бога, праведностью и освящением и искуплением.

карство. Вряд ли кто-нибудь подумает, что значение лекарства умалется, частично или полностью приписывая выздоровление способу принятия препарата. Ведь оно было бы бесполезным, если бы не было принято. Поэтому никто не получает пользы от Евангелия, если не соединит его с верой<sup>1</sup>. Поэтому иногда говорится, что грешник оправдывается даром по благодати Божьей<sup>2</sup>. Это направляет нас к неза заслуженному благорасположению Бога как источнику нашего оправдания. И еще "мы оправданы кровью Христовой"<sup>3</sup>, что синонимично примирению с Богом смертью Сына Его<sup>4</sup>. Здесь наше внимание направляется к похвальной причине нашего принятия. И вновь "мы оправдываемся верой"<sup>5</sup>, которая отображает в нас Христа и поселяет Его в наши сердца, или, как иногда говорится, "как вы приняли Христа"<sup>6</sup>. Более того, мы "оправдываемся делами"<sup>7</sup>, поскольку плод Духа — это свидетельство нашего союза с Христом, которым грешник оправдывается. Однако, хотя мы оправдываемся

<sup>1</sup> Евр. 4, 2: Ибо и нам оно возвещено, как и тем; но не принесло им пользы слово слышанное, не растворенное верою слышавших.

<sup>2</sup> Рим. 3, 24: получая оправдание даром, по благодати Его, искуплением во Христе Иисусе.

<sup>3</sup> Рим. 5, 9

<sup>4</sup> Рим. 5, 10: Ибо если, будучи врагами, мы примирились с Богом смертью Сына Его, то тем более, примирившись, спасемся жизнью Его.

<sup>5</sup> Рим. 5, 1: Итак, оправдавшись верою, мы имеем мир с Богом через Господа нашего Иисуса Христа.

<sup>6</sup> Кол. 2, 6: Посему, как вы приняли Христа Иисуса Господа, так и ходите в Нем.

<sup>7</sup> Иак. 2, 21: Не делами ли оправдался Авраам, отец наш, возложив на жертвенник Исаака, сына своего?



по благодати, кровью Христа, верой, делами, все эти утверждения идеально гармонируют между собой. Спасение — плод вечной любви Божьей, благодаря которой Бог привлекает Свой народ к Себе — открывает Своего Сына в них, — побуждая их стремиться к славному дню. Он вновь творит их во Христе и пред собравшимся миром продемонстрирует, благодаря их уподоблению Сыну, что все они дети Его по вере в Иисуса Христа, рожденные словом истины. В великий день их дела будут отличать их от тех, кто не знал Бога, и будет подтверждена истина: "без святости никто не увидит Господа".

Учение об оправдании верой было проиллюстрировано чудесами исцеления, которые наш Господь совершил, будучи на земле. Те, кто был восстановлен, исцелились силой Его, но мы постоянно читаем, что вера их спасла их. Таким же образом грешники оправданы праведностью Христовой, но только верующие пользуются этой привилегией.

**Стих 7: Познайте же, что верующие суть сыны Авраама.**

С самого начала народ Божий оправдывался верой, но только в отношении Авраама это было ясно сказано в первый раз. Так он стал отцом всех верующих, а его оправдание стало образцом всех его детей, и только те, кто имеет такую же драго-

ценную веру, присоединяется к его семье. Поэтому наш Господь отрицает, что неверующие евреи — дети Авраама. Он говорит: "если бы вы были дети Авраама, то дела Авраамовы делали бы"<sup>1</sup>.

Вера Авраама доказана тем, что он повиновался Божьему призыву, пойдя не зная куда и живя в земле обетованной как странник и пришелец, не имея наследия. Верующие во все времена искали лучшей страны, небесной, и, веря обетованиям, почитали себя странниками и пришельцами на земле. Они доказывали свое родство с Авраамом, следуя по следам своего великого праотца. Они — наследники обетования, непреложно подтвержденного клятвой Бога<sup>2</sup>. Слова апостола к галатам можно понять либо как утверждение "вы знаете, что верующие суть дети Авраама" или так, как переведено в нашей Библии, повелительно — "познайте же, что верующие...".

**Стих 8: И Писание, провидя, что Бог верою оправдает язычников, предвозвестило Аврааму: в тебе благословятся все народы.**

Все Писание вдохновлено Тем, Кто обитает в вечности, знает от начала, что будет в конце. Решив оправдать язычников по вере, Он еще до

---

<sup>1</sup> Иоан. 8, 39

<sup>2</sup> Евр. 6, 17: Посему и Бог, желая преимущественнее показать наследникам обетования непреложность Своей воли, употребил в посредство клятву.

Евангелия возвестил Аврааму, что в нем благословятся *все народы*. Это центральное обетование, данное Аврааму<sup>1</sup>. Представители всех народов должны были стать участниками благословений, данных ему. Это ясно указывается в повелении апостолам. Евангелие должно быть проповедано всем без исключения, и те, кто уверует, будут крещены и спасутся. Язычники входят в семью Авраама по вере. Слово, пришедшее к Аврааму, было не только словом, но и силой. Он убедился в истине обетования, принял его и называл себя странником и пришельцем на земле, то же относится и ко всем его детям. Сказано, что дар вечной жизни дан всем людям, но многие об этом даре не слышали, однако дар вечной жизни существует для всех верующих, другими словами, для всех людей через веру, и об этом говорит апостол, обращаясь к братьям во Христе. "Обетование же, которое Он обещал нам, есть жизнь вечная"<sup>2</sup>. "Свидетельство сие состоит в том, что Бог даровал нам жизнь вечную, и сия жизнь в Сыне Его. Имеющий Сына (Божия) имеет жизнь; не имеющий Сына Божия не имеет жизни. Сие написал я вам, верующим во имя Сына Божия, дабы вы знали, что вы, веруя в Сына Божия, имеете жизнь вечную"<sup>3</sup>.

<sup>1</sup> Быт. 12, 1-3: И сказал Господь Авраму: пойдя из земли твоей, от родства твоего и из дома отца твоего [и иди] в землю, которую Я укажу тебе; и Я произведу от тебя великий народ, и благословлю тебя, и возвеличу имя твое, и будешь ты в благословение; Я благословлю благословляющих тебя, и злословящих тебя прокляну; и благословятся в тебе все племена земные.

<sup>2</sup> 1-е Иоан. 2, 25

<sup>3</sup> 1-е Иоан. 5, 11-13

**Стих 9: Итак, верующие благословляются с верным Авраамом,**

Это абсолютно естественный вывод. Бог призвал Авраама, благословил его и сделал его благословением. После этого Бог объявил его праведным по вере и с ним оправдывает всех верующих. Ведь он возвестил, что в семени его — великом объекте веры — благословятся все народы. Апостол объясняет, что благословение Авраама дается язычникам через Иисуса Христа (ст. 14).

**Стих 10: а все, утверждающиеся на делах закона, находятся под клятвою. Ибо написано: проклят всяк, кто не исполняет постоянно всего, что написано в книге закона.**

Апостол продолжает развивать основное учение об оправдании верой. Верующие благословляются с верным Авраамом. Это доказывает, что они не от дел закона или, как сказано в другом отрывке, "не под законом"<sup>1</sup>. Многие, утверждающиеся на делах закона, находятся под проклятием, ибо написано: "Проклят, кто не исполнит слов закона сего, и не будет поступать по ним! И весь народ скажет: аминь"<sup>2</sup>. Будучи вынуждены сказать

---

<sup>1</sup> Рим. 6, 14: Грех не должен над вами господствовать, ибо вы не под законом, но под благодатью.

<sup>2</sup> Втор. 27, 26

"аминь" на угрозу проклятия за каждый акт непослушания, израильтяне вынесли себе осуждающий приговор и отринули всякую надежду оправдания посредством собственного послушания и тем самым затворили себе двери веры. Однако человек был создан, чтобы жить послушанием, хотя из-за грехопадения он утратил способность повиноваться закону. Откровение страдающего и прославленного Спасителя призывает человека искать прощения только у Него, и Он, Всемогущий, может привести грешника к подножию креста. Апостол ясно заявляет, что превосходящее величие силы Божьей для всех верующих, тесно связано с действием Его могущества, которым Христос был воскрешен из мертвых<sup>1</sup>.

Есть только один совершенный персонаж в Слове Божьем — наш Господь Иисус Христос. Он родился от жены, подчинился закону, потребовал, чтобы враги попробовали обвинить Его в грехе. Если бы в характере Искупителя была обнаружена хотя бы одна погрешность, это означало бы, что Его Евангелие — вранье, ведь, чтобы явиться Богом во плоти, Он должен быть совершенным\*.

<sup>1</sup> Ефес. 1, 19-20: и как безмерно величие могущества Его в нас, верующих по действию державной силы Его, которою Он воздействовал во Христе, воскресив Его из мертвых и посадив одесную Себя на небесах.

\* Характер Иисуса служит доказательством божественного происхождения Евангелия. Человеку не дано изобразить такой характер. Он был представлен на суд миллионов людей на протяжении восемнадцати столетий, и требование обличить Его в грехе, которое Господь произнес еще в дни Своего пребывания на земле, не нашло отклика.

Закон обширен, и Господь выполнил все его требования, но, кроме Него, ни один человек не мог исполнить закон. Все согрешили, и, соответственно, никто не может устоять на суде в своей собственной праведности, поэтому все находящиеся под законом, или делами закона, прокляты.

**Стих 11:** А что законом никто не оправдывается пред Богом, это ясно, потому что праведный верою жив будет.

Апостол сказал, что утверждающиеся на делах закона находятся под проклятием, поскольку, за исключением одного, нет праведного ни одного. Павел подтверждает свое учение, ссылаясь на пророка, который ясно говорит, что праведный верою жив будет<sup>1</sup>, точнее, праведный верою будет жить. Другими словами, смерть — неизбежная участь каждого, за исключением верующих. Таким образом, Павел доказывает учение об оправдании утверждая и отрицая. Утверждающиеся на законе — прокляты, праведные по вере (те, кто оправдываются верою, и только верою) будут жить.

---

<sup>1</sup> Авв. 2, 4: Вот, душа надменная не успокоится, а праведный своею верою жив будет.

**Стих 12: А закон не по вере; но кто исполняет его, тот жив будет им.**

Закон не по вере, оправдание верой и делами закона — антиподы. Согласно закону человек, который исполняет его, жив будет им. То же самое сказано в Рим. 10, 5. В обоих отрывках Павел цитирует Лев. 18, 5, и из этого отрывка видно, что жизнь, являющаяся следствием соблюдения постановлений и заповедей, данных Израилю, связана с долгим и благополучным пребыванием в земле Ханаанской. Это также очевидно из отрывка Исх. 20, 12, в котором записана первая заповедь с обетованием, гласящим: "чтобы продлились твои дни на земле, которую дает тебе Господь, Бог твой". Это символ вечной жизни для истинного Израиля в лучшей стране. Все иудейское домостроительство было образом, в котором духовные и вечные истины были представлены символически в телесном и временном. Рабство и избавление Израиля было временным, их завет был закреплен кровью, которая только "освящает оскверненных, дабы чисто было тело"<sup>1</sup>. Манна не уберегала израильтян от смерти, их наследием была земля, где течет молоко и мед. Если бы Моисей оставил хотя бы одно обетование вечной жизни или угрозу вечного наказания, симметрия целого была бы разрушена.

---

<sup>1</sup> Евр. 9, 13

Это не означает, что в писаниях Моисея нет намеков на будущее состояние, такого мнения в старину придерживались саддукеи, а также некоторые исповедующие христианство. Предписание, согласно которому все люди без исключения должны умереть, после того как все дни своей жизни ели в печали хлеб, а также разделение человечества на два рода — семья жены и семья змея — ясно указывает на грядущий суд, во время которого произойдет разделение. У нас также есть свидетельство Христа о том, что когда Моисей называл Бога Богом Авраама, Исаака и Иакова, он намекал на воскресение из мертвых<sup>1</sup>. Также Авраам сообщает богачу, что у его братьев есть Моисей и пророки, свидетельствующие о будущем состоянии<sup>2</sup>. Кроме того, апостол говорит нам, что Моисей и пророки предрекли, что Христу надлежит пострадать и стать первым, воскресшим из мертвых<sup>3</sup>. Однако царство, установленное Моисеем по провидению Божьему, было временным, прообразом вечного Царства Христо-

---

<sup>1</sup> Матф. 22, 31-32: А о воскресении мертвых не читали ли вы реченного вам Богом: Я Бог Авраама, и Бог Исаака, и Бог Иакова? Бог не есть Бог мертвых, но живых.

<sup>2</sup> Лук. 16, 29-31: Авраам сказал ему: у них есть Моисей и пророки; пусть слушают их. Он же сказал: нет, отче Аврааме, но если кто из мертвых придет к ним, покаются. Тогда Авраам сказал ему: если Моисея и пророков не слушают, то если бы кто и из мертвых воскрес, не поверят.

<sup>3</sup> Деян. 26, 22-23: Но, получив помощь от Бога, я до сего дня стою, свидетельствуя малому и великому, ничего не говоря, кроме того, о чем пророки и Моисей говорили, что это будет, то есть что Христос имел пострадать и, восстав первый из мертвых, возвестить свет народу (Иудейскому) и язычникам.



ва, Который будет царствовать над подлинным Израилем вечно.

Поэтому, историю Израиля с его установлениями и законами следует рассматривать как любую другую притчу, например, притчу о блудном сыне. История рассказывает нам об отце и его двух сыновьях, это повествование изображает нам долготерпение и готовность Бога принять раскаявшегося грешника, а также низкий характер тех, кто думает о себе, что праведен, и унижает других. Однако если мы смешаем повествование, действие которого происходит в нашем мире, с тем, что он должен символизировать, то будем в недоумении и смущении. Такой была ошибка иудействующих учителей, которые от начала раскалывали церкви, и она лежит в основании престола человека греха и является средством, приведшим к рассеянию народа Божьего в этот мрачный и темный день. Разделение Церкви Христовой на земле в наши дни в значительной мере объясняется возвратом к немощным и ничтожным началам иудаизма.

В самом деле, однажды юноша спросил Господа: "Что мне делать, чтобы наследовать жизнь вечную?" Господь ответил глупцу по глупости его, чтобы обличить его в грехе. Однако, услышав в ответ, что он соблюл все заповеди от юности, Господь не обратил внимания на абсурдность такого заявления, но сказал, что одного не достаёт ему — он должен расстаться со своим

имением, взять свой крест и следовать за Тем, Кто есть конец закона, к праведности всякого верующего<sup>1</sup>. Если бы юноша действительно соблюдал закон, как заявил, то должен был любить Бога превыше всего, поскольку закон заключается в любви. Следовательно, повеление продать все и следовать за Христом не было бы тяжким, ведь если он любил Бога, то должен был полюбить и Того, Кто явил образ Его. Это был безошибочный тест подлинности заявления о том, что он от юности соблюдал закон. Если бы человек мог в совершенстве повиноваться закону, это означало бы, что он не зачат в беззаконии и не рожден в грехе. Наше непослушание доказывает, что по природе мы чада гнева, отделенные от Бога проклятием нарушенного закона. Все, приходящие в мир, попадают под приговор смерти, не только чтобы стать прахом, но и воскреснуть для суда, на котором никто не устоит, не облекшись в праведность Христа. С Ним нераздельно связан Его народ и никогда не будет отлучен от Его любви.

---

<sup>1</sup> Рим. 10, 4: потому что конец закона — Христос, к праведности всякого верующего.

**Стих 13:** Христос искупил нас от клятвы закона, сделавшись за нас клятвою — ибо написано: проклят всяк, висящий на древе, —

Павел показал, что все — за исключением тех, кто благословляется с верным Авраамом — под проклятием закона, ведь все согрешили. Верующие искуплены от проклятия своим Главой и Заместителем, Который стал клятвою за них. А то, что Он был проклят, видно из Писания, которое не может нарушиться, — проклят всякий<sup>1</sup>, висящий на древе. Как смерть освобождает от брачных уз, так и верующие, благодаря тому, что умерли с Христом, освободились от закона и, следовательно, от его проклятия. Для них Христос приобрел вечное избавление\*. Избавление осуществилось крестом Христовым. О Его страданиях, которые должны были произойти в Иерусалиме, написано: "проклят Богом всякий, повешенный на древе". Это не означает, что Он был предназначен к вечной смерти. Такое утверждение противоречило бы сказанному о том, что закон не содержал ни обетований вечной жизни, ни угрозы вечного наказания. Однако израильтяне были научены относиться к этому способу смерти с глубоким отвращением. Бог поставил на нем клеймо, имея в виду заместительную жертву

---

<sup>1</sup> Втор. 21, 23: то тело его не должно ночевать на древе, но погреби его в тот же день, ибо проклят пред Богом [всякий] повешенный [на древе], и не оскверняй земли твоей, которую Господь Бог твой дает тебе в удел.  
\* Евр. 9, 12. В этом отрывке вечное избавление верующих противопоставляется временному избавлению Израиля.

Христа на кресте за грехи Своего народа, которой Он должен был искупить их от проклятия нарушенного закона. Он, не знавший греха, сделался грехом за Свой народ. Господь возложил на Него все их беззакония, и это вызвало у Него громкий и отчаянный вопль, возвещавший, что Он оставлен Богом, то есть несет проклятие закона. Поэтому Павел говорит, что Он сделался послушным даже до смерти и смерти крестной<sup>1</sup>. Он не просто умер, но умер той смертью, которую пятнадцатью столетиями ранее Бог объявил проклятой.

Распятие нашего Господа предсказано в Писании: "пронзили руки мои и ноги мои"<sup>2</sup>. Также, Господь говорил о том, что Он будет вознесен<sup>3</sup>. Его осудили за богохульство, а за такое преступление было предписано побитие камнями, но скипетр отошел от Иуды, следовательно, евреи не имели права выносить смертные приговоры<sup>4</sup>, поэтому Иисуса предали в руки язычников и распяли. Враждебность всех, как иудеев, так и язычников, была явлена в их единении ради осуждения

---

<sup>1</sup> Фил. 2, 8: смирил Себя, быв послушным даже до смерти, и смерти крестной.

<sup>2</sup> Пс. 21, 17

<sup>3</sup> Иоан. 3, 14: И как Моисей вознес змию в пустыне, так должно вознесену быть Сыну Человеческому.

Иоан. 8, 28: Итак Иисус сказал им: когда вознесете Сына Человеческого, тогда узнаете, что это Я и что ничего не делаю от Себя, но как научил Меня Отец Мой, так и говорю.

Иоан. 12, 32: И когда Я вознесен буду от земли, всех привлеку к Себе.

<sup>4</sup> Иоан. 18, 31: Пилат сказал им: возьмите Его вы, и по закону вашему судите Его. Иудеи сказали ему: нам не позволено предавать смерти никого.

Сына Божьего, Который есть образ Бога невидимого, Наследник всего творения.

Когда Иисус предал Свой дух, оставленный Богом и Отцом, Его сняли с креста и положили в гроб. Когда же Он восстал как первенец из умерших, то явил всем, что проклятие устранено. Бог на малый момент сокрыл Свое лицо от Него, но после посетил Его вечной любовью, воскресив из мертвых и посадив по правую руку от Себя как Господа всех, предмет вселенского поклонения. Тем самым Он дает верующим уверенность, что они будут воскрешены, чтобы царствовать с Ним.

**Стих 14: дабы благословение Авраамова через Христа Иисуса распространилось на язычников, чтобы нам получить обещанного Духа верою.**

Таковы последствия искупления из-под клятвы закона. Благословение Авраама дается язычникам через Иисуса Христа. Благословение Авраама — это оправдание верой и, следовательно, мир с Богом через Господа нашего Иисуса Христа<sup>1</sup>. Это благословение общее для евреев и язычников<sup>2</sup>, однако

<sup>1</sup> Рим. 5, 1: Итак, оправдавшись верою, мы имеем мир с Богом через Господа нашего Иисуса Христа.

<sup>2</sup> Рим. 4, 11-12: И знак обрезания он получил, как печать праведности через веру, которую имел в необрезании, так что он стал отцом всех верующих в необрезании, чтобы и им вменилась праведность, и отцом обрезанных, не только принявших обрезание, но и ходящих по следам веры отца нашего Авраама, которую имел он в необрезании.

апостол здесь обращается к язычникам, и поэтому особо упоминает их, но также включает евреев, говоря: *нам* получить обетование Духа через веру. Это созвучно всему посланию, доказывающему, что в Царстве Христовом нет ни иудеев, ни язычников, но все дети Божьи по вере в Иисуса (ст. 26).

Обетование Духа неразрывно связано с благословением оправдания. Получая Духа, верующие также получают залог своего наследия. В самом деле, вера — это плод Духа, поэтому Господь говорит: "У пророков написано: и будут все научены Богом. Всякий, слышавший от Отца и научившийся, приходит ко Мне"<sup>1</sup>. Когда Он являет Себя Своим ученикам, а не миру, это происходит благодаря Духу, Который от Него берет и возвещает им<sup>2</sup>. Только вина препятствует изливаю любви Божьей на Его разумных созданий, когда же вина устраняется с тех, кто оправдан, любовь Божья изливается в сердца Духом Святым. Верующие — "ХРАМ Бога живого\*", как сказал Бог: вселюсь в них и буду ходить [в них]; и буду их Богом, и они будут Моим народом"<sup>3</sup>.

<sup>1</sup> Иоан. 6, 45

<sup>2</sup> Иоан. 16, 15: Все, что имеет Отец, есть Мое; потому Я сказал, что от Моего возьмет и возвестит вам.

\* Не *храмы*, как обычно цитируют. Есть только один храм, составленный из живых камней, прообразом которого является Иерусалимский храм. Бог не обитал в других храмах. Что касается скинии, то десять покрывал должны соединиться в одно, "и будет одна скиния" (Исх. 26, 6). Поэтому верующие едины во Христе. Это же утверждается во 2-м Кор. 3, 3. Верующие *письмо* (а не письма) Христово; "одно тело и один Дух, как вы и призваны к одной надежде вашего звания" (Ефес. 4, 4).

<sup>3</sup> 2-е Кор. 6, 16

Здесь Павел ссылается на Лев. 26, 12. Бог пребывал со Своим древним народом в облаке, проводя их через пустыню. Сначала Он обитал в скинии, а позже — в храме. Он сказал через пророка: "Но ободрись ныне, Зоровавель, говорит Господь, ободрись, Иисус, сын Иоседеков, великий иерей! ободрись, весь народ земли, говорит Господь, и производите работы, ибо Я с вами, говорит Господь Саваоф. Завет Мой, который Я заключил с вами при ишествии вашем из Египта, и дух Мой пребывает среди вас: не бойтесь!"<sup>1</sup> Дух пророчества — одно из пяти преимуществ первого храма над вторым\*. Но Бог уверил народ через Аггея, что Дух Его остается среди них, и что "слава последнего храма будет больше, нежели прежнего, говорит Господь Саваоф; и на месте сем Я дам мир, говорит Господь Саваоф"<sup>2</sup>. Однако дети нового завета пользуются большим благорасположением, чем древний Израиль, они индивидуально и коллективно являются храмом Бога живого. Христос обитает в их сердцах верою, и уже не они живут, но Христос живет в них. Поэтому Бог является Богом детей нового завета в более возвышенном смысле, чем

<sup>1</sup> Агг. 2, 4-5

\* Иудеи насчитали пять отличий, которые указывали на ярко выраженные признаки Божественного благорасположения к первому храму и которые отсутствовали во втором. Во-первых — ковчег завета и престол благодати; во-вторых — Шехина, Божественное присутствие; в-третьих — урим и туммим; в-четвертых — священный огонь на алтаре; в-пятых — дух пророчества.

<sup>2</sup> Агг. 2, 9

был древний Израиль. Он обитает в сердцах всех Божьих детей, в то время как в древности обитал среди Своего народа только в скинии и храме. Об этом говорит Господь, поучая о Духе истины: "Он с вами пребывает и в вас будет"<sup>1</sup>. "Ибо еще не было на них Духа Святаго, потому что Иисус еще не был прославлен"<sup>2</sup>.

**Стих 15: Братия! говорю по [рассуждению] человеческому: даже человеком утвержденное завещания никто не отменяет и не прибавляет [к нему].**

Апостол иллюстрирует свою тему примером из жизни людей. Когда завет утвержден, или подтвержден, его уже не меняют, тем более не отменяют. Такое поведение противоречило бы главным принципам справедливости, и подрывало доверие среди людей. Если же такое отношение принято в обязательствах человеческих, насколько возвышеннее обязательства истинного Бога, в котором нет изменений и ни тени перемены.

---

<sup>1</sup> Иоан. 14, 17

<sup>2</sup> Иоан. 7, 39



**Стих 16:** Но Аврааму даны были обетования и семени его. Не сказано: и потомкам, как бы о многих, но как об одном: и семени твоему, которое есть Христос.

Обетования были даны Аврааму и его семени. Изначально Бог обещал благословить Авраама, сделать его детей великим народом и в нем благословить все племена земные<sup>1</sup>.

Спустя много лет Бог снизошел до того, чтобы заключить торжественный завет с Авраамом, который включал три обетования<sup>2</sup>:

1. Авраам, бывший долгое время бездетным, станет отцом многих народов.

2. Бог будет Богом Авраама и его потомков.

3. Аврааму и его семени будет дарована в вечное владение земля Ханаанская.

Каждое из этих обетований исполнилось буквально и духовно. Буквальным исполнением пер-

<sup>1</sup> Быт. 12, 1-3: И сказал Господь Авраму: пойдя из земли твоей, от родства твоего и из дома отца твоего [и иди] в землю, которую Я укажу тебе; и Я произведу от тебя великий народ, и благословлю тебя, и возвеличу имя твое, и будешь ты в благословение; Я благословлю благословляющих тебя, и злословящих тебя прокляну; и благословятся в тебе все племена земные.

<sup>2</sup> Быт. 17, 4-8: Я — вот завет Мой с тобою: ты будешь отцом множества народов, и не будешь ты больше называться Аврамом, но будет тебе имя: Авраам, ибо Я сделаю тебя отцом множества народов; и весьма, весьма распложу тебя, и произведу от тебя народы, и цари произойдут от тебя; и поставлю завет Мой между Мною и тобою и между потомками твоими после тебя в роды их, завет вечный в том, что Я буду Богом твоим и потомков твоих после тебя; и дам тебе и потомкам твоим после тебя землю, по которой ты странствуешь, всю землю Ханаанскую, во владение вечное; и буду им Богом.

вого обетования стало множество потомков Авраама, тысячи Израиля<sup>1</sup>.\*

Но это обетование имеет и духовное исполнение, образом которого является исполнение буквальное и которое упоминает Павел: "Итак по вере, чтобы [было] по милости, дабы обетование было непреложно для всех, не только по закону, но и по вере потомков Авраама, который есть отец всем нам (как написано: Я поставил тебя отцом многих народов) пред Богом, Которому он поверил, животворящим мертвых и называющим несуществующее, как существующее"<sup>2</sup>. В этом смысле Авраам стал отцом всех верующих, евреев и язычников, и только их. Поэтому евреи, отсеченные за то, что отвергли Христа, представлены недовольными тем, что Авраам не узнает их<sup>3</sup>.

Второе обетование о том, что Бог будет Богом Авраама и его потомков. Это исполнилось в богатстве и благополучии Авраама, а также в Израиле по плоти, заключившем завет с Богом. Этот завет подтверждает, что Он стал их Богом, а они Его избранным народом. Духовное исполнение обе-

---

<sup>1</sup> Числ. 10, 36

\* Помимо Израиля, Авраам стал отцом многих народов: потомков Измаила и детей Хеттуры. Но никто из них не был включен в завет, они рождены по плоти (Гал. 4, 23) и были высланы из семьи патриарха. Павел говорит нам, что обетования ограничивались Христом, и, следовательно, первое обетование большого потомства, а также два других, относятся к той линии, от которой произошел Христос — линия Исаака и Иакова.

<sup>2</sup> Рим. 4, 16-17

<sup>3</sup> Ис. 63, 16

тования в том, что Бог стал Богом истинного Израиля (детей Авраама по вере) благодаря лучшему завету, основанному на лучших обетованиях.

Третье обетование, об обладании землей Ханаанской, исполнилось буквально во время захвата и расселения в земле, а духовно — в обладании лучшей страной, которую навечно унаследуют те, кто верит, как Авраам. Одно из средств, которым сатана преуспел в искажении Евангелия, состоит в смешении буквального и духовного исполнения обетований, тем самым, смешивая ветхий и новый заветы. Первый был образом второго, и на это указывает апостол Павел, говоря об откровении тайны, "о которой от вечных времен было умолчано, но которая ныне явлена, и через писания пророческие, по повелению вечного Бога, возвещена всем народам для покорения их вере"<sup>1</sup>. Тайна, о которой здесь говорится, — это скрытое значение отношений Бога с потомством Авраама, о котором часто упоминает это послание.

Очевидно, что завет, благодаря которому эти обетования были даны Аврааму, не был подкреплён кровью, а это была обычная практика при заключении подобных соглашений. Пример такого соглашения мы встречаем в Иер. 24, 18. Когда Иерусалим осадил Навуходоносор, царь и народ заключили торжественный завет освободить своих слуг-евреев. Этот завет подтверждался рассечени-

---

<sup>1</sup> Рим. 14, 24-25

ем тельца надвое и прохождением посреди частей. Когда же опасность миновала, они заставили своих слуг вернуться в рабство.

Практика утверждения соглашения кровью упоминается апостолом в Евр. 9, 16-20. Наш перевод отошел от обычного значения слова *διαθήκη*, которым в LXX\* передается еврейское слово *berith*. Оно передано как "завещание", однако это не согласуется с иллюстрацией, приведенной в поддержку аргумента апостола: "Ибо, где завещание, там необходимо, чтобы последовала смерть завещателя, потому что завещание действительно после умерших: оно не имеет силы, когда завещатель жив. Почему и первый [завет] был утвержден не без крови. Ибо Моисей, произнеся все заповеди по закону перед всем народом, взял кровь тельцов и козлов с водою и шерстью червленою и иссопом, и окропил как самую книгу, так и весь народ, говоря: это кровь завета, который заповедал вам Бог"<sup>1</sup>. Синайский завет совсем не похож на завещание или выражение предсмертной воли. Живой Бог провозгласил завет и через Моисея сообщил заповеди, которые необходимо было соблюдать в Израиле и которые были записаны в книге<sup>2</sup>. Народ согласился с ними<sup>3</sup>. Были воздвиг-

---

\* Римское число, обозначающее Септуагинту – перевод семидесяти толковников. (Прим. переводчика.)

<sup>1</sup> Евр. 9, 16-20

<sup>2</sup> Исх. 21-23-я гл.

<sup>3</sup> Исх. 24, 7: и взял книгу завета и прочитал вслух народу, и сказали они: все, что сказал Господь, сделаем и будем послушны.

нуты алтарь и двенадцать столпов, по числу колен Израиля. Принесли всесожжения, половину крови вылили в чаши, а половину на алтарь. Книгу завета прочли пред всем народом и окропили кровью книгу и весь народ\*.

Так был заключен завет, согласно которому Бог назвал Израиль Своим народом, а народ признал Его своим Богом. В этом соглашении нет абсолютно ничего хотя бы отдаленно напоминающего завещание или последнюю волю. Наш перевод гласит: "завещание действительно после смерти завещателя", однако оригинал ничего не говорит об умершем человеке: "завещание действительно при на-

---

\* Следует отметить, что скрижали не были окроплены кровью. Десять заповедей произнес сам Бог и записал Своей рукой на каменных скрижалях. Они содержат нравственный закон, имеющий вечное значение. Было бы унизительно окропить этот закон кровью тельцов и козлов. Абсолютно приемлемо то, что Израиль по плоти (прообраз истинного Израиля) был отделен от прочих народов кровью своего завета, который должен был упраздниться, однако ни одна йота или черта нравственного закона не прейдет, все должно исполниться. Он духовен, проникает в мысли и намерения сердечные и должен быть основой как нового, так и старого завета. Нарушение этого закона может быть искуплено только кровью Эммануила, Который Своей жизнью исполнил все его требования. В самом деле, десять заповедей начинаются заявлением Бога о том, что Он Бог Израиля, что давало Ему дополнительное право требовать их послушания, а также намекало на то, что послушание Израиля Богу должно исходить из чувства любви и благодарности (2-е Кор. 5, 14). Что касается четвертой заповеди, то она всего лишь связывала Израиль со всем человечеством (являясь законом творения, данным еще в Эдемском саду), однако ранее она была предписана Израилю (Исх. 16, 29) и являлась знамением между Богом и народом (Иез. 22, 12). Благодаря связи с Богом, израильтяне были частично освобождены исполнением субботы от мучительного труда, на который было осуждено падшее человечество. В субботу они общались с Богом и отдыхали. Однако ни суббота, ни земля Ханаанская не были покоем, который все еще остается для народа Божьего, и то и другое было символом покоя (Евр. 4:2, 9).

