

Ианнуарий Ивлиев



Евангелие от Иоанна

Богословско-экзегетический
комментарий

СЕРИЯ
«БОГОСЛОВСКО-ЭКЗЕГЕТИЧЕСКИЙ
КОММЕНТАРИЙ»

•
«И увидел я новое небо
и новую землю». Апокалипсис
Ианнуарий Ивлиев

•
Евангелие от Марка
Ианнуарий Ивлиев

•
Евангелие от Луки
Ианнуарий Ивлиев

•
Евангелие от Иоанна
Ианнуарий Ивлиев

•
Деяния апостолов
Ианнуарий Ивлиев

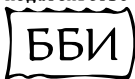
ИАННУАРИЙ ИВЛИЕВ

ЕВАНГЕЛИЕ ОТ ИОАННА



БОГОСЛОВСКО-ЭКЗЕГЕТИЧЕСКИЙ
КОММЕНТАРИЙ

ИЗДАТЕЛЬСТВО



МОСКВА

ББК 86.37
УДК 276
И 255



Ивлиев Ианнуарий

Евангелие от Иоанна. Богословско-экзегетический комментарий. – М.:
Издательство ББИ, 2020. – xvi + 285 с.

ISBN 978-5-89647-393-0

Новая книга Ианнуария Ивлиева – не привычный, развернутый комментарий, выстроенный по единому цельному плану, а сборник разных по жанру текстов, посвященных Евангелию от Иоанна. Основу комментария составляют материалы, а точнее говоря, тезисы к лекциям по Четвертому Евангелию. У читателя есть возможность заглянуть в «научную лабораторию», в которой один из самых известных отечественных библеистов готовился к своим выступлениям. Формат тезисов предполагает краткость, сжатость, афористичность. Лапидарные высказывания соседствуют с яркими, неожиданными, порой провокационными аллюзиями и ассоциациями, высвечивающими сокровенную суть «слишком другого», по сравнению с синоптическими, Четвертого Евангелия. Значительная часть книги посвящена убедительному разъяснению очень важного для самого исследователя тезиса о том, сколь много загадок таит в себе это Евангелие – такое обманчиво простое и удивительно глубокое.

Редактор: Артемий Корыхалов

Верстка: Николай Жильцов

Обложка: Надежда Павлючик

Все права защищены. Никакая часть данной книги не может быть воспроизведена в какой бы то ни было форме, включая размещение в сети интернет, без письменного разрешения владельцев авторских прав.

© Людмила Карпова, текст, 2020

© Библейско-богословский институт св. апостола Андрея, 2020

ул. Иерусалимская, д. 3, Москва, 109316

standrews@standrews.ru, www.standrews.ru

СОДЕРЖАНИЕ

ПРЕДИСЛОВИЕ.....	x
ВОСКРЕСНЫЕ ЛЕКЦИИ. ТЕЗИСЫ	1
ВВЕДЕНИЕ	3
Часть I: главы 1 – 4, 6	12
Пролог (Ин 1:1-18).....	12
Свидетельство Крестителя о Грядущем (Ин 1:19-28).....	32
Указание Крестителя на Иисуса (Ин 1:29-34)	35
Первые ученики (Ин 1:35-39)	37
Призвание Петра (Ин 1:40-42)	39
Призвание Филиппа и Нафанаила (Ин 1:43-51).....	40
Первое знамение: Брак в Кане (Ин 2:1-11)	42
Переход в Капернаум (Ин 2:12)	45
Очищение Храма (Ин 2:13-22)	46
Пребывание в Иерусалиме (Ин 2:23-25).....	49
Беседа с Никодимом (Ин 3:1-15).....	50
Комментарий евангелиста (Ин 3:16-21, 31-36)	55
Второе свидетельство Иоанна Крестителя (Ин 3:22-30).....	58
Иисус покидает Иудею и идет в Галилею через Самарию (Ин 4:1-4).....	59
Беседа с самарянкой (Ин 4:5-26).....	60
Удивление учеников (Ин 4:27)	65
Самарянка говорит своим об Иисусе (4:28-30)	66
Беседа с учениками (Ин 4:31-38).....	66

Вера самарянских крестьян (Ин 4:39-42)	69
Иисус оставляет Самарию и идет в Галилею (Ин 4:43-45)	69
Исцеление сына царедворца (Ин 4:46-54)	70
Насыщение пяти тысяч (Ин 6:1-13)	71
Иисуса принимают за Царя (Ин 6:14-15)	75
Буря на озере (Ин 6:16-21)	75
Народ переправляется через озеро и находит Иисуса в Капернауме (Ин 6:22-25)	77
Беседа Иисуса. Хлеб жизни, данный Отцом	78
Первая часть беседы (Ин 6:26-40)	78
Вторая часть беседы (Ин 6:41-51a)	83
Третья часть беседы о хлебе (Ин 6:51б-59)	85
Ученики смущены словами Иисуса (Ин 6:60-65)	87
Отход многих учеников. Верность Двенадцати. Исповедание Петра (Ин 6:66-71)	88
Часть II: главы 5, 7 – 12	91
Иисус идет в Иерусалим на Пасху (Ин 5:1)	91
Исцеление расслабленного при купальне (Ин 5:2-9)	92
Недовольство иудеев и ответ Иисуса (Ин 5:10-19)	94
Речь об отношении Сына к Отцу (Ин 5:20-29)	97
Речь о свидетельстве (Ин 5:30-40)	102
Объяснение неверия иудеев (Ин 5:41-47)	106
Следующий аргумент в споре с иудейскими книжниками (Ин 7:15-24)	108
Возвращение из Иерусалима в Галилею. Братья уговаривают Его явить себя в Иерусалиме (Ин 7:1-9)	111

Тайный приход на праздник Кушечей (Ин 7:10-13).....	112
Учение Иисуса в Храме (Ин 7:14, 25-36).....	114
Источник живой воды (Ин 7:37-44).....	116
Восхищение народа и защита Никодимом (Ин 7:45-52).....	118
Отрывок о женщине, обвиненной в прелюбодеянии (Ин 7:53 – 8:11).....	119
Иисус заявляет о себе, что Он – Свет мира (Ин 8:12-20).....	121
Иисус развивает мысль о своем Откровении (Ин 8:21-30).....	123
Свобода в познании истины (Ин 8:31-34)	125
Иудеи – не сыны Авраама; не свободные, но рабы (Ин 8:35-51).....	126
Иисус Христос существовал прежде Авраама (Ин 8:52-59).....	129
Слепота – физическая и духовная (Ин 9:1-41)	131
Речь об овцах и пастыре (Ин 10:1-18).....	136
Новый спор иудеев (Ин 10:19-21).....	140
Столкновение на праздник обновления (Ин 10:22-42).....	141
Знамение воскрешения Лазаря (Ин 11:1-44).....	143
Смертельный заговор (Ин 11:45-57)	150
Помазание – приготовление к смерти. Заговор против Лазаря (Ин 12:1-11)	151
Вход в Иерусалим (Ин 12:12-19).....	153
Эллины и наступление «часа» (Ин 12:20-26).....	155
Последняя публичная беседа и ее результаты (Ин 12:27-50).....	156

Часть III: Иисус получает славу (главы 13 – 20).....	161
A. ЛЮБОВЬ И ОТВЕРЖЕНИЕ (Ин 13:1-38).....	161
Омовение ног и предсказание предательства Иуды (Ин 13:1-30)	161
Заповедь любви и предсказание об отречении Петра (Ин 13:31-38)	164
B. ПРОЩАЛЬНЫЕ СЛОВА: БЕСЕДЫ И МОЛИТВЫ (Ин 14 – 17)	166
Первая беседа: уход и возвращение (Ин 14:1-31)	166
Вторая беседа. Единство со Христом и вражда с миром (Ин 15:1 – 16:4)	173
Действие Святого Духа (Ин 16:5-11)	179
Дух Истины (Ин 16:12-15)	180
Печаль, ставшая радостью (Ин 16:16-24)	181
Прямой доступ (Ин 16:25-28).....	182
Христос и Его дары (Ин 16:29-33)	182
Слава Креста (Ин 17:1-5)	183
Дело Иисуса и смысл ученичества (Ин 17:6-8)	186
Молитва об учениках (Ин 17:9-19).....	187
Молитва обо всех верующих (Ин 17:20-21)	189
Дар и обетование славы (Ин 17:22-26)	190
C. ВОЗНЕСЕНИЕ (Ин 18:1 – 20:29)	191
Предательство и арест (Ин 18:1-12).....	191
Суд над Иисусом и Петром (Ин 18:13-27).....	193
Иисус и Пилат (Ин 18:28 – 19:16).....	195
Распятие и погребение (Ин 19:17-42)	199
Обнаружение пустой гробницы (Ин 20:1-10)	204
Явления Воскресшего (Ин 20:11-29)	205

Часть IV: Эпилог (Ин 20:30 – 21:25)	209
Заключение I. Цель Евангелия (Ин 20:30-31)	209
Заключение II. Явление при рыбной ловле (Ин 21:1-14).	210
Петр – пастырь Церкви (Ин 21:15-19)	212
Судьба возлюбленного ученика (Ин 21:20-24).	214
Последнее заключение (Ин 21:25).	216
Евангелие от Иоанна: его особенные свойства	217
В начале было слово	241
Знамена в Евангелии от Иоанна	260
«Родиться свыше»: популярная экзегеза Ин 3:1-15	270
Поклонение в духе и истине (Ин 4:23-24).	274
К вопросу об «уксусе» в Ин 19:29	277
Приложения	279
«Аз есмь» – формулы в Евангелии от Иоанна	280
Знамена в Евангелии от Иоанна	281
Статистика в лексике Евангелия от Иоанна	282
Хиазм в структуре Евангелия от Иоанна	284

ПРЕДИСЛОВИЕ

За неполные два года, прошедшие со дня кончины архимандрита Ианнуария (Ивлиева), выходит уже пятая книга его трудов, посвященных Новому Завету.

Отец Ианнуарий прочел несчетное количество лекций, постоянно возвращаясь к одним и тем же темам, разрабатывая новые и опять обращаясь к старым. Делал он это настолько блестяще, что у многих невольно возникал вопрос: когда же, наконец, у отца Ианнуария дойдут руки до публикации того, о чем он так убедительно и изящно говорил? Как бы все это не пропало, не осталось только в памяти слушателей!

Сам он откладывал издательские труды на потом, будучи не в силах сократить число своих лекций, отказаться от других многочисленных обязательств. Долгожданной первой ласточкой стал комментарий на Апокалипсис Иоанна, изданный ББИ еще при жизни автора. Как будто почувствовав вкус и поняв востребованность своего слова как слова печатного, отец Ианнуарий стал готовить к изданию и другие свои работы. Совсем незадолго до кончины он увидел вышедший в свет комментарий к Евангелию от Марка. Однако остальные труды готовить к изданию пришлось уже его друзьям и ученикам.

Можно сказать, начинается вторая научная жизнь отца Ианнуария – как автора многочисленных книг. Судя по всему, она будет не менее богата познавательным общением, чем жизнь отца Ианнуария-лектора и преподавателя. Так, есть все основания надеяться, что и эта книга, посвященная Еван-

гелию от Иоанна, станет продолжением, но не окончанием уже начатой серии богословско-экзегетических комментариев. Верим, что свет увидит и комментарий к Евангелию от Матфея.

Книга, которую вы держите в руках, отличается от уже изданных тем, что это не привычное, развернутое, гладкое повествование, выстроенное по единому цельному плану, а сборник различных по жанру текстов из архива автора, посвященных Четвертому Евангелию.

Надо признаться, что на публикацию этих материалов редакционная группа решила не без некоторых сомнений. Сам отец Ианнуарий не раз говорил, что в его ближайшие планы не входило писать целостное исследование по Евангелию от Иоанна. И это понятно – Четвертое Евангелие «слишком другое» по сравнению с первыми тремя, которые оттого и называются синоптическими, что имеют много согласий, общего материала и точек пересечения. В каком-то смысле перед нами предстают два разных взгляда на одно и то же Благовестие – взгляд евангелистов Матфея, Марка и Луки (при всех их различиях) и взгляд Иоанна, прозванного Богословом. Можно сказать, что общность синоптических Евангелий потому и очевидна, что есть существенно отличное от них Евангелие от Иоанна. Не будь его, мы бы гораздо охотнее говорили о различиях между синоптиками, нежели об их сходстве.

С другой стороны, в архиве архимандрита Ианнуария обнаружилась внушительная по объему папка (282 листа рукописного текста) с материалами к лекциям, которые автор читал еще в 1996 – 1998 годах. Аудиторией тогда были слушатели воскресной школы для взрослых при Санкт-Петербургской духовной академии, прихожане академического храма и многие другие – все, кто стремился послушать популярного среди семинаристов преподавателя.

Лекции проходили по воскресным дням, после Божественной литургии, в классе-амфитеатре на третьем этаже духов-

ной школы. По воспоминаниям самого лектора, послушать его собиралось иногда до ста человек. В те времена лекции по библеистике для «простого народа» были довольно необычным делом. Тем самым создавался своеобразный прецедент. Пожалуй, и во все последующие годы отец Ианнуарий оставался бесспорным властителем этого, созданного им жанра, почему и был до конца своих дней желанен на самых разных площадках, открытых для широкого круга слушателей.

Эти лекции, а точнее тезисы или даже конспект к ним, и стали центральным текстом настоящего сборника. Редактура, которой он подвергся при подготовке к изданию, – самая щадящая. Конечно, если бы отец Ианнуарий все-таки решился на составление добротного исследования, подобного тому, что написал или почти довел до публикации по Евангелиям от Марка и от Луки, он бы еще много работал над текстом. Но раз уж работа была прервана с его кончиной, мы решили опубликовать тезисы в существующем виде.

При всей рискованности данной публикации у нее есть и несомненные плюсы. Они заключаются не только в том, что мы имеем возможность, образно говоря, заглянуть в ту научную лабораторию, в которой отец Ианнуарий готовился к своим лекциям. Сам формат или, если угодно, жанр тезисов к лекциям предполагает их краткость, сжатость и даже своего рода афористичность. Так рождаются неожиданные лапидарные высказывания, которые схватывают самую суть и могут быть развернуты в полноценный текст. Например: «Они безбожно служили Богу» (об иудеях в связи с Ин 8:46-51). Или: «У Церкви две опасности: извне – волки, изнутри – наемники, которые делают карьеру» (в связи с отрывком Ин 10:11-15). Или еще: «Этот мир – не мир живых, но мир умирающих. Через смерть и воскресение Христа мы идем не к смерти, но к жизни». Или о Втором пришествии Христа: «Обычно мы либо совсем об этом не думаем, либо только об этом и думаем». Емких, кратких, но при этом богатых смыслами афоризмов в тексте лекций достаточно, и все они слов-

но заставляют приостановить чтение текста, отложить книгу на время и хорошенько обдумать. Обдумать подчас всего одно предложение! Так чтение тезисов лекций развивает в читателе умение додумывать, расширять смысл написанного, «читать между строк».

Конечно, краткость в данном случае не была самоцелью для автора – она имела вполне функциональное значение: тезисы служили опорным планом лекции, благодаря которому сохранялась последовательность и логичность изложения и исключались слишком далекие отступления. И все же и здесь кроме сухого функционала (нередко тезис сформулирован одним словом) мы встречаем тексты «с душой», логично выстроенные и продуманные до деталей.

Еще одна особенность, характеризующая метод отца Ианнуария как исследователя Писания, – постоянное стремление *задать вопрос тексту Евангелия*, спросить: почему так, а не иначе написал евангелист? Осмысление текста происходит через вопрошание, проблематизацию того или иного оттенка смысла.

Помимо вопросов сугубо научного, библеистического характера автор опирается на текст Евангелия и для рассмотрения нравственных, а подчас и житейских, психологических, поведенческих феноменов. Что такое любовь? Предательство? Послушание? Подобные штрихи выдают в авторе пронизательного наблюдателя жизни во всем ее многообразии «слишком человеческого». Не обходит он вниманием и вопросы современной церковной жизни. И опять они разрешаются с опорой на Писание, на текст Евангелия. Такой подход можно встретить нечасто, и, возможно, он будет понятен, актуален и полезен для тех читателей, кто не понаслышке знаком с современными церковными обычаями. В чем-то он может показаться даже провокационным, но провоцирует он благодатные процессы: самому начать мыслить, самому отправиться на поиск ответов, имея верный ориентир – Божественное Откровение, выраженное в Писании.

В сборник вошли также и другие материалы, в том числе расшифровки аудио и видеозаписей выступлений архимандрита Ианнуария.

С каждым из апостолов, священных писателей Нового Завета, у отца Ианнуария складывались, если можно так сказать, свои взаимоотношения. В какой-то период он был по-настоящему увлечен посланиями апостола Павла: много времени посвящал переводам его посланий, изучению его богословия, старался проникнуться самим стилем, прочувствовать язык Павла. Это явно ощущалось в лекциях отца Ианнуария. Однако не меньший интерес у него вызывали и писания святого апостола Иоанна (корпус Иоанна, как выражаются библеисты). И, пожалуй, этот интерес был в чем-то даже еще масштабнее и не лишен того чувства, которое можно определить как священный трепет. Так, отец Ианнуарий с большим воодушевлением воспринял появившееся в последние десятилетия XX века толкование Евангелия от Иоанна как произведения, выстроенного в соответствии с классическим библейским хиазмом. О том, что это такое, читатель пусть сам узнает из этой книги. Отношение же отца Ианнуария к такой трактовке было не просто признанием серьезного научного открытия, а чем-то сродни восхищению, которое испытывает настоящий ценитель красоты перед великим произведением искусства: живописи, скульптуры, архитектуры*.

Не случайно единственную вводную лекцию по Евангелию от Иоанна, которую отец Ианнуарий читал регулярно в последние годы своей жизни для катехуменов в Феодоровском соборе (в этом сборнике – ее более ранние версии), он

* Помню, как отец Ианнуарий объяснял мне феномен хиазма в применении к Евангелию от Иоанна примерно в таких выражениях: «Представляешь какой-нибудь знаменитый средневековый готический собор в Европе – ведь все эти мельчайшие детальки, скульптурки, орнамент тщательно выточены не только там, где видит человеческий глаз, но и там, на высоте, где их никто никогда не должен увидеть! Но ведь Бог-то видит! Так и здесь: эта красота – как кружево, которое не сразу заметит человеческий глаз при обычном, «линейном» чтении, но Бог ее видит! – *прим. прот. А. Сорокина.*

предпочитал называть «Загадочные свойства Евангелия от Иоанна». И значительная часть лекции посвящалась убедительному разъяснению исходного тезиса о том, сколь много загадок таит в себе Четвертое Евангелие – такое обманчиво простое и такое удивительно глубокое.

*Протоиерей Александр Сорокин,
иерей Артемий Корыхалов,
Санкт-Петербург, 2020 г.*

ВОСКРЕСНЫЕ ЛЕКЦИИ
ТЕЗИСЫ



ВВЕДЕНИЕ

Евангелие от Иоанна – это Евангелие «с орлиного взгляда». Почему орел? Только он может смотреть на солнце, т. е. проникать в вечные тайны, в замыслы Бога. Чтение его создает впечатление близости к Богу.

Отличия от синоптиков

Чего нет? Многого: рождества, крещения, искушений, Тайной вечери, Гефсиманского сада, вознесения. Нет исцелений одержимых бесами. Нет ни одной притчи! Нет кратких афоризмов, но есть длинные речи Иисуса и богословские рассуждения.

Важнее то, что есть «противоречия».

1. Начало служения. Мк 1:14; Лк 3:18-20; Мф 4:12 – *после* ареста Иоанна Крестителя. Ин 3:22-30; 4:1-2 – *задолго до* ареста.

2. Где проповедал? У синоптиков – Галилея, а Иерусалим – 1 неделя. У Иоанна Иерусалим и Иудея, а Галилея – эпизодически (2:1-3; 4:34-51; 6:1-7, 14). В Иерусалиме: на Пасху (очищение храма) – 2:13; какой-то праздник – 5:1; Кущи – 7:2-10; зимой (Обновление) – 10:22. После десятой главы уже не покидает Иерусалима, т. е. несколько месяцев от Обновления до Пасхи.

Правда, в других Евангелиях упомянуто о других посещениях (Мф 23:37; Лк 13:34), но и только.

Объяснение давал «отец церковной истории» Евсевий Кесарийский. Иоанн проповедовал устно. Когда Матфей, Марк и Лука стали известны всем, он их одобрил, но добавил, что в них отсутствует рассказ о деяниях, совершенных Иисусом в начале служения, т. е. до ареста Иоанна. Тогда-то Иисус и служил в Иерусалиме, о чем молчат синоптики.

3. Другая *длительность*. Синоптики – 1 год (1 Пасха). У Иоанна – 3 Пасхи, приблизительно 3 года.

Но это видно и у синоптиков (намек). Мк 2:23 – весна (колосья); Мк 6:39 – весна (зеленая трава), преобразование в Кущи (Мк 9:5), т. е. в начале *октября*. Затем – последняя Пасха. Получается примерно 3 года.

4. Не объясняется:

Очищение

- Ин 2:13-22 – в начале;
- Мк 11:15.17; Мф 21:12-13; Лк 19:45-46 – в конце.

Распятие

- Ин до Пасхи;
- синоптики в Пасху.

Особые знания Иоанна

Что он знает?

- брак в Кане (2:1-11);
- посещение Никодима (3:1-17);
- самарянка (4);
- Лазарь (11);
- омовение ног (13:1-17);
- учение о Св. Духе (14-17);

– Фома (11:16; 14:5; 20:24-29) }
 – Андрей (1:40.41; 6:8.9; 12:22) } Становятся личностями.
 – Филипп (6:6-7; 14:8.9) }
 • мелкие детали: 6:9; 6:19; 6:2; 19:23; 19:39; 12:3 – говорит *очевидец*. У Иоанна больше конкретных знаний. Или особая информация.

Он хорошо знал Палестину и Иерусалим:

- 2:20 – сколько времени строился Храм;
- 4:9 – иудеи и самаряне;
- 4:9 – взгляд на женщину;
- 5:10; 7:21-23; 9:14 – суббота;
- 1:28; 12:1 – две Вифании;
- 2:1; 4:46; 21:2 – Кана в Галилее;
- 4:5 – Сихарь возле Сихема;
- 5:2 – Овечьи ворота и купальня;
- 9:7 – купальня Силоам;
- 9:23 – притвор Соломона;
- 18:1 – Кедрон;
- 19:17 – Череп.

Ведь Иерусалим был разрушен!

Все по памяти!

Обстоятельства написания

Почему Иоанн отобрал определенные факты? Эфес ок. 100 года. Особенности:

Христианство постепенно входит в языческий мир. Оно больше не иудейская секта. Заявляет о себе по-новому, на ином языке.

Что грек мог понять в Мф 1? Кто такой Давид? Грека не волновали расовые отличия иудеев. Кто такой Мессия, Христос? Слово странное. Должен ли грек перестраивать свою мысль? Выучить Ветхий Завет? Надо ли расставаться со своей культурой?

Иоанн находит решение (как и Павел). Он *использует философию*.

1. *Логос*. Разум → слово, смысл (понятие, причина). Иудеи знали о Слове-силе (Быт 1:3). Греки знали о Логосе-причине. Они знали космос и его порядок – разум. Кто создал его? Логос. Божественный разум.

Что дает человеку разумность? Логос – божественный разум в человеке.

Иоанн: все определяет Логос. И этот разум Бога *открылся* в человеке во Христе. Бог – человек. (Это понятно греку).

2. У греков – два мира. Один – мир теней и копий, нереальный. Другой – вечный и подлинный, реальный. Невидимый – истинный, видимый – тень. Это Платон (идеи, формы). Но как попасть в этот мир?

Иоанн: это дает нам Иисус Христос. Он вводит понятие ἀλήθεια – Истина, реальность. Иисус – реальный свет (1:9), хлеб (6:32), лоза (15:1), Его Суд реален (8:16). Иисус – реальность в мире теней. Прообраз человека, его идея, форма.

Какие выводы? Иисус и Его деяния не только временные явления, но *окна* в реальность.

Иоанн это понятие выражает понятием στήριον – знак, знамение (вот что такое Его чудеса: это стрелки, окна в реальность Бога).

Особенности «чудес»

1. У синоптиков Иисус делает чудеса из сострадания (Мк 1:41 – прокаженный; Мк 5:22 – Иаир; 9:19 – отец эпилептика, и т.д.). Иоанн: чудеса – не акты сострадания, а явления славы (δόξα, шехина). См.: 2:11 – *Кана*; 11:4 – *Лазарь*; 9:3 – *слепорожденный*.

2. Чудеса сопровождаются рассуждениями, разъяснениями их смысла. Глава 6 – хлеб жизни (насыщение); глава 9 – свет миру (слепорожденный); глава 11 – воскресение и жизнь (Лазарь). Чудеса – не единичные акты. Они – возможность видеть, что Бог (через Иисуса) делает всегда, это окна в реальность.

Иисус не просто кого-то накормил. Это иллюстрация (*символ*) того, что Он – реальный хлеб жизни, свет, воскресение и т.д.

Чудо – знак, символ.

Климент Александрийский увидел в этом особое вдохновение. Это – «духовное Евангелие». То есть Иоанна интересует не столько факт, сколько его смысл, истина. Этого нет у синоптиков. Не историческое, но духовное Евангелие.

Итак, у Иоанна Иисус – сошедший на землю Божественный разум, смысл, причина, истинная реальность, выводящая людей из мира теней в «мир Платона». Христианство облачилось в греческие одежды.

Появление ересей

Возникновение структуры Церкви, учения – всегда сопровождается поисками и заблуждениями. Ересь – не ложь. Это выпячивание *части* истины. (Например, Иисус – человек, Иисус – Бог).

Грубо говоря, Иоанн борется с *двумя ересями*:

1. *Иоанниты*. Фигура Крестителя была привлекательной для иудеев. Крещение Иоанна принимали многие (см: Лк 19:1-7).

Иоанн ставит Крестителя на надлежащее место. Иисус и Иоанн встречаются, действуют вместе. Иоанн признает преемственность Иисуса. Не Иоанн Креститель – свет (1:8). Сам Креститель говорит, что он – не Мессия (1:20; 3:28; 4:1; 10:41; 5:36). Это критика не Иоанна, а иоаннитов.

2. *Гностики*. Учили, что материя – порочна. Дух – благ. Мир создан Демииургом и архонтами. Бог не касается мира. Он испускает серию эманаций (излучений). Одно из них оказалось так далеко от Него, что смогло соприкоснуться с материей. Эта эманация и сотворила мир.

Знание о Боге уменьшается в эманациях, становясь враждебными Ему. Поэтому Творец был анти-Богом.

Отсюда Ин 1:3: Все через него. Далее: Бог *возлюбил* мир (3:16). Он сотворил мир, любит его и заполняет его.

Гностики искажали идею боговоплощения:

1. Иисус – одна из эманаций, т. е. полубог, посредник, удаленный от подлинного Бога.

2. Иисус не имел тела, плоти. Он призрак, δόκησις. Иоанн: Слово стало плотью (1:14).

Августин: много общего у философов с христианством. Но никто из них не мог сказать 1:14!

Поэтому 1 Ин 4:3.

3. Иисус – человек, на которого сошел Святой Дух. Дух пребывал *на* Нем до смерти. Но Дух не может ни страдать, ни умереть. Он покинул Иисуса. «Боже Мой! Боже Мой! Почему ты меня оставил»?

Итак, одни не верили в Бога Иисуса. Он – эманация. Другие не верили в человека Иисуса. Он – призрак.

Человеческая природа Иисуса

Теории гностиков. Ответом на эти теории было подчеркивание человечества Иисуса. Иисус «возмущается», изгоняя торговцев из Храма (2:15). Он устает от долгого пути (4:6), Он голоден (4:3). Он сочувствует (6:5, 20). Он тоскует и плачет (11:33,35,38). Он «жаждет» (19:28). Это не призрак, а человек. Он делит с людьми все последствия их грехов.

Божественность Иисуса

Но нигде больше так сильно не показано, что Иисус – Бог.

1. Он *предвечен*. «Прежде, нежели был Авраам, – Я есмь» (8:58). Он имел славу у Отца *до* мира (17:5). Он сошел с небес (6:33-38).

2. Он *всеведущ*. Он имеет сверхъестественное знание о прошлом самарянки (4:16.17) – подобные примеры: 5:6; 6:6; 6:61-64; 11:44.

3. Он – *начальник своих действий*. Не руководствуется чьи-либо влияниями и советами. То есть Он свободен. Чудо в Кане (2:4). Добровольное лишение жизни (10:18; 19:11).

Итак, Он – Богочеловек (в отличие от человекобогов).

Автор Четвертого Евангелия

Апостол Иоанн. Возможно, записал и придал форму не он, но он – первоначальный автор. Что мы о нем знаем?

Он – сын Зеведея, богатого рыбака на Галилейском море (Мк 1:19-20). Его мать – Соломия (Мф 27:56; Мк 16:1). Возможно, она была сестрой Марии, Матери Иисуса. Иоанн вместе с Иаковом последовал за Иисусом (1:20). Входит в число ближайших учеников. Их список всегда начинается Петром, Иаковом и Иоанном.

По характеру – вспыльчив и нетерпелив. Поэтому Иисус дал им с Иаковом прозвище Воанергес – «сыны грома», то есть гром (Мк 9:38; Лк 9:49). Примеры: Лк 9:54 – стереть с лица земли деревню в Самарии. Честолюбие: Мк 10:5; Мф 20:20.

В Деяниях он всегда с Петром, но сам не говорит.

У Павла упоминается только в Гал 2:9: «Столп Церкви».

Евсевий рассказывает о его жизни. Сослан на о. Патмос при Домициане. Стал епископом в Малой Азии. Случай с юношей в Эфесе, который стал бандитом. Иоанн требует отчета о душе юноши у пресвитера, которому он юношу поручил. «Увы, он погиб». «Погиб»? «Для Бога он погиб, отпал от благодати...» Иоанн отправляется в горы, был захвачен бандитами. Бежит за главарем-юношей: «Сын мой! Ты бежишь от своего отца...» Он готов умереть за него. Юноша вернулся на праведный путь. Мы видим любовь и мужество Иоанна (это из Климента).

У Иринейя (140 – 202 гг.) Евсевий заимствует другую историю, как Иоанн бежит из бани, где находится гностик Керинф – «враг истины».

Иоанн Кассиан (360 – 430 гг.) рассказывает, как Иоанн играл с ручной куропаткой. Его упрекают, что он впустую тратит время. «Если лук всегда держать натянутым, он скоро перестанет стрелять прямо».

Любимый ученик

Примечательно, что само Евангелие не говорит ни слова об Иоанне (*contra synopt.*). Но говорит о:

1. *Любимом ученике*. Лежит на груди Иисуса (Ин13:23-25). Случай с Марией (19:25-27). Его и Петра встретила Мария Магдалина (20:2). Он присутствует при последнем явлении Иисуса (21:20).

2. Некоем *свидетеле, очевидце* (Ин 19:35; 21:24).

Традиция отождествлять любимого ученика с Иоанном. Немногие – с Лазарем, которого любил Иисус (Ин 11:3.5) или с молодым человеком (Мк 10:21).

Но стал ли бы говорить о себе Иоанн, что он – любимый ученик? Это невероятное тщеславие. Поэтому, может быть, это свидетельство кого-то другого?

Свидетельства Церкви

Иоанн отличается длинными речами Иисуса. Написано около 100 года, то есть через 70 лет после распятия. Может ли это быть дословной передачей слов Иисуса? Или это пересказ с добавлением пророчеств?

Свидетельство Ириней (ученика Поликарпа – ученика Иоанна):

«Иоанн, ученик Господа, возлежавший на Его груди, сам опубликовал Евангелие в Эфесе, когда он жил в Азии».

Итак, Иоанн и написал, и издал.

Климент Александрийский: «Последним Иоанн, увидев, что все материальное получило отражение в Евангелиях, побуждаемый своими друзьями, написал духовное Евангелие».

«Побуждаемый». Значит это более, чем личное произведение. За ним стоит Церковь. Он пишет по просьбе других.

Мураториев Канон (Рим, ок. 170 г.):

«По просьбе своих друзей-учеников и своих епископов Иоанн, один из учеников, сказал: “Поститесь со мной три дня от сего, и что бы ни открылось каждому из нас, будь то в пользу моего Евангелия или нет, расскажем это друг другу”. В ту же ночь открылось Андрею, что Иоанн должен рассказать все, а ему должны помочь все остальные, которые потом и проверяют все написанное».

То есть: работала *комиссия*, которая стояла за авторитетом и памятью Иоанна, которому было около 100 лет. Таким образом, группа людей не только записывала, *что говорил* Иисус, но и то, *что они понимали* под этим. Их направлял Святой Дух.

- Марк: с четким изложением фактов, удобно для *миссионера*;
- Матфей: с систематическим изложением учения – для *наставника*;
- Лука, с его глубокой симпатией к Иисусу, другу всех людей, – для *священника* или *проповедника*;
- Иоанн – Евангелие для *богослова-созерцателя*.

Иоанн освещает синоптиков, как светильником.

Не репортаж, а раскрытие смысла. Икона, символ, знак. Его написал не один человек и не группа, а Дух Святой через человека или группу.

Записавший Евангелие

Кто же такой «свидетель, очевидец», записавший Евангелие? В то время в Эфесе было два Иоанна: апостол и старец.

Папий Иерапольский: он собирает «что сказал Андрей, Петр, что Филипп, что Фома, что Иаков, что *Иоанн*, Матфей или другой из учеников Господних, что еще Аристон и *пресвитер Иоанн*, ученики Господни, говорят».

Евсевий и Дионисий Великий сообщают о двух могилах в Эфесе: апостола и пресвитера Иоанна.

А что говорят 2 Ин и 3 Ин? Они начинаются: «Старец избранной госпоже и детям ее» (2 Ин 1); «Старец возлюбленному Галию» (3 Ин 1).

Итак, послания непосредственно записал Иоанн – пресвитер. В них отразились мысли престарелого апостола, которого пресвитер называет «ученик, которого любил Иисус».

Возможно, что пресвитер Иоанн был председателем комиссии.

За этим Евангелием стоят: Иоанн – пресвитер, группа эфесских друзей, апостол Иоанн, вся Эфесская церковь, Святой Дух, Христос Воскресший.



ЧАСТЬ I: ГЛАВЫ 1 – 4, 6

ПРОЛОГ (Ин 1:1-18)

¹ В начале было Слово, и Слово было у Бога, и Слово было Бог. ² Оно было в начале у Бога. ³ Все чрез Него начало быть, и без Него ничто не начало быть, что начало быть. ⁴ В Нем была жизнь, и жизнь была свет человеков. ⁵ И свет во тьме светит, и тьма не объяла его. ⁶ Был человек, посланный от Бога; имя ему Иоанн. ⁷ Он пришел для свидетельства, чтобы свидетельствовать о Свете, дабы все уверовали чрез него. ⁸ Он не был свет, но был послан, чтобы свидетельствовать о Свете. ⁹ Был Свет истинный, Который просвещает всякого человека, приходящего в мир. ¹⁰ В мире был, и мир чрез Него начал быть, и мир Его не познал. ¹¹ Пришел к своим, и свои Его не приняли. ¹² А тем, которые приняли Его, верующим во имя Его, дал власть быть чадами Божиими, ¹³ которые ни от крови, ни от хотения плоти, ни от хотения мужа, но от Бога родились. ¹⁴ И Слово стало плотью, и обитало с нами, полное благодати и истины; и мы видели славу Его, славу, как Единородного от Отца. ¹⁵ Иоанн свидетельствует о Нем и, восклицая, говорит: Сей был Тот, о Котором я сказал, что Идущий за мною стал впереди меня, потому что был прежде меня. ¹⁶ И от полноты Его все мы приняли и благодать на благодать, ¹⁷ ибо закон дан чрез Моисея;

благодать же и истина произошли чрез Иисуса Христа. ¹⁸ Бога не видел никто никогда; Единородный Сын, сущий в недре Отчем, Он явил.

Сформирован в виде гимна.

Его тема – христианское учение о Логосе. Гимн расширен прозаическими комментариями.

Логос Бога – у греческих философов. Иоанн не разъясняет общеизвестный термин. Но он видит происхождение этого учения в иудейской концепции о Слове Божьем (Премудрости). Оправдание этого учения в жизни и личности Иисуса Христа.

Павел объявил: «человек во Христе – новое творение» (καὶνὴ κτίσις; 2 Кор 5:17). Эту мысль Иоанн соединил с иудейским учением о творческом Слове. Поэтому он излагает свое учение о Логосе фразой из Быт 1.

Божественное предсуществование Логоса – 1:1-2

Учение о Логосе

Христианство возникло в иудаизме. Но вскоре вышло в широкий мир. Иудейские идеи были непонятны грекам: Мессия? Как это представить?

Задача Церкви – использование и создание предпосылок для принятия Вести.

Один из связующих иудейство и греческий мир пунктов было понятие Логоса, *Слова*. Каковы исторические корни этого понятия?

Четыре направления.

1. Слово – не просто звук. Оно действует. Оно живое и заряжено энергией. Поэтому евреи так скупы на слова. В древнееврейском языке 10 000 слов (в дневнегреческом – 200 000).

2. Ветхий Завет. Пример необратимой силы: после того, как Исаак вместо Исава благословляет Иакова, он уже ничего не мог поделать (Быт 27). Слово вылетело и подействовало.

В Быт 1: «И сказал Бог...» Созидающая сила слова. Бог – сотворивший все Словом своим. Об этом сотни мест ВЗ.

3. Переводы Библии на арамейский язык – 100 лет до Р.Х. – таргумы.

Это была эпоха, когда о Боге думали как о *трансцендентном* Существо. Избегали антропоморфизмов. В таргумах вместо «Бог» часто ставили «Слово Божье».

Например, Исх 19:17: «вывел Моисей народ навстречу Богу (Слову Божию)». Или Втор 9:3: Бог – огонь. Таргум: Слово Божье – огонь.

Ис 48:13: «Моя рука основала землю, и Моя десница распростерла небеса».

Таргум: «Моим Словом основал Я землю и силою Моею развесил небеса».

Таким образом, выражение Слово Божье = Бог известно каждому иудею. *Мемра*.

4. Греческий Логос (слово, смысл, причина). Мудрость (ум). Жанр Премудрости: высказывания мудрых людей, а именно практическая мудрость (Притчи Соломона). Софии приписывается таинственная, извечная сила. Она олицетворена. Посредник и сотрудник Бога в творении.

Например, в Притч 3:13-26: она – древо жизни для тех, кто приобретает ее. Блаженны, кто сохранит ее. Господь премудростью своею основал землю, небеса утвердил разумом.

Итак София = Логос, творящий все.

Притч 4:5-13: Мудрость – свет для людей. Слово – свет для людей.

Притч 8:1 – 9:2:

«Господь имел меня началом пути Своего, прежде созданий Своих, *искони*: от века я помазана, от начала, прежде бытия земли. Я родилась, когда еще не существовало ничего, ... Когда Он уготовлял небеса, я была там, ... Тогда я была при Нем художницей».

Похоже на Ин 1.

Апокрифы премудрости – Сир 1:2-4:

«Прежде всего произошла Премудрость» и т.п.

Это примерно 100 г. до Р.Х. Тогда же книга *Премудрости Соломона* (в Египте, Александрия).

Здесь говорится почти то же, что у Иоанна.

Итак, до Иоанна: Слово Божье динамично. Им Бог творит. Оно – действие Бога. Мудрость – вечная созидающая и просвещающая сила.

Иоанн: Если вы хотите видеть *это* Слово, *эту* Мудрость, посмотрите на *Иисуса Христа*. В нем Слово Божье пришло к вам.

Исторические корни у греков

Перед Иоанном, как мы видели, стояла проблема: как представить христианство в греческом (Эфес) мире I века.

Идея *Слова* возникла в 560 до Р.Х., именно в Эфесе.

Гераклит. Образ реки (все течет). Но если так, в чем же постоянство? Почему не хаос? Какой может быть смысл? Геркалит: изменение не случайно. Оно контролируется Божьим *разумом* (Словом, Логосом). Все, всякое движение идет по плану, движется к цели (логос).

Что придает смысл *нам*, нашим движениям? Наш разум (слово, знание истины). В мире – это разум Божий.

Эта идея передалась *стоикам*. Закон периодичности: «все направляет Логос».

Филон (Александрия). Никто из греков не знал так хорошо Писание иудеев. Никто из иудеев не знал так хорошо философию греков. Он соединил два понятия: логос – мысль Божья, запечатленная в мире. Бог – кормчий, логос – штурвал, направляющая сила.

Этот логос дает человеку разум, способность знать и думать.

Логос – посредник между Богом и миром (это священник).

Иоанн – Иисус и есть совершенное воплощение Логоса, Слово, сошедшее на землю: сила, сотворившая и направляющая мир, дающая способность истинного знания, сила, через которую люди вступают в связь с Богом». «Слово стало плотью». «Разум Божий воплотился в человеке».

Ст. 1. Эта идея – в начальных стихах Евангелия от Иоанна. В первых двух стихах – три мысли:

1. Слово предвечно.
2. Слово тесно связано с Богом.
3. Слово – Бог.

Предвечность: *до* творения, искони, в *начале*.

Слово – не часть мира, не возникло во времени.

Если Иисус – Логос, то отсюда вывод: Бог есть любовь, был и будет любовью. Но как же гнев Божий, Его ревность, приказы убивать всех?.. Неужели изменился Бог? Нет, изменились знания о Боге. Раньше люди ничего лучшего не могли знать. Так и писали. Лишь в Иисусе они увидели, каким Бог был всегда (Евр 1:1).

«Это было ведь до того, как Бог стал христианином» – девочка, которой читали что-то кровожадное из Библии.

Иоанн говорит, что «христианином» Бог был всегда, но люди этого не знали.

Стих 1 – это начало Книги Бытия:

Ἐν ἀρχῇ ἐποίησεν ὁ θεὸς τὸν οὐρανὸν καὶ τὴν γῆν.

Иоанн ведет в глубь. Еще *до* неба и земли: ἦν ὁ λόγος.

Использует imperfect.

То же в Откровении 19:13; 22:13 (Альфа и Омега).

Павел не говорит о Слове, но мысль та же: «и Он есть прежде всего, и все Им стоит» (Кол 1:17).

О себе Иисус говорит так в Ин 17:5.

В Библии ближе всего: Притч 8:22-23:

«Господь имел меня началом пути Своего, прежде создания Своих, искони; от века я помазана, от начала, прежде бытия земли».

Иоанн никогда не употребляет слово σοφία (это было бы не очень понятно грекам). Ср.: Евр 4:12.

Ст. 16: καὶ ὁ λόγος ἦν πρὸς τὸν θεόν.

То есть Слово всегда было тесно связано с Богом, они неразрывны, нераздельны. Это значит, что никто кроме Иисуса не мог поведать нам, каков Бог, какова воля Божья о нас.

Грамматика: это не классическая конструкция «к Богу». В Ветхом Завете и особенно в Новом Завете: пара – «у»; πρὸς – «к».

«Слово было с Богом»:

καὶ θεὸς ἦν ὁ λόγος

Бог – сказуемое (предикат). Слово – подлежащее.

Итак, устанавливается *предсуществование, персональность и божественность* Слова.

Ст. 2: οὗτος ἦν ἐν ἀρχῇ πρὸς τὸν θεόν.

Повторяет и подчеркивает, что было сказано в стихе 1. Прежде всего *вечность* Логоса.

Ст. 3. *Творческое слово.*

Πάντα δι' αὐτοῦ ἐγένετο

«Все» – это космос. Все «стало», пришло в бытие – контраст с ἦν (imperfect).

Это из Книги Бытия. Всякий творческий акт начинается словами: «И Бог сказал...». Ср. Пс 32:6: «Словом Господа сотворены небеса, и духом уст Его – все воинство их».

Эту иудейскую концепцию развил Филон.

2 Ездр 6:38: «Ты сказал, да будет [сотворено] небо и земля, и слово Твое было совершившимся делом».

Для Иоанна *акцент* на этом моменте важен в связи с гностицизмом: Бог ↔ материя (извечная, в ней семя порчи). Хуже: Бог свят, Он Дух, Он не мог касаться материи. Создала мир эманация – Демиург, злой Бог.

Новый Завет: Кол 1:16; Евр 1:2.

Отсюда:

1. Бог *сотворил* мир из *ничего*. Рядом с Богом ничего не было. За всем стоит только Бог.

2. Этот мир несмотря ни на что – мир Божий. Бог близок ему. Вина за несовершенство мира лежит не на Боге, но на человеке (Адам – все люди). Это дает ощущение мира и его смысла.

3. *Пользуясь* миром, мы не должны забывать, что он не наш, а Божий. Во Христе Бог возвращает себе то, что Ему принадлежало всегда.

Ст. 3б: καὶ χωρὶς αὐτοῦ ἐγένετο οὐδὲ ἓν.

Отрицательная параллель характерна для иудейской поэзии. «Помимо (независимо от Него) ничто не пришло к бытию». Это исключает:

- а) вечность материи,
- б) причастность к творению ангелов или эонов.

Ст. 4а или 3с: ὁ γέγονεν ἐν αὐτῷ ζωὴ ἦν

До Златоуста толкование кончалось на οὐδὲ ἓν (ничего, ни единого), «ничто не начало быть». Начиная со Златоуста: «что *начало* быть (ὁ γέγονεν)» – мало что добавляет к смыслу. Но этот акцент (если это так) характерен для Иоанна. Кроме того, это уже не аорист, а *перфект*. (Это тоже против гностиков.)

Слово – жизнь и свет (стихи 4-5).

ὁ γέγονεν ἐν αὐτῷ ζωὴ ἦν

«Что пришло в бытие (что есть – perfectum), в Нем было жизнью».

То есть жизнь, которая вечно была в Слове, стала содержанием тварного мира (тайна *жизни*). Это истина и в физическом, и в духовном мире.

1. Иисус Христос, Слово и Сын – жизнь (11:25; 14:6), живой (Откр 1:18). Это Его жизнью все «стоит», все держится (Кол 1:17).

2. Сын имеет жизнь в себе (5:26) и дает ее, кому хочет, (5:21). Сыны Божьи те, кто пробужден к духовному рождению.

Ст. 4б: καὶ ἡ ζωὴ ἦν τὸ φῶς τῶν ἀνθρώπων

«И (эта) жизнь была свет людей».

Первое движение божественного Слова в начале – сотворение света (Быт 1:3). Это было *первое* явление жизни Слова – свет.

Жизнь и свет – на этих словах построено Четвертое Евангелие. Две темы, которые разрабатывает Иоанн.

Евангелие начинается и кончается словом *жизнь*.

35 раз + 15 раз (глагол) = 50 раз.

Что такое жизнь?

Противоположность гибели, осуждению, смерти. Сын Божий пришел, чтобы люди не погибли, но имели *жизнь вечную* (3:16).

Человек без Христа лишь *существует*, не знает, что есть *жизнь*. Во Христе смерть – всего лишь начало более полной жизни (Флп 1:21). Но как же язычники, буддисты и т.д.? Речь идет только о тех, кто, слушая слово Иисуса, не принимает его (5:24, 29).

Через грех люди потеряли жизнь и только существуют. Бог послал Сына, чтобы люди познали *жизнь истинную*.

Как же людям войти в *жизнь Бога*? Через веру в Иисуса Христа. *Верить* – 70 раз (3:36!). Что это значит?

1. Убеждение (не теоретическое), что Иисус – Сын Божий, не просто человек, как мы (созерцая природу, мы убеждаемся в Боге Творце).

2. Верить – значит еще и принять, следовать Ему, *доверять*. Лишь тогда мы узнаём, что есть жизнь.

Стих 46. О божественной жизни и о божественном свете Иоанн говорит на едином дыхании.

Пс 35:10: «ибо у Тебя источник жизни; во свете Твоем мы видим свет».

