



КОММЕНТАРИИ
на Послание к галатам



НОВЫЙ ЗАВЕТ



Адам Кларк

КОММЕНТАРИИ

на Послание к галатам

Адам Кларк

УДК 225
К 474



Перевод с английского: *Константин Кузов*

Адам Кларк

К 474 Комментарии на Послание к галатам. – Ривне : Дятлик Н., 2018 г. – 108 с.

ISBN 978-617-515-268-3

Комментарии на Послание к галатам принадлежат известному методистскому богослову Адаму Кларку. Они написаны в лучших евангельских богословских традициях, учитывая новые текстуальные разработки начала XIX века.

Адам Кларк (1762-1832) является одним из самых выдающихся представителей уэслианского богословия и убежденным сторонником библейской святости.

Важнейшим из его произведений было толкование всех книг Библии, впервые опубликованное в восьми томах (1810-1826), над которым Кларк работал в течение сорока лет.

Издание рекомендовано исследователям Библии, служителям, преподавателям, студентам духовных учебных заведений и всем, кто интересуется арминианской школой богословия.

УДК 225

ISBN 978-617-515-268-3

© Адам Кларк, 2018 г.

СОДЕРЖАНИЕ

Введение	5
Глава 1	13
Глава 2	25
Глава 3	39
Глава 4	55
Глава 5	73
Глава 6	89

ВВЕДЕНИЕ

Предисловие к Посланию апостола Павла к галатам

В древности Галатия была частью Фригии и соседних стран. Она берет свое название от племени галлов, которые, вторгшись несколькими армиями в Малую Азию, как сообщает Павсаний (Attic., cap. iv.), захватили эту страну и обосновались в ней. Поскольку они смешались с различными греческими родами, этот край также называли Галлогрецией (см. Иустин, кн. XXIV. 4; XXV. 2; XXVII. 3; XXVIII. 3; и Страбон, XIV). Во время правления кесаря Августа, около 727 г. от основания Рима и за 26 лет до прихода нашего Господа, она превратилась в римскую колонию, управляемую пропретором, который назначался императором.

На востоке эта страна граничит с Каппадокией, на западе – с Вифинией, на юге – с Памфилией, а с севера ограничена Эвксинским морем. Таковы ее пределы согласно Страбону, хотя некоторые считают их слишком широкими. Но поскольку различные провинции Малой Азии постоянно оказывались объектами споров и захватов, их границы и хозяева очень часто менялись.

Галаты делились на три племени – тектосаги, трокмы и толистобоги. Согласно Плинию, их страна подразделялась на 195 тетрархий, а, согласно Страбону, каждая из трех вышеупомянутых частей делилась на четыре кантона, имевшие каждый своего тетрарха. Помимо этих двенадцати тетрархов в стране имелся общий совет, состоявший из 300 сенаторов. В конце концов этих тетрархов осталось трое, затем – двое, а позже – один. Последним тетрархом и царем Галатии был Аминта, который, будучи секретарем Дейотара – первого человека, обладавшего всей тетрархией, стал царем Писидии в 714 г. от основания Рима. В 718 году Марк Антоний сделал его тетрархом Галатии.

После смерти Аминты, Галатия была причтена Августом к римским провинциям и управлялась, как было описано выше. Назначение пропреторов продолжалось до правления Феодосия Великого или Валента. Во время христианских императоров Галатия была разделена на две провинции: Галатия Прима подчинялась консулу, а Галатия Секунда, или Салютарис – управлялась президентом.

Религия древних галатов была крайне развращенной и полной суеверий. Есть мнение, что они поклонялись матери богов, называя ее Агдистис, и приносили человеческие жертвы из военнопленных. Историки говорят о них как о высоких и мужественных людях, которые ходили почти нагими, а из оружия пользовались только мечом и щитом. Утверждают, что их внезапные атаки невозможно было отразить, и это приносило им победы.

Из Книги Деяний апостолов представляется, что Павел неоднократно бывал в этой стране. Здесь особо отмечены два визита в эту местность: первый – около 53 г. н.э.: «Пройдя через Фригию и Галатийскую страну...» (Деян. 16:6), а второй – около 56 г.: «...и проходил по порядку страну Галатийскую и Фригию, утверждая всех учеников» (Деян. 18:23).

Апостол Павел, вероятно, был первым, кто проповедовал Евангелие в этом регионе, как видно из Гал. 1:6: «Удивляюсь, что вы от призвавшего вас благодатью Христовою так скоро переходите к иному благовествованию» и из Гал. 4:13: «Знаете, что, хотя я в немощи плоти благовествовал вам в первый раз». Другие предполагают, что апостол Петр также мог проповедовать Евангелие там, только иудеям или эллинистам, поскольку его первое послание адресовано «пришельцам, рассеянным в Понте, Галатии, Каппадокии, Азии и Вифинии». Предполагается, что люди, обращенные в веру апостолом Петром, стали причиной тех разногласий среди обращенных в Галатии, которые и побудили апостола Павла написать это послание. В нем он старается утвердить себя как апостола, что некоторые оспаривали и ставили его ниже Петра, который, обычно, проповедовал только иудеям и соблюдал закон. То, что Петр понача-

лу считал, что Евангелие должно предназначаться только для иудеев, вполне очевидно из Книги Деяний святых апостолов. Однако, получив Божественное видение, произошедшее около 41 г. н.э. и описанное в 10 разделе этой Книги, он увидел, что Бог призвал в Церковь и язычников. Его первое послание, написанное в 64 г., появилось, примерно, на двенадцать лет позже Послания апостола Павла к галатам.

Что касается точного времени написания этого послания, среди ученых существуют различные мнения на этот счет. Некоторые из древних считали, что это послание было самым первым из всех посланий апостола Павла (См. Епифаний, tom. I., *Haeres.* 42). Другие полагали, что оно было написано после его второго путешествия в Галатию (Деян. 18:23), которое, по хронологии, я отнес к 54 г. н.э. Третьи утверждали, что оно было написано после его первого путешествия (см. Деян. 16:6), которое, по хронологии, я отнес к 53 г. н.э.

То, что оно было написано вскоре после одного из визитов апостола в эту местность, представляется очевидным из следующей жалобы: «Удивляюсь, что вы от призвавшего вас благодатью Христовою так скоро переходите к иному благовествованию» (Гал. 1:6). Исходя из этого делались предположения, что с того времени прошло всего один-два года, а послание было написано около 52-53 г. н.э.

Бособр и Ленфант говорят на эту тему весьма рассудительно: «Мы не находим в Послании к галатам никаких признаков, которые дали бы нам с уверенностью определить, в какое время или в каком месте оно было написано. В некоторых печатных копиях и рукописях указано, что оно было написано в Риме, однако, в самом послании нет ничего подтверждающего это. Павел здесь не упоминает о своих узах, как он это делает во всех других посланиях, написанных в Риме. Он говорит: «Я ношу язвы Господа Иисуса на теле моем» (Гал. 6:17), однако, он часто страдал и до того, как прибыл в Рим.

Некоторые ученые-хронологи считают, что это послание было написано между третьим и четвертым путешествием апостола Павла в Иерусалим и между его первым и вторым

путешествиями в Галатию. Это мнение представляется весьма вероятным, поскольку апостол говорит, что удивляется, что они так быстро перешли к иному благовествованию. Значит, это послание должно было быть написано вскоре после того, как он проповедовал в Галатии.

Мы также не находим в этом послании никакого упоминания о втором путешествии апостола Павла в эту страну. По этой причине мы считаем, что Послание к галатам было написано в Коринфе, где апостол пробыл долгое время, или в каком-то другом городе в Азии, в частности – в Ефесе, где он пробыл некоторое время по пути в Иерусалим (Деян. 18:19-21). Поэтому, по всей вероятности, это послание было написано в Коринфе или в Ефесе в 52 или 53 г. н.э.

Д-р Ларднер подтверждает это мнение следующими соображениями:

1. Апостол Павел говорит коринфянам: «При сборе же для святых поступайте так, как я установил в церквах Галатийских» (1 Кор. 16:1), что показывает, что на момент написания этого Послания к коринфянам в 56 г. он имел хорошее мнение о своих обращенных в Галатии, и что он не сомневался в их уважении к его указаниям, которые, вероятно, были посланы им из Ефеса во время его долгого пребывания там.
2. Теперь мы сможем лучше объяснить то, что представляется весьма удивительным: когда Павел покинул Коринф после своего долгого пребывания там, он отправился в Иерусалим по обету, и по пути пришел в Ефес: «Когда же они просили его побыть у них долее, он не согласился, а простился с ними, сказав: мне нужно непременно провести приближающийся праздник в Иерусалиме; к вам же возвращусь опять, если будет угодно Богу» (Деян. 18:20-21). Когда читаем эти слова, мы склонны думать, что Павел, побывав в Иерусалиме, поспешит вернуться обратно в Ефес. Однако, вместо этого он, побывав в Иерусалиме, отправился в Антиохию: «Побывав в Кесарии, он приходил в Иерусалим, приветствовал церковь и отошел в

Антиохию. И, проведя там несколько времени, вышел, и проходил по порядку страну Галатийскую и Фригию, утверждая всех учеников» (Деян. 18:22-23).

Теперь мы видим причину такого маршрута. В Коринфе он услышал об отступничестве многих в Галатии и послал им резкое письмо, но, обдумав природу этого дела, рассудил, что будет лучше всего при первой же возможности отправиться в Галатию и поддержать указания, изложенные в этом письме: «Дети мои, для которых я снова в муках рождения, доколе не изобразится в вас Христос! Хотел бы я теперь быть у вас и изменить голос мой, потому что я в недоумении о вас» (Гал. 4:19-20). Теперь мы видим причину того, почему апостол не пришел сразу из Иерусалима в Ефес. Однако он не забыл о своем обещании и пришел туда после того, как побывал в Галатии.

3. В целом, Послание к галатам является одним из ранних посланий, которое, по всей вероятности, было написано в Коринфе в конце 52 г. или в самом начале 53 г. н.э., прежде чем апостол Павел отправился в Иерусалим через Ефес.

Но если кто-то считает, что оно было написано в Ефесе во время краткого пребывания апостола там по пути из Коринфа в Иерусалим, это практически ничего не меняет, потому что, согласно нашим расчетам, это послание было написано в начале 53 г. (см. труды Ларднера, т. 6, с. 309). С учетом всего этого, я без колебаний отношу это послание либо к концу 52 г., либо к началу 53 г. н.э.

Из содержания этого послания представляется, что оно было написано иудеям, рассеянным в Галатии (см. Деян. 2:9). Хотя в Галатам 4:8 сказано, что люди, которым пишет апостол, не знали Бога и служили тому, что, по сути, не было богами, это следует понимать как сказанное об обращенных в иудаизм, что вполне подтверждается в Гал. 4:9. Ибо после своего обращения в христианство они снова обратились к немощным и бедным вещественным началам.

Эти галаты, без сомнения, были обращены в веру апостолом Павлом (см. Деян. 16:6, Деян. 18:23), но после того, как он покинул их, в их среду проникли некоторые учителя, не без успеха старавшиеся убедить их в том, что они должны обрезываться и соблюдать закон Моисеев (см. Гал. 1:6; 4:9-10, 21; 5:1-2; 6:12). Апостол старается вывести их из заблуждений этих лжеучителей.

Аргументы, которые Павел использует для доказательства истины христианской религии, а также для недействительности постановлений Моисея, заключаются в следующем:

1. Он сам сразу же после своего обращения, не советуясь с кем-либо из апостолов, стал проповедовать чистое учение христианства, в точности соответствующее учению, проповедуемому истинными учениками Господа. И это было доказательством того, что он получил их по непосредственному вдохновению, поскольку не мог узнать их никаким другим способом.
2. Он был побуждаем противостать Петру, потому что тот избегал общения с обращенными в веру язычниками, и тем самым некоторым дал повод полагать, что он считал закон до сих пор обязательным для верующих, и что язычникам не положено равенство с иудеями в обладании религиозными привилегиями.
3. Никакие обряды и церемонии иудейского закона ничего не могли сделать для оправдания грешника. Единственным средством оправдания является вера в Христа.
4. Их собственные дела ничего не могли сделать для их оправдания, потому что:
 - а) Дух Божий был дан им вследствие принятия христианского учения (Гал. 3:2-5);
 - б) делами закона невозможно оправдаться, поскольку Авраам был оправдан верой задолго до того, как был дан закон Моисеев (Гал. 3:6-7);

- в) проклятие закона, под которым живет каждый грешник, снимается только жертвой Христа (Гал. 3:8-9).
5. Для сынов Божиих абсурдно становиться рабами обрядов и церемоний закона Моисеева.

Остальная часть послания имеет практическую природу. Хотя в этом послании можно найти такого рода темы, совершенно очевидно, что сам апостол не соблюдал никаких технических разделений или установлений в этом вопросе. Его главный замысел заключался в следующем:

- оправдать свое апостольство и показать, что он ни в чем не уступал самому Петру, которого лжеучители противопоставляли Павлу;
- утвердить доктрину об оправдании верой вопреки всем иудействующим учителям;
- призвать людей вернуться к свободе Евангелия, от которой и от привилегий которой они бесстыдно отступили;
- призвать и вдохновить их поступать достойно своего призвания, посвятив себя славе Божьей и благу своих братьев.

Наконец, Павел заявляет о своей решимости быть верным и заканчивает послание своим апостольским благословением.

Глава 1



Апостол Павел показывает, что он был особо призван Богом быть апостолом (Гал. 1:1). Он адресует свое послание церквам Галатии (Гал. 1:2), вверяет их благодати Христа, Который отдал Себя за наши грехи (Гал. 1:3-5). Павел удивляется, что они так быстро отвернулись от истинной благодати к тому, что ложно представлялось «иным Евангелием» (Гал. 1:6-7). Он предаёт анафеме тех, кто проповедует любое учение, отличное от того, которое он преподавал им (Гал. 1:8-9). Павел показывает свою правоту и то, что он принял это учение от Бога (Гал. 1:10-12). Он рассказывает о своем обращении в веру и о своем призвании к апостольству (Гал. 1:13-17). Спустя три года после своего обращения в веру он отправился в Иерусалим, а после этого – пошел в страны Сирии и Киликии, проповедуя веру в Христа к великой радости христианских церквей в Иудее (Гал. 1:18-24).

Галатам 1:1

«Павел Апостол, избранный не человеками» – не посланный каким-либо собранием или советом апостолов.

«И не через человека» – и не кем-либо из апостолов; ни Иаковом, который председательствовал на Первоапостольском соборе в Иерусалиме, ни Петром, которому особо были даны «ключи Царства».

«Но Иисусом Христом» – т.е. он получил свою миссию непосредственно от Христа;

«и Богом Отцем, воскресившим Его из мертвых» – см. Деян. 22:14-15. Бог велел ему идти и к иудеям, и к язычникам и открыть глаза им, чтобы они обратились от тьмы к свету

и от власти сатаны – к Богу, и получили прощение грехов и жребий с освященными (см. Деян. 9:1 и примечания к нему).

Галатам 1:2

«И все находящиеся со мною братья» – весьма вероятно, что здесь подразумеваются те, кто помогал ему в проповеди Евангелия, а не какие-то отдельные члены церкви.

«Церквам Галатийским» – Галатия была областью или провинцией в Малой Азии. Города с таким названием не было (см. Предисловие). Но, поскольку апостол Павел насадил несколько церквей в этой провинции, он адресует свое послание им всем. Похоже, что все они были примерно в одном состоянии и нуждались в одних и тех же наставлениях.

Галатам 1:3

«Благодать вам и мир от Бога Отца и Господа нашего Иисуса Христа» – см. примечание к Рим. 1:7.

Галатам 1:4

«Который отдал Себя Самого за грехи наши» – Который стал жертвой за грех перед Богом ради людей, дабы они смогли быть спасены от своих грехов.

«Чтобы избавить нас от настоящего лукавого века». Что он подразумевает под «лукавым веком»? Эти слова не могут означать сотворенную природу или землю и то, что наполняет ее, или даже нечестивых людей. В первом мы нуждаемся, пока живем, а вторых нам совсем не избежать. Фактически, именно последние после своего обращения составляют Церковь Божью, которая поддерживается постоянным обращением грешников в веру. Поэтому последователи Бога должны жить и трудиться среди этих людей, чтобы обратить их в веру. Предположительно, апостол здесь имеет в виду иудеев и их систему плотских установлений. Это «учреждения недобрые и постановления, от которых они не могли быть живы» (Иез. 20:25). Все их церковное домостроительство в целом было бременем, которого не могли понести ни они сами, ни их отцы (Деян. 15:10).

Шоттген утверждает, что слово *πονηρος*, которое мы переводим как «злой, лукавый», следует переводить как «изнуряющий, гнетущий», поскольку оно происходит от слова *πονος*, означающего «тяжкий труд, неприятность» и т.п. В самом начале своего послания апостол пользуется случаем, чтобы сообщить галатам, что обрезание и все остальные ритуальные части домостроительства Моисеева должны прекратиться в соответствии с Божьей волей и Его замыслом, и что именно для этой цели Иисус Христос принес Себя в жертву за наши грехи, потому что закон не мог сделать совершенными приносящих жертвы. Своими разнообразными постановлениями, омовениями и прочим закон указывал на опасность греха, показывал вину греха во множестве своих жертвоприношений. Однако здравый смысл говорил его приверженцам о невозможности того, чтобы кровь тельцов и козлов уничтожала грехи. Когда же Бог усмотрел это, все его тени и символы прекратились (см. примечание к Гал. 4:3).

Галатам 1:5

«Ему слава во веки веков». Он Один достоин славы за то, что избавил нас от нынешнего злого мира и от всех оков обрядов и церемоний закона Моисеева.

Галатам 1:6

«Удивляюсь, что вы... так скоро переходите». Апостол удивлялся, что люди, столь здраво обратившиеся к Богу, так скоро потерпели кораблекрушение в вере. Однако человеческое сердце является самым подходящим объектом для изменчивости: попеременные воздействия различных страстей постоянно изменяют характер человека. В вопросах нашего спасения следует обращаться к разуму, а не к страстям, и к Слову Божьему, а не к словам людей.

«От призвавшего вас благодатью Христовою». Здесь апостол, похоже, подразумевает самого себя. Он призвал их в благодать Христа, а они не только оставили эту благодать, но и стали сторониться его в своих сердцах – настолько, что хотя

изначально были готовы исторгнуть ради него свои глаза, в конце концов, начали считать его своим врагом (Гал. 4:14-16).

«К иному благовествованию». Доподлинно известно, что в самые первые годы христианской церкви существовало несколько фальшивых евангелий, и множество этих ложных или неточных записей побудили Луку написать свое Евангелие (см. Лк. 1:1). До нас дошли названия более семидесяти таких фальшивых повествований, и в трудах древних писателей сохранились их фрагменты. Они были собраны и опубликованы Фабрицием в его списке апокрифических книг Нового Завета (3 vols. 8 V.). В некоторых из этих евангелий категорически насаждалась необходимость обрезания и подчинения закону Моисееву в союзе с Евангелием. Похоже, апостол имеет в виду одно из таких евангелий.

Галатам 1:7

«Которое *впрочем* не иное». Оно называется «Евангелием», но в корне отличается от аутентичных повествований, опубликованных четырьмя евангелистами. Это не Евангелие, то есть не Благая Весть, потому что оно снова возлагает на вас бремя, от которого вас освободило истинное Евангелие. Вместо того чтобы дать вам мир, оно приносит вам беспокойство; вместо того, чтобы быть полезным дополнением к Евангелию Христа, оно извращает это Евангелие. Эта перемена не принесла вам ничего, кроме потери и ущерба.

Галатам 1:8

«Но если бы даже мы, или Ангел с неба». Евангелие, которое я уже проповедал вам, является единственным истинным Евангелием. Если я стану проповедовать что-то иное, я навлеку на себя Божье проклятие. Если ваши лжеучители, как многие другие в ранние времена, утверждают, что они получили свои рассказы через служение ангела, да будут они прокляты. Отлучите их от своего общества и не имейте с ними никакого религиозного общения. Предайте их Богу, Который явит Свое недовольство всеми развращенными, прибавляющими к Слову этого Откровения или отнимающими от него.

Пусть все те, кто из-за неопределенности своего ума готовы благосклонно принимать фантазии каждого, кто выдает себя за пророка или пророчицу, задумаются над страшными словами апостола. Как по закону принимающий краденое оказывается таким же злодеем, как и вор, так и те, кто поощряют подобные выдуманные откровения, так же злы в глазах Бога, как и сами притворщики. Что им говорит Слово Божье? «Да будет анафема». Читатель, прими эти слова близко к сердцу.

Галатам 1:9

«Да будет анафема». Возможно, эти слова являются не проклятием, а просто указанием, ибо использованное здесь слово можно понять так, что такой человек не должен хвалиться своими плохими делами, но, по словам Феодорита, выражение «*ἄλλοτριος ἐστὼ τοῦ κοινου σώματος τῆς ἐκκλησίας*» означает, что такой человек должен быть отлучен от общения с Церковью. Впрочем, это подразумевает также, что если этот человек не покается, его вскоре постигнет Божий суд.

Галатам 1:10

«У людей ли я ныне ищу благоволения, или у Бога?». Фразу «*πείθειν τὸν Θεόν*» можно перевести как «искать Божьего благоволения», и в этом значении слово *πείθειν* очень часто встречается у древнегреческих авторов. Пока апостол Павел был гонителем христиан, он служил людям и угождал людям. Когда же он принял христианское учение, он стал рабом Божиим и начал угождать Ему. Поэтому Павел сообщает, что теперь он является совершенно не таким человеком, каким он был, когда был иудеем.

Галатам 1:11

«Возвещаю вам, братия». Хочу, чтобы вы полностью осознали, что Евангелие, которое я проповедовал вам, не является человеческим, в нем нет ничего придуманного людьми и ни малейшего намека на человеческую хитрость.

Галатам 1:12

«Ибо и я принял его и научился не от человека», т.е. не от кого-либо из апостолов, как говорится в Гал. 1:1. Тому, что я проповедал вам, меня не учил ни один человек.

«Но через откровение Иисуса Христа» – я был послан Им, и Им Одним, и получил это знание от Христа распятого.

Галатам 1:13

«Вы слышали о моем прежнем образе жизни». Τὴν ἐμὴν ἀναστροφὴν «о моем образе жизни» – о том, как я вел себя.