личии мертвых". Это проиллюстрировано в рассказе о тельце (Иер. 34, 18), о завете (Быт. 15-я гл.) и о новом завете, заключенном, завершеном или совершенном смертью Иисуса.

Единственным возражением против такой точки зрения является 16-й стих: "Ибо, где завещание, там необходимо, чтобы последовала смерть завещателя", но слово, переведенное как "завещатель", можно понять в значении жертвы, кровью которой скрепили завет *διαθεμενου*. Пока жива жертва, завет не имеет силы, он несовершенен без скрепления. Тогда почему, могут спросить, завет с Авраамом (Быт. 17-я гл.) не был скреплен кровью? Мы видим, что ранее Бог сказал Аврааму: "Я — щит твой, награда твоя велика". Он также обещал, что потомство Авраама будет подобно звездам, и Он дарует ему землю Ханаанскую и избавит от угнетателей<sup>1</sup>. Этот завет был скреплен кровью телицы, козы, овна, горлицы и голубя, которые, за исключением птицы, были рассечены, и, когда наступила тьма, дым как из печи и пламя огня — образ Божественного величия<sup>2</sup> — прошел посреди частей. Те же обетования повторяются в завете (Быт. 17-я гл.), и, будучи однажды скреплены кровью, они не требовали дополнительных жертвоприношений для подтвер-

---

<sup>1</sup> Быт. 15-я гл.

<sup>2</sup> Втор. 4, 24: ибо Господь, Бог твой, есть огонь поядающий, Бог ревнитель.

Евр. 12, 29: потому что Бог наш есть огонь поядающий.

ждения завета. Или, возможно, второй завет был скреплен кровью обрезания, знамения завета. Во всех случаях завет скреплялся, и, следовательно, будь это человеческий завет, он не мог быть изменен или аннулирован, тем более это относится к завету Вечного Бога.

**Стих 16: Но Аврааму даны были обетования и семени его. Не сказано: и потомкам, как бы о многих, но как об одном: и семени твоему, которое есть Христос.**

Мы видели, что три обетования, данные в завете<sup>1</sup>, относились к Аврааму и его семени. Слово "семя" в отношении к потомству может означать как индивидуума, так и неограниченное число. Когда родился Сиф, Ева сказала: "Бог положил мне другое *семя*, вместо Авеля, которого убил Каин"<sup>2</sup>. Здесь Сиф — *семя*, обретенное Евой, мы также можем говорить о человечестве как о *семени* Адама. В самом деле, в отношении потомства нельзя сказать — "*семена*", апостол изобретает это понятие, чтобы яснее донести свою мысль. Задача Павла в том, чтобы показать — обетование дано Аврааму и **ОДНОМУ** из его потомков, то есть, Христу, через Которого оно передается тем, которых Он не стыдится называть Своими братьями.

<sup>1</sup> Быт. 17-я гл.

<sup>2</sup> Быт. 4, 25

Когда Павел утверждает, что обетования даны Христу, он указывает на Него как на Главу тела — Церкви — включающего члены. Все верующие одним Духом крещены в одно тело<sup>1</sup>, они — одно с Господом<sup>2</sup>, в Котором все обетования Божьи — "да" и "аминь"<sup>3</sup>. Это подразумевается в буквальном исполнении обетований завета, данных потомкам Авраама по линии Исаака и Иакова, прародителей Христа. Благословение Авраамова завета принадлежало исключительно им, прочие дети Авраама не имели части в нем, они находились точно в тех же условиях, что и язычники, и могли приобщиться к благословениям завета только по вере.

Сказанное здесь в точности совпадает с Рим. 9, 6-8: "Но не то, чтобы слово Божье не сбылось: ибо не все те Израильтяне, которые от Израиля; и не все дети Авраама, которые от семени его, но сказано: в Исааке наречется тебе семя. То есть не плотские дети суть дети Божии, но дети обетования признаются за семя". Почему же обетование ограничено Исааком и исключает других семерых детей? Потому что только он был предком Христа, он был чадом обетования, прообразом Христа и всех верующих. Поэтому напи-

---

<sup>1</sup> 1-е Кор. 12, 13: Ибо все мы одним Духом крестились в одно тело, Иудеи или Еллины, рабы или свободные, и все напоены одним Духом.

<sup>2</sup> 1-е Кор. 6, 17: А соединяющийся с Господом есть один дух с Господом.

<sup>3</sup> 2-е Кор. 1, 20: ибо все обетования Божии в Нем "да" и в Нем "аминь", — в славу Божию, через нас.



сано: "Мы, братия, дети обетования по Исааку"<sup>1</sup>. И еще: "Если же вы Христовы, то вы семя Авраамово и по обетованию наследники"<sup>2</sup>.

Здесь мы можем заметить, что Петр в начале книги Деяний Апостолов похожим образом истолковывает обетование Авраама: "Вы сыны пророков и завета, который завещал Бог отцам вашим, говоря Аврааму: и в семени твоём благословятся все племена земные. Бог, воскресив Сына Своего Иисуса, к вам первым послал Его благословить вас, отвращая каждого от злых дел ваших"<sup>3</sup>.

Благодаря происхождению от Исаака и Иакова, а также последующему телесному родству с Христом<sup>4</sup>, Израиль наследовал множество привилегий. Они были детьми завета, заключенного Богом с их отцами. Тот завет устарел и должен был упраздниться, но Бог, воскресив Своего Сына Иисуса, послал Его благословить израильтян при помощи лучшего завета, основанного на лучших обетованиях<sup>5</sup>, обращая их от беззаконий. Евангелие — это сила Божья к спасению всякого верующего, во-первых, иудея. Поэтому им "первым надлежало быть проповеданным слову Божью"<sup>6</sup>. Евангелие —

<sup>1</sup> Гал. 4, 28

<sup>2</sup> Гал. 3, 29

<sup>3</sup> Деян. 3, 25-26

<sup>4</sup> Рим. 9, 5: их и отцы, и от них Христос по плоти, сущий над всем Бог, благословенный во веки, аминь.

<sup>5</sup> Евр. 8, 6: Но Сей Первосвященник получил служение тем превосходнейшее, чем лучшего Он ходатай завета, который утвержден на лучших обетованиях.

<sup>6</sup> Деян. 13, 46

это ветер, отделяющий плевелы от зерен. Это истинный свет, являющий подлинных детей Авраама через веру в Того, Чей день Авраам видел и возрадовался и Кто есть конец закона к праведности всех верующих. Через Евангелие обетование веры дано тем, кто верует<sup>1</sup>, ибо вера от слышания<sup>2</sup>.

Благодаря родству израильтян с Христом они долго получали телесные благословения на земле, однако это были только тени духовных благословений в небесах, которыми — благодаря своей духовной связи с Христом<sup>3</sup> — благословен истинный Израиль.

Апостол заявил, что обетования даны не всем детям Авраама, а Христу. Это исключило из благословений завета неверующих потомков Авраама подобно тому, как были исключены дети Измаила и Исава, а также включило верующих из язычников, которые во Христе Иисусе<sup>4</sup> составляют одно целое с еврейскими верующими. Из восьми детей Авраама только один был чадом обетования<sup>5</sup>, а из многих тысяч израильтян только небольшой остаток доказал, что они подлинны израильтяне, приняв обетованного Спасителя<sup>6</sup>.

<sup>1</sup> Гал. 3, 22: но Писание всех заключило под грехом, дабы обетование верующим дано было по вере в Иисуса Христа.

<sup>2</sup> Рим. 10, 17: Итак вера от слышания, а слышание от слова Божия.

<sup>3</sup> 1-е Кор. 6, 17: А соединяющийся с Господом есть один дух с Господом.

<sup>4</sup> Гал. 3, 28: Нет уже Иудея, ни язычника; нет раба, ни свободного; нет мужского пола, ни женского: ибо все вы одно во Христе Иисусе.

<sup>5</sup> Гал. 4, 28: Мы, братия, дети обетования по Исааку.

<sup>6</sup> Рим. 11, 4-5: Что же говорит ему Божеский ответ? Я соблюл Себе семь тысяч человек, которые не преклонили колени перед Ваалом. Так и в нынешнее время, по избранию благодати, сохранился остаток.

**Стих 17:** Я говорю то, что завета о Христе, прежде Богом утвержденного, закон, явившийся спустя четыреста тридцать лет, не отменяет так, чтобы обетование потеряло силу.

Это самоочевидно. Если завет был утвержден ранее и через это закрепил обетования для Христа, Главы, и в Нем для всех Его членов, только для них, то закон, данный спустя четыреста тридцать лет, не может аннулировать завет и сделать бессильными обетования. Судя по всему, Павел отсчитывает четыреста тридцать лет со времени призыва Авраама. В LXX Исх. 12, 40 переведен так: "Дней пребывания народа Израильского в Египте и земле Ханаанской было четыреста тридцать лет".

**Стих 18:** Ибо если по закону наследство, то уже не по обетованию; но Аврааму Бог даровал [оное] по обетованию.

Если наследие\* было доверено Аврааму и его семени законом, то не обетованием, однако несомненно, что Бог даровал его Аврааму через обетование задолго до установления закона.

---

\* Под наследием подразумевается как земля Ханаанская, так и лучшая страна. Авраам, Исаак и Иаков, наследники того же обетования, считали Ханаан прообразом лучшей земли (Евр. 11, 8-9).

**Стих 19:** Для чего же закон? Он дан после по причине преступлений, до времени пришествия семени, к которому [относится] обетование, и преподан через Ангелов, рукою посредника.

Это абсолютно справедливый вопрос. Если наследие было дано через обетование, разве закон не лишний? Далее прибавлено — по причине преступлений, до времени, когда Христос — наследник<sup>1</sup>, семя Авраама, которому дано обетование<sup>2</sup> — явится. Авраам, Исаак и Иаков были верующими и верою странствовали в земле обетованной<sup>3</sup>. Их веры в обетование хватало, чтобы поддерживать отделение от окружающих народов. Но большая часть их потомков жила, как "род развращенный; дети, в которых нет верности"<sup>4</sup>. Поэтому Бог поместил их в домостроительство, когда народ должен был жить отдельно и не именовался среди прочих народов. Если бы им было позволено смешаться с хананеями, чем они, несомненно, не преминули бы воспользоваться (ведь мы видим, как они постоянно подражали образу жизни язычников и обожали их идолов), обетование исполнилось бы в

---

<sup>1</sup> Матф. 21, 38: Но виноградари, увидев сына, сказали друг другу: это наследник; пойдем, убьем его и завладеем наследством его.

<sup>2</sup> Гал. 3, 16: Но Аврааму даны были обетования и семени его. Не сказано: и потомкам, как бы о многих, но как об одном: и семени твоему, которое есть Христос.

<sup>3</sup> Евр. 11, 9: Верою обитал он на земле обетованной, как на чужой, и жил в шатрах с Исааком и Иаковом, сонаследниками того же обетования.

<sup>4</sup> Втор. 32, 20

любом случае, однако верность Бога, заявившего, что Христос произойдет от Авраама, не была бы столь явной. Кроме того, мы бы утратили поучения, данные в истории Израиля, который жил под законом, и служившие тенью небесного.

Закон был дан при ангелах. Стефан говорит, что Израиль получил закон при служении ангелов\*. Павел говорит, что он был передан через Ангелов<sup>1</sup>. Если мы заглянем в Исх. 20-ю гл., там ясно сказано: "И изрек Бог все слова сии, говоря: Я Господь, Бог твой". А Моисей говорит: "Лицем к лицу говорил Господь с вами на горе из среды огня"<sup>2</sup>. Эти отрывки примиряются в Пс. 67:12, 18: "Господь даст слово: провозвестниц великое множество"; "Колесниц Божиих тьмы, тысячи тысяч; среди них Господь на Синае, в святилище". Однако, похоже, существует лучшее объяснение. Пришествие Спасителя было объявлено еще в Эдеме, а внимание людей к славной истине привлекли Енох<sup>3</sup> и прочие пророки. После потопа мы видим, что Ангел в человеческом образе являлся патриархам. Этого Ангела часто называли Иегова, и Он также провозглашал Себя самосушим Богом, Чье имя — "Я есмь". Он назван либо Богом, либо Ангелом. Пример этого мы встречаем в 3-й гл.

---

\* Слово, использованное здесь, идентично слову в Деян. 7, 53.

<sup>1</sup> Евр. 2, 2: Ибо, если через Ангелов возвещенное слово было твердо, и всякое преступление и непослушание получало праведное воздаяние.

<sup>2</sup> Втор. 5, 4

<sup>3</sup> Иуд. 14: О них пророчествовал и Енох, седьмой от Адама, говоря: "се, идет Господь со тьмами святых Ангелов Своих".

Исхода Стефан, описывая служение Моисея Израилю, упоминает Ангела, Который говорил с Моисеем на горе Синай. Этот же Ангел ясно назван Иеговой, Богом отцов их<sup>1</sup>. Осия говорит: "Еще во чреве матери запинал он брата своего, а возмужав боролся с Богом. Он боролся с Ангелом — и превозмог; плакал и умолял Его; в Вефиле Он нашел нас и там говорил с нами. А Господь есть Бог Саваоф; Сущий (Иегова) — имя Его"<sup>2</sup>. Малахия говорит о грядущем Христе, в образе Ангела завета — Господа, Которого вы ищете<sup>3</sup>. Иисус говорит о Себе: "Я есмь"<sup>4</sup>. Таким образом оказывается, что Он, Который в полноте времен явлен во плоти, являлся отцам и руководил ветхим домостроительством в образе Ангела, предвосхищая Свое воплощение принятием человеческой формы, как это было во время явления Аврааму и другим<sup>5</sup>. Возможно, Иеремия намекает на это, гово-

---

<sup>1</sup> Исх. 3, 15: И сказал еще Бог Моисею: так скажи сынам Израилевым: Господь, Бог отцов ваших, Бог Авраама, Бог Исаака и Бог Иакова послал меня к вам. Вот имя Мое на веки, и памятование о Мне из рода в род.

<sup>2</sup> Ос. 12, 3-5

<sup>3</sup> Мал. 3, 1: Вот, Я посылаю Ангела Моего, и он приготовит путь предо Мною, и внезапно придет в храм Свой Господь, Которого вы ищете, и Ангел завета, Которого вы желаете; вот, Он идет, говорит Господь Саваоф.

<sup>4</sup> Иоан. 8, 58: Иисус сказал им: истинно, истинно говорю вам: прежде нежели был Авраам, Я есмь.

<sup>5</sup> Быт. 17, 1: Аврам был девяноста девяти лет, и Господь явился Авраму и сказал ему: Я Бог Всемогущий; ходи предо Мною и будь непорочен. И. Нав. 5, 13-15: Иисус, находясь близ Иерихона, взглянул, и видит, и вот стоит пред ним человек, и в руке его обнаженный меч. Иисус подошел к нему и сказал ему: наш ли ты, или из неприятелей наших? Он сказал: нет; я вождь воинства Господня, теперь пришел [сюда]. Иисус пал лицом своим на землю, и поклонился и сказал ему: что господин мой скажет рабу своему? Вождь воинства Господня сказал Иисусу: сними обувь твою с ног твоих, ибо место, на котором ты стоишь, свято.

ря: "Для чего Ты — как чужой в этой земле, как прохожий, который зашел переночевать?"<sup>1</sup> Господь даровал закон и руководил Израилем в виде Ангела, в то же самое время принимая поклонение, достойное Бога, ведь Ангел был образом Божиим<sup>2</sup>. Но так не могло продолжаться. Это было до того, как Он явился, чтобы править "будущей вселенной"<sup>3</sup> в образе Сына человеческого, Который смертью победил имеющего державу смерти, для умилоствления за грехи народа<sup>4</sup>.

Закон был дан рукою посредника — Моисея, который говорит: "я же стоял между Господом и между вами в то время, дабы пересказывать вам слово Господа, ибо вы боялись огня и не восходили на гору. Он [тогда] сказал"<sup>5</sup>. Десять заповедей даны самим Богом после того, как Моисей приготовил народ к торжественному событию<sup>6</sup>. Услышав глас Господа, израильтяне умоляли, чтобы Он более так не говорил им, поскольку они "не могли стерпеть того, что заповедуемо было"<sup>7</sup>.

<sup>1</sup> Иер. 14, 8

<sup>2</sup> Фил. 2, 6: Он, будучи образом Божиим, не почитал хищением быть равным Богу.

<sup>3</sup> Евр. 2, 5-6: Ибо не Ангелам Бог покорил будущую вселенную, о которой говорим; напротив некто негде засвидетельствовал, говоря: что значит человек, что Ты помнишь его? или сын человеческий, что Ты посещаешь его?

<sup>4</sup> Евр. 2, 17: Посему Он должен был во всем уподобиться братьям, чтобы быть милостивым и верным первосвященником пред Богом, для умилоствления за грехи народа.

<sup>5</sup> Втор. 5, 5

<sup>6</sup> Исх. 19, 14-15: И сошел Моисей с горы к народу и освятил народ, и они вымыли одежду свою. И сказал народу: будьте готовы к третьему дню; не прикасайтесь к женам.

<sup>7</sup> Евр. 12, 20

Поэтому они просили, чтобы Бог говорил им через Моисея, и Господь одобрил их просьбу, говоря, что воздвигнет среди их братьев другого пророка, подобного Моисею, и Он будет говорить им все слова, которые Бог повелит<sup>1</sup>. Это обетование исполнилось в Том, Кто сказал: "что Я говорю, говорю, как сказал Мне Отец"<sup>2</sup>.

**Стих 20: Но посредник при одном не бывает, а Бог один.**

Наш перевод сделал этот стих неясным, то есть, передал его нечетко из-за того, что опустили определенный артикль, представляя, что апостол делает общие утверждения о посреднике, вместо того чтобы заявить то, что непосредственно касается рассматриваемого предмета. Он заложил нерушимый принцип — даже человеческое соглашение нерушимо (ст. 15). Он также показал, что обетования Аврааму и его семени подразумевало не его потомков, а Того, Кто произошел от него — Христа (ст. 16). Закон же, данный

---

<sup>1</sup> Втор. 18, 15-19: И сказал Моисей тестю своему: народ приходит ко мне просить суда у Бога; когда случается у них какое дело, они приходят ко мне, и я сужу между тем и другим и объявляю [им] уставы Божии и законы Его. Но тесть Моисеев сказал ему: не хорошо это ты делаешь: ты измучишь и себя и народ сей, который с тобою, ибо слишком тяжело для тебя это дело: ты один не можешь исправлять его; итак послушай слов моих; я дам тебе совет, и будет Бог с тобою: будь ты для народа посредником пред Богом и представляй Богу дела [его].

<sup>2</sup> Иоан. 12, 50



спустя четыреста тридцать лет, не мог отменить обетование (ст. 17). Если наследие через закон, то не через обетование, однако очевидно, что оно дано Аврааму через обетование (ст. 18). Для чего же тогда дан закон? Греховность потомков Авраама, Исаака и Иакова требовала закона, чтобы отделить их от прочих народов до времени явления Христа, Которому были даны обетования. Поэтому закон сильно зависел от обетования и был дан ангелами при посреднике. Тот посредник *ο δε μεσιτης* — Моисей, — рукой которого был дан закон, не является посредником одного. Другими словами, он был не посредником между Богом и индивидуумом, а между Богом и народом Израильским. Следовательно, дарование закона было особенным актом, который не мог воспрепятствовать обетованию, данному индивидууму задолго до этого. Ему неизменно следовали бы, даже если б это было человеческое соглашение, тем более, получив его как торжественное обещание одного Бога, которое никто не может изменить.

Против такого толкования высказывались возражения, что в нем слово *один* предстает в двух различных значениях, в двух элементарных предложениях одного и того же стиха. Это так, однако, два значения согласуются. Обетование дано *одному*. Посредник, рукой которого дан закон, является посредником не между Богом и *индивидуумом*, а между Богом и народом, а это не

может быть следствием изменения цели, ведь Бог один<sup>1</sup>.

**Стих 21: Итак, закон противен обетованиям Божьим? Никак! Ибо если бы дан был закон, могущий животворить, то подлинно праведность была бы от закона;**

Существует ли какое-либо несогласие закона и обетований Бога? Никак. Ведь если бы существовал закон, дающий жизнь, то праведность была бы от закона.

Союз *ибо* как в Ветхом, так и Новом Завете иногда означает *хотя*. "Ради имени Твоего, Господи, прости согрешение мое, ибо (хотя) велико оно"<sup>2</sup>. "И у Тебя, Господи, милость, ибо (хотя) Ты воздаешь каждому по делам его"<sup>3</sup>. "И, взглянув, видят, что камень отвален; а (хотя) он был весьма велик"<sup>4</sup>. "Потому что (хотя) конец закона — Христос, к праведности всякого верующего"<sup>5</sup>. В нашем отрывке союз, вероятно, имеет то же значение. Неужели тогда закон противен обетованиям Божьим? Никак. *Хотя* если бы был дан закон, дающий

---

<sup>1</sup> Втор. 6, 4: Слушай, Израиль: Господь, Бог наш, Господь един есть. Иов. 23, 13: Но Он тверд; и кто отклонит Его? Он делает, чего хочет душа Его.

<sup>2</sup> Пс. 24, 12

<sup>3</sup> Пс. 61, 13

<sup>4</sup> Марк. 16, 4

<sup>5</sup> Рим. 10, 4

жизнь, то праведность была бы от закона\*. Если бы человек мог оправдаться каким-либо законом, Бог не стал бы приобретать Церковь собственной кровью. В таком случае, чаша могла миновать Господа Иисуса, и Ему не нужно было бы пить из нее, поскольку Отец всегда слышит Его. Чистым очам Божиим не свойственно смотреть на беззакония, и смотреть на притеснения Он не может. Поэтому праведность, которой оправдывается грешник, должна быть совершенной.

Но "Как закон, ослабленный плотью, был бессилен, то Бог послал Сына Своего в подобии плоти греховной [в жертву] за грех и осудил грех во плоти, чтобы оправдание закона исполнилось в нас, живущих не по плоти, но по духу"<sup>1</sup>. Некоторые объясняют фразу "ослабленный плотью" ссылкой на испорченность человеческой природы, однако Павел явно ссылается на слабость плотских установлений, предписанных законом<sup>2</sup>. Жертвоприношения по закону не могут снять греха<sup>3</sup>. Могут спросить, почему же закон требовал совершенного послушания от грешного человека? Мы отвечаем, что обязанность предельной любви

---

\* В данном случае речь идет об английском союзе *for*, который иногда означает *although*. Здесь значение союза "ибо" лучше передать союзом "ведь". (Прим. переводчика.)

<sup>1</sup> Рим. 8, 3-4

<sup>2</sup> Евр. 9, 10: и которые с яствами и питиями, и различными омовениями и обрядами, относящимися до плоти, установлены были только до времени исправления.

<sup>3</sup> Евр. 10, 4: ибо невозможно, чтобы кровь тельцов и козлов уничтожала грехи.

к Богу и ближнему, не является произвольной, это следствие нашей связи с Богом и ближними. Следовательно, этот закон остается неизменным, какие бы изменения ни происходили в человеке. Его совершенство состоит в обобщении под словом ЛЮБОВЬ. Он святой, справедливый и благой, и если этот закон не давал жизни, то никакой другой не смог бы этого сделать. Итак, Христос — конец закона, к праведности всякого верующего, и, таким образом, праведность закона исполнилась в нас, живущих не по плоти, а по Духу<sup>1</sup>.

Завет с Израилем, скрепленный кровью, подтвердил, что был заключен с грешниками, которые, не имея силы повиноваться, нуждались в искуплении. По этой же причине закон требовал различных жертв, непрерывное повторение которых демонстрировала их бездейственность. Никогда жертвы, предписанные законом Моисея, не отменяли вины тех, кто приносил эти жертвы. Они напоминали о грехе и поддерживали ожидание жертвы, которая очистит верующего от всех грехов. Жертвы закона предписывались не только поколению, стоявшему у горы Синай, но и их потомкам. Они оставались в силе до тех пор, пока не пришел пророк, предсказанный Моисеем. Закон ничего не мог сделать совершенным, он просто предварял лучшую надежду, которая при-

---

<sup>1</sup> Рим. 8, 4: чтобы оправдание закона исполнилось в нас, живущих не по плоти, но по духу.

водит грешников к Богу<sup>1</sup>. Когда пришел Христос, Он упразднил жертвоприношения и омовения, ослабленные плотью, и однократным приношением навсегда сделал совершенными освящаемых.

**Стих 22: но Писание всех заключило под грехом, дабы обетование верующим дано было по вере в Иисуса Христа.**

Писание не содержит закон, могущий животворить грешного человека, оно всех заключило *συμπεκλείσειν* под грехом, доказывая, что нет праведного ни одного<sup>2</sup>. Заграждая всякие уста и делая весь мир виновным пред Богом, для того чтобы обетование (или наследие — ст. 18) через веру в Иисуса Христа могло быть даровано верующим, и не только им, благодаря их связи с Христом. Поэтому нет никакого противоречия между законом и обетованием, первый строго подчинен второму. Законом Бог ограждает путь грешного человека и не дает ему другой альтернативы, кроме принятия веры в Иисуса Христа, приход Которого подготавливал закон.

Слово *заключил* раньше использовалось в значении затворить, этот смысл теперь несколько устарел. То же слово встречается в Рим. 11, 32:

<sup>1</sup> Евр. 7, 19: ибо закон ничего не довел до совершенства; но вводится лучшая надежда, посредством которой мы приближаемся к Богу.

<sup>2</sup> Рим. 3, 10: как написано: нет праведного ни одного

"Ибо всех заключил Бог в непослушание, чтобы всех помиловать". Таким образом, Павел ясно доказывает, что закон не противоречит обетованию, но стремится помочь его реализации. Закрыв путь грешнику к самовольному послушанию, закон заключает его ради принятия жизни как дара Божьего чрез Иисуса Христа.

**Стих 23:** А до пришествия веры мы заключены были под стражею закона, до того [времени], как надлежало открыться вере.

В данном случае под верой подразумевается объект веры. Со времени грехопадения был только один путь принятия Богом. Верой Авель принес жертву лучше, чем Каин, верой старцы получали доброе имя, и чудеса, совершенные верой, демонстрируют ее действенность. Она дает человеку силу пред Богом и человеком, служа причиной победы<sup>1</sup> не своей силой, но Божьей, которая воспринимается верой в неизменные Его обетования. Христос — конец закона. Моисей писал о Нем. Все установления закона указывают на Христа. Однако Моисей говорил образами, и неясность иудейского домостроительства выражалась в том, что он покрывал свое лицо, провозглашая Изра-

---

<sup>1</sup> Быт. 32, 28: И сказал [ему]: отныне имя тебе будет не Иаков, а Израиль, ибо ты боролся с Богом, и человеков одолевать будешь.

ию то, что Бог передал ему на горе. Апостолы, с другой стороны, говорили очень ясно. Поэтому написано, что тьма проходит, и истинный свет уже светит. Христос, великий объект веры, грядет, и в Его открытом лице мы увидим славу Бога как справедливого Бога и Спасителя.

Евангелие — это откровение Божьей праведности, и мы видим Отца в Сыне. Пророки ясно учили об оправдании верой: "праведный верой жив будет"<sup>1</sup>. "Приклоните ухо ваше и придите ко Мне: послушайте, и жива будет душа ваша, — и дам вам завет вечный, неизменные милости, [обещанные] Давиду"<sup>2</sup>. Апостол объясняет неизменные милости Давида воскресением Христа<sup>3</sup>, который есть гарантия воскресения всех чад нового завета<sup>4</sup>. Закон, проклиная всякое преступление, заключает всех для веры, чтобы искали принятия у Того, Кто грядет. Ему были даны все обетования (ст. 16), в Нем они сохранены для всех наследников обетования (ст. 29).

---

<sup>1</sup> Авв. 2, 4

<sup>2</sup> Ис. 55, 3

<sup>3</sup> Деян. 13, 34: А что воскресил Его из мертвых, так что Он уже не обратится в тление, о сем сказал так: Я дам вам милости, обещанные Давиду, верно.

<sup>4</sup> 1-е Фесс. 4, 14: Ибо, если мы веруем, что Иисус умер и воскрес, то и умерших в Иисусе Бог приведет с Ним.

**Стих 24:** Итак, закон был для нас детоводителем к Христу, дабы нам оправдаться верою;

Итак, закон стал нашим детоводителем к Христу. Слуга, сопровождавший детей знатных родителей в школу, назывался детоводителем\*, и Павел прекрасно представляет закон приводящим детей Божьих к Христу. Закон поддерживал ожидание грядущего Спасителя, он требовал послушания, которым никто не мог платить. Он указывал на различные жертвоприношения, не могущие снять греха. Петр называет его бременем, которое не могли понести ни они, ни их отцы<sup>1</sup>. Поэтому остаток избранных благодатью желал видеть то, что видели ученики Христа и слышать то, что они слышали<sup>2</sup>, восклицая: "Кто даст с Сиона спасение Израилю! Когда Господь возвратит пленение народа Своего, тогда возрадуется Иаков и возвеселится Израиль"<sup>3</sup>.

Дети были предоставлены заботе детоводителя, но только с целью сопровождения их в школу. Поэтому дети Божьи оказались под законом, чтобы придти к Христу, в Котором оправдываются грешники.

В нашем переводе есть вставка *привести нас*, которая, хотя и не является обязательной, полно-

---

\* Педагогом. (Прим. переводчика)

<sup>1</sup> Деян. 15, 10: Что же вы ныне искушаете Бога, желая возложить на выи учеников иго, которого не могли понести ни отцы наши, ни мы?

<sup>2</sup> Лук. 10, 24: ибо сказываю вам, что многие пророки и цари желали видеть, что вы видите, и не видели, и слышать, что вы слышите, и не слышали.

<sup>3</sup> Пс. 13, 7



стью совпадает с образом педагога, отводящего детей Божьих к великому Учителю\*.

**Стих 25:** по пришествии же веры, мы уже не под [руководством] детоводителя.

Когда же Христос, великий объект веры пришел, Его народ не нуждается более в педагоге. Теперь они собраны у ног великого Господа, Которого так долго ждали.

**Стих 26:** Ибо все вы сыны Божьи по вере во Христа Иисуса;

Израиль был избранным народом Божьим. Моисей должен был сказать фараону: "так говорит Господь: Израиль [есть] сын Мой, первенец Мой"<sup>1</sup>. Основанием этой и всех других привилегий была их связь с Христом, Единородным от Отца. Однако это была телесная связь, поэтому они названы Израилем по плоти. Они были всего лишь образом подлинного Израиля, духовно связанного со Спасителем<sup>2</sup>. Павел привлекает внимание галатов

---

\* Синодальный перевод не содержит подобной вставки. (Прим. переводчика.)

<sup>1</sup> Исх. 4, 22

<sup>2</sup> 1-е Кор. 6, 17: А соединяющийся с Господом есть один дух с Господом.

к этой великой привилегии. "Вы сыны Божьи по вере во Христа Иисуса".

Здесь мы замечаем, что Павел изменяет тональность. Он говорил, что Израиль находился под властью педагога, а после того как пришел Христос, говорит он, мы больше не под властью педагога. Но с того времени евреи и язычники в равных условиях, поэтому он говорит: *вы* — включая язычников — все сыны Божьи по вере во Христа Иисуса.

Отныне стена разделения разрушена\*. Господь в Себе создал "из двух одного нового человека"<sup>1</sup>. "Иисус умрет за народ, и не только за народ, но чтобы и рассеянных чад Божьих собрать воедино"<sup>2</sup>. Все они рождены Словом истины, от нетленного семени Слова. Как человечество изначально было сотворено в Адаме, так верующие воссозданы во Христе<sup>3</sup>.

**Стих 27: все вы, во Христа крестившиеся, во Христа облеклись.**

Верующие одно с Христом, подобно ветвям на лозе или членам тела, даже как Сын с Отцом.

---

\* Стена разделения указывает на стену, отделявшую двор язычников от двора иудеев в Иерусалимском храме.

<sup>1</sup> Ефес. 2, 15

<sup>2</sup> Иоан. 11, 52

<sup>3</sup> Ефес. 2, 10: Ибо мы — Его творение, созданы во Христе Иисусе на добрые дела, которые Бог предназначил нам исполнять.