Бог есть *свет* (1Ин 1:5) и *жизнь*. Это почти синонимы.

Итак, жизнь Логоса есть *свет* для мира (космоса) и для людей. Эта мысль особенно выражена в 8:12: Я свет миру.

Филон: Солнце – «Парадигма» божественного Слова.

Свет: 21 раз. Что это?

1. Свет *просвещает* хаос, который убегает. Да будет свет! (Быт 1:3). Только свет избавляет бытие от хаоса.

Свет – знание, порядок, видение, ведение, то, что дает контакт со всем.

Без света – страх, неуверенность, без-образие, хаос. Страх тьмы! Иисус избавляет от этого страха. С Ним *езде* светло как днем.

2. Свет *обличает*. Люди *любят* тьму, ибо дела их злы. Ненавидят свет. Свет срывает маски и личины. Мы и себя не знаем

и не видим в подлинном свете без Иисуса. Лишь Его глазами мы *видим* себя.

3. Свет *путеводный*. Человек подчас не знает, куда идет. Цель, смысл. В Иисусе больше нет вопроса «Что делать?». Что делать – каждому ясно.

Ст. 5: καὶ τὸ φῶς ἐν τῇ σκοτίᾳ φαίνει, καὶ ἡ σκοτία αὐτὸ οὐ κατέλαβεν.

Ст. 5а. Мысль из той же книги Бытия (хаос – свет). Разогнал тьму безобразия, создав порядок.

То же повторяется и в духовном мире. Свет не светил, а светит (людям).

Отметим, иногда Иоанн употреблял слово «тьма» символически. Например, 6:17: без Иисуса – тьма; 20:1: не зная о Воскресении – темно (в мире *без* Иисуса); 13:30: Иуда переходит из жизни в ночь. Тьма – жизнь без Христа.

Тьма еще одно ключевое слово.

В мире тьма реальна. Это не просто отсутствие света.

1. Тьма враждебна свету. Человек греха любит тьму. Это, возможно, заимствование из зороастризма. Бог света Ормузд и бог тьмы – Ариман. Пророк Зороастр: мир – поле битвы. Важно, чью сторону выберет человек.

2. Тьма – символ всех тех, кто не любит добра.

3. Иногда тьма – символ невежества.

Ст. 5б: καταλαβάνω – взять, воспринять, объять, охватить, *постичь* (в физическом и «умственном» смысле)

Поэтому перевод:

Тьма не постигла (не поняла и не приняла) Его.

Но! Также «одолеть» (напр., 1 Фес 5:4). Ориген (и прочие греческие толкователи) понимает в этом смысле. Тьма преследует свет, но не постигает его, не *побеждает*. Бог всегда одолевает зло.

Все эти значения сходны: тьма не поняла, не захватила в преследовании, не одолела и не погасила свет.

Добавка Иоанна – пояснение, что Иоанн Креститель не был светом, он был свидетелем о Свете (Ин 1:6-9).

Стилю Иоанна присущи вставки и комментарии. В данном случае – одна из вставок, объясняющих, что Свет, о котором поет гимн – не Креститель.

Все синоптические Евангелия начинаются с Крестителя. У Иоанна – с таинственного гимна о Логосе: истинное начало жизни скрывается во вневременном начале, в вечной жизни Бога. Но исторически явление Света подготовлено проповедью Крестителя. О нем Иоанн говорит чаще и подробнее других.

После четырех веков отсутствия пророчества было естественно в Иоанне видеть Христа. Секта. Иоанн не умаляет Иоанна Крестителя, но указывает на его подлинное место: свидетель (1:8); не Христос (1:20); умаляется (3:25-30); Иисус имеет большее влияние (4:1); Иоанн не может сделать то, что делает Иисус (10:41).

Иоанн принимает меры для борьбы с сектой. Часто люди почитают проповедника выше Христа. Сам Креститель не виноват.

Ст. 6: «Был человек, посланный от Бога; имя ему Иоанн».

«Посланный». Ср.: Мал 3:1: «Вот, Я посылаю Ангела Моего, и он приготовит путь предо Мною, и внезапно придет в храм Свой Господь, Которого вы ищете, и Ангел завета, Которого вы желаете; вот, Он идет, говорит Господь Саваоф».

И синоптики: «Вот, Я посылаю Ангела...» (см.: Мк 1:2; Лк 7:27).

Ангел пустыни.

Ст. 7: «Он пришел для свидетельства, чтобы свидетельствовать (засвидетельствовать) о Свете, дабы *все* уверовали чрез него».

Свидетельство – цель миссии Крестителя.

πάντες – все, не только Израиль!

О Законе: через Моисея (ст. 17).

О вере: через Иоанна (Иисус не средство веры, а предмет ее).

Свидетельствовать – ключевое слово.

Восемь свидетельств:

1. Свидетельство Отца (5:37; 8:18). То есть *внутреннее убеждение* самого Иисуса и нас, что Он – Сын Божий и Спаситель (голос Бога в нас).

2. Сам о себе (8:18; 8:14), то есть Его дела и поведение.

3. Дела свидетельствуют о Нем (5:36; 10:25; 14:11). Не только чудеса, но вся жизнь. Не наши чудеса, а жизнь доказывает, что мы – христиане.

4. Писание (5:39; 5:46). Изучение Писания (подлинное).

5. Иоанн (1:7-8) – последний пророк, видел Духа.

6. Люди: самарянка (4:39), слепой (9:25, 38). Синедрион искал свидетелей. Прокаженный, слепой, глухой.

7. Апостолы (15:27; 19:35; 21:24).

8. Дух (15:26; 1 Ин 5:6):

Дух приносит истину людям и Дух дает способность узнать эту истину.

Верить (πιστεύειν) – 100 раз, хотя πίστις, вера – ни разу.

Ст. 8. Креститель не был светом, но послан, чтобы засвидетельствовать о Свете.

Снова эмфатическое повторение мысли.

Иоанн не был φῶς (светом), он был светильником – λύχνος (см.: Ин 5:35).

Ст. 9: «был Свет истинный который просвещает всякого человека, *грядущего в мир*».

Две версии:

1. Лат, сир, копт.: «человека, грядущего (приходящего) в мир». Это несколько неуклюже. Человек не приходит, а рождается.

2. φῶς – ἐρχόμενον, т. е. Христос-Свет приходит в мир. Это многократно повторяется у Иоанна.

Итак, Христос был свет *истинный*. Это не значит, что всякий другой свет – ложный.

ἀληθινός – совершенный. Все прочее – тоже свет, но не в самом глубоком смысле.

Свет, который «*просвещает всех людей*».

«Квакерский» по духу текст – *каждому* открыто о Христе.

Раб Яхве – свет для язычников (Ис 42:6).

ἐρχόμενον εἰς τὸν κόσμον – приходящего в мир.

κόσμος – в смысле универсума – уже у Пифагора. Это – естественный *порядок* (греческая, не иудейская идея).

«Олам» не имело этого смысла. В LXX κόσμος – это орнамент; а также ангелы (чины).

Павел – 46 раз, синоптики – 17 раз, Иоанн – 100 раз.

Иногда – материальный мир (Ин 21:25). Но чаще – обитатели этого мира, человечество.

Греки: κόσμος – прекрасен.

Иудеи: *был* прекрасен, но после падения отличается беспорядком, он зол и отчужден от Бога.

Космос не может принять Духа истины (14:17), ненавидит Христа (7:7), Его избранников (15:19; 17:14).

Нельзя любить его [мир] (1 Ин 2:15).

Интересно у Филона:

Бог – отец космоса, космос – отец времени (космос из хаоса, появилось время).

Итак, до Христа были другие мерцания света, но Христос – не проблеск истины, а свет истины.

И сейчас масса фальшивых «светов», за которыми идут люди.

1. Иисус рассеял тень сомнений.

Не «гадания», а знание.

Бог был либо во тьме (буддизм), либо в неприступном свете (иудейство).

2. Рассеял тьму отчаяния, бессмыслицы, пессимизма, фрустраций. Иисус не только показал жизнь, но и дает силы идти по нему.

3. Рассеял мрак смерти. До Христа смерть – полная гибель, распад, тлен или ряд пыток, ужас. Во Христе конец не жизни, а *этой* жизни.

«... просвещает всякого человека».

Каждого человека. Древний мир разделен (как и сегодняшний): язычники – топливо адского огня.

Иисус – единственный, кто возвестил свет язычникам!
 Греки и римляне смотрели на варваров свысока.
 Но расизм, национализм, как мрак, исчезают во Христе.
 Ст. 10-11. Резюме гимна Логосу.

ἐν τῷ κόσμῳ ἦν, καὶ ὁ κόσμος δι' αὐτοῦ ἐγένετο, καὶ ὁ κόσμος αὐτὸν οὐκ ἔγνω.

Логос был в мире до инкарнации. И мир через Него стал.
 Но мир Его не признал, хотя Он и был в мире.

Это так похоже на древние слова Гераклита: «люди не понимают этого Логоса, хотя Он вечен ..., хотя все происходит в согласии с Логосом, люди не знают Его». Иустин: Гераклит – христианин до Христа. Его писании были читаемы в церквях Иоанна.

То же в литературе Премудрости, Книга Еноха: «Премудрость не нашла места, где она могла бы вселиться, тогда обитель была определена ей в небесах. Премудрость пришла вселиться среди сынов человеческих и не нашла обители; тогда вернулась Премудрость на свое место и воссела среди ангелов».

Итак, Иоанн утверждает: вечное присутствие Логоса в космосе. Логос, разум Божий, сделал мир упорядоченным целым, а человека – разумным существом.

Павел: Рим 1:19-23: когда люди смотрят на мир, мысль их и сердце обращаются к Богу, если сердце не очерствело, а разум не исказился.

В богословии всегда различается *естественное* богознание (своим умом) и *откровенное*.

Естественное богопознание:

- Порядок: космологическое «доказательство». За всяким порядком стоит разум.

- Целесообразность, движение, развитие, строительство предполагает план. Конечная причина.

- Нравственный закон (Кант). Откуда у нас знание добра и зла? Кант: в существовании Бога меня убеждает звездное небо над головой и нравственный закон в душе.

Но не все (грех!) видят Бога в мире и в себе.

Ст. 11: εἰς τὰ ἴδια ἦλθεν, καὶ οἱ ἴδιοι αὐτὸν οὐ παρέλαβον.

Собственно, «пришел в свой дом» (к себе домой). «Свои» – его родной народ, который отверг Его. Родные и соседи в Галилее: пророк не имеет чести в своем отечестве. Но мысль шире. Мир не признал Его тем, кем Он был, но когда Он *пришел* во плоти, Он пришел в святую землю, в народ Яхве, к «своим у Бога» (Исх 19:5; Втор 7:6). Придя в Палестину, а не в Грецию. Слово Божье пришло в свой дом на земле. Израиль – избранный народ. Его ближайшие ученики приняли Его, но здесь речь обо всем Израиле. Ин – Евангелие об отвержении.

Не сказано, что Израиль не знал, не признал. Это – о мире (ст. 10), но Израиль – не принял. Как злые виноградари в притче (Мк 12). Израиль знал наследника и убил Его. Вместо поклонения Мессии он явил ненависть. В этом трагедия святого народа, который был избран Богом для великого *служения*, но отказался от него.

Ошибка считать, что Бог готовил только народ Израиля. Нет, всех, и всех по-своему.

Почему люди отказываются от выполнения задачи? Лениость, трусость, потакания слабостям, увлечение суетным. Не стремиться к сверхзадачам, не мечтать, проявлять σοφροσύνη (др.-греч.: благоразумие, рассудительность). Но надо помнить, что задача – не в себе, а в чем-то вне меня, точка приложения – не я.

Сегодня мы не принимаем Иисуса тоже.

Стихи 12-13:

¹² А тем, которые приняли Его, верующим во имя Его, дал власть быть чадами Божиими,

¹³ которые ни от крови, ни от хотения плоти, ни от хотения мужа, но от Бога родились.

Ст. 12. Некоторые иудеи и язычники все же приняли Его. Им дано преимущество стать чадами Бога. Буквально: «но которые приняли Его, дал им...» – анаколуф, грамматическая

непоследовательность, частая в Ин (27 раз против 21 в трех синоптических). Это семитское влияние.

ἔξουσία – скорее право, преимущество, чем власть, сила.

Иудеи смотрели на себя как на сынов, чад Божьих. Нет, говорит Иисус в Ин 8:41, наследуют жизнь вечную только верующие во Христа (20:30). *Новое рождение!*

Что значит «верующие во Имя»?

Имя (в Ветхом Завете) – эквивалент Яхве. Его Откровение людям = сам Бог Яхве.

Здесь Имя *Ego* = *Он*, Сын Божий, Христос.

В некотором смысле все суть чада Божьи. Но, как в человеческой семье отношения детей и отцов бывают разными, так и в религии... Можно быть природным чадом и не быть им по содержанию.

Камни, а не дети Авраама.

И из камней – дети Авраама.

Все – чада Божьи в том смысле, что все – Его создания. Но лишь некоторым дано *право* стать чадами по взаимности отношений (близкие). В такие интимные отношения можно вступить только через Иисуса Христа.

Верить во Имя Иисуса – значит верить в то, что Он – Слово, Откровение Бога, что Бог таков, как Он.

Ст. 13: «родились» – буквально: «порождены, зачаты». Противопоставление духовного зарождения обычному физиологическому.

«...ни от крови» – обычное мнение греков, что человеческий эмбрион творится из семени отца и *крови* матери. См. Прем 7:2: «И я в утробе матерней образовался в плоть в десятимесячное время, сгустившись в крови от семени мужа и усладения, соединенного со сном».

Буквально: «от кровей», т. е. от капель крови.

«...ни от хотения плоти», т. е. не от полового желания.

Тройное отрицание подчеркивает, что «зачатие» от Бога не имеет ничего общего с естественным.

«Зачатие от Бога» – странная метафора, но в Ин частая. Иногда он даже развивает эту метафору. Например, 1 Ин 3:9: «Всякий рожденный (зачатый) от Бога, не делает греха, ибо семя Его пребывает в нем». Таким образом, человек, в котором семя Бога, – чадо Божье (ст. 10). Или 1 Ин 5:1: «всякий верующий, что Иисус есть Христос, от Бога рожден (зачат)».

Этот мистический язык восходит к Пс 2:7: «Я ныне родил (зачал) тебя».

Эта же метафора и в словах «Отче наш, сущий на небесах».

Ст. 14. Воплощение.

Καὶ ὁ λόγος σὰρξ ἐγένετο

Здесь вершина учения Ин о Христе как Слове. О том, что Сын Божий стал человеком, безошибочно учил Павел в Рим 1:3; 8:3; Гал, Флп 2:7 и т.д. Но вклад Ин в эту возвращенную христологию – в отождествлении Христа со Словом Божиим, о чем смутно говорила литература Премудрости, греки, Филон. Логос философии, согласно Ин, – Иисус истории.

Для первых читателей это был парадокс. Но парадокс сознательный, антидокетичный.

Человечность в Ин подчеркивается.

Σὰρξ – человеческая природа в целом, включая разумную душу.

καὶ ἐσκήνωσεν ἐν ἡμῖν:

«...вселился (палатка, скиния) среди нас».

σκήνη – палатка, временная обитель. Таким образом, здесь указание на временный характер земной жизни Иисуса.

Ориген и Златоуст: плоть Христа и есть скиния, храм Бога живого (Павел: вы – храм Божий). Или мы – Его скиния, ἐν ἡμῖν.

Исх 25:8-9: в скинии Яхве вселился в Израиль. Скиния – символ божественного присутствия, Его правды и милости среди людей. Собственно, это аллюзия на Пс 84:10-11:

«Так, близко к боящимся Его спасение Его, чтобы *обитала* слава в земле нашей! *Милость* и *истина* сретятся, правда и мир облобызаются».

καὶ ἑθεασάμεθα τὴν δόξαν αὐτοῦ:

«...и увидели славу Его» (аорист). Мы – свидетели славы.

δόξα – излюбленное слово в Ин. Некоторые оттенки смысла. Часто, как у греков, это – слава, честь. Согласно Ин, δόξα – только у одного Бога. Мы видели славу Божью.

Но что такое слава в еврейском языке и литературе?

Доктрина Шехины – видимое обитание Яхве с Его народом. Само слово = «что обитает» = *Parousia*, присутствие.

Например, в Ветхом Завете: Яхве стал жить на этом месте. В таргумах: Его шехина стала... Это форма Его явления. Видится как *kabod*. Шехина и кабод отличаются.

Таргум: «В тебе будет жить шехина Яхве и Слава (кабод) Его откроется тебе».

Лев 26:12: «И буду ходить среди вас, и буду вашим Богом». Таргум: «Я размещу кабод моей шехины среди вас и моя Мемра будет с вами».

Ис 6:1: «видел я Господа»; Таргум: «я видел *kabod* Господа».

В I веке у иудеев шехина переводится σκῆνη.

Таким образом, «обитало среди нас и мы видели славу Его» – аллюзия к славе шехины, которая есть явление на земле самого Бога.

δόξαν ὡς μονογενοῦς παρὰ πατρός:

Это – скобки, объяснение «славы» Слова.

παρὰ:

а) едиnorodный *от Отца*,

б) славу *от Отца*.

А. Иисус παρὰ Отца, от Отца – часто в Ин. Но «зачать, родиться» – ἐκ (не παρὰ).

Б. «славу такую, как единственный Сын получает от Отца».

Но в любом случае речь идет о славе Слова = слава вечного Отца, к которой причастен Его Сын.

«Едиnorodный» = единственный (он особо дорог, поэтому ἀγαπητός и, наоборот, «возлюбленный = единственный (Быт 22:2)).

πλήρης χάριτος καὶ ἀληθείας:

«...полное благодати и истины».

Не очень ясно, к чему относится πλήρης (Логос, слава, единокровный?). Скорее, к Слову, ко Христу. Итак, благодать и истина – атрибуты Слова.

χάρις – редкое для Ин слово (1:14, 16-17 – 3 раза). Никогда у синоптиков (3 раза у Луки о Боге).

Это слово Павла.

У Ин «благодати» = любви, милости.

ἀλήθεια – ключевое у Ин. Пилат: «Что есть истина?» (18:38).

Евангелие дает ответ.

Цель Христа – свидетельство истины (18:37; 5:33). Слово Отца – истина (17:8). 45 раз у Иоанна.

Иисус учит истине и есть истина.

Для греческого мира – новое. Августин многое встретил у греческих философов, но не это. Невероятно. Богохульно. Филон: жизнь Божья не снизошла до нас, она не опустилась до потребностей человеческого тела.

Марк Аврелий: относись к телу с презрением, оно лишь кровь, кости, нервы, жилы, артерии.

Докеты: σάρξ – плоть – слабая природа.

И вот ... Бог стал человеком!

1 Ин 4:2-3:

«Духа Божия (и духа заблуждения) узнавайте так: всякий дух, который исповедует Иисуса Христа, пришедшего во плоти, есть от Бога; а всякий дух, который не исповедует Иисуса Христа, пришедшего во плоти, не есть от Бога, но это дух антихриста, о котором вы слышали, что он придет и теперь есть уже в мире».

Благодать:

1. Незаслуженный дар любви.
2. Красота, обаяние. Раньше о Боге: в терминах силы, величия.

Истина:

1. «Я есмь истина» (14:6).

Что есть красота (абстракция)? Трудно объяснить. Надо показать: вот сама красота.

Истина – Бог. Вот каков Бог. Это ясно и простому, и премудрому.

2. Свидетель об истине, т. е. посредник Бога, указывает путь.

3. Дух, наставит на истину. Он в нас, учитель.

4. Истина делает нас свободными. Свободен Бог. Он освобождает в эсхатоне (познать!), сейчас – от страха, греха и смерти.

5. Люди ненавидят истину, ибо она – свет.

6. Не верить истине. Часто ложь дороже.

Слова: сияние присутствия Божьего.

1. В чудесах (вода в вино) явил главу (2:11).

2. Эта слава от Бога, а не от людей (5:41). Ищет славы не себя, а Отца.

3. Молится о своем прославлении.

4. Дает ученикам славу Отца (17:22).

Шехина – пребывающий, присутствующий.

Слава – присутствие Бога, сияние любви. Прославить – даровать славу; или (со стороны людей) – изумиться славе.

Ст. 15. Свидетельство Иоанна Крестителя о предсуществовании Слова

Это скобки. Свидетельство Крестителя о Христе.

О ком говорил? ἐρχόμενος («приходящий»).

«...стал впереди» – то же, что у Мк «сильнее». Это не во времени, но по достоинству.

«...был прежде Меня»: πρῶτός μου

а) мой хозяин, господин,

б) перед, вперед, прежде.

Итак, в Ин Креститель *знает* о предсуществовании Христа и *публично заявляет* об этом. Невероятно. Но это в манере Ин – приписывать Крестителю такое полное понимание личности Христа, какого не было и у апостолов до воскресения.

Объяснение стиха 14: *Христос – податель благодати* (ст. 16-17).

Ст. 16: ὅτι (потому что) – объяснение стиха 14:

«...полное благодати и истины, ... потому что...»

Слово *полно* благодати и истины, ибо из (ἐκ) Его полноты мы все получили. Кто, все? Ученики, верующие.

καὶ χάρις ἀντὶ χάριτος – «благодать на благодать»

Златоуст: благодать закона → благодать Христа.

Но (!) стих 17: Благодать *не* через закон!

Возможно: «нашу благодать от Его благодати, от источника ее».

Плерома: общая сумма того, что есть в Боге. В Иисусе все полнота мудрости, силы и любви Бога. Неисчерпаемость.

Благодать взамен (!) благодати:

1. Открываем в Иисусе одно чудо за другим, одно знание (красоту) за другим. Речь о неисчерпаемости.

2. В разное время *разная* благодать (дар). Одна при апостолах, другая в эпоху гонений. *Благодать за благодатью.*

Ст. 17. Контраст между законом и благодатью – мысль Павла.

Она содержится в Прологе, но к ней Иоанн нигде больше не возвращается. Здесь он добавляет еще «истину».

Итак, истина *освобождает* от закона (8:32).

Моисей – посредник.

Иисус – источник благодати и истины.

Ст. 18. Заключение гимна Логосу – откровению Бога.

Бог невидим – это фундаментальный принцип иудизма.

Сир 43:34: «Кто видел Его, и объяснит?» Иоанн отвечает: «Он объяснил».

μοῦοῦενῆς θεῶς – это уже сказано в стихе 1, но выражение необычно.

«Бога не видел никто никогда; Единственный рожденный Сын, кто обитает в недрах (груди) Отца, это Он открыл (объяснил) Бога».

«Сущий в недрах Отца».

См. Числ 11:12: «Разве я носил во чреве весь народ сей» – метафора любви, дружбы. Интимность отношений. «Ты в моей груди».

ὄν (сущий) – вечное существование (пре-временное).

Тот объяснил.

Это Он, кто растолковал (ἐξηγήσατο) Отца.

Используется aοgist → во время земной жизни.

Истина через Иисуса Христа – знание, *ведение Бога.*

Итак, стих 18 кратко говорит, завершая Пролог, о содержании Евангелия: это экзегеза (показание, разъяснение) миру Бога во Христе.

[Структура текста].

Евангелие состоит из Пролога 1:1-18 и трех частей:

Часть I. 1:19 – 4:54 + гл. 6: Вифания за Иорданом → Галилея → Иерусалим → Самария → Галилея ~ 1 год.

Часть II. Главы 5, 7, 8 – 12: служение в Иерусалиме ~ 1 год.

Часть III. Главы 13 – 20: страсти и воскресение.

Приложение. 21 глава: явления в Галилее.

СВИДЕТЕЛЬСТВО КРЕСТИТЕЛЯ О ГРЯДУЩЕМ (Ин 1:19-28)

¹⁹ И вот свидетельство Иоанна, когда Иудеи прислали из Иерусалима священников и левитов спросить его: кто ты? ²⁰ Он объявил, и не отрицал, и объявил, что я не Христос. ²¹ И спросили его: что же? ты Илия? Он сказал: нет. Пророк? Он отвечал: нет. ²² Сказали ему: кто же ты? чтобы нам дать ответ пославшим нас: что ты скажешь о себе самом? ²³ Он сказал: я глас вопиющего в пустыне: исправьте путь Господу, как сказал пророк Исаия. ²⁴ А посланные были из фарисеев; ²⁵ и они спросили его: что же ты крестишь, если ты ни Христос, ни Илия, ни пророк? ²⁶ Иоанн сказал им в ответ: я крещу в воде; но стоит среди вас Некто, Которого вы не знаете. ²⁷ Он-то Идущий за мною, но Который стал впереди меня. Я недостойн развязать ремень у обуви Его. ²⁸ Это происходило в Вифаваре при Иордане, где крестил Иоанн.

Как и у Мк, Евангелие открывается свидетельством Иоанна Крестителя. Но крещение Иисуса уже позади. Ссылка на него в стихах 32-33. Очень точные указания времени в 1 и 2 главах.

Стихи 19-28 – день первый.

Второй: 29-34.

Третий: 35-39.

Четвертый: 40-42.

Пятый: 43-51.

Шестой: ничего не говорится.

Седьмой: Брак в Кане 2:1-11.

Ст. 19: «И вот свидетельство Иоанна, когда Иудеи прислали из Иерусалима священников и левитов спросить его: кто ты?»

Три свидетельства Иоанна три дня подряд. Стихи 19, 29, 35:

Первое – возвешение Грядущего.

Второе – указание на пришедшего.

Третье – как следствие – последование двух учеников.

Иоанн – объяснить смысл его движения.

Естественно, что Синедрион (задача его – узнавать лже-пророков) послал узнать, кто он?

Отец – священник (Захария); естествен интерес этих кругов.

«Иудеи» – 70 раз, 5 раз у всех синоптиков.

У Иоанна:

а) жители Иудеи и особенно Иерусалима,

б) когда об обычаях, то + галилеяне.

Это Евангелие говорит об отвержении Иисуса *иудеями* – националистами, нетерпимыми и консервативными.

В стихе 19 «иудеи» = «фарисеи» ст. 24.

«Кто ты?», т. е. Христос ли?

Лжемессии. Чудеса.

Синедрион (иудейская Церковь) относится подозрительно ко всему новому и готов был осудить уже потому, что *новое*.

Ст. 20: «Он объявил, и не отрекся, и объявил, что я не Христос».

Заявил и не отрицал – эмфаза.

И исповедал:

«Я – *то* не Мессия».

Климент Александрийский (250 г.): «Были ученики Иоанна Крестителя, которые проповедали о нем, что он был Мессией».

Ст. 21: «И спросили его: что же? ты Илия? Он сказал: нет. Пророк? Он отвечал: нет».

Илия. Вера, что перед Мессией вернется пророк Илия для объявления и чтобы приготовить мир: удалить споры, очистить чистое от нечистого, отделить чистых иудеев, соединить семьи. Если не найдено решение спора, то по закону откладывалось «до прихода Илии».

Мал 4:5: «Вот, Я пошлю к вам Илию пророка пред наступлением дня Господня, великого и страшного». Поверье: помажет Мессию и поднимет мертвых. Иоанн отрицает это.

Иногда: Ис и Иер (опора в Втор 18:15: «Пророка из среды тебя, из братьев твоих, как меня, воздвигнет тебе Господь, Бог твой, – Его слушайте»). Это последний *особый пророк* (Моисей) – больше всех пророков. Иоанн скромно отрицает и это.

Ст. 22-23. Он – только голос, призывающий подготовить путь Господу.

Это цитата из Ис 40:3.

Указание на древний восточный обычай уравнивать дорогу перед царем. То есть Царь уже в пути.

Все толкования подчеркивают разницу: не λόγος, но φωνή.

Ст. 24. Фарисеи здесь представлены как нетерпеливые консерваторы.

Ст. 25. Их возмутило: тогда почему он крестит?

О времени Илии, сверхпророка и Мессии сказано у Иез 36:25: «И окроплю вас чистою водою, и вы очиститесь от всех скверн ваших, и от всех идолов ваших очищу вас».

И у Захарии: «В тот день откроется источник дому Давидову и жителям Иерусалима для омытия греха и нечистоты» (Зах 13:1).

Непонятно, зачем крестить *иудеев*? Они не *прозелиты*.

Смысл *крещения* во Имя Божье.

У Иоанна: иудеям тоже надо очиститься.

Ст. 26. Иоанн крестит в воде, а Духом крестить будет Месия, согласно пророчеству Иоила.

Во время крещения Иисуса Иоанн увидел знак схождения Духа на Иисуса (ст. 32). Он – ожидаемый Креститель Духом.

«...не знаете» – особый смысл: не признаёте. Вы – не Его.

Ст. 27. Добавка: «Который стал впереди меня».

Из стиха 15. Развязывание ремней – работа черная.

Итак, Иоанн *уже* знал Иисуса, который у него *уже* крестился.

Ст. 28. Вифавара. В старых рукописях – Вифания.

Где именно – идут споры. Но это, конечно, не столь уж важно.

УКАЗАНИЕ КРЕСТИТЕЛЯ НА ИИСУСА (Ин 1:29-34)

²⁹ На другой день видит Иоанн идущего к нему Иисуса и говорит: вот Агнец Божий, Который берет на Себя грех мира. ³⁰ Сей есть, о Котором я сказал: «за мною идет Муж, Который стал впереди меня, потому что Он был прежде меня». ³¹ Я не знал Его; но для того пришел крестить в воде, чтобы Он явлен был Израилю. ³² И свидетельствовал Иоанн, говоря: я видел Духа, сходящего с неба, как голубя, и пребывающего на Нем. ³³ Я не знал Его; но Пославший меня крестить в воде сказал мне: «на Кого увидишь Духа сходящего и пребывающего на Нем, Тот есть крестящийся Духом Святым». ³⁴ И я видел и засвидетельствовал, что Сей есть Сын Божий.

Второй день. Иисус уже крещен и искушения позади. Он возвращается через то же место.

Агнец Бога – Агнец, *приготовленный* Богом (как жертва).

«Он истязуем был, но страдал добровольно и не открывал уст Своих; как овца, веден был Он на заклание, и как агнец пред стриженным его безгласен, так Он не отверзал уст Своих» (Ис 53:7).

Три ассоциации:

1. Пасхальный агнец. Кровь агнца отвратила ангела смерти в земле египетской. *Эта* жертва освободит вас от *вечной* смерти. То же в 1 Кор 5:7: «Итак очистите старую закваску, чтобы быть вам новым тестом, так как вы бесквасны, ибо Пасха наша, Христос, заклан за нас». «Христос – новая Пасха».

2. Ежевечерний агнец за грехи. Исх 29:38-42. Так до 70 г.

3. Иер 11:19: «Я, как кроткий агнец, ведомый на заклание». Ис 53:7: Отрок «как овца, веден был на заклание». Жертва любви.

«...берущий грех мира». Praesens – вечный процесс.

Это грех мира, не признающего Иисуса, Слово Божье.

Спасение: образ тюрьмы с открытыми дверями.

Ст. 30. Почти = ст. 15; «впереди», то есть значительней по достоинству.

Ст. 31: «И я не знал Его» (καὶ ἔγωγε οὐκ ᾔδειν αὐτόν) – то же в стихе 33.

То есть даже я (ведь они были братья. Но Иоанн не сознавал до крещения) не знал Его. Ср. стих 26.

Берет *грех мира* не крещение Иоанна, но только жертва Иисуса.

Иоанн знает, что его служение – только подготовка откровения Бога во Христе.

Ст. 32. Теперь он объясняет, как и когда к нему пришло знание.

«Засвидетельствовал» (aorist, определенный момент).

У Мк 1:10, Мф 3:16: Иисус видел сам Духа.

Лк 3:22: не говорит, кто увидел.

Горлица в Палестине – священная птица. На нее запрещено охотиться.

Символ Духа. Быт 1:2: толкования – голубица.

Гематрия:

περίοτερά («голубь», горлица) = 801,

αω = 801.

Не говорит о раскальваемом небе, о голосе.

Пребыл на Нем. Ис 14:2: на Царе-Мессии, «упокоится на Нем Дух Божий».

Конечно, Иоанн не был христианином, не знал Духа Святого в христианском смысле. Он мыслил и говорил о Духе как иудей.

Руах – ветер, сила, жизнь (дыхание в ноздри). Дух вдохновляет: дает особые силы (пророчество?). Сошествие Духа – сошествие Бога.

Ст. 33. «Пославший».

«Даже я не знал Его».

Крещение Духом. У пророков вода – порой символ Духа (Ис 44:3; Иез 36:25; Иоиль 2:28: «Изолью Духа Моего на всякую плоть»).

Крещение (очищение) огнем (Мф 3:11 и Лк 3:16). Об этом у Иоанна ни слова.

У Иоанна крещение покаяния (обращения), но не избавления от грехов.

Крещение водой – лишь символ, образ крещения Духом.

«И окроплю вас чистой водою, и вы очиститесь от всех скверн ваших, и от всех идолов ваших очищу вас. И дам вам сердце новое, и дух новый дам вам; и возьму из плоти вашей сердце каменное, и дам вам сердце плотяное. Вложу внутрь вас дух Мой...» (Иез 36: 25-27).

«...ибо Я изолью воды на жаждущее и потоки на иссохшее; излию дух Мой на племя твоё и благословение Мое на потомков твоих. И будут расти между травою, как ивы при потоках вод» (Ис 44:3-4).

Ведь огонь – символ Суда, а у Иоанна Иисус пришел «не судить мир, но спасти мир».

Ст. 34. Увидел и засвидетельствовал (perfect). То есть: продолжаю свидетельствовать.

«Сын Божий»: Нафанаил (1:49), Марфа (11:27). Для Иудея это то же, что Мессия.

ПЕРВЫЕ УЧЕНИКИ (Ин 1:35-39)

³⁵ На другой день опять стоял Иоанн и двое из учеников его. ³⁶ И, увидев идущего Иисуса, сказал: вот Агнец Божий. ³⁷ Услышав от него сии слова, оба ученика пошли за Иисусом. ³⁸ Иисус же, обратившись и увидев их идущих,

*говорит им: что вам надобно? Они сказали Ему: Равви́, – что значит: учитель, – где живешь?*³⁹ *Говорит им: пойдите и увидите. Они пошли и увидели, где Он живет; и пробыли у Него день тот. Было около десятого часа.*

Третий день истории и первый день служения Иисуса.

Снова видим Иоанна с учениками (он обращает их внимание на Иисуса).

Ст. 35. «опять» – 40 раз. Это просто союз, вводит новый раздел. Нет мысли о повторении.

Очевидно, Иоанн ждал (стоял) Иисуса.

Два ученика: Андрей (брат Симона Петра).

Второй не назван (личные воспоминания!).

У синоптиков Петр, Андрей; Иаков и Иоанн. Один из них.

Ст. 36. Он увидел – пристально взглянул на проходящего мимо Иисуса (не к Иоанну!).

Ст. 37. «Последовали» (aorist, единокрatное действие) – не значит последовали в служении. Он еще не звал их.

Ст. 38. Перевод: «что ищете?» (в Синодальном переводе: «что вам надобно?»).

Ответ: «где ты остановился?» (в Синодальном переводе: «где живешь?»).

Они рады иметь частный разговор с ним, так как хотели знать о нем побольше.

Rabbi – уважительное обращение (или Magi – господин).

«Что ищете?» – многозначительно. Первое слово Иисуса в Евангелии.

Притч 8:17: Премудрость говорит: «Любящих меня я люблю, и ищущие меня найдут меня».

Вопрос: где пребываешь?

Фактически: в Боге.

Это жизненное пространство Он откроет своим ученикам.

Поэтому не точный ответ, но приглашение! Идите и увидите!

Интересно, что Magi знак большего уважения, чем Rabbi.

После воскресения Иисус больше никогда не именуется Учителем.

Ст. 39: «приходите и посмотрите».

Это обычная формула авторитетного приглашения в Талмуде.

Когда задают вопрос, учитель начинает свой ответ именно так: «Давайте посмотрим».

«День тот», то есть, по-видимому, суббота.

Указание часа – безусловно, личное замечание автора.

ПРИЗВАНИЕ ПЕТРА (Ин 1:40-42)

⁴⁰ Один из двух, слышавших от Иоанна об Иисусе и последовавших за Ним, был Андрей, брат Симона Петра. ⁴¹ Он первый находит брата своего Симона и говорит ему: мы нашли Мессию, что значит: «Христос»; ⁴² и привел его к Иисусу. Иисус же, взглянув на него, сказал: ты – Симон, сын Ионин; ты наречешься Кифа, что значит: «камень» (Петр).

Четвертый день. В стихе 41: «первый», в древних рукописях: «рано утром» (на четвертый день).

Это лучше подходит по смыслу.

Ст. 40. Только здесь говорится, что Андрей был учеником Крестителя. У синоптиков все более *формально*. Здесь точные подробности.

Андрей Первозванный. Миссионер. Он позвал брата. Он привел к Иисусу мальчика с пятью хлебами и двумя рыбами (6:8-9), эллинов (12:22).

Ст. 41. Он *рано утром* (следующего дня). Он *первый* исповедует Иисуса как *Мессию* (второй – Филипп, ст. 45; третий – Нафанаил, ст. 49). Окончательно – Петр в главе 6.

Ст. 42. Взглянуть – пристально посмотреть.

Симон, сын Ионы (Иоанна). Арам.: Кифа (Кайафа), греч.: Петрос.

(У синоптиков – после исповедания Петра, Мф16:16).

Дать *новое* имя в Ветхом Завете означало отметить новое отношение к Богу.

(Иаков-Израиль, Аврам – Авраам).
 Иисус *видит*, кем реально может стать человек.
 На рыбаке – камне – основание Церкви.

ПРИЗВАНИЕ ФИЛИППА И НАФАНАИЛА (Ин 1:43-51)

⁴³ На другой день Иисус восхотел идти в Галилею, и находит Филиппа и говорит ему: иди за Мною. ⁴⁴ Филипп же был из Вифсаиды, из одного города с Андреем и Петром. ⁴⁵ Филипп находит Нафанаила и говорит ему: мы нашли Того, о Котором писали Моисей в законе и пророки, Иисуса, сына Иосифова, из Назарета. ⁴⁶ Но Нафанаил сказал ему: из Назарета может ли быть что доброе? Филипп говорит ему: пойди и посмотри. ⁴⁷ Иисус, увидев идущего к Нему Нафанаила, говорит о нем: вот подлинно Израильтянин, в котором нет лукавства. ⁴⁸ Нафанаил говорит Ему: почему Ты знаешь меня? Иисус сказал ему в ответ: прежде нежели позвал тебя Филипп, когда ты был под смоковницею, Я видел тебя. ⁴⁹ Нафанаил отвечал Ему: Равви! Ты Сын Божий, Ты Царь Израилев. ⁵⁰ Иисус сказал ему в ответ: ты веришь, потому что Я тебе сказал: «Я видел тебя под смоковницею; увидишь больше сего». ⁵¹ И говорит ему: истинно, истинно говорю вам: отныне будете видеть небо отверстым и Ангелов Божиих восходящих и нисходящих к Сыну Человеческому.

Пятый день.

Следует заметить мотив «нахождения»:

- Иисус находит Филиппа (43)
- Филипп находит Нафанаила (45)
- Андрей находит Симона (41) → все возвращается к Иисусу как к цели.

Что ищете? Находят.

Подобное и с «видением»:

- Иисус увидел двоих (Андрея и Иоанна) (38)
- Идите и видите. Они увидели (39)
- Иисус увидел Нафанаила (47)
- Я видел тебя (48)
- Увидишь больше этого (50)
- Вы увидите ангелов Божьих (51).

Как пути ведут к Иисусу. Отражает факт возникновения Церкви.

Каждый раз в конце – исповедание Иисуса.

Многообразие:

- Агнец Божий (36)
- Равви – учитель (38)
- Мессия – Христос (41)
- Тот, о ком писал Моисей в Законе и пророки (45)
- Сын Божий, Царь Израиля (49).

«Больше сего» – знамение славы (2:11) или ангелы?

Аминь, аминь.

Небо отверстое. Быт 28:12.

Смысл: Сын Человеческий – то «место» на земле, над которым открыто небо и где присутствует Бог (Быт 28:16-17).

«Дом Божий, врата небесные».

Ст. 43. *Итак*, Иисус идет на север. В Галилею.

Нашел Филиппа.

В некоторых рукописях порядок иной: Андрей находит Петра, Петр – Филиппа, Филипп – Нафанаила.

Ст. 44. Вифсаида – на Северо-востоке Галилейского моря. Перестроена при тетрархе Филиппе, по сообщению Иосифа. Возможно, Филипп назван в честь его.

Правда, Андрей и Петр были из Капернаума, рядом.

Ст. 45. Нафанаил – Бог дал (*Theodor*).

Он был из Каны (21:2).

Отождествляется с Варфоломеем (с IX в.).

Для Ин Иисус, конечно, Сын Божий, Единородный. Здесь – «Сын Иосифа». Это стиль иронии.

Ст. 46. Назарет *нигде* не упоминается.

Возможно, о нем шла дурная слава.

Возможно, соперничество с соседней Каной.

Филипп не аргументирует: пойди и посмотри! Не доказательства, не философия убеждают, а реальность.

Сначала узнать самому, а потом уже приводить *других*.

Ст. 47: лукавство = хитрость, обман. Это Пс 31:2 «Блажен человек, которому Господь не вменит греха, и в чьем духе нет лукавства». – Это очень высокая похвала.

Ст. 48. Ответ Иисуса нам непонятен. Реальная черта? Символ? (Смоковница – мир и покой, место отдыха, размышлений, молитвы). Но ясно одно: Иисус прочел что-то в сердце Нафанаила, чем вызвал благодарное признание.

Ст. 49. Иисус знает о его прошлой жизни, читает в его сердце. Нафанаил видит в Иисусе Мессию.

Нафанаил – потомок Израиля,

Иисус – Его Царь.

Оба титула (Сын Божий и Царь Израиля) – из Пс 2.

Ст. 50. Арамеизм «ответил Иисус и сказал ему».

«Увидишь больше» – аллюзия к «воистину израильтянин».

Израиль (Иаков) – древнее толкование: «муж, видевший Бога».

Нафанаил увидит больше Иакова, больше того, что он видит сейчас.

Ст. 51. Увидишь лестницу – Меня.

В связи с этим: кто такой Нафанаил?

Идеальная фигура иудея, принявшего Христа (Павел)?
Идеальный ученик?

Но он упоминается в 21:2. Скорее всего, просто реальная фигура.

Он видит Царя Израиля, т. е. политическую фигуру, надежду израильского народа.

А увидит Сына Человеческого (Дан 7).

То есть пришествие Его во славе, когда Царство Его придет неразрушимо.

ПЕРВОЕ ЗНАМЕНИЕ: БРАК В КАНЕ (Ин 2:1-11)

¹ На третий день был брак в Кане Галилейской, и Матерь Иисуса была там. ² Был также зван Иисус и ученики Его на брак. ³ И как недоставало вина, то Матерь Иисуса говорит Ему: вина нет у них. ⁴ Иисус говорит

Ей: что Мне и Тебе, Жено? еще не пришел час Мой. ⁵ Матерь Его сказала служителям: что скажет Он вам, то сделайте. ⁶ Было же тут шесть каменных водonoсов, стоявших по обычаю очищения Иудейского, вмещавших по две или по три меры. ⁷ Иисус говорит им: наполните сосуды водою. И наполнили их до верха. ⁸ И говорит им: теперь почерпните и несите к распорядителю пира. И понесли. ⁹ Когда же распорядитель отведал воды, сделавшейся вином, – а он не знал, откуда это вино, знали только служители, почерпавшие воду, – тогда распорядитель зовет жениха ¹⁰ и говорит ему: всякий человек подает сперва хорошее вино, а когда напьются, тогда худшее; а ты хорошее вино сберег доселе. ¹¹ Так положил Иисус начало чудесам в Кане Галилейской и явил славу Свою; и уверовали в Него ученики Его.

Программный характер (как Мк 1:1-28; Мф 5-7; Лк 4:16-30).
Здесь все – что́ есть Иисус и что́ Он принес миру.

Спасение – в образе брака (Ос 2:16-25; Ис 62:2-5) И напротив, всякий брак – частичное предвосхищение конечного исполнения и благословения Богом человеческой жизни.

Ст. 1. *Седьмой день* (шестой без сообщения). То есть среда, четвертый день недели. Согласно Талмуду, это день свадьбы.

Кана: 13 км. севернее Назарета.

Мария была сестрой родителей жениха (апокриф).

Легенда: жених – Иоанн Зеведеев, его мать Саломия – сестра Марии (Деяния Иоанна).

Почему только Мария, и нет Иосифа?

Возможно, он умер. Иисус жил без отца и кормил семью до тридцати лет.

Свадьба – несколько дней. Церемония была вечером после пира. Неделя дома, прием гостей. Новобрачных называли царем и царицей.

Ст. 2. Некоторые предполагают, что из-за нескольких лишних ртов не хватило вина.

Ст. 3. *Вино* – образ радости и полноты жизни (Иоиль 4:18; Амос 9:13; Быт 49:10-12).

«Без вина нет радости» (Талмуд).

Этот не пьянство. Разбавляли, как и сейчас (2/3).

Унижение. Мария как лицо, пользующееся авторитетом. Почему она обратилась к Иисусу, а не к хозяину или распорядителю? Она *доверяет* Ему. Она ведь знала, *кто Он!* Возможно, она полагала, что пришло время Ему показать себя.

Ст. 4: «Что Мне и Тебе?» Семитизм (буквальный перевод). Означает различие намерений и интересов. (Какое отношение ты имеешь ко мне? Что нам делить? Что у нас общего?)

Здесь, скорее: *не волнуйся. Лучше, если ты предоставишь это Мне, Я все сам улажу.*

Конечно, «*Жéно*»: уважительный титул (госпожа, madame), а не *мама*. Несколько отчужденно. Указывает, что время материнской власти над Ним прошло, как это ни печально для нее.

«*Час*». Буквально: Он знает о недостатке вина, нет нужды напоминать. Когда нужно, Он и сам все устроит.

Но здесь, несомненно, смысл глубже.

«*Час*» – это время Его явления как Мессии (7:6-8), час распятия и смерти (12:23; 17:1), час прославления. Этот великий час еще не настал, но дает о себе знать в *знаках*, указаниях, полных смысла (вино – жизнь, которой недостает, Дух, который Иисус даёт своим, вода живая – 7:37-39).

Ст. 5. Мать полностью доверяет Иисусу.

Ст. 6. Шесть водоносов по 2-3 меры (мера = 40 литров) ~ 100 л.

Омовение:

- ног при входе
- рук перед едой
- и между блюдами.

Иоанн пишет для эллинской Церкви, поэтому объясняет.

Ст. 7. Подчеркнуто, что для вина места не было.

Ст. 8. Архитриклин – распорядитель пира, тамада (симпозиарх, arbiter bibendi).

Ст. 9-11. *Знаменья*, не чудеса!

Знак того, что во Христе начинается время спасения, прихода Бога к людям. Именно так и поняли это ученики, и это пробудило в них веру.

Знамение радости.

Есть тип религиозности, нагоняющий уныние. Для таких религия – запрет на веселье, вечный пост и труд, что-то кладбищенское, вроде некоторых реформатских молитвенных домов.

Иисус показывает, что радость и веселье (но отнюдь не легкомыслие и пустота) – знаки Царства. А гроб и могильный холод – знаки ада и сатанинской власти.

Иисусом руководит чувство доброты и сочувствия.

Глубинная символика.

1. Шесть водоносов – число незавершенности, символ несовершенства иудейского закона. Иисус превратил несовершенство в совершенство милости и благодати.

2. Много, слишком много вина (600 литров). Это говорит об избытке благодати, *изобилие*.

3. Противопоставляются кувшины в святилище Диониса в Элиде. В Иисусе – явью становятся сказки о богах.

4. Когда Иисус приходит к нам, наша жизнь обновляется, как вода в вино; символ живого, радостного.