«Я жестоко гнал Церковь Божию, и опустошал ее». Доказательства этому читатель может найти в примечаниях к Деян. 9:1-2, Деян. 22:4 и здесь. Апостол говорит, что они слышали об этом, потому что, будучи иудеями, были знакомы с тем, что происходило в Иудее, поскольку эти важные события касались и их.

Галатам 1:14

«И преуспевал в Иудействе». Апостол не имеет в виду, что он был сравнительно большим образцом любви и практики чистого исполнения закона Божьего, чем кто-либо из его соотечественников, но он был более основательно наставлен в традициях отцов, чем большинство его соучеников или современников (слово συνήλικωτας может иметь и такое значение).

Галатам 1:15

«Бог, избравший меня от утробы матери моей». Тот, Кого я признаю как Бога природы и Бога благодати; Тот, Кто сохранил меня Своим провидением, когда я был беспомощным младенцем, и спас меня Своей благодатью, когда я был взрослым гонителем (некоторые полезные замечания касательно этих отрывков вы найдете во Введении к главе 2).

Галатам 1:16

«Открыть во мне Сына Своего» – т.е. дать мне познать Иисуса Христа и силу Его Воскресения.

«Чтобы я благовествовал Его язычникам» – апостол Павел был послан именно к язычникам и к иудеям, рассеянным

среди язычников. Петр был послан особо к иудеям, находящимся в земле Иудейской, а Павел – к жителям других греческих провинций.

«Я не стал тогда же советоваться с плотью и кровью», т.е. я не стал советоваться с людьми. Выражение σαρκ και αιμα – это буквальный перевод еврейской фразы בשר ודם , «басар ведам», имеющей то же значение – «плоть и кровь» – и обозначающей любого человека или живое существо. Многие полагают, что апостол здесь имеет в виду то, что он не прислушался к советам, состоявшим из ошибочных предложений и не обновленных склонностей своего собственного сердца или сердец других людей, хотя в тексте нет никакого намека на это. Апостол Павел был удовлетворен тем, что его призвание было от Бога, поэтому у него не было никакого повода советоваться с людьми.

Галатам 1:17

«И не пошел в Иерусалим». Цель апостола состояла в том, чтобы показать, что он получил это призвание от Самого Бога настолько непосредственно и четко, что ему не было нужды советоваться даже с апостолами, поскольку он был поставлен той же властью и подготовлен для работы той же благодатью и Духом, что и они.

«А пошел в Аравию» – в часть Аравии, прилегающую к Дамаску, где в то время царствовал Арета. Об этом путешествии в Аравию мы не имеем больше никаких сведений. Поскольку на тот момент евангелист Лука не был рядом с ним, об этом ничего не сказано в книге Деяний святых апостолов (см. Введение к этому посланию). Местом нахождения апостолов был Иерусалим, и когда все остальные верующие рассеялись по Иудее и Самарии, мы обнаруживаем, что апостолы все еще оставались в Иерусалиме (Деян. 8:1).

Галатам 1:18

«Потом, спустя три года, ходил я в Иерусалим видетсья с Петром». Эти три года могут отсчитываться либо с момента

отбытия Павла из Иерусалима, либо от момента его возвращения из Аравии в Дамаск.

«Видеться с Петром». Ἰστορησαι Петров – лично познакомиться с Петром, потому что таково правильное значение глагола ἰστορεῖν, от которого происходит слово ἱστορία, «история», означающее повествование о событиях на основании личных знаний и знакомств. Насколько это теперь далеко от современного смысла этого слова, очень хорошо показывают девяносто девять из ста наших историй, которые являются чем угодно, кроме истинного повествования о фактах и личностях.

«И пробыл у него дней пятнадцать». Таким образом, он нанес ему этот визит не для того, чтобы получить от него духовные знания. Он знал об иудейской религии не меньше Петра, если даже не больше. Что же касается Евангелия, то он получил его из того же самого Источника, из Которого проповедовал уже на протяжении трех лет до этого.

Галатам 1:19

«Другого же из Апостолов я не видел никого, кроме Иакова, брата Господня». Д-р Пэйли отмечает: «В Иерусалиме было два апостола или, по меньшей мере, видных членов церкви с именем Иаков. Это ясно видно из Книги Деяний святых апостолов (Деян. 12:2), где историк сообщает о смерти Иакова, брата Иоанна. Однако далее, в Деян. 15:13-21 и Деян. 21:18 он приводит речь, произнесенную Иаковом в собрании апостолов и старейшин. В этом месте упоминается Иаков – «брат Господень», дабы отличить его от Иакова, брата Иоанна. Некоторые считают, что это имя носили три человека:

1. Иаков, брат нашего Господа (или двоюродный брат, как считают некоторые);
2. Иаков, сын Алфеев;
3. Иаков, сын Зеведеев.

Однако два первых имени относятся к одному и тому же человеку.

(Мнение Пэйли о том, что под «братьями Господними» следует подразумевать Его двоюродных братьев, является

спорным, поскольку они всегда встречаются вместе с Марией, Матерью Иисуса. Спорным является и вопрос о том, можно ли отождествлять Алфея с Клеопой, на чем настаивают католические богословы. Но если даже это и так, тогда все равно Мария, жена Клеопы, не была родной сестрой Марии, Матери Господа. Это можно заключить из того соображения, что у креста стояло (Ин. 19:25) не три, а четыре женщины (ср. Мк. 15:40). Это значит, что в действительности, сестрой Матери Иисуса была Саломия, а не «другая» Мария, жена Клеопы. Кроме того, вероятность того, что две родные сестры могли иметь одинаковое имя – очень мала. – Прим. теол. ред.).

Галатам 1:20

«А в том, что пишу вам, пред Богом, не лгу». То обстоятельство, что он видел в Иерусалиме только Петра и Иакова, подтверждает тот факт, что он узнал о Евангелии независимо от собрания апостолов в Иерусалиме и получил свое призвание не от них.

Галатам 1:21

«После сего отошел я в страны Сирии и Киликии». Путь следования апостола после его обращения в веру был таким: он отправился из Дамаска в Иерусалим, а из Иерусалима – в страны Сирии и Киликии. В Дамаске «ученики же ночью, взяв его, спустили по стене в корзине. Савл прибыл в Иерусалим и старался пристать к ученикам; но все боялись его, не веря, что он ученик» (Деян. 9:25-26). Впоследствии, когда братья узнали о заговоре против него в Иерусалиме, они переправили его в Кесарию, а оттуда – в Тарс – город в Киликии (Деян. 9:30). Эти сведения из Книги Деяний вполне согласуются с написанным в этом послании.

Галатам 1:22

«Церквам Христовым в Иудее лично я не был известен». Я не был лично знаком с церквами в Иудее. Я обратился в веру в другом месте и не проповедовал Евангелие ни в одном христианском собрании в этой земле. Я знал лишь тех, кто был тогда в Иерусалиме.

Галатам 1:23

«А только слышали они». Я был знаменит как гонитель церкви, а не как человек, обратившийся ко Христу. Однако обо мне шла большая слава даже по тем местам, где меня не знали лично.

Галатам 1:24

«И прославляли за меня Бога». Слыша, как я проповедовал ту самую веру, которую прежде гнал и стремился истребить, они прославляли Бога за благодать, которая привела меня к обращению в веру. Я ничего им не должен, я всем обязан Богу, и они сами признают это. Я принял все от Бога, и Богу да будет вся слава!

1. Складывается впечатление, что апостолу Павлу было очень важно защитить и отстоять свою божественную миссию. Поскольку он ничего не получил от людей, ему было тем более необходимо ясно показать, что он получил ее от Бога. Павел был введен в христианское служение не через какой-либо обряд, когда-либо использовавшийся в христианской церкви. Его не рукополагали ни епископ, ни пресвитер, и он стремится доказать это, потому что его основная честь происходит от того, что он был послан непосредственно Богом. Его обращение в веру и чистота его учения показывали, откуда он пришел.

Многие люди после него и до настоящего времени более озабочены тем, чтобы показать, что они законно поставлены людьми, чем Богом, и они всячески стараются демонстрировать свои человеческие заслуги. Однако это проделать легко, а вот то, что приходит от Бога, находится вне их досягаемости. Что толку праздно и тщеславно хвалиться своим происхождением от апостолов, в то время как невежество, нетерпимость, гордость и тщеславие доказывают обратное – то, что эти люди не были посланы Богом?

Существует бесконечное множество случаев, когда человек посылает, но Бог не благословляет. Любой человек, которо-

го Бог не посылал, не имеет права ни проповедовать, ни преподавать таинства Церкви Христовой, даже если на него возложит руки весь сонм апостолов. Бог никогда не посылал обращать в веру человека, который сам не обратился в эту веру. Он никогда не пошлет учить кротости, благости и долготерпению человека гордого, жестокосердного, нетерпимого и нетерпеливого. Человек, в котором не живет Дух Христов, не может быть послан проповедовать Евангелие. Он может хвалиться своим человеческим авторитетом, но Бог посмеется над ним. С другой стороны, пусть никто не бежит, пока не будет послан. А когда человек получил власть и авторитет от Бога, пусть он позаботится и о том, чтобы заручиться поддержкой церкви.

2. Апостол был особенно озабочен тем, чтобы Евангелие не было искажено, и чтобы церковь не развращалась, ибо все, что искажает Евангелие, подрывает её. Церковь – это духовный дом, стоящий на духовном основании. Ее члены сравниваются с камнями, из которых сложено здание, и они являются живыми камнями, каждый из которых имеет Дух Божественной Жизни. Иисус является не только основанием и краеугольным камнем, но и Духом, Который все оживотворяет.

Церковь, члены которой не являются живыми для Бога, а служитель – не исполненным кротостью Иисуса, так же отличается от истинной церкви, как труп – от живого человека. Лжеучители в Галатии развращали церковь, пропагандируя те иудейские обряды, которые Бог упразднил, и учение об оправдании через исполнение тех церемоний, которые Бог объявил бесполезными через смерть Своего Сына. Квеснел говорит: «Если те, кто соединяет Евангелие Христа с человеческими обрядами, установленными Самим Богом, справедливо называются извращающими Евангелие, что же говорить о тех, кто с радостью смешивает его с дьявольскими церемониями? Чистота Евангелия не допускает никакого смешивания. Не любящие Его не созидают, а, напротив, смущают других и все разрушают. Таким работникам нельзя доверять».

3. Если для церкви опасен тот, кто насаждает иудейские или человеческие традиции, не установленные Богом, насколько же более страшен тот, кто насаждает всякое лжеучение или старается подорвать или уменьшить влияние истины? Даже тот, кто не проповедует верно и искренне, и не распространяет истинное учение не является истинным пастырем. Просто проповедовать без заблуждений недостаточно; человек должен проповедовать правду – всю правду и ничего, кроме правды.
4. Почему в наше время так много церквей похожи на церковь в Галатии? Разве не потому, что, с одной стороны, мы нарушаем простоту христианского поклонения иудейскими, языческими или иными неуместными обрядами и церемониями, а с другой – извращаем чистоту учения Христова человеческими изобретениями? Что апостол говорит о таких извращателях? «Да будет анафема». Как это страшно! Пусть каждый, кто является христианским служителем, обратит на это особое внимание: на карту поставлена его душа, и если кто-то из его паствы погибнет из-за его невежества или небрежения, Бог взыщет его кровь от руки стража.
5. Апостол Павел хорошо знал, что если он будет стремиться угождать людям, он не сможет быть рабом Христа. Разве может какой-либо меньший служитель надеяться преуспеть, если даже апостол не достиг бы успеха, пойдя этим путем? Интересы Христа и людей мира сего настолько противоположны, что их невозможно примирить между собой. Тот, кто пытается сделать это, тем самым показывает, что не знает ни Христа, ни мира, хотя глубоко погружен в дух последнего.
6. Бог обычно не оправдывает ожидания служителей, угрожающих людям; в конечном счете они не достигают успеха даже в глазах людей. Они отвратительны Богу, а те, кому они льстили, находят их нечестными и перестают им доверять. Людям не следует обращаться к тем, кто неверен своему Богу.

Глава 2



Апостол упоминает о своем путешествии в Иерусалим с Варнавой и Титом (Гал. 2:1). Он указывает, что отправился туда по откровению; говорит о том, что он там делал, и о людях, с которыми встречался (Гал. 2:2-8). Апостолы подали ему руку общения (Гал. 2:9-10). Его противостояние Петру в Антиохии и причина этому (Гал. 2:11-14). Он показывает, почему иудеи так же, как и язычники, должны быть оправданы верой (Гал. 2:15-16). Те, кто ищет этого оправдания, должны поступать соответствующим образом (Гал. 2:17-18). Павел приводит пример своего собственного религиозного опыта и показывает, что он умер для закона и сораспялся Христу (Гал. 2:19-20). Оправдание не от закона, но по вере в Христа (Гал. 2:21).

Галатам 2:1

«Потом, через четырнадцать лет». Между критиками имеют место значительные расхождения в отношении времени, указанного в этом стихе, однако, по общему мнению, принято считать, что апостол здесь говорит о своем путешествии в Иерусалим по вопросу обрезания, упомянутом в Деян. 15:4-5 и далее. Д-р Уитби говорит, что эти годы следует считать от момента его обращения в веру, упомянутого здесь (Гал. 1:18) и имевшего место в 35 (33) г. н.э.. Его визит к Петру произошел в 38 (36) г. н.э., и тогда между этим временем и советом в Иерусалиме, который был собран в 49 (52) г. н.э., будет промежуток в четырнадцать лет. Даты в скобках соответствуют хронологии Книги Деяний, которой я следую.

У д-ра Уитби есть некоторые возражения против этой хронологии, которые можно найти в его заметках. Так, некоторые исследователи утверждают, что путешествие, о котором

говорит апостол, упоминается в Деян. 11:27 и далее, когда Варнава и Савл были посланы Антиохийской церковью, чтобы доставить помощь бедным христианам в Иудее во время великого голода в той земле. То, что Лука не упоминает Тита в этом путешествии, не является обоснованным возражением, потому что он не упоминает Тита ни в одной части своей истории, и его имя впервые встречается именно в этом месте. Также складывается впечатление, что апостол Павел целенаправленно исправляет этот недостаток, особо отмечая: «опять ходил я в Иерусалим с Варнавою, взяв с собою и Тита». О Варнаве Лука говорит в Деян. 11:30, а о Тите говорит апостол Павел.

Галатам 2:2

«Ходил же по откровению». Это означает либо то, что он отправился в путь, следуя явному откровению от Бога об этом, данному либо церкви в Антиохии касательно миссии этих людей в Иерусалим, либо самим этим людям – отправляться согласно указаниям этой церкви. Либо апостол здесь хочет сказать то, что, приняв Евангелие по откровению от Бога о том, чтобы проповедовать Христа среди язычников, он отправился согласно этому откровению и рассказывал, что Бог делал через него среди язычников. Или же, наконец, здесь имеется в виду откровение, данное некоторым пророкам, приходившим в Антиохию, в частности, Агаву, который Духом подтвердил, что будет голод, вследствие чего ученики приняли решение послать помощь своим бедным братьям в Иерусалиме (см. Деян. 11:27-30).

«И предложил там, и особо знаменитейшим» – *Τοῖς δοκοῦσι* – вождям, тем, кто имел наивысшую репутацию среди апостолов. Согласно Исихию, слово *δοκοῦντες* означает *οἱ εὐδοχοί*, «почтенные». Здесь апостол подразумевает, что он имел несколько частных бесед.

«Не напрасно ли я подвигаюсь или подвизался». Он имел эти беседы с видными людьми, чтобы сообщить им, как, следуя Божьему призванию, он проповедовал Евангелие язычникам, и рассказать о том большом благе, которое Бог совершил через его служение. Однако они, не зная природы и конца его

призвания, могли предположить, что он поступал неправильно, и поэтому трудился напрасно. А если бы он и дальше продолжал поступать так, его дальнейший труд также был бы напрасен. Поэтому было необходимо предоставить апостольскому совету наиболее полную информацию о том, что он во всех аспектах поступал в соответствии с Божьим замыслом и был благословлен в своих действиях.

Галатам 2:3

«Но они и Тита, бывшего со мною, хотя и Еллина, не принуждали обрезаться». Апостол утверждает, что его рассказ настолько удовлетворил апостолов, что они не только не стали настаивать на необходимости обрезания для язычников, но даже не потребовали обрезать Тита, который был эллином, хотя это могло показаться уместным, особенно в Иерусалиме, дабы не позволить лжебратьям воспользоваться этим необрезанием, превратив его в помеху распространению Евангелия в Иудее.

Галатам 2:4

«Подсмотреть за нашей свободой». Иудействующие братья проникли в собрание апостолов, чтобы узнать, что подразумевалось под свободой Евангелия, дабы лучше узнать, как противостоят апостолу Павлу и его товарищам в их проповеди Христа язычникам и принятии их в церковь без обязательного обрезания и соблюдения закона. Апостол рассудил, что пока такие люди находились в собрании, было бы лучше не упоминать о своей миссии среди язычников, дабы через этих лжебратьев не дать повода для стычек и пререканий; поэтому он воспользовался возможностью путем частных встреч представить все эти вопросы, касающиеся его труда среди язычников, вниманию главного из апостолов.

Галатам 2:5

«Мы ни на час не уступили и не покорились». Павел был настолько удовлетворен своим божественным призванием и тем, что в своей проповеди язычникам поступал в строгом соответствии с этим призванием, что он ни в чем не уступил

мнению этих иудействующих учителей и продолжал настаивать на освобождении язычников от необходимости подчиняться иудейским обрядам, дабы истина Евангелия – этого великого учения о том, что Евангелие Христа принимает язычников как сонаследников с иудеями, – продолжала распространяться.

«Дабы истина благовествования сохранилась у вас», т.е. у язычников.

Галатам 2:6

«И в знаменитых чем-либо, какими бы ни были они когда-либо, для меня нет ничего особенного» – τῶν δοκουπτῶν εἶναι τί – «имеющих признанную репутацию», как и следует понимать эти слова (см. Гал. 2:2). Глагол δοκεῖν «казаться», часто используется лучшими греческими писателями не для того, чтобы поставить что-либо под сомнение или приуменьшить его значение, но для того, чтобы углубить и расширить смысл (см. примечание к Лк. 8:18). Возможно, этот стих лучше всего перевести, связав διαφερεῖ с ἀλλο τῶν δοκουπτῶν: «Но между мной и теми, кто имел признанную репутацию, нет никакой разницы; Бог нелицеприятен; и во время моих встреч с ними они не возложили на меня ничего более». Они не предложили мне никакого нового учения, не попытались возложить на меня какие-то обязательства, потому что увидели, что мое дело было дано мне Богом и что я следую Его совету.

Галатам 2:7

«Напротив того» – они не только не пожелали, чтобы я изменил свой план или внес что-либо новое в свое учение для язычников, но и ясно увидели, что мое учение такое же, как и их учение, и происходит из одного и того же Источника, поэтому они подали мне и Варнаве руку общения.

«Благовестие для необрезанных» – к их глубокому удовлетворению, они увидели, что я был послан Богом проповедовать Евангелие язычникам так же явно, как Петр был послан проповедовать иудеям.

Галатам 2:8

«Ибо Содействовавший Петру в апостольстве у обрезанных содействовал и мне у язычников» – Ὁ ἐνεργησας Πητροῦ, ἐνῆργησε καὶ ἐμοὶ – «Тот, Кто мощно работал с Петром, мощно работал и со мной». Он дал нам обоим таланты, подходящие для нашей работы, и равный успех в наших различных областях.

Галатам 2:9

«Иаков и Кифа и Иоанн, почитаемые столпами» – Οἱ δοκοῦντες στῦλοι εἶναι – те, которые были весьма знаменитыми и считались главными среди апостолов (см. примечание к Лк. 8:18 относительно значения глагола δοκεῖν, а также см. выше примечание к Гал. 2:6).

«У иудеев люди важные и знаменитые сравниваются со столпами и основаниями земли. Об Аврааме сказано אָמִיד לְעוֹלָם – «аммуд хеолам» – «столп вселенной» – ибо им поддерживается земля и небеса до сего дня» (Ялкут Рубени, с. 29). «Ребе Симеон говорил: «Вот, мы – столпы мира»» (Идра Рабба, ч. 23). «Когда Ребе Иоханан бен Захай был при смерти, он громко заплакал. Его ученики сказали ему: “О, Ребе, ты высокий столп, ты свет миру, ты сильный молот, почему ты плачешь?”» (Абоф. Р. Нафан, гл. 24).

Также, в Зохар Генес, с. 5 сказано: «И он увидел, что Реб Елеазар встал и стал там, и вместе с ним שְׁעָרַי אֲמוּדֵי (шеар аммудин) – остальные столпы (именитые мужи), сидевшие там». Там же, с. 13: «Это семь праведных мужей, которые прилепились к святому благословенному Богу с чистым сердцем, и они – семь столпов мира». Там же, с. 21, о словах, приносящих плод (Быт. 1:11) сказано: «Под этим нам следует понимать справедливого, Который есть столп мира». См. у Шоттгена, который добавляет: «Эти столпы следует отличать от основания. Основанием Церкви является только Иисус Христос; столпы – это выдающиеся учителя, которые без основания не имеют никакой ценности».

«Подали мне и Варнаве руку общения» – протягивание правой руки другому человеку было знаком доверия, друж-

бы и общения. См. Лев. 6:2: «если кто... запрется пред ближним своим в том, что ему поручено, или у него положено, למשל יד – «бифсумеф яд» – «в предложении руки»».

Галатам 2:10

«Только чтобы мы помнили нищих». Они ясно увидели, что Бог призвал меня и Варнаву идти к язычникам так же явно, как призвал их проповедать иудеям, и не пытались возложить на нас какие-то новые обязательства, кроме того, чтобы мы помнили о нищих в Иудее, к чему мы и так уже были предрасположены.

Галатам 2:11

«Когда же Петр пришел в Антиохию». Существуют разногласия по поводу того, следует ли читать слово Πέτρος «Петр», как Κηφας «Кифа», и не является ли этот Кифа другим человеком, а не апостолом Петром. Вместо Πέτρος , «Петр» в АВСН и в нескольких других рукописях, а также в сирийской, коптской, сахидской, эфиопской, армянской Библиях, в Вульгате и у нескольких греческих отцов церкви стоит Κηφας . Но какое бы мы ни приняли прочтение, вопрос остается: является ли этот Петр или Кифа, какое бы имя мы не взяли, тем самым апостолом Петром?