Это духовный союз, явленный в крещении, через которое мы исповедуем нашу веру во Христа, или, как сказано здесь, облакаемся во Христа. Для спасения важны две вещи: исповедание устами и вера сердцем<sup>1</sup>. Крещение же предназначенный способ исповедания Господа Иисуса. Заслуживает внимания то, что хотя все установления Христовы обязательны для Его народа, только крещение явно связано со спасением. Мы не хотим сказать, что те, кто не знает воли Господа относительно крещения, не спасены, просто утвердить факт, что, когда Господь говорит: "Кто будет веровать и креститься, спасен будет", это единственное установление, связанное со спасением\*. Апостол в послании к Евреям говорит: "кроплением очистив сердца от порочной совести, и омыв тело водою чистою, будем держаться исповедания упования неуклонно, ибо верен Обещавший"<sup>2</sup>. Здесь омовение наших тел водой чистой описано как исповедание веры, или, как в заметке на полях, "исповедание упования", что мы будем воскрешены с Христом<sup>3</sup>. Изучаемый отры-

<sup>1</sup> Рим. 10, 9: Ибо если устами твоими будешь исповедывать Иисуса Господом и сердцем твоим веровать, что Бог воскресил Его из мертвых, то спасешься.

\* Данное замечание не исключает Иоан. 6, 50-58. В этом отрывке Господь говорит не об участии в Вечере Господней, а об вкушении Его народом великого учения о Его воплощении и смерти. Душа подкрепляется истиной так же, как тело пищей.

<sup>2</sup> Евр. 10, 22-23

<sup>3</sup> 1-е Фесс. 4, 16: потому что Сам Господь при возвещении, при гласе Архангела и трубе Божией, сойдет с неба, и мертвые во Христе воскреснут прежде.

вок гласит, что во время крещения мы облакаемся во Христа, подобно тому как человек облакается в одежду. Грех обнажил нас к стыду нашему, но верующий облечен в Христову праведность, и это было предвосхищено в кожах животных, принесенных в жертву, в которые Бог одел наших прародителей. Наше единение с Христом представлено в крещении, и, следовательно, мы облакаемся в Христа в состоянии Его глубочайшего унижения. "Неужели не знаете, что все мы, крестившиеся во Христа Иисуса, в смерть Его крестились? Итак, мы погреблись с Ним крещением в смерть, дабы, как Христос воскрес из мертвых славою Отца, так и нам ходить в обновленной жизни. Ибо если мы соединены с Ним подобием смерти Его, то должны быть [соединены] и [подобием] воскресения, зная то, что ветхий наш человек распят с Ним, чтобы упразднено было тело греховное, дабы нам не быть уже рабами греху; ибо умерший освободился от греха"<sup>1</sup>.

Крещением мы исповедуем веру в искупление, совершенное за нас на кресте, мы исповедуем, что рождены свыше к живой надежде воскресения Христова, мы исповедуем, что получили познание спасения в прощении наших грехов<sup>2</sup>. Верующий погребен в подобии смерти Христовой, он знает, что Бог приведет его к смерти и в дом всех, предназначенных к жизни. Он знает, что должен

---

<sup>1</sup> Рим. 6, 3-7

<sup>2</sup> Лук. 1, 77: дать уразуметь народу Его спасение в прощении грехов их.

быть причастником Христа в последнем и глубочайшем состоянии его унижения, что должен быть послушен до Его смерти, но он также знает о силе Его воскресения. Вождь спасения сломил железную державу последнего врага, попрали того, кто обладал властью над смертью и достиг победы ради всех детей Божьих, грехи которых Господь вознес телом Своим на древо и которые, в результате, станут причастниками Его торжества. Ибо, если мы умерли с Ним, то с Ним и оживем<sup>1</sup>.

Смерть, князь ужаса, для верующего — врата жизни. Он размышляет о пустой гробнице Иисуса и слышит голос Отца, обращающегося к нему, как к патриархам в древности: не бойся сойти в Египет, ибо я возвращу тебя оттуда. В крещении удивительно воплощается Евангелие, и чем лучше мы понимаем его, тем лучше оно утверждает нашу веру во Христа.

В Великом повелении Господь приказывает верующим креститься во (εις) имя Отца, Сына и Святого Духа. Единый живой Бог открылся в Трех Ипостасях.

Не следует нам понапрасну пытаться объяснить эту тайну, факт открыт, и если мы принимаем его, то обязаны делать это подобно малым детям, и на этой особенности основано Евангелие. Отец избирает Свой народ во Христе и

---

<sup>1</sup> 2-е Тим. 2, 11: Верно слово: если мы с Ним умерли, то с Ним и оживем.

дарит его Сыну, Которого послал в мир в образе раба, чтобы искупить их от смерти и от власти могилы. Сын сказал: вот иду исполнить волю Твою, о Боже. Как Великий Глава Своего тела, Церкви, Он совершил вверенное Ему дело, получил Духа не мерю — ни одно создание не делало этого прежде, — а от Него Дух (как прекрасное помазание на голове Аарона, стекающее по краям одежды его) был передан всем Его овцам, искупленным кровью Его. В изучаемом отрывке Павел представляет верующих как крещенных во Христа, в веру в Его учение, которым Он обитает в их сердцах<sup>1</sup>, а они неразрывно связаны с Ним<sup>2</sup>. В крещении они облеклись во Христа, признали, что Он все их спасение и желание. Верующие признали, что мертвы, но исповедуют, что жизнь их сокрыта с Христом в Боге и выражают уверенность: когда Он, жизнь их, явится, и они явятся с Ним во славе<sup>3</sup>.

Господь укорял иудеев в том, что они своими традициями<sup>4</sup> упразднили слово Божье, а их примеру повсеместно последовали ученики Христовы. Крещение — это установление нового завета, которое относится исключительно к детям завета,

---

<sup>1</sup> Ефес. 3, 17: верю вселиться Христу в сердца ваши.

<sup>2</sup> Ефес. 5, 30: потому что мы члены тела Его, от плоти Его и от костей Его.

<sup>3</sup> Кол. 3, 4: Когда же явится Христос, жизнь ваша, тогда и вы явитесь с Ним во славе.

<sup>4</sup> Матф. 15, 6: тот может и не почтить отца своего или мать свою; таким образом вы устранили заповедь Божию преданием вашим.

которые все научены Богом и знают Господа от малого до великого<sup>1</sup>. Крещение — это исповедание нашей веры в смерть Христа за наши грехи и Его воскресение для нашего оправдания. Однако большая часть носящих имя христиан "преступили законы, изменили установления, нарушили завет вечный" бессмысленной церемонией окропления несмышленных младенцев в подражание иудейскому обрезанию. Тем не менее, существует большая разница между крещением младенцев и обрезанием. Сын Авраама, Исаак, а также и Иаков, родился иудеем — рожден в завете — и обрезан на восьмой день. Если бы этого не проделали, то он был бы истреблен от Израиля, поскольку "нарушил завет"<sup>2</sup>. \* Младенцев же крестят не потому, что они христиане, но чтобы сделать христианами, поэтому их называют *крещеными*. Среди иудеев не было настолько явного нарушения заповеди Божьей преданием, как подмена установления Господня крещением младенцев.

Крещение младенцев тесно связано с учением о возрождении через крещение. Католики и пьюзе-

---

<sup>1</sup> Иер. 31, 33-34: Но вот завет, который Я заключу с домом Израилевым после тех дней, говорит Господь: вложу закон Мой во внутренность их и на сердцах их напишу его, и буду им Богом, а они будут Моим народом. И уже не будут учить друг друга, брат брата, и говорить: "познайте Господа", ибо все сами будут знать Меня, от малого до большого, говорит Господь, потому что Я прошу беззакония их и грехов их уже не вспомяну более.

<sup>2</sup> Быт. 27, 14

\* Если бы он не принадлежал завету, о нем нельзя было бы сказать, что он нарушил завет, оставаясь необрезанным после восьмого дня.

иты\* открыто признают это учение, считая, что благодаря крещению происходит возрождение младенца. Многие из придерживающихся крещения младенцев не согласны с этим, однако практика практически повсеместно основана на изменении данной идеи. Некоторые считают, что благодаря крещению сеется семя благодати, тогда как другие не придают обряду большого значения, что лежит в основе многих заблуждений и разделений, преобладающих среди верующих. Очевидно одно, что таким образом многие представители англиканской церкви привлекаются к папству.

Мы уже видели, что привилегии Израиля по плоти и истинного Израиля зависели от их союза с Христом. Первый союз — телесный, второй — духовный. Соответственно все особенные привилегии народа Израильского были телесными и временными. Их избрали, поскольку они были потомками Авраама, Исаака и Иакова, праотцев Христа. Их искупление — это освобождение из Египетского рабства. Манна в пустыне и вода из скалы поддерживали их жизнь определенное время, но не воспрепятствовали возвращению их в прах. Священники также умирали. Установление

---

\* Последователи Эдварда Бовери Пьюзи (1800-1882), профессора королевской кафедры иврита в Christ Church, Оксфорд, одного из лидеров трактарианства (по названию серии публикаций "Трактаты для нашего времени, 1833-1841), известного также как Оксфордское движение. Сторонники данного движения, преимущественно представители Оксфордского университета, стремились доказать, что англиканская церковь имела непосредственную связь с христианской церковью, созданной апостолами. (Прим. переводчика.)



их священства следовало плотскому установлению<sup>1</sup>, согласно которому сын сменял отца. Их жертвоприношения освящали только тело<sup>2</sup> и не могли снять грехов<sup>3</sup>. Бронзовый змей исцелял только от змеиных укусов. Наследием их была земля, где текло молоко и мед. Все обетования в ответ на послушание были телесными, такими же были и наказания за непослушание<sup>4</sup>.

Подлинный Израиль, с другой стороны, получает свои привилегии благодаря духовному союзу с Христом. Они получают вечное искупление<sup>5</sup>. Пища их дает жизнь вечную<sup>6</sup>. Вода, которую дает им Христос, делается в них источником воды, текущей в жизнь вечную<sup>7</sup>. Их священство создано по силе жизни не перестающей и неизменно<sup>8</sup>. Они обретают наследство вечное<sup>9</sup>. Короче говоря, Израиль и

<sup>1</sup> Евр. 7, 16: Который таков не по закону заповеди плотской, но по силе жизни непрестающей.

<sup>2</sup> Евр. 9, 13: Ибо если кровь тельцов и козлов и пепел телицы, через окропление, освящает оскверненных, дабы чисто было тело.

<sup>3</sup> Евр. 10, 4: ибо невозможно, чтобы кровь тельцов и козлов уничтожала грехи.

<sup>4</sup> Лев. 27-я гл.; Втор. 28-я гл.

<sup>5</sup> Евр. 9, 12: и не с кровью козлов и тельцов, но со Своею Кровию, однажды вошел во святилище и приобрел вечное искупление.

<sup>6</sup> Иоан. 6, 50: хлеб же, сходящий с небес, таков, что ядущий его не умрет.

<sup>7</sup> Иоан. 4, 14: а кто будет пить воду, которую Я дам ему, тот не будет жаждать вовек; но вода, которую Я дам ему, сделается в нем источником воды, текущей в жизнь вечную.

<sup>8</sup> Евр. 7, 22-24: то лучшего завета поручителем соделался Иисус. Притом тех священников было много, потому что смерть не допускала пребывать одному; а Сей, как пребывающий вечно, имеет и священство непреходящее.

<sup>9</sup> Евр. 9, 15: И потому Он есть ходатай нового завета, дабы вследствие смерти Его, бывшей для искупления от преступлений, сделанных в первом завете, призванные к вечному наследию получили обетованное.

его установления — тень грядущих благ, образ небесного. Искажение и извращение учения Христова, возвышение человека греха, основано на попытках смешать две системы, которые, несмотря на точное соответствие, радикально и существенно отличаются. Поэтому так много сказано в посланиях, и особенно в данном послании, против соблюдения иудейских заповедей, хотя возможность их соблюдения вскоре была прекращена разрушением Иерусалима. Евангелие — это объяснение тайны отношений Божьих с Израилем. Его отношение к потомкам Авраама, Исаака и Иакова служило прообразом отношений с истинным Израилем.

**Стих 28: Нет уже Иудея, ни язычника; нет раба, ни свободного; нет мужеского пола, ни женского: ибо все вы одно во Христе Иисусе.**

Все верующие одно во Христе, и в союзе с Ним они тесно объединены друг с другом. Они находятся в разных обстоятельствах и ситуациях. Они могут быть господами или слугами, царями или нищими, иудеями или эллинами, но все допущены к одинаковым привилегиям<sup>1</sup>. В Израиле было боль-

---

<sup>1</sup> 1-е Кор. 7, 21-22: Рабом ли ты призван, не смущайся; но если и можешь сделаться свободным, то лучшим воспользуйся. Ибо раб, призванный в Господе, есть свободный Господа; равно и призванный свободным есть раб Христов.

Иак. 1, 9-10: Да хвалится брат униженный высотой своею, а богатый — унижением своим, потому что он преидет, как цвет на траве.

шое отличие мужчин от женщин, только мужчины носили на теле знамение завета, и во всех других отношениях демонстрировалось превосходство мужчин. Но во Христе Иисусе нет ни мужчины, ни женщины. Все верующие являются членами тела Христова от плоти Его и костей Его, и их привилегии абсолютно не зависят от внешних обстоятельств. Все они освобождены от власти тьмы и введены в Царство возлюбленного Сына. Все без исключения сделались царями и священниками Богу.

**Стих 29: Если же вы Христовы, то вы семя Авраама и по обетованию наследники.**

Если они Христовы, то независимо от своего происхождения они — семя Авраама и наследники обетования, которое, как Павел показал ранее (ст. 16), принадлежало Христу — Главе тела, а в Нем и всем верующим. Благодаря своему союзу с Христом, Его Отец — их Отец, и Его Бог — их Бог<sup>1</sup>. Через Него они не просто победители. Он возвещает: "Побеждающий наследует все, и буду ему Богом, и он будет Мне сыном"<sup>2</sup>. Поэтому они наследники согласно обетованию<sup>3</sup>, они благо-

<sup>1</sup> Иоан. 20, 17: Иисус говорит ей: не прикасайся ко Мне, ибо Я еще не восшел к Отцу Моему; а иди к братьям Моим и скажи им: восхожу к Отцу Моему и Отцу вашему, и к Богу Моему и Богу вашему.

<sup>2</sup> Откр. 21, 7

<sup>3</sup> Рим. 8, 17: А если дети, то и наследники, наследники Божии, сонаследники же Христу, если только с Ним страдаем, чтобы с Ним и прославиться.

словаются с верным Авраамом (ст. 9). Этот стих в точности совпадает с 7-м стихом: "Познайте же, что верующие суть сыны Авраама". В обоих случаях Павел показывает, что верующие единственные истинные дети Авраама и наследники обетования.

## Глава IV

**Стих 1:** Еще скажу: наследник, доколе в детстве, ничем не отличается от раба, хотя и господин всего:

Павел представил закон в роли педагога приводящего наследников обетования к Христу, чтобы через веру в Него они были оправданы. Здесь он повторяет свою аргументацию. Наследник до своего совершеннолетия ничем не отличается от раба. Будучи несомненным владельцем, он еще не управляет своим имуществом.

**Стих 2:** он подчинен попечителям и домоправителям до срока, отцом [назначенного].

Более того, он подчинен попечителям и домоправителям до совершеннолетия, времени, назначенного его отцом.

**Стих 3: Так и мы, доколе были в детстве, были поработочены вещественным началам мира;**

Даже верующие евреи, остаток по избранию благодати<sup>1</sup>, принадлежащие Христу дети Авраамовы, наследники обетования<sup>2</sup>, вместе с остальным народом находились под игом стихий мира, под которыми Павел подразумевает иудейские предписания, указывая на их плотскую и земную природу. Мы уже видели, что обетования, которые ободряли Израиль, и наказания, которые их ограничивали, были временными. Царство Израильское, хотя и отличалось от прочих царств, было "от мира сего". Оно является моделью или, по крайней мере, тенью небесного, духовного и вечного Царства Христова. Подданными первого были дети Авраама, Исаака и Иакова, подданными второго являются те, которые в вере и благословляются с верным Авраамом<sup>3</sup>. История Израиля — это притча, или тайна, истолкование которой в Царстве Христовом. Священники и правила поклонения были в то время тенью духовного поклонения истинного Израиля, поэтому иудейское домостроительство названо стихиями или основами мира. Если их рассматривать отдельно,

---

<sup>1</sup> Рим. 11, 5: Так и в нынешнее время, по избранию благодати, сохранился остаток.

<sup>2</sup> Гал. 3, 29: Если же вы Христовы, то вы семя Авраамово и по обетованию наследники.

<sup>3</sup> Гал. 3, 9: Итак верующие благословляются с верным Авраамом.

то они кажутся случайными установлениями. Осу-ществление этих начал в Царстве Христа, приводит нас к большему восхищению мудростью Того, Кто от начала видит то, что будет в конце. Они не только представляют собой окончательное доказательство истины Евангелия, но также, показывая его учение в образах земных вещей, хорошо знакомых нам, доносят небесные истины нашему немощному разуму. Например, Бог Израиля, изначально обитавший в скинии, а позже в храме, посреди Своего избранного народа, поклонявшегося лицом к Его святой обители, был прообразом Христа, в Котором обитает вся полнота Божества телесно и Чье тело поэтому названо храмом<sup>1</sup>.\* Апостол в послании к Коринфянам<sup>2</sup>, а также к Евреям, достаточно полно иллюстрирует эту тему чрезвычайной важности, неверное понимание которой было средством искажения Евангелия Христова, введя в него немощные и ничтожные начала иудаизма.

Учение Христа духовно, и может быть познано только при помощи Святого Духа. Однако это учение сделалось плотским через смешение с си-

<sup>1</sup> Иоан. 2, 19-20: Иисус сказал им в ответ: разрушьте храм сей, и Я в три дня воздвигну его. На это сказали Иудеи: сей храм строился сорок шесть лет, и Ты в три дня воздвигнешь его?

\* Скиния, в которой Бог Израиля некоторое время обитал, странствуя со Своим народом по пустыне, была образом Христа в дни Его унижения, в то время как о храме на горе Сион сказано, как о Его вечной обители (Пс. 131, 14). Похоже, подтверждением этого является то, что Слово стало плотью и обитало (раскинуло шатер) с нами (Иоан. 1, 14).

<sup>2</sup> 1-е Кор. 10-я гл.

стемой, которая была не чем иным, как тенью, предшествовавшей пришествию Сына Божьего в плоти<sup>1</sup>. В Его воплощении, страданиях, смерти и воскресении сокрыты все сокровища премудрости и познания.

**Стих 4: но когда пришла полнота времени, Бог послал Сына Своего (Единородного), Который родился от жены, подчинился закону,**

На протяжении четырех тысяч лет мир находился в состоянии подготовки к пришествию Сына Божьего. Когда же наступила полнота времени, и были сделаны все приготовления, предусмотренные Бесконечной Премудростью, Бог послал Сына Своего, рожденного от жены, подчинившегося закону. Адам назван сыном Божьим потому, что он был сотворен по образу своего Творца. Израиль назван сыном Божьим потому, что имел телесное родство с Тем, благодаря Кому был отделен от остальных народов. Верующие названы детьми Божьими из-за своего духовного родства с Тем, Кто обитает в них Святым Духом и в Ком они сотворены заново. Но только Иисус Единородный от Отца, Сын ОТЧИЙ, причастен Божественной природе, подобно тому как дитя наследует природу своего отца. Он назван Эмма-

<sup>1</sup> Кол. 2, 17: это есть тень будущего, а тело — во Христе.



нуилом — "С нами Бог". Каждое имя и титул, относящиеся исключительно к Всемогущему, приписаны и Ему, поэтому было справедливо замечено: если Иисус не Бог, тогда Писание не содержит откровения о Боге. Когда Иисус сказал, что Бог Его Отец, иудеи посчитали, что Он делает Себя равным Богу, и Он, не отвергая этого вывода, говорил, что делает дела, присущие только Богу. Цель этих дел в том, чтобы *все почтили Сына, как чтят Отца*<sup>1</sup>. Мы же знаем, что Бог славы Своей не отдаст иному.

Одна из причин, побудивших некоторых отвергнуть Божественность Сына Божьего, состоит в следующем: Господь всегда последовательно признавал превосходство над Ним Отца, от Которого Он пришел и Чью волю исполнил во всем, оставив пример, чтобы мы следовали по следам Его. В противном случае, хотя божественность признали бы, были бы утрачены различия в единстве Божества. Также чрезвычайно важно, чтобы была ясно обоснована человечность нашего Господа. Он истинный Бог и истинный человек. В Своем Божестве — неизменный. Беседовавший с Никодимом был на небесах<sup>2</sup>, но принял образ раба и искал не Своей воли, но пославшего Его Отца. Поэтому Он, хоть и не почитал хищением быть

<sup>1</sup> Иоан. 5, 23: дабы все чтили Сына, как чтут Отца. Кто не чтит Сына, тот не чтит и Отца, пославшего Его.

<sup>2</sup> Иоан. 3, 13: Никто не восходил на небо, как только спешший с небес Сын Человеческий, сущий на небесах.

равным Богу, все же говорил: "Отец Мой более Меня"<sup>1</sup>.

Он, Кто изначально был с Богом и был Богом, Творцом всего, стал плотью, родившись от жены, сделавшись причастным плоти и крови тех, кого Он не стыдится называть братьями. И для чего все это? Чтобы оставить нам пример, дабы мы шли по следам Его, чтобы побудить нас жить в этом мире как странники и пришельцы, которых не привлекают его улыбки и не пугают гримасы! Да, это была одна из целей воплощения, однако великой и необходимой причиной того, что Бог явился в плоти, было то, что Тот, Кого невозможно унижить или превознести, смог в нашей природе смириться до смерти, и смерти крестной, и добровольно стать жертвой за наши грехи. Он смог превознести закон и сделать его достойным уважения и, восстав к новой и бесконечной жизни, смог стать источником жизни, Автором вечного спасения для повинующихся Ему. Как все человечество согрешило и умерло в Адаме, так же и семя жены, наследники обетования, восстановлены во втором Адаме, Главе нового творения. Вождь их спасения *усовершенствовался* через страдания. Проклятие нарушенного закона не могло исчезнуть, его следовало понести, и, вытерпев его, Христос, как мы видели, иску-

---

<sup>1</sup> Иоан. 14, 28: Вы слышали, что Я сказал вам: иду от вас и приду к вам. Если бы вы любили Меня, то возрадовались бы, что Я сказал: иду к Отцу; ибо Отец Мой более Меня.

пил Свой народ от проклятия. Он принес Себя в благоухание приятное, и то, насколько это было приятно Богу, доказало Его воскресение и воцарение по правую руку от Божественного величия. Он обладает всей властью на небе и на земле, чтобы даровать жизнь вечную тем, кто избран и дан Ему от вечности, чтобы представить их славной Церковью, без пятна и порока, или чего-либо подобного, облеченной в вечную праведность, которую Он подарил им.

Настолько прекрасно одеяние, сотканное Христом для искупленных, так полно оно раскрывает каждое качество Божественного характера, что Евангелие представлено не просто как откровение милости, но праведности Божьей. Здесь мудрость — огромная толпа бунтовщиков вырвана из пламени, разожженного их греховностью, благодаря безграничному милосердию Божьему. Это не означает, что справедливость Божья омрачена этим чудным актом любви и милости. Посредством этого акта Бог показал Свою крайнюю ненависть к греху яснее, чем если бы Он уничтожил все человечество. Таково исполнение Его вечной цели, чтобы через Церковь Он мог сделать известной начальствам и властям Свою многообразную мудрость<sup>1</sup>.

---

<sup>1</sup> Ефес. 3, 9-10: и открыть всем, в чем состоит домостроительство тайны, сокрывавшейся от вечности в Боге, создавшем все Иисусом Христом, дабы ныне соделалась известною через Церковь начальствам и властям на небесах многообразная премудрость Божия

**Стих 5: чтобы искупить подзаконных, дабы нам получить усыновление.**

Искушение от клятвы закона включает освобождение от его рабства. Кровью завета Господь изъял Свой народ из рва, в котором не было воды. Как же это осуществилось? Он, Который выше всякого закона, Чья воля и есть закон, Сам Законодатель, стал причастен людских плоти и крови, тем самым войдя в теснейшие отношения с ними, чтобы в Нем они понесли заслуженное проклятие. Чтобы, умерев телом Христа для закона (через Его воплощение и страдание), они могли оправдаться в грехах<sup>1</sup> и, вместе с Ним восстать к силе бесконечной жизни, неисчерпаемым источником которой является Он. Таким образом, через союз с Сыном Божьим, Его братья усыновляются, а если дети, то и наследники Бога, сонаследники Христа, в наследстве нетленном, чистом, неувядаемом.

**Стих 6: А как вы — сыны, то Бог послал в сердца ваши Духа Сына Своего, вопиющего: "Авва, Отче!"**

Такова привилегия всех принятых в Божью семью — одним Духом они крещены в одно тело,

---

<sup>1</sup> Рим. 6, 7: ибо умерший освободился от греха.

все напоены одним Духом, Которого их прославленный Глава принял без меры и Которым завершен их союз с Христом.

В глубоком мучении в Гефсиманском саду Иисус воскликнул: "Авва, Отче", подчеркивая полное доверие Богу среди страданий и согласие с волей Божьей. К этому доверию причастен весь Его народ, соответственно вере, которую каждый имеет<sup>1</sup>.

В письме к Римлянам дух усыновления противопоставляется духу рабства к страху<sup>2</sup>. Одно — настроение раба, дрожащего пред розгой господина своего, другое — настроение дитяти, знающего, что отец не ошибается. Дитя знает, что все его правила, относящиеся ко всему, верны, и уверено, что Господь праведен во всех путях Своих, и, хотя ему может достаться горькая чаша, дитя знает — она смешана любовью и, как бы ни была неприятна, дана для блага его.

Такое настроение мы должны воспитывать и демонстрировать согласно данной нам мере веры. Мы постоянно склонны уходить от истины, от Бога и огорчать Святого Духа. Однако давайте противостанем сатане и будем помнить, что дух усыновления — великое свидетельство нашего усыновления. Сатана может представляться ангелом

<sup>1</sup> Рим. 12, 3: По данной мне благодати, всякому из вас говорю: не думайте о себе более, нежели должно думать; но думайте скромно, по мере веры, какую каждому Бог уделил.

<sup>2</sup> Рим. 8, 15: Потому что вы не приняли духа рабства, чтобы опять жить в страхе, но приняли Духа усыновления, Которым зываем: "Авва, Отче!"

света, может побуждать нас рассуждать, указывать на множество ошибок, на невозможность таких существ быть объектами любви Бога. Однако нам заповедано молиться Богу — нашему Щиту, чтобы Он призрел на лицо Помазанника Его, положил Свою руку на стоящего одесную Него Сына Человеческого, Которого Он укрепил ради Себя. Пусть же очи наши будут устремлены к Христу, совершенству Его жертвы, славе Его вечной праведности и безграничной способности спасать. Исповедаем же грехи свои, возложив руки на главу Христа — нашу Пасху — и доверимся Ему, чтобы грех более не царствовал в нас. Через Него, возлюбившего нас и сказавшего: "Довольно для тебя благодати Моей, ибо сила Моя совершается в немощи", мы должны стать не просто победителями. Он пришел для того, чтобы призвать не праведников, а грешников к покаянию. Не будь мы грешниками, то не испытывали бы нужды в Спасителе. Только больной нуждается во враче, и даже при самых тревожных симптомах заболевания не будем забывать о том, что Его навыки надежны. Давайте же взирать на достигнутую Им победу над богом этого мира как на удостоверение того, что мы станем не просто победителями.

Ничто так не доказывает упадок религии, как недостаток доверия и уверенности в спасении, который превалирует среди людей, исповедующих веру в Иисуса. Многие считают самонадеянным

рассчитывать на уверенность, которая представлена нам в слове Божьем. Это проистекает из двух противоположных заблуждений, каждое из которых достаточно распространено. Первое — самоправедность, второе — небрежность в поведении. Изначально человек был создан, чтобы жить в послушании, неизменность Божьего благорасположения, которое есть жизнь, зависела от того, съест ли он плод с дерева познания добра и зла. Хотя отпав от Бога — единственного источника жизни — проклятием закона и, соответственно, став мертвым в грехах и беззакониях, человек не осознает своего подлинного состояния, все же закон написан на его сердце, и он ощущает, что достоин порицания, когда действует недостойно\*. Никто не побуждает человека к греху, его к этому влечет собственная похоть. Его обличает сердце, он решает быть лучше, "решается, передумывает и умирает таким же". Такому духу следования закону и собственной праведности подвержены верующие, он постоянно действует и отвлекает внимание от Христа и, соответственно, омрачает его утешение. Оправдание должно быть или по вере, или по делам, нельзя смешивать оба метода. Они подобны железу и глине в пальцах

---

\* Действие закона, записанного в сердце, не стоит смешивать с тем законом, который написан в сердцах верующих и является привилегией детей завета (Иер. 31, 33). Задача закона состоит в том, чтобы указывать на обязанность людей и обличать их в грехе (Рим. 3, 20). Это высказывание поясняется в последней части стиха: "о чем свидетельствует совесть их и мысли их, то обвиняющие, то оправдывающие одна другую" (Рим. 2, 15).

истукана, которого видел Даниил, они не смешиваются.

Апостол говорит, что когда пришла заповедь, грех ожил, а он умер. Он ощущал себя в состоянии, из которого, казалось, нет выхода — закон свят, праведен и благ, а он плотян, продан греху. Что же делать? В себе самом Павел имел приговор к смерти, чтобы уповать не на себя; благодать научила его доверять Богу, воскрешающему мертвых. И хотя он восклицал: "Бедный я человек, кто избавит меня от сего тела смерти!", в то же самое время торжественно отвечал: "Благодарю Бога моего Иисусом Христом, Господом нашим". Проблема решена, и он увидел, как благодать царствует посредством праведности к жизни вечной, а грешник оправдан пред Богом.

Следует ли говорить, когда заповедь пришла к Павлу? Это произошло на пути в Дамаск. Он увидел славу Сына Божьего, назвавшегося Иисусом из Назарета. Савл понял, что поднимал свою немощную руку против Господа славы. Павел не мог искупить себя, обманчивость и глубокая развращенность его сердца, неприязнь к Богу стали явными. Ему отрылась вера и благодаря благодати Христовой она стала не мимолетным чувством, поскольку до конца своей жизни Павел жил верою в Сына Божьего. Христос Духом Своим жил в нем и сподобил Павла принести много плода к славе и похвале Божьей.



Грешник, открывающий веру после обличения в своей чрезвычайной низости, ярко представлен в одном из образов Моисеева домостроительства. Когда у человека подозревали проказу, он должен был прийти к священнику, у которого были подробные инструкции чтобы определить, действительно ли человек болен столь мерзкой болезнью. Если на теле было пятно, то человека объявляли нечистым, но если проказа покрывала человека от макушки до подошв, он был чист!<sup>1</sup> Мы все знаем, что у нас есть пороки и несовершенства, но воображаем, что все-таки в нас есть нечто доброе. Однако, когда Дух Святой<sup>2</sup> обличает нас, мы осознаем, что "проданы греху", что в нас не живет "ничего доброго", а это нераздельно связано с нашими умами, просвещенными славой вечной праведности — главной темы Евангелия<sup>3</sup>.

Очень важно, чтобы мы понимали этот вопрос, который тесно связан с нашим освящением. Мы уже уделяли внимание заявлению апостола Павла в Гал. 2, 19 и увидели, что оно параллельно Рим. 7, 4. Верующий по природе под законом, подобно тому как женщина связана с мужем, пока смерть не разлучит их, так и верующий, пока не умрет для закона телом Христо-

<sup>1</sup> Лев. 13, 13: и увидит священник, что проказа покрывала все тело его, то он объявит больного чистым, потому что все превратилось в белое: он чист.

<sup>2</sup> Иоан. 16, 8: и Он, придя, обличит мир о грехе и о правде и о суде.

<sup>3</sup> Рим. 1, 17: В нем открывается правда Божия от веры в веру, как написано: праведный верою жив будет.