ПЕРЕХОД В КАПЕРНАУМ (Ин 2:12)

¹² После сего пришел Он в Капернаум, Сам и Матерь Его, и братья Его, и ученики Его; и там пробыли немного дней.

20 миль к Северу от Каны, около Галилейского моря.

Кто такие «братья» Иисуса? Они всегда в Евангелиях упоминаются вместе с Марией.

Несомненно, заботились о ней до поручения ее Иоанну (19:27). Они неверующие, считают Иисуса безумным (Мк 3:21).

Их звали: Иаков, Иосиф, Симон и Иуда.

У них есть сестры (Мф 13:55; Мк 6:2).

Иаков уверовал, первый епископ Иерусалимский.

Внуки Иуды были епископами при Домициане.

Гипотезы:

1. Иероним: двоюродные сыновья Алфея (Клеопы) и Марии, сестры Девы Марии.

2. Гельвидий: сыновья Марии и Иосифа *после* Иисуса (на Мф 1:25). Это непонятно: если уже во II веке Мария считалась Девой, а ее сыновья влиятельны и в Церкви.

3. Епифаний (наиболее древняя и вероятная гипотеза): дети Иосифа, пасынки и падчерицы Марии.

ОЧИЩЕНИЕ ХРАМА (Ин 2:13-22)

13 Приближалась Пасха Иудейская, и Иисус пришел в Иерусалим¹⁴ и нашел, что в храме продавали волов, овец и голубей, и сидели меновщики денег.¹⁵ И, сделав бич из веревок, выгнал из храма всех, также и овец и волов; и деньги у меновщиков рассыпал, а столы их опрокинул.¹⁶ И сказал продающим голубей: возьмите это отсюда и дома Отца Моего не делайте домом торговли.¹⁷ При сем ученики Его вспомнили, что написано: "ревность по дому Твоем снедает Меня".¹⁸ На это Иудеи сказали: каким знамением докажешь Ты нам, что имеешь власть так поступать?¹⁹ Иисус сказал им в ответ: разрушьте храм сей, и Я в три дня воздвигну его.²⁰ На это сказали Иудеи: сей храм строился сорок шесть лет, и Ты в три дня воздвигнешь его?²¹ А Он говорил о храме тела Своего.²² Когда же воскрес Он из мертвых, то ученики Его вспомнили, что Он говорил это, и поверили Писанию и слову, которое сказал Иисус.

Пасха в Иерусалиме. 15 нисана.

У синоптиков – в конце (1 посещение).

У Ин 3 раза в Пасху (2:13; 6:4; 11:55).

- 5:1 – какой-то праздник
- 7:2,10 – Кущи
- 10:22 – Обновления

Разные акценты: синоптики – Галилея, Ин – Иерусалим.

Но очищение?

1. Дважды. Маловероятно.

2. Ин правильно, синоптики нет. Маловероятно.

3. Редакция. Лист попал не на свое место. Значит редактор не читал другие Евангелия. Маловероятно.

4. Ин пишет не хронологическую биографию. Он опирается на Мал 3:1-4:

...внезапно придет в храм Свой Господь, Которого вы ищете, и Ангел завета, Которого вы желаете; вот, Он идет, говорит Господь Саваоф. И кто выдержит день пришествия Его, и кто устоит, когда Он явится? Ибо Он – как огонь расплавляющий и как щелок очищающий, и сядет переплавлять и очищать серебро, и очистит сынов Левия и переплавит их, как золото и как серебро, чтобы приносили жертву Господу в правде. Тогда благоприятна будет Господу жертва Иуды и Иерусалима, как во дни древние и как в лета прежние (Мал 3:1-4).

Он рассказывает не о том, *когда* Иисус очистил Храм, но о том, *что Он очистил* Храм.

В начале, чтобы показать, что Иисус – обещанный Мессия.

Ст. 13. Почему иудейская? Потому что была уже христианская Пасха. Или просто объяснение для греков.

Ст. 14-15. На Пасху собиралось до 2,5 млн. (невероятно!). Несли налоги и дары. Можно было платить только иудейскими деньгами: галилейскими или священными сиклями (1 сикль = 4 динариев).

Приезжие имели только иностранные деньги. Обменные пункты. Брали огромные комиссионные (до 1/3 сикля, т. е. день работы).

Доход колоссальный.

Иисуса возмутило, что на религии *наживались* с паломников.

Торговля животными тоже была коррумпирована. Мафия.

Пара голубей вне Храма – 1 сикль. В Храме – 20 сиклей.

И весь этот грабеж происходил во имя религии.

Ст. 16. Разница в словах Иисуса у синоптиков и Ин.

Мф 21:13 (Дом Мой); Мк 11:17 (для всех народов, вертеп разбойников), Лк 19:46.

У Ин.: «дом Отца Моего не делайте домом торговли».

Дополнить одно другим.

1. Осквернение дома Божьего. Богослужение без благоговения – формальное. Религия – обыденное дело; храм – клуб, магазин, рынок, театр.

2. Система жертвоприношения стала бессмысленной: «Ибо жертвы Ты не желаешь, – я дал бы ее; к всесожжению не благоволишь» (Пс 50:18).

3. Двор язычников – единственное место, куда могли зайти «все народы». Но именно там-то человек не мог находиться, там и проявлялась (да еще как) националистическая нетерпимость.

У нас тоже часто вместо гостеприимства высокомерие, ханжество.

Ст. 17. Ученики вспомнили Пс 68:10 («ревность по доме Твоем снедает меня»), где они увидели ключ к пониманию действий Иисуса.

Согласно Пс 68, вся жизнь Иисуса – задача «дом Отца Его» приготовить для истинного (эсхатологического) богослужения.

«Ревность (усердие) по доме Твоем *съест* (futurum) меня» (Ин 2:17).

Изнурит, истощит → намек на Суд и смерть.

Этот Псалом чаще других цитируется в Новом Завете.

Этот Псалом был мессианским.

Таким образом, ученики увидели в действиях Иисуса мессианское значение (изменили время *past. на fut. – катаφάγεται*).

Ст. 18. Иудеи, требующие чудес, просили дать «знамение» Его мессианской власти.

Ст. 19. Иисус говорит: убейте Меня и Я в три дня воскресну.

Но это можно было извратить (Мф 26:61).

Что же реально (а не в предании) говорил или думал Иисус?

Конечно, Он предвидел конец Храма и поклонение в Духе и истине.

Мк 14:58: «Мы слышали, как Он говорил: Я разрушу храм сей рукотворенный, и через три дня воздвигну другой, нерукотворенный».

То есть Его пришествие заменит материальное богослужение духовным.

Всем вашим ритуалам пришел конец, ибо пришел Я. И храмом будет весь мир.

Ст. 20. «На это сказали Иудеи: сей храм строился сорок шесть лет, и Ты в три дня воздвигнешь его?» Ирод начал строительство в 19 г. до Р.Х. Завершено в 64 г.

46 лет – 19 = 27 г.

Невероятно, чтобы Иисус сказал, что Он в три дня воздвигнет Храм. Зачем? В Новом Иерусалиме не будет Храма (Откр 21:22). Он мог сказать, как у Мк, только о нерукотворном храме духовного богослужения.

Три дня? Только воскресение.

Итак, Храм будет разрушен, богослужения в нем исчезнут. Он заменит его духовным храмом. Это произойдет в три дня. Ветхое сменится Новым.

Ст. 21. Разговор двух миров.

Это комментарий Иоанна *после* опыта воскресения.

Он был больше Храма (см. Мф 12:6).

Может быть, Тело = Церковь?

Но что значит три дня?

Аллюзия на смерть и воскресение?

Водораздел между иудейством и христианством.

Ст. 22. Какое место Писания вспомнили ученики?

«И не дашь святому Твоему увидеть тление» (Пс 15:10).

Это место цитируют Петр (Деян 2:3) и Павел (Деян 13:35).

Итак, наша связь с Богом не зависит от рукотворных вещей, когда мир наполнился прославленным Христом.

ПРЕБЫВАНИЕ В ИЕРУСАЛИМЕ (Ин 2:23-25)

²³ И когда Он был в Иерусалиме на празднике Пасхи, то многие, видя чудеса, которые Он творил, уверовали во имя Его. ²⁴ Но Сам Иисус не верял

Себя им, потому что знал всех²⁵ и не имел нужды, чтобы кто засвидетельствовал о человеке, ибо Сам знал, что в человеке.

Ст. 23. Не чудеса, а знаменья.

Чем отличаются τέρας, δύναμις, и σημεῖον?

Чудо – нечто удивительное.

Сила – действенная, что-то совершающая.

Знамение (знак) – указывает на источник силы.

Иисус совершает то, что говорит о природе и характере Бога.

Ученики уверовали знамению в Кане. Теперь люди верят через знаменья как доказательства.

Ст. 24-25. Он слишком хорошо знал природу человека. Он знал, что многих привлекают чудеса, а не Он (без знамений).

Как только Он заговорит о жертве и самоотречении, о кресте – от Него отвернутся.

Он не хотел и не должен был быть «популистом».

БЕСЕДА С НИКОДИМОМ (Ин 3:1-15)

¹ Между фарисеями был некто, именем Никодим, один из начальников Иудейских. ² Он пришел к Иисусу ночью и сказал Ему: Раввѣ! мы знаем, что Ты учитель, пришедший от Бога; ибо таких чудес, какие Ты творишь, никто не может творить, если не будет с ним Бог. ³ Иисус сказал ему в ответ: истинно, истинно говорю тебе, если кто не родится свыше, не может увидеть Царствия Божия. ⁴ Никодим говорит Ему: как может человек родиться, будучи стар? неужели может он в другой раз войти в утробу матери своей и родиться? ⁵ Иисус отвечал: истинно, истинно говорю тебе, если кто не родится от воды и Духа, не может войти в Царствие Божие. ⁶ Рожденное от плоти есть плоть, а рожденное от Духа есть дух. ⁷ Не удивляйся тому, что Я сказал тебе: должно вам родиться свыше. ⁸ Дух дышит, где хочет, и голос его слышишь, а не знаешь, откуда приходит и куда уходит: так бывает со всяким, рожденным от Духа. ⁹ Никодим сказал Ему в ответ: как это может быть? ¹⁰ Иисус отвечал и сказал ему: ты – учитель Израилев, и этого ли не знаешь? ¹¹ Истинно, истинно говорю тебе: Мы говорим о том, что знаем, и свидетельствуем о том, что видели, а вы свидетельства На-

шего не принимает. ¹² Если Я сказал вам о земном, и вы не верите, – как поверите, если буду говорить вам о небесном? ¹³ Никто не восходил на небо, как только сшедший с небес Сын Человеческий, сущий на небесах. ¹⁴ И как Моисей вознес змию в пустыне, так должно вознесена быть Сыну Человеческому, ¹⁵ дабы всякий, верующий в Него, не погиб, но имел жизнь вечную.

Ст. 1. Никодим появляется трижды (7:50; 19:39).

Больше нигде. Это греческое имя.

Возможно, упоминается в Талмуде (Таанит, 20:1).

Кто он? Член Синедриона (начальник), что видно из главы 7.

В задачу входило следить за лжемессиями и лжепророками.

Он богат (состав из смирны и алоэ 100 литров – 19:39).

Он – фарисей. *Фарисеи* – лучшие люди страны, отделенные, святые. В чем? Закон – Тора – пять книг. Самое святое. Там все для праведной жизни. Сформулированы принципы. Как применять? Регулирование всей жизни.

Мишна – кодекс законов.

Талмуд – комментарий к Мишне.

Чтобы изучить одну главу, требовалась иногда целая жизнь.

Ст. 2. Почему ночью? Предосторожность.

Вряд ли это было в начале деятельности Иисуса.

Это следует из того, что «знамения» еще не известны. Сама секретность – указывает на враждебность Синедриона.

Иисус в стихе 14 предсказывает страсти, что было *после исповедания Петра*.

Разговоры по схеме:

Вопрос – Ответ – Непонимающий вопрос – Еще менее понятный ответ – Разъясняющие слова.

Ст. 3. Иисус отвечает, что важны не сами чудеса, а изменение духовной жизни (второе рождение), позволяющее *увидеть за чудом Царство Божье*.

Никодим готов признать в Иисусе пророка и предтечу Христа. Но он не понимает истинной природы Царства. Это духовное Царство, «не от мира». О нем свидетельствуют не

чудеса. Они не приближают к его пониманию. Только способность духовного видения дает эту возможность.

То же (но иными словами) у Мк 10:15: «Истинно говорю вам: кто не примет Царствия Божия, как дитя, тот не войдет в него» (как дети!).

«Свыше» – т. е. от Бога. Это не *второе* рождение (хотя может означать «снова», как это и понял Никодим), а рождение в жизнь вечную (не в эту). «Зачатие» от Духа.

Увидеть Царство Божье – принять в нем участие.

Итак, *перерождение*, не зависящее от человеческих усилий, только свыше, по благодати.

Ст. 4. Непонимание. Это желательно, но неосуществимо. Человек хочет измениться, но *не может*.

Возрождение – христианский термин. Новизна, младенцы, новая тварь, новый человек, новый Адам. *Всегда идея обновления, а не устаревания.*

Эта идея была известна. «Обновляется, подобно орлу...»

Греческие мистерии. Мистическое единение с богом, второе рождение (Апулей в «Золотом осле»). Древний мир *искал* воскресения.

Христианство делает людей *чадами Божьими* (Мф 18:3).

Будьте как дети.

Ст. 5. Но что есть Царство Божье?

«Да придет Царствие Твое, да будет воля Твоя и на земле, как на небе».

То есть Царство Божье – общество, в котором воля Бога *исполняется*. Чада Божьи – идея в послушании детей родителям, соблюдающих волю Божью. Суть этих сыновних отношений – любовь, а суть любви – повиновение, подчинение.

«Вечная жизнь» может быть и раем, и адом. Лучше «жизнь вечная», т. е. не во времени, а качественно, божественная.

Итак, Царство Божье = сыновство (рождение) = жизнь вечная.

Как происходит это «зачатие»? От воды и Духа. Вода – символ очищения. Дух – символ божественной силы.

Когда Иисус овладевает нами, грех смывается. Мы не грешим, ибо имеем силу Духа. Это укрепляющая нас сила. Сами не смогли бы. Это стирание прошлого (вода) и победа в будущем (Дух).

Ст. 6. Плоть – Дух.

Человек – плоть, его сила ограничена плотью.

Бог – Дух, т. е. сила и жизнь выше человеческой, не ограниченная, свободная.

Плоть и дух – два порядка бытия, низший и высший. Человек – в соприкосновении к обоим, к ограниченности (несвободе) и к безграничности (свободе).

Ст. 7. Начинается объяснение.

Никодим, будучи фарисеем, не мог не знать Писания, где часто говорилось о новом сердце, новом духе: «Сердце чисто созижди во мне, Боже и дух прав обнови во утробе моей». Его удивление не от непонимания, а от нежелания понимать. Он умышленно закрывает глаза. Поэтому он говорит о невозможности. Хорошо бы, но как?

Ст. 8. Руах, πνεῦμα. Дух и ветер.

Иисус обыгрывает. Мы видим, слышим действия *ветра*, мы не знаем откуда и почему он, он свободен, независим (от нас). То же с Духом.

Мы видим, знаем Его действие в жизни. Это не вопрос теории, а вопрос видения, знания. Мы можем указать на конкретных людей. Мы можем пользоваться, жить, не зная принципов и устройства. Мы можем не понимать, *как* действует этот Дух, но жить в нем, наслаждаясь. *Радость*.

Об этом непонимании далее.

«Голос ветра, Духа» – в Библии часто о голосе Бога в природе. Вой ветра, гром – образы голоса Бога.

Двусмысленность.

Как с ветром (не знаем откуда и куда, не укладываем в рамки, свобода), так и с Духом (рождение от Духа).

Христос от Духа. См. 8:14!

Так и с любым чадом Божьим (1:13)

Над ними не властны законы плоти.

Жизнь в Духе невозможно свести к законам, см.: 2 Кор 3:17: «где Дух Господень, там свобода».

Ст. 9-10. Никодим должен это знать и понимать.

Ст. 11. Почему во множественном числе? Это Иоанн и о себе, так как Иисус всегда о себе в единственном числе.

Итак, свидетельство о том, что *видели*, т. е. испытали на себе («история»).

Ст. 12. То есть Я прибегал к человеческим *аналогиям* из обыденной жизни (рождение, ветер), и ты не понял.

Как же ты поймешь что-то более глубокое?

Это ко всем нам. Теория, чтение, лекции, знания, споры – важно.

Но глубина понимания – от чувства силы в *своей* жизни, силы Христовой.

Чтобы вылечиться, не нужно знать анатомию и рассуждать о препаратах. Девяносто девять процентов лечатся,веряя себя врачам и не зная химии и физиологии.

Так же и христианство. Тайна – искупление – не поддается логическому познанию.

Ст. 13. Как Иисус мог так говорить?

Где его ἐξουσία, право, власть?

Говорить о небесном может только тот, кто пришел с неба.

Никто (*ни один человек*), только Бог (Втор 30:12; Притч 30:4).

Сшедший с небес = воплощенный. Не человек, а Сын Человеческий (Дан).

Он – предсуществует: «Сущий в недре Отчем».

Может быть, это уже богословский комментарий Иоанна. Иисус – воплощенный Сын, Слово Божье, Истина от Бога.

Ст. 14. См. Числ 21:4-9. За ропот Бог наслал на Израиль ядовитых змей. Народ раскаялся. Бог научил Моисея сделать медного змея. Взгляд на этого змея даровал жизнь.

Талмуд: «Не змей давал жизнь (исцелял), когда Моисей поднимал змея, народ верил в Того, Кто научил Моисея делать это. Исцеление давал Бог».

Иоанн (Иисус?) использует это. Как змей, должен быть поднят и Иисус, и когда люди обратят свои мысли к Нему (к кресту) и поверят, они исцелятся (обретут жизнь вечную).

Вознесен (на крест, во славу).

Крест – путь к славе.

Избрать легкий путь? Бежать от креста?

Ст. 15. Что значит поверить в Бога?

Бог (иудейский) – тот, кто возложил бремя законов и наказаний. Он поощряет исполняющих законы.

Бог (Христа) – тот, кто любит до самопожертвования. Не требует жертв, а жертвует сам.

Чтобы поверить в Бога Отца, чающего возвращения сыновей, потребовалась жизнь и смерть Иисуса.

Гарантия – Его слава, воскресение.

Как почувствовать жизнь вечную?

Быть в *мире*:

1. С Богом (не раболепствовать как перед царем)

2. С людьми (прощать, все – семья)

3. С жизнью (принимать, не обижаться на нее)

4. С собой (уже не я).

Все это дает надежду и цель впереди.

КОММЕНТАРИЙ ЕВАНГЕЛИСТА (Ин 3:16-21, 31-36)

¹⁶ Ибо так возлюбил Бог мир, что отдал Сына Своего Единородного, дабы всякий верующий в Него, не погиб, но имел жизнь вечную. ¹⁷ Ибо не послал Бог Сына Своего в мир, чтобы судить мир, но чтобы мир спасен был чрез Него. ¹⁸ Верующий в Него не судится, а неверующий уже осужден, потому что не уверовал во имя Единородного Сына Божия. ¹⁹ Суд же состоит в том, что свет пришел в мир; но люди более возлюбили тьму, нежели свет, потому что дела их были злы; ²⁰ ибо всякий, делающий злое, ненавидит свет и не идет к свету, чтобы не обличились дела его, потому что они злы, ²¹ а поступающий по правде идет к свету, дабы явны были дела его, потому что они в Боге соделаны. ³¹ Приходящий свыше и есть выше всех; а сущий от земли земной и есть и говорит, как сущий от земли; Приходящий с небес есть выше всех, ³² и что

Он видел и слышал, о том и свидетельствует; и никто не принимает свидетельства Его. ³³ Принявший Его свидетельство сим запечатлел, что Бог истинен, ³⁴ ибо Тот, Которого послал Бог, говорит слова Божии; ибо не мерою дает Бог Духа. ³⁵ Отец любит Сына и все дал в руку Его. ³⁶ Верующий в Сына имеет жизнь вечную, а не верующий в Сына не увидит жизни, но гнев Божий пребывает на нем.

(Прерывается вторым свидетельством Крестителя, стихи 22-30)

Ст. 16. В этом стихе изложена суть Евангелия.

В чем спасение? Человек *ничего* не может сделать для обретения жизни.

Тем более – вечной жизни. *Все* от Бога. Ни жертвы, ни уговоры, ни умиловление. Только благодать любви.

Бог послал Сына в мир, потому что любит мир (*всех* без исключения). Не монарх, требующий послушания. Не воспитатель, который наказывает и ломает волю. Бог действует не в своих, а в наших интересах.

Это комментарий евангелиста. Мысль Иоанна всегда в том, что любовь Бога *предшествует* движению души человека к Нему (Ср.: 1 Ин 4:19). Мы любим, потому что Он первым полюбил нас.

Слово *любить* (Бог → человек) – ἀγαπάω *никогда* не употребляется синоптиками.

«Едиnorodный Сын» = Возлюбленный Сын.

«Гибнуть», ἀπόλλυμι – уйти в ничто.

Повторение стиха 15 (Ин часто повторял наиболее важные стихи).

Ст. 17. Снова мысль обо *всем* мире, не об избранной части. Иудеи: Мессия – Судия, Мф 25:31.

Ин 5:27 – здесь всегда речь о Последнем суде. Ин 9:39 «на суд пришел я в мир» – это уже о настоящем времени.

Так судит или не судит?

Прежде всего он – Спаситель, *но* и Судия. Суд – не цель, а результат.

То, что некоторые отвергают Его, не входит в план Отца. Суд – *всегда* самоосуждение.

Спасать: σωζω – целить.

Ст. 18. По мысли Ин «вечная жизнь» начинается уже здесь, а не только надежда на будущее. Это в 3:15.

Там же и суд, κρίσις (отделение, разделение).

Критерий – *вера*. Верующий *имеет* вечную жизнь и не судится. Неверующий *уже* осужден своим неверием (как бы предвосхищение суда будущего).

Этот суд объявит себя в Последний день.

Последний суд определяется уже сейчас.

Верить в *Имя*. Имя Яхве = сам Яхве в Его отношении к людям.

Ст. 19. А суд таков: процесс суда по *моральному закону*.

Корень неверия во Христа – отказ обратиться к Его свету, ибо дела людей не выносят света.

Зло (лукавство, πονηρία) – тьма; добро – свет. Это обычная мысль для древнего мира.

Иисус – свет мира (8:12) – одна из центральных мыслей Ин.

Ст. 20. Здесь объясняется психология.

Но и здесь доказательство *наличия* и признания морального закона (imperativ).

Ст. 21. *Творящий истину*, ср. Пс 138:23-24: «Испытай меня, Боже, и узнай сердце мое; испытай меня и узнай помышления мои; и зри, не на опасном ли я пути, и направь меня на путь вечный».

Свет открывает, разоблачает.

Ст. 22-30 перемещены с их первоначального положения.

Евангелист сожалеет, что так мало людей принимает принесенную Иисусом весть о Боге. Вера – подтверждение (печать) истинности того, что засвидетельствовано о Боге. На Иисуса излита полнота Духа (не мерой). Тогда как на пророках – определенная мера Духа.

Дух открывает людям истину и Дух дает людям способность познать истину. Бог дал Иисусу полноту Духа, то есть Иисус в полноте знал и понимал божественную истину.

Значит, слушать и понимать Иисуса – то же, что слушать и понимать Бога.

Ст. 33. Бог истинен, *не лжец*. То, что Он говорит в Сыне – истина.

Сын – слово Божье. Верующий Его свидетельству подтверждает (печатью веры), что Бог говорит истину. Не верующий считает Бога лжецом (Его слову не верит).

Ст. 35. Что всё? – Суд, жизнь, власть, славу, свое Имя, заповеди, учеников.

Ст. 36. Верующий и не послушный.

Значит вера – не просто Credo, а послушание, действующая вера.

Гнев Божий (у Ин только здесь) из LXX.

ВТОРОЕ СВИДЕТЕЛЬСТВО ИОАННА КРЕСТИТЕЛЯ (Ин 3:22-30)

²² После сего пришел Иисус с учениками Своими в землю Иудейскую и там жил с ними и крестил. ²³ А Иоанн также крестил в Еноне, близ Самма, потому что там было много воды; и приходили туда и крестились, ²⁴ ибо Иоанн еще не был заключен в темницу. ²⁵ Тогда у Иоанновых учеников произошел спор с Иудеями об очищении. ²⁶ И пришли к Иоанну и сказали ему: равви! Тот, Который был с тобою при Иордане и о Котором ты свидетельствовал, вот Он крестит, и все идут к Нему. ²⁷ Иоанн сказал в ответ: не может человек ничего принимать на себя, если не будет дано ему с неба. ²⁸ Вы сами мне свидетели в том, что я сказал: “не я Христос, но я послан пред Ним”. ²⁹ Имеющий невесту есть жених, а друг жениха, стоящий и внимающий ему, радостью радуется, слыша голос жениха. Сия-то радость моя исполнилась. ³⁰ Ему должно расти, а мне умяться.

Евангелист показывает истинное место Крестителя. Были люди, которые называли его Учителем и Господом. Здесь сам Креститель указывает на первое место Иисуса.

Мк 1:14: Иисус начинает служение *после* Иоанна. Здесь служения частично совпадают, чтобы лучше подчеркнуть превосходство Иисуса.

Очевидно, что люди уходили от Иоанна к Иисусу. Это волновало учеников. Креститель слышит их жалобы, но не завидует и не обижается. Он указывает на три вещи:

1. Он уже говорил, что он – только предтеча, глашатай, готовящий путь для более Сильного. Он не тщеславен, не думает о себе выше, чем ему дал Бог.

2. Ни один человек не сделает больше того, что ему дал Бог. Иисус не крадет учеников. Ему их дает Бог. Успех *другим* дает Бог, и мы должны быть готовы принять решение и выбор Бога.

3. Иоанн сравнивает Иисуса с женихом, а себя с другом жениха. Ветхий Завет: Израиль – невеста, Бог – жених. Брачный союз. Чужие боги – неверность. То же в Новом Завете (2 Кор; Еф). Друг жениха – шошбен – устроитель свадьбы, разносит приглашение, руководит хором, приводит невесту и жениха, охраняет невесту. Открывает только жениху (голос). Сам уходит радостный. Так и *мы*.

Ст. 22. После сего (т. е. после Пасхи и беседы с Никодимом) из Иерусалима Иисус пошел по Иудее.

Крестил – это не христианское крещение, а крещение покаяния.

Ст. 23. Енон близ Салима? Аллегория? Источники близ Мира* . Подготовка к очищению Христом, царем мира (Мелхиседек).

Ст. 30: «Он должен увеличиваться, а я должен уменьшаться». Это – последняя весть Крестителя. Так Иисус сказал: «Последний в Царстве Небесном больше его» (Мф 11:11).

ИИСУС ПОКИДАЕТ ИУДЕЮ И ИДЕТ В ГАЛИЛЕЮ ЧЕРЕЗ САМАРИЮ (Ин 4:1-4)

¹ Когда же узнал Иисус о дошедшем до фарисеев слухе, что Он более приобретает учеников и крестит, нежели Иоанн, – ² хотя Сам Иисус не крестил, а ученики Его, – ³ то оставил Иудею и пошел опять в Галилею. ⁴ Надлежало же Ему проходить через Самарию.

* Возможно, игра слов: Салима – Shalem, близко по звучанию к Shalom – «Мир».

Возможно, уход Иисуса был связан с арестом Иоанна (3:24). Фарисеи стали обращать внимание на Него, может быть еще большее, чем на Иоанна. Он желал избежать столкновения с ними.

Ст. 2. – в некотором противоречии к 3:22. Возможно, редакторская вставка, так как даже Павел считал, что дело крещения принадлежит другим (им не стоило заниматься Иисусу).

Палестина 200 км. N-S. Три части: N – Галилея, S – Иудея, между ними – Самария. Но кратчайший путь через Самарию (три дня). В обход – шесть дней.

БЕСЕДА С САМАРЯНКОЙ (Ин 4:5-26)

⁵ Итак приходит Он в город Самарийский, называемый Сихарь, близ участка земли, данного Иаковом сыну своему Иосифу. ⁶ Там был колодезь Иаковлев. Иисус, утрудившись от пути, сел у колодезя. Было около шестого часа. ⁷ Приходит женщина из Самарии почерпнуть воды. Иисус говорит ей: дай Мне пить. ⁸ Ибо ученики Его отлучились в город купить пищи. ⁹ Женщина Самарянка говорит Ему: как ты, будучи Иудей, просишь пить у меня, Самарянки? ибо Иудеи с Самарянами не сообщаются. ¹⁰ Иисус сказал ей в ответ: если бы ты знала дар Божий и Кто говорит тебе: “дай Мне пить”, то ты сама просила бы у Него, и Он дал бы тебе воду живую. ¹¹ Женщина говорит Ему: господин! тебе и почерпнуть нечем, а колодезь глубок; откуда же у тебя вода живая? ¹² Неужели ты больше отца нашего Иакова, который дал нам этот колодезь и сам из него пил, и дети его, и скот его? ¹³ Иисус сказал ей в ответ: всякий, пьющий воду сию, возраждет опять, ¹⁴ а кто будет пить воду, которую Я дам ему, тот не будет жаждать вовек; но вода, которую Я дам ему, сделается в нем источником воды, текущей в жизнь вечную. ¹⁵ Женщина говорит Ему: господин! дай мне этой воды, чтобы мне не иметь жажды и не приходиться сюда черпать. ¹⁶ Иисус говорит ей: пойди, позови мужа твоего и приди сюда. ¹⁷ Женщина сказала в ответ: у меня нет мужа. Иисус говорит ей: правду ты сказала, что у тебя нет мужа, ¹⁸ ибо у тебя было пять мужей, и тот, которого ныне имеешь, не муж тебе; это справедливо ты сказала. ¹⁹ Женщина говорит Ему: Господи! вижу, что Ты пророк. ²⁰ Отцы наши поклонялись на этой горе, а вы говорите, что место, где должно поклоняться, находится в Иерусалиме. ²¹ Иисус говорит ей: поверь Мне, что наступает время,

*когда и не на горе сей, и не в Иерусалиме будете поклоняться Отцу.*²² *Вы не знаете, чему кланяетесь, а мы знаем, чему кланяемся, ибо спасение от Иудеев.*²³ *Но настанет время и настало уже, когда истинные поклонники будут поклоняться Отцу в духе и истине, ибо таких поклонников Отец ищет Себе.*²⁴ *Бог есть дух, и поклоняющиеся Ему должны поклоняться в духе и истине.*²⁵ *Женщина говорит Ему: знаю, что придет Мессия, то есть Христос; когда Он придет, то возвестит нам все.*²⁶ *Иисус говорит ей: это Я, Который говорю с тобою.*

Ст. 5-9. Город Сихарь, где на развилке дорог до сих пор известнейший колодец Иакова.

С этим местом связано много преданий. Иаков купил там землю и на смертном одре завещал ее Иосифу. Когда Иосиф умер в Египте, он был похоронен здесь.

Колодец 30 метров глубиной. Требуется длинная веревка. Был полдень (шестой час). Жарко. Иисус устал и хотел пить. Ученики ушли в город купить пищи (?!). Вероятно, что-то с ними произошло, если они сделали это в Самарии!

Почему самарянка пришла за 1 км? Из-за безнравственности ее гнали от деревенского колодца?

Иоанн (для греков) поясняет необычность просьбы Иисуса.

Что важно в этом кратком рассказе?

1. Реальное доказательство Его человеческой природы (актуально и во времена Иоанна, и для нас). Иоанн как никто другой подчеркивает Божество и *плоть* Иисуса. Он как мы по природе.

2. Он разрушает барьеры. Самарянка убежала бы от обычного фанатика. Вражда: в 720 г. ассирийцы захватили Северное Царство. Почти всех увели, а заселили другими. Оставшиеся стали смешиваться (грех!). Даже сейчас похороны сына или дочери, вступивших в смешанный брак. Они умерли. Ушедшие – потеряны. Оставшиеся – не иудеи больше.

Позднее то же – с Южным Царством (Вавилон), но не утратили иудейства. Во времена Ездры и Неемии по милости персов вернулись в Иерусалим. Задача – восстановить Храм.

Самаряне хотели помочь, но получили отказ. Они обиделись (~450 г).

Вражда усилилась после того, как отступник – иудей Манассия – женился на самарянке и стал строить храм на г. Гаризим. В 129 г. (эпоха Маккавеев) вождь Иоанн Гиркан воевал с Самарией и разрушил этот храм. Вражда усилилась. Раввины: «Кто ест хлеб кутийцев (самарян), подобен тому, кто ест свинину». Сирах 50:27-28: «Двумя народами гнушается душа моя, а третий не есть народ: это сидящие на горе Сеир, Филистимляне и глупый народ, живущий в Сикимах».

Самаряне всячески мешали иудеям идти через их страну в Иерусалим.

Поэтому удивительно, что между Иисусом и самарянкой состоялся разговор.

3. Наконец, самарянка – женщина. Запрет в публичном месте приветствовать. Даже нельзя говорить с женщиной, дочерью, сестрой. Фарисеи закрывали глаза. Иисус заговорил с женщиной (дурной репутации). Неприлично ни для какого мужчины. Соблазнительная история.

Итак, разрушаются национальные и социальные барьеры. Начало универсальности Евангелия Божьего.

Ст. 10-15. Модель разговора та же, что с Никодимом. Иисус говорит – не понимают. Слова говорят метафорически – не понимают. Тогда Иисус открывает истину.

Самарянка понимает *буквально*, а должна была понять *духовно*.

«Живая» вода в разговорном языке – проточная (речная), лучше, чем стоячая. «Где ты возьмешь эту проточную воду?»

«Отец наш Иаков» – иудеи бы возмутились. Самаряне считали, что колодец от Иосифа (через Ефрема и Манассию).

«Ты что, богохульник, считаешь себя больше Иакова? У тебя и ведра-то нет, чтобы зачерпнуть» (кожаное ведро унесли ученики).

Символ «воды». Иудеи: душа испытывает «жажду» Бога. Эта жажда может утолиться *живой водой*.

Откр 21:6: «жаждущему дам даром от источника воды живой».

Ис 12:3: «И в радости будете почерпать воду из источников спасения».

Бог – источник воды живой.

У пророков живая вода – Дух жизни (у раввинов – мудрость Закона).

Жажда души может быть утолена лишь живой водой – даром Божьим.

Иисус предлагает не понимающей женщине такую живую воду – дар Божий. Фактически Он сказал: «Я – Мессия».

Ис 49:10: в Царстве Мессии «не будем терпеть голода и жажды». Пс 35:10: «У Тебя источник жизни».

В год Мессии «превратится призраком вод в озеро, а жаждущая земля – в источники вод» (Ис 35:7).

Женщина снова не понимает:

«Дай мне этой воды, чтобы не приходиться сюда» (насмешливо), т. е. презрительно о вещах божественных.

Итак, смысл: в каждом человеческом сердце есть жажда чего-то, что может утолить только Иисус. Мы всегда чем-то неудовлетворены. Жажда бесконечности.

Августин: «Мятеется сердце наше, пока не упокоится в Тебе!» Томление по вечности. Быть как Бог. Но как? Через нарушение заповеди?

Ст. 16-21. Иисус образумил (резко) женщину. «Пойди, приведи мужа!» Женщина увидела себя со стороны, увидела свою греховность.

Может быть разговор о пяти мужьях реален. Но может быть и аллегоричен.

Согласно 4 Цар 17:29, ассирийцы пригнали в Самарии народы из пяти мест. Они принесли пять богов (мужей). Женщина – Самария. Шестой муж – Бог истинный, которому поклоняются не по-настоящему. И не в браке с Ним.

Пророк! Пророчество – не предсказание.

Это указание (человеку, нации) на недостатки, приводящие не в отчаяние, а к покаянию, исцелению.

Итак, Иисус критикует, а после говорит о подменном почитании Бога.

На аллегоричность рассказа указывает странный вопрос о горе и Иерусалиме.

В чем дело? Самаряне исказили историю: Авраам готов был пожертвовать Исаака на горе Гаризим: здесь Авраам встретил Мелхиседека; здесь принесены первые жертвы при входе в страну обетованную (на самом деле на горе Гевал). То есть они самовольно исказили тексты.

Самарянка: я грешница и должна принести жертву за грех. Но где?

Иисус: эпоха рукотворных храмов, где живет Бог, прошла. Отныне Бог везде. Еще Соф 2:11: «Ему будут поклоняться, каждый со своего места».

Мал 1:11: «на всяком месте будут приносить фимиам *имени* Моему, чистую жертву».

Иисус: чтобы найти Бога, не надо специально никуда ходить, ни на гору Гаризим, ни на Сион (паломники). Бога человек может найти везде! (в тюрьмах).

Ст. 22-26. Иисус говорит, что скоро придет конец спорам и всякий найдет Бога везде. Но Он подчеркивает, что иудеи занимают совершенно *особое* место в плане и откровении Божьем.

Самаряне поклоняются в неведении (они признают только Пятикнижие). Они отрицают великих пророков, псалмы и т.д., их религия куцая, ограниченная. Они отказывались от знания откровения. Иудеи считали, что самаряне поклоняются не в любви и знании, а в суеверном страхе и невежестве.

Признаки ложного поклонения:

1. Оно избирательно. Из Писания берется то, что и сколько нужно. Остальное отбрасывается. Это односторонняя религия. Так, сектанты *принимают* некоторые части Ветхого Завета, а другие отбрасывают.

Апартеид, расовые законы. «Око за око, зуб за зуб».

2. Невежество. Привычка. Отбрасываются разум, который дан Богом, чтобы им пользоваться. Эмоции. Они могут

обмануть (прелесть), умственная лень. Надо думать до конца. Святые отцы. Вера должна быть осознанной.

3. Суеверие. Результат страха и стремления избежать опасностей. Кошки, подковы, фольклор, прогнозы, число 13. Все это не от любви к Богу, а от страха.

Иисус разъясняет: Бог есть *дух*, т. е. не материя. Поэтому поклонение идолам и местам – оскорбление Бога (Jahwe). Он бесконечен, ветер. Если Бог – дух, то и дары Ему должны быть духовны, дары духа – любовь, вера, надежда, терпение, *благодарение*.

Дух – высшая часть в человеке (субъективное в человеке). Эта часть человека видит сны, мечтает, воспринимает откровение, мыслит, желает.

Близость с Богом достигается прежде всего через дух. Подлинное поклонение – не посещение *мест*, не *обряды* и не жертвы. Это когда бессмертное в человеке, невидимое встречается с бессмертным и невидимым Богом.

В конце – самое главное.

Аз есмь. У тебя не сон об истине. Я – истина.

УДИВЛЕНИЕ УЧЕНИКОВ (Ин 4:27)

²⁷ В это время пришли ученики Его, и удивились, что Он разговаривал с женщиною; однако ж ни один не сказал: “чего Ты требуешь?” или: “о чем говоришь с нею?”

«И начали удивляться».

«Что тебе нужно?» – к женщине.

«Что ты с ней разговариваешь?» – к Иисусу.

Это удивление понятно. Правило: «Не разговаривать с женщиной на улице, даже с собственной женой» (Афганистан). Раввины настолько презирали женщин: «Лучше сжечь слова закона, чем отдать их женщине» (объясняет правило: учить женщине не позволено). «Всякий раз, разговаривая с

женщиной, мужчина причиняет себе зло, отступает от закона и, в конечном счете, наследует геенну». Здесь Иисус сокрушает барьеры.

Однако, несмотря на удивление, ученики не задают вопросов. Они начали понимать Его. Его действия странные, но, значит, так нужно. Здесь чувствуется размышление *участника событий*.

САМАРЯНКА ГОВОРИТ СВОИМ ОБ ИИСУСЕ (4:28-30)

28 Тогда женщина оставила водонос свой и пошла в город, и говорит людям: 29 пойдите, посмотрите Человека, Который сказал мне все, что я сделала: не Он ли Христос? 30 Они вышли из города и пошли к Нему.

Самарянка, оставив заплечный сосуд, побежала в деревню, где нашла людей (из-за дневной жары они не были в поле). Все это несмотря на то, что она была презираема. Здесь мы видим этапы откровения:

1. Христос начинает с того, что побуждает человека увидеть себя (как правило, мы судим других).
2. Иисус видит не только плохое, но видит и здоровье того, кто болен.
3. Открыв Иисуса для себя, мы стремимся поделиться своим откровением (миссия).
4. Это стремление преодолевает страх и стыд. Когда мы выздоравливаем, мы первым делом с благодарностью говорим: вот таким я был и таким стал.

БЕСЕДА С УЧЕНИКАМИ (Ин 4:31-38)

31 Между тем ученики просили Его, говоря: Равви! ешь. 32 Но Он сказал им: у Меня есть пища, которой вы не знаете. 33 Посему ученики говорили между собою: разве кто принес Ему есть? 34 Иисус говорит им: Моя пища

есть творить волю Пославшего Меня и совершить дело Его. ³⁵ Не говорите ли вы, что еще четыре месяца, и наступит жатва? А Я говорю вам: возведите очи ваши и посмотрите на нивы, как они побелели и поспели к жатве. ³⁶ Жнущий получает награду и собирает плод в жизнь вечную, так что и сеющий и жнущий вместе радоваться будут, ³⁷ ибо в этом случае справедливо изречение: “один сеет, а другой жнет”. ³⁸ Я послал вас жать то, над чем вы не трудились: другие трудились, а вы вошли в труд их.

Ст. 31-34. Это типичная для Ин модель разговора. Иисус говорит. Его не понимают (буквальное восприятие). И Никодим, и самарянка...

Иисус был голоден, когда они уходили. Почему Он теперь не хочет есть? Здесь, конечно, иллюстрация того, как человека может поддержать дух, так, что он забывает о своих нуждах. Эмфаза *Я* (меня) и *вы*.

Пища: то, что поддерживает жизнь. Истинная жизнь дается Богом, когда мы следуем Его воле о нас (Адам и Ева); образ древа жизни, к которому закрыт доступ из-за нарушения Воли.

Важно: «Пославшего Меня». Он – посланник Божий. То есть Иисус четко сознает дело, которое Он должен выполнить. В Ин 44 раза говорится о том, что Иисус *послан*. «Творить волю» – содержание Его жизни. Мы – неверные, постоянно колеблемся.

Творить волю – единственный путь к миру (с Богом и с бою), к счастью и к силе (не на себя полагаться, а на Бога: «когда я слаб, тогда силен».)

Каждый из нас в той или иной степени *апостол*.

Ст. 35-38. Иллюстрация с жатвой (урожаем), как и у синоптиков, представляет Иисуса Сеятелем (Мк 4:14).

«Четыре месяца». Иисус имеет в виду не реальное время года в Самарии (тогда бы речь шла о январе, когда нет жары и воды кругом полно, не надо ходить к далекому колодцу). Иисус говорит пословицу: «Посеяв семена, жди четыре месяца до жатвы». Иудеи делили год на 6 сезонов по 2 месяца: сев, зима, весна, жатва, лето, жара.

Но в Самарии (плодородие) жатва готова была уже к весне (больше в Палестине – нигде). То есть не природа, а благодать Божья. Все с божественной неожиданностью. Посеяли – и жатва готова.

«Побелели». Предположение, что из деревни спустились уже люди в белых одеждах через поля. Они готовы к жатве. *Жатва – люди, урожай для Бога.*

И сеятель, и жнец радуются сразу, одновременно. Дело в том, что сев был печальным временем года. Радость – во время жатвы. Пс 125:5-6: «Сеявшие со слезами будут пожинать с радостью. С плачем несущий семена возвратится с радостью, неся снопы свои» (частый образ у Павла: «иметь плод делу»).

В пророчествах о Царстве Божьем (Ам 9:13 и др.) говорится, что в этот золотой век «пахарь застанет жнеца, а топчущий виноград – сеятеля». Сев и жатва совпадут, ждать больше не надо будет. Это известная метафора Царства Божьего.

То есть Иисус говорит, что наступает золотой век, время Божье, и семя Слова уже посеяно, и жатва поспела.

Иисус вспоминает еще одну пословицу: «Один сеет, другой жнет».

«Вы вошли в труд их», т. е. «вам их труд пошел на пользу», и вам достались плоды их труда».

Иисус указывает на два значения этой поговорки:

1. Ученики будут пожинать то, над чем не трудились. Это Он посеял семя (крест) – семя любви и силы Божьей. Ученики пойдут в мир собирать урожай жизни.

2. Намек на то, что и сами ученики будут сеять, а другие собирать. Апостолы умрут как мученики (кровь их – семя Церкви).

Таким образом, в отрывке два смысла:

1. Мы должны радоваться жатве, уметь «поднять очи», чтобы увидеть ее.

2. Не забывать сеять и не ждать тотчас плодов. Они достанутся следующим поколениям.

Хороший садовник сажает деревья и в старости, хотя цветы и плоды появятся уже после его смерти.

БЕРА САМАРЯНСКИХ КРЕСТЬЯН (Ин 4:39-42)

³⁹ И многие Самаряне из города того уверовали в Него по слову женщины, свидетельствовавшей, что Он сказал ей все, что она сделала. ⁴⁰ И потому, когда пришли к Нему Самаряне, то просили Его побыть у них; и Он пробыл там два дня. ⁴¹ И еще большее число уверовали по Его слову. ⁴² А женщине той говорили: уже не по твоим речам веруем, ибо сами слышали и узнали, что Он истинно Спаситель мира, Христос.

На этом примере можно видеть, как распространяется Евангелие.

1. Свидетельство евангелиста: «Как слышать без проповедующего?» (Рим 10:14). Знакомство с Христом может быть и непосредственно (Павел! Но это редко), но чаще через человека. На нас ответственность. Личное свидетельство. Самарянка: пойдите, посмотрите, что Он сделал со мной! Не теория, а сила воздействия.

2. Более близкое знакомство и знание. Самаряне попросили Иисуса остаться, т. е. для веры человек должен жить в присутствии Иисуса (Он в Церкви, жить в Церкви). Человек может ввести нас к Христу, но поддерживать дружбу с Ним мы должны сами, если есть духовная потребность.

3. Наступает полное озарение. Он – Спаситель мира. Вряд ли самаряне могли так выразиться. Это слова Иоанна с его опытом. Этот титул *только* у Ин 4 и в 1 Ин 4:14. В Ветхом Завете так обозначают Бога: Бог Спасения. В конце I века так называли императора. Итак, Иисус не пророк (ислам), не тонкий психолог, не просто пример, образец, Он – Спаситель (σωτήρ). Это самаряне *прочувствовали* на себе.

ИИСУС ОСТАВЛЯЕТ САМАРИЮ И ИДЕТ В ГАЛИЛЕЮ (Ин 4:43-45)

⁴³ По прошествии же двух дней Он вышел оттуда и пошел в Галилею, ⁴⁴ ибо Сам Иисус свидетельствовал, что пророк не имеет чести в своем отце-

честве.⁴⁵ Когда пришел Он в Галилею, то Галилеяне приняли Его, видев все, что Он сделал в Иерусалиме в праздник, – ибо и они ходили на праздник.

Все евангелисты вкладывают в уста Иисуса эту поговорку (Мк 6:4; Мф 13:57; Лк 4:24). Смысл: фамильярность порождает презрение. Здесь непонятно и неожиданно. В других Евангелиях от Иисуса отвернулись Его близкие и соседи (Назарет). А здесь наоборот – Иисуса принимают.

Есть три объяснения:

1. Стих не на своем месте.

2. Иисус уходит из Иудеи, ибо Его миссия там сопровождалась враждебностью (4:1-4). Ориген: отечество Его – Иудея. Иерусалим – отечество всех народов (и Иисуса). Но: успех в Иерусалиме был очевиден (2:23). Это Его успех вызвал вражду.