Я не буду приводить аргументы за и против, которые можно найти в диссертации Калмета по этому предмету, а просто упомяну ту сторону, в пользу которой имеется больше свидетельств.

С тем, что здесь подразумевается апостол Петр, согласны самые трезвые и точные писатели древности. Хотя некоторые католические авторы приписывают все, что здесь достойно порицания, некоему Кифе, который был одним из семидесяти учеников. Наиболее образованные из писателей и пап считают, что здесь говорится об апостоле Петре. Некоторые, внешне обоснованные, аргументы поддерживают противоположное мнение, но они не имеют веса в сравнении с аргументами противоположной стороны.

Галатам 2:12

«Ибо, до прибытия некоторых от Иакова, ел вместе с язычниками; а когда те пришли, стал таиться и устраниваться, опасаясь обрезанных» – в этом и заключается проступок Петра. Он был убежден, что Бог разрушил стену, которая издревле разделяла иудеев и язычников, и поступал в соответствии со своими убеждениями, т.е. общался с язычниками и ел с ними. Однако, когда от Иакова прибыли некоторые иудеи, которые, похоже, считали закон все еще имеющим силу, он, дабы не полагать им преткновения, стал избегать всяких контактов с обращенными из язычников и поступал так, будто сам верил, что закон все еще остается в силе, и различия между иудеями и язычниками до сих пор следует соблюдать.

Галатам 2:13

«Вместе с ним лицемерили и прочие Иудеи» – т.е. те, кто обратился в христианство из иудаизма и был убежден, что иудейские ритуалы более не были обязательными. Видя поведение Петра, и боясь приверженцев обрезания, они также отделились от обращенных из язычников, пытаясь своими поступками убедить иудеев, что они до сих пор признают моральные обязательства закона. И их влияние было настолько сильным, что даже кроткий, добросердечный Варнава был увлечен αὐτῶν τῇ ὑποκρίσει – их притворством, попытками быть кем-то, кем они не были.

Галатам 2:14

«Но когда я увидел, что они не прямо поступают» – Οὐκ ὀρθολοβοῦσι – «не ходят ровно», они не были тверды в своих убеждениях.

«По истине Евангельской» – в соответствии с истинным учением, которое гласит, что Христос есть конец закона к оправданию всякого верующего; и таковые не обязаны обрезываться и исполнять другие мелочные обряды и церемонии закона.

«Если ты, будучи Иудеем, живешь по-язычески, а не по-Иудейски» – это резкий упрек. Петр был иудеем и скрупулезно

соблюдал все требования закона, и потребовалось чудо, чтобы убедить его, что язычники, на основании их веры в Христа, были приняты как члены церкви и как сонаследники надежды вечной жизни. Как следствие этого, он стал ходить с язычниками и есть с ними, то есть общался с ними, как с иудеями. Но теперь, боясь сторонников обрезания, он отстранился от этого общения.

«Для чего язычников принуждаешь жить по-Иудейски?». Ведь ты однажды считал, что они не обязаны так жить, а теперь поступаешь так, будто считаешь, что закон все еще имеет полную силу. Ты убежден, что это не так, однако поступаешь иначе! Это лицемерие.

Галатам 2:15

«Мы по природе Иудеи» – мы, принадлежащие к иудейскому народу, то есть рожденные, воспитанные и образованные как иудеи.

«А не из язычников грешники» – Ἰσχυροὶ – не те, кто не имеет познания Бога, как они. Ἰσχυροὺς часто обозначает людей, не имеющих знания об истинном Боге. Однако многие иудеи рассеялись и жили среди язычников. В Писании они известны как эллинисты. Они отличались от тех, кого называли εἰς ἔθνη Ἰσχυροὶ – «из язычников грешники» – не-иудеями в широком смысле слова. Другие же, хотя и жили среди язычников, были поклонниками истинного Бога и не предавались никакому идолопоклонству.

Некоторые переводили этот отрывок следующим образом: «Мы, иудеи, а не язычники, по природе – грешники», поскольку считали, что слово φύσει – «по природе» – здесь относится к той естественной порочности, которую каждый человек приносит в мир. Теперь, хотя это учение и истинно (ведь состояние человека и всеобщий опыт доказывают это), его невозможно подтвердить на основании этого места, или даже на основании Еф. 2:3 (см. примечание к Рим. 2:16).

На основании использования этого слова некоторыми из лучших греческих авторов представляется, что φύσει означало не «природу», как мы используем это слово, а естествен-

ное происхождение, семью или нацию человека – то, что отличает его от любой другой семьи или нации. Я могу привести несколько примеров, которые я почерпнул из маленькой брошюры, написанной д-ром Митером, нынешним епископом Зеландии. Она называется «*Observationum ex marmoribus Graecis Sacragum Specimen*», и ее мне одолжил почтенный лорд Тинмут, снисходительности, доброте и познаниям которого я обязан во многих своих исследованиях.

Слово, о котором идет речь, встречается в двадцать восьмом примере в вышеупомянутой брошюре, суть которого такова: в надписи на греческом мраморе, представленной д-ром Чандлером на с. 27, мы находим следующие слова: «Ὁ γαμβρός μου Λεων Ἀρτεμεισίου, ὁ ἐπικαλούμενος Ἰασῶν, οἰκονεῖ μὲν Μειλήσιος, φύσει δὲ Ἰασεύς» – «Мой зять Лео, сын Артемисия, называемый Иасонцем, принадлежит к дому Милесия, хотя по природе он из Иасо». Итак, Иасо – это город в Карию, а о Лео сказано, что οὐ φύσει Ἰασεύς – «по природе иасонец», хотя он происходит из Милесийской семьи.

Следующие примеры сделают это более ясным. Иосиф Флавий в «Иудейских древностях» (lib. XI. cap. VI. sec. 5) говорит об амаликитянине Амане следующее: «Καὶ γὰρ φύσει τοῖς Ἰουδαίοις ἀπηχθάνετο, ὅτι καὶ τὸ γένος τῶν Ἀμαλεκίτων, ἐξ ὧν ἦν αὐτός, ὑπ' αὐτῶν διεφθάρτο» – «Он по природе был настроен против иудеев, потому что они уничтожили амаликитян, от которых он происходил», из-за этого он ненавидел иудеев как народ. Также уместен следующий пример из Диона Хризостома (Orat. XXXI): «Οἷγε (Ἀθηναῖοι) τὸν δεῖνα μὲν Ὀλύμπιον κекληκασί, οὐδὲ φύσει πολιτὴν ἑαυτῶν» – «Они (афиняне) называли этого человека олимпийцем, хотя по природе он не был гражданином». Иными словами, его называли олимпийцем, хотя он не был родом из этого города, то есть не был рожден там.

Основываясь на этих примерах и на контексте этого места Писания, мы можем утверждать, что слова «мы по природе Иудеи» означают «мы, рожденные в земле Иудейской, и имеющие родителей-иудеев». Отсюда и понимание этого же слова

в Еф. 2:3, где совершенно ясно говорится о язычниках (неиудеях): «и были по природе чадами гнева, как и прочие», что можно понимать так: «Будучи язычниками, мы росли в крошечной тьме без всякого познания Бога, предоставленные своим страстям, и в своем практическом состоянии были подвержены наказанию». Такой смысл не менее хорош, чем сказанное в Рим. 2:16, где утверждается, что *φύσει* в некоторых местах означает «истинно, верно, неопровержимо». «Вне всякого сомнения, мы были подвержены наказанию, потому что родились среди идолопоклонников и жили так же, как и они». Здесь применимы оба значения этого слова.

Галатам 2:16

«Однако же, узнав, что человек оправдывается не делами закона» (см. примечания к Рим. 1:17; 3:24, 27; 8:3. См. также примечания к Деян. 13:38-39, где подробно рассматривается тема этого стиха). Ни один человек не может оправдаться ни делами иудейского закона, ни делами любого другого закона. Если бы оправдание или прощение можно было получить таким способом, мир уже погиб бы. Поэтому оправдание верой в безграничную милость Божью необходимо, разумно и соответствует Библии.

Галатам 2:17

«Если же, ища оправдания во Христе, мы и сами оказались грешниками, то неужели Христос есть служитель греха? Никак». Если мы, признавая, что мы должны оправдываться верой в Христа, оказываемся грешниками, утверждающими необходимость соблюдения обрядов и церемоний закона, который никогда не мог и не может нас оправдать, и в то же время, подчиняясь обрезанию, мы подчиняемся необходимости соблюдения закона, что невозможно, мы сами делаем себя грешниками; является ли тогда Христос служителем греха? Христос, Который учил нас отвергнуть закон и ожидать оправдания через Его смерть? Упаси Бог нас так поступать и думать!

Галатам 2:18

«Ибо, если я снова созидаю, что разрушил, то сам себя делаю преступником». Если я поступаю как иудей и требую от язычников соблюдения закона, хотя неоднократно утверждал и доказывал, что этот закон был отменен смертью Христа, то я созидаю то, что разрушил, и сам себя делаю преступником, не соблюдая закон так, как требую его соблюдения от других.

Галатам 2:19

«Законом я умер для закона, чтобы жить для Бога». В результате должного рассмотрения природы и требований закона, я мертв для всякой надежды и ожидания помощи или спасения от него, и вынужден искать спасения в Евангелии Христа. Возможно также, что слово *νομος* – «закон» – здесь означает свод обрядов. В таком случае он сказал бы следующее: «Посредством Евангелия я мертв для закона. Сам закон приговорен к смерти, а его место занято Евангелием Христа. Закон осуждает нас на смерть, а я принял Евангелие, дабы спастись от смерти и жить для Бога».

«Я сораспялся Христу». Смерть Христа на кресте показала мне, что нет надежды спасения посредством закона, поэтому я настолько же мертв для всякого ожидания оправдания законом, как Христос был мертв, когда испустил дух на кресте. Только в Нем я наслаждаюсь жизнью и ожидаю грядущей славы.

Галатам 2:20

«И уже не я живу» – я говорю не о своей физической жизни и не о каких-либо духовных вещах, которых я сам достиг.

«Но живет во мне Христос». Бог сотворил человека быть жилищем Его Духа. Закон не может жить во мне и дать мне Божественную жизнь, он не оживотворяет, а убивает. Но Христос живет во мне, Он – жизнь для моей души, так что я теперь живу для Бога.

«А что ныне живу во плоти, то живу верою в Сына Божия», т.е. веря в Христа как жертву за грех.

«Возлюбившего меня и предавшего Себя за меня». Он принес Себя в жертву, приняв смерть, чтобы я мог быть спасен от горестных страданий вечной смерти.

Галатам 2:21

«Не отвергаю благодати Божией» – Ουκ αθετω – я не осуждаю, не презираю, не считаю бесполезной Божью благодать – учение о Христе распятом. А я должен был бы делать это, если бы проповедовал необходимость исполнения дел закона.

«А если законом оправдание, то Христос напрасно умер». Если оправдание и спасение приходят посредством закона, тогда Христос умер напрасно. Его смерть бесполезна, если нас может спасти соблюдение закона. Однако никакое соблюдение закона не может спасти нас, и поэтому смерть Христа была абсолютно необходимой.

1. Рассказ о лицемерии Петра в предыдущей части этой главы служит для нас весьма полезным уроком. «Посему, кто думает, что он стоит, берегись, чтобы не упасть» (1 Кор. 10:12). Ни один человек не является непогрешимым, более того, человек может впасть в грех в любой момент. И он впадет в грех, если не будет ходить с Богом. Мирская рассудительность и плотская мудрость скрыли бы этот рассказ о лицемерии Петра, но Бог в Своем Слове говорит только правду. Он – Источник правды; и от Него нам следует ожидать не только ничего, кроме правды, но также и всю правду. Если бы Евангелие было не от Бога, мы бы никогда не узнали об отречении и лицемерии Петра или о разногласиях, существовавших между Павлом и Варнавой.

Эти события записаны не для того, чтобы люди могли оправдывать с их помощью свои собственные проступки, но для того, чтобы они избегали подобных вещей. Ибо неизвинителен тот, кто, имея перед своими глазами эти истории, либо отрекается от своего Господа, либо поступает, как лицемер. Если бы апостолы сговорились представить миру фальшивку в качестве Божественного Откровения, их ложь теперь откры-

лась бы. Разногласия, существующие между ними, привели бы к раскрытию обмана. Таким образом, это является еще одним подтверждением истинности Евангелия.

2. По поводу слов «Законом я умер для закона...» набожный Квеснел делает следующие полезные замечания:

«Церемониальный закон, являющийся не более чем образом и тенью Его, уничтожает себя, показывая нам Иисуса Христа, Который является истинной его сущностью. Этот закон, оставляя нас беспомощными под проклятием и властью греха, заставляет нас увидеть необходимость нравственного закона и Спасителя, Который принес бы его. Церемониальный закон был предназначен для ветхого человека, для его ужасного, рабского воздействия, но он был распят и умер со Христом на кресте, как и ветхий человек. Новый человек и новый закон требуют новой жертвы. Разве имеющий Иисуса Христа нуждается еще в каких-либо жертвах? Те, в ком живет эта жертва, сами живут лишь для Бога. Но никто не может жить для Него, кроме как верой. И эта жизнь веры заключается в том, чтобы умереть с Христом для вещей этого мира и ожидать, как сонаследники Ему, благословений вечного мира. Кто может совершить все это в нас? Только тот, кто живет в нас. Человек, который может сказать: «Живет во мне Христос» и «Я распят для мира», достиг высокой степени умерщвления. Такой человек, должно быть, отрекся не только от мирских вещей, но и от самого себя».

3. Существует ли и может ли существовать какая-то обоснованная надежда на вечную жизнь, кроме той, которую приносит Евангелие? Человеческий разум напрасно мучился более пяти тысяч лет, пытаясь найти какой-то метод исправления человеческого сердца. Однако ни одного метода, дающего хотя бы отдаленную надежду на успех, так и не было найдено. Евангелие Христа не только исправляет, но полностью исцеляет и обновляет пораженную грехом природу. Кто должным образом осведомлен о безграничном превосходстве и важности Евангелия?

Каким был мир до его появления? Что было бы, если бы этот светоч погас? Благословенный Господь! Не дай ни неверию, ни лжеучению восстать и затмить это небесное величие!

Глава 3

Апостол спрашивает, как они могут быть столь неразумными, чтобы отвергнуть Евангелие Христа и возвратиться обратно к закону после того, как услышали, приняли и много пострадали за Евангелие (Гал. 3:1-5). Он утверждает учение об оправдании верой на примере Авраама (Гал. 3:6-9). Он показывает, что все, находящиеся под законом, находятся под проклятием,³ от которого нас искупает только Христос, и что обетование, данное Аврааму, приходит к верующим язычникам (Гал. 3:10-14). Ибо завет с Авраамом был заключен не по делам закона, но по обетованию (Гал. 3:15-18). Закон был дан позже, чтобы показать греховность человека и быть детоводителем до прихода Христа (Гал. 3:19-25). Люди становятся детьми Божьими только верой (Гал. 3:26). Евангелием все различия, существовавшие при законе, упразднены, и истинные верующие – как иудеи, так и язычники, рабы и свободные – едины во Христе Иисусе и считаются истинными детьми Авраама (Гал. 3:27-29).

Галатам 3:1

«О несмысленные Галаты!» – о, нерассудительные люди! Вы не используете свой разум для того, чтобы мыслить здраво, вы поступаете в этом вопросе подобно людям с затуманенным сознанием, которые слепо и без сопротивления идут навстречу собственной гибели.

«Кто прельстил вас не покоряться истине» – этой части нет в ABD*FG и некоторых других рукописях, а также в сирийской, коптской, сахидской, италийской Библии и Вульгате, а также у важнейших греческих и латинских отцов церкви. Профессор Уайт говорит об этой части: *Certissime delenda* –

«ее наверняка следует исключить». Есть несколько различных вариантов прочтения этого стиха, из которых представляется, что стих в лучших древних рукописях и переводах читается так: «О, глупые Галаты, кто околдовал вас? Вас, у которых перед глазами был ясно явлен Иисус Христос распятый?»

«Как бы у вас» – слов *εν ὑμιν* нет в А,В,С, нескольких других рукописях, в сирийской, эрпенийской, коптской, сахидской, эфиопской, армянской Библии, в Вульгате, одном списке италийской Библии и у некоторых отцов церкви. Эти слова, похоже, путают смысл и вынуждают комментаторов прибегать к некоему техническому объяснению типа: «Учение Евангелия было так полно проповедано среди этих людей, что можно сказать, что Иисус Христос был распят среди них – так подробно были описаны Его страдания и рассмотрен замысел, стоящий за ними».

Галатам 3:2

«Через дела ли закона вы получили Духа?..». Это может относиться к сверхъестественным дарам Духа, которые были весьма распространены в апостольской церкви. Вы приняли эти чрезвычайные дары вследствие вашего обрезания и соблюдения заповедей Моисеевых или через слышание Евангелия, предписывающего верить в Христа распятого? Эти слова также могут относиться к духу усыновления и, как следствие, их сыновству.

Галатам 3:3

«Начавши духом» – т.е. приняв духовную религию, которая очистила ваши сердца, и приняв Святого Духа Божьего, посредством Которого вы были наделены различными чудесными дарованиями; и духа усыновления, которым вы были заверены в прощении грехов и принятии в семью Божью.

«Теперь оканчиваете плотию?» – неужели вы стремитесь дополнить эту духовную религию, усовершенствовать эти духовные дары посредством плотского обряда обрезания? Похоже, что под Духом здесь подразумевается не только Святой Дух, но и Его дары; а под плотью – *illud membrum in quo*

circumcisio peragitur – тот член, над которым производится обрезание (прим. пер.) и, путем метонимии – само обрезание.

Галатам 3:4

«Столь многое потерпели вы неужели без пользы?» – Неужели вы приняли и потеряли столько благ? Глагол πασχω, сопровождающийся εν – «хорошо» – или какως – «плохо», а часто использующийся без этих приставок, означает «страдать от боли или потери» или «обладать и наслаждаться». В таком случае человек считается пациентом, а хорошее или плохое воздействует на него. Хотя, возможно, что галаты подверглись определенным гонениям за истину Христа, однако так же вероятно, что апостол имеет в виду те преимущества, которые они получили. Вы получили веру, прощение ваших грехов, дар Святого Духа и вместе с этим множество чрезвычайных даров и добродетелей. Неужели вы потеряли все это? Если это случилось, вы действительно пожертвовали столь многими превосходными преимуществами ради воображаемой пользы!

Галатам 3:5

«Поддающий вам Духа» – апостол имеет в виду себя: он был средством донесения до них Святого Духа, и посредством этого Духа совершал чудеса среди них; и он делал все это не как иудей (ибо в этом случае он не имел бы никакой силы), но как верующий во Христа. Слово επιχορηγων, переведенное здесь как «подающий», весьма экспрессивно и означает «исполнение песни куплет за куплетом», тем самым описывая добавление благодати к благодати, преимущества к преимуществу. Отсюда представляется, что они имели не несколько, а много преимуществ: Бог через Своего апостола весьма обогатил их различными духовными благословениями.

Галатам 3:6

«Авраам поверил Богу, и это вменилось ему в праведность» – это цитата из Быт. 15:6, и апостол Павел приводит ее в Рим. 4:3-5. Авраам, будучи еще необрезанным, поверил Богу, и его вера была засчитана для его оправдания. Поэтому Авраам

назван отцом всех верных, или верующих. Итак, если он был оправдан независимо от дел закона, значит, он оправдался верой; а если он оправдался верой задолго до того, как был дан закон, тогда закон не является необходимым для спасения.

Удивительно, что сами иудеи утверждали, что Авраам был спасен верой. Мехилта в «Ялкупт Симеони» (с. 1, л. 69) делает следующее заявление: «Очевидно, что Авраам не мог получить наследие ни в этом мире, ни в будущем никаким иным способом, кроме как верой».

Галатам 3:8

«И Писание, провидя» (см. примечания к Рим. 4:3-16). Бог, намереваясь оправдать язычников верой, проповедовал Евангелие, содержащее великую картину учения о спасении верой Аврааму, когда он еще был язычником, поэтому он назван отцом верующих. Следовательно, здесь подразумеваются те из язычников, кто верит в то же самое Евангелие. Когда дверь веры открылась для всех язычников, исполнилось обетование: «в тебе благословятся все народы».

Галатам 3:9

«Итак верующие благословляются с верным Авраамом». Все, кто верит, как верил Авраам, становятся участниками благословений Авраама.

Галатам 3:10

«А все, утверждающиеся на делах закона». Все, кто ищет спасения через исполнение дел закона, находятся под проклятием, потому что не могут достичь духовного смысла и содержания закона. И закон объявляет проклятыми всех, кто не исполняет все записанное в законе. Таким образом, всякий иудей оказывается под проклятием нарушенного Божьего закона, и каждый грешник, не ищущий убежища в спасении, даруемом ему Евангелием, оказывается под тем же самым проклятием, хотя он и не иудей.

Стоит отметить, что ни в одном печатном экземпляре иудейской Библии во Втор. 27:26 не сохранено слово עָל, «кол», т.е. «все», соответствующее греческому слову апостола παντι,

«все», здесь. Св. Иероним говорит, что иудеи исключили его, дабы не создавать впечатления, что они должны исполнять все, что написано в книге закона. В подлинности этого прочтения нет причин сомневаться. Оно существует в шести рукописях Кенникотта и Де Росси, в самарийском тексте, в нескольких экземплярах Таргума, в Септуагинте и в цитате, приведенной здесь апостолом, в отношении которой нет никаких вариаций ни в рукописях, ни в переводах.

Галатам 3:11

«А что законом никто не оправдывается пред Богом, это ясно» – соблюдением закона, даже если предположить, что иудей соблюдает все, что написано, потому что пророк Аввакум (Авв. 2:4), будучи под непосредственным влиянием Духа Божьего, провозгласил: «Праведный своею верою жив будет» или «тот, кто праведен по вере, будет жить». Поэтому оправдание приходит не посредством дел или соблюдения закона, но по вере.

Галатам 3:12

«А закон не по вере» – он не обещает никакого прощения верующим, но требует послушания. Вопрос не в том, во что ты веришь, но в том, что ты сделал.