вым и не обручится с другим, то есть с Господом, восставшим из мертвых, не сможет принести плод Богу. Но соответственно тому, как Дух Святой вводит нас в тайну Бога, Отца и Христа, пропорционально нашему осознанию Христа и Его народа, мы сможем понять, что оплатили цену наказания в прославленном Главе и, соответственно, "освободились от греха"<sup>1</sup>. Так должно нам ходить в славной свободе детей Божьих, зная, что Бог примирился с нами, в то же самое время, не забывая своего смущения и неспособности открыть уста от стыда. Таковы последствия заключения Богом завета с нами и познания, что Иисус — Господь<sup>2</sup>. Это основание освящения верующего. Те, кто не понимает Евангелия, зная из собственных чувств, а также из Писания, что для Божественного одобрения важна святость, узаконивают Евангелие ради сохранения добрых дел. Однако они сильно заблуждаются, не понимая, что святость для падшего человека коренится в том, чтобы грешник умер для закона, сораспявшись, умерев и воскреснув с Христом. Тогда он начинает ходить в обновленной жизни, а изменение жизни, уподобление его Христу — это доказательство того, что Христос обитает в нем.

---

<sup>1</sup> Рим. 6, 22: Но ныне, когда вы освободились от греха и стали рабами Богу, плод ваш есть святость, а конец — жизнь вечная.

<sup>2</sup> Иез. 16, 62-63: Я восстанавливаю союз Мой с тобою, и узнаешь, что Я Господь, для того, чтобы ты помнила и стыдилась, и чтобы вперед нельзя было тебе и рта открыть от стыда, когда Я прощу тебе все, что ты делала, говорит Господь Бог.

Это в Писании называется облечением в нового человека, однако ветхий человек все еще остается, и, соответственно, верующий имеет склонность возвратиться к закону, к послушанию, которое есть основа оправдания, и утратить из виду то, что безвозмездно даровано нам Богом.

Существует и другая крайность, не менее опасная. По причине естественной испорченности сердца человека, ловушек, которыми он окружен, и ухищрений сатаны, верующий склонен к небрежной жизни, огорчая этим Святого Духа, Которым запечатлен ко дню искупления. Благодаря силе Духа мы изначально пришли к подножию креста, и та же сила необходима, чтобы удержать нас в этом положении. На каждом этапе нашего пути мы остаемся в вере благодаря Духу, и любое святое желание является плодом Духа. Поэтому, огорчая Святого Духа, мы теряем собственный покой и, как говорит апостол, слепнем, не видим, забываем, что очищены от прежних грехов<sup>1</sup>. Несомненно, тогда мы нуждаемся в оружии праведности в правой и левой руке, чтобы уберечься, с одной стороны, от самоправедности и, с другой стороны, от недостатка предосторожности. Первое подсекает сухожилие христианского послушания, возвращая нас к закону, в то время как второе подвергает нас господству греха и делает члены Христовы орудием неправедности к греху. Однако

---

<sup>1</sup> 2-е Петр. 1, 9: А в ком нет сего, тот слеп, закрыл глаза, забыл об очищении прежних грехов своих.

тот, в чьем сердце страх Господень, кто бодрствует в молитвах и изобилует благодарениями, "избежит всего того". Нам заповедано оказывать ревность для полной надежды до конца<sup>1</sup>, и этим можно воспользоваться только в случае живого понимания полноты и безвозмездности спасения Христова, которое тесно и неразрывно связано с хождением в присутствии Бога в святости и праведности.

**Стих 7: Посему ты уже не раб, но сын; а если сын, то и наследник Божий через Иисуса Христа.**

Апостол говорил о верующем как об искупленном от закона (Гал. 4, 5). Рукописание, которое было против нас, Христос взял от среды и пригвоздил ко кресту. Несмотря на данные им привилегии, израильтяне были в рабстве вещественных начал. Наш Господь сказал Своим ученикам: "Я уже не называю вас рабами, ибо раб не знает, что делает господин его; но Я назвал вас друзьями, потому что сказал вам все, что слышал от Отца Моего"<sup>2</sup>. Израилю предписывалось многое, значение чего они не понимали. Они не могли заглянуть за завесу Моисееву, чтобы уви-

---

<sup>1</sup> Евр. 6, 11: Желаем же, чтобы каждый из вас, для совершенной уверенности в надежде, оказывал такую же ревность до конца.

<sup>2</sup> Иоан. 15, 15

деть то, что было упразднено. Господь относится к верующим как к детям и друзьям, не только указывая на их долг, но поясняя цель Своих предписаний. Поэтому христианское послушание — это *осмысленное* служение.

Благодаря союзу с Единородным верующий принят в семью Божью, он уже не раб, а сын, а если сын, то и наследник Божий через Христа. В этом же мире он получает только залог своего усыновления. Само усыновление включает воскресение из мертвых, когда наше тленное тело уподобится славному телу Христа. Поэтому о верующем сказано, что он ожидает усыновления, искупления тела<sup>1</sup>. Плоть и кровь не могут наследовать Царство Божье, тление не может наследовать нетление, но те, кто почитет в Иисусе, будут воскрешены нетленными, те же, которые останутся живыми до пришествия Господня, изменятся и навеки овладеют обещанным наследием.

**Стих 8:** Но тогда, не зная Бога, вы служили [богам], которые в существе не боги.

В то время как израильтяне находились в рабстве мирских начал, язычники жили без Бога в мире. Они не знали Бога, а шли к безгласным

---

<sup>1</sup> Рим. 8, 23: и не только она, но и мы сами, имея начаток Духа, и мы в себе стенаем, ожидая усыновления, искупления тела нашего.

идолам, как будто их кто-то вел<sup>1</sup>. Замечательно описывает поклонение идолам пророк: "Он рубит себе кедры, берет сосну и дуб, которые выберет между деревьями в лесу, садит ясень, а дождь возвращает его. И это служит человеку топливом, и [часть] из этого употребляет он на то, чтобы ему было тепло, и разводит огонь, и печет хлеб. И из того же делает бога, и поклоняется ему, делает идола, и повергается перед ним. Часть дерева сожигает в огне, другою частью варит мясо в пищу, жарит жаркое и ест досыта, а также греется и говорит: "Хорошо, я согрелся; почувствовал огонь". А из остатков от того делает бога, идола своего, поклоняется ему, повергается перед ним и молится ему, и говорит: "спаси меня, ибо ты бог мой". Не знают и не понимают они: Он закрыл глаза их, чтобы не видели, [и] сердца их, чтобы не разумели. И не возьмет он этого к своему сердцу, и нет у него столько знания и смысла, чтобы сказать: "половину его я сжег в огне и на углях его испек хлеб, изжарил мясо и съел; а из остатка его сделаю ли я мерзость? буду ли поклоняться куску дерева?" Он гоняется за пылью; обманутое сердце ввело его в заблуждение, и он не может освободить души своей и сказать: "не обман ли в правой руке моей?"<sup>2</sup>

Неразрывная связь познания истинного Бога и выполнения нашего долга перед ближним ясно

---

<sup>1</sup> 1-е Кор. 12, 2: Знаете, что когда вы были язычниками, то ходили к безгласным идолам, так, как бы вели вас.

<sup>2</sup> Ис. 44, 14-20

изложена в Писании. После грехопадения Бог излил свет на ослепшего человека, возвестив о страдающем, но прославленном Спасителе как основе его веры. Не удовольствовавшись установленным Богом поклонением, связанным с этим откровением, люди склонились к собственному разумению: "Как они, познав Бога, не прославили Его, как Бога, и не возблагодарили, но осуетились в умствованиях своих, и омрачилось несмысленное их сердце; называя себя мудрыми, обезумели, и славу нетленного Бога изменили в образ, подобный тленному человеку, и птицам, и четвероногим, и пресмыкающимся". Каковы же последствия? "То и предал их Бог в похотях сердец их нечистоте, так что они сквернили сами свои тела. Они заменили истину Божию ложью, и поклонялись, и служили твари вместо Творца, Который благословен во веки, аминь"<sup>1</sup>.

Таковым было состояние галатов, они поклонялись тем, которые не были богами\*. Они дали им имена богов, однако те были идолами, ложной тщетой. Качества, которые галаты приписывали объектам своего поклонения, прямо противоположны природе и качествам истинного Бога.

<sup>1</sup> Рим. 1, 22-25

\* Выражение "*в существе не боги*" означает, что они не существуют, разве что в воображении своих обманутых почитателей. По сути, они были деревом и камнем, но превратились в богов благодаря искусству своих поклонников.

**Стих 9:** Ныне же, познав Бога, или, лучше, получив познание от Бога, для чего возвращаетесь опять к немощным и бедным вещественным началам и хотите еще снова поработить себя им?

Наше познание Бога проистекает из того, что Он познал и возлюбил нас. Так говорит Господь Израилев: "Только вас признал Я из всех племен земли, потому и взыщу с вас за все беззакония ваши"<sup>1</sup>. "Познал Господь Своих"<sup>2</sup>. "Я есмь пастырь добрый; и знаю Моих, и Мои знают Меня"<sup>3</sup>. "Не вы Меня избрали, а Я вас избрал"<sup>4</sup>. Это один из отрывков в послании, доказывающий, что хотя апостол резко обличал галатов, он не переставал расценивать их как братьев. Познав Бога, явленного в открытом лице Иисуса Христа, услышав и увидев то, что многие цари, пророки и праведники желали слышать и видеть, как они могли вновь возвратиться к немощным и ничтожным началам, забывая небесные реалии и возвращаясь к своим земным образам?!<sup>5</sup> Иудейское домостроительство было величественным. Оно происходило от Бога. О его славе говорило сия-

---

<sup>1</sup> Амос. 3, 2

<sup>2</sup> 2-е Тим. 2, 19: Но твердое основание Божие стоит, имея печать сию: "познал Господь Своих"; и: "да отступит от неправды всякий, исповедующий имя Господа".

<sup>3</sup> Иоан. 10, 14

<sup>4</sup> Иоан. 15, 16

<sup>5</sup> Евр. 9, 23: Итак образы небесного должны были очищаться сими, самое же небесное лучшими сих жертвами.



ние лица Моисея, когда он спустился с горы, чтобы передать Израилю то, что слышал.

Однако слава эта была преходящей, она должна была прекратиться<sup>1</sup>, она не что иное, как отражение превосходящей славы<sup>2</sup>. Свет луны приятен путешественнику, застигнутому ночной тьмой, но, как только встанет солнце, он забывает о тусклом светиле, светящем только отраженным светом. Чем лучше мы понимаем Моисеево домостроительство, тем больше восторгаемся мудростью Бога в явлении духовных, небесных и вечных вещей в образе телесного, земного и временного. Макет здания может замечательно отражать его симметрию и пропорции, но что думать о человеке, который, возведя здание, насладившись удобствами и начав обживать, должен забросить его ради наслаждения созерцания макета? Мы можем восхищаться мастерством архитектора, явленным в постройке лесов для возведения дворца, но когда дворец завершен, то, что было необходимым изначально, теперь — бельмо на глазу и должно быть убрано. Таково старое домостроительство, оно — макет живого храма, в котором Бог благоволит обитать вечно. Даже если рассматривать старое домостроительство как макет, оно не было безупреч-

---

<sup>1</sup> 2-е Кор. 3, 7: Если же служение смертоносным буквам, начертанное на камнях, было так славно, что сыны Израилевы не могли смотреть на лице Моисеево по причине славы лица его преходящей.

<sup>2</sup> 2-е Кор. 3, 10: То прославленное даже не оказывается славным с сей стороны, по причине преимущественной славы последующего.

ным. Невозможно, чтобы земные вещи полностью представляли небесные реалии. Это временные леса, возведенные Великим Архитектором ради созидания дома милосердия.

Во время старого домостроительства даже остатки по избранию благодати, чада обетования в Израиле, находились в рабстве. И, после того как протрубила великая труба<sup>1</sup>, оглашая начало года освобождения, могли ли галаты стремиться оставаться в рабстве яств и питий и различных обменов и обрядов иудаизма, относящихся до плоти, установленных только до времени исправления?

### **Стих 10: Наблюдаете дни, месяцы, времена и годы.**

Вот он, образчик немощных и ничтожных начал: дни, месяцы, времена и годы старого домостроительства. Этот отрывок перекликается с Кол. 2, 16: "Итак никто да не осуждает вас за пищу, или питие, или за какой-нибудь праздник, или новомесячие, или субботу". В отношении упомянутой здесь субботы существуют разные точки зрения. Некоторые считают, что речь идет о субботе как дне недели, другие это активно отрицают. Разница не представляется важной. Она так-

---

<sup>1</sup> Ис. 27, 13: и будет в тот день: вострубит великая труба, и придут затерявшиеся в Ассирийской земле и изгнанные в землю Египетскую и поклонятся Господу на горе святой в Иерусалиме.

же не влияет на соблюдение нами дня Господня. Кроме седьмого дня недели существует много дней, называемых субботой — каждый нерабочий день в Израиле называли субботой\*. Апостол запрещает, чтобы верующие позволяли кому-либо осуждать их в данных вопросах, им надлежит твердо стоять в свободе, которую им дал Христос. Закон исполнился в установлении царства Христова. Да, действительно, седьмой день недели имел другое обоснование, чем новомесечия и праздники иудаизма. О нем было написано перстом Божиим на каменных скрижалях. Следует признать, что прочие девять заповедей неизменны, к тому же с самого начала было заповедано, чтобы человек отдыхал в один из семи дней. Очевидно, что седьмой день сменился первым днем недели. Первый напоминал о старом, второй о новом творении, и перемена была предсказана пророком: "Ибо вот, Я творю новое небо и новую землю, и прежние уже не будут воспоминаемы и не придут на сердце"<sup>1</sup>. Седьмой была суббота Бога Израилева, Творца концов земли<sup>2</sup>, Который также освободил Свой народ из рабства и поэтому заповедал им чтить день субботний<sup>3</sup>, общаясь

\* Слово суббота также обозначает неделю: "Пощусь дважды в неделю" (*δισ του σαββατου*).

<sup>1</sup> Ис. 65, 17

<sup>2</sup> Исх. 20, 11: ибо в шесть дней создал Господь небо и землю, море и все, что в них, а в день седьмой почил; посему благословил Господь день субботний и освятил его.

<sup>3</sup> Втор. 5, 15: и помни, что [ты] был рабом в земле Египетской, но Господь, Бог твой, вывел тебя оттуда рукою крепкою и мышцею высокою, потому и повелел тебе Господь, Бог твой, соблюдать день субботний [и свято хранить его].

с Ним в Его покое<sup>1</sup>. Первый день недели, когда Господь успокоился от дел Своих, как Бог от Своих<sup>2</sup>, назван днем Господним. Он освящается данным ему именем Господа, подобно вечеру Господней. Следовательно, седьмой день недели отменен, а первый день недели следует посвящать Господу. Установление об отделении седьмой части нашего времени не изменяется, поскольку этого требует нравственный закон, а он неизменен<sup>3</sup>. Однако первое творение должно исчезнуть, и верующий стремится к новому небу и новой земле, на которых обитает правда, он также научен соблюдать день, в который Господь успокоился от славного дела нового творения. Суббота, данная Богом Израилю, была знамением того, что они — Его народ, а соблюдение первого дня недели, когда Его церкви собираются для воспоминания смерти своего Господа и Спасителя, также является знамением того, что верующие являются подданными Царя Сиона.

---

<sup>1</sup> Евр. 4, 4: Ибо негде сказано о седьмом дне так: и почил Бог в день седьмый от всех дел Своих.

<sup>2</sup> Евр. 4, 10: Ибо, кто вошел в покой Его, тот и сам успокоился от дел своих, как и Бог от Своих.

<sup>3</sup> Матф. 5, 18: Ибо истинно говорю вам: доколе не прейдет небо и земля, ни одна иота или ни одна черта не прейдет из закона, пока не исполнится все.

**Стих 11: Боюсь за вас, не напрасно ли я трудился у вас.**

Некоторые читают десятый стих как вопрос: "Соблюдаете ли вы...", но последующие слова доказывают правильность нашей версии. Боязнь апостола вызвана соблюдением галатами дней и месяцев. Когда Павел размышлял о славе нового, его превосходстве над старым домостроительством, то возврат к старому казался ему таким вопиющим заблуждением, величайшей слепотой и нечувствительностью, что он не мог не переживать, не напрасен ли его труд среди галатов. Апостол также переживал, поняли ли они славу того Царства, которое не пища и питье, но праведность и мир и радость в Святом Духе.

**Стих 12: Прошу вас, братья, будьте, как я, потому что и я, как вы. Вы ничем не обидели меня:**

Нечто неожиданное исходит из разума апостола. Он высказал опасения в отношении галатов, но пусть они не думают, что это связано с его отчуждением. Павел всего лишь желал, чтобы чувства галатов соответствовали его отношению к ним. "Братья, будьте, как я". Это поясняется во 2-м Пар. 18, 3: "И говорил Ахав, царь Израильский, Иосафату, царю Иудейскому: пойдешь ли со мною в Рамоф Галаадский? Тот сказал ему: как ты, так и

я, как твой народ, так и мой народ: [иду] с тобою на войну!" Галаты могли думать, что Павел сердится на них, что его слова продиктованы страстью, что он недоволен тем, что они предпочли иных руководителей. Однако Павел уверяет их: все не так. Он не имеет личных обид, они не оскорбили его. Павел переживал о них и говорил с печалью, а не гневом.

Замечено, что намного сложнее примириться с тем, кому мы нанесли обиду, чем с тем, кто обидел нас. Галаты неподобающе вели себя в отношении апостола Павла. Они подвергали сомнению его апостольский авторитет, более того, они считали, что Павел проповедовал им ложное, по крайней мере, неполноценное евангелие. Как же тогда он мог утверждать, что они совсем не обидели его? Фраза описывает не столько поведение галатов в отношении Павла, сколько его чувства к ним. Чем более мы уверены в правильности своего поведения, тем менее склонны ощущать неудовольствие, которое другие испытывают в отношении нас. Для Павла мнение человеческое мало значило<sup>1</sup>. Подобно царю Израильскому, он видел в своих противниках руку Божью. Когда один из подданных Давида проклинал и поносил его, он принял это как от Бога, наказывающего его не по беззакониям его<sup>2</sup>. Хотя

<sup>1</sup> 1-е Кор. 4, 3: Для меня очень мало значит, как судите обо мне вы или как судят другие люди; я и сам не сужу о себе.

<sup>2</sup> 2-я Цар. 16, 11: И сказал Давид Авессе и всем слугам своим: вот, если мой сын, который вышел из чресл моих, ищет души моей, тем больше сын Вениамитянина; оставьте его, пусть злословит, ибо Господь повелел ему.

Павел имел свидетельство совести о том, что верно совершал служение свое, он знал, что если Бог заметит беззаконие, он не устоит. Павел глубоко ощущал испорченность собственного сердца, чем больше он созерцал славу Бога в лице своего Божественного Господа, тем больше, подобно Иову и Исаии, ненавидел себя, понимая, что он — человек с нечистыми устами<sup>1</sup>. Более того, он понимал, каким бы болезненным и неблагодарным для него ни было отношение галатов, оно, подобно тюремным узам, послужит к распространению Евангелия<sup>2</sup>. Так это и случилось в обильной мере. Неверное поведение галатов, следование учению лжеучителей, стимулировало появление этого поучительного послания. Поэтому Павел мог истинно заявить, что галаты ничем не оскорбили его, все, что касалось его лично, он от сердца простил и забыл.

---

<sup>1</sup> Иов. 42, 6: поэтому я отрекаюсь и раскаиваюсь в прахе и пепле. Ис. 6, 5: И сказал я: горе мне! погиб я! ибо я человек с нечистыми устами, и живу среди народа также с нечистыми устами, — и глаза мои видели Царя, Господа Саваофа.

<sup>2</sup> Фил. 1, 12: Желаю, братия, чтобы вы знали, что обстоятельства мои послужили к большему успеху благовествования.

Стихи 13 и 14: знаете, что, [хотя] я в немощи плоти благовествовал вам в первый раз, но вы не презрели искушения моего во плоти моей и не возгнушались [им], а приняли меня, как Ангела Божия, как Христа Иисуса.

Здесь Павел напоминает галатам о своей первой проповеди Евангелия среди них и о немощи, в которой он трудился. Эта немощь, которая в 14-м стихе характеризуется как "искушение", бывшее "в плоти", скорее всего, является "жалом в плоти", о котором Павел говорит во 2-м Кор. 12, 7. Что это было, тщетно строить догадки. Нельзя выяснить достоверно, но, очевидно, это была телесная немощь, нечто, из-за чего галаты гнушались и отвергали Павла\*. Они приняли его как ангела, как самого Христа Иисуса, чьим посланцем он был. Христос говорил в нем и, подобно Илии у входа в пещеру, они благоговеино слушали глас Божий<sup>1</sup>.

---

\* Покойный мистер Стивенс М.П. написал оригинальную статью об этом отрывке, где утверждает, что немощью Павла была офтальмия — болезнь, с которой он сам, как говорят, боролся. Эта точка зрения основана на сказанном в 15-м стихе: "Свидетельствую о вас, что, если бы возможно было, вы исторгли бы очи свои и отдали мне". Это правдоподобно, однако мы не можем окончательно доказать данную позицию, а если бы и могли, то тема удовлетворяла бы только наше любопытство, не принося ни малейшей пользы.

<sup>1</sup> 3-я Цар. 19, 13



**Стих 15:** Как вы были блаженны! Свидетельствую о вас, что, если бы возможно было, вы исторгли бы очи свои и отдали мне.

Иов говорит: "Благословение погибавшего приходило на меня, и сердцу вдовы доставлял я радость"<sup>1</sup>. Это было результатом его щедрости; подобно тому как духовное и вечное превосходит временное, галаты сильно испытывали и выражали благодарность Павлу, указавшему им путь спасения. Несомненно, оно было настолько сильным, что апостол свидетельствует, если бы возможно было, они исторгли бы свои очи и отдали ему.

**Стих 16:** Итак, неужели я сделался врагом вашим, говоря вам истину?

Какая перемена! Они были готовы относиться к Павлу как к своему врагу только по той причине, что он сказал им истину. Он ясно объяснил галатам, что было сокрыто завесой Моисеевой, но они не смогли вынести света.

---

<sup>1</sup> Иов. 29, 13

**Стих 17:** Ревнуют по вас нечисто, а хотят вас отлучить, чтобы вы ревновали по ним.

Иудействующие были очень ревностными, они походили на тех, кто обходил море и сушу, чтобы обратить хотя бы одного<sup>1</sup>, но их ревность была не по рассуждению<sup>2</sup>. В ней было много эгоизма и стремления к личным целям. Главная задача состояла в том, чтобы устранить Павла из поля зрения галатов и самим занять его место\*.

**Стих 18:** Хорошо ревновать в добром всегда, а не в моем только присутствии у вас.

Апостол одобряет ревность галатов, но указывает на их непостоянство. То, как они обрели любовь к истине, достойно похвалы, однако Христос во время пребывания на земле сказал: "Если пребудете в слове Моем, то вы истинно Мои ученики". Связь с Павлом, проповедовавшим весть галатам, не должна охладеть из-за его отсутствия.

---

<sup>1</sup> Матф. 23, 15: Горе вам, книжники и фарисеи, лицемеры, что обходите море и сушу, дабы обратить хотя одного; и когда это случится, делаете его сыном геенны, вдвое худшим вас.

<sup>2</sup> Рим. 10, 2: Ибо свидетельствую им, что имеют ревность по Боге, но не по рассуждению.

\* В нашем переводе сказано "хотят вас отлучить", местоимение *нас* вынесено на поля. Это общепринятое прочтение, хотя некоторые манускрипты содержат *нас*. Отличие всего лишь в одной букве и очевидный смысл данного отрывка, скорее всего, тяготеет ко второму варианту. Если же мы сохраним общепринятое прочтение, смысл будет таким — они хотели бы отлучит вас от Христа и всех преимуществ Евангелия, чтобы гарантировать зависимость от них.

**Стих 19: Дети мои, для которых я снова в муках рождения, доколе не изобразится в вас Христос!**

Он постоянно выражал свою сердечную любовь и уважение к ним, здесь Павел обращается к галатам в яркой эмоциональной форме, как к маленьким детям. Здесь мы встречаемся с примером серьезности, с которой апостол совершал дело проповеди Евангелия и глубокую заинтересованность в ее успехе. Павел находился в муках рождения до тех пор, пока Христос не отобразится в галатах. Похоже, он достиг желаемого — галаты свидетельствовали о величайшей благодарности Павлу как орудию их обращения. Некоторое время они шли хорошо (Гал. 5, 7), но кто-то остановил их. Они от благодати Христовой перешли к иному евангелию (Гал. 1, 6), и теперь Павел вновь в муках рождения ради них. "Ефрем, — говорит пророк, — сын неразумный, иначе не стоял бы долго в положении рождающихся детей"<sup>1</sup>. То же самое происходило и с галатами, и апостол рыдает в муках, которые испытывает из-за них, не потому, что считал их отступниками, но потому, что все еще очень опасался за них.

---

<sup>1</sup> Ос. 13, 13

**Стих 20:** Хотел бы я теперь быть у вас и изменить голос мой, потому что я в недоумении о вас.

Павел желает вновь быть у них, чтобы иметь возможность лучше оценить ситуацию и изменить свой голос так, чтобы он соответствовал обстоятельствам, ведь он не знал, какую тональность использовать в обращении к галатам. В начале третьей главы он резко обличал их, приписывая их поведение колдовству, теперь он обращается к ним с нежностью любящего отца.

**Стих 21:** Скажите мне вы, желающие быть под законом: разве вы не слушаете закона?

Он не говорит так, как говорил к еврейским верующим в Риме: "Говорю вам, знающим закон"<sup>1</sup>. Галаты были язычниками и, соответственно, мало знакомы с законом, однако Павел обращает их внимание к очень яркому отрывку, который иллюстрирует его доказательство. Закон в данном отрывке означает Пятикнижие Моисеево, которое было разделено на пятьдесят четыре части, и, соединяя две самые короткие части, все Пятикнижие прочитывали за год. В добавок к этому читали отрывки из пророков. Поэтому, как нам

---

<sup>1</sup> Рим. 7, 1

сказано, когда Павел и Варнава сели в синагоге в Антиохии Писидийской, желая обратиться к собранию, "после чтения закона и пророков" начальники синагоги пригласили их выступить<sup>1</sup>.

**Стих 22:** Ибо написано: Авраам имел двух сынов, одного от рабы, а другого от свободной.

Закон говорит нам, что у Авраама было два сына, Измаил и Исаак, один от Агари, рабыни, второй от Сарры, свободной.

**Стих 23:** Но который от рабы, тот рожден по плоти; а который от свободной, тот по обетованию.

Сын рабыни рожден по плоти, обычным путем, а сын свободной — по обетованию, когда с природной точки зрения было невозможно родителям (по причине их преклонного возраста) иметь ребенка<sup>2</sup>.

<sup>1</sup> Деян. 13, 15: После чтения закона и пророков, начальники синагоги послали сказать им: мужи братия! если у вас есть слово наставления к народу, говорите.

<sup>2</sup> Рим. 4, 18-20: Он, сверх надежды, поверил с надеждою, через что сделался отцом многих народов, по сказанному: "так многочисленно будет семья твое". И, не изнемогши в вере, он не помышлял, что тело его, почти столетнего, уже омертвело, и утроба Саррина в омертвлении; не поколебался в обетовании Божиим неверием, но пребыл тверд в вере, воздав славу Богу.

**Стих 24:** В этом есть иносказание. Это два завета: один от горы Синайской, рождающий в рабство, который есть Агарь,

Аллегория — это образное рассуждение, или повествование, в котором подразумевается больше, чем в буквальном понимании слов\*. Она очень похожа на притчу, объяснение притчи — это тайна или скрытое значение, которое она содержит. К этому описанию относится рассказ Моисея о семье Авраама. Это описание реальных событий, однако обстоятельства пророчески указывали на то, что произошло позже. По сути, вся история Авраама была прообразом или демонстрацией жизни веры.

Иллюстрируя учение об оправдании веры, апостол вопрошает: "Что же, скажем, Авраам, отец наш, приобрел по плоти?"<sup>1</sup> Церковь в Риме состояла из евреев и язычников, поэтому вряд ли апостол упоминал Авраама как их отца по плоти. Все они были его детьми по вере<sup>2</sup>, а не по плоти. Более того, Авраама никогда не называют отцом евреев по — или соответственно — плоти. Поэтому представляется более уместным следовать порядку слов в оригинале и понимать выражение "соответственно плоти" как указывающее на пове-

---

\* Прекрасная аллегория содержится в Пс. 79, 9-17, где отношение Бога к Израилю представлено виноградником, который некоторое время находился под пристальным вниманием хозяина, а затем был заброшен.

<sup>1</sup> Рим. 4, 1

<sup>2</sup> Гал. 3, 29: Если же вы Христовы, то вы семья Авраамово и по обетованию наследники.

ствование об Аврааме, данное в Писании. Что испытывал он в дни плоти своей? Но, как бы там ни было, апостол ясно говорит нам о том, что рождение Исаака и Измаила — это аллегория\*.

Рабыня и свободная были пророческими образами старого и нового завета. Агарь — рабыня, родила раба, согласно высказыванию *Partus sequitur ventrem*\*\* , представляла Синайский завет, все дети которого, не исключая детей обетования, находились в рабстве, как апостол уже показывал<sup>1</sup>.

**Стих 25:** ибо Агарь означает гору Синай в Аравии и соответствует нынешнему Иерусалиму, потому что он с детьми своими в рабстве;

Утверждали, что Агарь — одно из названий горы Синай, но это представляется чуждым ходом мыслей Павла. Его задача состоит в том, чтобы показать, что Агарь — прообраз завета у Синая,

---

\* Некоторые переводят данный отрывок: "Это *изъясняется аллегорически*", то есть, через призму Ис. 54, 1, но слово имеет то же значение, что и в нашей версии. Но допустим, что второе является главным значением, тогда смысл не меняется, ведь если повествование изъясняется аллегорически по Божественному вдохновению, не имеет значения, Павел это, или Исаия. Применение должно быть хорошо обоснованным.

\*\* Латинская пословица, означающая, что состояние дитяти соответствует состоянию его матери. (Русский эквивалент пословицы "Яблоко от яблони не далеко падает" — прим. переводчика.)

<sup>1</sup> Гал. 4, 1-3: Еще скажу: наследник, доколе в детстве, ничем не отличается от раба, хотя и господин всего: он подчинен попечителям и домоправителям до срока, отцом назначенного. Так и мы, доколе были в детстве, были порабощены вещественным началам мира.

в Аравии. Такой способ выражения нередко встречается в Писании. Когда Самария и Иерусалим представлены в образе двух женщин, пророк говорит: "Самария — Огола, и Иерусалим — Оголива"<sup>1</sup>. Господь говорит: "Сие есть тело Мое". Подобным образом, в аллегории, Агарь представляет гору Синай в Аравии, образ первого завета, дети которого порабощены тем, что Павел называет немощными и бедными началами.

**Стих 26: а вышний Иерусалим свободен: он — мать всем нам.**

Но вышний Иерусалим, град Божий, гражданами\* которого являются все дети нового завета, аллегорически представлен Саррой, свободной, матерью Исаака и всех верующих<sup>2</sup>, которые как и он, рождены свыше. Рождение Исаака было сверхъестественным, таким же является и рождение детей нового завета<sup>3</sup>.

<sup>1</sup> Иез. 23, 4

\* Поэтому Павел говорит: "наше же *жительство* [гражданство — прим. переводчика] на небесах" (Фил. 3, 20).

<sup>2</sup> Быт. 17, 16: Я благословлю ее и дам тебе от нее сына; благословлю ее, и произойдут от нее народы, и цари народов произойдут от нее. 1-е Петр. 3, 6: Так Сарра повиновалась Аврааму, называя его господином. Вы — дети ее, если делаете добро и не смущаетесь ни от какого страха.

<sup>3</sup> Иоан. 3, 3: Иисус сказал ему в ответ: истинно, истинно говорю тебе, если кто не родится свыше, не может увидеть Царствия Божия. 1-е Петр. 1, 23: как возрожденные не от тленного семени, но от нетленного, от слова Божия, живаго и пребывающего вовек.

Иоан. 1, 13: которые ни от крови, ни от хотения плоти, ни от хотения мужа, но от Бога родились.



**Стих 27:** Ибо написано: возвеселись, неплодная, нерождающая; воскликни и возгласи, не мучившаяся родами; потому что у оставленной гораздо более детей, нежели у имеющей мужа.

Апостол подтверждает свое аллегорическое толкование Измаила и Исаака, детей Авраама, цитатой из пророка Исаии. Сарра была неплодной и, не надеясь, что обетование Аврааму о том, что он станет отцом множества народов, исполнится через нее, отдала ему свою служанку Агарь в жены<sup>1</sup>.