3. 4:44 относится к последующему. Иисус не желает прежде времени возбуждать зависть и идет в Галилею с уверенностью, что там Он не произведет большого впечатления. Однако это противоречит факту стиха 45.

ИСЦЕЛЕНИЕ СЫНА ЦАРЕДВОРЦА (Ин 4:46-54)

⁴⁶ Итак Иисус опять пришел в Кану Галилейскую, где претворил воду в вино. В Капернауме был некоторый царедворец, у которого сын был болен. ⁴⁷ Он, услышав, что Иисус пришел из Иудеи в Галилею, пришел к Нему и просил Его прийти и исцелить сына его, который был при смерти. ⁴⁸ Иисус сказал ему: вы не веруете, если не увидите знамений и чудес. ⁴⁹ Царедворец говорит Ему: Господи! приди, пока не умер сын мой. ⁵⁰ Иисус говорит ему: поиди, сын твой здоров. Он поверил слову, которое сказал ему Иисус, и пошел. ⁵¹ На дороге встретили его слуги его и сказали: сын твой здоров. ⁵² Он спросил у них: в котором часу стало ему легче? Ему сказали: вчера в седьмом часу горячка оставила его. ⁵³ Из этого отец узнал, что это был тот час, в который Иисус сказал ему: «сын твой здоров», и уверовал сам и весь дом его. ⁵⁴ Это второе чудо сотворил Иисус, возвратившись из Иудеи в Галилею.

Эта история похожа на чудо исцеления слуги сотника (Мф 8:5-13; Лк 7:1-10). Возможно, это вариант (в предании). Но это не имеет принципиального значения.

Итак, в Кане к Иисусу (*плотнику*) приходит некий *придворный*, в Кану из Капернаума (30 км.).

Он подавляет свою гордость, не обращая внимания на пересуды. Так и мы, обращаясь к Христу (через покаяние) должны подавлять стыд и гордость. Это принесет плоды.

К кому обращены слова о знамениях и чудесах? Самаряне приняли Его из-за Его слов, без каких-либо знамений. Скорее всего, здесь «вы» обращено к толпе, стоявшей вокруг. Царевич не обескуражен холодным ответом. Он настаивает. Веры его оказалось достаточно.

«В седьмом часу». Верили, что «на седьмой час» горячка либо убьет, либо человек выздоровеет.

«Он и дом его». Отражает и церковные факты императорского Рима.

Глава 6 предшествует по смыслу главе 5. Начало шестой главы – продолжение четвертой. Ср. 4:54 и 6:1. Это все Галилея. В Иудею Иисус идет потом (гл. 5), затем после враждебности *снова* Галилея (гл. 7).

НАСЫЩЕНИЕ ПЯТИ ТЫСЯЧ (Ин 6:1-13)

¹ После сего пошел Иисус на ту сторону моря Галилейского, в окрестности Тивериады. ² За Ним последовало множество народа, потому что видели чудеса, которые Он творил над больными. ³ Иисус взошел на гору и там сидел с учениками Своими. ⁴ Приближалась же Пасха, праздник Иудейский. ⁵ Иисус, возведя очи и увидев, что множество народа идет к Нему, говорит Филиппу: где нам купить хлебов, чтобы их накормить? ⁶ Говорил же это, испытывая его; ибо Сам знал, что хотел сделать. ⁷ Филипп отвечал Ему: им на двести динариев не довольно будет хлеба, чтобы каждому из них досталось хотя понемногу. ⁸ Один из учеников Его, Андрей, брат Симона Петра, говорит Ему: ⁹ здесь есть у одного мальчика пять хлебов ячменных и две рыбки; но что это для такого множества? ¹⁰ Иисус сказал:

велите им возлечь. Было же на том месте много травы. И так возлегло людей числом около пяти тысяч.¹¹ Иисус, взяв хлебы и воздав благодарение, раздал ученикам, а ученики возлежавшим, также и рыбы, сколько кто хотел.¹² И когда насытились, то сказал ученикам Своим: соберите оставшиеся куски, чтобы ничего не пропало.¹³ И собрали, и наполнили двенадцать коробов кусками от пяти ячменных хлебов, оставшимися у тех, которые ели.

Временами Иисус бежал от народа, чтобы отдохнуть, сосредоточиться, побыть с учениками, помолиться и избежать преждевременных конфликтов.

Итак, 6 км. от Капернаума до Тивериады. Иисус поплыл в лодке. Люди помчались в обход (14 км.). Иисус был в Вифсаиде Юлиевой (Лк 9:10). Там есть равнина, покрытая травой, где по преданию было совершено чудо насыщения.

Народу было много, так как приближалась Пасха и много паломников в Иерусалиме. Они шли вброд через Иордан, через Перею, снова через Иордан у Иерихона. Так избегали Самарию.

Сочувствие. Филипп – из Вифсаиды (1:44), знал окрестности. Отчаяние. Требуется более 200 динариев! Полгода работы. А у них и денег-то нет.

Ячменный хлеб – презрение. Жертва за грех: пшеничная мука, елей, вино. Но за прелюбодеяние – ячменная, ибо ячмень – пища не людей, а скота. Прелюбодеяние считалось животным грехом.

Рыба. Небольшая. Галилейское море кишело (и сейчас кишит рыбой). Маринованная и соленая развозилась по империи. Свежая – роскошь, так как не было холодильников. Что-то вроде нашей селедки, закуски.

Молитва благодарения перед едой читалась отцом, хозяином.

Что за оставшиеся куски? Иудейский обычай оставлять от пищи слугам. Здесь прислуживали 12 учеников. У каждого был свой короб (корзинка в форме бутылки), обычный багаж путешественника. Ювенал говорит: вся утварь иудеев «короб

да сено». Короб был символом стяжательства (для римского населения). Но в нем носили *кошерную* пищу.

В чем же смысл?

1. Действительное чудо. Многие не принимают этого и смущаются. Ищут возможности символического объяснения.

2. Дело в том, что далее Иисус говорит языком Тайной вечери (тело и кровь). Может быть, здесь как бы предварение Вечери? Кусочек крохотный, но обильно *насыщает* (пища духа).

3. Вряд ли паломники не запаслись пищей. Есть такое объяснение. В толпе каждый не хотел доставать *свое* из эгоизма, ибо надо было бы делиться. Иисус показал людям то, что у них было и предложил всем. Усовестившись, все вытащили свое и в свою очередь делились. Толпа эгоистов обратилась в братство. В этом *чудо*. То есть изменились не хлеба и рыбы, а люди. Это было истинное *причастие* (κοινωνία).

Не случайно упомянут *мальчик*, которого привел Андрей (обращает язычников) и который не пожалел хлеба и рыб. Он отдал все (немногое), что у него было, но благодаря этому произошло чудо. У Иисуса и немногое всегда много.

Итак, толпа следует за Ним (ст. 2), ибо она видела знамения над больными.

Вопрос в стихе 5 тот же, что Моисей задает Яхве (Числ 11:13): «Откуда мне взять мяса, чтобы дать всему народу сему?» Ответ Филиппа (ст. 7) подобен размышлению Моисея о том, как накормить 600 тысяч: «Или вся рыба морская соберется для них и удовлетворит их?»

Другая параллель в 4 Цар 4:42-44, где слуга Елисея говорит о невозможности накормить 100 человек двадцатью хлебами:

«Пришел некто из Ваал-Шалиши, и принес человеку Божию хлебный начаток – двадцать ячменных хлебцев и сырые зерна в шелухе. И сказал Елисей: отдай людям, пусть едят. И сказал слуга его: что тут я дам ста человекам? И сказал он: отдай людям, пусть едят, ибо так говорит Господь: “насытятся, и останется”. Он подал им, и они насытились, и еще осталось, по слову Господню».

К ст. 9: «мальчик», παιδάριον – так называется и «слуга» Елисея (см. выше). «...ячменные хлебцы» – ср. 4 Цар 4:42.

Ст. 10. Иоанн не упоминает преломление хлебов (как синоптики), т. е. отождествляет с таинством, но в своей интерпретации. В 19:33 он подчеркивает, что тело Христа не было перебито (голени).

Второе отличие: Иисус не «воззрел на небо» (как у синоптиков). Это была древняя черта евхаристии.

Ст. 11. Третье отличие:

«Иисус, взяв хлебы и воздав благодарение, раздал возлежавшим, подобно и рыбы, сколько кто хотел».

В Ин 21:13 Он дает хлеб и рыбу ученикам. Здесь ученики не упоминаются, хотя у синоптиков это *они* раздают людям (что реально). Конечно, Иоанн думает то же, но *не выражает явно*.

Ст. 11: «воздал благодарение» – это *явное* указание на евхаристию, так как евреи не благодарили, а благословляли (что и подчеркнуто во всех прочих случаях). В 21:13 опускается и благодарение, и благословление.

II век. «Деяния Иоанна» (§ 93):

«Однажды Он был приглашен одним фарисеем и пошел на приглашение, а мы сопровождали Его; и перед каждым был положен один хлеб тем, кто пригласил нас; Он тоже получил один хлеб. И, благословив Свой хлеб, Он разделил его между нами; и от того маленького куска каждый насытился (ср. ст. 7), и наши хлебы остались целыми, так что удивился пригласивший Его».

Ст. 13: «наполнились», а не «насытились» (как у синоптиков). Это обычно в евхаристии (Дидахи X, 1).

Иоанн использует πλήρωμα только ко Христу (1:16).

«Куски» (κλάσματα) – в евхаристии (Дид 9:3).

Сравнение с манной Исх 16:19 не годится (она не оставалась).

Какой же вывод?

Рассказ сформировался в Церкви как «Мессианская история». Таких историй много (Крещение, Преображение...).

Все они имели историческое ядро, которое не всегда легко выделить, ибо это *иконы*, а не *протоколы*. Согласно правилу, «по писанию» они и формировались по образу ветхозаветных историй. То есть Господь тот же, это Иисус Христос в Его земном служении. Господь в евхаристии перенесен на образ *Иисуса Христа*.

ИИСУСА ПРИНИМАЮТ ЗА ЦАРЯ (Ин 6:14-15)

¹⁴ Тогда люди, видевшие чудо, сотворенное Иисусом, сказали: это истинно Тот Пророк, Которому должно прийти в мир. ¹⁵ Иисус же, узнав, что хотят прийти, нечаянно взял Его и сделать царем, опять удалился на гору один.

Реакция толпы однозначна: пришел обещанный Пророк. На волне восторга хотели привести Его к власти (та же толпа вскоре будет кричать «Распни Его!»).

Это *продажная* верность, любовь, купленная за исцеления и насыщение (Осанна!). Мы тоже обращаемся к Иисусу в горе. Но когда Он обращается к нам с требованием жертвы или усилия, креста, мы не желаем знать Его. Любим только за то, что хотим получить от Него в этой жизни.

Приземленное понятие о Мессии. Царь и победитель, который повергнет орла к ногам иудеев. То есть хотели использовать Его в своих земных целях (третье искушение).

«Господи, дай мне силы сделать то, что Ты хочешь!», а мы: «Господи, дай мне силы сделать, что я хочу!» Хотим иметь Его дары без Его креста. А истинно спасает только крест и наше участие в нем.

БУРЯ НА ОЗЕРЕ (Ин 6:16-21)

¹⁶ Когда же настал вечер, то ученики Его сошли к морю ¹⁷ и, войдя в лодку, отправились на ту сторону моря, в Капернаум. Становилось темно, а

Иисус не приходил к ним. ¹⁸ Дул сильный ветер, и море волновалось. ¹⁹ Проплыв около двадцати пяти или тридцати стадий, они увидели Иисуса, идущего по морю и приближающегося к лодке, и испугались. ²⁰ Но Он сказал им: это Я; не бойтесь. ²¹ Они хотели принять Его в лодку; и тотчас лодка пристала к берегу, куда плыли.

Итак, Иисус удалился один (ст. 15). Вероятно, Иисус хотел пройти до Капернаума пешком, в то время как они поплывут туда по озеру. Их захватила буря на расстоянии 5 – 6 км. В том месте ширина озера около 6 км. Поэтому они вскоре после встречи с Иисусом «тотчас оказались у земли».

Если бы у нас было только сообщение Ин, то можно было бы не предполагать «чудо», так как выражение «по морю» повторяется в 21:1, где оно же означает «на берегу моря».

Рассказы Мк (6:45-52) и Ин очень отличаются. Нет умирения бури, многого другого.

Иоанн исключает чудесное.

Он не называет это событие и «знамением». То есть этот рассказ у Ин очень похож на неприукрашенное сообщение рыбака, сына Зеведея, очевидца.

Ст. 17. *Иисус не шел.* То есть сначала они плыли к Вифсаиде (Мк 6:45), и там еще не нашли Его. И плыли вплотную к берегу, чтобы Его увидеть перед тем, как разразился шторм.

В некоторых текстах Мф 14:25 точно «по морю» (а не по берегу моря, как Мк 6:48; Ин 6:19).

Это указывает на Иов 9:8: Бог «ходит по высотам моря» (т. е. по волнам).

То же о Премудрости: на глубине бездны ходила.

То есть «ходить по морю» – божественная прерогатива. Эта идея преобразила Иоаннову традицию в Мк и Мф.

Ст. 20: Ἐγὼ εἶμι, μὴ φοβεῖσθε.

Эта успокаивающая фраза повторяется у Мк и Мф. Может быть это просто «Я» (а не φάντασμα как у Мк).

Но объясняется это как самоназвание Яхве у пророков. Я (есмы) Он.

Для Ин это возможно, но чуждо Мк.

Каков же смысл этого рассказа у Иоанна?

1. В трудности Иисус рядом. Он смотрит (с любовью) на нас.

2. Он помогает. И встреча с Ним – избавление. Они у берега (привел к пристани).

НАРОД ПЕРЕПРАВЛЯЕТСЯ ЧЕРЕЗ ОЗЕРО И НАХОДИТ ИИСУСА В КАПЕРНАУМЕ (Ин 6:22-25)

22 На другой день народ, стоявший по ту сторону моря, видел, что там, кроме одной лодки, в которую вошли ученики Его, иной не было, и что Иисус не входил в лодку с учениками Своими, а отплыли одни ученики Его. 23 Между тем пришли из Тивериады другие лодки близко к тому месту, где ели хлеб по благословению Господнем. 24 Итак, когда народ увидел, что тут нет Иисуса, ни учеников Его, то вошли в лодки и приплыли в Капернаум, ища Иисуса. 25 И, найдя Его на той стороне моря, сказали Ему: Равви! когда Ты сюда пришел?

Наиболее ревностные ночью ждали Иисуса, так как думали, что ученики уплыли, а Он где-то рядом. Продав некоторое время, они поняли, что на этом берегу Иисуса нет. Тем временем, ночью же, в бухту пришли лодки из Тивериады (искавшие укрытия). Люди сели в лодки и отправились в Капернаум. Увидев Иисуса, удивились и спросили, как Он там оказался так быстро.

Ст. 23 – замечание в скобках, может быть позднейшая глосса.

ἄρτος – ед. ч., только в евхаристии (1 Кор 10:16-17; 11:27).

«...благодарение (εὐχαριστήσαντος) Господа» – автор придает сакраментальное значение.

Весь стих 23 – глосса.

Иисус не отвечает на вопрос, но выговаривает людям за их непонимание.

ХЛЕБ ЖИЗНИ, ДАННЫЙ ОТЦОМ. ПЕРВАЯ ЧАСТЬ БЕСЕДЫ (Ин 6:26-40)

²⁶ Иисус сказал им в ответ: истинно, истинно говорю вам: вы ищете Меня не потому, что видели чудеса, но потому, что ели хлеб и насытились. ²⁷ Старайтесь не о пище тленной, но о пище, пребывающей в жизнь вечную, которую даст вам Сын Человеческий, ибо на Нем положил печать Свою Отец, Бог. ²⁸ Итак сказали Ему: что нам делать, чтобы творить дела Божии? ²⁹ Иисус сказал им в ответ: вот дело Божие, чтобы вы веровали в Того, Кого Он послал. ³⁰ На это сказали Ему: какое же Ты дашь знамение, чтобы мы увидели и поверили Тебе? что Ты делаешь? ³¹ Отцы наши ели манну в пустыне, как написано: «хлеб с неба дал им есть». ³² Иисус же сказал им: истинно, истинно говорю вам: не Моисей дал вам хлеб с неба, а Отец Мой дает вам истинный хлеб с небес. ³³ Ибо хлеб Божий есть тот, который сходит с небес и дает жизнь миру. ³⁴ На это сказали Ему: Господи! подавай нам всегда такой хлеб. ³⁵ Иисус же сказал им: Я есмь хлеб жизни; приходящий ко Мне не будет алкать, и верующий в Меня не будет жаждать никогда. ³⁶ Но Я сказал вам, что вы и видели Меня, и не веруете. ³⁷ Все, что дает Мне Отец, ко Мне придет; и приходящего ко Мне не изгоню вон, ³⁸ ибо Я сошел с небес не для того, чтобы творить волю Мою, но волю пославшего Меня Отца. ³⁹ Воля же пославшего Меня Отца есть та, чтобы из того, что Он Мне дал, ничего не погубить, но все то воскресить в последний день. ⁴⁰ Воля Пославшего Меня есть та, чтобы всякий, видящий Сына и верующий в Него, имел жизнь вечную; и Я воскрешу его в последний день.

Стихи 26-27.

Ст. 26. Не чудеса, а знаменья.

Эта беседа – поворотный пункт в служении Иисуса. Стих 66. Многие ученики ушли от него из-за Его мистических слов.

Иоанн составил эту речь как учение Иисуса о себе. Растет сопротивление иудеев (ст. 41).

Общий план речи схож с беседой с Никодимом и с самарянякой.

Три части: 26-40; 41-51а; 51б-58.

Стих 26. Вы видели знамение – как Бог накормил толпу. И мысли ваши должны обратиться к Богу, а вы думаете о земном.

«Люди прикованы к делам мира сего» – Златоуст. Бывают люди, не поднимающие глаз к небу. Материализм. Реально только физическое. Почему? На это нет ответа.

Знамение должно было заставить людей задуматься о смысле *жизни тленной*, которая никогда не утолит голод духовный.

В то время в Риме люди доходили до сумасбродства. Принимали рвотное (пир Трималхиона в «Сатириконе»). Причина – *голод*, люди делали все, чтобы утолить неосознанный *духовный голод*.

Так и иудеи, которые мечтали о *земном* величии Израиля.

Ис 55:2: «Для чего вам отвешивать серебро за то, что не хлеб, и трудовое свое за то, что не насыщает? Послушайте Меня внимательно и вкушайте благо, и душа ваша да насладится туком».

Ст. 27. Насытить бесконечное желание может только Бог через Иисуса, ибо на Нем положил печать Отец Бог. Что это значит? В древности подлинность удостоверяться не подписью, а печатью (в Новом Завете 2 Кор 1:22; Еф 1:13; 4:30 – аллюзия, намек *на крещение и принятие Духа*).

Печать – Дух Божий – Истина.

У иудеев пословица: Печать Божья – Истина.

Таким образом, Иисус говорит: Я – воплощенная Истина Божья. Вы голодны по истине. Я (хлеб) могу насытить вас.

Стихи 28-29.

Ст. 28. Итак, люди поняли, что они должны угождать не своему чреву, а Богу. «Дела Божьи» – дела, которые угодны Богу, т. е. «добрые» дела.

Здесь начинается самое трудное в христианстве. Люди уверены, что «праведные», добродетельные могут *за свой труд* получить от Бога жизнь вечную (иудейство, ислам, язычество). Они ждут *перечня дел*, как в законе.

Ответ Иисуса сжато формулирует учение Павла. Люди должны уйти от законничества (это трудно!), есть только *одно* «дело», которое выше, предшествует всему прочему – вера во Христа.

«Пища» самого Христа – творить волю Божью и исполнить свое служение (4:34). Но люди не могут этого делать без общения (причастности) к человечеству Христа. А Христос достается тем, кто верит в Него (ст. 51). Он – хлеб в жизнь вечную (воскресение, ст. 47). Этот хлеб достается верующим в Него. Ср.: Деян 16:30-31.

Но что значит «вера»? Это не просто внутреннее состояние, а *отношения* с Богом (дружеские, не страшиться, а знать Бога как Отца и Друга).

Верить – значит быть послушным Богу.

Но верить в нечто заоблачное трудно. Поэтому Бог и послал Сына. Смерть и воскресение показали, что Бог может сделать для нас, если мы *вверим* себе нашему Первосвященнику.

Следовательно, «делать» нам надо то, что заповедал Иисус. А это – любить братьев, как Бог любит. Прощать, как Бог прощает. Это и определяет наше служение. На *это* Бог даст силы.

Стихи 30-34. Этот диалог может быть понят только в контексте иудейской истории.

Итак, *иудеи поняли великое откровение Иисуса так*: Ты – Мессия. Но докажи это. Сделай чудо легитимации.

Манна. Мессия *должен* накормить манной: «Как был первый спаситель, так будет и последний Искупитель, как первый повелел падать манне с неба, так и второй повелит падать манне».

«Сосуд с манной» припрятан до Дня Господня, для праведников.

Иисус насытил земным хлебом (не Божьим), а манна – хлеб с неба, Божий.

Иисус говорит, что вовсе не Моисей дал им манну, а Бог. Манна была не хлебом Божьим, а символом, знамением хлеба Божьего. Хлеб Божий – Он, сошедший с Небес и дающий жизнь вечную.

«Человек ест то, что он ест».

Ст. 30. Люди готовы *поверить*. Чему? Его *словам*. Это хорошо. Но это начало, этого недостаточно для вечной жизни, нужна вера в *Него* (как личность).

«*Что ты делаешь?*», чтобы и мы «делали» (ст. 28-29)?

Ст. 32: «Аминь, аминь говорю вам – не Моисей...», т. е. (истинный) хлеб с неба дал не Моисей, но дает Бог!

Ст. 33. Всякий хлеб от Бога.

Но Божий хлеб не только сходит с неба (сходит и манна), он дает *жизнь вечную*, а не просто питание.

Важно! Не только иудеям, но миру.

Интересно: «который сходит с небес» – 7 раз в беседе.

Ст. 34. Концепция «небесного хлеба души» привычна для иудеев (Филон: Слово Божье, Премудрость – Моисей зовет ее манной).

Слушатели согласны с Иисусом. Они жаждут этого хлеба. «Дай нам лучше, чем Моисей».

«Господь!» – господин.

Иисус учит скромности. Они хотят «всегда».

Стихи 35-40. Здесь Иисус переходит к разъяснению. Это один из важнейших отрывков в Новом Завете. Учение об Иисусе.

Итак, *слушатели* понимали, что им нужен «небесный хлеб». Но они не были готовы к таинственному «Аз есмь Хлеб жизни».

Они ждали великого знамения, но не этого.

Ἐγὼ εἶμι.

Хлеб Филона.

Возможно, Иоанн знаком с философией Филона, но как превосходит ее!

Хлеб жизни имеет два смысла:

а) дает жизнь,

б) имеет в себе жизнь, т. е. живой хлеб

Сравни:

- вода жизни (Откр 21:6; 22:1);
- живая вода (4:10);

- свет жизни (8:12);
- дерево жизни (Быт 3:22; Откр 2:7);
- Слово жизни (1 Ин 1:1).

Приблизиться к Богу можно только через Иисуса. Верить в Бога – верить в Иисуса.

Ст. 36. Вы видели (знамение, не *Меня*), но видеть не всегда значит верить. Вера от видения знамений – не высшая, хотя и важная.

Блаженны те, кто не видел, а уверовал (20:29).

Ст. 37. Итак, вопрошающие не верят Ему и в Него. Но это отвержение не нарушает цели Божьей.

А цель Бога такова: *всякий желающий* получит вечную жизнь (хлеб). Того Бог *даст* Иисусу. Этого достаточно, ибо Он пришел исполнить волю Божью. А Бог знает и предвидит (но не предопределяет) тех, кого Он дает Сыну.

«Я не изгоню вон» = Я их приму с радостью; они будут желанны; тем я скажу «добро пожаловать» (в Царство Божье).

οὐ μὴ я *ни за что* не прогоню.

Ст. 38-39: аргументация, почему Он не изгонит приходящего к Нему (то есть верующего в Него).

Итак, воля Бога в том, чтобы *все были спасены* (3:16), Иисус сошел (3:13) с неба исполнить эту волю. Поэтому Он не отвергает приходящего к Нему. Но воскресит его в последний день (ср. 21:25).

Он не погубит, но сохранит всех:

Здесь виден смысл собранных кусков хлеба: как и Павел, Иоанн дает метафору: хлеб = тело Христа = верующие.

В конце своего служения Иисус говорит, что никто не погиб (17:12; 18:9).

Ст. 40. Видеть, θεωρέω – смотреть, наблюдать с вниманием.

Речь не о физическом зрении, но – глазами веры «созерцать».

Воскрешу его *Я* в последний день. Эмфаза: именно Я, это Я, кто воскресит.

ВТОРАЯ ЧАСТЬ БЕСЕДЫ (Ин 6:41-51а)

⁴¹ Возроптали на Него Иудеи за то, что Он сказал: Я есмь хлеб, сшедший с небес. ⁴² И говорили: не Иисус ли это, сын Иосифов, Которого отца и Мать мы знаем? Как же говорит Он: «Я сшел с небес?» ⁴³ Иисус сказал им в ответ: не ропщите между собою. ⁴⁴ Никто не может прийти ко Мне, если не привлечет его Отец, пославший Меня; и Я воскрешу его в последний день. ⁴⁵ У пророков написано: «и будут все научены Богом». Всякий, слышавший от Отца и научившийся, приходит ко Мне. ⁴⁶ Это не то, чтобы кто видел Отца, кроме Того, Кто есть от Бога; Он видел Отца. ⁴⁷ Истинно, истинно говорю вам: верующий в Меня имеет жизнь вечную. ⁴⁸ Я есмь хлеб жизни. ⁴⁹ Отцы ваши ели манну в пустыне и умерли; ⁵⁰ хлеб же, сходящий с небес, таков, что ядущий его не умрет. ⁵¹ Я хлеб живый, сшедший с небес; ядущий хлеб сей будет жить вовек;

Ст. 41. Иудеи – это галилеяне (по месту жительства), по религии – иудеи, по крови – Израиль.

«Роптали» – критический ропот (на манну, Исх 16:7).

Идея «хлеба с неба» (Слово, Новые Слова) может быть принята, но Он-то простой человек, а не Мессия, рождение которого должно быть обычным.

Пс 105:25: «И роптали в шатрах своих, не слушались гласа Господня».

Ст. 42. Знал ли Иоанн о вере в девственное рождение?

Мк: «сын Марии» – но это неприлично.

Мф: «сын плотника», сын Иосифа

Ин обобщает.

Возможно, здесь у Иоанна ирония.

Они не знают Отца Иисуса. Об этом далее.

Ст. 43-44. Иисус не отвечает на обвинение в том, что его родители известны. Он утверждает: они должны быть научены Богом, прежде чем примут Его. Это фундаментальная доктрина Ин: вера – не инициатива человека, а дар благодати (как и рождение и жизнь).

Человек ищет. Бог дает. Человек принимает или отвергает.

Ст. 45: «пророки» – Ис 54:13. Если бы иудеи понимали Писание! Через него (Писание) Бог привлекает к Иисусу.

Слушать – научиться – прийти.

Это акт воли.

Ст. 46. Это слышание гласа Божьего не через личное общение (видеть!)

«Видел» только Один. Но тот, кто «видел» Иисуса, «видел Отца» (14:9).

Если бы люди видели Бога, им не нужен был бы Иисус.

Ст. 47. Люди должны верить, не видя.

Это торжественно (аминь, аминь) заявлено, ибо верить в Иисуса и значит верить в Отца.

Здесь ключевое слово Евангелия.

Аргументация: никто не видел Бога, кроме Христа. Достаточно *верить* во Христа, чтобы *увидеть* Бога и иметь жизнь вечную.

Ст. 48. Почему? Потому что *Он – хлеб жизни. Духовный хлеб* (Дух, а не хлеб дает жизнь).

Ст. 49. Этот хлеб больше манны. Манна – земной хлеб, хотя и чудесно данный Богом. Хлеб жизни (Иисус) не имеет отношение к телесному питанию и не обеспечивает *телесного* бессмертия. Но тот, кто *ест* Его (т. е. духовно соприкасается с Иисусом), гарантирован от духовной смерти. Он будет жить вечно, и тело (умершее) будет воскрешено.

Итак, люди судят часто по земным стандартам, по внешности. Как может быть наш сосед посланцем Бога?

Надо быть осторожным в суждении. Никто не откажется от перевода в 2 млн. из-за того, что бланк на дешевой бумаге.

Иудеи роптали, спорили между собой. Они заняты спорами и хотели довести до людей *свое* мнение. Их не интересует мысль Бога. Нам надо иногда помалкивать, а не проталкивать *свою* идею. Важно не то, что думаем мы, а то, что думает Бог.

Иудеи слушали, но не научились. Ведь слушать можно по-разному.

Бог может привлекать, но люди могут сопротивляться, уклоняться.

Отказаться от Иисуса – отказаться от жизни и умереть навеки, исчезнуть.

ТРЕТЬЯ ЧАСТЬ БЕСЕДЫ О ХЛЕБЕ (Ин 6:51б-59)

хлеб же, который Я дам, есть Плоть Моя, которую Я отдам за жизнь мира.⁵² Тогда Иудеи стали спорить между собою, говоря: как Он может дать нам есть Плоть Свою?⁵³ Иисус же сказал им: истинно, истинно говорю вам: если не будете есть Плоти Сына Человеческого и пить Крови Его, то не будете иметь в себе жизни.⁵⁴ Ядущий Мою Плоть и пьющий Мою Кровь имеет жизнь вечную, и Я воскресу в последний день.⁵⁵ Ибо Плоть Моя истинно есть пища, и Кровь Моя истинно есть питье.⁵⁶ Ядущий Мою Плоть и пьющий Мою Кровь пребывает во Мне, и Я в нем.⁵⁷ Как послал Меня живой Отец, и Я живу Отцем, так и ядущий Меня жить будет Мною.⁵⁸ Сей-то есть хлеб, сшедший с небес. Не так, как отцы ваши ели манну и умерли: ядущий хлеб сей жить будет вовек.⁵⁹ Сие говорил Он в синагоге, уча в Капернауме.

До сих пор речь о хлебе можно было понимать метафорически (учение!). Но теперь высказывается новая мысль: хлеб – Его *плоть* за жизнь мира. Здесь мотивы жертвы и евхаристии. То есть явно выражено, как Бог осуществляет свою цель спасения мира.

Ст. 51б. Для Ин характерна замена «тела» на «плоть». Телом он называет распятое тело Христа.

Вся последующая речь кажется непосвященному в жертвенную практику древних чем-то странным (каннибальство). Но тогда это было жизненным и понятным.

Ст. 52. Иудеи опять невежливо прерывают. Ср.: Пс 77:17-19: «Но они продолжали грешить пред Ним и раздражать Всевышнего в пустыне: искушали Бога в сердце своем, требуя пищи по душе своей, и говорили против Бога и сказали: “может ли Бог приготовить трапезу в пустыне?”».

Здесь псалмы – образец для данной беседы.

Жертвоприношение. Всесожжение – редкость. Обычно сжигалась часть. Но Богу приносилось все «тело». Часть –

священникам, часть – для пира друзей в храме. На пиру присутствовал Бог. При этом мясо – причастно Богу, Он в нем. Люди вкушают от Бога. Они причащались Богу, исполнены Его. Исполнены Его жизни.

О соединении с Богом говорили и мистерии.

Эта идея была понятна.

Ясно, что это *не* слова Иисуса. Иоанн передает *смысл* речей Иисуса.

А каков этот смысл? Прежде всего:

1. Иисус послан Богом. В нем (хлебе) жизнь вечная, то есть божественная.

2. Он послан как жертва за жизнь мира. Жертва (священник, животное) *представляет* мир, берет на себя жизнь и смерть мира. Она возвращается Богу. Бог принимает ее, входит в нее, освящает ее. Восстанавливается общение с Богом (трапеза).

3. Плоть Иисуса – человеческая природа, в которой сам Бог. Плоть обóженная. Питать себя Его плотью – питать себя Богом, быть в общении с Богом.

4. Кровь – жизнь. Вытекает кровь – вытекает жизнь. Она сливалась – Богу. Пить нельзя (Быт 9:4).

Но здесь: «вы должны пить кровь, т. е. впитать в себя Мою жизнь, которая есть жизнь Бога, жизнь вечная».

Здесь *Он* за людей приносит себя в жертву. Кому? Людям! Бог приносит себя в жертву.

«Я – не предмет богословского спора, а жизнь. Впитайте, воспримите Меня в себя, и вы обретете жизнь».

При этом все выражается в терминах евхаристии.

Ст. 51б. До сих пор говорилось, что хлеб жизни дает Отец (стихи 32, 33).

Теперь: «Я дам в Моей плоти».

Ст. 52. Если иудеям трудно было уразуметь, что Он – небесный хлеб, то тем более трудно понять, что этот хлеб – Его *плоть*.

Ст. 53. Еще труднее: ведь кровь – табу!

Ст. 59. «В синагоге» не конкретно, а просто – «Церкви».

УЧЕНИКИ СМУЩЕНЫ СЛОВАМИ ИИСУСА (Ин 6:60-65)

⁶⁰ Многие из учеников Его, слыша то, говорили: какие странные слова! кто может это слушать? ⁶¹ Но Иисус, зная Сам в Себе, что ученики Его ропщут на то, сказал им: это ли соблазняет вас? ⁶² Что ж, если увидите Сына Человеческого восходящего туда, где был прежде? ⁶³ Дух животворит; плоть не пользует нимало. Слова, которые говорю Я вам, суть дух и жизнь. ⁶⁴ Но есть из вас некоторые неверующие. Ибо Иисус от начала знал, кто суть неверующие и кто предаст Его. ⁶⁵ И сказал: для того-то и говорил Я вам, что никто не может прийти ко Мне, если то не дано будет ему от Отца Моего.

Ст. 60: οκλήρως («жесткое») – трудно принять (не понять!).

Что именно трудно принять? Всё, начиная со стиха 51: есть плоть Его, пить кровь Его... Но особенно стих 58 «Этот тот хлеб (Я), который сошел с неба. Кто ест этот хлеб (Меня), будет жить вовек».

Здесь впервые – неверие учеников.

Итак, ученики *поняли* Иисуса, но... трудно стать христианином! Почему? По двум причинам:

1. Христианство требует признать абсолютную власть за Иисусом (и принять), а не за царем, природой и т.п.

2. Соблазняет то, что Божья власть (сила, премудрость) – крест, а не «величие».

Иисус – жизнь Божья, разум Божий, сошедший на землю. Все это может быть *понято*, но бросает вызов всем нашим привычкам.

Ст. 61: οκανδαλίζω – редкое для Ин слово: «шокирует, кажется богохульством, есть причина неверия», смущает, приводит в ужас, кажется неприличным...

Какое отличие от современного значения!

Священное → профанное

Хорошее → плохое, и наоборот.

Ст. 63. Истинная цель *воплощения* – соединение Духа с плотью в личности Иисуса, чтобы через плоть Иисуса Дух стал доступен людям.

Но *плоть* – даже *плоть* воплощенного Христа – не приносит пользы без Духа, бесполезна.

Так и Дух дается только через *плоть*. (Единство!). Это истинно и для *плоти*, понимаемой как действительная жизнь Иисуса и как *пища*, данная в евхаристии. Это истинно и для *плоти* (в обоих смыслах), которая обретает силу от Духа через действие *слов* Иисуса, которые суть Дух и жизнь (Логос). Если контекст этой речи – Тайная вечеря, имеются в виду слова при установлении евхаристии. Здесь Иоанн придает Его словам на Тайной вечери более универсальный смысл. Это речи Его, благодаря которым пробуждается вера и открывается смысл Его жизни.

Ст. 64. Слова – жизнь только для верующих.

Иисус прекрасно понимал, что некоторые из Его учеников, для которых Его *плоть* бесполезна, неверующие.

«От начала», «с самого начала» – с того момента, когда Он узнавал их характеры (не с момента призвания, это было бы бессмысленно).

Ст. 65. Импульс веры – от Бога. Дело человека – ответить. Таким образом, ответственность за спасение лежит на человеке. Здесь не приговор неверующим, кто не может ничего изменить, а предостережение: вот сейчас у них есть возможность, иначе будет поздно.

ОТХОД МНОГИХ УЧЕНИКОВ. ВЕРНОСТЬ ДВЕНАДЦАТИ. ИСПОВЕДАНИЕ ПЕТРА (Ин 6:66-71)

⁶⁶ С этого времени многие из учеников Его отошли от Него и уже не ходили с Ним. ⁶⁷ Тогда Иисус сказал двенадцати: не хотите ли и вы отойти? ⁶⁸ Симон Петр отвечал Ему: Господи! к кому нам идти? Ты имеешь глаголы вечной жизни. ⁶⁹ и мы уверовали и познали, что Ты Христос, Сын Бога живаго. ⁷⁰ Иисус отвечал им: не двенадцать ли вас избрал Я? но один из вас диавол. ⁷¹ Это говорил Он об Иуде Симонове Искариоте, ибо сей хотел предать Его, будучи один из двенадцати.

Эти стихи – завершение первой части Евангелия.

Иисус привлекал многих учеников. Но Он не вверял себя всем подряд, ибо знал, что́ в каждом (2:25). Когда начали выявляться богатство и трудность Его учения, многие отпали. Осталось двенадцать, но даже из них один – предатель.

Ст. 66. Здесь «начало конца» – нарастает ненависть (вместо восторга толпы).

Отошли:

1. Ибо видели Его конец, Он шел к смерти, слишком смел. Его покидает *успех*, это *опасно*.

2. Уклонялись от вызова. Они хотели что-то получить, но пострадать, пожертвовать, дать – нет! Кто хочет получать и не давать, повернет назад. За Христом – крест!

3. На некоторых нашла порча (Иуда). Он был избран, мог стать святым, но стал злодеем.

«...отошли, отстали»: букв. «отошли назад». Это сознательно повторяется в 18:6, где солдаты в Гефсимании отходят после *самооткровения*.

Ст. 67. Впервые двенадцать. Нет перечисления. Иоанн не объясняет, кто такой Пилат (18:29), Мария Магдалина (19:25), ибо он предполагает, что все *знают историю*.

Ст. 68. Здесь можно вспомнить слова о *соли* (Мф 5:13).

«Вы соль земли. Если же соль станет пресной, чем сделать ее соленой?»

Обезумеет: то есть силу соли дает только Он.

«К кому мы пойдем?»

1. «Ты имеешь слова вечной жизни», то есть ты – *пророк*. Это слова, которые дают *вечную жизнь* или знание о ней. Что естественно для Логоса.

Ст. 69. «Ты – Христос, Святой Божий»: ἅγιος τοῦ θεοῦ.

Святой Божий – мессианский титул (Мк 1:24 = Лк 4:34).

Бог «освятил» Иисуса: Ин 10:36; 17:19.

2. Это *первосвященник* человечества.

Правда, в Ин 1:41 Андрей уже исповедал Иисуса Мессией.

Исповедание Петра – новое подтверждение, несмотря на то что Он – не мессия популярного ожидания (после отхода).

Петр, как и другие, конечно, еще многого не понимал. Но христианство – не философия, не теория, а личное отношение к Иисусу и к Его словам.

Ст. 70. Двенадцать были *сознательно* избраны Иисусом из множества. Но *даже* один из вас – диавол.

διάβολος (обвинитель?) – Иоанн применяет это слово не только к сатане, но и к человеку, в которого вошел сатана (8:44; 13:2; 1 Ин 3:8.10). Ин 13:27 – сатана вошел в Иуду. Мк 8:33: Петр – сатана.

Итак, *призвание* (Бог дал) не гарантирует веры и верности.

Сатана – тот, кто противится творению Божьему, цели, плану, домостроительству.

Иисус *знал!* Значит ли это, что Он избрал Иуду, *чтобы* тот предал Его? Был ли Иуда беспомощный инструмент плана Божьего? Здесь перед нами тайна божественного предвидения (промысла) и человеческой свободы. Иуда был ответственным и сам признавал это.

Марк назвал сатаной Петра, так как тот хотел не допустить смерти Иисуса.

Иоанн, кажется, поправляет Марка, объясняя, что действительный сатана – Иуда.

Крест – важно. Но ведь и «естественная» смерть Иисуса дала бы тот же результат. Так что нельзя сказать, что Иуда был инструментом плана Божьего. Он – просто обычный предатель.



ЧАСТЬ II: ГЛАВЫ 5, 7 – 12

ИИСУС ИДЕТ В ИЕРУСАЛИМ НА ПАСХУ (Ин 5:1)

¹ *После сего был праздник Иудейский, и пришел Иисус в Иерусалим.*

Ст. 1. Некоторые рукописи добавляют «праздник *опресноков*», то есть Пасха. Это обязательный праздник. Иисус, один, анонимно, опасаясь толпы и возмущений, пошел в Иерусалим. Никто не знал, кто Он. Ученики, конечно, тоже пошли, но отдельно.

Три обязательных праздника: Пасха, Пятидесятница и Кущи.

25 км. от Иерусалима – по Закону шел в Иерусалим.
Пасха приближалась (6:4).

ИСЦЕЛЕНИЕ РАССЛАБЛЕННОГО ПРИ КУПАЛЬНЕ (Ин 5:2-9)

² *Есть же в Иерусалиме у Овечьих ворот купальня, называемая по-еврейски Вифезда, при которой было пять крытых ходов.* ³ *В них лежало великое множество больных, слепых, хромых, иссохших, ожидающих движения воды,* ⁴ *ибо Ангел Господень по временам сходил в купальню и возмущал воду, и кто первый входил в нее по возмущении воды, тот выздоравливал, какую бы ни был одержим болезнью.* ⁵ *Тут был человек, находившийся в болезни тридцать восемь лет.* ⁶ *Иисус, увидев его лежащего и узнав, что он лежит уже долгое время, говорит ему: хочешь ли быть здоров?* ⁷ *Больной отвечал Ему: так, Господи; но не имею человека, который опустил бы меня в купальню, когда возмутится вода; когда же я прихожу, другой уже сходит прежде меня.* ⁸ *Иисус говорит ему: встань, возьми постель твою и ходи.* ⁹ *И он тотчас выздоровел, и взял постель свою и пошел.*

Ст. 2. У Овечьих ... – некая купальня. Добавляют «ворот», так как в Неем 3:1; 12:39 упоминаются «Овечьи ворота».

Но в некоторых рукописях, у Оригена, Евсевия и других, говорится просто «у Овечьей купальни».

Короче, разные предположения.

Купальня с пятью портиками найдена.

Точность топографии Иоанна.

Вторая проблема с названием Вифезда (Вифсаида, Визафа, Вифзафа, Вильзефа).

Обычно Иоанн переводит (1:38,41,42; 9:7; 11:16; 20:16).

Здесь – нет. Поэтому, скорее всего, Вифзафа (Бетзата), что означает «дом овец, овечий дом», т. е. дом, окружающий овечью купальню (Ориген). (Здесь собирали овец перед жертвоприношением). Это недалеко от Овечьих ворот.

Итак, Вифзафа (Бетзата) – Овечий дом.

Остальные варианты легко объясняются. Например, Вифсаида – просто замена непонятого слова понятным из 1:44; 12:21.

Вифезда – исправление этой «ошибки», так как означает (Бейт Хезда) «дом милосердия».

«Есть в Иерусалиме Овечья купальня, называемая по еврейски (арамейски) Бетзата, где было 5 *портиков*». *ото́а* – портик.

Ст. 3.

Стихи 3б-4 отсутствуют.

Конечно, суеверие, но тогда, как и ныне, люди верили в такие чудеса (лжечудеса).

«Сухие» – парализованные.

«Ожидающие движения воды»

Толпу инвалидов привлекала целительная сила источника (ст. 7 – когда вода возмущалась).

Ст. 4. Полностью опущен в сир, копт. и Вульгате. Там, где вставка есть, она имеет много вариантов. Это глосса. У св. отцов впервые у Златоуста: «Ангел сходил и возмущал воду, и общал ей целебную силу, чтобы внушить иудеям, что тем более Господь ангелов может исцелять все болезни душевные». Словарь не Иоанна.

Ст. 6-8. Мы видим параллели с Мк 2; Мф 9; Лк 5.

Детали разные (Капернаум – Иерусалим, несли друзья, требование веры, прощение грехов и т.д.). Возможно, одно событие, но разные рассказы о нем на ранней стадии традиции.

Это четвертое знамение.

1. Кана (вино);

2. Кана (сын вельможи);

3. Насыщение пяти тысяч.

Смысл, как и во 2-ом – жизнь по слову Иисуса.

Ст. 9. Здесь впервые вызывающее поведение Иисуса: суббота.

Вода, как и в Кане и в источнике Иакова – символ Ветхого Завета, который превосходит Слово Иисуса.

Хочешь ли исцелиться? Это не пустой вопрос. Тридцать восемь лет. Привычка. Тупое отчаяние без надежды. Часто люди смиряются с болезнью и даже согласны с ней, ибо, исцелившись, должен будешь заботиться о хлебе насущном. Здесь человек ответил сразу. В нас *должно* жить желание лучшего, надежда.

Иисус: «Встань!» Сила Божья требует и наших усилий, не освобождает от этой необходимости. Чудо совершается там, где наша воля и воля Божья действуют сообща.

38 лет тюфяк носил его, теперь он должен будет нести свой тюфяк.

Решимость и желание с помощью Божьей побеждает то, что раньше побеждало нас.

Аллегория: человек – Израиль.

Пять портиков – пять книг Закона. Они показывают грехи (лежат), но не исцеляют. 38 – число лет блуждания и число столетий до Мессии.

Волнение воды – крещение (на ранних иконах люди после крещения несли тюфяки на плечах).

НЕДОВОЛЬСТВО ИУДЕЕВ И ОТВЕТ ИИСУСА (Ин 5:10-19)

Было же это в день субботний. ¹⁰ Посему Иудеи говорили исцеленному: сегодня суббота; не должно тебе брать постели. ¹¹ Он отвечал им: Кто меня исцелил, Тот мне сказал: возьми постель твою и ходи. ¹² Его спросили: кто Тот Человек, Который сказал тебе: возьми постель твою и ходи? ¹³ Исцеленный же не знал, кто Он, ибо Иисус скрылся в народе, бывшем на том месте. ¹⁴ Потом Иисус встретил его в храме и сказал ему: вот, ты выздоровел; не грехи больше, чтобы не случилось с тобою чего хуже. ¹⁵ Человек сей пошел и объявил Иудеям, что исцеливший его есть Иисус. ¹⁶ И стали Иудеи гнать Иисуса и искали убить Его за то, что Он делал такие дела в субботу. ¹⁷ Иисус же говорил им: Отец Мой донныне делает, и Я делаю. ¹⁸ И еще более искали убить Его Иудеи за то, что Он не только нарушал субботу, но и Отцем Своим называл Бога, делая Себя равным Богу. ¹⁹ На это Иисус сказал: истинно, истинно говорю вам: Сын ничего не может творить Сам от Себя, если не увидит Отца творящего: ибо, что творит Он, то и Сын творит также.

Ст. 10. Вместо радости – злобная мрачность.

Закон – ряд великих принципов, обращенных в тысячи мелочных правил.

Тридцать девять определений работы в субботу.

Вопросы о правилах поведения в субботу – это вопросы жизни и смерти.

Раввинский закон гласил: «Если кто отнесет что-то из публичного места домой в субботу преднамеренно, тот повинен смерти через побиение камнями».

Можно было ожидать радость и благодарность, но многие смотрели на случившееся мрачно и злобно (фанатики).

Ст. 11. Человек оправдывается. Кто исцелил, тот и приказал. Иудеи принимают это объяснение и не ругают его, но ищут нарушителя порядка.

Ст. 14. Человек, вероятно, пошел в храм для жертвы благодарения.