«Но кто исполняет его» – в совершенстве, во всякое время и на всяком месте, – «тот жив будет им»; но если он хоть в чем-либо потерпит неудачу, то поплатится за это жизнью (см. примечания к Рим. 1:17 и далее).

Галатам 3:13

«Христос искупил нас от клятвы закона» – Εξήγορασεν – заплатил за нас цену Своей крови, Своей жизни.

«Сделавшись за нас клятвою» – став жертвой умиловления за наши грехи; потому что все, что приносилось в жертву за грех, считалось несущим на себе наказание за грех, а человек, страдавший за преступление, считался несущим проклятие в своем теле. Поэтому, когда преступника казнили, его тело было приказано похоронить в тот же день, дабы земля не осквернилась, потому что повешенный (которым оказывался

всякий злостный преступник), считался проклятым Богом (Втор. 21:22-23), отсюда и необходимость убрать проклятое прочь до захождения солнца.

Галатам 3:14

«Дабы благословение Авраамова» – оправдание или прощение грехов вместе со всеми последующими благословениями, такими как мир с Богом, вечная жизнь и вечная слава.

«Через Христа Иисуса распространилось на язычников» – так что мы находим, что Он стал проклятием за нас, чтобы благословения, обещанные Аврааму, могли быть даны верующим в Него, ставшего за них проклятием, то есть заместительной жертвой.

«Чтобы нам получить обещанного Духа верою» – духа усыновления, сыновства с Богом, и Духа Божьего, свидетельствующего об этом сыновстве. Все это было получено через веру. Таким образом Бог от начала усмотрел, что спасение должно быть даровано посредством веры и никогда не ожидал, что душа человека будет оправдана делами закона, а дал этот закон лишь для того, чтобы открылась исключительная порочность греха, и чтобы человек мог подготовиться к принятию Евангелия, которое возвещало спасение погибающему миру посредством искупительных страданий и смерти Христа.

Галатам 3:15

«Говорю по рассуждению человеческому» – собираюсь привести пример из человеческих гражданских взаимоотношений.

«Даже человеком утвержденного завещания» – договора и решения, подтвержденного подписью, печатью и свидетелями.

«Никто не отменяет и не прибавляет к нему». Это завещание защищено гражданскими законами и, по закону, к нему нельзя ничего добавить или удалить из него.

Галатам 3:16

«Но Аврааму даны были обетования и семени его». Обетование спасения верой было дано Аврааму и его потомкам.

«Не сказано: ... как бы о многих» – здесь имеется в виду один определенный потомок;

«Но как об одном» – о Христе, духовном Главе всех верующих в Него, которые являются детьми Авраама, потому что они верующие (Гал. 3:7). Но почему апостол говорит: «не потомкам, как бы о многих»? На это следует такой ответ: Авраам имел в своей семье два семени: одно – физическое (то есть его домашние), а другое – духовное (те, кто был подобен ему благодаря своей вере). Эти обетования не имели временной природы. Если бы это было так, они бы принадлежали его физическому семени, однако это было не так, и поэтому они должны принадлежать его духовному потомству. Как мы знаем, обетования оправдания и пр. не могли быть даны Христу Самому по Себе: Отсюда мы вынуждены сделать вывод, что здесь подразумеваются члены Его Тела, поэтому слово «Христос» стоит вместо христиан. Именно от Христа изливается благодать на христиан. Христиане – это те, кто верит по примеру Авраама, поэтому они являются духовным семенем. Христос, действующий в них и через них, делает их «светом миру» и «солью земли». Через них, посредством Христа, благословятся все народы земли. Это представляется наиболее последовательным толкованием этого вопроса, хотя в первом случае все необходимо понимать как сказанное о Христе, а затем – о христианах, только через Него.

Галатам 3:17

«Завета о Христе, прежде Богом утвержденного» – обетования и оправдания, данного верующим во Христа Иисуса, которые являются духовным семенем Христа, поскольку они являются детьми Авраама по подобию их веры. Авраам поверил Богу, и это вменилось ему в праведность; язычники поверили в Христа – и также получили оправдание. Вероятно, слово «Христос» здесь и в предыдущем стихе следует понимать как замену слова «христиане», как уже говорилось. Как бы там ни было, смысл остается тем же: обетование спасения должно быть дано тем, кто верит в Христа, потому что Он есть обещанное «семя» (Быт. 3:15), через Него человечеству даны все благословения, и

через Его духовное семя – истинных христиан – Благая Весть ежедневно распространяется по всему лицу земли.

Нынешнее беспрецедентное распространение Священных Писаний на всех известных языках вселенной является убедительным доказательством того, что все народы земли с большой вероятностью будут благословлены этим; но все, что у них есть, они получили от и через Христа.

«Спустя четыреста тридцать лет» – Бог заключил завет с Авраамом о том, что из его потомков произойдет Мессия. Этот завет гласил, что оправдание можно получить только по вере в Мессию. Этот Мессия пришел лишь спустя 1911 лет после заключения этого завета, а закон был дан спустя 430 лет после заключения завета с Авраамом. Поэтому закон, данный за 1481 год до исполнения обетования, данного Авраму (именно столько времени прошло от дарования закона до пришествия Христа), никак не мог аннулировать завет с Авраамом.

Этот аргумент является абсолютным и исчерпывающим. Давайте еще раз рассмотрим его. Обетование Аврааму уважает Мессию и может быть исполнено только в Нем. Христиане говорят, что Мессия уже пришел, но пришествие Того, Кого они признают Мессией, произошло лишь спустя 1911 лет после заключения этого завета, поэтому никакое промежуточное событие не может повлиять на этот завет. Закон же был таким промежуточным событием, будучи дан на 430 лет позже заключения завета с Авраамом, и он не мог ни аннулировать, ни как-то повлиять на то, что исполнилось лишь спустя 1481 год. Оправдание верой обещано в завете с Авраамом и связывается только с ней, поэтому его не следует ожидать от закона, равно как и дела закона не могут оправдать никого, поскольку закон в этом смысле не может аннулировать завет с Авраамом или повлиять на него.

Но предположим, вы говорите, что закон, который был дан спустя 430 лет после заключения завета с Авраамом, превзошел этот завет и ограничил его благословения только иудеями. Я отвечу, что это невозможно, поскольку в завете совершенно конкретно говорится о Мессии, и он включает не толь-

ко иудейский народ, но все народы, ведь написано: «И благословятся в семени твоём – в Мессии и Его духовном потомстве – все народы земли». Это всеобщее благословение невозможно ограничить исключительно иудейским народом никаким оборотом речи и никаким законом или указом. А поскольку завет был заключен и подтвержден законно, он не может быть отменен и поэтому должен оставаться в силе.

Возражая нам, иудеи утверждают, что Мессия еще не пришел. На это мы утверждаем, что в таком случае данное обетование еще не исполнилось. Дарование закона одному народу не может подразумевать исполнение завета с Авраамом, поскольку этот завет распространяется на все народы. Как бы ни обсуждался этот вопрос, иудеям от этого не будет никакой пользы, потому что вывод будет тем же самым – спасение невозможно обрести посредством дел закона, поскольку завет с Авраамом является заветом веры. И, как утверждают пророки, только тот, кто оправдан верой, будет жить или будет спасен. Поэтому мы и делаем вывод, что только находящиеся под законом находятся под проклятием; а поскольку в нем сказано: «Кто исполняет его, тот жив будет им» и «душа грешащая умрет», то в законе Моисея ни для кого нет никакой надежды на спасение. Поэтому Евангелие Иисуса Христа, возвещающее спасение по вере для всего греховного, падшего мира, является совершенно необходимым, так что никакое человеческое или Божье установление не может превзойти его.

То, как мы приходим к 430 годам, можно увидеть в примечании к Исх. 12:40.

Д-р Уитби также приводит исчерпывающий взгляд на этот вопрос. «Апостол говорит об обетовании, данном в Быт. 12:3, поскольку только от этого момента можно отсчитать 430 лет, когда Аврааму было 75 лет (Быт. 12:4). От этого момента до рождения Исаака, которое произошло, когда Аврааму было 100 лет (Быт. 21:5), прошло 25 лет; от его рождения до рождения Иакова – 60 лет, потому что Исааку было 60 лет, когда Ревекка родила ему Иакова (Быт. 25:26). От рождения Иакова до перехода в Египет – 130 лет, как он сказал

фараону (Быт. 47:9). Пребывание его и его потомков в Египте длилось 215 лет, поэтому вместе с их пребыванием в Ханаане всего получается 430 лет» – число, указанное здесь и в Исх. 12:40.

Галатам 3:18

«Ибо, если по закону наследство, то уже не по обетованию» (см. изложенные выше аргументы, где это доказывается).

Галатам 3:19

«Для чего же закон?» Если закон не отменяет завет с Авраамом и не может дать спасение исполняющим его, зачем Бог дал его? Это совершенно естественное возражение, которое возникает в уме каждого иудея, который внимательно следил за рассуждениями апостола.

«Он дан после по причине преступлений» – он был дан, чтобы мы познали собственную греховность и нашу нужду в Божьей милости. Закон – это отвес и уровень, определяющий отклонения нашего поведения (см. примечания к Рим. 4:15 и особенно к Рим. 5:20, где подробно рассматривается этот вопрос и поясняется этот образ).

(Обнаружение греха – не единственная функция закона, который своей системой жертвоприношений пророчески указывал на жертву Христа, а также определял то, как грешник мог отблагодарить Бога, даровавшего ему Свою милость прощения, – прим. теол. ред.).

«До времени пришествия семени» – закон должен был оставаться в силе до пришествия Мессии, после чего должен был прекратить свое действие.

«И преподан чрез Ангелов, рукою посредника» – служение ангелов, без сомнения, использовалось в даянии закона (см. Пс. 67:18, Деян. 7:53 и Евр. 2:2), но они были всего лишь инструментами для его передачи, а Моисей был посредником между Богом и людьми (Втор. 5:5).

Галатам 3:20

«Но посредник при одном не бывает, а Бог один». Слово «посредник» – μεσίτης – означает, что должны быть две сторо-

ны, между которыми он находится и действует, поскольку он должен в равной степени учитывать интересы обеих сторон.

Этот стих является неясным и сложным для понимания, и можно с уверенностью сказать, что среди ученых мужей и критиков вряд ли найдется согласие по поводу его понимания. Розенмюллер считает, что мнение Носсельта предпочтительнее всех остальных.

Сначала он переводит слова \acute{o} $\delta\epsilon$ $\mu\epsilon\sigma\iota\tau\eta\varsigma$ $\acute{\epsilon}\nu\omicron\varsigma$ $o\upsilon\kappa$ $\epsilon\sigma\tau\iota\nu$ так: «Но он (Моисей) не является посредником одной расы Авраама (то есть христиан); ибо $\acute{\epsilon}\nu\omicron\varsigma$, «один», относится к $\sigma\tau\epsilon\rho\mu\alpha$ $\acute{\omega}$ $\epsilon\lambda\theta\eta\upsilon\epsilon\lambda\tau\alpha\iota$ – «семени, которое должно прийти» (Гал. 3:19), о котором он сказал: $\acute{\omega}\varsigma$ $\epsilon\phi'$ $\acute{\epsilon}\nu\omicron\varsigma$ – «как об одном» (Гал. 3:16). Если бы Павел написал \acute{o} $\delta\epsilon$ $\mu\epsilon\sigma\iota\tau\eta\varsigma$ $\tau\omicron\upsilon$ $\acute{\epsilon}\nu\omicron\varsigma$ $\epsilon\kappa\epsilon\iota\nu\omicron\upsilon$ $o\upsilon\kappa$ $\epsilon\sigma\tau\iota$ – «он не посредник одного», никто бы не усомнился, что $\sigma\tau\epsilon\rho\mu\alpha\tau\omicron\varsigma$, «семья», должно стоять рядом с $\acute{\epsilon}\nu\omicron\varsigma$ – «одного» (Гал. 3:19-20). Ту же самую манеру выражения Павел использует в Рим. 5:17: \acute{o} $\delta\epsilon$ – «но он», \acute{o} вместо $\alpha\upsilon\tau\omicron\varsigma$ (Мф. 12:3; Мф. 12:11, 39), \acute{o} $\delta\epsilon$ $\epsilon\iota\pi\epsilon\nu$ – «но он сказал». Хотя Моисей был посредником между Богом и израильтянами, он не был посредником между Богом и тем одним семенем, которое должно было прийти, то есть язычниками, которые уверуют в Христа».

Хотя Носсельт получил широкое признание за это толкование, оно, в сущности, было дано гораздо раньше его д-ром Уитби, как видно из следующих слов: «Но этот посредник (Моисей) был лишь посредником иудеев, и поэтому был посредником только одной стороны, которой принадлежали благословения Авраама (Гал. 3:8, 3:14). Но Бог, пообещавший, что в одном благословятся все народы земли, Един. Это Бог также и другой стороны, язычников, а также и иудеев, $\epsilon\lambda\epsilon\iota\tau\epsilon\rho$ $\epsilon\iota\varsigma$ \acute{o} $\Theta\epsilon\omicron\varsigma$, поскольку Он Единый Бог, Который оправдывает обрезанных по вере и необрезанных через веру (Рим. 3:30)». Это разъяснение настолько просто и настолько широко подтверждается различными уже процитированными местами Писания, что не остаётся практически никакого сомнения в его уместности. Эта фраза была переведена так: «Наличие посредника предполагает две стороны, из которых одна – Бог».

Галатам 3:21

«Итак закон противен обетованиям Божиим?» Возможно ли, что вмешательство закона в отношении одной части семени Авраамова отменит обетование, данное другой? Невозможно.

«Ибо если бы дан был закон, могущий животворить, то подлинно праведность была бы от закона» – если бы можно было найти такой закон или жизненное правило, которые бы дарили жизнь, т.е. спасали грешников от смерти и делали их воистину счастливыми, тогда праведность (оправдание) осуществлялась бы посредством этого закона.

Галатам 3:22

«Но Писание всех заключило под грехом» – все писания пророков единогласно утверждают, что все люди являются грешниками, и закон утверждает то же самое предписываемыми им постоянными жертвами. Итак, все согрешили и лишены славы Божией. И, будучи судимы и признаны виновными, *συνεκλείσεν ἡ γράφη*, «Писание заключило» – поместило их в тюрьму, заперло их, пока не придет время, когда над ними будет исполнен приговор закона (см. фрагмент Рим. 3:9-20 и примечания к нему, а также Рим. 11:32, где апостол использует ту же самую метафору, которая подробно объясняется в соответствующем примечании). Дабы обетование оправдания по вере в Иисуса Христа было дано верующим.

Галатам 3:23

«А до пришествия веры» – прежде чем Евангелие было публично провозглашено.

«Мы заключены были под стражею закона» – *Εφρουρούμεθα* – мы содержались как бы в крепости, *συνεκλείσμενοι*, «запертые».

«До того времени, как надлежало открыться вере» – учению Господа Иисуса. Здесь используется та же метафора, что и выше, а ее объяснение читатель найдет в том же самом месте (прим. к Рим. 11:32).

Галатам 3:24

«Итак закон был для нас детоводителем» – Ὁ νόμος παιδαγωγὸς ἡμῶν ἔγεγονεν εἰς Χριστὸν – «закон был нашим педагогом ко Христу». Παιδαγωγός, «педагог» – это слуга, задачей которого было отводить детей в школу, приводить их домой и заботиться о них после школы. Таким образом, закон не учил нас жизненному, спасительному знанию, но посредством своих обрядов и церемоний и жертв он направлял нас ко Христу, чтобы мы смогли оправдаться верой. Это прекрасная метафора, которая великолепно иллюстрирует учение апостола (см. примечание к Рим. 10:4, где этот оборот объясняется подробно).

Галатам 3:25

«По пришествии же веры» – когда Христос явился во плоти и было проповедано Евангелие, мы уже больше не были под началом педагога; мы пришли ко Христу, узнали о Нем, стали мудрыми во спасение, принесли плод святости, а в конце – обрели жизнь вечную.

Стоит отметить, что как слово ὁ νόμος – «закон» – используется апостолом Павлом для обозначения не только собственно закона, но и всего домостроительства Моисеева, также и слово ἡ πίστις – «вера» – используется им для выражения не только акта веры во Христа, но и всего Евангелия.

Галатам 3:26

«Ибо все вы сыны Божии по вере во Христа Иисуса», но ни один человек не является сыном Божиим по обрезанию или по соблюдению закона Моисеева.

Галатам 3:27

«Все вы, во Христа крестившиеся, во Христа облеклись» – все вы, уверовавшие во Христа как обещанного Мессию, и принявшие крещение как публичное доказательство того, что вы приняли Христа как своего Господа и Спасителя, облеклись во Христа – приняли Его Дух, разделили Его интересы и переняли Его образ поведения. «Облечься (одеться) в кого-либо» означает принять его личность и подражать его характеру.

Те, кто делает это, обязаны поступать так и следовать принятому образцу поведения. Исповедание христианства – это принятие характера Христа. Он оставил нам пример, чтобы мы шли по Его стопам, и мы, как христиане, должны иметь такой же ум, который был в Нем (см. примечания к Рим. 6:3-6:4, и особенно к Рим. 13:14, где эта фраза объясняется более подробно).

Галатам 3:28

«Нет уже Иудея, ни язычника». Здесь вместо εθνικός – «язычник» – стоит слово Ἕλλην – «грек». При Евангелии все различия убираются – как полезные, так и мешающие. Все в равной степени приглашаются ко Христу, и все в равной степени нуждаются в Нем. Все люди всех сословий и полов, верующие в Него, становятся в Нем одной семьей. Они – одно Тело, а Он – его Глава.

«Нет мужского пола, ни женского» – апостол представляет это с большой рассудительностью. Среди иудеев было большое неравенство в привилегиях мужчин и женщин. Мужчина мог обривать голову и раздирать одежду во время траура, а женщине не позволялось это делать. Мужчина мог наложить обет назорейства на своего сына, а женщина не могла сделать то же самое в отношении своей дочери. Мужчина мог быть пострижен в соответствии с назорейством своего отца, а женщина не могла это сделать. Мужчина мог обручить свою дочь, женщина не имела такой власти. Мужчина мог продать свою дочь, а женщина не могла. Во многих случаях к женщинам относились скорее как к детям, чем как к взрослым. И по сей день им не позволено собираться вместе с мужчинами в синагогах, их отправляют на балконы, откуда они едва могут что-то увидеть и сами оказываются невидны. Но под благословенным духом христианства мужчины и женщины имеют равные права, равные привилегии и равные благословения. И, позвольте добавить, они в равной степени полезны.

Галатам 3:29

«Если же вы Христовы» – или, как написано в нескольких хороших рукописях, «если вы едины с Христом» – если вы все получили оправдание благодаря Его крови и разуму, который был в Нем, тогда вы – семя Авраамово. Вы – настоящее духовное потомство Авраама, то иное семя, которому были даны обетования; а также наследники по обетованию, подготовленные для принятия всего, что остается для народа Божьего того из небесного наследства, прообразом которого был земной Ханаан (даже для иудеев).

1. Как видно, галаты начали хорошо и какое-то время шли уверенно, но в какой-то момент позволили сатане помешать им, и в результате не получили награды. Мы должны остерегаться тех учителей, которые отдаляют нас от упования на Христа распятого. Слушая таковых, галаты потеряли свою религию.
2. Искушение, уводящее нас от правильного пути, может быть внезапным и успешным. В одно мгновение мы можем потерять плод всей жизни! Как часто так бывает, и как мало людей уделяют этому внимание! Человек может упасть не только из-за своих страстей, но и из-за своего неразумия.
3. Как странно, что там оказались отступники! Что те, кто однажды ощущал силу Христа, отвернулись! Но еще более странно то, что всякий, кто ощущал ее и своей жизнью и поведением доказывал, что ощущал ее, не только потерял, но и стал отрицать, что когда-либо имел ее и даже стал смеяться над делом благодати в своем сердце!
4. Иудейский завет, знаком которого было обрезание, отменен, хотя люди, с которыми он был заключен, еще сохранились и соблюдают этот обряд или знак. Почему же тогда завет, заключенный с Моисеем, был отменен? На этот вопрос можно дать двоякий ответ:

- а) этот завет был задуман как временный, и когда его время завершилось, он был отменен;
- б) это должно было случиться из-за постоянного несоблюдения его условий.

Завет не просто гласил: «Вы должны быть обрезаны и соблюдать все обряды и церемонии закона», но: «Вы должны любить Господа Бога вашего всем вашим сердцем, душой, разумом и силой, и любить ближнего, как самого себя». Это условие, представляющее собой саму сущность завета, повсеместно нарушалось народом. Стоит ли удивляться, что Бог отверг их? Только Иисус силен восстановить их, но они продолжают отвергать Его и сейчас. Новый завет говорит нам то же самое: «Возлюби Господа Бога твоего...» Если мы не делаем этого, мы тоже будем отсечены. «Бойся, ибо если Бог не пощадил природных ветвей, то смотри, пощадит ли и тебя». Поэтому с пользой смотрите на благость и строгость Божию.

Глава 4



Апостол показывает, что как наследник до достижения совершеннолетия находится под властью наставников и опекунов, так и язычники находились под законом; и как наследник по достижении совершеннолетия выходит из-под власти опекунов, так и они, когда пришло Евангелие, достигли полноты зрелости и были искуплены от закона (Гал. 4:1-3). Затем он показывает, что когда настала полнота времени, Бог послал Своего Сына, чтобы мы смогли стать усыновленными и иметь сильнейшее свидетельство этого усыновления (Гал. 4:4-6). Те, кто является детьми Божьими, являются наследниками небес (Гал. 4:7). Павел сравнивает прежнее и нынешнее состояние галатов и показывает причину своих опасений, что его труд среди них был напрасен (Гал. 4:8-11). Он упоминает о своих испытаниях среди них и об их доброте к нему (Гал. 4:12-16). Он показывает свою любовь к ним и призывает их вернуться к Евангелию (Гал. 4:17-20). Апостол Павел показывает превосходство Евангелия над законом посредством аллегории о горе Синай и Иерусалиме (Гал. 4:21-27). Он также представляет, что верующие язычники являются детьми обетования, как Исаак, и были избраны вместо иудеев, которые были отвергнуты в соответствии с Писанием (Гал. 4:28-31).