Когда Измаилу исполнилось тринадцать лет, Бог сказал не только о том, что Авраам станет отцом множества народов, но что Сарра станет матерью народов, и как залог исполнения обетования изменились имена обоих. Таковы факты, но давайте обратимся к аллегории. Дети Сарры, то есть Израиль по плоти, потомки Исаака и Иакова, оказались в рабстве Синайского завета, который установил разделяющую стену между ними и прочими народами. Этот завет основывался на пище и питии и всяких омовениях, относящихся к плоти, установленных только до времени исправления. Он был адаптирован к их характеру, он поощрял их к послушанию обещаниями времен-

---

<sup>1</sup> Быт. 16, 3: И взяла Сара, жена Аврамова, служанку свою, Египтянку Агарь, по истечении десяти лет пребывания Аврамова в земле Ханаанской, и дала ее Авраму, мужу своему, в жену.

ного благополучия и ограничивал страхом временного наказаний. Но во все времена среди них был остаток по избранию благодати<sup>1</sup>, чьих сердец коснулся Бог<sup>2</sup> и в сердцах которых был Его закон<sup>3</sup>. Они, подобно Исааку, были детьми обетования, остальной народ, подобно Измаилу, был рожден по плоти. Оба некоторое время находились под игом рабства<sup>4</sup>.

Однако пророк предрекает время, когда неплодная возвеселится и у оставленной будет больше детей, чем у имеющей мужа. Мы видели, что Сарра была неплодной женщиной, которая, не надеясь на положительный исход, отдала свою служанку мужу вместо жены. Сарра в аллегории служит образом нового завета, детьми которого являются верующие. Их освободил Сын, в котором они духовно едины<sup>5</sup> и истинно свободны<sup>6</sup>. Они получают духа не рабства, чтобы опять бояться, но духа усыновления, которым взывают: "Авва, Отче"<sup>7</sup>. Новый завет заключен не с ка-

---

<sup>1</sup> Рим. 11, 4-5: Так и в нынешнее время, по избранию благодати, сохранился остаток.

<sup>2</sup> 1-я Цар. 10, 26: Также и Саул пошел в дом свой, в Гиву; и пошли с ним храбрые, которых сердца коснулся Бог.

<sup>3</sup> Ис. 51, 7: Послушайте Меня, знающие правду, народ, у которого в сердце закон Мой! Не бойтесь поношения от людей, и злословия их не страшитесь.

<sup>4</sup> Гал. 4, 3: Так и мы, доколе были в детстве, были порабощены вещественным началам мира.

<sup>5</sup> 1-е Кор. 6, 17: А соединяющийся с Господом есть один дух с Господом.

<sup>6</sup> Иоан. 8, 36: Итак, если Сын освободит вас, то истинно свободны будете.

<sup>7</sup> Рим. 8, 15: Потому что вы не приняли духа рабства, чтобы опять жить в страхе, но приняли Духа усыновления, Которым взываем: "Авва, Отче!"

ким-то особым народом, а со всеми рассеянными детьми Божиими<sup>1</sup>. Они составляют "народ праведный, хранящий истину"<sup>2</sup>, о них сказано, что это "спасенные народы"<sup>3</sup>. Господь имел в виду их, говоря: "Потому сказываю вам, что отнимется от вас Царство Божие и дано будет народу, приносящему плоды его"<sup>4</sup>. Они избраны во Христе прежде основания мира, чтобы быть святыми и непорочными пред Богом в любви<sup>5</sup>. Они омылись, освятились, оправдались именем Господа Иисуса и Духом Бога нашего<sup>6</sup>.

Мы видели, что Сарра, неплодная, оставленная женщина, стала им всем матерью, и они превосходят числом детей Агари, имеющей мужа женщины, матери Измаила, ставшей прообразом Израиля по плоти, с которым Бог обручился Синайским заветом. Поэтому пророк, указывая на вселенскую проповедь и успех Евангелия, говорит: "А Сион говорил: "оставил меня Господь, и Бог мой забыл меня!" Забудет ли женщина грудное дитя свое, чтобы не пожалеть

<sup>1</sup> Иоан. 11, 52: и не только за народ, но чтобы и рассеянных чад Божиих собрать воедино.

<sup>2</sup> Ис. 26, 2: Отворите ворота; да войдет народ праведный, хранящий истину.

<sup>3</sup> Откр. 21, 24: Спасенные народы будут ходить во свете его, и цари земные принесут в него славу и честь свою.

<sup>4</sup> Матф. 21, 43

<sup>5</sup> Ефес. 1, 4: так как Он избрал нас в Нем прежде создания мира, чтобы мы были святы и непорочны пред Ним в любви.

<sup>6</sup> 1-е Кор. 6, 11: И такими были некоторые из вас; но омылись, но освятились, но оправдались именем Господа нашего Иисуса Христа и Духом Бога нашего.

сына чрева своего? но если бы и она забыла, то Я не забуду тебя. Вот, Я начертал тебя на дланях [Моих]; стены твои всегда предо Мною. Сыновья твои поспешат [к тебе], а разорители и опустошители твои уйдут от тебя. Возведи очи твои и посмотри вокруг, — все они собираются, идут к тебе. Живу Я! говорит Господь, — всеми ими ты облечешься, как убранством, и нарядишься ими, как невеста. Ибо развалины твои и пустыни твои, и разоренная земля твоя будут теперь слишком тесны для жителей, и поглощавшие тебя удалятся от тебя. Дети, которые будут у тебя после потери прежних, будут говорить вслух тебе: "Тесно для меня место; уступи мне, чтобы я мог жить". И ты скажешь в сердце твоём: кто мне родил их? я была бездетна и бесплодна, отведена в плен и удалена; кто же возрастил их? вот, я оставалась одинокою; где же они были? Так говорит Господь Бог: вот, Я подниму руку Мою к народам, и выставлю знамя Мое племенам, и принесут сыновей твоих на руках и дочерей твоих на плечах. И будут цари питателями твоими, и царицы их кормилицами твоими; лицом до земли будут кланяться тебе и лизать прах ног твоих, и узнаешь, что Я Господь, что надеющиеся на Меня не постыдятся"<sup>1</sup>. Этот отрывок в целом понимают неверно, считая, что здесь подразумеваются блага, которые цари и царицы дарят Церкви. Однако явное

---

<sup>1</sup> Ис. 49, 14-23

значение говорит о том, что подданные языческих царей придут в Церковь Христа, согласно обетованию Авраама, "в нем благословятся все народы земные".

### **Стих 28: Мы, братья, дети обетования по Исааку.**

"Мы", то есть верующие, дети нового завета, представленные аллегорически Исааком, сыном свободной, подобно ему — дети обетования.

### **Стих 29: Но, как тогда рожденный по плоти гнал [рожденного] по духу, так и ныне.**

Здесь апостол поясняет, что происходило в семье Авраама. Когда Исаак был отнят от груди, отец устроил великий пир. Сарра увидела, что Измаил, сын Агари, насмехается, несомненно, побуждаемый завистью<sup>1</sup>. Среди преследований, которым подвергался народ Божий, апостол упоминает "поругания"<sup>2</sup>, которые также были час-

<sup>1</sup> Деян. 13, 45: Но Иудеи, увидев народ, исполнились зависти и, противореча и злословя, сопротивлялись тому, что говорил Павел. Деян. 17, 5: Но неверовавшие Иудеи, возревновав и взяв с площади некоторых негодных людей, собрались толпою и возмущали город и, приступив к дому Иасона, домогались вывести их к народу.

<sup>2</sup> Евр. 11, 36: другие испытали поругания и побои, а также узы и темницу.

тью страданий Господа<sup>1</sup>. В упомянутой истории сын рабыни, рожденный по плоти, преследовал дитя обетования, и то, что таким же было поведение Израиля по плоти, образом которого был Измаил.

"Израиль по плоти" был самым злостным врагом Евангелия. Апостол описывает их так: "которые убили и Господа Иисуса и Его пророков, и нас изгнали, и Богу не угождают, и всем человекам противятся, которые препятствуют нам говорить язычникам, чтобы спаслись, и через это всегда наполняют меру грехов своих; но приближается на них гнев до конца"<sup>2</sup>. Они не могли вынести того, что грешники из язычников, которых они привыкли долгое время презирать, принимаются на том же основании, что и они сами. Иудействующие учителя пытались избежать позор креста, внося в религию Иисуса иудейские установления и, тем самым, смешивая ветхий и новый заветы. Это, однако, только доказывает их невежество и невнимательность к ветхозаветным Писаниям. Измаил и Исаак, прообразы иудеев и христиан, не могли оставаться в одной семье: рожденный по плоти преследовал рожденного по Духу, и, соответственно, сын рабыни был изгнан.

---

<sup>1</sup> Пс. 21, 8: Все, видящие меня, ругаются надо мною, говорят устами, кивая головою.

<sup>2</sup> 1-е Фесс. 2, 15-16

**Стих 30:** Что же говорит Писание? Изгони рабу и сына ее, ибо сын рабы не будет наследником вместе с сыном свободной.

Сарра требовала, чтобы Измаил был изгнан, заявляя, что сын рабыни не разделит наследство с ее сыном Исааком, и она была права, поэтому Бог повелел Аврааму послушаться ее и добавил: "В Исааке наречется тебе семя". "То есть — говорит апостол — не плотские дети суть дети Божии, но дети обетования признаются за семя"<sup>1</sup>.

Наш Господь так же оценивает происшедшее. Он сказал уверовавшим в Него иудеям: "Если пребудете в слове Моем, то вы истинно Мои ученики, и познаете истину, и истина сделает вас свободными"<sup>2</sup>. Они ответили, что являются детьми Авраама и не были рабами никому. "Как же Ты говоришь: сделаетесь свободными? Иисус отвечал им: истинно, истинно говорю вам: всякий, делающий грех, есть раб греха. Но раб не пребывает в доме вечно; сын пребывает вечно. Итак, если Сын освободит вас, то истинно свободны будете"<sup>3</sup>. Под слугой, который не пребывает вечно, Господь, очевидно, подразумевает Измаила, сына рабыни, который, будучи сыном Авраама, был изгнан из семьи отца. Это, как мы узнаем из слов нашего Господа, а также из этого послания, было пророческим намеком на отвержение Израиля по плоти. Как Измаил гнал дитя обетования, так и израильтяне, раздув-

<sup>1</sup> Рим. 9, 8

<sup>2</sup> Иоан. 8, 31-32

<sup>3</sup> Иоан. 8, 33-36

шись от сознания своего родства с Авраамом и привилегий временного завета, который был лишь тенью грядущего, распинали Сына Божьего, преследовали детей лучшего завета и были, в результате, отвержены и рассеяны между народами.

### **Стих 31: Итак, братия, мы дети не рабы, но свободной.**

Общий вывод гласит, что верующие — дети не рабыни, а свободной. Старый завет заключен с народом Израильским. Он был выбит на каменных скрижалях, где записаны законы, которые необходимо было соблюдать. Новый завет записан не чернилами, но Духом живого Бога не на каменных скрижалях, а на плотяных скрижалях сердца<sup>1</sup>. Отсюда следует, что новый завет заключен с человеком не по национальному признаку, а индивидуально. Соответственно, когда восстановление Израиля (введение в завет) было предречено, сказано так: "Вы, сыны Израиля, будете собраны один к другому"<sup>2</sup>.

Если Богу угодно, народ может возродиться в течение одного дня, но это должен быть индивидуальный процесс, все дети нового завета научены Богом и приходят к Христу<sup>3</sup>. Они должны быть

---

<sup>1</sup> 2-е Кор. 3, 3: вы показываете собою, что вы — письмо Христово, через служение наше написанное не чернилами, но Духом Бога живого, не на скрижалях каменных, но на плотяных скрижалях сердца.

<sup>2</sup> Ис. 27, 12

<sup>3</sup> Иоан. 6, 45: У пророков написано: и будут все научены Богом. Всякий, слышавший от Отца и научившийся, приходит ко Мне.



многочисленны, как капли росы на заре и как дети Сарры, долгое время бесплодной и оставленной, превзошедшие числом детей Агари. Подобным образом и дети нового завета, представители из всех народов, превосходят числом Израиль по плоти. Таким образом, ничто не может быть прекраснее, чем применение истории того, что происходило в семье Авраама, и предсказание Исаии в доказательство учения апостола: "Возвеселись, неплодная, нерождающая; воскликни и возгласи, немучившаяся родами; потому что у оставленной гораздо более детей, нежели у имеющей мужа, говорит Господь"<sup>1</sup>. Некоторые считают, что бесплодная женщина символизирует Церковь из язычников в противовес церкви из евреев, однако бесплодная женщина — это горний Иерусалим, мать всех верующих, который долгое время был забыт, оставлен и, очевидно, вытеснен еврейской церковью. Но Господь знал намерения, какие имел о нем, намерения во благо, а не на зло, чтобы дать ему ожидаемый конец<sup>2</sup>. Рабыня, как бы ее ни превозносили, все-таки оставалась "служанкой Сарры". Эта роль была ей отведена Высшей Премудростью, и скорее будет нарушен завет с днем и ночью, чем не исполнится Его вечная цель о том, чтобы прославиться в Своих святых и возвеличиться в верующих.

---

<sup>1</sup> Ис. 54, 1

<sup>2</sup> Иер. 29, 11: Ибо только Я знаю намерения, какие имею о вас, говорит Господь, намерения во благо, а не на зло, чтобы дать вам будущность и надежду.

## Глава V

**Стих 1:** Итак стойте в свободе, которую даровал нам Христос, и не подвергайтесь опять игу рабства.

Мы видели, что даже дети обетования, те, что по вере, были порабощены Моисеевыми обрядами и церемониями. Наследник, хотя и Господь всего, был подчинен наставникам и воспитателям, но вот наступило время, назначенное отцом. Был дан совершенный закон свободы, и поэтому Павел побуждает галатов стоять твердо в свободе, данной через Христа, и не подвергаться опять игу рабства. Да, действительно, галаты никогда не были под игом, они были язычниками, водимыми к безгласным идолам, как будто их вели<sup>1</sup>. Однако апостол был уверен в том, что они Христовы и, соответственно, семя Авраамово и по обетованию наслед-

---

<sup>1</sup> 1-е Кор. 12, 2: Знаете, что когда вы были язычниками, то ходили к безгласным идолам, так, как бы вели вас.

ники. Подобно тому как их братья, дети обетования в Израиле, были в рабстве, Павел говорит, что члены одной семьи находятся в одинаковой ситуации. Христос пришел проповедовать пленным освобождение, открыть узникам темницы<sup>1</sup>, совершенством одной Своей жертвы Он устранил вину с совести и даровал грешнику мир.

Теперь же, если галаты произвольно грешили, получив познание истины, то не остается более жертвы за грехи, но "некое страшное ожидание суда и ярость огня, готового пожрать противников"<sup>2</sup>. \* Закон был педагогом, приводящим греш-

<sup>1</sup> Ис. 61, 1: Дух Господа Бога на Мне, ибо Господь помазал Меня благовествовать нищим, послал Меня исцелять сокрушенных сердцем, проповедывать пленным освобождение и узникам открытие темницы  
<sup>2</sup> Евр. 10, 27

\* Каждый грех произвольный, но здесь речь идет об отступлении от истины (2-е Петр. 2, 20-22), и похоже, намекается на возврат к прошлому, как у галатов, к иудейским установлениям. Те, кто так поступил, станут, подобно жене Лота, памятником Божьего неудовольствия, как и евреи до сего дня по причине отвержения Того, Кто есть конец закона (Рим. 10, 4). Он искупил Свой народ из-под клятвы закона, они мертвы для закона и, соответственно, для греха, ибо жало смерти — грех, а сила греха — закон. Но они не без закона, но подзаконны Христу, в Чью совершенную праведность они облечены и с силой Которого захвачены так, что грех уже не имеет над ними власти. Таким образом, они под благодатью. Это учение, созвучное благочестию и разрушающее и силу греха, и любовь к нему в сердцах верующих, поносят как побуждающее к распутству те, кто не знает Бога. Но оно мощно действует во всех верующих. Благодать Божья приносит спасение, поучая причастников благ, что, отвергая нечестие и мирскую похоть, они должны жить трезво, праведно и благочестиво. Это истина, которой освящены верующие (Иоан. 17, 17). Наше освобождение от закона отнюдь не поощряет потакание греху, то, что мы освободились от рабства греха, свидетельствует, что мы не под законом, а под благодатью (Рим. 6, 14). Чем больше наше осознание прощения, тем более изобилует наша любовь (Лук. 7, 43), и это любовь к Богу — чтобы мы исполняли заповеди Его.

ников к Христу, но те, кто забыл Христа ради возвращения к педагогу, подобно Исаву, не смогут раскаяться, хотя и будут умолять со слезами.

**Стих 2: Вот, я, Павел, говорю вам: если вы обрезываетесь, не будет вам никакой пользы от Христа.**

Возвышенными словами Павел уверяет галатов, что если они обрезываются, то не будет им пользы от Христа. Это заявление того, кто обрезал Тимофея, кто вошел в храм, чтобы показать евреям — он не запрещает им обрезать своих детей<sup>1</sup>. Евреям было позволено совершать обрезание над своими детьми, но это позволение не распространялось на язычников. Если бы им было позволено совершать обрезание, к нам дошло бы апостольское правило.

---

<sup>1</sup> Деян. 21, 20-26: Они же, выслушав, прославили Бога и сказали ему: видишь, брат, сколько тысяч уверовавших Иудеев, и все они ревнители закона. А о тебе наслышались они, что ты всех Иудеев, живущих между язычниками, учишь отступлению от Моисея, говоря, чтобы они не обрезывали детей своих и не поступали по обычаям. Итак что же? Верно соберется народ; ибо услышат, что ты пришел. Сделай же, что мы скажем тебе: есть у нас четыре человека, имеющие на себе обет. Взяв их, очистишь с ними, и возьми на себя издержки на жертву за них, чтобы остригли себе голову, и узнают все, что слышанное ими о тебе несправедливо, но что и сам ты продолжаешь соблюдать закон. А об уверовавших язычниках мы писали, положив, чтобы они ничего такого не наблюдали, а только хранили себя от идоложертвенного, от крови, от удушения и от блуда. Тогда Павел, взяв тех мужей и очистившись с ними, в следующий день вошел в храм и объявил окончание дней очищения, когда должно быть принесено за каждого из них приношение.

По разным важным причинам, Господь по-зволил евреям совершать обряд обрезания, которое было знаменем завета Авраамова. Апостол говорит о нем как о знамени и печати<sup>1</sup>. Это был приемлемый знак того, что Христос должен произойти из семьи патриарха, следовательно, когда исполнилось обетование, знак стал не нужен\*. Но со времени воскресения и разрушения Иерусалима долготерпеливый Бог ожидал, как во дни Ноя, ради собирания остатка Израиля, по избранию благодати. Поэтому мы видим, что уверовало много тысяч тех, кто ревновал о законе<sup>2</sup>.

<sup>1</sup> Рим. 4, 11: И знак обрезания он получил, как печать праведности через веру, которую имел в необрезании, так что он стал отцом всех верующих в необрезании, чтобы и им вменилась праведность.

\* Продолжение практики обрезания подразумевает, что знак еще не исполнился, что Христос не пришел во плоти. Похоже, это имеет в виду апостол Иоанн: "Возлюбленные! не всякому духу верьте, но испытывайте духов, от Бога ли они, потому что много лжепророков появилось в мире. Духа Божия (и духа заблуждения) узнавайте так: всякий дух, который исповедует Иисуса Христа, пришедшего во плоти, есть от Бога; а всякий дух, который не исповедует Иисуса Христа, пришедшего во плоти, не есть от Бога, но это дух антихриста, о котором вы слышали, что он придет и теперь есть уже в мире" (1-е Иоан. 4, 1-3). Иудействующие буквально отвергали, что Христос пришел во плоти, тем, что насаждали необходимость обрезания, которое является знаком Христова воплощения в семье Авраама и которое более не нужно после исполнения обетования. Павел называет ревнителей обрезания кратко — членовредителями. Он также называет их псами, подразумевая жадность, которая всегда характеризовала лжеучителей. Исаия, таким образом, описывает слепоту и жадность иудейских учителей, и кажется, что Павел намеревался предостеречь галатов от иудействующих, относя к ним слова пророка: "И это псы, жадные душею, не знающие сытости; и это пастыри бессмысленные: все смотрят на свою дорогу, каждый до последнего, на свою корысть" (Ис. 56, 11).

<sup>2</sup> Деян. 21, 20: Они же, выслушав, прославили Бога и сказали ему: видишь, брат, сколько тысяч уверовавших Иудеев, и все они ревнители закона.

Обрезание также было печатью праведности по вере, которую Авраам имел еще необрезанным. Он был оправдан в необрезании<sup>1</sup>, и обрезание стало печатью праведности, которой он был оправдан без дел<sup>2</sup>, печать его принятия чрез Христа, которая должна была напоминать потомкам, что они могут оправдаться, только став причастниками драгоценной веры, как у отца их Авраама.

Понимание обрезания как печати праведности лежит в основании таких запечатлевающих установлений как крещение и вечеря Господня. Печать удостоверяет дело. Если бы крещение и вечеря Господня запечатлевали новый завет, тогда каждый участник этих установлений был бы чадом этого завета. Эти установления запечатлевали бы их усыновление. На самом деле дети нового завета запечатлеваются, но Святым Духом. *Телесное установление не может запечатлеть духовный завет.* По новому завету, закон записан на сердцах тех, кто причастен к нему, и грехи их более не воспоминаются. Воды крещения могут омыть только грязь с тела. Преимущество крещения состоит в том, что это способ исповедания нашей надежды в Христовой смерти, погребении

---

<sup>1</sup> Быт. 15, 6: Аврам поверил Господу, и Он вменил ему это в праведность.

Рим. 4, 10: потому что конец закона — Христос, к праведности всякого верующего.

<sup>2</sup> Рим. 4, 16: Итак по вере, чтобы было по милости, дабы обетование было непреложно для всех, не только по закону, но и по вере потомков Авраама, который есть отец всем нам.

и воскресении, признания, что мы Христовы. Послушание вознаграждается обещанным благословением: "Иисус сказал ему в ответ: кто любит Меня, тот соблюдет слово Мое; и Отец Мой возлюбит его, и Мы придем к нему и обитель у него сотворим"<sup>1</sup>. Во время вечери Господней мы либо вкушаем тело и кровь Христа, либо едим и пьем осуждение себе. Поэтому абсолютно неуместно называть эти постановления запечатлевающими. Детям Авраама, Исааку и Иакову было заповедано обрезание не для того, чтобы они стали иудеями, но чтобы продемонстрировать — они являются таковыми по праву рождения. Поэтому написано: "Необрезанный же мужеского пола, который не обрежет крайней плоти своей, истребится душа та из народа своего, [ибо] он нарушил завет Мой"<sup>2</sup>. Обрезание прозелитов запечатлевало их новую связь с Авраамом. Поэтому обрезание, знамение завета, названо поношением Христовым<sup>3</sup>, указывая на пренебрежение, с которым к израильтянам относились в Египте.

Апостол говорит галатам, что если они обрезались, нет им пользы от Христа. Евангелие — это проповедь прощения через веру во Христа. Любые попытки прибавить к Его совершенному делу подразумевают неверие в это совершенство. Не

<sup>1</sup> Иоан. 14, 23

<sup>2</sup> Быт. 17, 14

<sup>3</sup> Евр. 11, 26: и поношение Христово почел большим для себя богатством, нежели Египетские сокровища; ибо он взирал на воздаяние.

имеет значения, прибегаем ли мы к нравственно-му или церемониальному закону. Если Христос не будет единственным основанием нашей надежды и уверенности, мы — неверующие и не имеем части в Нем. Вот наш вывод: если Писание говорит, что человек оправдывается верою, без дел закона, это исключает обрезание, а также любой другой акт послушания.

**Стих 3: Еще свидетельствую всякому человеку обрезывающемуся, что он должен исполнить весь закон.**

Здесь Павел торжественно провозглашает, что всякий, обрезывающийся, чтобы снискать расположение Бога, должен исполнить весь закон. Он признает, что находится под законом, поэтому связан обязательством соблюсти его. Если же он нарушит хотя бы один пункт, то виновен в нарушении всего закона<sup>1</sup>, более того, он под проклятием закона<sup>2</sup>.

---

<sup>1</sup> Иак. 2, 10: Кто соблюдает весь закон и согрешит в одном чем-нибудь, тот становится виновным во всем.

<sup>2</sup> Гал. 3, 10: а все, утверждающиеся на делах закона, находятся под клятвою. Ибо написано: проклят всяк, кто не исполняет постоянно всего, что написано в книге закона.



**Стих 4: Вы, оправдывающие себя законом, остались без Христа, отпали от благодати,**

Тема, которую здесь рассматривает апостол, имеет чрезвычайную важность, и поэтому он подает ее с иной точки зрения. Он заявил самоочевидное, что человек, ищущий оправдания у закона, должен полностью подчиниться требованиям закона, и здесь же он утверждает, что те, кто не откажется от упования на собственные заслуги, не имеют пользы от Христа. Возврат к закону за оправданием, после обращения к Христу, похож на безумие Израиля, который, дойдя до границы земли обетованной, решил вернуться в рабство египетское. Евангелие — это откровение Божьей праведности, которая обретается верою, а не делами. Хорошо замечено, что все изобретенные человеком схемы оправдания основаны на законе, но Божья схема праведности не основана на законе. Хотя она удовлетворяет закон, закон не имеет положения для нее.

Израильтянину не позволялось одновременно запрыгать в плуг вола и осла<sup>1</sup>, засеять поле смешанными семенами, носить одежду из льна и шерсти<sup>2</sup>. И одежда праведности Искупителя, которая дарована святым, чистая и несмешанная. Сказанное

<sup>1</sup> Втор. 22, 10: Не паши на воле и осле вместе.

<sup>2</sup> Лев. 19, 19: Уставы Мои соблюдайте; скота твоего не своди с иною породою; поля твоего не засевай двумя родами семян; в одежду из разнородных нитей, из шерсти и льна, не одевайся.

здесь повторяет заявление во 2-м стихе. Там апостол утверждает: если они обрезываются, нет им пользы от Христа; здесь говорит о том, что ищущие оправдания законом отпали от благодати, и Христос бесполезен для них. По сути, они отвергли Христа. Апостол не просто говорит, что бесполезно обрезываться или предпринимать что-либо для своего спасения, но он заявляет, что если галаты обрезались, то Христос бесполезен для них. Малейшее упование на закон делает человека его должником. Мы должны либо полностью принять спасение по вере в дело Христа, либо заслужить его совершенным послушанием закону.

**Стих 5: а мы духом ожидаем и надеемся праведности от веры.**

В доказательство того, что вернувшиеся к закону за оправданием отпали от благодати (другими словами, уклонились от истины), Павел здесь представляет верующих как ведомых Духом (Которому они причастны<sup>1</sup>), с надеждой ожидающих праведности и, следовательно, полного обладания вечным наследием через веру<sup>2</sup>.

---

<sup>1</sup> Рим. 8, 9: Но вы не по плоти живете, а по духу, если только Дух Божий живет в вас. Если же кто Духа Христова не имеет, тот и не Его.

<sup>2</sup> Ефес. 2, 8-9: Ибо благодатью вы спасены через веру, и сие не от вас, Божий дар: не от дел, чтобы никто не хвалился.

Тит. 3, 5: Он спас нас не по делам праведности, которые бы мы сотворили, а по Своей милости, банею возрождения и обновления Святым Духом

**Стих 6:** Ибо во Христе Иисусе не имеет силы ни обрезание, ни необрезание, но вера, действующая любовью.

Павел сам был обрезан, однако он строго предупреждает галатов против соблюдения этого иудейского установления. Ведь для ученика Христова полезно ни обрезание, ни необрезание, он живет верою, и его вера, если она подлинная, действует любовью, которая есть исполнение закона<sup>1</sup>.

**Стих 7:** Вы шли хорошо: кто остановил вас, чтобы вы не покорялись истине?

Здесь Павел намекает на влияние, которое его проповедь оказала на галатов. Они выступили энергично и с готовностью, чтобы бежать христианское поприще. Кто же остановил их в этом? Кто смог совратить их умы, чтобы они более не покорялись истине? Их учили взирать только на Христа, и только у Него искать спасения. Некоторое время они помнили, что апостол проповедовал им<sup>2</sup>. Тогда Христос был для них все во всем, но ныне кое-что изменилось. Они не смогли твердо сохранить до конца свою уверенность.

---

<sup>1</sup> Рим. 13, 10: Любовь не делает ближнему зла; итак любовь есть исполнение закона.

<sup>2</sup> 1-е Кор. 15, 2: которым и спасаетесь, если преподанное удерживаете так, как я благовествовал вам, если только не тщетно уверовали.

Они побоялись доверять одному Христу, возложить на Него бремя своего спасения. Они вернулись к обрезанию в качестве подпорки, дополнительной страховки, выказывая свое неудовлетворение основанием Божьим.

Можем представить себе растворитель настолько мощный, что разъедает цельный камень; таким, в отношении к нашему спасению, является смесь чего-либо с Христом ради того, чтобы заслужить расположение Бога. Он — Бог ревнитель. Он — Скала, дело Его совершенно. Он положил на Сионе краеугольный камень, избранный, драгоценный, камень преткновения и камень соблазна для тех, кто претыкается о Слово, замещая чем-либо основание, положенное Богом, или стремясь увеличить его безопасность, прибавляя что-либо свое. Для всех нас это должно быть либо всем, либо ничем.

**Стих 8: Такое убеждение не от Призывающего вас.**

Убеждение о необходимости обрезания, уход от прямого пути, по которому они начали идти, исходит не от Того, Кто призвал их в общение Евангелия — Бога.

**Стих 9: Малая закваска заквашивает все тесто.**

Это подтверждается истиной из пословицы "Малая закваска заквашивает все тесто"<sup>1</sup>. Господь говорит об учении фарисеев и саддукеев, используя образ закваски<sup>2</sup>. Зablуждения иудействующих, судя по всему, вкрались тайно и распространялись втихомолку среди церквей Галатии, а также в других местах (Гал. 2, 4). Начало было незначительным, но оно угрожало распространить свое дурное влияние повсюду.

**Стих 10: Я уверен о вас в Господе, что вы не будете мыслить иначе; а смущающий вас, кто бы он ни был, понесет на себе осуждение.**

После всего, что произошло, уверенность апостола в галатах не поколебалась. Он свидетельствовал об огне их первой любви (Гал. 4, 15). Они действительно уклонились от узкого пути, но Павел знал Того, Кто сказал: "Я исправлю их отпадения, Я щедро возлюблю их". Апостол ни-

<sup>1</sup> 1-е Кор. 5, 6-7: Нечем вам хвалиться. Разве не знаете, что малая закваска квасит все тесто? Итак очистите старую закваску, чтобы быть вам новым тестом, так как вы бесквасны, ибо Пасха наша, Христос, заклан за нас.

<sup>2</sup> Матф. 16, 12: Тогда они поняли, что Он говорил им беречься не закваски хлебной, но учения фарисейского и саддукейского.

кого из галатов не переоценивал<sup>1</sup>. Хотя Павел торжественно предупредил об опасности, которой они подвергаются, и изложил фатальные последствия ошибочного учения, распространяемого среди галатов, он был уверен, что благодаря наставлениям, которые дал им, они восстановятся, станут его единомышленниками. Он также заявляет, что смущающий их (возможно, речь идет об известной личности), понесет на себе осуждение, когда обстоятельства сложатся надлежащим образом. Здесь речь идет об апостольском авторитете и власти наказывать преступников (примером которой служит повествование об Анании и Сапфире), и Павел неоднократно ссылается на это: "и готовы наказать всякое непослушание, когда ваше послушание исполнится. На личность ли смотрите? Кто уверен в себе, что он Христов, тот сам по себе суди, что, как он Христов, так и мы Христовы. Ибо если бы я и более стал хвалиться нашею властью, которую Господь дал нам к созиданию, а не к расстройству вашему, то не остался бы в стыде"<sup>2</sup>. И еще: "Для того я и пишу сие в отсутствии, чтобы в присутствии не употребить строгости по власти, данной мне Господом к созиданию, а не к разорению"<sup>3</sup>. В этой власти больше нет необходимости, поэтому этот чудотворный дар прекра-

---

<sup>1</sup> 2-е Кор. 2, 5: Если же кто огорчил, то не меня огорчил, но частью, — чтобы не сказать много, — и всех вас.