«Не греши...» Иудейское поверье, что каждому страданию соответствует личный конкретный грех. Сначала прощение греха, следствие – исцеление. Таким образом, человек про себя думал: я грешил, но прощен, вышел сухим из воды. Значит могу и дальше грешить и снова найдется целитель. Ведь благодати довольно на всех! Любовь Божья все покрывает (все-прощение). Но это опасная мысль. Ведь греша, мы распинаем Христа, и крест – цена за наше прощение.

Талмуд: большой не будет излечен, пока не будут прощены ему грехи.

Конечно, Христос не думал так примитивно. Но в данном случае это предупреждение: грешить после такой благодати крайне опасно.

Семь злейших духов – Лк 11; 24-26.

Ст. 15. Неблагодарность? Грех? Предательство? Он просто боялся и хотел оправдаться, не думая, что Иисусу навредит.

Ст. 16: imperfect (как в ст. 18) – начали...? или обычно делали.

Ст. 17: доньше делает – продолжающееся действие до настоящего времени (perfect): делал до сих пор и делает ныне.

Иудеям был понятен такой ответ. Филон говорил: «Бог никогда не перестает творить, ибо это свойственно Богу так же, как огню свойственно жечь, а морозу морозить».

Еще: «Солнце светит, реки текут, процесс рождения и смерти не прекращается и в субботу; а это дело Божье».

Хотя в седьмой день Бог отдыхал от дел творения, Его деятельность промысла, суда и милосердия продолжается.

Суббота. Иисус отрицает грубо антропоморфный взгляд на божественный покой после шести дней. Бог активен по своей природе. Да и сами раввины считали, что слова о покое относятся к делам творения, а не к отношению к грешникам и к праведникам.

Иисус говорит о своей свободе по отношению к субботе, которая (свобода) принадлежит самому Богу. Бог установил субботу для человека, но закон не связывает законодателя.

Бог не соблюдает субботы.

Здесь Иисус говорит не только о том, что Бог – *Его Отец*, но что Он независим от Законов о субботе.

Ст. 18. Иисус говорит: божественная любовь и сострадание действуют и в субботу, и Мои тоже. Это и возмутило иудеев. Иисус равняет себя с Богом.

Таким образом, Иисус учит, что человеку *всегда* нужно помочь в беде и нужде – большей задачи у христианина нет. Для этого нет «заколдованных» дней.

Часто мы выбираем: что сделать, а что можно отложить? Вот нам и правило, как бы мы ни сомневались. Но надо быть мудрым.

Ст. 19: «Не могу Я творить от себя ничего». Так сказал и Моисей (Числ 16:28). Это истинно для всякого человека. Он не может делать ничего, если Бог не даст ему такой возможности. Но здесь мысль глубже. Отношения Отца и Сына – сущностное единство. Дела Сына суть дела Отца, пославшего Его.

У Сына есть власть, но это всегда *делегированная* власть. У Сына моральная невозможность «делать от Себя». Так воплощенный Сын представлен на *земле* постоянно созерцающим то, что делает Отец на *небе*.

И делает то же. Сын подражает путям Отца.

Иисус отвечает, что Он не богохульствует: Он действует не от себя, не по своей инициативе.

Основной смысл отрывка в том, что Иисус *тождествен* Богу. Он видит Отца, мы видим Его, а значит и Отца. В каком смысле? Мы видим в Иисусе, как следует относиться к людям (как Бог), ко греху.

Воля Иисуса подчинена воле Божьей.

РЕЧЬ ОБ ОТНОШЕНИИ СЫНА К ОТЦУ (Ин 5:20-29)

²⁰ Ибо Отец любит Сына и показывает Ему все, что творит Сам; и покажет Ему дела больше сих, так что вы удивитесь. ²¹ Ибо, как Отец воскрешает мертвых и оживляет, так и Сын оживляет, кого хочет. ²² Ибо Отец и не судит никого, но весь суд отдал Сыну, ²³ дабы все чтитли Сына, как чтут Отца. Кто не чтит Сына, тот не чтит и Отца, пославшего Его. ²⁴ Истинно, истинно говорю вам: слушающий слово Мое и верующий в Пославшего Меня имеет жизнь вечную, и на суд не приходит, но перешел от смерти в жизнь. ²⁵ Истинно, истинно говорю вам: наступает время, и настало уже, когда мертвые услышат глас Сына Божия и, услышав, оживут. ²⁶ Ибо, как Отец имеет жизнь в Самом Себе, так и Сыну дал иметь жизнь в Самом Себе. ²⁷ И дал Ему власть производить и суд, потому что Он есть Сын Человеческий. ²⁸ Не дивитесь сему; ибо наступает время, в которое все, находящиеся в гробах, услышат глас Сына Божия; ²⁹ и изыдут творившие добро в воскресение жизни, а делавшие зло – в воскресение осуждения.

Этот характерный для Иоанна монолог говорит о тайне божественной жизни и в некоторой степени об отношениях Отца и Сына.

Это комментарий к мистическим словам стиха 17: «Отец Мой доныне делает и Я делаю» и стиха 19: «Сын не может делать ничего от Себя».

Кое-что из этого откровения Иоанна, конечно, сохранило черты живого голоса Иисуса: «Аминь, Аминь...», стихи 19, 24, 25, 28, 29.

Ст. 20. Отец любит (φιλεῖ) Сына и показывает Ему свои дела. Этого Он не делал бы, если бы не желал, чтобы Сын

подражал Ему. Он покажет и более великие дела (1:50), чем исцеление паралитика, так обеспокоившее иудеев. Если иудеи и не уверуют, то по меньшей мере удивятся.

Далее сказано, что это воскресение и суд.

Итак, Иисус говорит о своей *тождественности* с Богом.

Эта тождественность основана на *послушании* (делает не от себя, воля подчинена).

Это послушание – не подчинение *силе*, оно основано на *любви* (φιλέω). Единство любви (принцип Троицы, кафоличность).

Иисус *уверен*, что люди видели только самое *начало дел Бога*. По-человечески, ничего, кроме смерти, Он не мог видеть впереди. Но Он *не боялся* и был уверен, что будущее в руках Божьих, а не человеческих.

Итак, вера и *бесстрашие*. Истина выше страха.

Ст. 21. О каких *бóльших делах* идет речь? О *воскрешении*. Отец дает Сыну преимущество *воскрешать*.

Откр 1:18: Христос имеет ключи от смерти и ада. Отец посылает Сына *давать жизнь* (3:16). Это уже показали два знамения.

Лазарь. Иисус – *воскресение и жизнь*. «Оживляет, *кого хочет*». Но хочет Он только того, чего хочет Отец. Он не творит волю свою, но волю Пославшего. Его воля = воле Отца. В этом парадоксе – *тайна свободы*. Познайте истину (Бога, Его волю), и истина сделает вас свободными.

Наша воля – воля греха, это рабство, ибо грех (диавол) не свободен.

Ст. 22-23. То же и суд. Еще одно *бóльшее дело*. Суд принадлежит Отцу, но передан Сыну.

Сын судит (5:30; 8:16; 9:39).

Сын не судит (8:15; 12:47).

Это противоречие мнимое. Суд не был первой, главной *целью* пришествия Сына.

Цель – спасение. Но суд – неизбежный результат. И этот результат здесь предвидится.

Зачем суд передан Сыну? Стих 23: чтобы Сына почитали как Отца.

Люди вообще могут почитать Отца, если они почитают Сына. Он – посредник.

А ненавидеть Сына – ненавидеть Отца.

Иудеи ненавидели Сына. Значит, при всем своим «благочестии» они ненавидят Бога Отца, которому они молятся.

«Послал». То есть Сын *зависит*. Сын *суверенно свободен* (воля!). Сын *являет* (аккредитован).

Ненавидя ближнего, мы ненавидим Бога. Не забывать!

Итак, Сын:

1. Даятель жизни. И во времени (когда мы открываем что-то новое и прекрасное, мы чувствуем, что нам открылся *новый мир*). И в вечности.

Смерть – отчуждение от Бога.

Христос соединяет нас с Ним.

2. Он приносит суд. Если Иисус для нас враг, то мы осуждены. Он – пробный камень преткновения.

3. Он приемлет славу. Распятый, ненавидимый. Среди гонений и равнодушия – победа и слава! Ничто не нарушит цель Бога – спасение.

В сомнении, в скорби мы должны помнить об этом. Воля Божья выше злой воли людей и сатаны.

Можно *задержать* исполнение воли, но не устранить его.

Ст. 24. Слово Иисуса: и на суд не приходит = и приходит не на суд, но от смерти пришел в жизнь.

Замечательный стих! Praesens вечной жизни. Вечная жизнь – не просто надежда, но и актуальное состояние.

Кто *слушает* (т. е. *послушен*). Речь не о слушании внешними ушами. Кто имеет уши... требуется внутренний слух, вера.

Верить в Отца – естественное следствие слушание Сына и невозможно без этого слушания – послушания.

Итак, принять Иисуса – значит *жить*. Отвергнуть – умереть.

Что значит слушать и верить?

1. Верить в то, что Бог именно таков, каким Его представляет Иисус. Он – любовь. Любить Иисуса (= Бога, = ближнего) – значит жить вечной жизнью, не бояться смерти и осуждения.

Любовь изгоняет страх.

Всякий страх от нелюбви (грех) и неверия.

Мы боимся болезни, смерти, людей, начальство... Это следствие Греха и наших грехов.

2. Принять требуемый Иисусом образ жизни, как бы это трудно (крест) ни было.

3. Принять руководство Святого Духа (сами мы ведь ничего не можем). Он помогает («Параклит»).

Тогда → новые отношения:

а) с Богом: Он становится из страшного Судьи любящим Отцом. Страх → Любовь;

б) с братьями: ненависть → любовь; эгоизм → служение; месть → прощение;

в) с самим собою: слабость → сила; беспокойство → покой.

Это и есть вечная жизнь. Ведь живут все (существуют). Но вечной жизнью живут те, кто во Христе (любящие).

Уже *эта* жизнь становится новым миром, а уверенность в будущем становится определенной.

Стихи 25-29.

Здесь наиболее явно представлено, что Иисус – Сын Божий, Сын Человеческий, Мессия, дарующий новую жизнь, новое Царство. Он воскрешает и воскресит. Он – Судья.

Ст. 25. *Мертвые* здесь – духовно мертвые. Но намек и на физическое воскресение.

«Глас Сына Божия» – слова Сына Божьего, о которых шла речь (6:63: слова Мои – дух и жизнь, 9:43: *громким голосом* оживил Лазаря).

Здесь *единственный раз* Иисус прибегает к титулу Сын Божий.

Ст. 26. Отец – Бог живой, *источник* жизни.

Таким образом, Сын – начало (принцип) жизни, всего, что существует (1:4).

«Дал» → с точки зрения вечности (рождается): «Ибо у тебя источник живота».

Ст. 27. Итак, Сын Божий (Иисус) есть Сын Человеческий, Судья в настоящем (власть прощать грехи – Мк 2:10) и в будущем.

Ст. 28. «Не удивляйтесь!» Было чему, ведь Сын Человеческий (Дан 7:13) грядет с облаками небесными! *Это* первосвященник заклеил как богохульство (Мк 14:62).

Это приуготовляет к Лазарю и к Эсхатону.

Можно понимать так: не удивляйтесь исцелениям и даже Лазарю. Будет большее в Последний день.

Ст. 29. Два воскресения? В жизнь и в осуждение (суд).

И то и другое начинается в этой жизни, но жизнь продолжается в *вечности*.

Две темы этого отрывка: кто такие мертвые? И кто есть Сын Человеческий?

Мертвые

1. Духовно. Им Иисус дарует новую жизнь. Быть мертвыми значит:

а). Перестать что-то желать, делать, менять, принять себя и мир таким, каков есть. Пороки неискоренимы. Добродетель недостижима. Это остановка. Жизнь – движение.

б). Перестать чувствовать грехи, горе и страдания в мире. Многие привыкают ко злу. Война. Бесчувствие в сердце.

в). Перестать мыслить. «Кто принял решение – умер». Всегда следует внимать новым идеям, мыслям, оценивать их. Если новое нас только раздражает, мы мертвы.

г). Перестать раскаиваться. Когда мы привыкаем к своему греху и не испытываем беспокойства, страха и раскаяния (убийцы!), мы мертвы.

2. Материальный смысл. От нашей жизни *здесь* зависит наша жизнь *в грядущем*. Какое зерно, таков и росток.

Сын Человеческий

Для иудеев такие заявления были ошеломляющие: они жили в атмосфере апокалиптических символов.

1. Сын Человеческий – Дан 7:1-14.

Однажды страдания Израила кончатся. Описаны четыре великих империи в зверином образе:

- Лев с крыльями орла (Вавилон)
- Медведь с тремя клыками (Ассирия)

- Барс с четырьмя крыльями и четырьмя головами (Персия)
- Зверь страшный, ужасный и очень сильный, с железными зубами и десятью рогами (Македония).

Но власть получит *подобный Сыну Человеческому*.

Гуманизм.

Эту власть воспримет избранник Божий.

Он принесет правду и мир. *Мессия*.

Книга Еноха. Сын Человеческий живет на небе. Бог посылает Его принести на землю Царство Божье.

1. Называя себя Сыном Человеческим, Иисус говорит, что Он – Мессия (Посланник).

2. Чудо исцеления паралитика – о том же. Ис 35:6: картина нового века Божьего, когда «парализованный вскочит как олень» (то же у Иер 31:8-9).

3. Иисус говорит, что Он воскресит мертвых и будет им Судьей.

Но: «Видите ныне, [видите,] что это Я, Я – и нет Бога, кроме Меня: Я умерщвляю и оживляю» (Втор 32:39).

«Суд – дело Божие» (Втор 1:17).

Позже иудеи уверовали, что Мессия получит такую власть: «Весь суд был отдан Ему» (Енох).

Итак, люди, слышавшие *такое* из уст Иисуса, должны были принять решение: Он – Сын Человеческий или Он – богохульник.

РЕЧЬ О СВИДЕТЕЛЬСТВЕ (Ин 5:30-40)

³⁰ Я ничего не могу творить Сам от Себя. Как слышу, так и сужу, и суд Мой праведен; ибо не ищу Моей воли, но воли пославшего Меня Отца. ³¹ Если Я свидетельствую Сам о Себе, то свидетельство Мое не есть истинно. ³² Есть другой, свидетельствующий о Мне; и Я знаю, что истинно то свидетельство, которым он свидетельствует о Мне. ³³ Вы посылали к Иоанну, и он засвидетельствовал об истине. ³⁴ Впрочем Я не от человека принимаю свидетельство, но говорю это для того, чтобы вы спаслись. ³⁵ Он был светильник, горящий и светящий; а вы хотели малое время порадоваться при

свете его. ³⁶ Я же имею свидетельство больше Иоаннова: ибо дела, которые Отец дал Мне совершить, самые дела сии, Мною творимые, свидетельствуют о Мне, что Отец послал Меня. ³⁷ И пославший Меня Отец Сам засвидетельствовал о Мне. А вы ни гласа Его никогда не слышали, ни лица Его не видели; ³⁸ и не имеете слова Его пребывающего в вас, потому что вы не веруете Тому, Которого Он послал. ³⁹ Исследуйте Писания, ибо вы думаете чрез них иметь жизнь вечную; а они свидетельствуют о Мне. ⁴⁰ Но вы не хотите прийти ко Мне, чтобы иметь жизнь.

Как исцелял Сын не по своей инициативе (ст. 19), так и судит не по природе, но по полномочию (ст. 22). Он *слушает* Отца и соответственно судит. Единственная цель Иисуса – исполнять волю Отца. Он – проводник Бога в мире.

Ст. 30. Отвечает на вопрос: а по какому праву Ты берешь на себя роль Судьи? Иисус говорит, что полномочие судить Ему вручил Отец. Его суд праведен, ибо отражает праведный суд Божий. Воля Отца реализуется через Сына. Тогда станут для каждого справедливы слова Гамалиила: «твори Его волю, как если бы это была твоя воля; чтобы Он мог творить твою волю, как если бы это была Его воля».

Нам трудно праведно судить другого. На наш суд многое влияет: оскорбленная гордость, предрассудок, ревность, зависть, презрение, нетерпимость.

Да мы просто не можем знать всех обстоятельств.

Бог праведен и свят. Только Он знает все. Только Он – любовь и выносит суд в милосердии и знании. В Иисусе – совершенный Логос (разум) Божий, без примеси человеческого греховного разума и чувства. Он судит в святости, любви и правде.

Ст. 31-36. Какие же доказательства? Свидетельство! (два как минимум). Это все было абсолютно понятно раввинам: Втор 17:6.

Дело состоится (суд решает) при двух-трех свидетелях. Это *обязательное* правило.

Самосвидетельство не принималось в расчет. Мишна: «Человеку нельзя верить, когда он говорит о *себе*».

У Иисуса есть другие свидетели:

1. Бог

2. Иоанн Креститель

3. Дела

Ст. 32: present tense (настоящее время).

Ст. 33. Иоанна уже нет в живых (past).

Но иудеи знают его свидетельство об истине.

Ст. 34. Иисус не нуждается в этом свидетельстве. Он упомянул Иоанна в надежде, что иудеи еще верят Иоанну. И тогда спасутся.

Ст. 35. Хотя Иоанн был светом временным (светильник, лампа), он был послан от Бога (1:6). Он высветил тьму на время (не Свет, но светильник).

Когда придет Свет, лампа не нужна. Лампа горит и сгорает.

Вы имели возможность радоваться... – популярность Иоанна (но они никогда не относились к этому серьезно). Иоанн был для них приятной сенсацией. Они прислушивались, пока он говорил, и отвергли, когда стало неудобно (проповедь как спектакль).

Ст. 36. Вот большой свидетель: дела – это свидетельство самого Бога, без которого эти дела не могли быть совершенными. Они – во Имя Его, и Его властью.

Таким образом, в стихе 32 – ссылаясь на Отца.

Стихи 37-40.

Ст. 37. Итак, Отец, пославший Его – Его свидетель (это надо чувствовать сердцем). Но иудеи не принимают этого свидетельства, ибо они в действительности не знают Отца (не видели, не слышали). За это они не могут осуждаться, ибо никто не видел Бога (1:18). Но они могли осуждаться за отвержение *возможности* познания Бога через воплощение, через Сына (видеть Его – видеть Отца). Даже слушая голос с неба, иудеи неверно толкуют его (12:28). Это не только видимое свидетельство через дела, ведь Бог – *невидимый* свидетель. Однако в откровении Отец воспринимается в Слове – Писании и в Живом Слове – Иисусе.

Ст. 38. Отказ принять свидетельство *дел* Иисуса показывает, что они «не имеют слова Божия в себе» – *откровения* в сердце. (Возможно, ссылка на Логос-Иисуса, пребывающий в верующих.)

Ст. 39-40. Они не понимают Писания – Слова Божьего, которое так тщательно изучают.

«Имеют ревность по Боге, но не по разуму».

«Исследуете» = «исследуйте». Это лучше по тексту.

Трагедия отвержения Мессии мессианским народом.

Все народы ныне мессианские, но не в националистическом смысле, иначе – *вражда*.

Итак:

1. Бог невидим. Его свидетельство – отклик в сердце человека на Его откровение в Слове (Сыне и Писании).

Встречаясь со Христом, мы видим в Нем благого и премудрого Бога. Но премудрость эта не человеческая, а Божья.

2. Слово Писания тоже свидетельствует о Слове-Иисусе. Писание для иудеев было всем. «Кто постиг слова Закона, тот обрел жизнь вечную». «Если пищу, которую дает вам жизнь на час, нужно благословлять до и после еды, насколько важнее благословлять Закон, в котором заключен мир грядущий».

Лучшие в мире знатоки Писания отреклись от Иисуса. Как могло это случиться?

1. Читали Писание неправильно, предвзято. Искали в нем не Бога, но доводов в свою пользу. Любили не Бога, а свои представления о Нем. В этом случае бесполезно ждать, что Слово проникнет, как вода в бетонные сердца. Не изучали богословие по Писанию, а использовали Писание для обоснования своего богословия. И сейчас мы выискиваем «цитатки» для обоснования веры, а не для испытания веры.

2. Не понимали, что откровение – не только Писание и не столько Писание, но история, живая. Откровение – не слово, а дело, сила. Писание – только запись дел. А иудеи боготворили букву, запись. Библия – только указатель, знак, знамение *дела*,

то есть Иисуса Христа. Слово в действительности. В свете воплощения следует понимать Писание, а не наоборот.

Иудеи поклонялись Богу-писателю, а не Богу-творцу и Богу действующему. Поэтому они и не узнали Мессию, когда Он пришел.

Писание не могло дать жизнь. Оно могло лишь указать на того, в ком жизнь и кто может ее дать.

ОБЪЯСНЕНИЕ НЕВЕРИЯ ИУДЕЕВ (Ин 5:41-47)

41 Не принимаю славы от человеков, 42 но знаю вас: вы не имеете в себе любви к Богу. 43 Я пришел во имя Отца Моего, и не принимаете Меня; а если иной придет во имя свое, его примете. 44 Как вы можете веровать, когда друг от друга принимаете славу, а славы, которая от Единого Бога, не ищите? 45 Не думайте, что Я буду обвинять вас пред Отцем: есть на вас обвинитель Моисей, на которого вы уповаете. 46 Ибо если бы вы верили Моисею, то поверили бы и Мне, потому что он писал о Мне. 47 Если же его писаниям не верите, как поверите Моим словам?

Ст. 41. Иисус не ожидает славы (хвалы, чести, одобрения) от людей в отличие от иудеев (ст. 44).

Его слава – от Отца (1:14; 7:18), Он говорит это, чтобы показать, что Его критика не вызвана ущемленной гордостью, ведь Он желает их спасения (5:34).

«Хвала и хула должны приниматься равнодушно».

«Я не спорю с вами. Я говорю это не для того, чтобы показать, какой Я умный и привести вас в восторг. Говорю так потому, что люблю вас».

Мы чаще всего спорим, так как нами движет оскорбленная гордость, раздражение, желание настоять, навязать, мы считаем других идиотами. Он говорит (и, может быть, спорит), потому что любит. Видя непонимание, Он не настаивает до посинения, а отходит и продолжает *делать*.

Ст. 42. Они не принимают Иисуса, ибо *любят не Бога, а себя и свои мнения*.

Ст. 43. Иисус пришел как представитель Отца, Его послание. И вот – отвержен.

Но придет Антимессия (в свое имя, без свидетельства Божьего). Они оценят его по своим меркам.

Например, Симон бар Кохба (132 – 135 гг.) Пророчества об Антихристе. Но это не предсказание о конкретной личности.

Ср. Мк 13:6.22: многие придут ... лжехристы и лжепророки.

Почему люди следуют за самозванцами? Ибо их претензии отвечают желаниям людей. Чудеса, власть, сила: «кто подобен зверю сему?» Самозванцы обещают земные блага: империю (*рах* и безопасность!), победы, блага, процветание.

Иисус обещал *крест*.

Легкий путь (широкий)

Трудный путь (узкий).

Самозванцы появляются и исчезают. Христос остается.

Ленин жил, Ленин жив, Ленин будет жить – в гробу.

Стихи 44-47.

Ст. 44. Что делает их неверующими?

Гордость и *тщеславие*. Принимают, то есть ждут похвалу, одобрение от людей. Забывают единственный источник славы, хвалы и чести – Бога.

Из *своей* религии они сделали идола, забыв живого Бога, который отмечает их нищету, суетность, пустоту.

Фарисеи даже одевались так, чтобы каждый мог их *узнать и выделить!* Молились напоказ в определенных местах. Предстояли в синагогах, принимали приветствия. Поэтому не могли слушать Голос Божий, ибо хвалы людей заглушали его.

Они сравнивали себя с другими людьми и оставались довольны, так как судили по человеческим меркам. Но вера возникает из *нужды*, когда мы сравниваем себя с Богом во Христе. Тогда мы в прахе, а вера рождает из праха, а не из золота и шелка.

Ст. 45. Иисус не обвиняет. Он не прокурор. Он *будет* Судьей, а обвинитель (*прокурор*) – человек, который, как они думают, их *адвокат*.

Моисей дал им закон о субботе (спор начался с этого).

Ст. 46-47. Итак, величайшая привилегия иудеев стала их осуждением. Им было дано знание, но они не употребляли его. Привилегия накладывает ответственность (притча о талантах).

Отнимается и то, что имеешь.

Ветхий Завет для нас ценен как свидетельство об *Иисусе*. Типологическое (целенаправленное) толкование. Требуется мудрости.

Переход к главе 7.

Второй случай перестановки в тексте, которым интересовались с глубокой древности (первый: 4, 6, 5, 7).

Ин 7:15-24 принадлежит к главе 5: это ее заключение. А Ин 7:25 естественное продолжение 7:14.

Ин 5:47 – «ура́цмата»: Моисея – провоцирует вопрос о ура́цмата в 7:15.

В конце пятой главы Иисус беседует с иудеями и указывает на причину их неверия: они не знают ни Бога, ни Писания Моисея.

СЛЕДУЮЩИЙ АРГУМЕНТ В СПОРЕ С ИУДЕЙСКИМИ КНИЖНИКАМИ (Ин 7:15-24)

¹⁵ И дивились Иудеи, говоря: как Он знает Писания, не учившись? ¹⁶ Иисус, отвечая им, сказал: Мое учение – не Мое, но Пославшего Меня; ¹⁷ кто хочет творить волю Его, тот узнает о сем учении, от Бога ли оно, или Я Сам от Себя говорю. ¹⁸ Говорящий сам от себя ищет славы себе; а Кто ищет славы Пославшему Его, Тот истинен, и нет неправды в Нем. ¹⁹ Не дал ли вам Моисей закона? и никто из вас не поступает по закону. За что ищете убить Меня? ²⁰ Народ сказал в ответ: не бес ли в Тебе? кто ищет убить Тебя? ²¹ Иисус, продолжая речь, сказал им: одно дело сделал Я, и все вы дивитесь. ²² Моисей дал вам обрезание (хотя оно не от Моисея, но от отцов), и в субботу вы обрезываете человека. ²³ Если в субботу принимает человек обрезание, чтобы не был нарушен закон Моисеев, – на Меня ли негодуете за то, что Я всего человека исцелил в субботу? ²⁴ Не судите по наружности, но судите судом праведным.

Ст. 15. Что же, Иисус неграмотный? То же обвинение – против Петра и Иоанна перед Синедрионом (Деян 4:13).

Он не посещал раввинской школы? Вероятно, учился лишь в начальной школе? А право толковать и говорить о Законе давало только учение у *официального учителя*.

Свобода. Никто не заявлял ничего *от себя*: «Существует учение о том, что...», «Отцами сказано, что...» Далее цитаты. Так сохранялось «предание старцев». И вдруг какой-то плотник из Галилеи осмеливается учить!

Учение Иисуса удивляет (Мк 1:27). Удивляет качество. Ясно, что это «новое», а не продукт раввинской школы.

Ст. 16. Иисус отвечает, что Он действительно учился не у раввина, но у Пославшего (давшего полномочия, власть), то есть у Отца.

Ст. 17. А потому *понять* Его может лишь тот, кто хочет (творить волю Отца, как это делает Сын). А творить волю Отца для людей означает верить в Посланника.

ἐάν τις θέλη τὸ θέλημα αὐτοῦ ποιεῖν – «если кто-либо волит (имеет волю) творить Его волю...»

В этом новизна, оригинальность Иисуса, совершенно чуждая иудейской схоластике.

Иудеи хотели завлечь Иисуса в ловушку. «Мне не нужен учитель. Я выучился сам. *Всему обязан себе*». Я сам хозяин своей судьбы.

Иисус говорит: Я обучен Богом. Он – мой Учитель. Это Иисус повторяет снова и снова («не от себя»).

Ст. 18. Все великое, что люди создают – дар Божий (Моцарт, Бетховен, Менделеев). Хвалить не себя, не свое имя. «Пусть Господом хвалится».

Понять учение Иисуса может лишь человек, творящий волю Божью: практика – критерий истины, по плодам...

Можно теоретически изучать язык, медицину, автомобиль, но только *творя*, делая, можно стать мастером своего дела.

То же в христианстве. Не ждать, когда станет понятно, а жить. Тогда и понимать станет лучше.

Иисус исцелил. *Это* воля Божья.

Если это не понятно, то непонятно и христианство.

В стихе 18 истина противопоставляется неправде, несправедности.

Истина – *здесь* творить волю Божью.

Неправда – не творить волю Божью.

Иисус не ищет быть кумиром толпы, «лидером». Он ищет славы Божьей, не своей.

Стихи 19-24. Итак, Иисус хочет объяснить, почему Он формально нарушил Закон, исцелив человека в субботу, но неформально поступил по Закону. Это очень тонкий и логичный аргумент.

Ст. 19. *Я* поступаю по воле Божьей.

Воля Божья – в Законе. *Вы* должны тоже поступать по воле Божьей (по Моисею). Но *вы* постоянно нарушаете Закон (ибо никто не соблюдал субботу со всей скрупулезностью), а Меня хотите убить.

Ст. 20: «Ты с ума сошел!» – голос из толпы, на который Иисус не реагирует, так как говорит с элитой. А толпа еще не видит злобной ненависти начальников. Она думает, что у Иисуса мания преследования.

Ст. 21. Причина желания убить – шок от «одного дела» (исцеления).

Ст. 22-23. Аргументация: *Моисей* (на самом деле Авраам) дал обрезание на восьмой день, даже если это *суббота*.

Обрезание (медицинская операция) очищает *один* член. Иисус исцелил *целого* человека (248 членов), то есть *очистил* от греха в 248 раз больше.

Это аргумент (здесь частично опущенный) рабби Елиезера:

«Если нарушают субботу ради одного члена, можно делать это и ради всех членов человека, то есть когда ему угрожают смерть». Исцеление человека – победа над сатаной, а следовательно, может быть совершено и в субботу.

Ст. 24. Заключение: Не судите по внешности. Фарисеи внешне праведны, гробы *повапленные*. Правда и истина не в наружности, но в содержании.

ВОЗВРАЩЕНИЕ ИЗ ИЕРУСАЛИМА В ГАЛИЛЕЮ.

БРАТЬЯ УГОВАРИВАЮТ ЕГО ЯВИТЬ СЕБЯ В ИЕРУСАЛИМЕ (Ин 7:1-9)

¹ После сего Иисус ходил по Галилее, ибо по Иудее не хотел ходить, потому что Иудеи искали убить Его. ² Приближался праздник Иудейский – поставление кущей. ³ Тогда братья Его сказали Ему: выйди отсюда и пойди в Иудею, чтобы и ученики Твои видели дела, которые Ты делаешь. ⁴ Ибо никто не делает чего-либо тайне, и ищет сам быть известным. Если Ты творишь такие дела, то яви Себя миру. ⁵ Ибо и братья Его не веровали в Него. ⁶ На это Иисус сказал им: Мое время еще не настало, а для вас всегда время. ⁷ Вас мир не может ненавидеть, а Меня ненавидит, потому что Я свидетельствую о нем, что дела его злы. ⁸ Вы пойдите на праздник сей; а Я еще не пойду на сей праздник, потому что Мое время еще не исполнилось. ⁹ Сие сказав им, остался в Галилее.

Разворачивается новый виток рассказа.

Ин 5; 7:15-24; 7:1.

Иисус ходил в Иерусалим на Пасху (гл. 5), где исцелил расслабленного в субботу. Это вызвало оппозицию и ненависть 5:19-47; 7:15-24. Теперь Он уходит в Галилею (с мая по сентябрь).

Праздник Кущей в сентябре-октябре. Все идут в Иерусалим (8 дней).

Ст. 3-4. Братья по-своему правы. В Галилее Иисус превратил воду в вино (гл. 2), исцелил сына царедворца (гл. 4), насытил толпу (гл. 6). А в Иерусалиме только исцелил расслабленного (гл. 5). Пусть Его ученики и в столице увидят, какой Он великий чудотворец!

Братья не верят в Иисуса. Но полагают (по своим мирским меркам), что Он отказался от последователей в Галилейском

углу, чтобы прославиться в Иерусалиме. Ему *надо* появляться на людях. Иначе какой смысл в Его *делах*. То есть они понимали дела как чудеса (легитимации), а не как знамения истинного мессианства.

«Покажи, яви себя миру!»

Но Иисус *сейчас* этого не может сделать.

Он *явит* себя миру *только* на кресте. Этого, конечно, ни мир, ни ученики, ни братья понять еще не могли.

Ст. 5. Не верили как в *Мессию*.

Ст. 6. Его время (καίρος) – распятие.

Братья же принадлежат миру. Как и мир, они идут своим путем. Пусть они идут на праздник, когда пожелают. Это безразлично, когда они пойдут: сегодня или завтра. От этого ничего не изменится. Любое время подходит, ибо они не встретят ни любви, ни ненависти. Безразличие.

Ст. 7. Мир у Ин – фарисеи, враждебные иудеи.

Никто не может равнодушно относиться к Иисусу.

Их прихода никто не замечает.

Приход Иисуса – осуждение мира и ненависть мира.

Ст. 8-9. Несколько непонятно. Но символично. Я «не взойду» на этот праздник (крест). Когда придет время, Он взойдет.

Но вообще-то смысл в *свободе Иисуса*. Он не желает подчиняться братьям, ибо их планы – не Его планы. Он не ищет славы. Он делает дела ради славы Божьей и по своим планам, в свои сроки, Богом установленные.

ТАЙНЫЙ ПРИХОД НА ПРАЗДНИК КУЩЕЙ (ИН 7:10-13)

¹⁰ Но когда пришли братья Его, тогда и Он пришел на праздник не явно, а как бы тайно. ¹¹ Иудеи же искали Его на празднике и говорили: где Он? ¹² И много толков было о Нем в народе: одни говорили, что Он добр; а другие говорили: нет, но обольщает народ. ¹³ Впрочем никто не говорил о Нем явно, боясь Иудеев.

Здесь различие: толпа – иудеи.

Толпа – невежды, не знающие Закон.

Разное отношение людей к Иисусу.

1. Братья. Полунасмешливы. Не верят, подстрекают. Снисходительная презрительность к христианству есть и сегодня. Несерьезность. «Опиум для народа», пусть побалуются. Но это – дело жизни и смерти.

2. Фарисеи и первосвященники ненавидят друг друга и ненавидят Иисуса.

Фарисеи – за Его критику их мелочности и лицемерия.

Саддукеи – из опасения, что Он подорвет их политическую стабильность.

3. Надо устранить. Когда идеалы Христа противоречат личным идеалам – дилемма: либо покориться, либо устранить.

Верность Богу или *своим* идеям, *государственному* порядку, *людям?*

Охранительство в России.

Ненависть большевиков. Ненависть нацистов.

Попытки лицемерной эксплуатации ныне, превращение Церкви в музей и изумительно украшенную гробницу.

4. *Презирали*. Не образован, университетов не кончал. Снобы.

5. *Толпа*. Двойственная реакция. Много привлекало. Судачили, толковали. Фантазировали, заблуждались, боялись.

Ст. 12. *Добр* – да, верно, но это не исчерпывает истины. Добрых много.

Пророк (7:40) – верно, но тоже недостаточно. «А Я говорю вам...»

Сумасшедший (7:20) – да, ведь крест – безумие.

Обольщает – уводит от религии. Нарушитель субботы, пьяница, обжора, неприличная компания.

Смелый (7:26).

Необычный (7:46).

Христос.

УЧЕНИЕ ИИСУСА В ХРАМЕ (Ин 7:14, 25-36)

¹⁴ Но в половине уже праздника вошел Иисус в храм и учил.

²⁵ Тут некоторые из Иерусалимлян говорили: не Тот ли это, Которого ищут убить? ²⁶ Вот, Он говорит явно, и ничего не говорят Ему: не удостоверились ли начальники, что Он подлинно Христос? ²⁷ Но мы знаем Его, откуда Он; Христос же когда придет, никто не будет знать, откуда Он. ²⁸ Тогда Иисус возгласил в храме, уча и говоря: и знаете Меня, и знаете, откуда Я; и Я пришел не Сам от Себя, но истинен Пославший Меня, Которого вы не знаете. ²⁹ Я знаю Его, потому что Я от Него, и Он послал Меня. ³⁰ И искали схватить Его, но никто не наложил на Него руки, потому что еще не пришел час Его. ³¹ Многие же из народа уверовали в Него и говорили: когда придет Христос, неужели сотворит большие знамений, нежели сколько Сей сотворил? ³² Услышали фарисеи такие толки о Нем в народе, и послали фарисеи и первосвященники служителей – схватить Его. ³³ Иисус же сказал им: еще недолго быть Мне с вами, и пойду к Пославшему Меня; ³⁴ будете искать Меня, и не найдете; и где буду Я, туда вы не можете прийти. ³⁵ При сем Иудеи говорили между собою: куда Он хочет идти, так что мы не найдем Его? Не хочет ли Он идти в Еллинское рассечение и учить Еллинов? ³⁶ Что значат сии слова, которые Он сказал: “будете искать Меня, и не найдете; и где буду Я, туда вы не можете прийти”?

Итак, Иисус учит в Храме.

Стихи 25-30. Внутренний двор или двор женщин. Христос – новый храм (2:19-21) возвещает откровение в ветхом храме.

«Половина праздника» – третий или четвертый день праздника Кушей.

Народ поражен смелостью Иисуса: вражда к Нему была хорошо известна. Он бросает вызов властям. «Может быть это Мессия?» Но мы ведь знаем, откуда Он! Родители, дом в Назарете, братья, сестры. А истинный Мессия скрывается и *явится внезапно*. Родится в Вифлееме (град Давида). Больше ничего неизвестно. Поговорка: три вещи приходят неожиданно – Мессия, удача и скорпион. Внезапно и таинственно. Сам о себе не знает. Придет Илия и помажет его и возвестит. Тогда он обретет силу и власть.

Иудеи считали, что Бога следует искать в аномальном, необычном. Иудеи ищут чудес! Многие христиане тоже. Христианство: если бы Бог приходил только в чудесах, то Он редко был бы в мире. Он – везде. Он Яхве.

Стихи 28-29. Два возражения Иисуса шокировали:

1. Они знают Его и откуда Он и не знают, что Он от Бога.
2. Иудеи не знают Бога!

Это было оскорблением. Они, избранный народ, и не знают Бога?

Поворот. До сих пор Иисус – мятежный нарушитель субботы. Теперь – Он богохульник. Никто не смеет говорить о Боге и Израиле, как Он!

Это и нам урок. Либо Он прав, либо Он богохульник. Если прав, то Сын Божий.

Ст. 28. Иисус «возгласил» = крикнул – у Ин когда заявление важное.

«не Сам от Себя», то есть *послан*.

Они не понимают этого, ибо они не знают Бога. А знание Иисуса ведет к знанию Бога (8:19). Круговой аргумент: вы не можете знать Иисуса, так как не знаете Бога, но вы не можете знать Бога, пока не знаете посланного Им (1:18).

В отличие от ложных богов, реальный Бог «истинен». Значит и миссия Иисуса «истинна», реальная. Кроме того, Бог – источник истины, и посланный Им – сама истина.

Ст. 29. Знать. Знание Бога и Иисуса более чем интеллектуальное. Это знание предполагает тесное отношение веры. Только в вере можно знать Отца и Сына.

Ст. 31-36.

Несмотря на враждебность, многие из ὄχλος уверовали в Него. Так откровение приносит меч разделения. Но эта вера на основе знамений, чудес. То есть Ин говорит о *вере поверхностной*. Мессия – чудотворец – вера I века.

Факт колебания только побуждает фарисеев вместе с «первосвященниками» (власть) действовать. Речь идет о Синедрионе. Они посылают храмовую полицию («служители»).

Ст. 33-34.

Слова Иисуса о возвращении к Отцу. «Пойду к Пославшему Меня» – это распятие, воскресение и вознесение. Это напоминает, что Иисус здесь, в этом мире странник. Его дом у Бога.

Время откровения ограничено. *Искать* Иисуса надо сейчас, потом будет поздно. Сейчас время решения. Начнут искать, чтобы получить то, что Он может дать, но будет поздно. *Туда* они не смогут пойти.

Иудеи язвят о бегстве в диаспору. Но это – пророчество. Иисус действительно ушел к эллинам.

«Ищите и найдете» (Мф 7:7). Будете искать и *не* найдете (7:34).

Время жизни ограничено, силы слабеют, привычки, лень и страсти могут завладеть. Человеку уже ничего не будет нужно.

«Искать» – два смысла. Ирония. Пока Иисус с ними, они ищут убить. Когда Его не будет, они станут искать, домогаясь Его.

«Где буду Я (JHWH), туда вы не можете идти».

Указание на божественность.

Ст. 35-36. Опять ирония. Иисус – о трансцендентном, они – о земном.

Источник живой воды (Ин 7:37-44)

³⁷ В последний же великий день праздника стоял Иисус и возгласил, говоря: кто жаждет, иди ко Мне и пей. ³⁸ Кто верует в Меня, у того, как сказано в Писании, из чрева потекут реки воды живой. ³⁹ Сие сказал Он о Духе, Которого имели принять верующие в Него: ибо еще не было на них Духа Святаго, потому что Иисус еще не был прославлен. ⁴⁰ Многие из народа, услышав сии слова, говорили: Он точно пророк. ⁴¹ Другие говорили: это Христос. А иные говорили: разве из Галилеи Христос придет? ⁴² Не сказано ли в Писании, что Христос придет от семени Давидова и из Вифлеема, из того места, откуда был Давид? ⁴³ Итак произошла о Нем распря в народе. ⁴⁴ Некоторые из них хотели схватить Его; но никто не наложил на Него рук.

Это во время праздника Кущей, сбора плодов – посещение обязательно в пределах 24 км.

Историческое значение. Люди жили в палатках. Стены из веток (шалаша). Особое устройство. Напоминание о пустыне и странничестве без крыши над головой. Лев 23:40-43: «чтобы знали роды ваши, что в кущах поселил Я сынов Израиля, когда вывел их из земли Египетской». Длился праздник восемь дней.

С/х значение. Благодарение за урожай. Праздник радости. Убраны ячмень, пшеница и виноград. Радость за щедрость Божью. Иосиф: «наисвященнейший и величайший праздник иудеев».

Ритуал. Люди приходили с пальмовыми ветвями в Храм. Священник с золотым кувшином шел к Силоамскому источнику и брал воду, неся ее через ворота Источника. Народ пел Пс 12:3: «И в радости будете черпать воду из источников спасения».

Воду лили на жертвенник. Левиты (хор) пел Псалмы 112-117. Каждый раз при словах «Хвалите Господа! Хвалите имя Господне. Аллилуйя!» народ кричал и махал ветвями (полиелей). Это благодарение за воду, молитва о дожде, память о скале. Семь раз обходили жертвенник в память об Иерихоне.

Тогда Иисус и возгласил «Кто жаждет, иди ко Мне и пей!» Эта вода утолит ваши души (не тела). То есть Он обращал мысли к Богу и вечности.

Ст. 38. О чреве. Не ясно откуда эта цитата. Что это означает?

1. Цитата относится к верующим в Иисуса. См. 4:14; Ис 58:11: «и будет Господь вождем твоим всегда, и во время засухи будет насыщать душу твою и утучнять кости твои, и ты будешь как непоенный водою сад и как источник, которого воды никогда не иссякают». То есть Иисус может восстановить человеку силы и жизнь Духом Святым.

«Чрево» (середина). В сердце – ум, в животе (почки, печень) – чувства. Следовательно, Дух Святой оживит и очистит наш ум и чувства.

2. Слова «из чрева потекут реки воды живой» относятся к самому Иисусу. То есть Иисус – духовная скала (Исх 17:16) (1 Кор 10:4). Копье. Кровь и вода (19:34). Вода – очищение в крещении. Кровь – искупительная жертва. Символы. Живая вода – животворящая – обычный библейский символ. Иисус – источник жизни. Как физически человек не может жить без воды, так и без Христа не может жить вечной жизнью.

«Еще не было Духа». Великая сила может быть, но при этом недоступна. Электричество, атомная энергия. До Пятидесятницы Духом люди не могли воспользоваться (ср.: Гал. 3:1-3). Без Голгофы не было бы Пятидесятницы. До Пятидесятницы Дух был всепроникающей силой. Теперь он – личность. Он – Господь (См.: 2 Кор).

Далее следуют споры.

Весь этот отрывок о воде чрезвычайно труден для экзегезы и герменевтики. Но в целом содержание ясно. Жажда истины и откровения. Очищение и спасение *contra* ритуал.

«Вода» (Дух) будет дана верующим. Они понесут ее в мир. Как Он послан Отцом, так они будут посланы Им.

Знал ли Ин предание о том, что Мессия должен родиться от Давида в Вифлееме? Почему, если знал, не использовал.

ВОСХИЩЕНИЕ НАРОДА И ЗАЩИТА НИКОДИМОМ (Ин 7:45-52)

⁴⁵ *Итак служители возвратились к первосвященникам и фарисеям, и сии сказали им: для чего вы не привели Его?* ⁴⁶ *Служители отвечали: никогда человек не говорил так, как Этот Человек.* ⁴⁷ *Фарисеи сказали им: неужели и вы прельстились?* ⁴⁸ *Уверовал ли в Него кто из начальников, или из фарисеев?* ⁴⁹ *Но этот народ невежда в законе, проклят он.* ⁵⁰ *Никодим, пришедший к Нему ночью, будучи один из них, говорит им: ⁵¹ судит ли закон наш человека, если прежде не выслушают его и не узнают, что он делает?* ⁵² *На это сказали ему: и ты не из Галилеи ли? рассмотри и увидишь, что из Галилеи не приходит пророк.*

Разные отношения к Иисусу.

1. Полицейские служители смущены и изумлены. Никогда не слышали ничего подобного.

2. Первосвященники и фарисеи высказывают презрение. Говорят людям: Невежды! Не знают Закона. Что их слушать?

Закон: «Народ, не знающий закона, проклят». «О деревенщине следует отметить две вещи: не доверяй их свидетельским показаниям, не доверяй им секретов, не назначай их опекунами, не ставь их хранителями фондов, не ходи с ними в путешествие». Нельзя ходить и принимать в гости. Покупать и продавать. Высокомерие! Только невежды верят в Иисуса!

3. Никодим. Не защищает прямо. Лишь цитирует Закон. Справедливо выслушать. Все имеют право на защиту. Фарисеи забросали его демагогическими фразами. Не из галилейской ли черни сам Никодим? Тот замолк. Опасно.

Но Иисус говорит, что Он исповедует перед Отцом того, кто исповедует Его на земле.

ОТРЫВОК О ЖЕНЩИНЕ, ОБВИНЕННОЙ В ПРЕЛЮБОДЕЯНИИ (Ин 7:53 – 8:11)

⁵³ И разошлись все по домам. ¹ Иисус же пошел на гору Елеонскую. ² А утром опять пришел в храм, и весь народ шел к Нему. Он сел и учил их. ³ Тут книжники и фарисеи привели к Нему женщину, взятую в прелюбодеянии, и, поставив ее посреди, ⁴ сказали Ему: Учитель! эта женщина взята в прелюбодеянии; ⁵ а Моисей в законе заповедал нам побивать таких камнями: Ты что скажешь? ⁶ Говорили же это, искушая Его, чтобы найти что-нибудь к обвинению Его. Но Иисус, наклонившись низко, писал перстом на земле, не обращая на них внимания. ⁷ Когда же продолжали спрашивать Его, Он, восклонившись, сказал им: кто из вас без греха, первый брось на нее камень. ⁸ И опять, наклонившись низко, писал на земле. ⁹ Они же, услышав то и будучи обличаемы совестью, стали уходить один за другим, начиная от старших до последних; и остался один Иисус и женщина, стоящая посреди. ¹⁰ Иисус, восклонившись и не видя никого, кроме женщины, сказал ей: женщина! где твои обвинители? никто не осудил тебя? ¹¹ Она отвечала: никто, Господи. Иисус сказал ей: и Я не осуждаю тебя; иди и впредь не греши.