Галатам 4:1

«Наследник, доколе в детстве, ничем не отличается от раба» – несмотря на то, что по завещанию своего отца он и объявлен наследником всех его владений, до наступления совершеннолетия он не владеет ничем и ничем не отличается от любого из домашних слуг.

Галатам 4:2

«Он подчинен попечителям и домоправителям» – επιτροπους («опекунам») и οικονομους («управляющим»), которые заведуют делами в доме. Эти слова похожи, но первого мы можем считать душеприказчиком, а второго – человеком, который заботится о нуждах семьи и имущества до тех пор, пока наследник не достигнет совершеннолетия; таких мы называем попечителями.

«До срока, отцом назначенного» – до времени, указанного в завещании отца.

Галатам 4:3

«Так и мы» – весь иудейский народ, находясь под законом, оставался в состоянии несовершеннолетия.

«Вещественным началам мира» – чисто иудейская фраза «הזה מלוע דוסי» («есодей олам хаззех», т.е. «принципы этого мира»), означающая основные принципы иудейской религии. Апостол намекает на то, что закон не являлся учением о спасении, а был всего лишь его азбукой, и в Евангелии из этих букв составляется преславная система Божественного знания. Но как алфавит сам по себе ничего не представляет, если из него не составить слоги, слова, предложения и повествования, так и закон сам по себе не дает спасения. В нем содержатся контуры Евангелия, но только Евангелие заполняет эти контуры высоким смыслом.

Галатам 4:4

«Но когда пришла полнота времени» – это время, которое Бог, в Своей безграничной мудрости, счел наилучшим. Когда все Его советы достигли полноты. Время, на которое указывал Его Дух через пророков. Время, до которого Он задумал существование установлений Моисеевых, и после которого они должны были перестать действовать.

(Полнота времени состояла в том, что закон, наконец, смог побудить человечество искать спасения исключительно в Божьей милости. Поэтому благодать могла прийти лишь на подготовленную законом почву сердца человеческого в виде его

раскаяния и доверия Божьему милосердию. Именно в этом смысле человечество духовно повзросло и вышло из-под власти закона-опекуна, – прим. теол. ред.).

«Бог послал Сына Своего» – Того, Кто пришел непосредственно от Самого Бога, родился от женщины, по обетованию (Быт. 3:15); зачатого силой Божией в утробе Девы Марии без всякого вмешательства мужчины; поэтому Он назван Сыном Божьим (см. Лк. 1:35 и примечание к этому тексту).

«Подчинился закону» – чтобы в Нем могли исполниться все его цели, а Его смертью весь закон мог быть отменен; закон также умер, когда Сын Божий умер на кресте.

(Закон умер лишь в смысле средства оправдания, но не в качестве средства освящения. После прихода благодати, закон передал ей свои полномочия и продолжает свое существование, показывая верующему, как он может благодарить Бога за дарованное ему спасение. – Прим. теол. ред.).

Галатам 4:5

«Чтобы искупить подзаконных» – заплатить за них цену и тем самым избавить их от необходимости соблюдать обрезание, приносить в жертву животных, исполнять различные обряды и т.д.

(Христос искупил и освободил всех людей от проклятия, налагаемого на них за несоблюдение всех требований закона: язычников – за нарушение закона совести, а также, так называемых, заповедей Ноева завета; евреев – за нарушение закона, данного Богом Израилю через Моисея. С этого времени закон перестал быть средством спасения, выполняя лишь функцию освящения христиан. Последние таким образом стали делать дела святые из внутренних побуждений своей возрожденной природы, а не из-за страха наказания перед законом, – прим. теол. ред.).

«Дабы нам получить усыновление». Это усыновление мы не могли получить по закону, ибо только Евангелие делает нас детьми и дает нам место в небесной семье (о природе усыновления см. примечание к Рим. 8:15).

Галатам 4:6

«А как вы – сыны» – по вере в Христа Иисуса, будучи икуплены от рабства и проклятия закона;

«Бог» – Отец, обычно называемый первой Личностью славной Троицы;

«Послал в сердца ваши Духа» – Святого Духа – вторую Личность Троицы;

«Сына Своего» – Иисуса Христа – третью Личность Троицы;

«Вопиющего: «Авва, Отче!»» – от полного и исчерпывающего свидетельства того, что Бог – Отец, Сын и Святой Дух – стал его уделом (объяснение этой фразы и то, почему здесь соединены греческое и сирийское (арамейское) слово, вы найдете в примечаниях к Мк. 14:36 и Рим. 8:15).

Галатам 4:7

«Посему ты уже не раб, но сын» – ты, верующий в Христа, уже больше не раб, находящийся под властью греха или обязанный выполнять ритуалы закона Моисеева; ты – сын Божий, усыновленный в небесную семью.

«А если сын, то и наследник Божий через Иисуса Христа» – имеющий право на наследство как член семьи, ибо никто, кроме детей, не может получить наследство. Впрочем, это право наследования является самым исключительным. Это не наследование каких-либо осязаемых владений на небесах или на земле. Оно существует не для владения частью или даже всеми несметными богатствами Божьими, но для владения сердцем Того, Кто сотворил все; не Божьими делами, но самим Богом; быть наследниками Божьими через Христа.

Галатам 4:8

«Но тогда, не зная Бога». Хотя из всего этого послания, в целом очевидно, что большая часть христиан Галатии были обращенными из иудеев или прозелитов, из этого стиха представляется, что среди них были некоторые обращенные из язычества. Если только мы не предполагаем, что апостол здесь особо обращается к тем, кто был обращен в иудаизм, а за-

тем обратился в христианство, что представляется наиболее вероятным из следующих стихов.

Галатам 4:9

«Ныне же, познав Бога» – придя к познанию Бога как вашего Спасителя;

«Или, лучше, получив познание от Бога» – став одобренными Им, будучи усыновленными.

«К немощным и бедным вещественным началам». Приняв все это, зачем вы снова обращаетесь к бесполезным обрядам и церемониям закона Моисеева – обрядам слишком слабым, чтобы противодействовать вашим греховным привычкам, и слишком бедным, чтобы приобрести для вас прощение и вечную жизнь? Если галаты снова обращались к ним, очевидно, что они однажды уже были привязаны к ним. Так могло быть, если допустить, что они однажды обратились из язычества в иудаизм, а из иудаизма – в христианство. Это придает последовательность стихам 8 и 9.

Галатам 4:10

«Наблюдаете дни» – вы суеверно относитесь к субботам и определенным дням;

«Месяцы» – новомесечия;

«Времена» – праздники (кущей, посвящения, пасха и пр.);

«И годы» – ежегодные жертвы, субботние и юбилейные годы.

Галатам 4:11

«Боюсь за вас, не напрасно ли я трудился у вас» – я начинаю серьезно беспокоиться за вас и думать, что вы настолько сильно отвратились от Евангелия Христа, что все мои страдания и труды ради вашего обращения в веру оказались напрасными.

Галатам 4:12

«Прошу вас, братия, будьте, как я» – полностью преданны христианской вере и поклонению, будучи глубочайше убеждены в ее истинности.

«Потому что и я, как вы» – я раньше был иудеем, так же ревностно преданным обрядам и церемониям иудаизма, как и вы, но теперь я спасен от этой злой и бесполезной зависти.

«Будьте теперь, как я сейчас, который некогда был таким, как вы сейчас» – некоторые думают, что смысл этих слов иной: «Будьте так же расположены ко мне, как я к вам; ибо вы однажды так же любили меня, как я люблю вас сейчас».

«Вы ничем не обидели меня» – я так ревностно призываю вас вернуться к вашей христианской вере не потому, что ваше отступление нанесло мне ущерб, и не потому, что ваше обращение принесет мне какую-то прибыль. Вы никак не навредили мне, а лишь вредите себе, и я умоляю вас со всей любовью, которой люблю вас, как моих некогда возлюбленных братьев во Христе Иисусе, вернуться к Тому, от Которого вы отвернулись.

Галатам 4:13

«Знаете, что, хотя я в немощи плоти благовествовал вам в первый раз». Апостол, похоже, говорит, что он сильно пострадал телесно, когда впервые проповедовал им Евангелие. Есть ли что странное в том, что служитель, трудившийся так много, как апостол Павел, иногда может уставать от своих трудов? Конечно, нет. Это могло быть всего лишь временным страданием, имевшим место, когда он трудился в той части Малой Азии, а не постоянной и неизлечимой немощью, как некоторые поспешно предполагали.

Галатам 4:14

«Но вы не презрели искушения моего во плоти моей». Существует очень много различных прочтений и мнений относительно этого стиха. Вместо $\mu\omega\upsilon$, «искушения моего», в А В С* D* F G, некоторых других рукописях, а также в коптской, италийской Библии и в Вульгате и у нескольких первых отцов Церкви стоит $\delta\mu\omega\upsilon$, «искушения вашего».

Слово $\mu\epsilon\iota\rho\alpha\sigma\mu\omega\upsilon$, которое мы переводим как «искушение», означает «испытание любого рода». Следовательно, этот стих

можно прочитать так: «Вы не презрели испытания, бывшего в моей плоти», или «Вы не презрели вашего испытания, бывшего в моей плоти», т.е. того, как моя плоть пострадала за вас или страданий, которые я перенес в результате моих тяжелых трудов ради вас. Вы не сочли меня меньшим апостолом Божьим из-за того, что на какое-то время я упал под грузом моих трудов.

Если бы они разочаровались в нем в то время, они бы использовали это для предвзятого отношения к его апостольской миссии: «Что? Ты называешь себя чрезвычайным посланником от Бога, а сам оказываешься в немощи и болезни из-за своих тяжелых трудов? Если ты послан Богом, почему Он не поддержал тебя?» Это было бы вполне естественным, если бы они не были благорасположены к нему. Однако, напротив, несмотря на эти немощи, они приняли его как ангела Божия – как посланника с небес, как Самого Иисуса Христа.

Мне представляется, что апостол подразумевает здесь именно эти простые вещи, и что он не намекает здесь ни на какую телесную или душевную немощь, от которой он обычно или периодически страдал, как представляли себе некоторые. Он также не говорит здесь о той проблеме, которая упоминается во 2 Кор. 12:7, и в отношении которой я советую читателю обратиться к моим примечаниям. Мы вполне можем поверить в то, что апостол Павел часто и сильно страдал из-за своего постоянного и сильного напряжения в трудах евангельского служения, и слова его самого служат достаточным свидетельством этому (см. рассказ о его страданиях во 2 Кор. 11:23-29 и примечания к нему).

Галатам 4:15

«Как вы были блаженны!» Пожалуй, во всем Новом Завете нет предложения с большим количеством вариантов перевода, чем это. Я приведу здесь оригинал: τῆς οὐν ἦν ὁ μακαρισμὸς ὑμῶν – «Каково тогда было ваше блаженство!» или: «Как велико было ваше счастье в то время!», или: «Какие благословения вы тогда излили на меня!».

Стоит заметить, что вместо $\tau\iota\varsigma$ – «какое» – в ABCFG и нескольких других рукописях, а также в старой сирийской, поздней сирийской на полях, армянской, одной копии италийской Библии, в Вульгате и у нескольких отцов церкви стоит слово $\rho\omicron\upsilon$ («где»); а слово $\eta\upsilon$ («было») – опущено в ACD и в нескольких других рукописях, а также в Вульгате, италийской Библии и у латинских отцов церкви. Согласно этим авторитетным свидетельствам этот текст должен читаться так: «Где же ваше блаженство? Отрекшись от Евангелия, вы потеряли свое счастье. Что же вам дали ваши лжеучители, чтобы возместить утрату общения с Богом, или с тем Духом усыновления, тем Духом Христа, которым вы зывали: «Авва, Отче!»?»

Если же мы понимаем эти слова как описание тех благословений, которыми они когда-то одаряли апостола, тогда смысл их будет достаточно естественным и будет хорошо сочетаться с заключительной частью стиха: «Свидетельствую о вас, что, если бы возможно было, вы исторгли бы очи свои и отдали мне». Вы некогда испытывали ко мне самые сильные чувства; вы любили Бога и любили меня ради Бога, и были готовы предоставить мне самое недвусмысленное доказательство своей любви.

«Дорожить как зеницей ока» или «отдать свои очи ради кого-либо» представляется пословицей, выражающей высшую степень проявления чувств к кому-либо. Подобную фигуру речи мы находим у Теренция в «Братьях» (акт IV, сцена 5):

- Di me pater Omnes oderint, ni magis te
quam oculos nunc ego amo meos.

«Пусть возненавидят боги все меня, отец,

Если не люблю тебя я больше глаз моих теперь».

Галатам 4:16

«Итак, неужели я сделался врагом вашим, говоря вам истину?» Как так получается, что вы так сильно изменились в своем отношении ко мне, что теперь относитесь ко мне, как к врагу? Ведь вы же любили меня исключительно сильной любовью! Неужели это потому, что я говорю вам истину – ту самую истину, за которую вы изначально так сильно любили меня?

Галатам 4:17

«Ревнуют по вас нечисто». Обычным читателям трудно понять смысл этих слов; возможно выражение $Z\eta\lambda\omicron\upsilon\sigma\iota\nu\ \upsilon\mu\alpha\varsigma\ \omicron\upsilon\ \kappa\alpha\lambda\omega\varsigma$ лучше было бы перевести так: «Эти лжеучителя стремятся снискать ваше уважение, но не честным и истинным путем; они втираются к вам в доверие, они хотят, чтобы вы любили только их».

«А хотят вас отлучить» – от любви вашего апостола, чтобы вы любили их ($i\nu\alpha\ \alpha\upsilon\tau\omicron\upsilon\varsigma\ \zeta\eta\lambda\omicron\upsilon\tau\epsilon$), слушали только их, слушались только их указаний и полностью отказались от призвавшего вас в благодать Евангелия Христова. В некоторых рукописях вместо $\upsilon\mu\alpha\varsigma$, «вас», стоит $\eta\mu\alpha\varsigma$, «нас»; они хотят совершенно отлучить нас от вас, чтобы вы верили только им и принимали только их одних. Смысл почти такой же, но первый вариант представляется более аутентичным прочтением.

Галатам 4:18

«Хорошо ревновать в добром всегда» – хорошо быть целеустремленным и иметь пылкое сердце в отношении похвальных и добрых вещей.

«А не в моем только присутствии у вас» – вы были так привязаны ко мне, когда я был среди вас, но теперь вы утратили свое почтение и любовь ко мне. Ваши лжеучители притворялись, что весьма пекутся о вас, дабы вы полностью положились на них. Они достигли своей цели, отстранив вас от меня, и добились того, что вы отреклись от Евангелия и снова вернулись в прежнее рабство.

Галатам 4:19

«Дети мои» ($\tau\epsilon\kappa\nu\iota\alpha\ \mu\omicron\upsilon$) – мои любимые дети. Поскольку их обращение к Богу было плодом множества трудов, молитв и слез, апостол относился к ним как к своим детям, особенно дорогим для него, потому что он привел их к познанию истины; поэтому он изображает себя испытывающим такое же беспокойство и мучения, как и в первый раз, когда он проповедовал им Евангелие, когда их обращение в христианство

было связано со многими сомнениями и неопределенностью. Используемая им метафора не нуждается в объяснении.

«Доколе не изобразится в вас Христос!» – пока вы снова не примете в свои сердца Духа и помазание Христа, от которого вы отпали, отвергнув дух Евангелия.

Галатам 4:20

«Хотел бы я теперь быть у вас» – я имею сомнения относительно вашего состояния, развития заблуждений и ваших убеждений, которые я не могу полностью понять, не будучи среди вас. Таким представляется смысл слов апостола, который весьма смягчает строгость своих упреков, дабы сделать их приемлемыми.

«Я в недоумении о вас» – я желаю адаптировать свое учение к вашему состоянию. Я не знаю, требуется ли вам более сильное порицание или к вам необходимо проявить больше снисходительности.

Галатам 4:21

«Скажите мне вы, желающие быть под законом» – вы, желающие совместить установления Моисеевы с христианством и, тем самым, подвергающие себя рабству обрезания и велико-го множества тягостных обрядов.

«Разве вы не слушаете закона?» – разве вы не понимаете, что написано в Пятикнижии в отношении Авраама и его детей? Очевидно, что слово «закон» используется в этом стихе в двух смыслах. Во-первых, оно означает установления Моисеевы; во-вторых, оно означает Пятикнижие, где записана история, на которую ссылается апостол.

Галатам 4:22

«Ибо написано» – а именно – в Быт. 16:15 и в Быт. 22:1, говорящих о том, что у Авраама было двое сыновей – Измаил и Исаак. Измаил родился от рабыни Агарь, а Исаак – от свободной Сарры.

Галатам 4:23

«Но который от рабы, тот рожден по плоти» – Измаил был рожден природным путем, его родители были надлежащего

возраста, так что в его рождении не было ничего необычного или сверхъестественного. Это и выражают слова апостола ката сарка – «по плоти», соответствующие иудейской фразе על הרך בשר – «аль дерек басар» – «по обычаю плоти», т.е. естественным образом, согласно обычной природе вещей.

«А который от свободной, тот по обетованию». И Аврам, и Сарра уже вышли из того возраста, когда деторождение было возможно естественным путем. Поэтому рождение Исаака было сверхъестественным: оно было результатом особого Божьего обещания, и только на основании этого обещания оно было вероятным или возможным.

Галатам 4:24

«В этом есть иносказание» – это следует понимать духовно; здесь говорится о большем, чем видно на первый взгляд.

Иносказание или аллегория – от алλος, т.е. «другой», и агореш, или агорешу, т.е. «говорить», подразумевает, что одна вещь является символом другой, а буквальный смысл сказанного символически передает духовный смысл. Или, как сказано в словаре: ἑτέρως ката μεταφρασίν νοοῦμενα, καὶ οὐ ката τῆν ἀναγνώσιν – «когда сказанное необходимо истолковывать и понимать не так, как прямо написано».

Аллегии часто встречаются во всех странах и используются всеми писателями. В жизнеописании Гомера автор, говоря о браке Юпитера и Юноны, описанном этим поэтом, говорит так: δοκεὶ ταῦτα ἀλληγορεῖσθαι, ὅτι Ἦρα μὲν νοεῖται ὁ ἀπρ-Ζεὺς δὲ, ὁ αἰθήρ – «Похоже, эти вещи следует понимать аллегорически; Юнона означает воздух, а Юпитер – эфир». Плутарх в своем трактате «Об Исиде и Осирисе» говорит: ὡσπερ Ἕλληνας Κρονὸν ἀλληγοροῦσι τὸν χρόνον – «Как греки аллегорически называют Кроноса (Сатурна) Хроносом (Временем)».

Хорошо известно, что иудеи весьма любили аллегии. Все, что упоминалось в законе, для них было аллегорией. Их Талмуд полон этих аллегорий. Один из наиболее трезвых и образованных авторов – Филон – изобилует ими. Вот что он говорит о пяти дочерях Зелофеада: ἄς ἀλληγοροῦντες αἰσθησεῖς

εἶναι φάσεων – «путем аллегории мы утверждаем, что это – пять органов чувств!».

Таким образом, весьма вероятно, что апостол Павел позаимствовал использованную здесь аллегорию из иудейских писаний и использует ее, чтобы обличить иудействующих галат их собственными принципами. И ни он сам, ни мы не связаны с этой аллегорией больше, чем она применима к упомянутому предмету. Это также не дает никаких вольностей тщеславным и недалеким людям, которые стараются находить аллегории в каждой части Священного Писания и своим «одухотворением», которое было бы правильнее назвать «оплощением» позорят Божьи свидетельства. Да изольется на всех этих извратителей Слова Божьего дух молчания!

«Это два завета» – они символизируют две различных системы религии: одну – от Моисея, а другую – от Мессии.

«Один от горы Синайской» – на которой был провозглашен закон; его символизирует Агарь, рабыня Авраама.

«Рождающий в рабство». Поскольку рабыня могла родить своих детей только в рабство, и им тоже суждено было стать рабами, все, кто родился и живет по установлениям Моисея, рождаются и живут в состоянии рабства – под гнётом различных обрядов и церемоний, будучи обязаны исполнить весь закон. Однако из-за его строгости и собственной немощи, они вынуждены жить, постоянно его нарушая, и из-за этого подпадая под провозглашаемое им проклятие.

Галатам 4:25

«Ибо Агарь означает гору Синай в Аравии». Το γὰρ Ἀγὰρ Σίνα οὐὸς ἐστὶν ἐν τῇ Ἀραβίᾳ – это общепринятое прочтение, однако в некоторых наиболее авторитетных рукописях, переводах и трудах отцов церкви этот стих читается иначе, а именно: το γὰρ Σίνα οὐὸς ἐστὶν ἐν τῇ Ἀραβίᾳ – «ибо Синай означает гору в Аравии») а слово Ἀγὰρ, Агарь, – здесь опущено. Это прочтение поддерживается С F G и некоторыми другими рукописями, эфиопской, армянской Библией, Вульгатой, одним экземпляром италийской Библии. Его также поддерживают Епифаний, Иоанн Дамаскин, Амвросиаст, Иероним, Августин,

Иларий, Седулий и Беда. Это слово иногда, но не всегда, опускают Кирилл и Ориген, что доказывает, что в их время существовали сомнения относительно общепринятого прочтения.

О слове «Агарь» в этом стихе, которое делает этот отрывок весьма неясным и трудным для понимания, профессор Уайт говорит: «forsitan delendum» – «вероятно, его следует исключить». Грисбах оставил его в тексте с примечанием о его сомнительности.

«Соответствует нынешнему Иерусалиму» – рабыня Агарь, рождающая детей в рабство, соответствует нынешнему Иерусалиму; $\sigma\tau\omicron\tau\omicron\chi\epsilon\iota$ – «указывает на» или «похоже на» – Иерусалим в его нынешнем состоянии подчинения. Ее дети – его граждане – находились не только в рабстве у римлян, но и в еще худшем рабстве закона, подчиняясь его тягостным постановлениям и находясь под тяжким проклятием, провозглашенным на всех, кто не соблюдает закон.