<sup>2</sup> 2-е Кор. 10, 6-8

<sup>3</sup> 2-е Кор. 13, 10

тил свое действие. Это слишком большая власть, чтобы ее доверять людям, которые не находятся под непосредственным руководством Святого Духа. Апостолы могли использовать эту силу только в подтверждение истины: "Ибо мы не сильны против истины, но сильны за истину. Мы радуемся, когда мы немощны, а вы сильны; о сем-то и молимся, о вашем совершенстве"<sup>1</sup>.

**Стих 11: За что же гонят меня, братья, если я и теперь проповедую обрезание? Тогда соблазн креста прекратился бы.**

Здесь Павел намекает на голословное утверждение, что он, когда это выгодно, проповедовал обрезание. Конечно, он обрезал Тимофея и не препятствовал евреям обрезать своих детей, но постоянно выступал против того, чтобы это бремя навязывалось язычникам. В результате этого он подвергся нападкам, которых избежали иудействующие учителя и которым даже апостолы обрезанных не были подвержены, проповедуя среди евреев и не споря с ними об обряде обрезания.

Некоторым отличие учения Павла от учения иудействующих могло показаться незначительным, однако оно касалось самой сути Евангелия. Вопрос в том, даруется ли спасение по благодати

---

<sup>1</sup> 2-е Кор. 13, 8-9

через веру, без малейшей отсылки к какому-либо закону, или оно частично по благодати, частично по делам нашим. Люди настолько тяготеют к учению о человеческих заслугах, что эта часть альтернативы устраняет соблазн креста. Те, кто слышит Евангелие, не прочь получить прощение через Христа, но они не могут избавиться от учения, согласно которому их собственное поведение не имеет значения для обретения прощения (в вопросе принятия Богом послушание и противление в равной степени исключены). Такие люди могут получить прощение, будучи мятежниками, только через веру, не имея ни единой черты, которой могли бы снискать Божье расположение. Поэтому учение Христа считают камнем преткновения и глупостью. Как можно верить в то, что здоровый, усердный, добрый, великодушный и щедрый человек, который тратится, чтобы способствовать счастью своих братьев, имеет не больше преимуществ, чем самый последний развратник?! Да, таковы факты. Наш Господь говорит, что мытари и блудницы входят в Царство Божье прежде самоправедных фарисеев. Бог нищих исполняет благами, а богатящихся отсылает ни с чем. Как здорово представлено это в притче о фарисее и мытаре. Первый, как ему казалось, имел достаточно преимуществ, чтобы заслужить расположение Бога. Он поступал праведно: не был грабителем или прелюбодеем, постился дважды в неделю, давал десятину из всего что имел и, в завершение списка, не приписывал



свое превосходство над другими людьми своим заслугам. Фарисей все это сводил к характерному покровительству Бога, он благодарил Бога, Который выделил его. Мы не видим, чтобы фарисей проповедовал о своей праведности на углах улиц, чтобы его видели прочие люди. Он молился в храме, взывал к Богу, исследующему сердца, о правильности оценки своей личности. Но он все же был грешником, он не исполнил всего, что книга закона заповедовала им. Поэтому фарисей был в том же положении, что и мытарь. Оба согрешили. Фарисей мог задолжать пятьдесят центов, а мытарь — пять тысяч, но никто из них не мог уплатить. Если же долг кого-либо из двоих прощался, то это только из благодати. Поэтому закон веры полностью устраняет похвальбу<sup>1</sup>.

Существовала еще одна причина, по которой проповедь обрезания препятствовала преследованиям. Евреи были самыми активными преследователями на начальном этапе распространения Евангелия. Одна из причин их ненависти состояла в том, что Евангелие помещало евреев и язычников в равные условия, следовательно, евреи утрачивали статус избранного Божьего народа, который они имели ранее. Но, если обращенные в христианство обрезывались, тогда вход в Царство Христово связан с необходимостью стать иудеем, отделением от язычников, которых евреи

---

<sup>1</sup> Рим. 3, 28: Ибо мы признаем, что человек оправдывается верою, независимо от дел закона.

так сильно презирали. Поэтому апостол говорит: "За что же гонят меня, братия, если я и теперь проповедую обрезание? Тогда соблазн креста прекратился бы (ведь на самом деле я увеличиваю количество моих иудейских братьев и, следовательно, способствую их влиянию и важности)".

**Стих 12: О, если бы удалены были возмущающие вас!**

Павел уже говорил ранее о "смущающем вас" (Гал. 4, 10), подразумевая либо зачинщика, либо лжеучителей собирательно. Он говорит о них в множественном числе: "если бы *удалены* были смущающие вас". Таким образом, Павел намекает на несоответствие поведения лжеучителей нахождению в общении с церквями и, похоже, предлагает шаги, которые братья должны предпринять в отношении их. Тем не менее, он не говорит явно об отлучении этих людей, как в случае с впавшим в кровосмешение<sup>1</sup>. В том случае Павел тотчас вынес вердикт и потребовал его немедленного выполнения. В данной же ситуации, были введены в соблазн сердца простодушных, и Павел выждал, чтобы увидеть, к какому результату при-

---

<sup>1</sup> 1-е Кор. 5, 3-5: А я, отсутствуя телом, но присутствуя у вас духом, уже решил, как бы находясь у вас: сделавшего такое дело, в собрании вашем во имя Господа нашего Иисуса Христа, обще с моим духом, силою Господа нашего Иисуса Христа, предать сатане во измождение плоти, чтобы дух был спасен в день Господа нашего Иисуса Христа.

ведет его обличение, в то же самое время, думая, что потребуется, если галаты не раскаются.

Люди могут отвергать Евангелие, хулить имя Иисуса, но пред Ним же они и ответят за свою греховность. Господь вложил меч в руку магистра-та<sup>1</sup>, но Он же запретил использовать гражданский суд для защиты религии<sup>2</sup>. Но если кто-либо исповедает себя Его учеником, станет членом одной из Его церквей и уклонится от истины или будет поступать недостойно, Господь повелевает Своим детям отвернуться от такого. Он не дает власти апостолам или церквям судить внешних, им дано право судить внутренних и исключать тех, кто живет недостойно Того, Чьими слугами они себя называют<sup>3</sup>.

**Стих 13: К свободе призваны вы, братия, только бы свобода ваша не была поводом к [угождению] плоти, но любовью служите друг другу.**

Ажеучители намеревались держать галатов в рабстве, но Бог призвал их к свободе. Время,

<sup>1</sup> Рим. 13, 4: ибо начальник есть Божий слуга, тебе на добро. Если же делаешь зло, бойся, ибо он не напрасно носит меч: он Божий слуга, отмститель в наказание делающему злое.

<sup>2</sup> Матф. 26, 52: Тогда говорит ему Иисус: возврати меч твой в его место, ибо все, взявшие меч, мечом погибнут.

<sup>3</sup> 1-е Кор. 5, 12-13: Ибо что мне судить и внешних? Не внутренних ли вы судите? Внешних же судит Бог. Итак, извергните развращенного из среды вас.

назначенное Отцом, наступило тогда, когда власть воспитателей и управителей должна была прекратиться (Гал. 4, 1-2). Хотя галаты призваны стоять в свободе, которую им даровал Иисус Христос (1-й ст.), они не должны злоупотреблять ею. И на мгновение они не должны допускать, что могут позволять большее плотское наслаждение или меньшую предосторожность в образе жизни. Бог открыл Себя Израилю как огонь поедающий, как Бог ревнитель<sup>1</sup>. Его ненависть к греху еще яснее явлена в новом домостроительстве<sup>2</sup>. Поэтому да служат они под руководством любви друг другу, ибо любовь есть закон Христова дома. Здесь апостол бросает беглый взгляд на отчуждение, которое неразрывно связано с ложным учением, входящим в церкви Христовы.

Церкви Галатии кажутся достаточно разобщенными. Они были непосредственно связаны с апостолом (Гал. 4, 15), и это, естественно, усиливало их взаимное уважение. Эта связь, однако, была на грани разрыва, ведь лжеучители частично преуспели в том, чтобы отвратить чувства братьев от Павла (Гал. 4, 17), представляя его отчужденным от них

<sup>1</sup> Втор. 4, 24: ибо Господь, Бог твой, есть огонь поедающий, Бог ревнитель.

Евр. 12, 28-29: Итак мы, приемля царство непоколебимое, будем хранить благодать, которою будем служить благоугодно Богу, с благоговением и страхом, потому что Бог наш есть огонь поедающий.

<sup>2</sup> Евр. 10, 28-29: Если отвергшийся закона Моисеева, при двух или трех свидетелях, без милосердия наказывается смертью, то сколь тяжчайшему, думаете, наказанию повинен будет тот, кто попирает Сына Божия и не почитает за святыню Кровь завета, которою освящен, и Духа благодати оскорбляет?

(Гал. 4, 12). Это произвело эффект охлаждения между ними, так что вместо любви друг к другу они начали спорить и перечить друг другу (15-й ст.).

**Стих 14: Ибо весь закон в одном слове заключается: люби ближнего твоего, как самого себя.**

Любовь — исполнение закона, поскольку не делает зла ближнему<sup>1</sup>. Люди связаны различными отношениями — живя в одной стране или являясь членами одной семьи. Такие отношения временны и скоро должны прерваться, но связь среди верующих нерушима, они члены одного тела Христа, от плоти Его и кости Его. Более того, они один дух с Ним, а плод Духа — любовь.

Когда Иисуса спросили, какая заповедь в законе наибольшая, Он ответил: "Возлюби Господа Бога твоего всем сердцем твоим и всею душою твоею и всем разумением твоим: сия есть первая и наибольшая заповедь; вторая же подобная ей: возлюби ближнего твоего, как самого себя; на сих двух заповедях утверждается весь закон и пророки"<sup>2</sup>. Обращаясь к галатам, апостол не имеет

<sup>1</sup> Рим. 13, 10: Любовь не делает ближнему зла; итак любовь есть исполнение закона.

<sup>2</sup> Матф. 22, 37-40: Иисус сказал ему: возлюби Господа Бога твоего всем сердцем твоим и всею душою твоею и всем разумением твоим: сия есть первая и наибольшая заповедь; вторая же подобная ей: возлюби ближнего твоего, как самого себя; на сих двух заповедях утверждается весь закон и пророки.

в виду первую и наибольшую заповедь, хотя она является корнем, из которого произрастает послушание второй заповеди.

Человек был сотворен по образу Божьему. Бог есть любовь, следовательно, останься люди невинными, они были бы тесно связаны связью любви. Не было бы ревности и зависти. Человечество было бы удовлетворено благосклонностью и исполнено благословениями Господа. Люди оставались бы членами тела, в котором нет разделений. Но человек восстал и, хоть был предупрежден о последствиях своего непослушания, отнесся к Богу как к своему врагу, что стало причиной отчуждения от Творца, характеризующее падшего человека. Поэтому написано: "потому что плотские помышления суть вражда против Бога; ибо закону Божью не покоряются, да и не могут"<sup>1</sup>. Все же выход был открыт чрез страдающего, но прославленного Спасителя, Который как Глава и Поручитель одной из великих семей, на которые было разделено человечество, должен был искупить вину братьев Своих, дать победу над искушителем и воскресить их к безмерной и вечной славе.

Но из уст Того, Кто не изменяется, вышел приговор: "в день, в который вкусишь, умрешь". Так на все человечество пало осуждение, оно отчуждено от Бога проклятием нарушенного за-

---

<sup>1</sup> Рим. 8, 7

кона. Отчуждение от Бога и праведности явило себя во все века не только во врагах и нарушителях закона Божьего, которые преобладали в мире, но и в немногих верующих, через которых распространялся слух о милости и любви Бога к грешникам через веру в воплощенного и распятого Искупителя.

Спасение заключается не в том, что дети второго Адама возвратятся к наслаждению жизнью, которая была утрачена. Земля, которую Господь назвал весьма хорошей, теперь проклята. Падший человек, независимо от того, принадлежит он к семени жены или семени змея, должен есть свой хлеб в печали во все дни жизни своей, пока не возвратится в прах. Как и следовало, Спаситель во всем уподобился Своим братьям, более того, во время земной жизни Он стал мужем скорбей и изведаль горести. В послушании заповеди, полученной от Отца, став Пастырем овец, Он отдал Свою жизнь, чтобы опять принять ее и доказать, что у Него ключи от невидимого мира и смерти. Он стал источником вечной жизни для бесчисленного множества представителей нашего падшего человечества.

Благодаря единению Христа со Своим народом, все они умерли и воскресли в Нем и навеки воссядут с Ним на славном престоле. Будучи Богом, Он не мог быть ни унижен, ни возвышен, однако Христос облекся в образ раба, стал подобен человеку, смирил Себя и стал послушен до

смерти, даже до смерти крестной. Теперь же, в том образе, который Христос принял и в котором достиг самого униженного состояния, Он вознесся превыше небес. Ему дано имя превыше всякого имени. Ему доверены рычаги вселенского господства, чтобы Он мог дать жизнь вечную всем тем, кого Отец даровал Ему, той Церкви, которую Он приобрел кровью Своей.

Верующие возрождены во Христе. Посреди своих печалей они познали и уверовали в любовь, которую Бог имеет к ним<sup>1</sup>. Бог научил их любить друг друга<sup>2</sup> как дети из одной семьи, сонаследники такого огромного наследства, что нет места зависти. Соответственно вере они обновляются духом ума своего по образу Творца. Но в их сердцах есть и другой принцип: в них живет как Адам, так и Христос, первый по природе, другой по благодати, поэтому путь их непостоянен. Когда истина хоть на мгновение ускользает из их сознания, а они постоянно подвержены этой склонности, душа привязывается к праху, и они становятся, в определенной мере, жертвами похотей, действующих в чадах гнева. Любовь — безошибочный индикатор состояния их сердца. Наша

---

<sup>1</sup> 1-е Иоан. 4, 16: И мы познали любовь, которую имеет к нам Бог, и уверовали в нее. Бог есть любовь, и пребывающий в любви пребывает в Боге, и Бог в нем.

<sup>2</sup> 1-е Фесс. 4, 9-10: О братолюбии же нет нужды писать к вам; ибо вы сами научены Богом любить друг друга, ибо вы так и поступаете со всеми братьями по всей Македонии. Умоляем же вас, братия, более преуспевать.



любовь к братьям — свидетельство обладания любовью Христовой, интенсивность которой всегда соразмерна любви к ближним. Господь записывает Свой закон на сердцах Своего народа, если точнее, свою новую заповедь. Сообщество, главой которого был Адам, распущено. Люди по своей природе рассеиваются гневом Божиим, они подобны шелухе, уносимой ветром. Они живут в зависти, злобе и ненависти друг к другу. Христос — Глава нерушимого сообщества, которое будет совершенствоваться к славе. Члены этого сообщества навеки неразрывно соединены любовью, которая есть совокупность совершенства<sup>1</sup>.

**Стих 15:** Если же друг друга угрызаете и съедаете, берегитесь, чтобы вы не были истреблены друг другом.

По причине зла, которое остается в сердцах верующих, требуются серьезные предостережения против порочных склонностей, присущих падшему человеку. Мы склонны отворачиваться от Бога подобно неверному луку. Прогресс в нашем странствии к небесам возможен только в том случае, если мы будем полагаться на Иисуса. Нам также свойственно забывать о своей слабости и беспомощности. Поэтому к верующим обращено пре-

---

<sup>1</sup> Кол. 3, 14: Более же всего облекитесь в любовь, которая есть совокупность совершенства.

достережение: если думаешь, что стоишь, берегись, как бы не упасть. Нет такого греха, в который не могли бы впасть верующие, оставшись без поддержки. Отрывок предупреждает верующих против грызни и пожирания друг друга, а также о последствиях этого. "Гордость приводит к разногласиям", гордость — главная страсть падшего человека. Из-за нее братья часто вовлекаются в раздоры и споры, раздражаясь и противореча друг другу, они подвергают себя многим скорбям. Здесь апостол отсылает к очень интересному периоду в истории евреев. Авимелех, при помощи жителей Сихема, убил семьдесят своих братьев. Иофам пригрозил им судом Божиим, говоря, что если они поступили по истине, то пусть радуются друг о друге, если же нет, то да изыдет огонь от Авимелеха и пожжет жителей Сихемских, и от жителей Сихемских — и пожжет Авимелеха<sup>1</sup>. Проклятие Иофама пало на них, и они уничтожили друг друга. Бог наказал грех обоих, послав злого духа среди них, и это стало причиной их гибели. Пусть же галаты берегутся, чтобы результат их споров не стал таким же. "Начало ссоры — как прорыв воды; оставь ссору прежде, нежели разгорелась она"<sup>2</sup>. Нам может

<sup>1</sup> Суд. 9, 19-20: Если вы ныне по истине и по правде поступили с Иероваалом и домом его, то [да будет на вас благословение и] радуйтесь об Авимелехе, и он пусть радуется о вас; если же нет, то да изыдет огонь от Авимелеха и да пожжет жителей Сихемских и весь дом Милло и да изыдет огонь от жителей Сихемских и от дома Милло, и да пожжет Авимелеха.

<sup>2</sup> Притч. 17, 14

казаться в начале спора, что ситуация находится под нашим полным контролем и может быть легко остановлена, если станет заходить слишком далеко. Однако подобно воде, которая сначала сочится почти незаметно, но вдруг неожиданно сметает любую преграду, любой барьер приводит в ничто, так и начало раздора может казаться пустячным, однако может стать неуправляемым и привести к невероятным и горьким последствиям.

**Стих 16: Я говорю: поступайте по духу, и вы не будете исполнять вожеланий плоти,**

Это единственное средство против жизни в злобе и зависти, а также прочих похотей плоти и разума, которым мы склонны подвергаться. Ходите в Духе, под руководством Духа, Которого все верующие имеют от Бога<sup>1</sup>. Дух для христианина то же, что воздух для естественного человека. Человечество происходит от тленного семени, в момент своего появления на свет люди начинают вдыхать воздух, постоянное наличие которого необходимо для продолжения естественной жизни. Верующие рождены Словом истины, и Дух, Который дан великим Главой Церкви каждому члену Его мистического тела, не менее необходим для поддержания духовной жизни. Есть все же

---

<sup>1</sup> 1-е Кор. 6, 19: Не знаете ли, что тела ваши суть храм живущего в вас Святаго Духа, Которого имеете вы от Бога, и вы не свои?

одно отличие: процесс дыхания постоянен и не требует каких-либо усилий с нашей стороны. Мы можем усилием задержать дыхание, однако для его осуществления усилия не нужны. Как бы мы ни были заняты, чем бы ни было занято наше внимание, процесс дыхания непрерывен. Но Духа мы получаем тогда, когда взираем на Иисуса, хотя вниманию верующего свойственно уклоняться от постоянного созерцания славы Его, нам заповедано всегда помнить о Господе. Едим мы, или пьем, или другое что делаем, все должны делать во имя Господа Иисуса и всегда быть настороже, чтобы не потерять из виду свою путеводную Звезду. Нам предписано поддерживать привычное общение с Отцом и Его Сыном Иисусом Христом. Это есть хождение в Духе, единственное, что может уберечь верующих от похотей плоти. Мы уже отмечали, что Адам и Христос, ветхий человек и новый, продолжают жить в верующем. Они открыто противостоят друг другу, один побуждает нас любить мир и все, что в мире, другой — искать горнего, где Христос сидит одесную Отца. Христианская жизнь похожа на сражение израильтян и амаликитян. Когда Моисей поднимал руки свои, одолевали израильтяне, когда опускал — амаликитяне побеждали. Руки нашего великого Ходатая никогда не опускаются, в отличие от Моисея, но мы склонны забывать о нашей полной зависимости от Господа, благодаря помощи Которого мы можем противостать дьяволу, миру и плоти.

В том любовь, что не мы возлюбили Бога, а Он возлюбил нас по той же самой причине, что и Израиль в древности, как говорит Моисей: "потому, что любит вас Господь"<sup>1</sup>. Бог возлюбил истинный Израиль вечной любовью, Он заключил завет с избранными. Он клялся рабу Своему Давиду: "Восставлю после тебя семя твое, и утвержу престол твой на веки". Дети его благословлены всяким духовным благословением во Христе, согласно избранию Его прежде основания мира, чтобы им быть святыми и непорочными пред Ним в любви<sup>2</sup>. В этом нерушимом завете мира между Отцом и Сыном предусмотрено противоборство естественной испорченности верующих. "Если сыновья его оставят закон Мой, и не будут ходить по заповедям Моим; если нарушат уставы Мои и повелений Моих не сохранят: посещу жезлом беззаконие их, и ударами — неправду их; милости же Моей не отниму от него, и не изменю истины Моей. Не нарушу завета Моего, и не переменю того, что вышло из уст Моих. Однажды Я поклялся святостью Моею: солгу ли Давиду? Семя его пребудет вечно, и престол его, как солнце, предо Мною"<sup>3</sup>.

<sup>1</sup> Втор. 7, 8: но потому, что любит вас Господь, и для того, чтобы сохранить клятву, которою Он клялся отцам вашим, вывел вас Господь рукою крепкою [и мышцею высокою] и освободил тебя из дома рабства, из руки фараона, царя Египетского.

<sup>2</sup> Ефес. 1, 3-4: Благословен Бог и Отец Господа нашего Иисуса Христа, благословивший нас во Христе всяким духовным благословением в небесах, так как Он избрал нас в Нем прежде создания мира, чтобы мы были святы и непорочны пред Ним в любви.

<sup>3</sup> Пс. 88, 31-37

В слове Божьем, а точнее, в апостольских посланиях, которыми завершено откровение, привилегии народа Божьего, его безопасность и долг, представлены самым ясным и полным образом. В человеческих писаниях мы слишком часто встречаемся с ненужными добавками к определенным частям истины. Некоторым нравится размышлять о вечном и неизменном решении Бога даровать Своему народу Царство, приготовленное прежде основания мира, и избегать всего, что хотя бы отдаленно мешает этому и делает осуществление этого проблематичным. Они замалчивают торжественные предостережения и поучения, так часто обращенные к верующим, чтобы поощрить их непоколебимость и стойкость. В то же время, еще большее число людей, убежденных в нашей склонности лени, мирским настроениям, стремлению превращать благодать Божью в похоть, постоянно надоедают предостережениями и наставлениями против отпадения. Они часто пытаются выхолостить и ослабить те отрывки, которые ясно говорят о безопасности народа Божьего. Первый метод рассмотрения божественной истины тяготеет к антиномизму\*, последний — к духу законничества и самоправедности, поэтому сложно сказать, какой из них более пагубный. Обе точки зрения осуждаются в Писании. Мы читаем о тех, кото-

---

\* Понятие происходит от греческих слов *anti* (против) и *nomos* (закон) и относится к учению о том, что христианам нет необходимости подчиняться нравственному закону Ветхого Завета. (Прим. переводчика.)

рые обещают своим последователям свободу, а сами являются рабами тления<sup>1</sup>. Против этого заблуждения громко свидетельствует наша природная совесть, и, если только мы не под властью испорченного разума, мы чувствуем, что оно исходит от князя тьмы. Но, хотя здесь он предстает в собственном образе, он не менее опасен, когда является в образе ангела света, побуждая нас к самонадеянности, доверию собственному бодрствованию и предосторожности и скрывая от нас собственную слабость и беспомощность, а также то, что все наши источники во Христе. Хотя падший человек бессилен, он постоянно тяготеет к делам закона, чтобы быть принятым Богом. Хотя он и может признать, что не имеет надежды на обретение расположения Божьего собственными делами, все же часто ожидает помощи от Христа, уповая на свою настойчивость и повиновение, как говорит апостол, "дела закона".

Немало людей колебалось между двумя мнениями. Размышляя об отрывках, рассматривающих благодать Божью, они, казалось, понимали истину и приписывали все характерному благорасположению Божьему. Если же, с другой стороны, отрывки иллюстрируют то, что называется практическим вопросом, они, судя по всему, существенно забывают о Евангелии. Их задача, похоже, состоит в том, чтобы убеждать людей,

---

<sup>1</sup> 2-е Петр. 2, 19: Обещают им свободу, будучи сами рабы тления; ибо, кто кем побежден, тот тому и раб.

что их спасение зависит от собственного усердия и постоянства в повиновении. Поэтому практически вопрос — наилучший критерий знакомства проповедника с истиной, которую повсеместно называют догматическим вопросом. По причине несовершенства знания, нам свойственно колебаться то в одну сторону, то в другую. Поэтому верующим, а тем более проповедникам, необходимо взирать на Того, Кто сказал: "Довольно для тебя благодати Моей, ибо сила Моя совершается в немощи", чтобы слова и размышления сердца были приемлемы для Господа и несли благодать слушающим. Даже вдохновенный апостол восклицает: "Кто способен к сему?" Вопрос без ответа. Был один, и только один, кто мог сказать: "Я говорю то, что знаю и свидетельствую о том, что видел". Он знал истину во всех ее аспектах и тонкостях, но всякий, кто призван указать своим собратям путь спасения, может сказать: "Обоснованность наша от Бога".

Как в человеческом теле нет разделений, и между членами царит совершенная гармония, так каждая часть истины в ее учении и заповедях. Учения и заповеди проистекают из истины, подобно плоду, происходящему от дерева. Каждое дерево производит свой особенный плод. Если изменится природа дерева, то, соответственно, изменится качество плода. Так же и ложные представления о Евангелии влияют на наши действия. Именно поэтому необходимо настоятельно бороться за веру, однажды пе-



реданную святым, и придерживаться истины в ее чистоте. Очевидно, что святость и осторожность в поведении не всегда связана с явной аккуратностью наших представлений о Евангелии, однако истина — великое средство освящения<sup>1</sup>, образец, в соответствие с которым формируется верующий<sup>2</sup>. Поэтому мы можем не сомневаться в том, что человек, который больше всего уподобляется совершенному примеру нашего Господа Иисуса, имеет ясное представление об истине, хотя по причине слабого интеллекта или ораторских способностей он может не так ясно и четко высказываться, чем иной, который в реальности хуже его\*.

Здесь мы можем коснуться различий законнической или морализаторской и евангельской проповеди. Различие не в том, что одна считает, что спасение возможно только через Христа, а другая наоборот. Обе согласны с этим. Различие также не в том, что одна акцентирует необходимость добрых дел, тогда как другая пренебрегает ими,

<sup>1</sup> Иоан. 17, 16-17: Они не от мира, как и Я не от мира. Освяти их истиною Твоею; слово Твое есть истина.

2-е Фесс. 2, 13: Мы же всегда должны благодарить Бога за вас, возлюбленные Господом братья, что Бог от начала, через освящение Духа и веру истине, избрал вас ко спасению

<sup>2</sup> Рим. 6, 17: Благодарение Богу, что вы, быв прежде рабами греха, от сердца стали послушны тому образу учения, которому предали себя.

\* Знаменитый лорд Честерфильд утверждает в письме, что он выступал в Палате Лордов по поводу изменения календарного стиля (в чем он, по его словам, слабо разбирался) после одного из лучших астрономов того времени, которого совсем не слушали из-за того, что он был плохим оратором. После выступления лорда Честерфильда один из пэров подошел и поблагодарил его, сказав, что до сих пор не понимал данного вопроса.

обе соглашаются, что добрые дела чрезвычайно важны для христианского характера. Различие в том, что проповедник-моралист представляет добрые дела в качестве *причины*, а евангельский проповедник — *следствия* спасения. Как написано, "Он спасет людей Своих от грехов их"<sup>1</sup>. Он благословит их, отвращая каждого от беззаконий его<sup>2</sup>.

**Стих 17: ибо плоть желает противного духу, а дух — противного плоти: они друг другу противятся, так что вы не то делаете, что хотели бы.**

Здесь представлено обобщение того, что очень подробно изложено в 7-й главе послания к Римлянам. Плоть и дух — два противоположных принципа, производящих христианскую борьбу. Плоть означает те плотские склонности, которые верующий наследует от падшего Адама. Они побуждают его постоянно ожидать и искать призрака счастья, которым его, естественно, обманывает бог мира сего. В день возрождения, единения со вторым Адамом, верующий становится причастником Духа, Который склоняет его искать небесного, где Христос сидит одесную Бога.

---

<sup>1</sup> Матф. 1, 21

<sup>2</sup> Деян. 3, 26: Бог, воскресив Сына Своего Иисуса, к вам первым послал Его благословить вас, отвращая каждого от злых дел ваших.

Этот мир был сотворен для человека. В своем изначальном состоянии он содержал обилие благ для его удовольствия. Мир был адаптирован к строению человека и освящен для использования им, поэтому наслаждение миром не могло препятствовать служению его Творцу. Но как только Адам, по наущению сатаны, попытался увеличить свое удовольствие через непослушание, земля была проклята за него, суета и раздражение духа неизгладимо запечатлелись на земных наслаждениях. Так что, хотя падший человек обладает многими утешениями и благами, которые верующие и знающие истину должны принимать с благодарением, все же этот мир осужден на страдания, разочарования и смерть. Однако все это не может отвлечь человека от мира. Душа его стремится к праху, из которого он взят, он тратит свои деньги на то, что не хлеб, трудится для того, что не удовлетворяет, до тех пор, пока, если не воспрепятствует благодать, не умрет в печали.

Верующий возрожден во Христе благодаря союзу с Тем, Кто сделал его причастником Божеского естества. В его сознание внедрен новый принцип действия. Христос обитает в его сердце верою, но плоть желает противного духу, а дух желает противного плоти. Если бы не плоть, верующий служил бы своему Богу и Отцу с ревностью и преданностью ангела, а если бы не дух, он был бы поработчен сатаной. По внутреннему человеку он наслаждается законом Божиим, но в членах своих

видит другой закон, враждующий с законом его разума и делающий его пленником закона греховного, действующего в членах его. Эта борьба будет продолжаться до тех пор, пока этот земной дом, скиния, не разрушится, пока зараженный проказой дом не будет уничтожен, а члены, бывшие орудием неправды к греху, не обратятся в прах. Тогда жизнь, которую верующий унаследовал от Адама, прекратится. Источник высох, и потоки иссякнут, но жизнь верующего сокрыта с Христом в Боге, и бесконечная жизнь, для которой восстал Глава и Поручитель верующего, — залог того, что он никогда не умрет.

**Стих 18: Если же вы духом водитесь, то вы не под законом.**

Закон осуждает грешника, он проклят. Но верующий крещен одним Духом в одно тело Христово, с этого времени он водим Духом и уже не под законом. Он умер для закона телом Христа, Который стал причастным телу и крови Своих детей и освятил их, принеся Свое тело раз и навсегда<sup>1</sup>. Верующий не лишен закона Божьего, но подзаконен Христу, Который совершил все так, чтобы грех уже не господствовал в верующих. Господь их Судья, Законодатель, Царь, Он спасет их!

---

<sup>1</sup> Евр. 10, 10: По сей-то воле освящены мы единократным принесением тела Иисуса Христа.

Подробнее Павел рассматривает данную тему в послании к Римлянам, где побуждает верующих почитать "себя мертвыми для греха, живыми же для Бога во Христе Иисусе, Господе нашем"<sup>1</sup>. Это не означает, что у них нет склонности к греху, ведь плоть желает противного Духу, и когда они делают доброе, грех все еще пребывает в них, но "если один умер за всех, то все умерли"<sup>2</sup>. Дети второго Адама умерли в своем прославленном Главе. В Нем они претерпели наказание за грех и в Его воскресении обрели полное освобождение, чтобы уже не быть осужденными. В них исполнилась праведность закона<sup>3</sup>. Они все чисты, в них нет никакого порока.

**Стихи 19 и 20: Дела плоти известны; они суть: прелюбодеяние, блуд, нечистота, непотребство, идолослужение, волшебство, вражда, ссоры, зависть, гнев, распри, разногласия, (соблазны), ереси,**

Здесь Павел перечисляет дела плоти. Все ограничения, которые Бог наложил на нас, можно суммировать одной фразой: "Не навреди себе". Мы можем смотреть на вино, как оно краснеет, как оно искрится в чаше, как оно ухаживается

---

<sup>1</sup> Рим. 6, 11

<sup>2</sup> 2-е Кор. 5, 14

<sup>3</sup> Рим. 8, 4: чтобы оправдание закона исполнилось в нас, живущих не по плоти, но по духу.

ровно, но впоследствии, как змей, оно укусит, и ужалит, как аспид. Мы можем смаковать грех как кусочек сладости под языком, но в конце будет горечь.