Вряд ли этот отрывок оригинально принадлежал евангелисту. В древних рукописях отсутствует. Частью помещается после Лк 21:38. Другие помещают его где угодно в Ин. Язык здесь скорее Лк. Первый комментарий в 1118 г. Евфимия Зигабена (не в лучших рукописях).

Почему здесь? Как иллюстрация к 7:24: «Судите судом праведным».

Опасная история. Слишком милосердная.

В чем искупление? Если Он оправдает – нарушил Закон. Если осудит по Закону, можно будет обвинить перед римлянами.

Три самых тяжких греха: идолопоклонство, убийство, прелюбодеяние.

Побиение камнями – Лев 20:10; Втор 22:13-24.

Ср. обвинения Павлу: беззаконник.

Итак, Его хотели поймать. Но вышло все наоборот.

Что и зачем писал Иисус на земле?

1. Продумывал ответ и молился.
2. Не обращая внимание, заставлял фарисеев повторять свой жестокий вопрос.
3. Трудно было смотреть в глаза людям с плотоядным садистским взглядом, в бесстыдно любопытные глаза толпы и т.д.
4. Армянская рукопись: Он же, наклонив голову, писал перстом на земле, показывал им грехи их, и каждый из них увидел грехи свои...

Мудрейший ответ Иисуса.

1. Мы осуждаем преступников, но часто забываем, что праведная цель наказания – не месть, а исправление.

Часто являем себя ханжами. Забываем, что мы не преступники не сами по себе (мы – хорошие), а по благодати. Если бы не благодать, мы все осатанели бы.

У нас так называемые исправительные заведения не исправляют, а только ожесточают, увеличивают грех и преступления. Не исцеляют, а калечат.

2. Мы должны помнить заповедь (Мф 7:1): «Не судите, да не судимы будете». То есть право судить имеет тот, кто сам не оступается.

Вспомним сучок и бревно (Мф 7:3-5). Право судить дает не знание, что можно, что нельзя – это знают все, – а добродетель.

И опять возникает вопрос о Законе. Неужели вообще не судить? Нет, но «заповеди» Нагорной проповеди всегда должны ограничивать нашу греховность. Сдерживающие указания, напоминающие нам о том, что мы тоже грешники и нуждаемся в благодати (иначе мы их *не* исполним).

3. Случай напоминает нам, что сострадание божественно, а чувство ненависти – греховно, даже если оно основано на Законе.

Что есть Закон? Его истинная цель – не установление мира и порядка (этого он не может), а умножение преступлений. Парадокс Павла.

4. Иисус, собственно, не простил легко и просто. «Я не осуждаю (сейчас). Иди и не греши впредь». Он не оправдал ее преступления. Он *отложил* суд, призвав к покаянию.

Итак: надо дать еще один шанс. Человек получает благую весть *нового начала*. Важнее не то, что было, а то, что будет. Прошлое не исправишь. Исправишь будущее.

5. Фарисеи предпочли бы убить, осудить. Иисус – Бог – желает, чтобы *все* люди спаслись и пришли к разумению истины.

Власть осуждения и убийства.

Власть прощения и исцеления.

6. Вера в человеческие возможности с Божьей помощью.

ИИСУС ЗАЯВЛЯЕТ О СЕБЕ, ЧТО ОН – СВЕТ МИРА (Ин 8:12-20)

¹² Опять говорил Иисус к народу и сказал им: Я свет миру; кто последует за Мною, тот не будет ходить во тьме, но будет иметь свет жизни. ¹³ Тогда фарисеи сказали Ему: Ты Сам о Себе свидетельствуешь, свидетельство Твое

не истинно. ¹⁴ Иисус сказал им в ответ: если Я и Сам о Себе свидетельствую, свидетельство Мое истинно; потому что Я знаю, откуда пришел и куда иду; а вы не знаете, откуда Я и куда иду. ¹⁵ Вы судите по плоти; Я не сужу никого. ¹⁶ А если и сужу Я, то суд Мой истинен, потому что Я не один, но Я и Отец, пославший Меня. ¹⁷ А и в законе вашем написано, что двух человек свидетельство истинно. ¹⁸ Я Сам свидетельствую о Себе, и свидетельствует о Мне Отец, пославший Меня. ¹⁹ Тогда сказали Ему: где Твой Отец? Иисус отвечал: вы не знаете ни Меня, ни Отца Моего; если бы вы знали Меня, то знали бы и Отца Моего. ²⁰ Сии слова говорил Иисус у сокровищницы, когда учил в храме; и никто не взял Его, потому что еще не пришел час Его.

Этот раздел продолжает прерванный диалог Иисуса с людьми в Храме, закончившийся на том, что Он – живая вода. Далее следует спор о Нем.

Место спора – Сокровищница храма (во дворе женщин), где было 13 кружек для пожертвований («трубы»). В две первые опускали полсикля на храм, 3-4 – на покупку двух голубей, жертва после родов, 5 – для дров на алтаре, 6 – на ладан, 7 – за чистку сосудов, 8-13 (шесть кружек) – на все остальное.

В этом месте всегда много народа.

Ст. 12. «Я – вода». Связано с ритуалом (Кущи). «Я – свет» – тоже. Иллюминация Храма. Это было во дворе женщин. Четыре огромных подсвечника. Свет этих факелов заливал весь Иерусалим. До утра все плясали и пели.

«Вы видели свет Храма, пронизывающий тьму ночи? Я – свет миру. Свет в храме ярок, но гаснет, Я – свет, который будет светить вечно».

Свет жизни:

1. Свет из источника жизни (Божьей)
2. Свет, дающий жизнь.

Следовать Христу (быть Его верным учеником, рабом). *Ходить* = жить.

Ст. 13-15. Кошунство: Господь – свет мой (Пс 6:1) и т.д. Это также имя Мессии.

Два свидетеля? Недостаточно. Ответ Иисуса: *Моего* свидетельства *достаточно*. Об этом говорит Его происхождение,

о котором они не знают. Он – полномочный свидетель об Отце.

Суд по плоти закрывает от них истину (это не означает «злой суд», просто это суждение земное, ограниченное).

Противоречие: 5:30 – Я сужу, Мой суд. 8:15 – Я не сужу.

Он пришел в мир *не* для суда. Суд – не функция (цель, задача) откровения! Он – неизбежное *следствие*.

Стихи 16-18.

Ст. 16. Суд *истинен*. Что это? Наш суд основан на человеческом знании и нормах. Он внешний. Суд Бога основан еще и на скрытых фактах, на божественном знании.

Ст. 18: $\epsilon\upsilon\omega\varsigma\ \epsilon\iota\mu\iota$. То есть божественная личность Иисуса – свидетель и свет.

Как свидетельствует Отец через Иисуса? Конечно, через Его слова и дела. Через *новое* учение со властью.

Но мы должны помнить, что Евангелие написано из перспективы (90-е годы) воскресения и ниспослания Духа.

Истинное доказательство – Пасха.

Стихи 19-20. Снова недопонимание. Не земной, а небесный Отец.

Ст. 19. Иудеи не знают Бога. Это трагедия. Вся история Израиля имела цель: узнать Сына Божьего, когда Он придет. Они не узнали.

Узнаем ли мы? В Его нетрадиционализме, в Его смелости и свободе? Чем мы лучше?

ИИСУС РАЗВИВАЕТ МЫСЛЬ О СВОЕМ ОТКРОВЕНИИ (Ин 8:21-30)

²¹ Опять сказал им Иисус: Я отхожу, и будете искать Меня, и умрете во грехе вашем. Куда Я иду, туда вы не можете прийти. ²² Тут Иудеи говорили: неужели Он убьет Сам Себя, что говорит: “куда Я иду, вы не можете прийти”? ²³ Он сказал им: вы от нижних, Я от вышних; вы от мира сего, Я не от сего мира. ²⁴ Потому Я и сказал вам, что вы умрете во грехах ва-

ших; ибо если не уверуете, что это Я, то умрете во грехах ваших.²⁵ Тогда сказали Ему: кто же Ты? Иисус сказал им: от начала Сущий, как и говорю вам.²⁶ Много имею говорить и судить о вас; но Пославший Меня есть истинен, и что Я слышал от Него, то и говорю миру.²⁷ Не поняли, что Он говорил им об Отце.²⁸ Итак Иисус сказал им: когда вознесете Сына Человеческого, тогда узнаете, что это Я и что ничего не делаю от Себя, но как научил Меня Отец Мой, так и говорю.²⁹ Пославший Меня есть со Мною; Отец не оставил Меня одного, ибо Я всегда делаю то, что Ему угодно.³⁰ Когда Он говорил это, многие уверовали в Него.

Ст. 21. Этот отрывок отражает несколько основных богословских тем Ионна и его стиль.

«Я ухожу»: смерть – воскресение – вознесение.

«Умрете во грехе»: отвергнете откровение (грех у Ин – отказ от откровения).

Ст. 23. Оппоненты – иудею (это, конечно, конец I века)

От вышних – из Царства Божьего.

От нижних – из царства мирского, враждебного Богу.

Итак, когда Он уйдет, будут искать Его и не найдут (иудеи до сих пор ищут и ждут). Откровение единократно, ибо оно – полнота. Пользоваться временем. Никто не знает часа смерти.

Мы принимаем решение (свобода). Ответственны. Потому есть суд.

Куда не могут прийти? К Отцу, в славу. Они отдаляют себя от Бога. Себя ставили на место Бога.

Иудеи насмеваются (ст. 22). Его ждет преисподняя. Туда они, конечно, не попадут.

«Умрете во грехах!» – ἀμαρτία, то есть не достигнете цели жизни. Будете вне Бога.

Мир имеет ряд смыслов у Ин.

1. Преходящая жизнь.

2. Творение Бога. Нет пропасти (гностики).

3. Бог любит мир (3:16 – отдал за него Сына).

4. В мире зло. Он слеп. Мир не узнал Его. Не принимает Духа истины, не познал Бога... Этот мир не такой, каким должен быть.

Христос пришел в мир для его исправления. Исцелить. Отказ. Исцеление – верой. Отказ (не веровать) – умереть во грехах.

Ст. 24. Если не уверуете, что *это Я...* Они не понимают.

Ст. 25. Перевод *слишком неверный*.

Скорее всего:

Прежде всего то, что вам говорю (и о чем вы не понимаете).

Я – тот, кем себя являю.

Я – то, о чем вам говорю с самого начала.

Еще лучше: *То, что Я говорю вам* – только начало.

(букв.: начало – то, что говорю вам).

Что Он *есть*, люди увидят, когда *вознесут* Его (на Голгофе). Бог на кресте, любовь, жертва ради мира.

Это будет по *воле Отца* (ст. 28-29).

Ст. 28. На кресте люди увидят, что *это Я*, то есть Бога (Его как откровение Бога).

Крест – в центре богословия Иоанна, как и Павла.

Бог истинный (ст. 26) – значит верный своим спасительным обетованиям.

Почему смерть (вознесение как следствие) вызовет «узнавание» (ст. 28)? За вознесением будет послание *Духа*. Будет дана возможность познать Иисуса.

СВОБОДА В ПОЗНАНИИ ИСТИНЫ (Ин 8:31-34)

³¹ Тогда сказал Иисус к уверовавшим в Него Иудеям: *если пребудете в слове Моем, то вы истинно Мои ученики,* ³² *и познаете истину, и истина сделает вас свободными.* ³³ *Ему отвечали: мы семя Авраамово и не были рабами никому никогда; как же Ты говоришь: «сделаетесь свободными»?* ³⁴ *Иисус отвечал им: истинно, истинно говорю вам: всякий, делающий грех, есть раб греха.*

Истина – реальность Бога, которая становится доступной во Христе. «Познать» – иметь общение, принять!

«Свободны» от жестоких и греховных принуждений, насилия; не *рабствовать*, не служить, не подчиняться.

Иудеи говорят о политической свободе.

Ст. 31-32. Описание ученичества:

1. Ученичество начинается с веры (доверия).

2. Означает пребывание *в слове*.

а) постоянное *слушание* слова, то есть прислушивание к Евангелию (сила Божья);

б) проникновение;

в) исполнение (не академический предмет, а действие).

3. Следствие – познание истины, Бога как цели жизни.

Быть как Бог.

Свобода. Порассуждать еще раз о свободе *от страха*, от эгоистического я («уже не я живу...»). Мы сами – помеха себе. Зависим от мнения других (я сам не сужу о себе).

Часто голос ближнего громче голоса Божьего. Не беспокоиться, что о нас говорят.

И наконец, свобода *от греха*.

Без Бога мы не можем не грешить. С Богом мы можем грешить, а можем и не грешить (свободны).

Ст. 33-36.

Речь Иисуса раздражает иудеев. Они – не рабы.

Закон запрещает рабство. Должник пусть работает как поселенец до юбилея. Все – рабы Божьи.

Зилоты. Оскорбление сказать, что иудей – раб.

Когда человеку указывают на его плохое поведение, он говорит: «Тебе-то что? Я как хочу, так и живу». Это заблуждение. Он живет не так, как *он* хочет, а как хочет грех и диавол.

И никакая сила его не освободит от этого, кроме Истины.

**ИУДЕИ – НЕ СЫНЫ АВРААМА; НЕ СВОБОДНЫЕ,
НО РАБЫ (Ин 8:35-51)**

³⁵ Но раб не пребывает в доме вечно; сын пребывает вечно. ³⁶ Итак, если Сын освободит вас, то истинно свободны будете. ³⁷ Знаю, что вы семья Авраамово; однако ищете убить Меня, потому что слово Мое не вмещается в

вас.³⁸ Я говорю то, что видел у Отца Моего; а вы делаете то, что видели у отца вашего.³⁹ Сказали Ему в ответ: отец наш есть Авраам. Иисус сказал им: если бы вы были дети Авраама, то дела Авраамовы делали бы.⁴⁰ А теперь ищите убить Меня, Человека, сказавшего вам истину, которую слышал от Бога: Авраам этого не делал.⁴¹ Вы делаете дела отца вашего. На это сказали Ему: мы не от любодения рождены; одного Отца имеем, Бога.⁴² Иисус сказал им: если бы Бог был Отец ваш, то вы любили бы Меня, потому что Я от Бога исшел и пришел; ибо Я не Сам от Себя пришел, но Он послал Меня.⁴³ Почему вы не понимаете речи Моей? Потому что не можете слышать слова Моего.⁴⁴ Ваш отец диавол; и вы хотите исполнять похоти отца вашего. Он был человекоубийца от начала и не устоял в истине, ибо нет в нем истины. Когда говорит он ложь, говорит свое, ибо он лжец и отец лжи.⁴⁵ А как Я истину говорю, то не верите Мне.⁴⁶ Кто из вас обличит Меня в неправде? Если же Я говорю истину, почему вы не верите Мне?⁴⁷ Кто от Бога, тот слушает слова Божии. Вы потому не слушаете, что вы не от Бога.⁴⁸ На это Иудеи отвечали и сказали Ему: не правду ли мы говорим, что Ты Самарянин и что бес в Тебе?⁴⁹ Иисус отвечал: во Мне беса нет; но Я чту Отца Моего, а вы бесчестите Меня.⁵⁰ Впрочем Я не ищу Моей славы: есть Ищущий и Судящий.⁵¹ Истинно, истинно говорю вам: «кто соблюдет слово Мое, тот не увидит смерти вовек».

Ст. 35-36. *Раб и сын.* Сын – постоянный житель дома, а раб – случайный. Дом – дом Божий, дом = семья. Иудеи думали, что их никто не прогонит из дома.

Нет, они рабы греха и могут быть удалены из дома Божьего в любой момент.

Это – предостережение. Павел развивает эту мысль. Рабы – несовершеннолетние – под педагогом. Усыновление во Христе.

Ст. 37-41. Здесь самый жестокий удар, нанесенный иудеям. Авраам – праведен. Они – праведны, семя Авраама. Им – обетования. Это гигант религиозной истории. Монотеизм. Иудеи полагали, что праведность Авраама была столь велика, что ее хватит и на них. Неистошимый кредит у Бога.

«Вечное Царство будет дано тем, кто является семенем Авраама по плоти, даже если они были грешниками, неверующими или противниками Богу» (Иустин, «Трифон», 140).

Это отражается и в современной жизни:

1. Имя, родословная. Это стимул для усилий. Часто просто паразитируют на заслугах предков.

2. История, традиция. Часто церкви живут духовным капиталом прошлого, не пополняя его. Будет день, когда капитал иссякнет.

Ни человек, ни Церковь, ни народ не могут жить только прошлым с его заслугами.

Иоанн Креститель: камни – дети Авраама. «Змеиное отродье».

Павел: не тот иудей, кто по плоти таков.

Авраам не стремился *убить* посланника Божьего в образе странника (Быт 18:1-8). Тем самым Иисус говорит, что Он – посланник Божий.

Ваш отец – кто? 8:44 – диавол.

Ст. 416-45.

Иудеи претендуют не только на родство Аврааму, но и Богу. Такая мысль часто встречается в Ветхом Завете: «Израиль есть сын Мой, первенец Мой, говорит Господь» (Исх 4:22). «Господи, Ты Отец наш. Мы глина, а Ты Образователь наш, и мы все – дело рук Твоих» (Ис 64:8).

Израиль – невеста Бога. Они – дети от Израиля.

Неверность – язычество – блуд. «Мы не от любодеяния» – значит: мы не идолопоклонники. Намек на неверность Марии (слухи конца I в.)

Иисус: человек испытывается своим отношением к Нему. Он пробный камень, краеугольный, либо «падения» (соблазн).

Ст. 43. Они не понимают не потому, что глупы, а потому, что глухи (духовно). Они слышат только то, что хотят слышать.

Ст. 44. Диавол ведет к смерти, Иисус – к жизни. Диавол по природе стремится ко лжи, к разрушению истины (действительности).

Иудеи стремились уничтожить добро. Делают дело диавола.

Ст. 46-51.

Кто может придраться ко Мне?

Все молчат. Вы молчите. Почему Вы не верите мне? Потому, что вы не от Бога. Если нет способности воспринять, то и не воспринимаешь. Дух открывает истину. Если они не видят истину, значит в них нет Духа Божьего. Они следуют только себе, то есть диаволу.

Они безбожно служили Богу.

Иудеи осыпают бранью: ты – самарянин, еретик. Может быть, «шомерони» – князь бесовский (Коран). То есть «это ты – чадо диавола, это в тебе бес».

«Я буду в бесславии. Но Судящий прославит Меня».

ИИСУС ХРИСТОС СУЩЕСТВОВАЛ ПРЕЖДЕ АВРААМА (Ин 8:52-59)

⁵² Иудеи сказали Ему: теперь узнали мы, что бес в Тебе. Авраам умер и пророки, а Ты говоришь: кто соблюдет слово Мое, тот не вкусит смерти вовек. ⁵³ Неужели Ты больше отца нашего Авраама, который умер? и пророки умерли: чем Ты Себя делаешь? ⁵⁴ Иисус отвечал: если Я Сам Себя славлю, то слава Моя ничто. Меня прославляет Отец Мой, о Котором вы говорите, что Он Бог ваш. ⁵⁵ И вы не познали Его, а Я знаю Его; и если скажу, что не знаю Его, то буду подобный вам лжецу. Но Я знаю Его и соблюдаю слово Его. ⁵⁶ Авраам, отец ваш, рад был увидеть день Мой; и увидел и возрадовался. ⁵⁷ На это сказали Ему Иудеи: Тебе нет еще пятидесяти лет, – и Ты видел Авраама? ⁵⁸ Иисус сказал им: истинно, истинно говорю вам: прежде нежели был Авраам, Я есмь. ⁵⁹ Тогда взяли каменья, чтобы бросить на Него; но Иисус скрылся и вышел из храма, пройдя посреди них, и пошел далее.

Итак, кончалось: «Кто соблюдет слово Мое, тот не увидит смерти вовек» (ст. 51).

Ст. 52-52. Иудеи обвинили Иисуса в ереси: в нем бес. Сатана, диавол.

Самарянин (евр. «шомерони»)

Но Шомерон – диавол (Ашмедай, Саммаэль, Сатана), в Коране – «князь бесовский». Так что шомерони могло означать «сын диавола».

Иисус: это *их* поведение было непрерывным бесчестием Бога, в них бес, а не в Нем.

Ему слава не нужна. Его слава от *Отца в назначенное время*.
В 8:51 – шокирующие слова.

1. *Все умерли, кто соблюдал слово Божье*. Зах 1:5: «Отцы ваши – где они? Да и пророки, будут ли вечно жить?» Авраам умер! Кто же такой Иисус, чтобы ставить себя выше их и наряду с Богом?

Но (опять непонимание) Иисус говорит не о смерти *плоти* (физической). Речь о том, что во Христе человек вступает в такие отношения с Богом, когда их не могут различить время и вечность. Не от жизни в смерть, а от жизни в жизнь, смерть же – средство.

2. Ст. 54. Истинная слава должна исходить от Бога. Нетрудно заслужить честь у народа. «Поэт, не дорожи любовью народной...» Но истинная слава – слава *вечности*. А критерии (стандарты) вечности – не стандарты времени.

3. Ст. 55. Вы – не знаете Бога. Я знаю Его. И это знание истинное, не ложное. *Только во Христе мы знаем, хотя бы в меру наших способностей, каков Бог*.

4. Но в то же время *только в Иисусе мы можем увидеть, каков человек*, какими Бог желает нас видеть, какими мы должны быть. Послушание, терпимость, терпение, любовь.

Стихи 56-59.

Это самые удивительные слова Иисуса. Недаром они вызвали попытку тотчас казнить Его.

1. Авраам возрадовался, видя день Его. Что это? Иудеи понимали (неверно) так: Авраам – в раю и видит все на земле (Лазарь и богач – Лк 16:22-31, «на лоне»).

2. Но здесь прошедшее время. Отсюда разные толкования, смысл которых в том, что Авраам в прошлом видел историю Израиля и пришествие Мессии. Быт 12:3: «И благословятся в тебе все племена земные».

3. Быт 15:8-21: видение истории Израиля во сне.

4. Быт 17:17: смех (ликование) Авраама.

5. Быт 24:1: Авраам был стар, в годах преклонных (евр.: вошел во дни, то есть в будущие дни).

Итак, Авраам видел день Мессии. То есть Иисус говорит: Я – Мессия.

Иудеи предпочитают *буквальное* понимание. Почему 50 лет? Числ 4:3 – левиты «на пенсию». То есть – ты молод.

Ст. 58. Я – есмь (ἐγώ εἰμι). То есть извечно существую. Он – всегда. Значит, Он – Бог Авраама, Исаака и Иакова (см. *Пролог*).

СЛЕПОТА – ФИЗИЧЕСКАЯ И ДУХОВНАЯ (Ин 9:1-41)

¹ И, проходя, увидел человека, слепого от рождения. ² Ученики Его спросили у Него: Равви! кто согрешил, он или родители его, что родился слепым? ³ Иисус отвечал: не согрешил ни он, ни родители его, но это для того, чтобы на нем явились дела Божии. ⁴ Мне должно делать дела Пославшего Меня, доколе есть день; приходит ночь, когда никто не может делать. ⁵ Доколе Я в мире, Я свет миру. ⁶ Сказав это, Он плюнул на землю, сделал брение из плюновения и помазал брением глаза слепому, ⁷ и сказал ему: поиди, умойся в купальне Силоам, что значит: «посланный». Он пошел и умылся, и пришел зрячим. ⁸ Тут соседи и видевшие прежде, что он был слеп, говорили: не тот ли это, который сидел и просил милостыни? ⁹ Иные говорили: это он, а иные: похож на него. Он же говорил: это я. ¹⁰ Тогда спрашивали у него: как открылись у тебя глаза? ¹¹ Он сказал в ответ: Человек, называемый Иисус, сделал брение, помазал глаза мои и сказал мне: «поиди на купальню Силоам и умойся». Я пошел, умылся и прозрел. ¹² Тогда сказали ему: где Он? Он отвечал: не знаю. ¹³ Повели сего бывшего слепца к фарисеям. ¹⁴ А была суббота, когда Иисус сделал брение и отверз ему очи. ¹⁵ Спросили его также и фарисеи, как он прозрел. Он сказал им: брение положил Он на мои глаза, и я умылся, и вижу. ¹⁶ Тогда некоторые из фарисеев говорили: не от Бога Этот Человек, потому что не хранит субботы. Другие говорили: как может человек грешный творить такие чудеса? И была между ними распря. ¹⁷ Опять говорят слепому: ты что скажешь о Нем, потому что Он отверз тебе очи? Он сказал: это пророк. ¹⁸ Тогда Иудеи не поверили, что он был слеп и прозрел, доколе не призвали родителей сего прозревшего ¹⁹ и спросили их: это ли сын ваш, о котором вы говорите, что родился слепым? как же он теперь видит? ²⁰ Родители его сказали им в ответ: мы знаем, что

это сын наш и что он родился слепым,²¹ а как теперь видит, не знаем, или кто отверз ему очи, мы не знаем. Сам в совершенных летах; самого спросите; пусть сам о себе скажет.²² Так отвечали родители его, потому что боялись Иудеев; ибо Иудеи сговорились уже, чтобы, кто признает Его за Христа, того отлучать от синагоги.²³ Посему-то родители его и сказали: он в совершенных летах; самого спросите.²⁴ Итак, вторично призвали человека, который был слеп, и сказали ему: воздай славу Богу; мы знаем, что Человек Тот грешник.²⁵ Он сказал им в ответ: грешник ли Он, не знаю; одно знаю, что я был слеп, а теперь вижу.²⁶ Снова спросили его: что сделал Он с тобою? как отверз твои очи?²⁷ Отвечал им: я уже сказал вам, и вы не слушали; что еще хотите слышать? или и вы хотите сделаться Его учениками?²⁸ Они же укорили его и сказали: ты ученик Его, а мы Моисеевы ученики.²⁹ Мы знаем, что с Моисеем говорил Бог; Сего же не знаем, откуда Он.³⁰ Человек прозревший сказал им в ответ: это и удивительно, что вы не знаете, откуда Он, а Он отверз мне очи.³¹ Но мы знаем, что грешников Бог не слушает; но кто чтит Бога и творит волю Его, того слушает.³² От века не слышано, чтобы кто отверз очи слепорожденному.³³ Если бы Он не был от Бога, не мог бы творить ничего.³⁴ Сказали ему в ответ: во грехах ты весь родился, и ты ли нас учишь? И выгнали его вон.³⁵ Иисус, услышав, что выгнали его вон, и найдя его, сказал ему: ты веруешь ли в Сына Божия?³⁶ Он отвечал и сказал: а кто Он, Господи, чтобы мне веровать в Него?³⁷ Иисус сказал ему: и видел ты Его, и Он говорит с тобою.³⁸ Он же сказал: верую, Господи! И поклонился Ему.³⁹ И сказал Иисус: на суд пришел Я в мир сей, чтобы невидящие видели, а видящие стали слепы.⁴⁰ Услышав это, некоторые из фарисеев, бывших с Ним, сказали Ему: неужели и мы слепы?⁴¹ Иисус сказал им: если бы вы были слепы, то не имели бы на себе греха; но как вы говорите, что видите, то грех остается на вас.

Свет для слепых очей

Ин 9:1-5: чудо исцеления слепорожденного. Вопрос о незаслуженных страданиях вечно мучит людей. Грех, его следствия, страдальцы несут наши грехи, которые умножаются. Иудеи жестко связывали страдания с личным грехом. Это верно отчасти.

Раввины искали логику:

1. Человек согрешал до рождения в утробе («утробный грех»).
2. Предсуществование души (Платон). Все души созданы Богом до мира в Эдеме на седьмом небе. Вселяются в тело.

Это осквернение (у греков), но иудеи верили, что были души и злые: Прем 8:19 «Я был отрок добрый, и добрую получил душу».

3. Родители. Эта идея выражена в самом Ветхом Завете. Цепь следствий, отражающихся на потомках. Этой цепи по природе нет конца.

Иисус не выясняет конкретную причину. Он говорит о *реальности* и смотрит на конец (*causa finalis*), на энтелехию, а не на энергию. Несколько парадоксально.

Страдание – служит к явлению славы Божьей, благодати, через Иисуса Христа.

Когда беда постигает неверующего, он может быть сломлен. Но когда она постигает *верующего*, она пробуждает в нем силу, терпение и ожидание, – во всем этом являет себя Бог. (слава, присутствие Бога, даже в страдании).

Достойно страдать и умирать – вот нравственный вывод. Мы просим «кончины живота непостыдной». Сила в слабости.

Еще: *помогая* другим в страдании, мы тоже являем Бога (Его славу). Бог пользуется нами. Здесь Бог действует в Иисусе Христе.

«Пока день» – пока есть время. Бог дал человеку день для труда и ночь для отдыха. Время труда может скоро кончиться. Надо торопиться делать дела Божьи. Для Иисуса приближалась ночь креста. Время не вечно, на то оно и время. Мы многое упускаем. Устраиваем себе отдых раньше времени.

Иисус в мире – свет, то есть дает возможность для обращения.

Осуществление чуда

Ин 9:6-12. Нам такое исцеление кажется странным и негигиеничным, но в древнем мире – часто. Слюна целебна. Тацит о Веспасиане в Александрии. Больной глазами и больной рукой. Привел их Бог. Первому – плюнуть в глаза, второму –

наступить на руку. «Рука мгновенно окрепла, а слепой увидел. До сих пор есть свидетели», пишет Тацит в *Истории* 4:81.

У Плиния Старшего – целая глава о слюне¹. От змей, от растяжения, от дурного глаза. Мы кладем обожженный палец в рот.

Пациент ожидал от врача именно этого. Иисус пробуждает веру не в свою слюну, а в исцеление. Успех зависит часто от веры.

Силоам. Водоем под открытым небом. Вода в него посылалась по водопроводу из Источника Девы (Геон, Гихон в долине Кедрона).

Чудо с точки зрения иудеев невероятно.

Проказа, слепота – от рождения.

Спор среди фарисеев

Ин 9:13-16. Снова суббота.

1. Сделал «брение» – работа.

Нельзя наливать масло, окунать фитиль в масло, нельзя носить обувь на гвоздях (груз), нельзя стричь ногти, срезать хотя бы волос...

2. Исцелил. Не было опасности для жизни. Но и тогда нельзя было улучшать, только помогать, не ухудшать. Куча мелких правил.

Фарисеи были убеждены: еретик всякий, кто не исполняет их правил богослужения. Вот как я служу, как мы служим – истинно. Это и у нас!

Но были и другие, с чистым сердцем, здравомыслящие.

Пророк. Их часто узнавали по знамениям и чудесам. Моисей – фараон.

Излечившийся прекословит фарисеям

Ин 9:17-34. Очень живая сцена. Разные персонажи.

Слепой. Говорите, что хотите, но я знаю только то, что Он исцелил меня. Мы можем не понимать чего-то, но чувствуем

¹ Плиний, *Естественная история*. Книга 8, глава 2. Упоминается слюна и ее свойства.

всем существом. Знание бывает дискурсивно, спекулятивно или интуитивно.

Родители. Не любили, но боялись злых фарисеев. Им грозит отлучение от синагоги. Иисус предупреждал: «будут поносить вас и гнать и всячески неправедно злословить за Меня» (Мф 5:11), «Изгонят вас из синагог» (Ин 16:2).

Проклятия. Херем – на всю жизнь. Анафема – временное отлучение.

Фарисеи. Подозревали обман, то есть ложное чудо (он *не был* слепым).

Чудеса истинные и ложные.

Вспомнить плачущие иконы у Петра Первого. Втор 13:1-5 – о ложных знамениях:

«Если восстанет среди тебя пророк, или сновидец, и представит тебе знамение или чудо, и сбудется то знамение или чудо, о котором он говорил тебе, и скажет притом: «пойдем вслед богов иных, которых ты не знаешь, и будем служить им», – то не слушай слов пророка сего, или сновидца сего; ибо чрез сие искушает вас Господь, Бог ваш, чтобы узнать, любите ли вы Господа, Бога вашего, от всего сердца вашего и от всей души вашей; Господу, Богу вашему, последуйте и Его бойтесь, заповеди Его соблюдайте и гласа Его слушайте, и Ему служите, и к Нему прилепляйтесь; а пророка того или сновидца того должно предать смерти за то, что он уговаривал вас отступить от Господа, Бога вашего, выведшего вас из земли Египетской и избавившего тебя из дома рабства, желая совратить тебя с пути, по которому заповедал тебе идти Господь, Бог твой; и так истреби зло из среды себя».

Запугивают: воздай славу Богу! Допрос: говори правду! – Какую? – Да вот эту...

Не будучи в состоянии объяснить и разумно ответить слепому, они осыпали его *бранью*. Он во грехах родился, то есть грешил в утробе.

Это не помогло, тогда *угрозы*: выгнали его вон.

Так часто кончается спор, когда мы злимся. Это значит, что дело наше слабо.

Откровение слепым и осуждение зрячим

Ин 9:35-41. Иудеи прогнали, а Иисус нашел (Златоуст).
Когда за Христа нас выгоняют, Христос находит.

Слепому дано откровение о Мессии (Сыне Божьем) – высшее знание.

Суд в мире. Это самосуд, суд человека над собой. Если мы в Иисусе не видим достойного восхищения, мы осуждаем себя. Мы слепы, то есть безнадежны.

Осознающие свою слепоту могут прозреть.

Чем больше человек знает, тем более он глуп, если он не узнаёт добро. Если бы фарисеи были невежественны, им было бы меньше осуждения. Но они гордились своим знанием.

Постепенность откровения слепого: человек – пророк – Сын Божий.

[Структура текста]:

9:41 → 10:19-29 → 10:1-18 → 10:30.

В принципе так лучше, но ради удобства будем идти по тексту.

РЕЧЬ ОБ ОВЦАХ И ПАСТЫРЕ (Ин 10:1-18)

¹ Истинно, истинно говорю вам: кто не дверью входит во двор овчий, но перелезает инде, тот вор и разбойник; ² а входящий дверью есть пастырь овцам. ³ Ему придверник отворяет, и овцы слушаются голоса его, и он зовет своих овец по имени и выводит их. ⁴ И когда выведет своих овец, идет перед ними; а овцы за ним идут, потому что знают голос его. ⁵ За чужим же не идут, но бегут от него, потому что не знают чужого голоса. ⁶ Сию притчу сказал им Иисус; но они не поняли, что такое Он говорил им. ⁷ Итак, опять Иисус сказал им: истинно, истинно говорю вам, что Я дверь овцам. ⁸ Все, сколько их ни приходило предо Мною, суть воры и разбойники; но овцы не послушали их. ⁹ Я есмь дверь: кто войдет Мною, тот спасется, и войдет, и выйдет, и пажить найдет. ¹⁰ Вор приходит только для того, чтобы украсть, убить и погубить. Я пришел для того, чтобы имели жизнь и имели с избытком. ¹¹ Я есмь пастырь добрый: пастырь добрый полагает жизнь свою за овец. ¹² А наемник, не пастырь, которому овцы не свои, видит приближающегося волка, и оставляет овец, и бежит; и волк расхищает овец, и разгоняет их. ¹³ А наемник бежит, потому что наемник, и не радит об овцах. ¹⁴ Я

есмя пастырь добрый; и знаю Моих, и Мои знают Меня. ¹⁵ Как Отец знает Меня, так и Я знаю Отца; и жизнь Мою полагаю за овец. ¹⁶ Есть у Меня и другие овцы, которые не сего двора, и тех надлежит Мне привести: и они услышат голос Мой, и будет одно стадо и один Пастырь. ¹⁷ Потому любит Меня Отец, что Я отдаю жизнь Мою, чтобы опять принять ее. ¹⁸ Никто не отнимает ее у Меня, но Я Сам отдаю ее. Имею власть отдать ее и власть имею опять принять ее. Сию заповедь получил Я от Отца Моего.

Ст. 1-6. Пастырь и овцы

Один из образов Иисуса – Добрый Пастырь. Древнейшие изображения пасторальны. Это обычный библейский образ. Иудея – пастушеская страна.

Овцы разбредаются, могли скатиться с обрыва. Надо охранять от волков, от воров. Пастырь – символ бдительности, бесстрашия и заботливой, терпеливой любви к стаду.

Псалмы постоянно говорят о Боге как о Пастыре.

Пс 22:1: «Господь – Пастырь мой; я ни в чем не буду нуждаться»

Пс 99:3: «Познайте, что Господь есть Бог, что Он сотворил нас, и мы – Его, Его народ и овцы паствы (стада) Его».

Моисей – пастух;

Мессия – пастырь, Ис 40:11;

Вожди – пастыри, Иер 23:1-4.

Лжепастыри у Иез 34:2: «горе пастырям Израилевым, которые пасли себя самих! не стадо ли должны пасти пастыри?»

Все это используется и развивается в Новом Завете.

Иисус, *руководители*, апостолы, епископы.

По имени? Но стадо большое, они [овцы] все похожи. Дело в том, что овец разводили в основном ради шерсти, так что овца много лет жила с пастухом, откликалась на имя. Коричневая нога, черное ухо и т.д. Пастух всегда идет впереди, чтобы убедиться в безопасности. Знали *голос*, и ни за что не откликнутся на чужой.

Ст. 7-10. Дверь в жизнь

Поскольку окружающие не поняли притчи о Добром Пастыре, Иисус прямо сказал о себе. – «Я дверь».

Два вида загонов. В селах загоняли с дверями. Ключ у пастуха. На пастбище – без дверей. Каменные стены и узкое отверстие. Ночью пастух ложился поперек отверстия и был дверью. Только через него можно войти и выйти (при входе он закрывал жезлом), значит только через Него можно войти к Богу, Он есть путь, доступ к Богу. *До Него* – Бог далеко, чужд и часто враждебен. Иисус показал Бога, каков Он есть, любящий нас такими, какие мы есть. Нам не надо *заслуживать* Его любовь, надо *отвечать* на Его любовь, быть благодарными (евхаристия) и стараться быть достойными.

«Войти и выйти» – символ свободной, спокойной, безопасной жизни. См.: «но я отрок малый, не знаю ни моего выхода, ни входа» (3 Цар 3:7). Беззаботность.

Есть у нас это ощущение покоя и безопасности в бурном, полном страстей и забот мире?

«Воры и разбойники» – длинный ряд пророков и героев, авантюристов, лжехристов. Считали, что до Царства Божьего можно добраться только рекою крови. Флавий: тогда были буквально тысячи мятежей. Зачинщики – бунтари (храм – вертеп *разбойников*). Зилоты: умереть самим и видеть убитыми сограждан (террористы), лишь бы достигнуть призрачной цели (одержимые, бесноватые). «Ради Бога», но путь мятежа – путь от Бога.

Путь классовой борьбы, ожесточения, ненависти. Иисус: путь в Царство Божье – путь любви.

Когда мы живем по-своему, жизнь становится скучной. Живя с Иисусом (общение, единение), мы заряжаемся жизненной энергией с избытком.

Ст. 11-15. Пастырь истинный и ложный

Амос (сам пастух): «как иногда пастух исторгает из пасти львиной две голени или часть уха, так спасены будут сыны Израилевы, сидящие в Самарии в углу постели и в Дамаске на ложе» (Ам 3:12) – должен *доказать*. Это требование смелости. Давид рассказывает Саулу, как он гнался за медведем и львом (1 Цар 17:35). Риск жизнью. Часто пастухи гибли, особенно от разбойников.

Наемник – пастух не по призванию, а за плату.

Волки. Иисус ученикам: «Вот, Я посылаю вас, как овец среди волков» (Мф 10:16).

Трудно осуждать, но нельзя не вспомнить эмигрантскую церковь. Зачем *они-то* осуждают? Конечно, пастыри нужны были и там, но не осуждайте тех, кто остался с волками.

«Добрый Пастырь» – не ἀγαθός, а καλός, т. е. прекрасный, симпатичный, привлекательный.

«Стадо» – Церковь. «Знать» – быть в единении с... Я один с Церковью, и она со Мною. Отец один со Мною.

У Церкви две опасности: извне – волки, изнутри – наемники, которые делают карьеру.

Ст. 16. Единство Церкви

Когда люди ощущают привилегированность, трудно признать, что привилегии доступны всем. *Иудеи*: Богу нет дела до других народов. Они созданы, чтобы быть рабами.

Прообраз Церкви – империя: элины и варвары.

Здесь Иисус разбивает преграды. Конечно, Ветхий Завет тоже говорил об этом. Израиль – свет для языков (Ис 42:6). Но это отдельные, великие голоса.

В Новом Завете: Иисус в Самарии (Ин 4:5); «Бог может из камней сих воздвигнуть детей Аврааму» (Мф 3:9); римский сотник (нет такой веры в Израиле – Мф 8:10); Один проказенный (самарянин) из десяти поблагодарил Бога (Лк 17); милосердный самарянин (Лк 10); многие придут и возлягут... (Мф 8; Лк 13); идите по всему миру (Мк 16:15).

Но! «Сих двенадцать послал Иисус, и заповедал им, говоря: на путь к язычникам не ходите, и в город Самарянский не входите; а идите наипаче к погибшим овцам дома Израилева» (Мф 10:5-6).

Хананеянке: «Я послан только к погибшим овцам дома Израилева» (Мф 15:24).

Это тактика миссии. Цель – обретение мира. Но на первых порах цели надо ограничивать, не разбрасываться.

В мире всегда были и будут внешние разделения. Что или кто может объединить различное? – Бог.

Экуменизм. Истинная цель не одинаковость, но единство в многообразии. Одинаковость только в армии, в тюрьме.

«и они услышат голос Мой» – призыв к миссионерам, не к иностранным, а к нам.

Ст. 17-18. Сущность любви

Добровольное самопожертвование.

Душа – жизнь. «Потерять душу» – «обрести ее».

Бог дает жизнь. И относительную возможность распоряжаться ею. Как мы распорядимся ею? Непослушанием или послушанием?

Иисус не сомневался, что умрет, но и воскреснет. Причина – вера, доверие к Богу. Бог никогда не покинет.

Жизнь дается с трудом (в злом мире греха). За все надо платить. Учение, труд, тренировка. Вечная жизнь – через крест. Так преодолен грех. *Путь узкий.*

Подчеркнута добровольность. Он – не жертва обстоятельств. Он не потерял жизнь, а отдал ее (нас ради).

НОВЫЙ СПОР ИУДЕЕВ (Ин 10:19-21)

¹⁹ От этих слов опять произошла между Иудеями распря. ²⁰ Многие из них говорили: Он одержим бесом и безумствует; что слушает Его? ²¹ Другие говорили: это слова не бесноватого; может ли бес отверзать очи слепым?

Больной? Мания величия? Сын Божий? Всякий человек стоит перед выбором.

Смысл... Нет смысла.

Доказательств, что Иисус не безумец сколько угодно. Сама история доказала это. Но выбор всегда остается. Он принес не беснование (язычество), не безумие, а здравомыслие.

СТОЛКНОВЕНИЕ НА ПРАЗДНИК ОБНОВЛЕНИЯ (Ин 10:22-42)

²² Настал же тогда в Иерусалиме праздник обновления, и была зима. ²³ И ходил Иисус в храме, в притворе Соломоновом. ²⁴ Тут Иудеи обступили Его и говорили Ему: долго ли Тебе держать нас в недоумении? если Ты Христос, скажи нам прямо. ²⁵ Иисус отвечал им: Я сказал вам, и не верите; дела, которые творю Я во имя Отца Моего, они свидетельствуют о Мне. ²⁶ Но вы не верите, ибо вы не из овец Моих, как Я сказал вам. ²⁷ Овцы Мои слушаются голоса Моего, и Я знаю их; и они идут за Мною. ²⁸ И Я даю им жизнь вечную, и не погибнут вовек; и никто не похитит их из руки Моей. ²⁹ Отец Мой, Который дал Мне их, больше всех; и никто не может похитить их из руки Отца Моего. ³⁰ Я и Отец – одно. ³¹ Тут опять Иудеи схватили камень, чтобы побить Его. ³² Иисус отвечал им: много добрых дел показал Я вам от Отца Моего; за которое из них хотите побить Меня камнями? ³³ Иудеи сказали Ему в ответ: не за доброе дело хотим побить Тебя камнями, но за богохульство и за то, что Ты, будучи человек, делаешь Себя Богом. ³⁴ Иисус отвечал им: не написано ли в законе вашем: “Я сказал: вы боги?” ³⁵ Если Он назвал богами тех, к которым было слово Божие, и не может нарушиться Писание, – ³⁶ Тому ли, Которого Отец освятил и послал в мир, вы говорите: “богохульствуешь”, потому что Я сказал: “Я Сын Божий”? ³⁷ Если Я не творю дел Отца Моего, не верьте Мне; ³⁸ а если творю, то, когда не верите Мне, верьте делам Моим, чтобы узнать и поверить, что Отец во Мне и Я в Нем. ³⁹ Тогда опять искали схватить Его; но Он уклонился от рук их, ⁴⁰ и пошел опять за Иордан, на то место, где прежде крестил Иоанн, и остался там. ⁴¹ Многие пришли к Нему и говорили, что Иоанн не сотворил никакого чуда, но все, что сказал Иоанн о Нем, было истинно. ⁴² И многие там уверовали в Него.

Ст. 22-28.

Праздник Ханукка, праздник света. Несколько дней в декабре, установлен в воспоминание о событиях при Антиохе Епифане (175 – 164 гг.).

В 170 г. он напал на Иерусалим. 80 тысяч убито, столько же – в рабство. Храм ограблен. Жестокие антииудейские законы. [...] Храм превращен в дом терпимости, а Алтарь – в алтарь Зевса с жертвами из свинины.

Иуда Маккавей. 164 г. Храм очищен, все заменено.

Притвор Соломона – крытая колоннада во дворе язычников. Дождь, снег, зима.

Вопрос иудеев злонамеренный, с целью обвинить (богохульство или мятеж). Конечно, Иисус говорил им не прямо (прямо – в тиши: самарянке, Ин 4:26 и слепорожденному, Ин 9:37).

Однако образные речи, а главное – знамения, дела, должны были показать, кто Он.

Ис 35:5-6: «Тогда откроются глаза слепых, и уши глухих отверзутся. Тогда хромой вскочит, как олень, и язык немого будет петь; ибо пробьются воды в пустыне, и в степи – потоки».

Да и слова. Учение со властью. Но Его не понимали, потому что их представления о Мессии были *искажены*. Ждали могущественного вождя, такого как Давид, Иуда Маккавей.

Понимают немногие овцы (остаток). Это печальная реальность нашего мира. Не осуждать, но говорить, делать и молиться за них.

Ст. 29-30: «Отец Мой, Который дал Мне их, больше всех; и никто не может похитить их из руки Отца Моего. Я и Отец – одно».

Здесь выражено единство Иисуса с Богом Отцом.

Ст. 28: из руки Моей

Ст. 29: из руки Отца Моего

Это *не самоуверенность*, а уверенность в *Отце*.

«Я и Отец – одно»

Споры о символах. Но здесь у Иоанна «чтобы они были едино, как и мы едино» (Ин 17:11). Это единство в разнообразии. Единство любви. Любовь – сущность Бога-Троицы. Иисус един с Отцом, потому что Он любит Его.

Любить – соблюдать заповеди Иисуса. Итак, это не метафизика и не абстракция. Речь о личных отношениях.

«Одна сущность» (единосущно) – не всем понятно. Но единокорные, единство сердец понятны всем.

Ст. 31-39. Серьезная угроза. Богохульство. Ответ Иисуса.

1. Он делает благо. Но они: не за это, а за богохульство. Сын Божий!

2. Чисто иудейский довод. Пс 81:6. Речь о судьях (неправедных). Бог им говорит: судьи назначены Богом быть богами для людей. Судьи = боги (Исх 11:1-6).

3. Бог *освятил* Его, то есть отделил, избрал, дал особое задание.

Бог *послал* Его исполнить это задание.

Судьи были посылаемы нести истину, правду и мир. Я делаю то же.