Галатам 4:26

«А вышний Иерусалим» – апостол продолжает иудейскую аллегорию и показывает не только иносказание в истории Агари и Сарры, Измаила и Исаака, но и то, что даже сам Иерусалим стал предметом аллегории. Дело в том, что среди раввинов существовала максима: «Что бы ни существовало на земле, то же самое есть и на небе, ибо нет ничего сколь угодно малого в этом мире, чему не было бы чего-либо подобного в духовном мире». Согласно этой максиме, иудеи воображают, что у всякой земной вещи есть свой символ на небе, особенно если это касается Иерусалима, закона и его постановлений. Ребе Кимчи говорит о Мелхиседеке, царе Салима, следующее: לש מלשורי הו $\text{לזו ערשאלם של מלאח}$, т.е. «Это Иерусалим, который свыше». Эта фраза часто встречается у этих авторов, как видно у Шоттгена, написавшего обширную диссертацию по этому предмету (Hog. Hebr., т. I, с. 1205).

«Свободен: он – мать всем нам». Существует духовный Иерусалим, и это его прообраз. Этот Иерусалим, в котором находятся души всех праведников, свободен от всякого рабства и греха. Под ним, вероятно, подразумевалось царство Мессии.

Это определенно наилучшим образом соответствует замыслу апостола, как видно из следующего стиха. Существует земной Иерусалим, но этот земной Иерусалим является прообразом небесного Иерусалима; первый находится в рабстве со всеми своими гражданами, второй является вольным городом, и все, населяющие его, также вольны. Этот Иерусалим символизирует Церковь Христову, метрополию христианства или то состояние свободы, в которое приходят все истинные верующие.

Слово *πατρις* – «всем» – опущено почти во всех древних и важных рукописях и переводах, а также большинством отцов церкви, цитирующих это место. Оно, без сомнения, не является подлинным, и этот текст следует читать так: «А вышний Иерусалим свободен: он – мать нам».

Галатам 4:27

«Ибо написано: возвеселись, неплодная, нерождающая» – эта цитата взята из Ис. 54:1 и, без сомнения, является обетованием, которое относится к обращению в веру язычников, как показывает следующая фраза.

«Потому что у оставленной» – в языческом мире.

«Гораздо более детей» – церковь гораздо более многочисленна.

«Нежели у имеющей мужа» – Иерусалим и иудейское государство очень долго находились в завете с Богом, жили под Его постоянной защитой и имели великое множество духовных преимуществ, особенно тех, которые им давало Евангелие и которые они отвергли, а язычники приняли.

Галатам 4:28

«Мы, братия» – те, кто верит в Господа Иисуса.

«Дети обетования по Исааку» – духовное потомство Мессии, семя Авраама, в котором, как гласит обетование, благословятся все народы земли.

Галатам 4:29

«Но, как тогда рожденный по плоти» – т.е. Измаил, в рождении которого не было ничего сверхъестественного, поскольку оно произошло обычным, природным образом.

«Гнал рожденного по духу» – Исаака, рождение которого было сверхъестественным, по обетованию и по действию Святого Духа, исполнившего обетование о том, что у Сары будет сын (Быт. 17:16-21; 21:1). Гонение, о котором здесь говорится, относится к Быт. 21:9, оно заключалось в насмешках Измаила над своим братом Исааком.

«Так и ныне» – иудеи повсюду преследуют христиан и тем самым показывают, что они – потомки не Сарры, а Агари.

Галатам 4:30

«Что же говорит Писание?» – в Быт. 21:10.

«Изгони рабу и сына ее». Что же здесь подразумевается? То, что нынешний Иерусалим и его дети будут изгнаны, лишены Божьего благоволения.

«Ибо сын рабы не будет наследником вместе с сыном свободной» – они не унаследуют благословения, обещанные Аврааму, потому что не верят в обещанное семя.

Галатам 4:31

«Итак, братия, мы» – т.е. иудеи и язычники, верующие в Господа Иисуса.

«Дети не рабы» – мы не подчиняемся иудейскому закону.

«Но свободной» – мы избавлены от ига рабства, обязательств и проклятия.

Таким образом, апостол на основании Писания, разъясненного с помощью их собственной аллегии, доказывает, что они могут обрести искупление только благодаря Иисусу Христу. А поскольку они не уверовали в Него, то остаются в рабстве, и вскоре Бог отправит их в долгий и мучительный плен. Ибо мы можем обоснованно предположить, что апостол имел в виду то, что было предсказано пророками и подтверждено Самим Иисусом Христом. Это были самые сильные аргументы, чтобы показать галатам их неразумие и опасность вновь покоряться тому рабству, из которого они спаслись, тем самым подвергая себя страшным земным бедствиям и окончательной гибели их душ. Они избрали для себя жизнь под законом, а это значит, что они понесут на себе все последствия этого выбора, которые апостол честно ставит им на вид.

1. Мы иногда жалеем иудеев, продолжающих отвергать Евангелие, но многие, поступающие так, не жалеют самих себя. Разве состояние иудея, систематически отвергающего Христа, потому что он не верит в Него как в обещанного Мессию, не гораздо лучше состояния того, кто, веря всему, чему Писание учит о Христе, продолжает жить под властью и виной греха? Если иудеи не достигли возраста совершеннолетия, потому что они не верят в христианское учение, то тот, кто не родился свыше силой Святого Духа, находится в еще худшем состоянии, чем младенчество. Кем бы ты ни был, читатель, прими это близко к сердцу.
2. В стихах 4-7 этой главы содержится самая суть христианского богословия:
 - а) решение Бога искупить мир через воплощение Своего Сына;
 - б) явление Его Сына, когда настала «полнота времени»;
 - в) обстоятельства явления Сына: Он был послан, родился от жены, стал подзаконным, пострадал и умер как жертва;
 - г) искупление мира через смерть Христа: Он пришел искупить подзаконных, осужденных и проклятых законом;
 - д) ценой искупления Он приобретает сыновство или усыновление для человечества;
 - е) Он, Бог Отец, посылает Бога Святого Духа от Бога Сына в сердца верующих, посредством Которого они, благодаря полной уверенности в своем усыновлении, называют Его своим Отцом;
 - ж) став детьми, они становятся и наследниками, а Бог становится их вечным уделом. Так в нескольких словах выражается вся доктрина благодати и потрясающим образом показывается невыразимая милость Божья (см. примечания к Гал. 4:4-7).

3. Отвергая легкое бремя Христа, иудеи тщательно соблюдали дни, месяцы, времена и годы. Суеверия заставляют людей делать гораздо больше, чем истинная религия, но в конце концов не приносят никакой пользы. Большинство людей либо из-за ложных религиозных представлений, либо из-за силы и преобладания своих собственных злых страстей и привычек в десятки тысяч раз сильнее напрягаются, чтобы попасть в ад, чем последователи Бога, – чтобы попасть на небеса.
4. Апостол находит что-то доброе даже в извращенных галатах, и с большим чувством упоминает о тех добрых качествах, которыми они когда-то обладали. Единственный способ побудить людей искать большего блага заключается в том, чтобы показать им, что они имели, тем самым, побудив их искать этого. Тот, кто хочет делать добро людям, но постоянно сосредотачивается на их плохих качествах и безблагодатности – либо раздражает их, либо повергает их в отчаяние. По эту сторону вечности нет, пожалуй, ни одного грешника, в котором не было бы чего-то доброго. Упоминайте о добром – это Божья работа; и покажите, как жаль, что в нем так мало добра, и что Бог готов восполнить все его нужды через Христа Иисуса. Это план особенно следует использовать при обращении к христианским обществам – в частности, к тем, которые находятся в состоянии упадка.
5. Галаты ранее были верными друзьями апостола и любили его так сильно, что готовы были ради него исторгнуть свои очи; однако эти же самые люди теперь отрекались от него и относились к нему, как к врагу! О, как печальна капризная человеческая природа! О, как ненадежна человеческая дружба! Одно неосторожное слово, взгляд или действие становится для непостоянного сердца причиной отвергнуть дух дружбы, так что того, кто ещё недавно был им так дорог, в пренебрежении забывают! Благословенный Боже! Разве Ты не сказал, что бывает друг, более

привязанный, нежели брат?! Где же он? Можно ли доверять такому человеку на этой недоброй земле? Он пригоден для общества ангелов и праведников, достигших совершенства. И Ты принимаешь его с милостью, дабы он не был унылым в своем дружелюбии, или чтобы его сердце не разбилось, потеряв друга. Поспеши, Господи, принести более совершенное состояние, где дух Твоей любви в Твоих последователях распространится без помех в вечности! Аминь.

6. По поводу аллегоризации в толковании Слова Божьего мы уже говорили в примечании к Гал. 4:24. Но по теме аллегорий вообще можно говорить долго. Весьма ученый и аккуратный критик д-р Лоут в своем труде «*De Sacra Poesi Hebraeorum*» широко рассматривает вопрос аллегорий, существующих в Священных Писаниях, и выделяет три вида этой риторической фигуры:

- то, что риторы называют продолжительной метафорой (см. описание старости Соломоном в тексте Еккл. 12:2-6);
- второй вид аллегии в более точном и ограниченном смысле можно назвать притчей (см. Мф. 13 и примечание к тексту Мф. 13:3);
- третий вид аллегии – это тот, где под одними и теми же словами скрывается двойной смысл. Такие аллегии называются мистическими (таинственными, скрытыми), а два смысла – буквальными и мистическими.

За примерами всех этих видов аллегии я отсылаю вас к вышеупомянутому ученому мужу.

Глава 5



Апостол призывает галат твердо стоять в свободе Евангелия и не подвергать себя снова игу рабства посредством принятия обрезания (Гал. 5:1-4). Он показывает превосходство христианства (Гал. 5:5-6). Он вспоминает их былую твердость и предупреждает их против ложного учения, которое проповедовалось среди них (Гал. 5:7-9). Он выражает уверенность в том, что они еще вернутся на истинный путь, и показывает, что сокрушивший их понесет наказание (Гал. 5:10-12). Он утверждает, что они призваны к свободе, и что исполнением закона является любовь (Гал. 5:13-14). Он предупреждает их о разделении и перечисляет плоды плоти, которые исключают приносящих их из Царства Божьего (Гал. 5:15-21). Он также перечисляет плоды Духа, характеризующие учеников Христа (Гал. 5:22-24). Он призывает их жить в Духе и не раздражать друг друга (Гал. 5:25-26).

Галатам 5:1

«Итак стойте в свободе». Это утверждение тесно связано с предыдущей главой – апостол, только что сказав: «Итак, братия, мы дети не рабы, но свободной», тут же добавляет: «Итак стойте в свободе, которую даровал нам Христос». Твердо держитесь вашего христианского исповедания; оно приносит духовную свободу, а иудаизм, напротив, приносит духовное рабство. Среди иудеев правление Мессии должно было быть правлением свободы, и поэтому Таргум говорит о тексте Плач Иер. 2:22 так: «Свобода будет публично провозглашена Твоему народу дома Израилева *לְיַד מַשִּׁיחַ* – «аль яд Машиах», т.е. «рукой Мессии», как она была дана им Моисеем и Аароном во время Пасхи».

Свобода, упомянутая здесь апостолом, это свобода от иудейских обрядов и церемоний, справедливо названных здесь игом рабства, а также свобода от власти и вины греха, от которых не может избавить ничто, кроме благодати Христа.

Галатам 5:2

«Если вы обрезываетесь» – то вместе с обрезанием вы берете на себя обязательство исполнять весь иудейский закон, и тем самым показываете, что ищете спасения посредством соблюдения его установлений. Таким образом, Христос не принесет вам никакой пользы. Ведь ища оправдание в делах закона, вы отвергаете оправдание по вере в Христа.

Галатам 5:3

«Еще свидетельствую всякому человеку обрезывающемуся, что он должен исполнить весь закон» – совершая обрезание, он налагает на себя обязательство исполнить все предписания и постановления закона.

Галатам 5:4

«Вы, оправдывающие себя законом, остались без Христа». Вы напрасно пытаетесь объединить эти две системы: для своего оправдания вы должны иметь либо закон, но не Христа, либо Христа, но не закон.

«Отпали от благодати» – от Евангелия. Галаты были введены в благодатные отношения Евангелия, но теперь, вернувшись к установлениям Моисеевым, они отступили от Евангелия как религиозного учения и лишились данной их душам благодати, благодаря которой они оставались в состоянии спасения. Мир и любовь Божья, принесенные Иисусом Христом, не могли оставаться в сердцах тех, кто отверг Христа. Таким образом, они отпали от благодати во всех смыслах этого слова, и мы не можем сказать, вернулся ли кто-либо из них обратно к ней.

Галатам 5:5

«А мы духом» – по действию Святого Духа;

«Ожидаем и надеемся праведности от веры» – ожидаем того, что является объектом нашей надежды – нашего оправдания по вере в Христа.

Праведность – δικαιοσύνη – здесь, как и во многих других местах посланий апостола Павла, может означать оправдание, а надежда оправдания, или надежда, инициированная и вдохновленная им – это обладание вечной славой, поскольку апостол в тексте Рим. 5:1-2 говорит: «Итак, оправдавшись верою, мы имеем мир с Богом... и хвалимся надеждою славы Божией». Но поскольку эта слава относится к будущему, ее следует ожидать. Впрочем, это ожидание для прилежного христианина является благословенным и постоянным. Поэтому апостол говорит ἀπεκδέχομεθα – «мы получаем из этого» – от ἀπο («от»), ἐκ («из») и δεχομαι («получаю»). Это не какое-то выдуманное происхождение, оно существует в опыте каждого истинного христианина. Он постоянно ожидает и предвкушает эту славу, полноту которой ожидает получить после смерти. Таким образом они достигают конечной цели своей веры – спасения своих душ (1 Пет. 1:9).

То, что они не могли иметь Святого Духа без веры, было и иудейской доктриной, ибо сказано: «Вера была весьма важна, ибо израильтяне верили в Того, Кто одним словом сотворил вселенную; а поскольку израильтяне верили в Бога, Святой Дух пребывал в них; поэтому, будучи исполнены Богом, они пели Ему хвалу» (Mechilta, fol. 52). Цицерон в своем трактате «О природе Богов» говорит: «Nemo vir magnus sine aliquo afflatu divino unquam fuit» – «Не было ни одного великого человека, который не имел бы некоторой меры божественного влияния» – De Nat. Deor., lib. ii. Как бы истинно это ни было в отношении великих современников римского оратора, мы с уверенностью можем утверждать, что не было ни одного истинного христианина, который не имел бы вдохновения от Святого Духа.

Галатам 5:6

«Ибо во Христе Иисусе». Диспенсация Евангелия отменила необходимость для спасения всех установлений закона; и необрезание, в качестве языческого явления, так же способствует спасению, как и обрезание в качестве явления иудейского – они оба в равной степени неэффективны. Теперь в глазах Бога ничто не имеет значения, кроме веры, δι' αγάπης ενεργουμένη – «которая действует, или становится активной» посредством любви. Бог не признает веру как действие Его Духа, если она не является активной или послушной. Но принципом всякого послушания Богу и пользы для людей является любовь, поэтому вера не может действовать, если не будет связана с любовью. Любовь к Богу производит послушание Его воле; любовь к ближнему не делает никакого зла, но, напротив – творит всякое добро.

Вера, не действующая любовью, не является ни обрезанием, ни необрезанием, как бы человеку ни было угодно называть это. Но ничто не сможет заменить веру, когда Бог придет, чтобы забрать его душу. Ничто другое не действует. Эта смиренная, святая, действующая, послушная любовь является главным мерилем всех человеческих убеждений и исповеданий веры. Без нее вера не имеет ни души, ни действительности. Говоря словами апостола Иакова, она мертва и не может выполнять никаких функций духовной жизни подобно тому, как мертвец не может исполнять обязанности физической или гражданской жизни.

Галатам 5:7

«Вы шли хорошо» – вы ранее имели веру, действующую любовью, вы были активными, полезными христианами.

«Кто остановил вас?» Кто помешал вам продолжать повиноваться истине? Вас можно было сбить с пути только с вашего согласия. Апостол Павел здесь, как и в 1 Кор. 9:24, сравнивает христианство с забегом (см. примечания к вышеуказанному тексту).

Галатам 5:8

«Такое убеждение не от Призывающего вас» – т.е. убеждение в необходимости вашего обрезания и послушания закону Моисееву не от Того, Кто призывает вас. Я никогда не проповедовал вам такого учения. Я призывал вас из рабства к свободе, от тяжкого ига – к доброхотному служению. Некоторые переводят *πεισινονη* – «убеждение» – как «послушание» или «подчинение». Это ваше «подчинение» закону Моисееву противоречит воле Божьей, и я никогда не проповедовал об этом.

Галатам 5:9

«Малая закваска заквашивает все тесто». Эта пословица (см. 1 Кор. 5:6) весьма кстати применяется к тем, кто принимает малую толику ложного учения в отношении вещей, необходимых для спасения, которая вскоре оказывает влияние на все их поведение, так что человек становится совершенно испорченным. Они могут утверждать: «Это – мелочь, не стоящая серьезных разбирательств по поводу обрезания или необрезания». В самом деле, само по себе это мелочь. Но поскольку всякий обрезывающийся обязан исполнить весь закон (Гал. 5:3), ваше обрезание неминуемо приводит к сравнительно большому числу проблем, подобно тому, как малая толика закваски, смешанная с тестом, вскоре сквашивает все тесто.

Галатам 5:10

«Я уверен о вас в Господе» – я ощущаю убеждение от Господа, что не буду убеждать вас напрасно;

«Что вы не будете мыслить иначе» – что вы осознаете ту опасность, которой подвергаетесь, вовремя отступите от своего заблуждения и вернете себе ту благодать, которую потеряли.

«А смущающий вас» – лжеучитель, посеявший среди вас семена разногласий и, тем самым, нарушивший покой всей церкви;

«Понесет на себе осуждение» – понесет заслуженное наказание за то, что сеял плевелы среди Божьей пшеницы.

Галатам 5:11

«За что же гонят меня, братия, если я и теперь проповедую обрезание?» Весьма вероятно, что некоторые лжеапостолы, услышав о том, что Павел обрезал Тимофея (Деян. 16:3), что произошло примерно в это время, сочли его ратующим за обрезание и использовали это для подтверждения своего собственного учения. На это апостол отвечает: «Если бы я действительно был приверженцем этой меры, я бы вряд ли подвергался гонениям со стороны иудеев. Однако они повсюду преследуют меня, причем потому, что я известен как враг обрезания. Если бы я был сторонником этого учения, соблазн креста, т.е. проповедь спасения только посредством жертвы Христа, вскоре прекратился бы. Потому что для того, чтобы не противоречить самому себе, если я проповедую о необходимости обрезания, мне придется прекратить проповедовать Христа распятого, и тогда иудеи перестанут быть моими врагами».

Галатам 5:12

«О, если бы удалены были возмущающие вас!» Эта фраза озадачивала многих, и ученые мужи предлагали различные истолкования этого текста.

На первый взгляд кажется, будто апостол молится о гибели лжеучителей, которые совращали церкви в Галатии. Г-н Уэйкфилд считал, что выражение οφελον αλοκοψονται можно перевести как «желаю, чтобы им пришлось плакать», и в его переводе Нового Завета этот отрывок выглядит так: «Желаю, чтобы беспокоящие вас сокрушались об этом». Я считаю, что апостол никогда не имел в виду ничего подобного. Поскольку люди, сеющие все это смятение в церквях Галатии, были членами этих церквей, мне представляется возможным думать, что апостол просто выражает свое желание, чтобы они были удалены в смысле исключения из церкви. Кипке приводит множество примеров того, где это слово используется в значении «ампутировать, отрезать от общества, лишать должности, исключать».

Мысли об исключении и отлучении можно противопоставить следующее возражение: «Зачем апостолу желать их отлучения, если он сам мог сделать это по своему сану?» На это можно ответить так: «Из-за влияния этих лжеучителей авторитет апостола среди людей весьма ослабел, так что он, по всей вероятности, не мог совершить такое священнодействие, а мог лишь выразить свое желание». Весь этот отрывок настолько похож на текст 1 Кор. 5:6-7, что, по моему мнению, в смысле слов апостола нет оснований сомневаться: «Пусть те, кто беспокоит церковь Христа в вашем районе, будут отлучены; мое желание таково, чтобы им больше не было места среди вас».

Галатам 5:13

«К свободе призваны вы, братия» – к полной свободе от всех тягостных обрядов и церемоний закона Моисеева.

«Только бы свобода ваша не была поводом к угождению плоти». Под плотью здесь мы можем понимать все необновленные желания чувств и порочные наклонности разума, все, что не находится под влиянием и руководством Святого Духа Божьего. Ваша свобода – от того, что угнетает дух, а не от того, что обуздывает плоть. Евангелие провозглашает свободу от церемониального закона, но еще крепче обязывает вас соблюдать нравственный закон. Быть свободным от церемониального закона – это евангельская свобода; притворяться свободным от нравственного закона – это антиномианство.

(Христианин свободен от нравственного закона лишь в отношении своего оправдания, но что касается его освящения, то с его помощью он подтверждает факт своего спасения, поскольку вера приводит его к добрым делам в силу естественного проявления возрожденной природы, – прим. теол. ред.).

«Но любовью служите друг другу» – имея веру, которая действует любовью, служите друг другу изо всех ваших сил; δουλεύετε – «служите друг другу», когда нужно, как рабы служат своим господам. В нескольких превосходных рукописях и переводах вместо *δια της αγάπης* – «любовью» – стоит *τη αγάπη του Πνεύματος* – «в любви Духа служите друг другу».

Галатам 5:14

«Ибо весь закон» – говорящий о наших обязанностях перед другими.

«В одном слове заключается» – или исполняется: «люби ближнего твоего, как самого себя» (см. примечания к Мф. 19:19 и Рим. 13:9).

Галатам 5:15

«Если же друг друга угрызаете и съедаете». Похоже, эти церкви находились в состоянии серьезного беспокойства, в них постоянно происходили ссоры. Они отпали от благодати Евангелия, и поскольку Христос более не пребывал в их сердцах верой, гордость, гнев и всякие злые настроения овладели их душами, и в результате этого они унижали друг друга. Нет ничего более пагубного для мира между людьми и для мира души, чем религиозные споры: там, где они преобладают, для самой религии не остается места.

Галатам 5:16

«Поступайте по духу» – вернитесь к Духу Божьему, Которого вы оскорбили и потеряли; вернитесь к той духовной религии, которую вы оставили.

«И вы не будете исполнять вожделений плоти». Если Дух Божий живет в ваших сердцах и правит ими, все плотские помышления и чувства будут уничтожены, и тогда вы оставите не только плотские побуждения, но также и дела плоти.