Первым в ряду дел плоти апостол называет прелюбодеяние. Оно состоит в нарушении брачного союза, из которого исходят все прочие отношения. Закон Моисеев наказывал прелюбодеяние смертью. В новом домостроительстве люди могут избежать наказания за это и многие другие нарушения святого закона Божьего, но в определенное время их ноги поскользнутся. Блудников и прелюбодеев судит Бог<sup>1</sup>. В Нагорной проповеди Господь демонстрирует то, что явно следует из десятой заповеди — безрассудные мысли греховны<sup>2</sup>. "Ибо воля Божия есть освящение ваше, чтобы вы воздерживались от блуда; чтобы каждый из вас умел соблюдать свой сосуд в святости и чести, а не в страсти похотения, как и язычники, не знающие Бога"<sup>3</sup>.

Далее следует идолопоклонство, которое, несомненно, есть дело плоти. Ведь идолопоклонник не только сам деградирует, поклоняясь дереву и камню, но само поклонение тесно связано с потаканием всякого рода грехам. Идолопоклонство

---

<sup>1</sup> Евр. 13, 4: Брак у всех да будет чист и ложе непорочно; блудников же и прелюбодеев судит Бог.

<sup>2</sup> Матф. 5, 28: А Я говорю вам, что всякий, кто смотрит на женщину с вожделением, уже прелюбодействовал с нею в сердце своем.

<sup>3</sup> 1-е Фесс. 4, 3-5

не ограничивается поклонением камню и дереву. Ведь это его грубейшая форма. Но то, что мы почитаем превыше всего, — наш бог. Поэтому алчный человек назван идолопоклонником, а о некоторых мы читаем, что их бог — чрево<sup>1</sup>.

Далее, колдовство. Несомненно, люди обнаружили немало глупости и жестокости в преследовании тех, кого называют ведьмами. Однако то, что существует общение с духами, ясно показано в слове Божьем<sup>2</sup>, и что так некоторые могли наживаться на предсказаниях, способность к которым утрачивалась после изгнания духа<sup>3</sup>. Действительно, прогресс цивилизации и особенно распространение Писания способствовали изгнанию этих дел тьмы. Бог мира сего хорошо знает, как адаптировать свои средства к ситуации и обстоятельствам тех, кого он пытается заманить в ловушку и погубить.

Затем следуют вражда, ссоры, зависть, гнев, распри, разногласия или соблазны, ереси, кото-

<sup>1</sup> Фил. 3, 19: Их конец — погибель, их бог — чрево, и слава их — в сраме, они мыслят о земном.

<sup>2</sup> 2-я Пар. 33, 6: Он же проводил сыновей своих чрез огонь в долине сына Енномова, и гадал, и ворожил, и чародействовал, и учредил вызывателей мертвецов и волшебников; много делал он неугодного в очах Господа, к прогневлению Его.

<sup>3</sup> Деян. 16, 16-19: Случилось, что, когда мы шли в молитвенный дом, встретила нам одна служанка, одержимая духом прорицательным, которая через прорицание доставляла большой доход господам своим. Идя за Павлом и за нами, она кричала, говоря: сии человеки — рабы Бога Всевышнего, которые возвещают нам путь спасения. Это она делала много дней. Павел, вознегодовав, обратился и сказал духу: именем Иисуса Христа повелеваю тебе выйти из нее. И дух вышел в тот же час. Тогда господа ее, видя, что исчезла надежда дохода их, схватили Павла и Силу и повлекли на площадь к начальникам.

рые постоянно проявляются в обществе и даже в церквях Христовых. Они происходят из злобы и зависти, присущих человеку, и проявляются в спорах и разногласиях, которые широко распространены даже среди учеников Христа и которые всегда исходят из греховных принципов. Когда люди ходят праведно, слово Божье полезно для них<sup>1</sup> и объединяет их друг с другом. Но когда они отвергают слово Господне, их глупость становится очевидной<sup>2</sup>.

**Стих 21: ненависть, убийства, пьянство, бесчинство и тому подобное. Предваряю вас, как и прежде предварял, что поступающие так Царствия Божия не наследуют.**

Здесь апостол продолжает список дел плоти, уверяя галатов, как и ранее уверял, что поступающие так Царства Божьего не наследуют. Человек может исповедовать учение, какое ему угодно, но вера в Христа настолько неразрывно связана с освящением, настолько эффективно действует истина в каждом верующем, что в день суда всех будут судить по делам их. Плод — это безошибочный тест качества дерева. Христос разбивает

---

<sup>1</sup> Мих. 2, 7: О, называющийся домом Иакова! разве умалился Дух Господень? таковы ли действия Его? не благотворны ли слова Мои для того, кто поступает справедливо?

<sup>2</sup> 2-е Тим. 3, 9: Но они не много успеют; ибо их безумие обнаружится перед всеми, как и с теми случилось.



ярмо, в котором Его народ содержался по природе. Он освобождает их, и они ходят в свободе, ибо взыскивают его повеления<sup>1</sup>. Нечестивый человек может аккуратно рассуждать обо всех учениях Евангелия, не имея духовного восприятия, другими словами, восприятия духовных вещей. Мы можем не заметить его невежества. Нет ничего более забавного, чем то, что родившийся слепым может подробно рассуждать о свете и цветах, не имея о них ни малейшего представления. Господь сказал, что тот, кто будет веровать и креститься, спасен будет. Он также заявил, что неправедные Царства Божьего не наследуют\*. В этих высказываниях нет ни малейшей непоследовательности. Вера, действующая любовью, очи-

<sup>1</sup> Пс. 118, 45: буду ходить свободно, ибо я взыскал повелений Твоих.

\* Выражение "Царство Божие" часто встречается в Новом Завете. Иоанн Креститель и Иисус говорили, что оно приблизилось. Оно было утверждено в день Пятидесятницы, когда изливание Духа продемонстрировало воскресение и вознесение Сына Божьего. Моисей и все пророки предсказывали его наступление. Его Царь, как было сказано еще в Эдемском саду, — семья жены, и Освящающий и освящаемые все от Единого (Евр. 2, 11), его подданные включены в этот термин. Жена будет носить имя своего мужа (Ис. 4, 1). Модель Царства явлена в Израиле. Войны и победы Давида, а также мирное правление Соломона, предвосхитили противостояние, с которым встретится Царство, а также его окончательный триумф. "Не думайте — говорит Господь — что Я принес мир на землю, не мир принес Я, но меч". Это святое учение подобно воде, вылитой на раскаленную печь. Хотя его задача — угасить огонь, оно одновременно вызывает великое беспокойство. Иллюстрация этого дана в истории о том, как к Иисусу привели мальчика (Марк. 9, 20). Когда он предстал пред Господом, дух сотряс его, он упал на землю и корчился, испуская пену. Но Господь поднял его, и он встал. Все противление, вызванное сатаной и нацеленное на сохранение узурпированного им господства, приведет к его гибели, в то время как народ Божий унаследует Царство навеки.

щает сердце и побеждает мир, и если следствия нашей веры не таковы, то это не истинная вера Божья, а наше собственное заблуждение.

**Стих 22:** Плод же духа: любовь, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, вера,

Здесь перечислен плод Духа, черты характера и склонности, которые формируются силой Святого Духа в каждом чаде Божьем согласно мере дара Христова<sup>1</sup>. Верующий получает обетование Духа через веру<sup>2</sup>, и обладание или не обладание Духом — существенная черта, отличающая верующих от неверующих, детей Божьих от детей дьявола<sup>3</sup>. Господь говорит: "По плодам их узнаете их. Собирают ли с терновника виноград, или с репейника смоквы? Так всякое дерево доброе приносит и плоды добрые, а худое дерево приносит и плоды худые. Не может дерево доброе приносить плоды худые, ни дерево худое приносить плоды добрые"<sup>4</sup>. "Плод Духа — любовь". Вероятно, святые склонности, производимые пребыванием Святого Духа,

<sup>1</sup> Ефес. 4, 7: Каждому же из нас дана благодать по мере дара Христова.

<sup>2</sup> Гал. 3, 14: дабы благословение Авраамова через Христа Иисуса распространилось на язычников, чтобы нам получить обещанного Духа верою.

<sup>3</sup> Рим. 8, 9: Но вы не по плоти живете, а по духу, если только Дух Божий живет в вас. Если же кто Духа Христова не имеет, тот и не Его. Иуд. 19: Это люди, отделяющие себя (от единства веры), душевные, не имеющие духа.

<sup>4</sup> Матф. 7, 16-18

названы "плодом", а не "плодами" Духа, чтобы указать нам на единство Его действий. Святые наклонности, которые Он насаждает, можно различать, но нельзя отделять. Мы видели, что первая заповедь повелевает любить Бога превыше всего, а вторая — ближнего как самого себя. Сохрани человек образ Божий, согласно которому он был сотворен, пребудь он в истине, и его великий Творец занимал бы первое место среди его привязанностей, а подчинение воле Божьей во всей ее полноте было бы его величайшей радостью. Это было бы тесно связано с неподдельной любовью к его ближнему, злоба и зависть не упоминались бы. Ныне же любовь Божья обильно излилась в сердца верующих Святым Духом, данным им, и если бы в его падшей природе не было принципа, противящегося этому влиянию, он бы исполнил закон царский и любил бы ближнего как самого себя. Но хотя его знание и любовь к Богу несовершенны, в его сердце вложен святой принцип, который изначально может напоминать горчичное зерно, но Тот, Кто начал доброе дело, будет продолжать его до дня Иисуса Христа, когда верующий познает, подобно тому как он познан. До тех пор, пока схожесть с Тем, Кого верующий видит как через тусклое стекло и Чей образ слабо отражает, завершится тем, что он увидит Его, как Он есть, и изменится в образ Его<sup>1</sup>.

<sup>1</sup> Иоан. 3, 2: Он пришел к Иисусу ночью и сказал Ему: Равви! мы знаем, что Ты учитель, пришедший от Бога; ибо таких чудес, какие Ты творишь, никто не может творить, если не будет с ним Бог.

Любовь, первый плод Духа, сопровождается радостью, миром, долготерпением, благостью, милосердием, верой, точнее, верностью, как это слово переведено в Тит. 2, 10. Вера — корень всякой святой склонности, поскольку верой Христос приходит в наши сердца, но здесь явно подразумевается верность, или честность.

**Стих 23: кротость, воздержание. На таковых нет закона.**

Кротость — еще один плод Духа. Мы читаем о кротости и смирении Христа<sup>1</sup>, и Он сам побуждает нас подражать Ему в этом. "Возьмите иго Мое на себя и научитесь от Меня, ибо Я кроток и смирен сердцем, и найдете покой душам вашим; ибо иго Мое благо, и бремя Мое легко"<sup>2</sup>. Он также говорит нам о том, что кроткие наследуют землю, и история Авраама прекрасно иллюстрирует эту истину. Его стада, а также стада его племянника, были так многочисленны, что не могли более находиться вместе. Авраам был старше, ему были даны обетования. Лот сопровождал своего дядю, которого Бог призвал оставить свою страну и отправиться в землю обетованную. Теперь они были в той земле, но Авраам, вместо претензий

---

<sup>1</sup> 2-е Кор. 10, 1: Я же, Павел, который лично между вами скромн, а заочно против вас отважен, убеждаю вас кротостью и снисхождением Христовым.

<sup>2</sup> Матф. 11, 29-30

на свое преимущество, на которое он имел полное право, захотел, чтобы Лот избрал понравившуюся ему часть земли и отправился направо или налево. Так Лот сделал свой выбор, и Бог одобрил смирение Своего слуги Авраама, повелев ему посмотреть к северу, югу, западу и востоку, уверяя, что он унаследует всю землю<sup>1</sup>.

Воздержание — это умеренность в наслаждении тем, что у нас есть. "Смотрите же за собою, чтобы сердца ваши не отягчались объедением и пьянством и заботами житейскими, и чтобы день тот не постиг вас внезапно", — говорит Господь<sup>2</sup>. В вопросах оправдания наше послушание закону не играет никакой роли. Это отнюдь не означает, что Евангелие и закон непоследовательны или противоречат друг другу, ведь послушание всегда пропорционально нашей вере. Мы видели, что верующий умер для закона, но через благодать Христову служит в обновлении Духа, а не в ветхости буквы. Его послушание вызвано любовью и благодарностью, ему много прощено, поэтому он возлюбил много. Грехи верующего омыты кровью Спасителя,

---

<sup>1</sup> Быт. 13, 14-17: И сказал Господь Авраму, после того как Лот отделился от него: возведи очи твои и с места, на котором ты теперь, посмотри к северу и к югу, и к востоку и к западу; ибо всю землю, которую ты видишь, тебе дам Я и потомству твоему навеки, и сделаю потомство твое, как песок земной; если кто может сосчитать песок земной, то и потомство твое сочтено будет; встань, пройди по земле сей в длину и в широту ее, ибо Я тебе дам ее [и потомству твоему навсегда].

<sup>2</sup> Лук. 21, 34

Которому он только и доверяет свои отношения с Богом и желает найтись в Нем не со своей праведностью, чтобы быть оправданным полностью или частично своим послушанием, но послушанием до смерти Сына Божьего, Который решил избавить его от греха и смерти. На это решение полностью полагается верующий. После перечисления святых качеств, производимых Святым Духом, может показаться лишней фраза "на таких нет закона". Их превосходство само по себе должно быть очевидным для каждого человека. Но цель Павла — доказать, что учение о спасении верой отнюдь не делает недействительным закон, оно утверждает его авторитет. Все верующие получают Духа, и те качества, что предписаны законом, есть плод Духа, чтобы между законом (если он законно используется) и Евангелием существовала абсолютная гармония: "Не думайте, что Я пришел нарушить закон или пророков: не нарушить пришел Я, но исполнить. Ибо истинно говорю вам: доколе не прейдет небо и земля, ни одна йота или ни одна черта не прейдет из закона, пока не исполнится все"<sup>1</sup>. Поэтому написано: "потому что конец закона — Христос, к праведности всякого верующего"<sup>2</sup>.

---

<sup>1</sup> Матф. 5, 17-18

<sup>2</sup> Рим. 10, 4

**Стих 24:** Но те, которые Христовы, распяли плоть со страстями и похотями.

Апостол учил галатов, что если они Христовы, то они семья Авраама и по обетованию наследники (Гал. 3, 29), а здесь он утверждает, если они Христовы, то распяли плоть свою со страстями и похотями. Мы, естественно, любим мир и то, что в мире, но Христос повелевает Своему народу отвергнуть себя, взять крест и следовать за Ним. Верующим заповедано подчинять свое тело, поработать его и через Духа, данного им благодаря союзу с Христом, а также размышление об искуплении, которое Он совершил для них на Голгофе, умерщвлять свои земные члены. Они распяты с Христом, умерли и воскресли с Ним, отложили ветхого человека (Адама) с его делами, облеклись в нового (Христа), который обновляется по образу Создавшего его<sup>1</sup>.

**Стих 25:** Если мы живем духом, то по духу и поступать должны.

Апостол побуждал галатов ходить в Духе (16-й ст.), под Его влиянием. Здесь он вновь повторяет наставление, добавляя: "если мы живем Духом"\*.

<sup>1</sup> Кол. 3, 10: и облекшись в нового, который обновляется в познании по образу Создавшего его

\* Так в английском тексте. В Синодальном переводе слово "Дух" записано с прописной буквы. (Прим. переводчика.)

Все верующие рождены от Духа, а жизнь, зародившаяся в день возрождения, поддерживается Духом. Поэтому их связь с Сыном Божиим развивается и поддерживается. Дух, данный Христу без меры в Его посредническом служении, через Него передается всему Его народу. И, как уже говорилось, очень важно поддерживать жизнь Божью в душе, подобно тому как дыхание необходимо для продолжения нашей естественной жизни. Если же мы живем Духом, то будем по Духу поступать, повинаясь Его голосу и внимательно избегая всего, что может огорчить, или заставить Его уйти.

**Стих 26: Не будем тщеславиться, друг друга раздражать, друг другу завидовать.**

Тщеславие и желание выделиться — грехи, с легкостью охватывающие падшего человека. Мы все жаждем превосходства, и мы все предостережены против любви к этой черте. Написано: "Как нехорошо есть много меду, так домогаться славы не есть слава"<sup>1</sup>. "Лучше смиряться духом с кроткими, нежели разделять добычу с гордыми"<sup>2</sup>. "Как вы можете веровать, когда друг от друга принимаете славу, а славы, которая от Единого Бога, не ищите?"<sup>3</sup> В самом деле, очень уместно

---

<sup>1</sup> Притч. 25, 27

<sup>2</sup> Притч. 16, 19

<sup>3</sup> Иоан. 5, 44



предостережение не быть тщеславными, это один из величайших источников недовольства и зависти. В результате проклятия мир не может даровать счастья его почитателям. Но люди блуждают безрезультатно, они обмануты ухищрениями бога мира сего, и в своем стремлении к отличиям и почестям они соперничают и враждуют друг с другом. Но мир проходит и похоть его, а тот, кто творит волю Божью, живя и ходя в Духе, пребывает вовек. Как луна производит временное затмение, проходя между землей и солнцем, так любовь мира заслоняет славу Спасителя и удерживает нас от наслаждения миром, счастьем и уподоблением Богу, которое неразрывно связано с хождением в Духе Христовом и стремлением к горнему.

## Глава VI

Указав на заблуждения, в которые впали галаты, объяснив связь старого и нового домостроительства, превосходство второго над первым, а также представив образ жизни, который требует и производит вера Христова, апостол переходит к различным постановлениям, стимулирующим их общение согласно Евангелию.

**Стих 1: Братия! если и впадет человек в какое согрешение, вы, духовные, исправляйте такового в духе кротости, наблюдая каждый за собою, чтобы не быть искушенным.**

Все мы склонны к греху и постоянно впадаем в искушение. Поэтому братьев призывают к состраданию и долготерпению в отношении тех, кто согрешает. Призыв созвучен тексту в Иак. 3, 1-2: "Братия мои! не многие делайтесь учителями, зная, что мы подвергнемся большему осуждению, ибо все

мы много согрешаем. Кто не согрешает в слове, тот человек совершенный, могущий обуздать и все тело". Здесь нас предупреждают не быть строгими к другим и учитывать наши собственные недостатки. Наш отрывок учит относиться мягко к согрешающим братьям. Между верующим и неверующим большая разница. Неверующий — узник сатаны, верующий — свободный Господа. Но, увы, как он отличается от своего Господина, Который сказал: "Вот идет князь мира сего, и во мне не имеет ничего". Он был искушен во всем, подобно нам, но не согрешил, а мы каждую секунду подвержены падениям. В верующем нет врожденной силы, он стоек верой, а вера противоположна самоуверенности<sup>1</sup>. Верующий подвержен всякому злу, поэтому он должен быть снисходительным к ошибкам других, сознавая свои собственные слабости. Наш брат побежден искушением сегодня, а с нами это может произойти завтра. Все-таки, нам не следует терпеть его грех<sup>2</sup>, но нам не следует (а мы склонны к этому) также относиться свысока, как будто мы сами без греха. Необходимо помнить, что мудрость, сходящая свыше, мирна, а падению предшествует гордость.

Из-за обманчивости наших сердец мы иногда пытаемся возместить недостаток предосторожности в поведении за счет грубости и жесткости в отно-

<sup>1</sup> Рим. 11, 20: Хорошо. Они отломались неверием, а ты держись верою: не гордись, но бойся.

<sup>2</sup> Лев. 19, 17: Не враждуй на брата твоего в сердце твоём; обличи ближнего твоего, и не понесешь за него греха.

шении других. Апостол в особенности обращается к духовным, которые сами мягки и последовательны и в которых более всего пребывает Дух Христов. Таковые наиболее ощущают свою слабость и способны восстановить ошибающихся братьев. Возможно, Павел намекает, что, упрекая других, необходимо обращать внимание на свой дух и характер. Обязанность присматривать друг за другом, о которой так часто говорилось ученикам, может быть искажена и стать источником вражды, беспорядка и всякого зла. Обличение братьев требует от христиан еще большей внимательности к своему духу, ведь чем больше мы осознаем свою слабость и склонность к греху, тем более способны поддерживать споткнувшегося брата. Слово "исправлять" относится к вывихнутому суставу, вправление которого требует больших способностей и нежности.

**Стих 2: Носите бремена друг друга, и таким образом исполните закон Христов.**

По сути, любовь — это закон Христов<sup>1</sup>. Она учит каждого из нас искать не своего, а пользы другого. Верующие — члены друг другу, подобно тому, как члены естественного тела делают все, что в их силе, чтобы помочь и поддержать друг

---

<sup>1</sup> Иоан. 13, 34-35: Заповедь новую даю вам, да любите друг друга; как Я возлюбил вас, так и вы да любите друг друга. По тому узнают все, что вы Мои ученики, если будете иметь любовь между собою.

друга, так же и с членами Христа. Жизнь апостола иллюстрирует эту заповедь: "Кто изнемогает, с кем бы и я не изнемогал? Кто соблазняется, за кого бы я не воспламенялся?"<sup>1</sup> Великий Глава Церкви взял на Себя тяжкое бремя вины, которое могло ввергнуть Его народ в самую бездну ада. Когда мы были еще грешниками, в надлежащее время Христос умер за нас. Великим доказательством того, что мы Христовы, является то, что мы несем бремена друг друга, это доказывает, что мы горячо любим друг друга от чистого сердца.

**Стих 3: Ибо кто почитает себя чем-нибудь, будучи ничто, тот обольщает сам себя.**

У нас нет силы. Мы живем, движемся и существуем благодаря Богу, но все же считаем себя чем-то, что дом наш стоит крепко и не поколеблется. Когда Петр шел по воде, его поддерживала сила Иисуса. Он оказался в ситуации, в которой никто до него не был, но, начини Петр тщеславиться и приписывать это своему превосходству над другими, он обманул бы себя. Эта мысль отвлекла бы внимание Петра от Того, Кто сказал: "Иди", и он начал бы тонуть, как это в действительности и произошло, когда внимание ученика было отвлечено бушующими волнами и ветром. Ничто не может лучше проиллюстриро-

---

<sup>1</sup> 2-е Кор. 11, 29

вать христианскую жизнь. Как то, что вода удерживала Петра, было противоестественно, так же противоестественно для всякого потомка Адама следовать "путем праведности". Но Призвавший Петра призвал верующего, и Его благодать поддерживает верующего до тех пор, пока не прекратится буря жизни. Тогда вечные руки Того, Кто унизился, чтобы стать предшественником, прошел эту бесплодную и унылую пустыню и попраля последнего врага, чтобы, размышляя о Его пустом гробе, мы смогли перейти Иордан посуху.

Здесь осуждается настроение, исходящее от людей, формирующих ложные представления о своем характере, измеряющих себя и сравнивающих себя с собой<sup>1</sup> вместо того, чтобы привести себя в соответствие со стандартом Божьего святого закона и устремить глаза на единственный совершенный образец, явленный в поведении Господа Иисуса. Люди соизмеряют свои достижения с тем, чем они были ранее, или же сравнивают себя с другими, и в результате эгоизм побуждает их думать о себе больше, чем должно. Павел говорит о себе как о наименьшем из святых, он занимает самое незначительное место. В том, что он неоднократно говорит, что ни в чем не уступает первейшим апостолам, нет ни малейшего противоречия<sup>2</sup>. Это

<sup>1</sup> 2-е Кор. 10, 12: Ибо мы не смеем сопоставлять или сравнивать себя с теми, которые сами себя выставляют: они измеряют себя самими собою и сравнивают себя с собою неразумно.

<sup>2</sup> 2-е Кор. 12, 11: Я дошел до неразумия, хвалясь; вы меня к сему принудили. Вам бы надлежало хвалить меня, ибо у меня ни в чем нет недостатка против высших Апостолов, хотя я и ничто.

говорилося не для похвалы, а для подтверждения его апостольского авторитета, который подвергался сомнению. Примечательно, что Павел сразу же добавляет: "хотя я и ничто". Будучи призван апостолом, Павел был не только щедро одарен, чтобы учить, но также, чтобы быть примером верующим, и, когда необходимо, апостол апеллирует к братьям, напоминая, как свято, праведно и безукоризненно поступал он среди верующих. Хотя Павел постоянно был примером освящающего влияния истины, он осознавал, что благодатью Божьей есть то, что есть, и чем больше благодати он получал, тем меньшим он был в своих очах. Между Павлом и фарисеем из притчи была большая разница, хотя их слова в некотором смысле схожи. Павел говорит: "Благодатью Божьей я есть то, что есть". Фарисей также признает, что он особенен благодаря Богу: "Боже, благодарю Тебя, что я не таков, как прочие люди". Однако фарисей считал, что может рассчитывать на принятие Богом, потому что отличался от прочих людей, тогда как Павел хвалился только крестом Христовым.

**Стих 4: Каждый да испытывает свое дело, и тогда будет иметь похвалу только в себе, а не в другом,**

Закон Божий — это правило нашего поведения, которое записано в жизни Иисуса. Пусть же верующий сравнивает себя с этим безошибочным ме-

рилом, и, если сходство обнаруживается, пусть он радуется этому, а не превосходству над другими. Этот отрывок проиллюстрирован в 2-м Кор. 1, 12: "Ибо похвала наша сия есть свидетельство совести нашей, что мы в простоте и богоугодной искренности, не по плотской мудрости, но по благодати Божьей, жили в мире, особенно же у вас". Хотя праведность Христова это единственное основание уверенности верующего, любовь Божья излилась в его сердце Святым Духом, любовь же к Богу в том, что мы исполняем заповеди Его. Грех не господствует в том, кто живет верой в Иисуса. Нам свойственно радоваться из-за падений других людей, как будто их ошибки возвышают нас. Мы сверяемся с поведением братьев как с мерилom и, кажется, возвеличиваемся, когда они падают. Но, в конце концов, мы ведь почти не знаем людей. "Человек есть таков, как он мыслит". Мы всего лишь слышим слова и видим действия других, но знаем наверняка, что происходит в наших сердцах. Мы осознаем мотивы своих поступков и поэтому можем оценивать себя точнее, чем своих братьев. Давайте же докажем свое дело, будем судить себя. Если же приносим плод Духа, то давайте радоваться свидетельству того, что Христос живет и действует в нас. Написано: "Человек с развращенным сердцем насытится от путей своих, и добрый — от своих"<sup>1</sup>.

---

<sup>1</sup> Притч. 14, 14



### Стих 5: ибо каждый понесет свое бремя.

Хотя верующие обязаны носить бремена друг друга, каждый, наконец, должен понести собственное бремя. Поэтому важно, чтобы каждый доказал свое дело, зная, что огонь испытает дело каждого (1-е Кор. 3, 13)\*.

### Стих 6: Наставляемый словом, делись всяким добром с наставляющим.

Здесь внушается долг поддерживать тех, кто учит церкви Христовы. Трудящийся достоин пропитания, и Господь относит данную поговорку к тем, которые посланы проповедовать<sup>1</sup>. Ситуация с пресвитерами церкви несколько отличается, и, хотя у них не должно быть сребролюбия<sup>2</sup>, они могут рассчитывать на поддержку. "Достоин начальствующим пресвитерам должно оказывать сугубую честь, особенно тем, которые трудятся в слове и учении. Ибо

---

\* В этом отрывке апостол представляет себя в образе мудрого строителя, заложившего основание церкви в Коринфе, которая представлена здесь образом здания. Он предостерегает своих преемников против использования недостойного материала — дерева, сена, соломы, которые являются библейскими образами нечестивых людей (Мал. 4, 1), потому что огонь испытает строение каждого. Похожий образ используется в описании всех аспектов поведения верующего.

<sup>1</sup> Лук. 10, 7: В доме же том оставайтесь, ешьте и пейте, что у них есть, ибо трудящийся достоин награды за труды свои; не переходите из дома в дом.

<sup>2</sup> 1-е Петр. 5, 2: пасите Божие стадо, какое у вас, надзирая за ним не принужденно, но охотно и богоугодно, не для гнусной корысти, но из усердия.

Писание говорит: не заграждай рта у вола молотящего; и: трудящийся достоин награды своей"<sup>1</sup>. Здесь описаны две ветви служения пресвитеров — руководящей и обучающей. Они тесно связаны между собой. Пресвитера должны управлять в церкви не силой, а убеждением и наставлением, но те, кто трудится в слове и учении, должны больше времени уделять исследованию, и, следовательно, их необходимо поддерживать, что подразумевается во фразе "особая честь". Господь поясняет, что честь, оказываемая родителям, имеет то же значение<sup>2</sup>. В послании к Коринфянам Павел принуждает к той же обязанности: "Разве не знаете, что священнодействующие питаются от святилища? что служащие жертвеннику берут долю от жертвенника? Так и Господь повелел проповедующим Евангелие жить от благовествования"<sup>3</sup>. Таким образом, Господь позаботился о поддержке учителей в Своих церквях. Подобно любому другому установлению Христа оно сталкивается с эгоистичным духом и любовью к миру, что так естественно для нас. Как заметил Riccaltoun, который сам был служителем развитой церкви: "Возможно, пренебрежение этим установлением Божьим — поддержкой евангельского служения — и замещение его другим методом

---

<sup>1</sup> 1-е Тим. 5, 17-18

<sup>2</sup> Матф. 15, 5-6: А вы говорите: если кто скажет отцу или матери: дар Богу то, чем бы ты от меня пользовался, тот может и не почтить отца своего или мать свою; таким образом вы устроили заповедь Божию преданием вашим.

<sup>3</sup> 1-е Кор. 9, 13-14

более всего послужило к разложению, которое во все времена позорило и бесчестило христианскую религию". Это, как и прочие пороки, возникло из-за возврата к немощным и бедным началам иудаизма и тесно связано с представлением, что служители — это особый слой общества, подобный священникам и левитам.

В посланиях к верующим говорится о важности порядка и метода. "Бог не есть Бог неустройства, но мира. Так бывает во всех церквах у святых"<sup>1</sup>. Он не только даровал правила управления Своими церквами, но также назначил служителей, которые должны приводить в исполнение эти правила. Если мы обратимся к странствию израильтян по пустыне, то увидим, какое внимание уделялось порядку передвижения и насколько подробно описано все, что касается выдвижения и расположения лагерем. Странствие такого множества требовало мельчайших директив, чтобы избежать беспорядка, который мог бы произойти.

Цель объединения верующих очень проста — соблюдать таинства и наблюдать друг за другом в любви. Могут возникать преткновения, и пресвитеры церкви должны надзирать как те, кто должен дать отчет. Им должно управлять в страхе Господнем, осуществляя Его законы среди братьев и подавая пример радостного послушания. Братья должны повиноваться их наставлениям

---

<sup>1</sup> 1-е Кор. 14, 33

не как заповедям человеческим, но как установлениям Христовым. Даны подробные рекомендации как в отношении правил выбора руководителей, так и в отношении способа осуществления их служения. Это простое постановление стало причиной разделения христиан на два класса — священников и мирян. Первые, по образцу священников и левитов в Израиле, претендуют на особый священный статус, и именно поэтому в христианских церквях встречается подражание сословным различиям, похожим на те, что есть в гражданском обществе.

Возможно, поэтому данные темы, несмотря на то, что в посланиях достаточно ясно представлена важность служения пресвитера, а также подчинения ему, освещены не так, как хотелось бы. Послания адресованы церквям, и только в одном из них<sup>1</sup> упоминаются епископы. Апостол Петр в завершение своего первого послания дает особые наставления пресвитерам<sup>2</sup>, однако это сделано таким же образом, как и обращение к другим классам верующих в этом и других посланиях. Но, похоже, есть одно исключение. В книге Откровения послания Господа адресованы ангелам семи церквей, но из-за образ-

<sup>1</sup> Фил. 1, 1: Павел и Тимофей, рабы Иисуса Христа, всем святым во Христе Иисусе, находящимся в Филиппах, с епископами и диаконами.

<sup>2</sup> 1-е Петр. 5, 1-4: Пастырей ваших умоляю я, сопастырь и свидетель страданий Христовых и соучастник в славе, которая должна открыться: пасите Божие стадо, какое у вас, надзирая за ним не принужденно, но охотно и богоугодно, не для гнусной корысти, но из усердия, и не господствуя над наследием Божиим, но подавая пример стаду; и когда явится Пастыреначальник, вы получите неувядающий венец славы.

ности и неясности книги нам следует обратиться к посланиям, которые проще и яснее.

Несомненно, некоторые перешли к другой крайности, совсем отменив служение пресвитера или лишив его всего авторитета. Это естественное следствие попыток провести различие между клиром и прихожанами, наделяя первых большой властью. Совершенно естественно, что чрезмерно натянутый лук должен сломаться. Однако пусть верующие подражают Богу как дети возлюбленные, и в этом, как и во многом другом, связанном с поклонением Иисусу, да руководствуются они апостольским наставлением и примером. Пусть же не прибавляют и не отнимают от установленного Господом через тех, кто воссел на двенадцати престолах, чтобы судить двенадцать колен Израиля и чье место отважился занять человек греха.