Ст. 40-42. Уход за Иордан.

Иисус не торопит события. Уходит. На месте крещения Он услышал Слово Божье, там Он был послан.

Люди говорят о разнице между Иисусом и Иоанном. Иоанн *говорил*, но *силы* не имел. Он еще человек Закона. Закон говорит, но силы не дает. Однако и Закон, и тем более Иоанн, говорили об Иисусе.

[Структура текста:]

1. Введение – начало (1:1-51).

2. Откровение славы (2:1 – 12:50).

а) знамения и речи (2:1 – 5:47);

б) земная и небесная пища (6:1 – 7:1);

в) в Иерусалиме (7:1 – 10:42);

г) мысли о смерти (11:1 – 12:50).

В главах 11 и 12 – вершина напряжения первой половины Евангелия. Все теперь указывает на конец.

ЗНАМЕНИЕ ВОСКРЕШЕНИЯ ЛАЗАРЯ (Ин 11:1-44)

¹ Был болен некто Лазарь из Вифании, из селения, где жили Мария и Марфа, сестра ее. ² Мария же, которой брат Лазарь был болен, была та, которая помазала Господа миром и отерла ноги Его волосами своими. ³ Сестры послали сказать Ему: Господи! вот, кого Ты любишь, болен. ⁴ Иисус, услышав то, сказал: эта болезнь не к смерти, но к славе Божией, да прославится через нее Сын Божий. ⁵ Иисус же любил Марфу и сестру ее и Лазаря. ⁶ Когда же услышал, что он болен, то пробыл два дня на том месте, где находился. ⁷ После этого сказал ученикам: пойдём опять в Иудею. ⁸ Ученики сказали

Ему: Равви! давно ли Иудеи искали побить Тебя камнями, и Ты опять идешь туда? ⁹ Иисус отвечал: не двенадцать ли часов во дне? кто ходит днем, тот не спотыкается, потому что видит свет мира сего; ¹⁰ а кто ходит ночью, спотыкается, потому что нет света с ним. ¹¹ Сказав это, говорит им потом: Лазарь, друг наш, уснул; но Я иду разбудить его. ¹² Ученики Его сказали: Господи! если уснул, то выздоровеет. ¹³ Иисус говорил о смерти его, а они думали, что Он говорит о сне обыкновенном. ¹⁴ Тогда Иисус сказал им прямо: Лазарь умер; ¹⁵ и радуюсь за вас, что Меня не было там, дабы вы уверовали; но пойдём к нему. ¹⁶ Тогда Фома, иначе называемый Близнец, сказал ученикам: пойдём и мы умрём с Ним. ¹⁷ Иисус, придя, нашел, что он уже четыре дня в гробе. ¹⁸ Вифания же была близ Иерусалима, стадиях в пятнадцати; ¹⁹ и многие из Иудеев пришли к Марфе и Марии утешать их в печали о брате их. ²⁰ Марфа, услышав, что идет Иисус, пошла навстречу Ему; Мария же сидела дома. ²¹ Тогда Марфа сказала Иисусу: Господи! если бы Ты был здесь, не умер бы брат мой. ²² Но и теперь знаю, что чего Ты попросишь у Бога, даст Тебе Бог. ²³ Иисус говорит ей: воскреснет брат твой. ²⁴ Марфа сказала Ему: знаю, что воскреснет в воскресение, в последний день. ²⁵ Иисус сказал ей: Я есмь воскресение и жизнь; верующий в Меня, если и умрет, оживет. ²⁶ И всякий, живущий и верующий в Меня, не умрет вовек. Вернешь ли сему? ²⁷ Она говорит Ему: так, Господи! я верую, что Ты Христос, Сын Божий, грядущий в мир. ²⁸ Сказав это, пошла и позвала тайно Марию, сестру свою, говоря: Учитель здесь и зовет тебя. ²⁹ Она, как скоро услышала, поспешно встала и пошла к Нему. ³⁰ Иисус еще не входил в селение, но был на том месте, где встретила Его Марфа. ³¹ Иудеи, которые были с нею в доме и утешали ее, видя, что Мария поспешно встала и вышла, пошли за нею, полагая, что она пошла на гроб – плакать там. ³² Мария же, придя туда, где был Иисус, и увидев Его, пала к ногам Его и сказала Ему: Господи! если бы Ты был здесь, не умер бы брат мой. ³³ Иисус, когда увидел ее плачущую и пришедших с нею Иудеев плачущих, Сам восскорбел духом и возмутился ³⁴ и сказал: где вы положили его? Говорят Ему: Господи! пойди и посмотри. ³⁵ Иисус прослезился. ³⁶ Тогда Иудеи говорили: смотри, как Он любил его. ³⁷ А некоторые из них сказали: не мог ли Сей, отверзший очи слепому, сделать, чтобы и этот не умер? ³⁸ Иисус же, опять скорбя внутренно, приходит ко гробу. То была пещера, и камень лежал на ней. ³⁹ Иисус говорит: отнимите камень. Сестра умершего, Марфа, говорит Ему: Господи! уже смердит; ибо четыре дня, как он во гробе. ⁴⁰ Иисус говорит ей: не сказал ли Я тебе, что, если будешь веровать, увидишь славу Божию? ⁴¹ Итак отняли камень от пещеры, где лежал умерший. Иисус же возвел очи к небу и сказал: Отче! благодарю Тебя, что Ты услышал Меня. ⁴² Я и знал, что Ты всегда услышишь Меня; но сказал сие для народа, здесь стоящего, чтобы поверили, что Ты послал Меня. ⁴³ Сказав это, Он воззвал громким

голосом: Лазарь! иди вон. ⁴⁴ *И вышел умерший, обвитый по рукам и ногам погребальными пеленами, и лице его обвязано было платком. Иисус говорит им: развяжите его, пусть идет.*

Ст. 1-5. Путь к славе.

У Иисуса не было *своего* дома. В Вифании было место, где Он мог приклонить голову. Три человека там любили его: Лазарь, Мария и Марфа.

Лазарь (Бог моя помощь) = Елеазар.

Заболел. Сестры посылают за Иисусом. Он *тотчас* откликнулся.

Что значат слова Иисуса?

1. Исцеление – всегда благо. А всякое благо – *слава* Божья.

2. Иисус говорит о своей славе в связи с распятием. Славой (прославлением) Иисус называл распятие – Ин 7:39. Речь, конечно, о смерти и воскресении.

Здесь Он говорит, что исцеление Лазаря будет еще одним шагом ко кресту (и мы должны помнить, что путь к славе, к Богу – через наш крест, Голгофу, вместе с Господом).

Ст. 6-10. О времени, которого мало, но достаточно.

Почему Иисус задерживается на два дня?

1. Чтобы чудо было тем более великим? Но это не так.

2. В Ин есть мотив: Иисус всегда свободен и не поступает под давлением других. Мать уговаривает помочь с вином, Он отвечает: не беспокой меня, не пришел еще час мой. А потом помогает (глава 2). Братья просят идти в Иудею, чтобы люди увидели Его чудеса. Иисус отказывает им. А потом пошел (глава 7). Так и теперь.

Это знак нам. Мы хотим, чтобы Иисус поступал так, *как мы хотим*, но... «Да будет воля Твоя».

Ученики поражены. Иудеи ведь хотят убить Его.

Это самоубийство.

«Не двенадцать ли часов во дне?»

1. День имеет установленное Богом число часов. Человек не может ни продлить, ни сократить день. Это положено Богом.

2. Двенадцать часов – достаточно, чтобы исполнить все положенное. Причин торопиться нет, это бессмысленно.

3. Двенадцать часов – мало, чтобы слишком медлить, то есть тратить пустую время.

Итак, надо делать не торопясь, основательно, но нельзя бездельничать.

День – ночь. Двойной смысл.

1. Прямой смысл: день – время действий. Ночью темно, фонарей не было. Делать нельзя. Время надо тратить с толком, чтобы не оставлять на потом, а затем спешить.

2. Переносный смысл: свет миру – Иисус. Без Него – ночь, тьма, зло.

Иуда пошел после Вечери на предательство (13:30), была ночь, то есть его поглотил грех.

Значит, у человека есть определенное время для примирения с Богом через Христа. Иначе – ночь, суд.

«Мирись с Богом, пока есть твое время, пока есть свет. Близится время, когда для тебя наступит ночь (смерть) и будет поздно».

Слава тем, кто приходит не суетясь, вовремя. Трагедия тех, кто опаздывает.

Ст. 11-16. Решительность Фомы.

Всегда (и здесь) Иисус говорит просто, но всегда чуть загадочно.

«Уснул». Лучшее лекарство. Ученики рады.

Смерть Лазаря дает место новому знамению. Слова не убеждают. Дела убеждают. Сомневающийся верует. Злые превращаются в добрых.

Мы – объекты действия Христа. Надо восхвалять Христа не словами, а делами. Против слов всегда найдутся другие слова.

Кризис – всегда возможность показать славу Божью: это зависит от нас. В чем? Прежде всего в мужестве, в вере.

Ученики, конечно, боялись идти в Иерусалим. Но Фома говорит: пойдём!

Фома – еврейское имя. Греческое имя (прозвище) – Дидим, то есть близнец.

Итак, *преодоление* страха. Страх остается. Но в решимости – истинное мужество.

Ст. 17-19. Скорбь в доме Лазаря.

Обычай траура: дорогие похороны, сплошное разорение. Мази, одежды, сокровища. *Гамалиил* отменил. До сих пор на похоронах пьют вино в память этого раввина. «Дорожное платье».

Процессия. Приходили все. Впереди шла женщина (Ева). Соболезнование в молчании.

В доме: пока тело в доме, нельзя пить вино и есть мясо, вообще *есть*. Когда тело выносили, поворачивали мебель. Сидели на полу. Обед: хлеб, яйца и чечевица.

Траур 7 дней, 3 дня плача.

Священный долг посетить больного и родственников умершего.

Талмуд: посетивший больного выведет душу из ада.

Маймонид: посещение выше всех добродетелей.

Итак, Иисус пришел в дом скорби.

Ст. 20-27. О воскресении и жизни.

У Луки: Марфа – деловая и трудолюбивая, Мария – спокойная и рассудительная.

Марфа не могла усидеть на месте. Мария осталась дома.

Некий укор, но и указание на веру.

Воскресение в последний день. Почти все думали, что душа уходит в Шеол (тьма). Души как привидения. Место тишины и забвения, разлучение с людьми и Богом (без надежды на вознаграждение). В Ветхом Завете очень мало мест, где говорится о надежде.

«Не оставишь души моей во аде» (Пс 15: 9-11).

Это высшая вера.

«Я узрю Его сам» (Иов 19:25-27).

Это зародыш веры в бессмертие. Саддукеи не признавали. Фарисеи и народ верили.

Чистые сердцем *узрят* Бога. Смерть – сон.

Слова Христа нельзя, конечно, понимать в физическом смысле.

1. Смерть – результат греха. Христос, победив грех, дает и жизнь.

Это не только моральное возрождение из знакомства с Евангелием.

2. Речь о жизни грядущей. Этот мир – не мир живых, но мир умирающих. Через смерть и воскресение Христа мы идем не к смерти, а к жизни. Это происходит *через веру* во Христа, через доверие к Богу и тому, что Он сделал через Иисуса Христа. Мы, глядя на Христа, видим, что Бог – любовь, обращенная к нам, Христос – искупитель, смерть – переход к воскресению. Так и жизнь здесь облекается в смысл, красоту и силу Божью. Мы освобождаемся от *страха*, ибо познаем в вере Истину, Иисуса Христа воскресшего.

Ст. 28-33. Волнение (возмущение) Иисуса.

Почему тайком? Чтобы никто не пошел за Марией и не помешал поговорить с Иисусом. Но это не удалось.

Все плакали. Это обычай.

«Пришел в волнение духом и ἐνεβριήσατο (возмутился)» – то есть *строго* начал говорить.

Почему Иисус возмутился? Напускной траур? Это могло быть верным в отношении гостей.

ἐμβριάζομαι («фыркать») – произвольный стон?

Но для греков это было невероятно. Бог – апатичен (ἀπάθεια), бесчувствен, на Него ничто не влияет.

Это один из основных пунктов Евангелия от Иоанна – антигностицизм. Здесь Бог чувствует, страдает, волнуется и возмущается.

Ст. 34-44. Воскрешение Лазаря.

Опять скорбь и слезы.

Склеп – полки с покойниками.

Пелена для тела, бинты для рук и ног, платок – для головы. Камень – печать. Запечатанный гроб – значит привален камень.

Зачем отваливать камень? Взглянуть на лицо? Но считалось, что на четвертый день лицо изменяется до неузнаваемости, а душа покидает это место.

Обратим внимание на молитву:

1. Это сила Божья. Чудо – ответ на молитву.

2. Это для славы Божьей.

Все – силою Божьей и для Его славы. Мы делаем многое, чтобы хвалили нас. Было бы больше чудес в жизни, если бы мы уступили место Богу.

Это самое великое чудо.

Воскрешение дочери Иаира: Мф 9; Мк 5; Лк 8. Воскрешение сына Наинской вдовы: Лк 7.

Но там воскрешение происходило немедленно. Возможно, были просто в бессознательном состоянии. Еще не погребены. Здесь же – явно мертвый.

Загадка: почему синоптики ничего не говорят об этом? У них причина креста – очищение Храма. У Иоанна – чудо с Лазарем. Но ведь и торжественный вход в Иерусалим был бы невозможен без этого чуда!

Почему Мк не упоминает? Он писал по воспоминаниям Петра. Петр тоже не упоминается в этой части Ин (от 5 до 12 главы).

Ренан: все подстроили Мария, Марфа и Лазарь. Но это – чушь.

Другие: это аллегория Иоанна как иллюстрация к словам «Я – воскресение и жизнь». Но кто это докажет?

Итак, «развяжите»... Это, конечно, символично: пути греха и смерти.

Слово – несет жизнь.

Предызображение нашего воскресения.

Так кончается первая часть Евангелия – воскресением плоти. Вторая часть – воскресение славы.

СМЕРТЕЛЬНЫЙ ЗАГОВОР (Ин 11:45-57)

⁴⁵ Тогда многие из Иудеев, пришедших к Марии и видевших, что сотворил Иисус, уверовали в Него. ⁴⁶ А некоторые из них пошли к фарисеям и сказали им, что сделал Иисус. ⁴⁷ Тогда первосвященники и фарисеи собрали совет и говорили: что нам делать? Этот Человек много чудес творит. ⁴⁸ Если оставим Его так, то все уверуют в Него, и придут Римляне и овладеют и местом нашим и народом. ⁴⁹ Один же из них, некто Каиафа, будучи на тот год первосвященником, сказал им: вы ничего не знаете, ⁵⁰ и не подумаете, что лучше нам, чтобы один человек умер за людей, нежели чтобы весь народ погиб. ⁵¹ Сие же он сказал не от себя, но, будучи на тот год первосвященником, предсказал, что Иисус умрет за народ, ⁵² и не только за народ, но чтобы и рассеянных чад Божиих собрать воедино. ⁵³ С этого дня положили убить Его. ⁵⁴ Посему Иисус уже не ходил явно между Иудеями, а пошел оттуда в страну близ пустыни, в город, называемый Еффраим, и там оставался с учениками Своими. ⁵⁵ Приближалась Пасха Иудейская, и многие из всей страны пришли в Иерусалим перед Пасхою, чтобы очиститься. ⁵⁶ Тогда искали Иисуса и, стоя в храме, говорили друг другу: как вы думаете? не придет ли Он на праздник? ⁵⁷ Первосвященники же и фарисеи дали приказание, что если кто узнает, где Он будет, то объявил бы, дабы взять Его.

Ст. 45-53. Ирония слов Каиафы. Чудо толкает их (иудейских начальников) к действиям. Совет.

Саддукеи (священники) были коллаборационистами. Сотрудничали с Римом.

Флавий говорит о грубости. «Вы ничего не понимаете!» – контраст с мягкостью Иисуса.

Иисус мог стать причиной беспорядков.

Речь не о правде или неправде. А об удобствах, спокойствии и власти.

Ирония: говорит то, значения чего сам не понимает.

Удивительно: шаги ради «спасения» народа погубили его же в 70 г. (Евангелие написано в 100 г.).

Каиафа как первосвященник – уста Бога. Да, Бог говорил через него, хотя смысла слов Божьих сам Каиафа не понимал.

Ст. 52: «но чтобы и рассеянных чад Божиих собрать воедино». Рассеяние. Все зерна собираются в хлеб. Смысл евхаристии. Мы собираемся Богом во Христа.

Ст. 54-57. «Охота».

Иисус избегает преждевременного ареста.

Ефраим – к северу от Иерусалима. Накануне Пасхи все очищаются в Храме (жертвы перед праздником). У нас – пост.

Власти охотятся. Мы знаем, что даже объявлено вознаграждение (Иуда польстился). Но Иисус все же пришел открыто. Он теперь презирал смерть.

ПОМАЗАНИЕ – ПРИГОТОВЛЕНИЕ К СМЕРТИ. ЗАГОВОР ПРОТИВ ЛАЗАРЯ (Ин 12:1-11)

¹ За шесть дней до Пасхи пришел Иисус в Вифанию, где был Лазарь умерший, которого Он воскресил из мертвых. ² Там приготовили Ему вечерю, и Марфа служила, и Лазарь был одним из возлежавших с Ним. ³ Марфа же, взяв фунт нардового чистого драгоценного мира, помазала ноги Иисуса и отерла волосами своими ноги Его; и дом наполнился благоуханием от мира. ⁴ Тогда один из учеников Его, Иуда Симонов Искарот, который хотел предать Его, сказал: ⁵ Для чего бы не продать это миро за триста динариев и не раздать нищим? ⁶ Сказал же он это не потому, чтобы заботился о нищих, но потому что был вор. Он имел при себе денежный ящик и носил, что туда опускали. ⁷ Иисус же сказал: оставьте ее; она сберегла это на день погребения Моего. ⁸ Ибо нищих всегда имеете с собою, а Меня не всегда. ⁹ Многие из Иудеев узнали, что Он там, и пришли не только для Иисуса, но чтобы видеть и Лазаря, которого Он воскресил из мертвых. ¹⁰ Первосвященники же положили убить и Лазаря, ¹¹ потому что ради него многие из Иудеев приходили и веровали в Иисуса.

Итак, в конце главы 11, после воскрешения Лазаря – заговор с целью убить Иисуса. Он же идет в пустыню в г. Ефраим. Приближается Пасха.

Лучшая связь между событиями такая: 12:19-29 → 1-18 → 30-42.

Ст. 1-8. Иисус из-за наплыва народа не мог найти себе места в Иерусалиме. Идет в Вифанию. Дом Лазаря. Ужин. Марья, у которой драгоценное мирро из нарда.

Мирро – душистая мазь.

Нард – густеющий жир, смешанный с экстрактом из корней гималайского растения.

Иуда грубо осуждает. Демагогический прием: деньги пустить на благочестивые цели.

Иисус: нищим можно помочь и завтра, а Его с ними завтра уже не будет.

1. Есть некоторые вещи, которые надо делать, используя момент. Жизнь – такая вещь: сегодня есть, завтра нет. Но есть то, что есть и будет всегда, постоянно, пока стоит мир. Таковы нищие.

Втор 15:11: «ибо нищие всегда будут среди земли [твоей]; потому я и повелеваю тебе: отвержай руку твою брату твоему, бедному твоему и нищему твоему на земле твоей».

Итак, это (благотворительность) можно и должно делать всегда. Но проявить любовь к этому конкретному человеку можно было только сейчас, до креста. Эта возможность уже не повторится.

2. Три характера.

Марфа. Служит (διηκόνει). Это проявление любви трудом рук. Иисусу можно служить не только в Церкви, но на кухне, на кафедре, с тряпкой в руке.

3. *Мария.* Она очень любила. Любовь всегда *расточительна*. Расходует самое драгоценное. Любовь не считает расходы.

Знак *смирения*. Мажут голову. Мария не поднимает глаз.

Знак *самоотречения*. Простоволосая! – Это позор. Но Мария не думает об этом.

Многие стесняются показывать свое христианство. Что скажут другие? Безразлично, как судят другие. Такое безразличие оправдано только любовью.

«Дом наполнился благоуханием». То есть вся Церковь, на все времена наполнилась ароматом поступка Марии, ее любви. Такой поступок – достояние всего мира.

4. *Иуда.* В 6:70-71 было сказано, что Иисус знал о его будущем предательстве; «диавол» – один из вас. Он был казначе-

ем. Значит, он был способен и на предательство. Искушение к нам приходит в том, на что мы более способны по природе. Кто умеет считать деньги, часто думает (это искушение), что деньги – самое важное в мире. Искушение Иуды – сначала вор, а потом и предатель.

Ящик «при себе», то есть запуская в него руку.

Видит благородный поступок и осуждает. Злобный судит обо всем зло. Суждение зависит от внутреннего состояния. Человек видит только то, что способен видеть. Когда кто-то не нравится, мы ищем дурное даже в хороших поступках. Всегда, прежде чем осуждать, надо проверить себя.

Ст. 9-11. План убить Лазаря.

Саддукеи (священники) видят во всем угрозу. Политическую. Они сотрудничали с властью, опираясь на нее. Это давало им устойчивость, свободу (относительную), самоуправление. Но при малейшем намеке на беспорядок римляне подавляли и смещали неудобных.

Иисус для них – зилот, потенциальный вождь, разбойник. Атмосфера накалялась.

Они не верили в воскресение. А тут Лазарь. Поэтому их убеждения теряли авторитетность. Подавить правду ради личной выгоды и убеждений.

То же самое, что: «Лучше одному пострадать...» На неправде, даже самой малой никакой правды не построишь.

ВХОД В ИЕРУСАЛИМ (ИН 12:12-19)

¹² На другой день множество народа, пришедшего на праздник, услышав, что Иисус идет в Иерусалим, ¹³ взяли пальмовые ветви, вышли навстречу Ему и восклицали: осанна! благословен грядущий во имя Господне, Царь Израилев! ¹⁴ Иисус же, найдя молодого осла, сел на него, как написано: ¹⁵ «Не бойся, дочь Сионова! се, Царь твой грядет, сидя на молодом осле». ¹⁶ Ученики Его сперва не поняли этого; но когда прославился Иисус, тогда вспомнили, что так было о Нем написано, и это сделали Ему. ¹⁷ Народ, бывший с Ним прежде, свидетельствовал, что Он вызвал из гроба Лазаря и воскресил

его из мертвых. ¹⁸ Потому и встретил Его народ, ибо слышал, что Он сотворил это чудо. ¹⁹ Фарисеи же говорили между собою: видите ли, что не успеваете ничего? весь мир идет за Ним.

Обязательные праздники: Пасха, Пятидесятница и Праздник Кущей. Иерусалим полнился народом. Одних жертвенных овец было 256,5 тысяч. Одна овца на 10 человек.

Слух о том, кто воскресил Лазаря. Встреча царя-победителя.

Фарисеям кажется, что уже ничего не остановит этого движения.

Что же произошло?

Было много просто любопытных (посмотреть). Такой интерес быстро проходит (Распни!).

Многие думали, что явился Мессия:

Осанна: Спаси сейчас!

Это Пс 117:25-26 – последний псалом из аллилуйных (112-117). Халлель (Слава Богу). То, что *все* с детства знали наизусть. Поют в храме. Особенно торжественно – 117 псалом победы. Этими словами приветствовали Маккавеев, победивших сирийцев.

Итак, Иисус – освободитель от Рима. Победитель всего мира. Слышать *такое* Иисусу было, конечно, больно: ведь не это Он хотел дать людям. Они видели *его*, но не *Его*.

Осел. Притязание на мессианство, так как это исполняет Зах 9:9:

«Ликуй от радости, дочь Сиона, торжествуй, дочь Иерусалима: се Царь твой грядет к тебе, праведный и спасающий, кроткий, сидящий на ослице и на молодом осле, сыне подъяремной».

Осел – на Востоке благородное животное. *На войну* царь ехал на коне, *с войны* – всегда на осле.

Он едет не *на войну*. Он – князь *мира*. Этого не увидели даже ученики. Истерия, которой захвачены все. К ним шел тот, кого послал *Бог*, а они искали того, о ком мечтали *они*. Не узнали.

Фарисеи пророчествуют (ирония): весь мир идет за Ним! Иисус (опасно!) бросает смелый вызов.

Эллины и НАСТУПЛЕНИЕ «ЧАСА» (Ин 12:20-26)

²⁰ Из пришедших на поклонение в праздник были некоторые Еллины. ²¹ Они подошли к Филиппу, который был из Вифсаиды Галилейской, и просили его, говоря: господин! нам хочется видеть Иисуса. ²² Филипп идет и говорит о том Андрею; и потом Андрей и Филипп рассказывают о том Иисусу. ²³ Иисус же сказал им в ответ: пришел час прославиться Сыну Человеческому. ²⁴ Истинно, истинно говорю вам: если пшеничное зерно, пав в землю, не умрет, то останется одно; а если умрет, то принесет много плода. ²⁵ Любящий душу свою погубит ее; а ненавидящий душу свою в мире сем сохранит ее в жизнь вечную. ²⁶ Кто Мне служит, Мне да последует; и где Я, там и слуга Мой будет. И кто Мне служит, того почитит Отец Мой.

Ст. 20-22. Эллины. Вот и «мир». Первые греки. Откуда греки в Иерусалиме? Они путешествовали по делам, но (Геродот) и как любознательные туристы (надписи на статуях в Египте). Искали учителей, мудрости.

Они в Храме, во дворе язычников, откуда Иисус прогнал меновщиков.

Но важнее глубинный, символический смысл. Евангелие должно пройти по всему миру.

Ст. 23-26. «Час прославиться». Ясно, что какой-то кризис. Но понимают по-разному.

Сын Человеческий – Дан 7:13-14.

«Видел я в ночных видениях, вот, с облаками небесными шел как бы Сын человеческий, дошел до Ветхого днями и подведен был к Нему. И Ему дана власть, слава и царство, чтобы все народы, племена и языки служили Ему; владычество Его – владычество вечное, которое не прейдет, и царство Его не разрушится».

Время дикого разгула приходит к концу. Наступает время человечности. Золотой век.

Но как? Народ мал и слаб!

Вмещает Бога. Чудо. Сын Человеческий. Это и имеет в виду Иисус.

Иисус говорит о *смерти!* И это – *прославиться*. «Слава» – Бог с нами.

Это победа креста, а не войск. Первые слова радуют, а затем ошеломляют. Не победа оружием, а Жертва!

Все оценки и понятия перевернуты.

Три парадокса.

1. Только из смерти приходит жизнь. Зерно само по себе бесполезно. Умершее, оно из могилы дает всход. Кровь мучеников – семя Церкви (Игнатий Антиохийский). Только убивая Его, мы даем плод миру. Личные амбиции и тщеславие – в жертву для Бога.

2. Потеряв жизнь, мы обретаем ее.

Кто цепляется – теряет.

Кто отдает – обретает.

Здесь душа – жизнь.

3. Истинное господство в служении. Не работа только ради выгоды (это мирское). Эти люди богатеют, но не любимы. Даже богатый может *служить*. Путь для этого много.

Итак, слава:

- победа, власть, благополучие
- крест, служение, жертва.

ПОСЛЕДНЯЯ ПУБЛИЧНАЯ БЕСЕДА И ЕЕ РЕЗУЛЬТАТЫ (Ин 12:27-50)

²⁷ Душа Моя теперь возмутилась; и что Мне сказать? Отче! избавь Меня от часа сего! Но на сей час Я и пришел. ²⁸ Отче! прославь имя Твое. Тогда пришел с неба глас: и прославил и еще прославлю. ²⁹ Народ, стоявший и слышавший то, говорил: это гром; а другие говорили: Ангел говорил Ему. ³⁰ Иисус на это сказал: не для Меня был глас сей, но для народа. ³¹ Ныне суд миру сему; ныне князь мира сего изгнан будет вон. ³² И когда Я вознесен буду от

земли, всех привлеку к Себе.³³ Сие говорил Он, давая разуметь, какую смертью Он умрет.³⁴ Народ отвечал Ему: мы слышали из закона, что Христос пребывает вовек; как же Ты говоришь, что должно вознесению быть Сыну Человеческому? кто Этот Сын Человеческий?³⁵ Тогда Иисус сказал им: еще на малое время свет есть с вами; ходите, пока есть свет, чтобы не объяла вас тьма: а ходящий во тьме не знает, куда идет.³⁶ Доколе свет с вами, веруйте в свет, да будете сынами света. Сказав это, Иисус отошел и скрылся от них.³⁷ Столько чудес сотворил Он пред ними, и они не веровали в Него,³⁸ да сбудется слово Исаии пророка: «Господи! кто поверил слышанному от нас? и кому открылась мышца Господня?»³⁹ Потому не могли они веровать, что, как еще сказал Исаия,⁴⁰ «народ сей ослепил глаза свои и окаменил сердце свое, да не видят глазами, и не уразумеют сердцем, и не обратятся, чтобы Я исцелил их». ⁴¹ Сие сказал Исаия, когда видел славу Его и говорил о Нем.⁴² Впрочем и из начальников многие уверовали в Него; но ради фарисеев не исповедовали, чтобы не быть отлученными от синагоги,⁴³ ибо возлюбил больше славу человеческую, нежели славу Божию.⁴⁴ Иисус же возгласил и сказал: верующий в Меня не в Меня верует, но в Пославшего Меня.⁴⁵ И видящий Меня видит Пославшего Меня.⁴⁶ Я свет пришел в мир, чтобы всякий верующий в Меня не оставался во тьме.⁴⁷ И если кто услышит Мои слова и не поверит, Я не сужу его, ибо Я пришел не судить мир, но спасти мир.⁴⁸ Отвергающий Меня и не принимающий слов Моих имеет судью себе: слово, которое Я говорил, оно будет судить его в последний день.⁴⁹ Ибо Я говорил не от Себя; но пославший Меня Отец, Он дал Мне заповедь, что сказать и что говорить.⁵⁰ И Я знаю, что заповедь Его есть жизнь вечная. Итак, что Я говорю, говорю, как сказал Мне Отец.

Ст. 27-34. Здесь открывается волнения и торжество Иисуса.

1. Иисус борется с искушением, с человеческим желанием (слабостью) избежать креста.

Тридцать три года... Кому хочется умирать? Но спасение мира – не простая вещь. Она ничего не стоит, если не достигается труднейшей жертвой. Истинное мужество – не в отсутствии страха, но в преодолении его. Мужество, преодолевающее страх и ужас. Он собирает все свои силы.

2. Бог дает силы (глас – откровение). Бог говорит (*Баткол* – евр.: небесный, божественный голос) не непосредственно, а через Писание. Здесь – прямой голос Бога (как в крещении, в преображении). И здесь – перед крестом.

Каждый раз голос укрепляет. Бог *говорит* и с нами. Беда в том, что мы не слушаем и не слышим. Хотя бы в Писании.

3. «*Вознесение*»? «Привлечет»? Как связать вечное Царство с вознесением на кресте? Кто же это, Сын Человеческий, чье царство закончится, не успев начаться? Любовь (крест) живет, когда сила уже ослабела. Империи, начавшись силой, умрут, оставив воспоминание. Царство, основанное на кресте, растет и привлекает. Именно оно – вечное.

Ибо это Царство Божье, а не человеческое. Его основание – жертва любви, а не грубая сила. Мессия иудеев – о нем пишут богословы. Наш Мессия (на кресте) – живет в сердцах.

Ст. 35-36. Здесь обетование и предупреждение.

1. Обетование. Человек, который с Иисусом, свободен от тьмы. Он – свет миру. Тьма пугает нас неизвестностью. Тень страха, сомнений, печали. С Иисусом нет страха и сомнений. Радость, которую никто не может отнять.

2. Предупреждение. Надо делать вовремя, можно опоздать. Когда есть силы, надо пользоваться. Работать, пока есть силы, учиться, пока способен. Это иудеям: уверовать до распятия. После – трудно.

Ст. 37-41. Слепота неверия.

«[Господи!] кто поверил слышанному от нас, и кому открылась мышца Господня? Ибо Он взошел пред Ним, как отпрыск и как росток из сухой земли; нет в Нем ни вида, ни величия; и мы видели Его, и не было в Нем вида, который привлекал бы нас к Нему» (Ис 53:1-2).

«И сказал Он: пойдя и скажи этому народу: слухом услышите – и не уразумеете, и глазами смотреть будете – и не увидите. Ибо огрубело сердце народа сего, и ушами с трудом слышат, и очи свои сомкнули, да не узрят очами, и не услышат ушами, и не уразумеют сердцем, и не обратятся, чтобы Я исцелил их» (Ис 6:9-10).

Не предопределение, а следствие.

Исаия говорит с печалью. Исаия говорил о Мессии.

Бог не предопределяет к неверию. Но даже неверие может использовать для блага.

Ст. 42-43. Вера трусливых.

Пытались совершить невозможное – быть «тайными учениками Христа». Тайного ученичества быть не может. Либо таинственность убьет ученичество, либо ученичество убьет таинственность.

Шила в мешке не утаишь. И не надо. Христианство *невяное* – не христианство.

Слава Божья – пребывает вовек. Слава человеческая – исчезает. Истинная мудрость отдает предпочтение славе Божьей, а не человеческой. «Слава» здесь – мнение о..., мысль. *Православие*. Важнее быть в правильных отношениях с вечностью, чем со временем.

Ст. 44-50. Неизбежное осуждение.

Это последнее публичное слово Иисуса. Впоследствии Он будет говорить только ученикам, затем перед Пилатом.

Смысл: стоя перед Иисусом, люди стоят перед Богом. Слушать, видеть Иисуса – слушать, видеть Бога.

Две основные мысли:

1. Он пришел не судить мир, но спасти его. В Нем Бог послал людям не гнев, а любовь. И *все же* Его пришествие несет неотвратимый суд. Человек судит себя сам. Если человек чувствует притяжение к Иисусу, то он в безопасности, даже если ему не удастся жить так, как хотелось бы. Если Иисус оставляет человека равнодушным, человек уже осужден. Иисус – пробный камень, на падение и на восстание.

2. В последний день судить людей будут слова Иисуса: человека нельзя обвинить в том, чего он не знал. Но если человек знал добро, но поступал вопреки, то знание будет свидетельствовать против него.

Злые христиане будут осуждены не столько за причиненное ими зло, сколько за то, что, прочитав Евангелие, они не исполняли его.

Язычникам дан закон совести. Это тоже слово Божье.



ЧАСТЬ III: ИИСУС ПОЛУЧАЕТ СЛАВУ (ГЛАВЫ 13 – 20)

А. ЛЮБОВЬ И ОТВЕРЖЕНИЕ (Ин 13:1-38)

ОМОВЕНИЕ НОГ И ПРЕДСКАЗАНИЕ ПРЕДАТЕЛЬСТВА ИУДЫ (Ин 13:1-30)

¹ Перед праздником Пасхи Иисус, зная, что пришел час Его перейти от мира сего к Отцу, явил делом, что, возлюбив Своих сущих в мире, до конца возлюбил их. ² И во время вечера, когда диавол уже вложил в сердце Иуде Симонову Искариоту предать Его, ³ Иисус, зная, что Отец все отдал в руки Его, и что Он от Бога исшел и к Богу отходит, ⁴ встал с вечера, снял с Себя верхнюю одежду и, взяв полотенце, препоясался. ⁵ Потом влил воды в умывальницу и начал умывать ноги ученикам и отирать полотенцем,

которым был препоясан. ⁶ Подходит к Симону Петру, и тот говорит Ему: Господи! Тебе ли умывать мои ноги? ⁷ Иисус сказал ему в ответ: что Я делаю, теперь ты не знаешь, а уразумеешь после. ⁸ Петр говорит Ему: не умоешь ног моих вовек. Иисус отвечал ему: если не умою тебя, не имеешь части со Мною. ⁹ Симон Петр говорит Ему: Господи! не только ноги мои, но и руки и голову. ¹⁰ Иисус говорит ему: омытому нужно только ноги умывать, потому что чист весь; и вы чисты, но не все. ¹¹ Ибо знал Он предателя Своего, потому и сказал: не все вы чисты. ¹² Когда же умыл им ноги и надел одежду Свою, то, возлегши опять, сказал им: знаете ли, что Я сделал вам? ¹³ Вы называете Меня Учителем и Господом, и правильно говорите, ибо Я точно то. ¹⁴ Итак, если Я, Господь и Учитель, умыл ноги вам, то и вы должны умывать ноги друг другу. ¹⁵ Ибо Я дал вам пример, чтобы и вы делали то же, что Я сделал вам. ¹⁶ Истинно, истинно говорю вам: раб не больше господина своего, и посланник не больше пославшего его. ¹⁷ Если это знаете, блаженны вы, когда исполняете. ¹⁸ Не о всех вас говорю; Я знаю, которых избрал. Но да сбудется Писание: «ядущий со Мною хлеб поднял на Меня пяту свою». ¹⁹ Теперь сказываю вам, прежде нежели то случится, дабы, когда сбудется, вы поверили, что это Я. ²⁰ Истинно, истинно говорю вам: принимающий того, кого Я пошлю, Меня принимает; а принимающий Меня принимает Пославшего Меня. ²¹ Сказав это, Иисус возмущился духом, и засвидетельствовал, и сказал: истинно, истинно говорю вам, что один из вас предаст Меня. ²² Тогда ученики озирались друг на друга, недоумевая, о ком Он говорит. ²³ Один же из учеников Его, которого любил Иисус, возлежал у груди Иисуса. ²⁴ Ему Симон Петр сделал знак, чтобы спросил, кто это, о котором говорит. ²⁵ Он, припав к груди Иисуса, сказал Ему: Господи! кто это? ²⁶ Иисус отвечал: тот, кому Я, обмакнув кусок хлеба, подам. И, обмакнув кусок, подал Иуде Симонову Искариоту. ²⁷ И после сего куска вошел в него сатана. Тогда Иисус сказал ему: что делаешь, делай скорее. ²⁸ Но никто из возлежавших не понял, к чему Он это сказал ему. ²⁹ А как у Иуды был ящик, то некоторые думали, что Иисус говорит ему: купи, что нам нужно к празднику, или чтобы дал что-нибудь нищим. ³⁰ Он, приняв кусок, тотчас вышел; а была ночь.

Ст. 1-17. Царственность служения

1. Иисус знал, что близок Его час унижения и час прославления. Такого рода знание обычно переполняет гордостью. А Иисус проявил смирение. Такова любовь.

Болезнь... Радость самых непривлекательных услуг.
 Господь – моет ноги ученикам.

2. Он вышел от Бога и идет к Богу. Это могло бы отторгнуть от мира. Но именно *тогда*, когда Бог близок, Иисус достиг предельной близости к миру (служение).

Омывали ноги рабы. Ученикам это и в голову не пришло бы делать. Близость к Богу приближает к людям – вот нравственный урок христианства.

3. Иисус знал о предательстве. Обычно это вызывает ненависть. У Иисуса обратное – любовь.

Естественно возмущаться обидой. Сверхъестественно любить в таких случаях.

У Лк: «Был же и спор между ними, кто из них должен почитаться бóльшим» (Лк 22:24). Вот что их интересует, даже ввиду креста!

«Вы меня называете учителем и Господом», «Я дал вам пример». Сколько обид вызывает то, что нас ставят ниже, не замечают, лишают почестей и премий.

Иисус: есть только один вид величия – величие служения.

Мир полон людей, отстаивающих свои права и достоинство. Это естественно. При малейшей обиде взрываются во гневе либо неделю ходят надутые, планируя месть. В таких случаях надо вспоминать сцену омовения ног.

Смирение делает царя слугой, а слугу царем.

Еще один момент, с Петром. Здесь, конечно, намек на крещение. «Не имеешь части со Мною» = без крещения человек не участвует в жизни Церкви. Только *омытые* входят в дом. Ты умылся дома и в этом больше не нуждаешься. Здесь же нужно, чтобы войти, *особое* омовение.

Это не значит, что *без* крещения нет спасения. Пример: разбойник. Но если есть возможность, человек должен засвидетельствовать свою веру во Христа крещением.

Ст. 18-20. Неверность и верность

1. Это об Иуде. Есть с кем-то хлеб – значит дружить, быть верным. Пс 40:8: «Даже человек мирный со мною, на которого я полагался, который ел хлеб мой, *поднял на меня пяту*». На Востоке – предел подлости.

«...поднял на меня пята» – символ жестокости.

Здесь нет обиды, только печаль, последний призыв к Иуде.

2. Но даже *эта* трагедия не ускользает из плана Божьего. Иисус говорит, что Он не находится в плену слепых обстоятельств. Не Его убивали. Он избрал смерть. Сейчас ученики этого не видят. Потом узнают. «Я – есмь».

3. Ст. 20 – о *верных* учениках. Придет день, когда они понесут весть о Нем. Читая писания апостолов, мы читаем писание Бога!

Стихи 13:21-30. Последний призыв к Иуде.

Иуда тщательно скрывал. Актер. Если бы ученики знали, он не ушел бы живым. Но Иисуса он не мог обмануть. Он (Иисус) снова и снова предлагает одуматься.

Возлежание. Низкий стол, кушетки. *Припал к груди.*

Кто это – ученик, которого любил Иисус? Лазарь (Ин 11:36)? Богатый юноша (Мк 10:21)? Иоанн? Кто-то еще?

Где сидел Иуда, если другие не слышали разговора? Слева. То есть Иисус «припадал» к Иуде. Это очень почетное место друга. Это уже призыв одуматься, обращение к совести. Обмакнуть и дать хлеб – символ дружбы.

Ученики не обращают внимания: они привыкли к ласковому обращению Иисуса к Иуде. Поданный кусок хлеба – повторный призыв лаской.

Затем: «Иуда, что делаешь – делай скорее».

Кусок хлеба → знак любви и общения → вошел сатана.

Дьявол портит *всё*.

Думаю, это знак *недостойного причастия*. В осуждение.

Ночь. Во Христе – свет, вне Его – тьма.

ЗАПОВЕДЬ ЛЮБВИ И ПРЕДСКАЗАНИЕ ОБ ОТРЕЧЕНИИ ПЕТРА (Ин 13:31-38)

³¹ Когда он вышел, Иисус сказал: ныне прославился Сын Человеческий, и Бог прославился в Нем. ³² Если Бог прославился в Нем, то и Бог прославит

Его в Себе, и вскоре прославит Его. ³³ Дети! недолго уже быть Мне с вами. Будете искать Меня, и, как сказал Я Иудеям, что, куда Я иду, вы не можете прийти, так и вам говорю теперь. ³⁴ Заповедь новую даю вам, да любите друг друга; как Я возлюбил вас, так и вы да любите друг друга. ³⁵ По тому узнают все, что вы Мои ученики, если будете иметь любовь между собою. ³⁶ Симон Петр сказал Ему: Господи! куда Ты идешь? Иисус отвечал ему: куда Я иду, ты не можешь теперь за Мною идти, а после пойдешь за Мною. ³⁷ Петр сказал Ему: Господи! почему я не могу идти за Тобою теперь? я душу мою положу за Тебя. ³⁸ Иисус отвечал ему: душу твою за Меня положишь? истинно, истинно говорю тебе: не пропоет петух, как отречешься от Меня трижды.

Ст. 31-32. О славе

1. Прославление Иисуса уже наступило. Иуда ушел, крест стал неизбежен. Крест – Его прославление. Слава в том, кто жертвует собою.

2. Бог прославился в Иисусе. Только послушанием кому-то (дети) можно доказать уважение, любовь и доверие. Послушанием Иисус воздал честь и славу Отцу.

3. Бог прославит Иисуса. В смысле воскресения, вознесения и Второго пришествия. На кресте Иисус видел свою славу, в воскресении весь мир увидит Его славу.

Ст. 33-35. Прощальная заповедь.

«...как Я возлюбил вас, так и вы да любите друг друга». А как любил Иисус?

1. Самоотверженно. Мы в любви эгоисты. Даже в благородной. Думаем о выгоде, о счастье, об одиночестве. Спрашиваем: зачем я люблю, какая мне польза? Иисус только отдавал.

2. Жертвенно. Вплоть до креста.

3. Понимающе. Видя человека только иногда, мы знаем его по большей части с хорошей стороны; живя с людьми, мы видим слабости. Иисус знал «насквозь» – и любил. Любовь слепа? Нет. Слепая любовь обязательно кончится разочарованием. Любить реального, а не воображаемого человека. Зрячая любовь.

4. Прощая. Бесчувственные, непонимающие, трусливые ученики оставляют Его в трудную минуту. Иисус не обижался. Непрощающая любовь быстро увядает. Искушаемые дьяволом, мы всегда причиняем боль именно тем, кого любим. Надо уметь терпеть и прощать.

Ст. 36-38. Предсказание отречения Петра

В чем разница между предательством Иуды и отречением («предательством») Петра? У Иуды сознательно и жестоко. По плану. У Петра – неумышленно, по слабости воли, при укорах совести.

Два типа греха: ведением и неведением. Иисус знает о любви Петра. Часто люди, которые нас обижают, делают это непреднамеренно, в глубине души любя. В человеке *важны не недостатки, а любовь.*

Сейчас он слаб, но будет мучеником, и Христос это знает.

В.

ПРОЩАЛЬНЫЕ СЛОВА: БЕСЕДЫ И МОЛИТВЫ (Ин 14 – 17)

ПЕРВАЯ БЕСЕДА: УХОД И ВОЗВРАЩЕНИЕ (Ин 14:1-31)

¹ Да не смущается сердце ваше; веруйте в Бога, и в Меня веруйте. ² В доме Отца Моего обителей много. А если бы не так, Я сказал бы вам: “Я иду приготовить место вам”. ³ И когда пойду и приготовлю вам место, приду опять и возьму вас к Себе, чтобы и вы были, где Я. ⁴ А куда Я иду, вы знаете, и путь знаете. ⁵ Фома сказал Ему: Господи! не знаем, куда идешь; и как можем знать путь? ⁶ Иисус сказал ему: Я есмь путь и истина и жизнь; никто не приходит к Отцу, как только через Меня. ⁷ Если бы вы знали Меня, то знали бы и Отца Моего. И отныне знаете Его и видели Его. ⁸ Филипп сказал Ему: Господи! покажи нам Отца, и довольно для нас. ⁹ Иисус сказал ему: столько времени Я с вами, и ты не знаешь Меня, Филипп? Видевший Меня видел

Отца; как же ты говоришь, “покажи нам Отца”?¹⁰ Разве ты не веришь, что Я в Отце и Отец во Мне? Слова, которые говорю Я вам, говорю не от Себя; Отец, пребывающий во Мне, Он творит дела.¹¹ Верьте Мне, что Я в Отце и Отец во Мне; а если не так, то верьте Мне по самым делам.¹² Истинно, истинно говорю вам: верующий в Меня, дела, которые творю Я, и он сотворит, и больше сих сотворит, потому что Я к Отцу Моему иду.¹³ И если чего попросите у Отца во имя Мое, то сделаю, да прославится Отец в Сыне.¹⁴ Если чего попросите во имя Мое, Я то сделаю.¹⁵ Если любите Меня, соблюдайте Мои заповеди.¹⁶ И Я умолю Отца, и даст вам другого Утешителя, да пребудет с вами вовек,¹⁷ Духа истины, Которого мир не может принять, потому что не видит Его и не знает Его; а вы знаете Его, ибо Он с вами пребывает и в вас будет.¹⁸ Не оставляю вас сиротами; приду к вам.¹⁹ Еще немного, и мир уже не увидит Меня; а вы увидите Меня, ибо Я живу, и вы будете жить.²⁰ В тот день узнаете вы, что Я в Отце Моем, и вы во Мне, и Я в вас.²¹ Кто имеет заповеди Мои и соблюдает их, тот любит Меня; а кто любит Меня, тот возлюблен будет Отцем Моим; и Я возлюблю его и явлюсь ему Сам.²² Иуда – не Искариот – говорит Ему: Господи! что это, что Ты хочешь явить Себя нам, а не миру?²³ Иисус сказал ему в ответ: кто любит Меня, тот соблюдет слово Мое; и Отец Мой возлюбит его, и Мы придем к нему и обитель у него сотворим.²⁴ Нелюбящий Меня не соблюдает слов Моих; слово же, которое вы слышите, не есть Мое, но пославшего Меня Отца.²⁵ Сие сказал Я вам, находясь с вами.²⁶ Утешитель же, Дух Святой, Которого пошлет Отец во имя Мое, научит вас всему и напомнит вам все, что Я говорил вам.²⁷ Мир оставляю вам, мир Мой даю вам; не так, как мир дает, Я даю вам. Да не смущается сердце ваше и да не устрашается.²⁸ Вы слышали, что Я сказал вам: “иду от вас и приду к вам”. Если бы вы любили Меня, то возрадовались бы, что Я сказал: “иду к Отцу”; ибо Отец Мой более Меня.²⁹ И вот, Я сказал вам о том, прежде нежели сбылось, дабы вы поверили, когда сбудется.³⁰ Уже немного Мне говорить с вами; ибо идет князь мира сего, и во Мне не имеет ничего.³¹ Но чтобы мир знал, что Я люблю Отца и, как заповедал Мне Отец, так и творю: встаньте, пойдём отсюда.