Галатам 5:17

«Ибо плоть желает противного духу» – Бог все еще продолжает бороться с вами, несмотря на ваше отступничество, показывая вам, откуда вы ниспали, и побуждая вас вернуться к Нему. Но ваше упорство делает все это бесполезным, и из-за влияния этих различных принципов вы остаетесь в состоянии противодействия самим себе, так что не можете делать даже то, что хотите. Вы знаете, что правильно, и желаете делать это, но, поскольку вы оставили Евангелие и благодать Христа и избрали вместо них закон и его установления, они не дают вам силы побеждать ваши злые наклонности.

По этой причине апостол призывал их поступать по духу, дабы не исполнять вожделений плоти (Гал. 5:16), ведь без благодати Божьей они не могут делать ничего. Кто считает, что он говорит это о зрелых христианах?

Галатам 5:18

«Если же вы духом водитесь» – если вы снова примете Евангелие и благодать Иисуса Христа и позволите Святому Духу, Которого вы сейчас оскорбляете, влиять на вас;

«То вы не под законом» – вы не будете чувствовать те злые наклонности, которые сейчас позорят и мучают вас. Однако они будут преобладать до тех пор, пока вы снова не станете под влияние благодати и Духа Христова.

Галатам 5:19

«Дела плоти известны». Под плотью мы должны понимать злое и падшее состояние души, которая больше не следует водительству Божьего Духа и здравого рассуждения, но движима животными страстями, которые становятся еще более бурными и необузданными из-за влияния греха, так что человек оказывается в худшем положении, чем животное. Эта злая природа настолько властна, что приводит людей ко всевозможным преступлениям, в числе которых и перечисленные ниже дела – известные всем и наиболее преобладающие. Хотя эти дела абсолютно запрещены вашим законом, требование соблюдать его постановления не дает человеку никакой силы побеждать их и не дает прощения вызываемой ими вины и осуждения.

«Прелюбодееяние». Μοιχεια – запретная связь с состоящим в браке человеком. Это слово отсутствует в этом месте в лучших рукописях, переводах и трудах отцов церкви; следующий термин охватывает оба эти понятия.

«Блуд». Πορνεία – запретная связь между людьми, не состоящими в браке, однако часто это слово также означает и прелюбодееяние.

«Нечистота». Ακαθαρσία – все противоположное чистоте. Здесь это слово, как и в Рим. 1:24, 2 Кор. 12:21, вероятно,

означает противоестественные сношения – содомию, ско-толожство.

«Непотребство». Ασέλυεια – все противоположное целомудрию; всякого рода распущенность.

Галатам 5:20

«Идолослужение» – поклонение идолам, посещение идольских празднеств. Все обряды Бахуса, Венеры, Приапа и пр., распространенные среди язычников.

«Волшебство». Φαρμακεια от φαρμακων – «лекарство», «наркотик» или «яд»; потому что во всех чарах и заклинаниях – как истинных, так и ложных – использовались наркотические средства. Поскольку лекарство или наркотик (фармаков) могло быть как средством удаления зла, так и средством его причинения, этимологи прослеживают его происхождение от φερων ακος – «приносить облегчение», или φερων αχος – «причинять боль». Чары и заклинания иногда использовались для восстановления здоровья, а иногда – для того, чтобы погубить врага. Время от времени эти фармака использовались для того, чтобы добиться любви, а иногда – чтобы вызвать ненависть.

«Вражда». Εχθραι – отвращение и антипатии как противоположность братолюбию и доброте.

«Ссоры». Ερεις – соперничество, в котором принцип ненависти переходит к открытым проявлениям; отсюда следуют состязания, пререкания, судебные тяжбы и разного рода разногласия.

«Зависть». Ζηλοι – зависть, стремление подражать другому, превзойти других за чужой счет, унижение других ради возвышения самого себя, несвятое рвение, ревностная поддержка плохих дел или достижение хороших дел посредством нечестивых методов. Сюда относится и инквизиция, якобы поддерживавшая истинную религию, пытая и сжигая заживо тех, кто исповедовал и практиковал ее.

«Гнев». Ουμοι – бурные страсти, нарушающие гармонию разума и порождающие семейные и гражданские ссоры и раздоры.

«Распри». *Ελιθειαι* – разногласия, словопрения, ссоры из-за оскорбительных слов.

«Разногласия». *Διχοστασιαι* – разделения на фракции и партии (будь то в церкви или в государстве).

«Ереси». *Αιρεσεις* – фракции и партии в церкви, не желающие общаться друг с другом и настраивающие алтарь против алтаря. Это слово, само по себе безвредное, используется здесь в плохом смысле. Вместо *αιρεσεις* в славянской Библии стоит слово *скандала*, означающее «соблазны» или «камни преткновения».

Галатам 5:21

«Ненависть». *Φθονοι* – когда человек испытывает дискомфорт и замышляет зло при виде чужого счастья или успеха. Это самая низменная и наименее излечимая страсть из всех страстей, позорящих и унижающих падшую душу (см. примечание к Рим. 13:13).

«Убийства». *Φονοι* – это слово сходно по звучанию с предыдущим, и возможно, было выбрано именно потому. Оно отсутствует в нескольких рукописях. Убийство означает уничтожение человеческой жизни. Поскольку ненавидящий своего брата в сердце своем готов лишить его жизни, его называют убийцей. После всей человеческой казуистики непохоже, что право лишать человека жизни на каком-либо основании принадлежит еще кому-либо, кроме Создателя и Судии всех людей.

«Пьянство». *Μεθαι* – употребление большего количества вина или любых других опьяняющих напитков, чем это необходимо для здоровья. Все, что не подобает публичным, семейным или духовным обязанностям. Даже заботы мира сего, когда они опьяняют разум (см. примечание к Рим. 13:13).

«Бесчинство». *Κωφοι* – похотливые пиры с неприличными песнями, музыкой и пр. (см. примечание к Рим. 13:13).

«И тому подобное». *Και τα ὅμοια τούτοις* – все, что происходит от злых страстей падшего духа, помимо вышеупомянутого, а также все, что перечисляется и осуждается в законе Божьем.

«Предваряю вас» – предостерегаю вас сейчас, заблаговременно;

«Как и прежде предварял» – как делал это, посетив вас в первый раз. Ведь апостол посещал их дважды (см. Деян. 16:6, Деян. 18:23 и предисловие).

«Что поступающие так Царствия Божия не наследуют» – они не являются детьми Божьими и поэтому не могут унаследовать царство, которое принадлежит только детям Божьей семьи.

(Таковые не наследуют Царства Божьего не потому, что они совершили эти грехи в своих поступках, а потому, что были привязаны к ним своими сердцами. Поэтому Павел здесь учит тому, что спасения можно лишиться не через злые дела, а через неверие в Божье прощение и милость, которые предоставляются всем искренне раскаивающимся людям без каких-либо исключений, - прим. теол. ред.).

Галатам 5:22

«Плод же духа» – как плоть с ее греховными склонностями, так и очищенное состояние души посредством Божьей благодати и духа, апостол изображает в виде деревьев, одно из которых приносит хорошие плоды, а другое – злые. Плоды каждого из этих деревьев соответствуют его природе, как и дерево соответствует семени, из которого оно выросло. Плохое семя породило плохое дерево, приносящее всевозможные плохие плоды. Хорошее же семя породило хорошее дерево, приносящее превосходнейшие плоды. Мы уже рассмотрели дерево плоти со всеми его плохими плодами. Теперь же рассмотрим дерево духа с его хорошими плодами:

«Любовь». Αγάπη – жертвенное стремление угождать Богу и делать добро людям; самая суть истинной религии; исполнение закона и то, что дает силу самой вере (см. Гал. 5:6).

«Радость». Χάρα – восторг, вызываемый ощущением Божьей милости, явленной душе в прощении ее беззаконий, и перспективой той вечной славы, предвкушением которой является прощение грехов (см. Рим. 5:2).

«Мир». Εἰρήνη – спокойствие, тишина и порядок, пребывающие в оправданной душе вместо сомнений, страхов, тревог и зловещих предчувствий, которые в большей или меньшей степени испытывает каждый грешник. Он и должен их испытывать до тех пор, пока уверенность в прощении не принесет мир и удовлетворение его уму. Мир – это первый осязаемый плод прощения греха (см. Рим. 5:1 и примечания).

«Долготерпение». Μακροθυμία – умение сносить немощи и провокации других с мыслью о том, что Бог долго терпел нас самих (если бы это было не так, нас бы постигла скорая гибель), а также умение безропотно переносить все тяготы и невзгоды жизни, радостно подчиняясь всем проявлениям Божьего провидения, извлекая выгоду из каждого случая.

«Благодать». Χρηστότης – благожелательность, добродушие – весьма редкая добродетель, которой часто недостает многим людям, имеющим многие христианские совершенства. Хорошее образование и изысканные манеры под влиянием Божьей благодати производят эту добродетель с большим эффектом.

«Милосердие». Αγαθωσύνη – постоянное желание и искреннее старание не только воздерживаться от всякого рода зла, но и творить добро для тел и душ людей, насколько это в наших силах. Впрочем, все это должно происходить из доброго сердца – сердца, очищенного Духом Божиим; и тогда, поскольку дерево является добрым, его плод также будет добрым.

«Вера». Слово πίστις здесь используется в значении «верность» – пунктуальность в исполнении обещаний, внимательность и прилежание в сбережении того, что нам доверено, в возвращении этого законным владельцам, в ведении порученных нам дел, верное хранение тайны друга, оправдание доверия работодателя.

Галатам 5:23

«Кротость». Πραότης – мягкость, снисхождение к слабым и заблуждающимся, умение терпеливо переносить страдания, не ощущая духа мести. Равновесие всех чувств и стремлений, полная противоположность гневу.

«Воздержание». *Ευκράτεια* – сдержанность, самоконтроль, уверенность – особенно в отношении чувственных или животных appetitов. Умеренность в еде, питье, сне и прочем.

В нескольких важных рукописях – D*EFG, а также в Вульгате, нескольких экземплярах италийской Библии и в некоторых трудах отцов церкви также добавлено слово *ἀγυεῖα* – «целомудрие». Мы уверены, что это качество неотделимо от истинного христианского характера, хотя и может быть включено в слово *ευκράτεια* – «сдержанность, умеренность», непосредственно предшествуя им.

«На таковых нет закона» – те, чьи жизни украшены вышеперечисленными добродетелями, не могут быть осуждены никаким законом, поскольку вся цель и замысел Божьего нравственного закона исполняются в тех, кто имеет Духа Божьего, производящего в их сердцах и жизни вышеперечисленные плоды.

Галатам 5:24

«Но те, которые Христовы, распяли плоть со страстями и похотями» – все истинные христиане распяли плоть. Они настолько далеки от того, чтобы повиноваться ее указаниям и действовать под ее влиянием, что распяли свои чувственные интересы. Они пригвоздили их ко кресту Христову, где они умерли вместе с Ним. Поэтому апостол Павел в Рим. 6:6 говорит, что наш ветхий человек, то есть плоть с ее страстями и похотями, распят вместе с Ним, «чтобы упразднено было тело греховное, дабы нам не быть уже рабами греху». Здесь мы видим полноту Божьего замысла спасти всех верующих в Христа от всякого греха – как внешнего, так и внутреннего – со всеми чувствами: *παθημασι* – «неумными страстями или похотями» – и *επιθυμιασι* – «непотребными желаниями». Это все человеческие чувства, противоречащие любви и чистоте; все его желания, противоречащие умеренности и самоотречению, которыми отличается христианский характер.

Галатам 5:25

«Если мы живем духом» – если мы говорим, что верим в духовную религию;

«То по духу и поступать должны» – давайте будем почитать своей жизнью и словами, что Дух Божий живет в нас.

Галатам 5:26

«Не будем тщеславиться». Κενοδοξοι – не будем хвалиться своими достижениями, выставляя себя выше других или ища почестей в том, что не является нравственным благом – в рождении, в богатстве, в красноречии и пр.

«Друг друга раздражать». Трудно сказать, что здесь имеется в виду: возможно, иудействующие учителя пытались поставить себя выше апостола и предпринимали попытки принизить его в глазах людей, дабы заручиться общественной поддержкой и уничтожить влияние апостола Павла в галатийских церквях. Можно также предположить, что здесь имеется в виду какой-то иной вопрос из внутренних дел церкви – мы не знаем. Однако это увещание необходимо для всех христиан и для всякой христианской церкви. Тот, кто говорит, что ищет славы от Бога, не должен быть тщеславным. Тот, кто желает сохранять единство Духа в союзе мира, не должен раздражать других.

Тот, кто знает, что он не заслуживает никакого дара или благословения от Бога, не должен завидовать другим из-за тех благословений, которыми Бог в Своей благодати рассудил одарить их. Разве Бог не волен поступать, как Ему угодно с тем, что принадлежит Ему? Если бы христиане были довольны славой, приходящей от Бога; если бы прислушивались и не раздражали других христиан; если бы перестали завидовать тем, кого Бог или люди одаряют честью или преимуществами, в скором времени у нас была бы более счастливая и совершенная христианская церковь, чем та, которую мы видим сейчас.

Христианство требует, чтобы мы почитали друг друга выше себя, чтобы мы опережали друг друга в почтении. Если бы такое отношение не было необходимым для христианского

характера и ради утверждения мира и совершенства в Церкви Христа, оно не было бы столь категорически рекомендовано. Но кто принимает это близко к сердцу или даже считает, что это обязательно необходимо для подтверждения его спасения, тот приносит Богу плоды Духа. Там, где такое настроение отсутствует, будут семена и плоды плоти. Злые намерения – это бич религии, и они совершенно противоречат христианству.

Глава 6

Апостол учит их быть нежными и любящими ко всем, кто из-за неожиданности и силы искушения впал в грех; носить бремена друг друга (Гал. 6:1-2). Думать о себе смиренно и делать выводы о своем характере на основании своих дел, а не чего-либо другого (Гал. 6:3-5). Служить и оказывать поддержку тем, кто наставляет их в праведности (Гал. 6:6). Павел предупреждает их о самообмане, потому что человек пожнет то, что посеял (Гал. 6:7-8). Он призывает их не уставать, делая добро, и использовать всякую возможность, чтобы делать добро (Гал. 6:9-10). Он говорит, что его любовь к ним побудила его написать все это послание своей рукой (Гал. 6:11). Он указывает, какую цель имели в виду желающие их обрезания (Гал. 6:12-13). Павел восторгается крестом Христовым и утверждает, что новое творение души необходимо для ее спасения, и желает мира тем, кто поступает по этому плану (Гал. 6:14-16). Он утверждает, что носит раны Господа Иисуса на своем теле (Гал. 6:17), и завершает свое послание апостольским благословением (Гал. 6:18).

Галатам 6:1

«Братия! если и впадет человек в какое согрешение». Εαν προληφθῆ – если что-либо застанет его врасплох, если на него нападет искушение внезапно, если он будет охвачен им неожиданно – такие значения имеет это слово. Страбон (lib. XVI., с. 1120) применяет его к носорогу, сражающемуся со слонем и пытающемуся распороть ему брюхо, αν μη προληφθῆ τῆ προβοσκίδι – «чтобы хобот слона не застал его врасплох». Потому что если слон первым схватит его своим хоботом, дальнейшее сопротивление будет бесполезным; поэтому он

стремится распороть слону брюхо своим рогом, который у него на носу, чтобы не допустить этого. Это слово также использует Арриан (Peripl. Mar. Eryth., с. 164, 168) для обозначения судна, внезапно захваченного волнами, а затем выброшенного на скалы (см. Кипке).

«Вы, духовные» – вы, сохраняющие благодать Евангелия и имеющие мудрость и опыт в духовных вещах;

«Исправляйте такового». Καταρτίζετε τον τοιουτον· – верните этого человека обратно на его место. Это метафора связана с вывихнутой конечностью, которую опытный и нежный хирург вправляет на свое место.

«В духе кротости» – не будьте жестокими и не превозносите перед ним. Поскольку этот человек впал в искушение неожиданно, он уже и так глубоко унижен и поражен и нуждается в значительном ободрении и снисходительном отношении. Есть большая разница между человеком, который впадает в грех в результате внезапной атаки, и человеком, который совершает преступление вследствие того, что сознательно ходит на «совет нечестивых» или «стоит на пути грешных».

«Наблюдая каждый за собою». Σκοπων σεαυτον – смотря за собой; поскольку его застали врасплох в тот момент, когда он не был готов отразить нападение, будь внимателен и ты, чтобы на тебя также не напали внезапно. Как он упал, так можешь упасть и ты. Его пример – предупреждение тебе, поэтому будь начеку.

«Чтобы не быть искушенным» – получив это предупреждение, у тебя будет меньше оправдательных аргументов в случае твоего проступка. Неудивительно, когда жестокому и резко обличителю слабого оступившегося брата преподается урок умеренности и милосердия посредством ужасного доказательства его собственной немощи. Провинившийся человек может справедливо бояться самых яростных атак со стороны своего злейшего врага: тот не упустит случая опозорить его, если сможет, и будет весьма торжествовать, если ему удастся победить его. Думайте о возможности такой ситуации и проявляйте к другим такую милость и сочувствие, какие вы хоте-

ли бы получить сами. Размышляя о том, какие мы есть, какими мы были и какими можем быть, мы должны учиться быть сострадательными. Поэт Мантуан представил это в прекрасном свете в своей эклоге «Честная любовь» (*De honesto Amore*):

Id commune malum; semel insanivimus omnes:

Aut sumus, aut fuimus, aut possemus omne quod hic est.

«Это частое зло; все мы поступали неправильно в то или иное время.

Мы такие же плохие, как те, кого осуждаем, или были такими, или можем быть такими».

Галатам 6:2

«Носите бремена друг друга» – проявляйте сочувствие друг ко другу и считайте дело страждущего брата своим собственным.

«И таким образом исполните закон Христов», т.е. заповедь «Любите друг друга, как Я возлюбил вас» или «Как хотите, чтобы с вами поступали люди, так и вы поступайте с ними». Мы должны быть настолько терпимыми к немощам других, насколько это возможно без отступления от истины и праведности. Немощь нашего брата является его бременем, и если мы не готовы помочь ему нести это бремя, то и не должны порицать его за то, что он вынужден сам нести это бремя.

Галатам 6:3

«Ибо кто почитает себя чем-нибудь, будучи ничто», т.е. правильным христианином, когда он лишен той любви, которая всего надеется и все переносит (см. 1 Кор. 13:1 и далее). Те, кто считают себя превосходящие всех остальных в набожности, понимании и прочем, при этом оставаясь жестокими, резкими и осуждающими, тем самым доказывают, что они не имеют любви, которая не мыслит зла, и в очах Бога они предстают подобными меди звенящей и кимвалу звучащему. Нет более жестоких и недобрых людей, чем те, которые утверждают, что имеют больше духовных познаний и более глубокое общение с Богом. Обычно они превозносят себя высокопарными речами, якобы свидетельствующими об удивительно глубоком

знакомстве с Божественными вещами, но, будучи лишены со-
страдания к другим, многие из них оказываются подобными
Самсону, лишившемуся своих волос.

Галатам 6:4

«Каждый да испытывает свое дело, и тогда будет иметь по-
хвалу только в себе, а не в другом» – пусть он проверяет себя
и свое поведение словами и примером Христа, и если убедит-
ся в том, что выдержал эту проверку, тогда пусть радуется в
самом себе, чувствуя, что он похож на своего Господа. Одна-
ко он не должен искать утешения в сравнении себя с другими
людьми, которые могут быть слабее или менее наставленные,
чем он сам. Единственным мерилom для христианина является
слово Христа. Единственным примером для подражания явля-
ется пример Иисуса. Христианин не должен сравнивать себя с
другими, поскольку они не являются образцом для него. «Ибо
вы к тому призваны, потому что и Христос пострадал за нас,
оставив нам пример, дабы мы шли по следам Его».

Галатам 6:5

«Ибо каждый понесет свое бремя» – все должны отвечать
за себя, а не за своих ближних. И всякий человек должен ожи-
дать, что Бог будет судить его характер и поступки. Более се-
рьезные проступки других не оправдают ваших преступлений.
Каждый должен дать Богу отчет за себя.

Галатам 6:6

«Наставляемый словом» – тот, кто получает наставление в
христианстве через публичную проповедь Слова;

«Делись всяким добром с наставляющим» – оказывай под-
держку человеку, посвятившему себя делу служения и отдаю-
щему свое время и жизнь на проповедь Евангелия. Похоже, не-
которые верующие в Галатии могли принимать христианское
служение, не оказывая ему поддержку. Это – проявление низо-
сти и неблагодарности. Мы не ожидаем, что обычный учитель
будет бесплатно тратить свое время на то, чтобы учить наших
детей азбуке; так возможно ли, чтобы каждый, слушающий
проповедь Евангелия, чтобы стать мудрым ко спасению, не

оказывал поддержку своему духовному учителю? Это несправедливо.

Галатам 6:7

«Не обманывайтесь» – не обманывайте самих себя и не позволяйте себе быть обманутыми другими.

«Бог поругаем не бывает» – вы не можете обмануть Его, и Он не позволит вам смеяться над Ним путем притворного, а не настоящего служения.

«Что посеет человек, то и пожнет» – какой вид зерна человек сеет в поле, такой он и пожнет, потому что из посеянного не сможет вырасти никакого другого вида зерна. Из плевел не вырастет пшеница, а из пшеницы – плевелы.

Галатам 6:8

«Сеющий в плоть свою от плоти пожнет тление». Подобным образом сеющий в плоть, т.е. потакающий своим чувственным и животным желаниям, соберет урожай тления. Невозможно жить плохой жизнью и ожидать, что, в конце концов, ты попадешь на небо. Ваша вечная жизнь будет соответствовать вашей нынешней жизни. Куда бы вы ни сеяли – в плоть или в Дух – ваш вечный урожай будет соответствующим. Здесь «сеять» означает жить обычной человеческой жизнью, а «пожинать» – получить блаженство или наказание в ином мире. Возможно, что под «плотью» и «духом» апостол подразумевает иудаизм и христианство. В первом главном обрядом было обрезание плоти, во втором – духовное обрезание сердца; поэтому их можно назвать плотью и духом. Тот, кто отвергает Евангелие и уповает только на обряды и церемонии закона ради своего спасения, пожнет бесконечное разочарование и мучения. Тот же, кто уповает на Христа и принимает дары и благодать Святого Духа, пожнет жизнь вечную.