Апостол учит пресвитеров в Эфесе трудиться, как сам он поступал, собственными руками, не только, чтобы себя содержать, но и чтобы помогать другим. Отсюда мы узнаем, что бедность церкви не должна препятствовать содержанию пресвитеров. С одной стороны, повторение предписаний поддерживать своих учителей доказывает, что, если церковь Христа, полностью или частично, может содержать своих учителей — это ставит их в благоприятные условия изучения Слова и молитвы и освобождает тягот и забот жизни. Господь установил, что проповедующие Евангелие должны жить от благовествования. А то, что эта заповедь касается и пресвитеров, очевидно

из нашего отрывка: "Наставляемый словом, делись всяким добром с наставляющим".

**Стих 7: Не обманывайтесь: Бог поругаем не бывает. Что посеет человек, то и пожнет:**

Здесь верующих предостерегают от самообмана. Не каждый, говорящий Христу: "Господи, Господи", войдет в Царство Небесное, а те, кто исполняет волю Отца. Мы не должны быть забывчивыми слушателями, но делателями слова. Землепашец ожидает урожая с меньшей уверенностью, чем ученик Христов. Жизнь — это период сеяния, вечность — жатвы. Каждый получит соответственно тому, что он делал в теле — доброго или худого.

**Стих 8: сеющий в плоть свою от плоти пожнет тление, а сеющий в дух от духа пожнет жизнь вечную.**

Сеяние в плоть означает удовлетворение наших плотских похотей, потакание делам плоти<sup>1</sup>, стремление к наслаждениям нынешним развращенным миром. Семя произведет соответствующий плод —

---

<sup>1</sup> Гал. 5, 19-21: Дела плоти известны; они суть: прелюбодеяние, блуд, нечистота, непотребство, идолослужение, волшебство, вражда, ссоры, зависть, гнев, распри, разногласия, [соблазны,] ереси, ненависть, убийства, пьянство, бесчинство и тому подобное. Предваряю вас, как и прежде предварял, что поступающие так Царствия Божия не наследуют.

сеющий в плоть от плоти пожнет тление. Тело, которое он баловал, обратится в тление, и все чувственные наслаждения кончатся подготовкой пищи для червя, который не умирает. Тот же, кто сеет в Дух, кто Духом умерщвляет дела плоти, распиная плоть со страстями и похотями, будет оживлен Духом к радости вечной жизни. Подобно тому как сеяние в плоть означает удовлетворение наших плотских желаний, так сеяние в Дух означает быть водимым Духом<sup>1</sup> по пути святости, без которой никто не увидит Господа<sup>2</sup>.

Хорошо замечено, что в земледелии плодороднейшая почва, лучшее возделывание почвы, отборнейшие семена не могут гарантировать урожай без хорошей погоды и влияния материальных небес. А в духовном земледелии успех еще больше зависит от влияния духовных небес. Но в этом невыразимом преимуществе, то есть, безмерности благодати Его, Бог явил средства передачи — которым нельзя повредить или помешать — через Сына Своего, в Котором всегда Его благоволение. Так что мы можем уверить себя: у нас есть все, что нужно для того, чтобы собрать урожай, бесконечно превосходящий все наши ожидания и самые оптимистические желания, ибо Он уверяет нас: "даст Духа Святого просящим у Него"\*.

<sup>1</sup> Рим. 8, 14: Ибо все, водимые Духом Божиим, суть сыны Божии.

<sup>2</sup> Евр. 12, 14: Старайтесь иметь мир со всеми и святость, без которой никто не увидит Господа.

\* Riccaltoun's Works, vol. iii. p. 444.

**Стих 9:** Делая добро, да не унываем, ибо в свое время пожнем, если не ослабеем.

На пути послушания мы встречаемся со многими разочарованиями. Внешние обстоятельства зачастую очень не благоприятны для нашего прогресса, и во все времена наша естественная привязанность к миру и мирским вещам становится бременем, которое очень замедляет наше участие в христианском состязании. Но верующий ободряется уверенностью, что его труд не тщетен в Господе. Терпение нужно нам. "Итак, братия, будьте долготерпеливы до пришествия Господня. Вот, земледелец ждет драгоценного плода от земли и для него терпит долго, пока получит дождь ранний и поздний"<sup>1</sup>. Верующий должен подражать тем, кто шел впереди, и более всего отцу всех верующих, который, долготерпев, получил обещанное<sup>2</sup>. Жатва несомненна, в должное время мы пожнем, если не ослабеем. Каждый верующий, размышляя об опасностях и сложностях, которые его окружают, может сказать в полной уверенности: "Все могу в укрепляющем меня Иисусе Христе".

**Стих 10:** Итак, доколе есть время, будем делать добро всем, а наипаче своим по вере.

Исходя из этих рассуждений, нам повелевается делать добро всем, доколе есть время, а наиболее

---

<sup>1</sup> Иак. 5, 7

<sup>2</sup> Евр. 6, 15: И так Авраам, долготерпев, получил обещанное.



своим по вере — малому стаду Христову. Все мы от одной крови, и поэтому должны любить друг друга. Грех рассеял и разделил семью Адама, но из этой разрушенной нации произошла другая семья, члены которой являются объектами вечной любви Божьей и субъектами Его благодати и милости, изливающейся на них через Единородного Сына, с Которым они тесно и неразрывно соединены. Благодаря крови завета вечного Он изъял их из рва, в котором не было воды, и излил любовь в сердца их Духом Святым, данным им. Они избраны из мира, Христова собственность. Закон дома Христова — любовь, и этой совершенной связью они объединены.

Мы видели, людей объединяют различные связи и отношения, но эти отношения далеки по сравнению с тем, что есть между Христом и Его Церковью. Для того чтобы правильно понять это, мы должны помыслить о единстве Отца и Сына, ибо, как Отец пребывает во Христе, так Он пребывает в Своем народе. "Не о них же только молю, но и о верующих в Меня по слову их, да будут все едино, как Ты, Отче, во Мне, и Я в Тебе, [так] и они да будут в Нас едино, — да уверует мир, что Ты послал Меня. И славу, которую Ты дал Мне, Я дал им: да будут едино, как Мы едино. Я в них, и Ты во Мне; да будут совершены воедино, и да познает мир, что Ты послал Меня и возлюбил их, как возлюбил Меня"<sup>1</sup>. Их называют се-

<sup>1</sup> Иоан. 17, 20-23

мейством веры. Дети Адама живут видением и чувством, которое связывает их с внешним миром, а семейство веры живет и ходит верою в обетования, которые связывают с невидимым, духовным и вечным. Христос — Великий Глава семейства — не стыдится называть Свой народ братьями. Вместе с Ним они сонаследники вечного наследия, хранящегося на небесах, где они будут пребывать в нерушимом общении. Как дети одной семьи и члены одного тела они обязаны любить друг друга и делать друг другу добро.

**Стих 11: Видите, как много написал я вам своею рукою.**

Апостол, судя по всему, обычно пользовался услугами секретаря, но все данное послание было написано его собственной рукой. Это доказательство его обеспокоенности благополучием галатов и глубокой заинтересованности их процветанием. Он строго обличал их, но поскольку это исходило непосредственно от него, то должно было вызвать меньший гнев, чем если бы было написано кем-то. Скорее всего, по этой причине Павел написал письмо собственной рукой. Павел передавал привет от находившихся с ним братьев, но поскольку не мог похвалить поведение галатов, то не раскрывал их огрехи другим.

**Стих 12: Желающие хвалиться по плоти принуждают вас обрезываться только для того, чтобы не быть гонимыми за крест Христов,**

Здесь разоблачаются недостойные мотивы, которые руководили иудействующими учителями. Они желали хорошо выглядеть в глазах своих соотечественников, чтобы не подвергнуться преследованию за исповедание веры в Иисуса. Явной ревностью о законе Моисеевом они стремились успокоить неверующих иудеев. Они не желали выходить к Христу за стан, чтобы нести Его поношение. Они пытались примирить служение Богу и мамоне, следовать за Христом, но не терять из виду хлеб и рыбу. Крест Христов был для иудеев камнем преткновения, но его поношение значительно уменьшалось, если предпринимались шаги по увеличению количества учеников Моисея.

Здесь разоблачаются лукавые действия иудействующих, ведь они не искренни, претендуя на ревность о законе, а на самом деле только устами приближаются к нему, а не словом и истиной.

Когда раскрываются тайны сердец человеческих, то становится очевидным, что многие различия в настроениях и действиях верующих обусловлены их плотскими мотивами. Многие уступки тому, что высоко ценится среди людей, возникают на поверку из-за любви к этому миру. Люди чувствительны к потере своей прибыли или положения в обществе,

не говоря об утрате дружбы с теми, с кем они связаны. Поэтому они противятся тем убеждениям, которые, если прислушаться к ним, привели бы к полному беззаветному шествию за Христом. Верующие испытывают великое искушение искать расположения и дружбы с людьми, пренебрегая чувством вины, которое довольно легко можно посчитать ненужными угрызениями совести. Довольно распространено мнение, что великие истины Евангелия открыты ясно, но в отношении обрядов, которые необходимо соблюдать верующим, существует большая неясность, и многое в этой связи предоставлено нашему решению с учетом обстоятельств, в которых мы находимся. Иногда обряды представляют, исходя из того же основания, что пищу и питье, но они по сути всего лишь видимое представление истины, и, соответственно, любое изменение обрядов приводит к ложному пониманию учения, которое они должны иллюстрировать. По сути, пустым преданием о том, что наши обстоятельства отличаются от обстоятельств первых церквей и, соответственно, наша практика не может соответствовать практике ранних верующих, учеников Христа лишают всякого мерил для руководства и управления. Да, наши обстоятельства отличаются, вся нация носит имя *христианской*, и религия Иисуса вместо того, чтобы быть заклеянной как вредное суеверие, номинально установлена законом. Но Царство Христово не может разрушиться, оно адаптируется к любому возможному состоянию общества и не подвержено изменениям, присущим всем земным

вещам. Апостольские церкви, представленные в Слове Божьем, которое пребывает вовек, есть пример, по которому все верующие во всяких обстоятельствах обязаны сверять свои общины.

Отвержение этого фундаментального принципа является причиной рассеяния учеников. Но Господь будет искать Своих овец и найдет их и освободит из всех мест, в которые они были рассеяны в день облачный и мрачный<sup>1</sup>.

**Стих 13: ибо и сами обрезывающиеся не соблюдают закона, но хотят, чтобы вы обрезывались, дабы похвалиться в вашей плоти.**

Справедливость обвинения, выдвинутого апостолом против лжеучителей, очевидна, потому что, несмотря на обрезание, они не исполняют закон. Подобно фарисеям, они дают десятину с мяты, аниса и тмина, но забыли важнейшее в законе — суд, милость и веру. Они возложили на плечи людей бремена неудобноносимые, а сами и пальцем не пошевелият их. Их ревность об обрезании язычников показная. Подобно Ииую, они восклицают: "Ревность моя по Господу!", но эта ревность растрачивалась на навязывание обрезания. Мы уже

---

<sup>1</sup> Иез. 34, 12: Как пастух поверяет стадо свое в тот день, когда находится среди стада своего рассеянного, так Я пересмотрю овец Моих и высвобожу их из всех мест, в которые они были рассеяны в день облачный и мрачный.

видели, что апостол называет и ревнителей обряда и верующих "обрезанием". Таким образом, мы видим, что телесное обрезание было тенью духовного, поэтому мы читаем о том, что верующие были обрезаны обрезанием нерукотворенным — обрезанием Христовым, или христианским обрезанием, — которое состоит в нашем единении с Христом в Его смерти, воскресении и совлечении тела греховного.

**Стих 14:** А я не желаю хвалиться, разве только крестом Господа нашего Иисуса Христа, которым для меня мир распят, и я для мира.

Со своей стороны Павел решил не хвалиться ничем, кроме креста Христова. Он вышел к Нему за стан, неся Его поношение, и, подобно Моисею, почел поношение Христово большим сокровищем, чем все богатства египетские. Под крестом здесь подразумевается искупительная жертва Сына Божьего, принесенная на кресте. Это основание, заложенное Богом на Сионе ради надежды виновных. Он Сам раскрыл грехи народа Своего в теле Своем на древе. Они оправданы кровью Его, искуплены от проклятия, и только на этом строится надежда верующих. Они не хвалятся каким-либо реальным превосходством над другими. Они созерцают сияние славы Господней в Иисусе Христе. Через разорванную завесу тела Искупителя они приближаются к своему Богу завета, восседающе-

му на престоле благодати и, созерцая совершенство принесенной на Голгофе жертвы, облекшись в вечную праведность Искупителя, они призывают мир попытаться хоть в чем-то обвинить их<sup>1</sup>.

Это учение те, кто не знает Бога, поносят как распутство, но это не соответствует истине. Данное учение является основанием всей святости павшего человека. Распятый Христос — это освящение и оправдание Его народа. Это единственное учение, соответствующее благочестию, которое побеждает любовь к греху в сердце. Это истина, освящающая грешников<sup>2</sup>. Апостол приписывает наше освобождение от господства греха тем, что мы не под законом, а под благодатью<sup>3</sup>. То, что мы умерли для закона, очень важно для жизни ради Бога. Чем выше наше осознание незаслуженного прощения, тем большей будет наша любовь<sup>4</sup>. Любовь к Богу заключена в том, чтобы мы соблюдали заповеди Его, и заповеди Его не тяжки<sup>5</sup>. Любовь делает их легкими. Это учение активно действует во всех верующих. Благодать Божья, явленная на кресте Христовом, учит верующих, что, отвергая нечестие и мирские похоти, они должны жить трезво, праведно и благочестиво в мире.

<sup>1</sup> Рим. 8, 33: Кто будет обвинять избранных Божиих? Бог оправдывает их.

<sup>2</sup> Иоан. 17, 17: Освяти их истиною Твоею; слово Твое есть истина.

<sup>3</sup> Рим. 6, 14: Грех не должен над вами господствовать, ибо вы не под законом, но под благодатью.

<sup>4</sup> Лук. 7, 47: А потому сказываю тебе: прощаются грехи ее многие за то, что она возлюбила много, а кому мало прощается, тот мало любит.

<sup>5</sup> 1-е Иоан. 5, 3: Ибо это есть любовь к Богу, чтобы мы соблюдали заповеди Его; и заповеди Его не тяжки.

Вряд ли стоит говорить, что крест Христов — это не тот материальный крест, на котором страдал Иисус. Этот крест стал объектом идолопоклоннического почитания. Речь идет не о куске дерева в форме креста, а об учении о Сыне Божьем, страдавшем и умершем на кресте, что для иудеев стало соблазном, а для греков безумием; для самих же призванных, иудеев и греков, Христос — Божья сила и Божья премудрость<sup>1</sup>. Нас предостерегает от суеверного поклонения распятию история о бронзовом змее. Взирая на него, те, кого кусали ядовитые змеи, исцелялись. Казалось, не будет никакого вреда от сохранения такого напоминания о силе Бога Израилева. Бог заповедал сохранить горшок с манной в напоминание о хлебе, которым Он питал Свой народ в пустыне, и соблюдение этого повеления не принесло вреда. Однако ничего подобного не было сказано в отношении змея. Сохранение змея было человеческим решением и, подобно любому изобретению человека в религиозной сфере, каким бы оно ни было благовидным, оказалось ловушкой. Народ Израильский начал воскурять ему благовония, но Езекия разбил его на кусочки, говоря, что это всего лишь кусок бронзы.

Апостол, как и все человечество, любил мир и то, что в мире. Он достиг высот, благодаря успехам своей учености<sup>2</sup>. Преследуя Церковь Божью,

<sup>1</sup> 1-е Кор. 1, 24: для самих же призванных, Иудеев и Еллинов, Христа, Божию силу и Божию премудрость.

<sup>2</sup> Гал. 1, 14: и преуспевал в Иудействе более многих сверстников в роде моем, будучи неумеренным ревнителем отеческих моих преданий.



он в то же самое время потакал своим порочным склонностям и приобрел репутацию ревнителя закона Моисеева<sup>1</sup>. В довершение всего, он искренне верил, что этим служит Богу. В состоянии такого самодовольства внимание Павла привлек новый объект. Это была слава Единородного от Отца. Каким же было изумление Савла, когда к нему был обращен вопрос: "Почему ты гонишь Меня?". Савл преследовал тех, кого считал предателями поклонения Богу Израилеву. Он считал их отбросами, ничтожествами, которые признавали Того, Кто умер проклятой смертью, Христом Божьим, о Котором свидетельствовали все пророки. Они утверждали, что Он воскрес из мертвых и вошел во славу, получил всю власть на небе и на земле, и теперь Савл видел славу Его и слышал из Его собственных уст, что Он и есть распятый. Преследуя тех, кого Христос не стыдится называть Своими братьями, Савл преследовал Сына Божьего, боролся с Царем царей и Господом господствующих. Высокие представления гонителя в один момент перевернулись, его глаза ослепли от славы, сиявшей вокруг, но очи понимания просветлели, и Савл в себе обрел свидетельство, что Иисус есть Христос\*. Теперь он

<sup>1</sup> Фил. 3, 6: по ревности — гонитель Церкви Божией, по правде законной — непорочный.

\* Потеря зрения, пережитая Савлом, символична для перемены, которая произошла в нем. Будучи чужим Христу, он был "мудрым в этом мире", чванился своим превосходством над товарищами, но слава Сына Божьего затмила свет огонька и искр, исходящих от его глупости. Очи разумения просветлели, их помазали глазной мазью, они отвратились от созерцания суеты, и тот, кто ранее был ослеплен богом века сего, теперь узнал "путь в город" (Еккл. 10, 15; Евр. 11, 10).

начинает понимать великую тайну благочестия — Бог явился во плоти. Солнце правды воссияло над ним и исцелило в лучах Своих. Прекрасное учение о том, что милость и истина встретились, правда и мир облобызались, исполнило Савла изумлением. Возможно, Савл был свидетелем сцены, произошедшей не так давно на Голгофе. Возможно, он был с теми, кто оскорблял Спасителя. Явившись этому дерзкому бунтовщику, Господь даровал ему покаяние к жизни, и теперь все его надежды обращены к Тому, Кто умер на кресте. Савл был грешником, его вина была велика: гонитель, хули- тель и вредитель. Тем не менее, он был сосудом милосердия, и поэтому был исторгнут, как головня из огня, в пример Божьего долготерпения. С того времени он все почитал тщетой ради превосходства познания Христа, ради которого Павел все почел за сор.

Павел никогда не забывал славу, в которой Сын Божий явился ему, но эту славу он связывал с крестом, на котором были искуплены грехи. В нем Павел видел колоссальную тяжесть греха. Крест и его связь с воскресением и вознесением стали залогом того, что грехи прощены. Теперь Савл рожден свыше к живой надежде на наследие неувядающее. Павел рассматривал крест как центр, откуда исходит всякое духовное и небесное благо- словение, поэтому он может хвалиться только им. На кресте полностью удовлетворена справедливость, на кресте он умер вместе со своим прославленным

Главой и Господом, он знал, что должен следовать за Ним до смерти, но он также знал, что будет причастен Его победе над смертью.

Крест не только служил основанием гордости Павла, но и его надежды. Это великая тема его служения. Как посланник Христов апостол заявляет коринфянам, что решил среди них не знать ничего, кроме Иисуса Христа распятого<sup>1</sup>.

Характер и поведение нашего Господа, его божественные речи и дела, которые Он совершал во имя Отца, ярко свидетельствуют, что Он был Сыном Божьим, но не все поверили этому. Он все же не заявил публично о Своей подлинной природе перед смертью. Главным образом Он учил притчами, которые истолковывал наедине со Своими учениками. Только в двух случаях он открыто заявил не ученикам, что является Христом, отсюда требование иудеев: "Если Ты Христос, скажи нам прямо"<sup>2</sup>. На что Господь не дал прямого ответа, но сослался на Свои дела. Вот два случая, во время которых он ясно заявил, что является Христом: беседа с женщиной из Самарии<sup>3</sup> и исцеленный слепорожденный<sup>4</sup>. В обеих ситуациях мы видим, что Он явил себя Своему народу, а не миру, и что вера приходит от слышания. После Его воскресения апостолы

<sup>1</sup> 1-е Кор. 2, 2: ибо я рассудил быть у вас незнающим ничего, кроме Иисуса Христа, и притом распятого.

<sup>2</sup> Иоан. 10, 24

<sup>3</sup> Иоан. 4, 26: Иисус говорит ей: это Я, Который говорю с тобою.

<sup>4</sup> Иоан. 9, 37: Иисус сказал ему: и видел ты Его, и Он говорит с тобою.

провозглашали в храме, что Тот, Кого иудеи распяли, был Господом славы, умер за грехи Своего народа, по Писанию, и воскрес из мертвых на третий день. Это было главнейшим доказательством, и до тех пор, пока оно не было дано, Господь не позволял ученикам говорить, что Он — Христос<sup>1</sup>. Хотя в независимости от этого свидетельство было достаточным, и многие уверовали.

Учение о распятом Спасителе, такое оскорбительное для плотского человека, было тем, чем хвалился апостол. В этом чудесном событии он видел многоразличную премудрость Божью. В ней сокрыты все сокровища премудрости и ведения. Христос, как мы видели, пришел, чтобы освободить Свой народ от этого лукавого мира, и Он делает это, раскрывая учение о кресте. Они узнали о союзе Христа со Своим народом из того, что их вина была искуплена смертью Его, грехи погребены в могиле и преданы забвению. Христос стал Поручителем всего Своего народа. Господь возложил на Него беззакония их, которые Он оставил во гробе; и во второй Он явится не для очищения греха, но для спасения. После смерти искупленные следуют за своим прославленным Господом в обители, которые Он пошел приготовить для них. Они видят, что Он, в вознаграждение за все унижения, увенчан славой и честью, наделен всей властью на небе и на земле, чтобы ввести Своих

---

<sup>1</sup> Матф. 16, 20: Тогда [Иисус] запретил ученикам Своим, чтобы никому не сказывали, что Он есть Иисус Христос.

купленных кровью овец в безмерную и вечную славу. Эта слава, в их глазах, затмит всю славу этого мира, подобно восходящему солнцу, затмевающему собой мерцающие звезды. В прошлом они были ослеплены богом этого мира, бродили в суете, атмосфере теней и иллюзий. Но, придя к подножию креста, они прозрели, возшло Солнце правды и исцеление в лучах его. Они были некогда тьма, а теперь свет в Господе, и этот свет струится с креста, на котором все грехи их были прощены, как написано: "Бог — Господь, и осиял нас; вяжите вервями жертву, [ведите] к рогам жертвенника"<sup>1</sup>. Крестом они примирились с Богом, во свете Его они видят свет, идут узким путем, ведущим к славе, чести и бессмертию.

Однажды мир предстал пред апостолом как огромная ярмарка. Подобно другим, он был отравлен ее прелестями, однако в то время разум его был слеп, он спешил по широкой дороге, ведущей к гибели. Но Бог открыл Сына Своего в нем. Христос, упование славы, поселился в нем. Очам Павла открылись уловки привлекательной блудницы, он понял, что гости ее в глубине ада, и тогда он бежал от нее с чувством отвращения. Таким образом, великая цель пришествия Сына Божьего исполнилась. Апостол начал послание, заявив, что Христос отдал Себя за грехи Своего народа, чтобы избавить от нынешнего развращенного века, а в завершении он

---

<sup>1</sup> Пс. 117, 28

демонстрирует то, каким образом это исполнилось в его личной жизни через крест.

Ранее мир приветливо улыбался Савлу, и, казалось, был расположен осыпать его лучшими из своих благ, но, как только он воззрел на крест и Того, слава Которого омрачила полуденное солнце, кто открыл Себя в образе страдальца на Голгофе, тогда мир отсекся от Савла и сделал его объектом позора и презрения.

**Стих 15: Ибо во Христе Иисусе ничего не значит ни обрезание, ни необрезание, а новая тварь.**

Апостол предупреждал галатов, что если они обрезаются, то не будет им пользы от Христа. Здесь он учит их, что условия для евреев и язычников одинаковы<sup>1</sup>. Обрезание действительно было важным для обладания привилегиями царства Израильского, но от него нет никакой пользы в Царстве Божьем. Для обладания духовными благословениями в небесах, которыми Христос благословляет Свой народ, необходимо обрезание сердца, совлечение ветхого человека с делами его и облечение в нового, сотворенного по Богу в праведности и истинной святости.

---

<sup>1</sup> Рим. 10, 12: Здесь нет различия между Иудеем и Еллином, потому что один Господь у всех, богатый для всех, призывающих Его.

Существовало три способа, согласно которым люди могли претендовать на привилегии, дарованные Израилю, в то время как есть только один путь обладания привилегиями Царства Христова.

Апостол Иоанн, говоря об изначальной славе Христа, утверждал: "Пришел к своим, и свои Его не приняли. А тем, которые приняли Его, верующим во имя Его, дал власть быть чадами Божиими, которые ни от крови, ни от хотения плоти, ни от хотения мужа, но от Бога родились"<sup>1</sup>. Он пришел к своим, избранному народу, который Он так выделил, но свои Его не приняли. Они сказали: "Нет у нас царя, кроме кесаря", заявляя, что не хотят, чтобы этот человек царствовал над ними, и признаваясь в неверии в обетование, согласно которому Бог обещал воздвигнуть Христа и посадить Его на престоле Давида, отца Его. Однако среди них был остаток, по избранию благодати, который принял любовь истины, устами исповедуя, что Иисус — Господь, а сердцем веруя, что Бог воскресил Его из мертвых и посадил одесную Себя в небесах, "превыше всякого Начальства, и Власти, и Силы, и Господства, и всякого имени, именуемого не только в сем веке, но и в будущем, и все покорил под ноги Его, и поставил Его выше всего, главою Церкви, которая есть Тело Его, полнота Наполняющего все во всем"<sup>2</sup>. Апостол называет их

---

<sup>1</sup> Иоан. 1, 11-13

<sup>2</sup> Ефес. 1, 21-23

рожденными от Бога. Здесь речь идет о той перемене, без которой мы не можем увидеть или обрести Царство Божье<sup>1</sup>. Эта перемена противопоставляется трем способам, благодаря которым люди могут быть причастны привилегиям народа Израильского. Первый из способов — быть рожденным от крови, быть потомком Авраама. Однако Измаил и шесть сыновей Хеттуры, хоть и произошли от Авраама, не имеют части в завете. Даже Исав, который потомок не только Авраама, но и Исаака, также был отвержен. Чтобы быть причастным привилегиям Израиля, необходимо быть потомком Авраама, Исаака и Иакова. Поэтому сказано, что таковые родились от *крови*. Второй способ, благодаря которому люди могут воспользоваться привилегиями царства Израильского, — обрезание. Когда пришелец обрезывался, он мог совершать пасху и находился под тем же законом, что и урожденные израильтяне<sup>2</sup>. Апостол называет это — совершение обрезания на плоти — "хотением плоти". Третий способ — хотение мужа. Когда пришелец решал связать свою жизнь с Израилем и хотел совершать пасху, все мужчи-

---

<sup>1</sup> Иоан. 3:3, 5: Иисус сказал ему в ответ: истинно, истинно говорю тебе, если кто не родится свыше, не может увидеть Царствия Божия. Иисус отвечал: истинно, истинно говорю тебе, если кто не родится от воды и Духа, не может войти в Царствие Божие.

<sup>2</sup> Исх. 12, 48-49: Если же поселится у тебя пришлец и захочет совершить Пасху Господу, то обрежь у него всех мужеского пола, и тогда пусть он приступит к совершению ее и будет как природный житель земли; а никакой необрезанный не должен есть ее; один закон да будет и для природного жителя и для пришельца, поселившегося между вами.



ны должны были обрезаться<sup>1</sup>, и именно это апостол называет "хотением мужа". Обрезаться должен был не только глава дома, но и рабы мужского пола. В качестве альтернативы этим трем способам дан один путь, благодаря которому мы причастны к благословениям Христова Царства — рождаемся свыше, становимся причастниками Божеского естества<sup>2</sup>, или, как говорит апостол, новыми творениями, или новым творением.

**Стих 16:** Тем, которые поступают по сему правилу, мир им и милость, и Израилю Божию.

Здесь апостол протягивает руку общения всем, евреям или язычникам, поступающим по этому правилу, хвалящимся только крестом, не уповающим на плоть, которые, избавившись от настоящего развращенного мира, распяли плоть со страстями и похотями<sup>3</sup>.

---

<sup>1</sup> Исх. 12, 48

<sup>2</sup> 2-е Петр. 1, 4: которыми дарованы нам великие и драгоценные обетования, дабы вы через них соделались причастниками Божеского естества, удалившись от господствующего в мире растления похотью.

<sup>3</sup> Гал. 5, 21: ненависть, убийства, пьянство, бесчинство и тому подобное. Предваряю вас, как и прежде предварял, что поступающие так Царствия Божия не наследуют.

**Стих 17:** Впрочем, никто не отягощай меня, ибо я ношу язвы Господа Иисуса на теле моем.

Ажеучители пытались ввести галатов в заблуждение, насаждая необходимость обрезания, чтобы хвалиться этим неизгладимым знаком на плоти своих обращенных. Однако апостол указывает на другие знаки, которые он носил в теле своем ради Господа Иисуса. Он сообщил нам о своих страданиях за Евангелие. Когда Господь впервые призвал его, то показал, сколько Павлу надлежит пострадать ради Него, и мы видели, что это большая мера. На теле Павла было много шрамов в знак той борьбы, в которой он участвовал, служа Господу, и он упоминает это в доказательство своей преданности Христу. Со времени зачисления под знамена Вождя спасения Павел сражался в авангарде. Он подвергал свою жизнь опасности на высотах поля, пренебрег всем, что мир предлагает своим обожателям. Павел не сворачивал с избранного курса, несмотря на улыбки и гримасы мира, восставшего против своего Творца; мира, отвергнувшего Того, Кто поставлен Наследником всего; мира, который собирает гнев на день гнева и откровения праведного суда Божьего.

**Стих 18: Благодать Господа нашего Иисуса Христа со духом вашим, братия. Аминь.**

Он завершает, признавая галатов братьями и молясь, чтобы благодать Господа Иисуса пребыла с ними. Это сохранило бы их от ошибок, и они не были бы подобны детям, не колебались бы от всякого ветра учения. Обретя мир с Божий в совести — результат созерцания славы креста Христова — и будучи окруженными Его покровительством как щитом, галаты могут взирать на всех своих врагов с улыбкой, уверенные — Тот, Кто в них, больше того, кто в мире. Следует заметить, что в греческом тексте последнее слово, предшествующее "аминь", — это *братия*. Таким образом, после всех резких обличений, выдвинутых против галатов, Павел заканчивает тем, что выражает братские чувства и уверенность в том, что они принадлежат к стаду Христа.

Д. А. Холдейн  
“ПОСЛАНИЕ К ГАЛАТАМ”  
Пояснительный комментарий

Редактор  
Обложка

Фрунзе С.  
Джевага В.

Издательство "Христианское просвещение".  
65111, Украина, Одесса, просп. Добровольского, 152-а.  
Аспект. 65026, Одесса, ул. Пушкинская, 19.  
Издательство "Христианское просвещение".  
Тираж 1000 экз.  
Подписано в печать 9.11.07.



Джейме Александр Холдейн  
(14 июля 1768 - 8 февраля 1851)  
являлся независимым церковным лиде-  
ром Шотландии.

Изначально преданный Шотланд-  
ской церкви (государственная церковь  
Шотландии), но, постепенно подталки-  
ваемый враждебностью Ассамблеи и  
оказавшись в тяжелом положении, он  
был вынужден покинуть ее.

В 1799 он был посвящен на служение пастора большого  
независимого собрания в Эдинбурге. Это была первая  
конгрегационалистская (исповедующая принцип самоуправ-  
ления каждой церкви) церковь в Шотландии. В 1801 году  
церковь перешла из палатки, в которой собиралась вначале, в  
постоянное здание. Этой церкви он продолжал самоотвер-  
женно служить более пятидесяти лет.

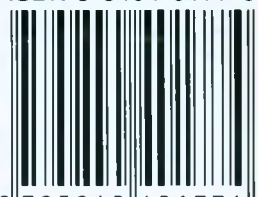
В 1808 он сделал публичное заявление о своем обращении к  
баптистским взглядам.

Умер Д. Холдейн 8 февраля 1851 года в возрасте 82 лет. Его  
имя записано на семейной плите Холдейнов, на церковном  
кладбище Св. Кутберта в Эдинбурге.



Одесса,  
«Христианское просвещение»

ISBN 5-8404-0177-3



9 785840 401774