Галатам 6:9

«Делая добро, да не унываем». Делать добро, само по себе, легче, чем делать зло; и опасность устать, делая добро, возникает только из-за противления добру в нашей собственной природе или во внешних препятствиях, с которыми

мы можем сталкиваться по вине корыстолюбивого и преследующего нас мира.

«Ибо в свое время пожнем, если не ослабеем». Как садовник – пашущий, сеющий и выполняющий другие работы в поле укрепляется надеждой на обильный урожай, который не сможет собрать прежде определенного времени, так может быть убежден и каждый последователь Божий, что Бог не допустит, чтобы он молился, плакал, отрекался себя и жил в соответствии с волей своего Творца, и не смог пожать плод этого в вечной славе. И хотя ни один человек не получает славу из-за того, что он молился и т.п., никто не может ожидать славы, если не искал ее таким образом. Это – сеяние в Дух; а Дух и благодать даются Христом Иисусом, и Он открывает Царство Небесное для всех верующих. Но только те войдут в него, кто верит, любит и повинуется.

Галатам 6:10

«Итак, доколе есть время, будем делать добро всем, а наипаче своим по вере» – пока не прошло время сеяния, давайте сеять доброе семя; и пусть наша любовь, как и любовь Христа, будет свободной и явленной всем. Давайте будем помогать всем, кто нуждается в помощи, насколько это в наших силах. Но первыми объектами нашего внимания пусть будут те, кто принадлежит к семье верующих – члены Церкви Христовой, составляющие одну семью, Главой которой является Иисус Христос. Эти люди имеют первоочередное право на наше внимание. Но все остальные тоже имеют свои притязания, поэтому мы должны делать добро всем.

Галатам 6:11

«Видите, как много написал я вам своею рукою». В отношении смысла этих слов апостола существует странное разнообразие мнений. Одни думают, что здесь говорится о длине послания, другие – о величине букв, которыми написано это послание, третьи – о несовершенстве почерка апостола. Представляется очевидным, что большинство его посланий были написаны его личным секретарем и просто подписаны им, а

Послание к галатам было полностью написано его рукой. Говорить, что апостол не был силен в греческом языке и особенно в написании греческих букв, по моему мнению, представляется абсурдным. Он родился в Тарсе – городе, который, согласно Страбону, соперничал с Афинами и Александрией в области философии, науки и культуры. Поэтому он не мог не знать языка, служившего средством передачи всех этих знаний. Что же до письма, то в его время в этом не было ничего сложного, потому что в те дни использовалось только унциальное письмо, а эти буквы были такими же легкими для написания, как и заглавные буквы латинского алфавита, которые от них и произошли. Поэтому я делаю вывод, что слова апостола необходимо понимать как указание на длину послания, которое, по всей вероятности, было самым длинным из всех, написанных им собственноручно. Им были продиктованы несколько более длинных посланий, но они были написаны рукой его личного секретаря.

(Адам Кларк не учитывает того факта, что апостол Павел страдал плохим зрением, на что указывает текст Гал. 4:15. Это было основной причиной того, что он пользовался услугами писцов, или секретарей. Поэтому, указывая галатам на то, что в их случае он отказался делать это, решив написать им собственноручно столь большое послание, тем самым продемонстрировал свою жертвенную любовь к ним, – прим. теол. ред.).

Галатам 6:12

«Желающие хвалиться по плоти». Иудейская религия была преобладающей в Галатии, и была уважаемой, поскольку, похоже, большую часть тамошних жителей составляли иудеи и прозелиты. Как тогда было принято у иудеев, в этой религии не было ничего оскорбительного для ветхого человека; необновленная природа могла безболезненно соблюдать все ее обряды без необходимости нести крест поношений и скорбей. С другой стороны, христианство не могло быть очень популярным; оно было более трудным для подвижничества. Иудей хвалился

своей плотской системой, и это было искушением для слабого христианина впасть в иудаизм, дабы не подвергнуться гонениям и быть признанным своими соотечественниками. Именно об этом говорит апостол: «(они) принуждают вас обрезываться только для того, чтобы не быть гонимыми за крест Христов».

Галатам 6:13

«Ибо и сами обрезывающиеся не соблюдают закона, но хотят, чтобы вы обрезывались, дабы похвалиться в вашей плоти» – они совершают обрезание и исповедуют иудаизм, но не из желания исполнять волю Божью, а из-за того, что иудаизм был популярен. И чем больше новообращенных приобретали лжеучители, тем больше у них появлялось поводов для похвалы, поэтому они хотели, чтобы те новообращенные христиане, которые были прозелитами, совершили обрезание, дабы похвалиться их плотским положением: «Посмотрите на этих новообращенных!» Таким образом, они хвалились не тем, что эти люди обратились к Богу, но тем, что они были обрезаны.

Галатам 6:14

«А я не желаю хвалиться, разве только крестом Господа нашего Иисуса Христа». Что бы ни делали другие и чем бы они ни хвалились, я не желаю хвалиться ничем, кроме креста нашего Господа Иисуса Христа, т.е. кроме великого учения о том, что оправдание и спасение доступны только через распятого Христа, Который принес Себя в Жертву за грех мира, претерпев страдания и смерть. Я также хвалюсь тем позором и гонениями, которые испытываю из-за своей привязанности к распятому Христу.

«Которым для меня мир распят, и я для мира» – иудейские обряды и языческая суета в равной степени бесполезны для меня: я знаю, что они пусты и беспочвенны. Если иудеи и язычники презирают меня, то я презираю то, на что они уповают; во Христе все для меня распято. То, на что они полагаются, для меня так же отвратительно и мерзко, как я – для тех, в чьих глазах эти вещи являются ценными.

Галатам 6:15

«Ибо во Христе Иисусе» – в диспенсации Евангелия, верховным главой которого Он является;

«Ничего не значит» – ни в коей мере не способствует спасению души.

«Ни обрезание, ни необрезание» – ни то, чем может хвалиться иудей, ни то, что язычник может назвать превосходным.

«А новая тварь». Αλλα καινη κτισις – но новое творение; не просто новое создание – потому что это можно ограничить любой новой силой или свойством – но полное обновление всего человека, всех сил и страстей души. И как сотворение могло произойти только благодаря силе Всевышнего, так и эта перемена может произойти только благодаря этой силе. Никакое обрезание не сможет совершить это – только сила, изначально сотворившая человека, может сделать его новым (см. примечание к 1 Кор. 7:19 и 2 Кор. 5:17).

Галатам 6:16

«Тем, которые поступают по сему правилу». Τω κανονι τουτω – т.е. по тому, что изложено в предыдущих стихах: что искупление дается через жертву Христа, что обрезание и необрезание в равной степени бесполезны для спасения, и что никто не может быть спасен, не будучи сотворен заново. Это великий канон или правило христианства.

«Мир им и милость» – те, кто поступает по такому правилу, будут иметь Божий мир и милость, поскольку именно таким образом дается милость и получается мир.

«И Израилю Божию» – истинным христианам, названным здесь Израилем Божиим, чтобы отличить их от Израиля по плоти (см. примечания к Рим. 2:29, Рим. 4:12).

Галатам 6:17

«Впрочем, никто не отягощай меня» – положите конец спорам между вами, вернитесь к чистому учению Евангелия, оставьте тех, кто сбивает вас с пути, отделите от церкви тех,

кто развращает и беспокоит ее, и позвольте мне больше не скорбеть о вашем отступлении от истины.

«Ибо я ношу язвы Господа Иисуса на теле моем». «Стигматы», о которых апостол говорит здесь, можно понимать как шрамы от ран, полученных им в ходе служения. То, что он имел такие шрамы, мы вполне можем предположить, зная, что его бичевали, побивали камнями и подвергали другому жестокому обращению. Автор мог показать свои шрамы, полученные таким образом. Или же апостол может подразумевать под «стигматами» клейма, которыми часто помечали рабов, чтобы указать, чьей собственностью они являются. У слуг-бирманцев часто встречаются неизгладимые отметки на бедрах и других частях тела, указывающие на то, кому этот слуга принадлежит. «Не огорчайте меня, ибо я ношу клейма моего Господа Иисуса, я принадлежу Ему и останусь таковым. Ваша слава – в знаке обрезания. Я же хвалюсь знаками, которые ношу на своем теле во свидетельство о Господе. Я открыто исповедую христианство и полностью доказал свою преданность делу Христа».

Первое значение представляется наилучшим: «Я уже достаточно пострадал, и продолжаю страдать; не усугубляйте мои страдания».

Галатам 6:18

«Благодать Господа нашего Иисуса Христа» – благоволение и постоянное влияние Господа Иисуса;

«Со духом вашим, братия» – пусть она живет в ваших сердцах, просвещая и изменяя ваши души, и проявится заметным образом в вашей жизни!

«Аминь» – да будет так; и да будет молитва, которую я возношу за вас на земле, услышана на небесах!

«Галатам, написанное из Рима». Эта фраза или большая ее часть отсутствует в лучших и древнейших рукописях. Слова «Написанное из Рима» отсутствуют в ACDEFG и других ранних рукописях. У Клавдия Антиссиодора написано *εγραφη αλ' Εφεσων* – «написано из Ефеса». Некоторые добавляют: «рукой Павла», другие – «Титом». В сирийской Библии сказано:

«Конец Послания к галатам, написанного из города Рима». В эфиопской Библии – «Галатам». В коптской – «Написанное из Рима». В Вульгате ничего. В арабской – «Написанное из города Рима Титом и Лукой».

Этим фразам не следует уделять много внимания. Это послание было написано самим Павлом, а не Титом, Лукой или Тихиком. И нет никакого подтверждения тому, что оно было написано из Рима, скорее – из Коринфа или Ефеса (см. предисловие к этому посланию).

Многие отмечают большое сходство между Посланием к римлянам и Посланием к галатам. В самом деле, оно настолько очевидно, что в разъяснении их обоих можно с уверенностью использовать один и тот же метод истолкования – ведь у них не только одна главная тема, но и фразеология. Замысел апостола заключается в том, чтобы показать, что Бог призвал язычников к равным привилегиям с иудеями, разрушив стену, разделявшую иудеев и язычников, призвав всех поверить во Христа Иисуса и создав из верующих обеих групп одну святую и чистую Церковь, Главой которой является Сам Господь. Ни одна из этих групп не является предпочтительнее другой, за исключением того, что происходит от их личного освящения и духовного развития. Призвание язычников к этому состоянию спасения было тайной, скрытой от всех веков, в отношении которой апостол вступил в столь напряженную дискуссию в Послании к римлянам, оправдывая избрание и осуждение иудеев, и справедливость и милость Бога в избрании язычников.

В этом послании говорится о тех же самых предметах, но не столь подробно или аргументированно, как в Послании к римлянам. В обоих посланиях детально рассматриваются национальные привилегии иудеев, а поскольку эти привилегии должны были указывать на духовные преимущества, выражающие их термины часто используются без изменений в обоих смыслах – духовном и буквальном. Поэтому требуется внимательность ума и должное знание «аналогии веры», чтобы различать, где и когда их следует ограничивать только одним

или другим смыслом, когда одно предназначено быть прообразом другого, и когда они используются для выражения того, какими они должны быть, согласно духу их изначального призвания.

Множество истолкователей из различных сект и партий странным образом неправильно понимали оба послания, не обращая внимания на эти необходимые и совершенно очевидные для непредвзятых людей отличия и принципы. Выражения, указывающие на национальные привилегии, использовались ими, чтобы указать на духовные, а временные преимущества или недостатки использовались в значении вечных благословений или страданий. Поэтому то, что было сказано об иудеях в национальном смысле, применялось к Церкви Божьей в отношении ее будущей судьбы. Произошло так, что из временного избрания и осуждения иудеев сформировалось учение о безусловном и вечном избрании малой части человечества и безусловном и вечном осуждении гораздо большей части человечества.

Споры, порожденные этими неправильными представлениями среди христиан, были бесполезными и пагубными. В попытках ухватить тень религии в великом множестве метафор и образов была утрачена суть христианства. И человек, пытающийся привести спорящие стороны к последовательному и рациональному истолкованию этих выражений, показывая великую природу и замысел этих посланий, становится жертвой этих ревнителей с обеих сторон! А где же тем временем оказывается истина? Она пала жертвой, и справедливость обратилась вспять. Ибо самые зловещие замыслы и самые неортодоксальные мнения приписывались тем, кто, внимая лишь словам Бога, отказывался плыть вместе с любым из этих двух течений, и, не сверяясь со своим особым кредо, стремился выяснить смысл слов вдохновленных Богом авторов, в простоте сердца и с чистой совестью представив этот смысл людям.

Израильтяне были названы особым Божьим сокровищем превыше всех народов – царством священников и народом святым (Исх. 19:5-6). Бог избрал их быть Его особым народом

– превыше всех народов на земле (Втор. 7:6). Это было их призванием, это было их исповеданием и это было их названием. Однако история показывает, как сильно они отступили от этого характера на практике. И все же именно этот народ был назван святым народом, потому что был призван к святости (Лев. 11:44; 19:2; 20:7) и отделен от нечистого и унижительного идолопоклонства сопредельных народов.

В Новом Завете все верующие во Христа Иисуса призваны к святости, т.е. приносить плоды святости, концом чего была вечная жизнь, поэтому они названы святыми. К ним применяются те же эпитеты, что и к древним израильтянам: они названы живыми камнями, из которых строится духовный дом; духовным священством – дабы приносить духовные жертвы, угодные Богу через Христа; святым народом, особыми людьми – чтобы возвещать совершенства Призвавшего их из тьмы в Свой чудный свет (1 Пет. 2:5, 9). Они призваны ко всему этому, все это является их исповеданием, и иметь все эти совершенства является их неоспоримой привилегией.

Когда они называли себя теми, кем Бог призвал их быть, их часто называли по их исповеданию; и это название часто дается тем, кто на практике оказывается далек от благословений и привилегий Евангелия. Церковь в Коринфе, которая во многом была самой несовершенной и самой нечистой из всех апостольских церквей, тем не менее, называется церковью Божией, освященной во Христе Иисусе и призванной быть святой (1 Кор. 1:2). То, что в коринфской церкви было много святых и много освященных во Христе Иисусе как в ней, так и в церквях Галатии, становится очевидно даже при беглом взгляде на эти послания. Впрочем, несомненно и то, что там также было много, а в галатийских церквях – большинство людей другого толка. Однако всех их, без разделения, называют церквями Божьими, святыми и т.п. И даже в те древние времена слово «святой», похоже, было таким же общим названием людей, исповедующих веру в Христа Иисуса, как в наши дни слово «христианин», которым называют всех, исповедующих христианскую религию. Однако эти термины в узком

смысле обозначают только святого человека, имеющего Дух и ум Христов.

В своих примечаниях к Посланию к римлянам я вступил в дискуссию о тех предметах, на которые ссылался в этих наблюдениях. И для того, чтобы показать ясную точку зрения на этот предмет, я привел пространную выдержку из комментариев д-ра Тейлора к этому посланию, и сказал, что без этого плана невозможен последовательный разбор этого послания. Я остаюсь при своем мнении. Именно благодаря вниманию к вышеупомянутым отличиям, которые совершенно очевидны для всех непредвзятых людей, мы ясно видим, что учения о вечном и безусловном осуждении и избрании, а также о невозможности окончательно отпасть от благодати Божьей, не имеют никакого основания в Послании к римлянам.

Д-р Тейлор показал, что фразы и выражения, на которых основаны эти учения, относятся к национальным привилегиям и тем исключительным преимуществам, которыми иудеи как Божий избранный народ пользовались в то время, когда эта особенность была актуальной. И что применять их для поддержки подобных учений означает идти вопреки тому значению, в котором эти выражения обычно использовались. Я цитировал д-ра Тейлора в связи с этим, и те его иллюстрации, которые я приводил, использовал на этом основании, следя за тем, чтобы не предаваться никаким особым или неортодоксальным мнениям, кто бы их ни придерживался. Там, где, по моему мнению, то или иное выражение могло быть неверно понято, я обязательно помещал примечание.

Сейчас я утверждаю, что понимаю приведенные мной цитаты именно в этом смысле, и только в этом смысле их следует понимать читателю. Весь мой труд на достаточном основании показывает, что ничья особая теологическая система – ни д-ра Тейлора, ни кого-либо еще – не является частью моей системы; то есть в отношении учения о грехопадении человека или «первородного» греха, учения о вечной Божественности Иисуса Христа, учения об оправдании верой в жертвенную кровь и учения о вдохновении и оживотворяющем влиянии Святого

Духа я придерживаюсь чисто ортодоксальных позиций, диаметрально противоположных арианам и социнианам. Однако это категорическое отличие не может ослепить меня настолько, чтобы не увидеть очевидных достоинств в каждой из их работ; и я не могу их просто заимствовать у д-ра Тейлора или любого другого автора, не выражая свою признательность им. Я также не могу замалчивать чье-то имя из-за его связи с какой-либо неортодоксальной системой, каким бы неприятным оно ни было, если могу упомянуть его с уважением и почтением. Пусть это будет моим извинением за цитирование д-ра Тейлора и за частое использование его работ и научных приобретений в моем разборе Послания к римлянам.

Если для того, чтобы проиллюстрировать Священные Писания, я цитировал множество произведений греческих и римских язычников, иудейских талмудистов и ученых-раввинов, Коран и магометанских авторов (арабских и персидских), а также политеистов-браминов, и эти иллюстрации были хорошо приняты христианским обществом, то я наверняка волен точно так же использовать работы весьма образованного человека и прилежного верующего в книги Божественного Откровения, как бы он ни заблуждался в определенных учениях, которые я считаю жизненно важными для символа веры практикующего христианина. Не нужно говорить, что, обширно цитируя его работы, я молчаливо рекомендую арианский символ веры или любую часть теологической системы, относящейся к нему и его сторонникам. Я делаю это не больше, чем индианка, дающая своим домочадцам питательную муку из кассавы, из которой предварительно извлечен содержащийся в ней ядовитый сок.

После этого заявления будет лицемерно и не похристиански и моим друзьям, и моим врагам приписывать мне те мнения, которых я никогда не придерживался, или равнодушные к тем истинам, которые (говорю как безумный) ни в одной работе на любом языке не объясняются, не подтверждаются и не демонстрируются так полно, как в той, что представлена глазам читателей. Если следовать такой практике осуждения,

к которой прибегают некоторые в этих вопросах, то меня уже давно можно было назвать язычником или магометанином, потому что я цитировал языческих писателей и Коран. Используя те же аргументы, можно обвинить апостола Павла в том, что он оставил как иудаизм, так и христианскую веру, потому что цитировал языческих поэтов Арата и Клеанфа. Мне жалко человека, который отказывается пользоваться полезными результатами философских исследований д-ра Пристли, потому что д-р Пристли как богослов не был здрав в вере.

Я использовал работы д-ра Тейлора так же, как и другие. И у меня есть причины благодарить Бога, что его комментарий, как ключ, помещенный в замок, дал мне возможность показать в ясном свете те предметы и смыслы в Послании к римлянам, которые без его помощи я, пожалуй, не смог бы раскрыть. Добавлю также, что я использовал труды д-ра Тейлора так, как он сам рекомендовал своим читателям. Некоторые из его критиков, возможно, едва ли поверят, что следующие четыре абзаца представляют собой обращение, с которого этот ученый муж начинает свои богословские лекции:

- «I. Я торжественно заклинаю вас во имя Бога истины и нашего Господа Иисуса Христа, Который есть путь и истина и жизнь, и перед Престолом Которого вы вскоре предстанете, чтобы во всех ваших исследованиях и изысканиях религиозной природы в настоящем или будущем вы постоянно, тщательно, беспристрастно и сознательно придерживались доказательств, изложенных в Священном Писании или в природе вещей и велениях разума, внимательно храня себя от происков воображения и заблуждений необоснованных выводов.
- II. Чтобы вы не принимали и не соглашались ни с каким принципом или рассуждением, преподаваемым или предлагаемым мною, если он не покажется вам подтвержденным должными свидетельствами из Божественного Откровения или природы вещей.

- III. Чтобы, если когда-либо с этого дня любой принцип или рассуждение, преподаваемый или предлагаемый мною или принятый вами, после беспристрастного и верного исследования покажется вам сомнительным или ложным, вы либо усомнились в таком принципе или рассуждении, либо полностью отвергли его.
- IV. Чтобы вы хранили свой разум всегда открытым для доказательств. Чтобы вы работали над тем, чтобы отгонять от себя прочь всякий предрассудок, всякое предвзятое мнение или ревность. Чтобы вы учились жить в мире и любви со всеми христианами, и чтобы вы неуклонно утверждали для себя и свободно допускали для других неотделимое право на суждение и совесть» (Схема библейского богословия Тейлора, предисловие, с. 6).

Так я поступал с работами д-ра Тейлора и желаю, чтобы каждый разумный читатель поступал так же с моими работами.

Когда я был ребенком, однажды на уроке задали такие слова: «Не презирай совета даже самых малых; гогот гусей некогда уберет Рим». Став взрослым, я постиг мудрость сих слов: «Блаженны вы, сеющие при всех водах и посылающие туда вола и осла». Пусть Тот, Кто есть Путь, Истина и Жизнь, наставит читателей на всякую истину и приведет их к жизни вечной! Аминь.

Релігійне видання

АДАМ КЛАРК

ТЛУМАЧЕННЯ
НА ПОСЛАННЯ ДО ГАЛАТІВ

This copy has been printed in Ukraine

Книга підготовлена до друку
Християнською місією «Гамалііл та друзі»
м. Ванкувер, США

Ел. адреса: gamalielandfriends@gmail.com
Website: gamalielfriends.com

Телефон для дзвінків в США: (360) 518-9510

Підписано до друку 24.05.2018 р.
Формат 60 x 84 1/16. Папір офсет.
Ум. друк. арк. 6,00. Наклад 500. Зам. № 10

Видруковано ПП Дятлик М. С.
35304 Рівненська область, Рівненський район,
с. Корнин, вул. Центральна, 58

Свідоцтво суб'єкта видавничої справи
РВ № 11 від 12.06.2002 р.



Адам Кларк (1762-1832)
является крупнейшим представителем
уэслианского богословия
и убежденным сторонником
библейской святости.
После Джона Флетчера и Джона Уэсли,
Кларк является следующим именем
в цепи прославленных проповедников
святости и богословов
уэслианского направления.