Ст. 1-3. Обетование славы

Уход (ст. 2) – об этом стихи 4-17.

Возвращение (ст. 3) – об этом стихи 18-24.

Еще немного и жизнь учеников круто изменится. Всё должно рухнуть. В таком случае может пошатнуться вера (в Иисуса и Бога). Иногда приходится верить в то, что доказать невозможно; принимать, не понимая.

Во мраке людям может помочь только вера в любовь, и в ней – смысл.

Мы *можем* уповать на благодать Бога, так как у нас есть доказательство Его благодати: Он отдал себя за нас (и *воскрес*).

Дом Отца – Небо.

«Обитатели»? Жилище, комната.

1. У иудеев, в «Книге тайн Еноха»: небо – дворец со множеством комнат, для добрых и плохих.

2. Слово *צוּף* – стадины на пути, то есть душа проходит путь, развитие.

У Оригена: сначала душа идет в рай (на земле). Там – подготовка, затем воздух, затем *צוּף* (стадины, сферы, небеса), затем Небесное Царство.

Так душа проходит путь Иисуса (который «прошел небеса» – Евр 4:14).

3. Ириней говорит о зерне: одно приносит плод во 100 крат, другое – 60, третье – 30 (Мф 13:8). Разная плодотворность, разные награды. Одним – с Богом, другим – до уровня рая, третьим – в «городе».

4. Климент Александрийский: степени славы, наград пропорционально достижениям святости.

Это похоже на мысль о чистилище (также – мытарства). Но: сравни притчу о рабочих, в первый и одиннадцатый час (награда одинаковая).

Можно объяснить проще: обителей много, места хватит всем! На земле тесно, в небе – нет (в сердце Отца).

Веруйте, не бойтесь, дверь для вас будет открыта.

Говоря о том, что Он приготовит место, Иисус намекает на предстоящие гонения и ненависть, но и на конечную славу в пути.

Он *идет приготовить* – предтеча. Мы – за Ним. (В войске – разведчик, во флоте – лоцман.)

Уходит и *приходит* – обетование Второго пришествия. Обычно мы либо совсем об этом не думаем, либо только об этом и думаем.

Мы не знаем, когда и как произойдет Второе пришествие. Но ясно: история к чему-то движется и *будет* завершена.

Конец истории и будет торжеством Иисуса (и поражением греховного мира).

«...чтобы и вы были, где Я». Где именно? Зачем гадать? Достаточно знать, что будем с Ним. Здесь, на земле, наша связь с Ним туманна, требует нашей личной ответственности за себя. Там – лицом к лицу. Иногда это состояние «с Ним» мы явственно ощущаем и здесь.

Ст. 4-6. Путь, истина, жизнь

Действительно, Иисус уже сто раз говорил, что Он идет к *Отцу*, но ученики слушали и не слышали, так ничего и не поняли. И уж, конечно, не понимали *Его пути* (распятие).

Фома никогда не довольствовался непонятым и всегда желал полной уверенности. *Сомнений* стыдиться не надо. Честность.

Путь, истина и жизнь – три основных иудейских понятия:

Путь. Бог учит человека, каким путем ему идти: «научи меня, Господи, пути Твоему» (Пс 26:11).

Иисус – путь. Что это значит?

Вы в незнакомом месте спрашиваете путь. Вам отвечают: на первом углу направо, потом после четвертого угла – налево и т.д. Можно запутаться. Это фарисейство. Иисус: «Пойдемте, я проведу вас». – Мы не заблудимся. Итак, Он берет нас за руку и в каждый момент укрепляет и направляет.

Он не говорит о пути, а Сам ведет нас: идя с Ним, мы на пути.

Истина. Речь, конечно, об откровении Бога. Чтобы учить математике, надо ее знать (нравственность и религиозность при этом не важны). Чтобы учить щедрости, любви, чистоте, доброте, надо *знать*, то есть жить в щедрости, чистоте и т.д., иными словами, воплотить в себе это. Чтобы учить истине Богу, надо быть Богом, воплощать Его в себе. В Иисусе не только изложение богословских истин, но *факт* истины (*factum est*).

Жизнь. О пути к жизни в истине говорят псалмы. Что ищет человек? Жизнь! Не смерть же. Человек ищет не зна-

ния о жизни, а такую жизнь, какую стоило бы жить. Вот, жизнь с Иисусом и есть такая жизнь.

Только Он может привести к Отцу без страха и стыда.

Ст. 7-11. Лицемерие Бога

Эти слова могли казаться невероятными: ведь Бог принципиально невидим. А Иисус сказал: «*Вы видите*».

«Лица Моего нельзя тебе увидеть, потому что человек не может увидеть Меня и остаться в живых» (Исх 33:12). Он далек и непознаваем.

1. Бог в Иисусе вошел в обычную человеческую семью, в дом.

2. Он был рабочим, Он понимает наш труд, наши материальные трудности, семейные заботы. Работа – проклятие: «В поте лица...» (Быт 3:19). Но в Новом Завете труда коснулась Слава.

3. Бог пребывает в безмятежном покое. У нас – искушение, испытания. Он узнал и их. Борьба.

4. Скорбь, боль, беспокойство.

5. Любовь. Где любовь, там тоже скорбь и тоска, раны в сердце.

6. Легко представить Бога, который стирает врагов с лица земли, но кому придет в голову Бог на кресте? Итак, Иисус есть откровение Бога, перед которым мы преклоняемся и умолкаем.

«Credo quia absurdum est» – Верую, ибо абсурдно (Тертуллиан)

Поэтому остается только *вера*.

Опасные мысли.

Нет ли угрозы строгому единобожию? Иисус – второй Бог?

Но Иисус говорит: слова Его – не Его слова. Дела – не Его дела. Говорит и делает Бог *через* Него. Он – проводник, посредник. В Нем – *слава* Божья.

Иисус не пришел на землю самостоятельно, Его «отдал Отец».

Все это Иисус предлагает испытать, исходя из Его *слов* и *дел*.

Уверовать во Христа можно не путем разговоров и споров о Нем, но *слушая* Его (в Писании, в книгах, в проповеди, в богослужении) и видя Его дела (в нас, через нас!).

Ст. 12-14. Великие обетования

Что будет в Его отсутствие? Знамения и чудеса (дела), бóльшие, чем у самого Иисуса. Надо понять смысл этих обетований, иначе нас ждет разочарование.

1. Что значит «больше сих»? Исцеления? Да, но это не больше и не все. Сейчас медицина, безусловно, несравненно мощнее. Это благодаря технике, что стало возможно *только* под влиянием христианства, духа Иисуса. Сейчас происходят вещи, о которых при Иисусе и не мечтали.

Но главное – распространение Благой вести. Он проповедовал в очень ограниченной области (даже Рима не видел), среди религиозных людей. В диком мире зла христианство распространил не Он, а Его ученики. Вознесся – и уже *не ограничен*. Дух повсюду.

2. Ответ на молитву? Не на всякую. «Во имя Его». Важно говорить с Богом не ради личной мести, амбиций, идей и целей. Важно спрашивать себя, а просил бы так Иисус? Соответствует ли это воле Божьей?

Ст. 15-17. Обещанный Утешитель (помощник, защитник)

Заповеди Иисуса (ст. 15) – не законы, это вера словам Его (ст. 1:12).

Пять изречений о Параклите (14:16; 14:26; 15:26; 16:76-11,13).

Параклит – Дух истины, то есть свидетель действительности Бога, открывающий нам Бога.

Испытание веры и любви – послушание. Иисус был послушен Отцу, мы должны быть послушны Иисусу. В этом доказательство любви. Это не сентименты и легкомыслие. Это послушание.

Но в борьбе со злом мы обречены на одиночество. Иисус посылает *помощника*, Параклита. Это тот, кого зовут в адво-

каты, на помощь, для поддержки (утешение – только один смысловой оттенок).

Тот, кто помогает справиться с трудностями в жизни.

Иисус говорит: Я посылаю вас в трудную жизнь, но дам вам Помощника.

Мир не может принять Его. Это те, кто живут сами по себе, как будто Бога нет. *Что* мы видим и переживаем, зависит от того, *что* и сколько мы сами вносим в видимое и переживаемое. Мы чувствуем и видим то, что способны чувствовать и видеть (музыка, живопись...).

Кто отверг Бога, не чувствует, не понимает и Святого Духа. Дух не ломится в наше сердце, Он ждет, когда мы пригласим, позовем.

Ст. 18-24. Возвращение Христа

Ученики после последних слов должны были, наконец, почувствовать, что надвигается какая-то беда.

«Не оставлю вас сиротами», «Я приду опять». Конечно, здесь Иисус говорит не о конце мира, а о своем пришествии в воскресении. О своей парусии (таинственной). Ученики *увидят* Его, ибо Он будет *жив*, и они *живы* (новая жизнь в Нем). Сейчас они в замешательстве, но будет день, когда у них откроются умные очи. Это дало воскресение.

Две главные идеи:

1. Любовь в основе *новой жизни*. Бог любит Иисуса, Иисус любит Бога, люди любят Бога в Иисусе, люди любят друг друга, – все связано любовью.

2. Послушание – доказательство любви.

3. Любящим открывается Бог (общение, обитель). С порочным человеком Бог не будет общаться, дружить с ним. Кто из порока тянется вверх, к тому Бог склоняется, чтобы поднять.

Ст. 25-31. Наследство Христа

Не пожелание мира, а дарование мира. «*Мир* мой даю вам».

1. Об *Утешителе*. Он научит. Мы до конца дней должны учиться. Кто думает, что научился, тот еще не приступал к учению.

Он «напомнит», то есть сохранит от заблуждений и надменности нашего разума. Он *сохранит* от робости.

2. О *мире*. Мир нам предлагает покой забытья, отказ от трудностей. Мир Иисуса – мир победы.

3. *Куда идет*. К Отцу. Это радость. Там мир. Там свобода.

4. О победе над князем мира.

5. О восстании. Вставайте! Пойдемте из мира зла! (Через крест – не позор, а победа.)

Ст. 30: «И во Мне не имеет ничего» – «Не имеет власти надо мной».

Ст. 30-31. Толкуют предстоящие события (18:3) и предупреждают от неправильного понимания. Собственно, продолжение – 18:1-11. Возможно, что глава 15 и первосвященническая молитва (гл. 17) добавлены учеником евангелиста из предания.

ВТОРАЯ БЕСЕДА. ЕДИНСТВО СО ХРИСТОМ И ВРАЖДА С МИРОМ (Ин 15:1 – 16:4)

¹ Я есмь истинная виноградная лоза, а Отец Мой – виноградарь. ² Всякую у Меня ветвь, не приносящую плода, Он отсекает; и всякую, приносящую плод, очищает, чтобы более принесла плода. ³ Вы уже очищены через слово, которое Я проповедал вам. ⁴ Пребудьте во Мне, и Я в вас. Как ветвь не может приносить плода сама собою, если не будет на лозе: так и вы, если не будете во Мне. ⁵ Я есмь лоза, а вы ветви; кто пребывает во Мне, и Я в нем, тот приносит много плода; ибо без Меня не можете делать ничего. ⁶ Кто не пребудет во Мне, извергнется вон, как ветвь, и засохнет; а такие ветви собирают и бросают в огонь, и они сгорают. ⁷ Если пребудете во Мне и слова Мои в вас пребудут, то, чего ни пожелаете, просите, и будет вам. ⁸ Тем прославится Отец Мой, если вы принесете много плода и будете Моими учениками. ⁹ Как возлюбил Меня Отец, и Я возлюбил вас; пребудьте в любви Моей. ¹⁰ Если заповеди Мои соблюдете, пребудете в любви Моей, как и Я соблюл заповеди Отца Моего и пребываю в Его любви. ¹¹ Сие сказал Я вам, да радость Моя в вас пребудет и радость ваша будет совершенна. ¹² Сия есть заповедь Моя, да любите друг друга, как Я возлюбил вас. ¹³ Нет больше той любви, как если кто положит душу свою за друзей своих. ¹⁴ Вы

друзья Мои, если исполняете то, что Я заповедаю вам.¹⁵ Я уже не называю вас рабами, ибо раб не знает, что делает господин его; но Я назвал вас друзьями, потому что сказал вам все, что слышал от Отца Моего.¹⁶ Не вы Меня избрали, а Я вас избрал и поставил вас, чтобы вы шли и приносили плод, и чтобы плод ваш пребывал, дабы, чего ни попросите от Отца во имя Мое, Он дал вам.¹⁷ Сие заповедаю вам, да любите друг друга.¹⁸ Если мир вас ненавидит, знайте, что Меня прежде вас возненавидел.¹⁹ Если бы вы были от мира, то мир любил бы свое; а как вы не от мира, но Я избрал вас от мира, потому ненавидит вас мир.²⁰ Помните слово, которое Я сказал вам: раб не больше господина своего. Если Меня гнали, будут гнать и вас; если Мое слово соблюдали, будут соблюдать и ваше.²¹ Но все то сделают вам за имя Мое, потому что не знают Пославшего Меня.²² Если бы Я не пришел и не говорил им, то не имели бы греха; а теперь не имеют извинения во грехе своем.²³ Ненавидящий Меня ненавидит и Отца Моего.²⁴ Если бы Я не сотворил между ними дел, каких никто другой не делал, то не имели бы греха; а теперь и видели, и возненавидели и Меня и Отца Моего.²⁵ Но да сбудется слово, написанное в законе их: «возненавидели Меня напрасно».²⁶ Когда же придет Утешитель, Которого Я пошлю вам от Отца, Дух истины, Который от Отца исходит, Он будет свидетельствовать о Мне;²⁷ а также и вы будете свидетельствовать, потому что вы сначала со Мною.¹ Сие сказал Я вам, чтобы вы не соблазнились.² Изгонят вас из синагог; даже наступает время, когда всякий, убивающий вас, будет думать, что он тем служит Богу.³ Так будут поступать, потому что не познали ни Отца, ни Меня.⁴ Но Я сказал вам сие для того, чтобы вы, когда придет то время, вспомнили, что Я сказывал вам о том; не говорил же сего вам сначала, потому что был с вами.

Ст. 1-10. Лоза и ветви

Словами об истинной виноградной лозе Иисус говорит, что в Его личности исполняется то, чем, согласно Пс 79:9-10; Ис 5:1-7; Иер 2:21, должен быть народ Израиля. Одновременно Он являет себя в свете Сир 24:23 как воплощенная премудрость Божья («Я есмь...»).

Образом лозы и ветвей Иисус снова увещевает пребывать в вере и единстве с Ним. Но теперь в предположении плодоношения. Именно в плодоношении – смысл и оправдание существования учеников. Именно в плодоношении – прославление Отца (ст. 8).

Ст. 3: «Вы очищены». А что же стих 2б? Возможно, речь о более глубоком очищении через страдания за Иисуса.

Здесь Иисус пользуется привычными символами. Израиль – виноградник Божий. «Я насадил тебя как благородную лозу» (Иер 2:21). «Из Египта перенес Ты виноградную лозу» (Пс 79:9).

Эмблема Маккавейских монет. Над входом в Святой Храм была золотая лоза.

Иисус – истинная, подлинная, настоящая лоза.

Мысль о вырождении. Иисус – об одичавшей лозе: «Я насадил тебя как благородную лозу, – самое чистое семя; как же ты превратилась у Меня в дикую отрасль чужой лозы?» (Иер 2:21).

Иисус: не думайте, что если вы израильтяне, вы – ветви истинной лозы Божьей. Вы одичавшие ветви. Я – истинная лоза. Не принадлежность к народу, но живое общение со Мною спасет вас.

Не иудейская *кровь*, но *вера* в Него – путь к спасению. Ничто плотское, внешнее, не делает человека праведным.

Виноград. Постоянное очищение от бесплодных ветвей – Очищение. Ветви сжигали, которые бесполезны и вредны (отнимают соки).

Кто это – бесплодные ветви?

Израильтяне, отвергнувшие Бога. *Христиане*, чье христианство состоит из слов без дел. Это фактически *отступники*. Слышали Слово, но отпали.

Что же значит пребывать во Христе? Это мистическое «Уже не я живу» (Гал 2:20). Но большинство верующих не ощущают этого.

Аналогия со слабохарактерным человеком, запутавшимся в жизни. Хорошо, если у него есть добрый друг. Но только постоянная связь с ним поможет победить искушение.

Иисус был постоянно связан (по своей природе) с Отцом. Мы должны хранить связь с Иисусом (пребывать в Нем), но к этому нужны усилия. Молитва утром может помочь нам в течение дня. Держать образ Христа в сердце. Это может при-

вести к таинственным переживаниям, которые нельзя выразить словами.

Пребывание во Христе: обогащает жизнь (плодоношение). Дает славу Богу, т. е. приводит других к Богу.

Ст. 11-17. Жизнь избранников Христовых

Главный стих: не мы выбрали Христа, а Он избрал нас. Это Бог в благодати обратился к нам с призывом и предложением любви.

К чему же мы призваны?

1. К радости. Несмотря на трудности пути – радость. И впереди радость. Ибо приятно делать то, в чем уверен. Что это угодно Богу. Безрадостный христианин – nonsense, абсурд. Самая большая беда христиан – угрюмые, постные лица. Мы грешники, но исцеленные, искупленные.

2. К любви. Иногда мы ведем себя так, будто мы призваны, чтобы ссориться, спорить и состязаться друг с другом. Критерий любви – готовность пожертвовать собой (за други). Павел – готов к анафеме. Иисус дал такую заповедь, которую Сам исполнил.

3. Призваны быть друзьями Иисуса (Бога). Не рабами; δοῦλος – высокое звание (Моисей, Иисус Навин, Давид, Павел, Иаков). Иисус говорит – друзья. Авраам – друг Бога (Ис 41:8). Друзья императора (цари) – свободный вход.

4. Быть соратниками. Раб – орудие, не знающее мыслей господина. Исполнители без разговоров и объяснений. Иисус: Я знаю от Отца и сказал это Вам. Вы теперь знаете, что и почему надо делать. Вести мир к Богу и единству в любви.

5. К посланничеству (ст. 16). Я избрал Вас, чтобы послать вас в мир. Не для того, чтобы мы совсем ушли из мира, но, чтобы мы представляли Его в мире. Иисус собрал нас для того, чтобы мы вошли к Нему и потом пошли в мир с порученным делом, чтобы работать для Него. И этому должен быть подчинен весь ритм нашей жизни.

6. Чтобы приносили плод (ст. 16). Не для доводов и споров, не угроз («приводят» ко Христу угрозами), но жизнью. То

есть мы должны жить как плоды и вызывать желание принести плоды у других.

7. Чтобы мы *получали в молитве* во имя Иисуса (ст. 16).

Как молиться?

- В вере, а не формально. Вера в любовь и силу Божию.
- Во имя Христа, т. е. только о том, что одобрит Христос, что Он Сам попросил бы у нас. Не о выгодах, не о мести, не ради тщеславия и амбиций.

- «*Да будет воля Твоя*». Не о том, чтобы воля изменилась, а чтобы осуществилась.

- Молитва не должна быть эгоистичной, мы должны думать, принесет ли просимое пользу только нам, или оно будет полезно и другим? Ведь другие тоже существуют и любимы Богом. Только где двое или трое... не только я (и мои друзья), но и другие.

Слушать ответ и принимать его. Бог мудрее нас. Крест.

Ст. 18-21. Ненависть мира

Гонения: 90-е годы. Достаточно сказать: «Я – христианин» – и смерть. Иисус предупреждал: брат предаст брата. Почему?

Империя (от Евфрата до Британии). Нужна «объединяющая национальная идея». Такая идея – воплощение духа Рима, *Pax Romana* – мир и безопасность. Кесарь замещал Господа. «Мир» – человеческое общество, обходящееся без Бога.

1. Всегда ненавидит «не таких». Стадо.

2. Не любит тех, кто служит упреком.

Быть *иным* опасно. Быть христианином – риск.

Ст. 22-25. Знание и ответственность

Чем больше знаний, чем больше дано, тем больше спросится. Израилю дано много. Нам еще больше.

Многие называют себя христианами, но живут без Христа.

Ст. 26-27. Божественное и человеческое свидетельство

Свидетельство Духа Святого.

1. Кто-то говорит нам об Иисусе. Почему это находит в нас отклик? Это действие Духа Святого на сердце.

2. Христианское свидетельство – результат пребывания со Христом. Результат внутреннего убеждения. Христианское свидетельство словами (исповедание) и делами.

Мы – ответственные свидетели.

Ин 16:1-4а. Предупреждение и призыв

До этого речь шла о ненависти мира и о послании Утешителя, который будет свидетельствовать об Иисусе Христе. «И вы будете свидетельствовать».

Дело в том, что в 90-е годы, в годы гонений многие разочаровались, устрашились, отпали.

Плиний Младший (Вифиния – проконсул) писал императору Траяну: «Некоторые признались, что были христианами, но перестали ими быть много лет назад, некоторые уже лет двадцать».

Можем ли мы осуждать их?

Sic! Против идеализации древней Церкви.

Ст. 1: «Чтобы вы не соблазнились!» Не *отпали*.

Соблазн – скандал. Соблазн – то, что ведет к падению.

Иисус *предупреждает*. Все должны знать, что быть христианином – далеко не всегда быть в безопасности. (Странно – крестят, чтобы ребенок не болел. Можно думать, что *это* обещал Христос. Или что Бог заботится о крещеном больше, чем о некрещеном? Кто посмеет это утверждать? Это язычество и магия.)

Всегда, когда христианство *являет* себя, оно подвергается преследованиям мира (диавола). Вспомним Кирилла и Мефодия. Вспомним Иоанна Кронштадтского. Старцев. Отца Александра Меня. Они ничего другого и не ожидали!

Иисус дает людям славу, но и крест! О каких же гонениях здесь предупреждает Иисус?

1. Отлучение от синагоги.

2. Гонители будут *искренне* думать, что служат Богу, преследуя еретиков. Так поступал Савл. Терзая, пытая, мучая, инк-

визиторы хотели заставить принять *их* веру. Ужасно. Это действие сатаны.

В чем же критерий? В милости, любви. «Они не познали Бога». Синагога сатаны, а не Бога, когда люди абсолютно уверены, что *они* владельцы истины и благодати – вместо скромного смиренного служения любви.

В этом корень зла разделения.

Гонения и отлучения будут всегда. Гордость (только *мы* правы): у сектантов и у господствующей Церкви.

ДЕЙСТВИЕ СВЯТОГО ДУХА (Ин 16:5-11)

⁵ *А теперь иду к Пославшему Меня, и никто из вас не спрашивает Меня: “куда идешь?”*⁶ *Но оттого, что Я сказал вам это, печалью исполнилось сердце ваше.* ⁷ *Но Я истину говорю вам: лучше для вас, чтобы Я пошел; ибо, если Я не пойду, Утешитель не придет к вам; а если пойду, то пошлю Его к вам,* ⁸ *и Он, придя, обличит мир о грехе и о правде и о суде:* ⁹ *о грехе, что не веруют в Меня;* ¹⁰ *о правде, что Я иду к Отцу Моему, и уже не увидите Меня;* ¹¹ *о суде же, что князь мира сего осужден.*

Ученики в печали, что Иисус уходит. Но Он говорит: так лучше, ибо в теле Он не свободен, Он не мог быть с ними всегда и везде, Он не может войти внутрь человека, в его ум, сердце и совесть.

Все это стало возможным *только* после воскресения: Мф 28:20: «И Я с вами во все дни до скончания века».

Дух уличит, испытает, убедит.

1. *Уличит* мир в грехе (обличит грех). Покажет, что грех – неверие. Когда иудеи предали Иисуса на распятие, они думали, что не грешат, а служат Богу. Но потом, услышав Евангелие, многие раскаялись. В Евангелии действует Дух Святой *на совесть*.

2. *Обличит* перед людьми праведность Христа. Покажет, что Иисус Христос – праведник. Они думали, что Он – преступник и еретик, пойдет в ад. Он же праведник. И идет к

Отцу. Увидеть в преступнике на кресте Сына Божьего можно только действием Духа.

3. *Обличит* перед людьми суд, который принес Иисус и который осудил князя мира и ждет каждого человека. Знание о суде – действие Святого Духа. Многие живут так, как будто их не ожидает суд.

Дух истины (Ин 16:12-15)

¹² *Еще многое имею сказать вам; но вы теперь не можете вместить.* ¹³ *Когда же придет Он, Дух истины, то наставит вас на всякую истину: ибо не от Себя говорить будет, но будет говорить, что услышит, и будущее возвестит вам.* ¹⁴ *Он прославит Меня, потому что от Моего возьмет и возвестит вам.* ¹⁵ *Все, что имеет Отец, есть Мое; потому Я сказал, что от Моего возьмет и возвестит вам.*

Итак, Дух истины должен возвестить людям истину Божью, то есть дать откровение.

1. Откровение истины всегда постепенно. Много сразу вместить невозможно. От легкого – к тяжелому. Так во всяком обучении.

Например, Ветхий Завет. Сколько соблазна! Потому, что мы думаем, что там – вся истина. Иудеи берут город и *всехубивают*. Это потому, что им была открыта лишь часть истины (полноту они просто не могли вместить): *должна сохраниться чистота веры*. Но как? Убийством. У Христа – любовью и обращением язычников.

Но *тогда* они не были способны это вместить.

Эта частичность и постепенность означает и то, что откровение нам продолжается. Иначе после 100 г. Бог не говорил бы больше с людьми.

В Иисусе – полнота откровения, но Он – не буква, а живая личность, которая постигается постепенно.

2. Всякая истина – от Бога. И откровение всякой истины – дело Духа Святого.

Но истина – многообразна. Не только в богословии открывается, но во всем: в искусстве, в науке, в молитве, в медицине, в труде...

3. Дух возвестит истину от Бога.

Истина – дар Божий. Она не может быть выдумана, она то, что есть.

4. Дух будет прославлять Иисуса. Возвещать об Иисусе, который неисчерпаем, как Отец.

ПЕЧАЛЬ, СТАВШАЯ РАДОСТЬЮ (Ин 16:16-24)

16 Вскоре вы не увидите Меня, и опять вскоре увидите Меня, ибо Я иду к Отцу. *17* Тут некоторые из учеников Его сказали один другому: что это Он говорит нам: «вскоре не увидите Меня, и опять вскоре увидите Меня», и: «Я иду к Отцу»? *18* Итак они говорили: что это говорит Он: «вскоре»? Не знаем, что говорит. *19* Иисус, уразумев, что хотят спросить Его, сказал им: о том ли спрашиваете вы один другого, что Я сказал: «вскоре не увидите Меня, и опять вскоре увидите Меня»? *20* Истинно, истинно говорю вам: вы восплачете и возрадуете, а мир возрадуется; вы печальны будете, но печаль ваша в радость будет. *21* Женщина, когда рождает, терпит скорбь, потому что пришел час ее; но когда родит младенца, уже не помнит скорби от радости, потому что родился человек в мир. *22* Так и вы теперь имеете печаль; но Я увижу вас опять, и возрадуется сердце ваше, и радости вашей никто не отнимет у вас; *23* и в тот день вы не спросите Меня ни о чем. Истинно, истинно говорю вам: о чем ни попросите Отца во имя Мое, даст вам. *24* Донныне вы ничего не просили во имя Мое; просите, и получите, чтобы радость ваша была совершенна.

Несомненно, Иисус говорит о будущем веке. Нынешний век – век скорби (как муки рождения). День Господень – родовые муки дней Мессии. Это страшный день заката мира сего (см.: 2 Петр 3).

Иисус призывает к стойкости в эти дни. Тогда:

1. Печаль превратится в радость. Беззаботность мира – печаль христианства. Все изменится.

2. Радость уже никто не отнимет. Радость, которую дает мир, легко мир и отнимает. Радость, которую даст Христос,

не зависит от превратностей в мире. Это духовная радость веры, надежды, любви.

3. Радость будет совершенной, полной. В мирской радости всегда чего-то не хватает. Всегда что-то омрачает радость, она недолговечна.

4. В радости Христа будет забыто зло (рождение, муки), в вечности не будет даже памяти о зле.

5. «Вы не спросите Меня ни о чем», ибо будет полнота знания. Здесь мы знаем отчасти, только частички истины.

6. О чем не попросим любящего Отца – все нам будет дано.

7. Но все это возможно только в Иисусе, во имя Его.

ПРЯМОЙ ДОСТУП (Ин 16:25-28)

²⁵ Доселе Я говорил вам притчами; но наступает время, когда уже не буду говорить вам притчами, но прямо возвещу вам об Отце. ²⁶ В тот день будете просить во имя Мое, и не говорю вам, что Я буду просить Отца о вас: ²⁷ ибо Сам Отец любит вас, потому что вы возлюбили Меня и уверовали, что Я исшел от Бога. ²⁸ Я исшел от Отца и пришел в мир; и опять оставляю мир и иду к Отцу.

Притчи – образные речи, над которыми надо подумать. Теперь Он прямо говорит, что исшел от Отца и снова идет к Нему. Это величайшее откровение. Крест – путь к Богу.

Важно: Иисусу не надо просить за нас: в Нем мы имеем прямой доступ к Богу, ибо Он *любит нас*.

Ибо мы любим Сына и верим в Него.

Иисус Христос пришел потому, что Бог – есть любовь к нам. Любящий Христа возлюблен Богом.

ХРИСТОС И ЕГО ДАРЫ (Ин 16:29-33)

²⁹ Ученики Его сказали Ему: вот, теперь Ты прямо говоришь, и притчи не говоришь никакой. ³⁰ Теперь видим, что Ты знаешь всё и не имеешь нужды, чтобы кто спрашивал Тебя. Посему веруем, что Ты от Бога исшел. ³¹ Иисус

отвечал им: теперь веруете?³² Вот, наступает час, и настал уже, что вы расщепитесь каждый в свою сторону и Меня оставите одного; но Я не один, потому что Отец со Мною.³³ Сие сказал Я вам, чтобы вы имели во Мне мир. В мире будете иметь скорбь; но мужайтесь: Я победил мир.

Что имеется в виду: Ты знаешь всё... В 16:19 Иисус отвечает на вопрос, не спрашивая их. То есть Он читает мысли. Поэтому они и уверовали в Него.

Но Иисус мыслит реально: несмотря на их веру, они оставят Его. Они покинут Его в нужде, но все же Он любит их и доверяет им.

Прощение и доверие!

1. Он один (оставлен людьми), но с Ним Бог.

2. Он не укоряет. Любит со всеми слабостями. Не идеализировать – это ведет к разочарованию.

3. «Сие я сказал вам...» То есть они не должны отчаиваться из-за своего предательства. Он предсказал им это, но показал, что все же любит их (имеют мир с Ним).

Думать не об обиде, а об обидчике.

4. Дар Иисуса – мужество и победа.

Моя победа – ваша победа.

СЛАВА КРЕСТА (Ин 17:1-5)

¹ После сих слов Иисус возвел очи Свои на небо и сказал: Отче! пришел час, прославь Сына Твоего, да и Сын Твой прославит Тебя, ² так как Ты дал Ему власть над всякою плотью, да всему, что Ты дал Ему, даст Он жизнь вечную. ³ Сия же есть жизнь вечная, да знают Тебя, единого истинного Бога, и посланного Тобою Иисуса Христа. ⁴ Я прославил Тебя на земле, совершил дело, которое Ты поручил Мне исполнить. ⁵ И ныне прославь Меня Ты, Отче, у Тебя Самого славою, которую Я имел у Тебя прежде бытия мира.

Крест – вершина жизни Иисуса. Крест – Его слава и слава в вечности. «Пришел час» – то же в Ин 12:23: «Иисус же сказал им в ответ: пришел час прославиться Сыну Человеческому».

Что имел в виду Иисус?

1. Чисто человеческий аспект.

В смерти многие показывают свое истинное место среди людей. Многие после смерти (и только тогда) прославляются: «Теперь он бессмертен».

В смерти человек может стать не просто жертвой, но мучеником, то есть свидетелем своей правоты.

Так было с Иисусом. Сотник у креста воскликнул: «Во истину он был Сын Божий» (то есть герой-полубог) Мф 27:54.

Часто, когда жизнь не может привлечь, привлекает величие и тайна смерти. Это сила притяжения огромна.

2. Богословский ответ.

Крест – завершение Его служения. Он завершил порученное Ему дело. Откровение любви Божьей. Если бы Он не пошел на крест, то получилось бы, что любовь Божья не идет далее определенной границы. Но Иисус показал, что любовь Божья безгранична. Бог берет на себя самоотречение ради людей (природа человека: с волей и страданиями ипостазирована (воспринята) в личность второго Лица Троицы).

Слава – окончание великого труда, порученного Богом – откровение любви.

3. Второй богословский ответ.

Как крест прославлял Бога? Бога можно прославить не песнями и воплями, только послушанием Ему. Дитя чтит родителей послушанием. Гражданин страну – уважением к законам. Иисус доказал славу и честь Отцу. Он мог бы не идти на крест, но такова была воля Бога.

4. Но... Иисус молился Богу, чтобы Он прославил себя и Его. *Крест не был концом*. Воскресение – доказательство того, что хотя люди могут творить самое ужасное зло, Иисус все равно восторжествует: залог победы жизни и святости.

Люди думают о Сыне Божьем в аспекте креста. Это (крест) они делают Ему (и нам).

Бог думает о своем Сыне в аспекте воскресения. Это (воскресение) Он делает Ему (и нам).

Бог сильнее людей. Крест преобразен в Престол славы и блаженства.

5. «Прославь Меня той славой, которую Я имел у Тебя прежде бытия мира». Он вышел из славы, совершил подвиг и вратами креста вернулся в славу – к Богу.

В этом отрывке еще есть *определение вечной жизни*.

Слова «век», «вечный» (греч. – αἰώνιος) означают не бесконечную длительность (тоска), но некоторое качество. Это жизнь *над* ограниченностью с ее понятиями места и времени. Таким качеством обладает *только Бог*. То есть это *жизнь божественная*.

Обрести эту жизнь – значит *уже сейчас* почувствовать (познать) ее великолепие, радость, мир и святость.

Через *познание* Бога. Ведение, видение. Сейчас мы не видим (не ведаем).

1. Конечно, в слове *γινώσκεις* есть элемент познания разумом. Это меняет жизнь.

Язычники. Страх перед мириадами богов. Облегчение, когда узнают, что Бог – один, а еще большее, когда узнают, что Он добр.

«Чтущие Бога» → из них – христиане.

2. «Познать» – глубже. Это интимное соединение (муж и жена). Это единение сердца, разума, внутреннего человека (внешнее единение – лишь чувственное подтверждение). Половой акт – не начало. Если начало, то это ложное единение.

Иисус открыл, что Бог – не далекое недосыгаемое существо, а близкое любящее существо, познаваемое *в любви к ближнему*.

Не то, чтобы ближний был Богом. Но в нем – Бог; и Бога, не видя как Бога, мы познаем в любви (Иисус! Через Него!).

То есть наша земная любовь соединяет нас с Богом и вводит в вечную жизнь, дает ощущение блаженства.

ДЕЛО ИИСУСА И СМЫСЛ УЧЕНИЧЕСТВА (Ин 17:6-8)

6 Я открыл имя Твое человекам, которых Ты дал Мне от мира; они были Твои, и Ты дал их Мне, и они сохранили слово Твое. 7 Ныне уразумели они, что все, что Ты дал Мне, от Тебя есть, 8 ибо слова, которые Ты дал Мне, Я передал им, и они приняли, и уразумели истинно, что Я исшел от Тебя, и уверовали, что Ты послал Меня.

Итак, дело Иисуса – *откровение имени Бога.*

1. Имя – не просто этикетка, название. Имя отражает сущность, характер.

Пс 9:11: «И будут уповать на Тебя знающие имя Твое».

Это не значит: «знающие, как Тебя зовут». Это значит: «будут уповать на Тебя те, кто знает, *каков Ты, каков Твой характер*».

Уповать = довериться.

Пс 19:8: «Иные – колесницами, иные – конями, а мы именем Господа Бога нашего хвалимся».

Пс 21:23: «Буду возвещать имя Твое братьям, посреди собраний восхвалять Тебя». И так далее.

«Я открыл имя Твое»: «я показал людям, каков Бог на самом деле». То есть «Видевший Меня видел Отца».

2. Имя – тетраграмма (JHWH).

Итак, имя не произносилось (нельзя знать, да и не знали).

Открыл имя, то есть приблизил Бога к людям так, что *все* стали первосвященниками на Пасхе.

Смысл ученичества.

1. Сознание, что Иисус исшел от Бога, что Он – посланник, голос Божий. Его дела – дела от Бога.

2. «Сохранили». То есть послушание слову Божьему в устах Иисуса. Делать не то, что *нам* заблагорассудится, а что сделал бы Иисус.

3. Ученики *даны* Иисусу Богом. Это не предопределение от века. Это предназначение. Отец может мечтать о хорошем будущем сына, может делать все для этого, но сын может пойти и по другой дороге.

Иудеи верили, что у Бога *есть судьба для каждого*. Но у нас есть свобода и ответственность принять судьбу от Бога или отказаться от нее.

Рок – то, что заставляет.

Судьба – то, что предназначено.

Иисус уверенно и оптимистично смотрит вперед. Одиннадцать рыбаков за три года труда. Да и те... Нет оснований для большой надежды. Но мир был перестроен.

Так и мы не должны падать духом, глядя на нашу слабость и скромные успехи. Надо укрепляться верой в Бога и в себя (людей).

МОЛИТВА ОБ УЧЕНИКАХ (Ин 17:9-19)

⁹ Я о них молю: не о всем мире молю, но о тех, которых Ты дал Мне, потому что они Твои. ¹⁰ И все Мое Твое, и Твое Мое; и Я прославился в них. ¹¹ Я уже не в мире, но они в мире, а Я к Тебе иду. Отче Святой! соблюди их во имя Твое, тех, которых Ты Мне дал, чтобы они были едино, как и Мы. ¹² Когда Я был с ними в мире, Я соблюдал их во имя Твое; тех, которых Ты дал Мне, Я сохранил, и никто из них не погиб, кроме сына погибели, да сбудется Писание. ¹³ Ныне же к Тебе иду, и сие говорю в мире, чтобы они имели в себе радость Мою совершенную. ¹⁴ Я передал им слово Твое; и мир возненавидел их, потому что они не от мира, как и Я не от мира. ¹⁵ Не молю, чтобы Ты взял их из мира, но чтобы сохранил их от зла. ¹⁶ Они не от мира, как и Я не от мира. ¹⁷ Освяти их истиною Твоею; слово Твое есть истина. ¹⁸ Как Ты послал Меня в мир, так и Я послал их в мир. ¹⁹ И за них Я посвящаю Себя, чтобы и они были освящены истиною.

Это очень содержательный отрывок. Коснемся лишь немногoго.

1. Ученики даны Иисусу Богом – они откликнулись действием Духа Святого в них на призыв Иисуса («тотчас пошли»).

2. Иисус прославился в них (как врач в исцеленных, учитель в учениках). Святой (бывший грешник) прославляет Иисуса – честь и слава Его.

3. Ученик – продолжатель дела Иисуса в мире. «Мир» у Иоанна – общество людей, которые устроят свою жизнь без Бога, то есть без Иисуса.

Ученики должны вернуть этот «мир» Богу.

Иисус предложил своим ученикам *радость*, но и *предостерег*: им нечего ожидать от мира, кроме ненависти. Парадокс: сталкиваясь с ненавистью мира, христианин обретает радость.

Всё Мое – Твое – это понятно.

Всё Твое – Мое – это дерзкое откровение единства с Богом.

Я – Ты, Ты – Я.

Что же просит Иисус для учеников?

1. Просит не о том, чтобы Бог забрал их из мира, *не* об их избавлении, но об их победе в мире.

Не *прятаться* (монастырь? – тот же мир. К тому же временное убежище для сосредоточения сил). Это необходимо для нас, слабых. Иначе можно растрепаться, растерять свои силы. Уединение – не цель, а средство для достижения цели. Цель же – проявление христианства в повседневности этого мира. В любых условиях. Не избавляет от проблем, но дает ключ к их разрешению. Христианство не от мира, но в мире. Чтобы обратить мир ко Христу.

2. Чтобы они были *едины*. Где разделения, там нет дела Христа в мире. Невозможно благовествовать там, где во имя Христа враждуют друг с другом, где все силы направлены на разделение и вражду.

Вносящие ненависть и разделение – не Христовы. Уважающие и хранящие единство других (хотя бы частей) – Христово дело делают.

3. *Сохранить от зла*, то есть от лукавого. Библия не говорит абстрактно о происхождении зла, но ясно говорит о реальном существовании зла.

Своими силами не справиться. Гарантия – помощь Божья и воскресение.

4. Об *освящении учеников истиной*.

«Освятить» (ἁγιάζω) от «святой», отделенный – ἅγιος:

а) отделить для специального служения: поставить, повятить, помазать;

б) снабдить специальными качествами для этого служения – даровать дары: χαρίσματα.

Всем нам дано служение и харизмы. Бог приспособливает нас к служению. Надо постичь это.

МОЛИТВА ОБО ВСЕХ ВЕРУЮЩИХ (Ин 17:20-21)

²⁰ Не о них же только молю, но и о верующих в Меня по слову их, ²¹ да будут все едино, как Ты, Отче, во Мне, и Я в Тебе, так и они да будут в Нас едино, – да уверует мир, что Ты послал Меня.

Сначала молился о себе, после об учениках, теперь о будущих верующих (во все века и повсюду).

Мы видим Его веру, уверенность. Это когда еще почти *никого* не было, а впереди крест.

Это – о нас.

Мы видим, что и в учениках Он уверен. Несмотря на их слабости.

Что же Он просил?

Единства. Не административного, организационного, а *личного* («как Ты, Отче, во Мне, и Я в Тебе»).

Единство Сына и Отца в любви и послушании.

Экуменический аспект. Единство не в механическом объединении. Нет. Это и записано, кстати, в уставе ВСЦ.

Все церкви различны. Поклонение различно. Верят по-разному. Но Имя Христово превыше всего этого (напр., как сложить крестное знамение).

Расы, обычаи, политика – все, не исчезая, сплавляется в единство во Христе.

Люди иногда *больше* любят свои уставы (как фарисеи) и организации (патриархии, консистории, курии), чем друг друга.

У нас это менее заметно, чем в Ирландии или Германии.

Только любовь разрушает преграды.

Далее Иисус молится, чтобы это единство убедило мир в том, что Иисус – посланник Бога.

Разъединение – «естественно».

Единение – «сверхъестественно». Оно убеждает чудом.

ДАР И ОБЕТОВАНИЕ СЛАВЫ (Ин 17:22-26)

22 И славу, которую Ты дал Мне, Я дал им: да будут едино, как Мы едино. 23 Я в них, и Ты во Мне; да будут совершенны воедино, и да познает мир, что Ты послал Меня и возлюбил их, как возлюбил Меня. 24 Отче! которых Ты дал Мне, хочу, чтобы там, где Я, и они были со Мною, да видят славу Мою, которую Ты дал Мне, потому что возлюбил Меня прежде основания мира. 25 Отче праведный! и мир Тебя не познал; а Я познал Тебя, и сии познали, что Ты послал Меня. 26 И Я открыл им имя Твое и открою, да любовь, которую Ты возлюбил Меня, в них будет, и Я в них.

1. Иисус говорит, что Он дал ученикам славу, которую Отец дал Ему:

а). Крест – Его слава. Итак, наша слава – крест, который нам положено с терпением и послушанием нести. Страдания ради Христа – наша честь. Крест – не наказание, а задание. Чем труднее задание, тем больше честь и слава.

б). Послушание воле Бога – слава Иисуса.

в). Слава в Его жизни, в поведении.

Люди должны видеть в нас *Бога!*

2. Молится, чтобы ученики увидели и разделили Его небесную славу, то есть о нашем Царстве.

Итак (перед крестом) слова Иисуса не были словами отчаяния, но словами веры и славы.

С.

ВОЗНЕСЕНИЕ (Ин 18:1 – 20:29)

ПРЕДАТЕЛЬСТВО И АРЕСТ (Ин 18:1-12)

¹ Сказав сие, Иисус вышел с учениками Своими за поток Кедрон, где был сад, в который вошел Сам и ученики Его. ² Знал же это место и Иуда, предатель Его, потому что Иисус часто собирался там с учениками Своими. ³ Итак Иуда, взяв отряд воинов и служителей от первосвященников и фарисеев, приходит туда с фонарями и светильниками и оружием. ⁴ Иисус же, зная все, что с Ним будет, вышел и сказал им: кого ищите? ⁵ Ему отвечали: Иисуса Назорея. Иисус говорит им: это Я. Стоял же с ними и Иуда, предатель Его. ⁶ И когда сказал им: «это Я», они отступили назад и пали на землю. ⁷ Опять спросил их: кого ищите? Они сказали: Иисуса Назорея. ⁸ Иисус отвечал: Я сказал вам, что это Я; итак, если Меня ищите, оставьте их, пусть идут, ⁹ да сбудется слово, реченное Им: «из тех, которых Ты Мне дал, Я не погубил никого». ¹⁰ Симон же Петр, имея меч, извлек его, и ударил первосвященнического раба, и отсек ему правое ухо. Имя рабу было Малх. ¹¹ Но Иисус сказал Петру: вложи меч в ножны; неужели Мне не пить чаши, которую дал Мне Отец? ¹² Тогда воины и тысяченачальник и служители Иудейские взяли Иисуса и связали Его,

Собственно, это продолжение главы 14 (главы 15 – 17 богословская вставка).

Ст. 3: «светильники» = факелы.

«Это Я» = Я есмь.

Ст. 12: тысяченачальник = лат. трибун, «генерал».

Кончилась Тайная вечеря, речь Иисуса к ученикам и молитва. Иисус уходит в Гефсиманский сад. Ворота, вниз по склону, переход за поток, подняться по склону в масличный сад.

Символика: кровь Агнцев в храме выливалась на алтарь. 256 тысяч агнцев. По желобу кровь стекала в Кедрон. Поток был красным. Мысль о собственной крови?

Гора Елеон. На склоне Гефсиманский сад. Гефсимания = пресс для выжимания масла. Там сады зажиточных людей, так как в самом Иерусалиме нельзя было использовать удобрения, да и земли не было.

Кто-то из друзей дал ключ от калитки. Иисус с учениками часто заходил сюда для тишины. Иуда знал это (сам бывал).

Удивительная вооруженная сила. Воины, служители (охранники Храма).

«Спира» = когорта 600 – 1000 человек, манипула 200 солдат. Чуть ли не армия против плотника из Назарета!

1. Факелы (при луне?). Искать в потаенных углах. Но Иисус мужественно выступает «Я есмь». Это Я.

2. Власть! Их сотни, он один. Они вооружены до зубов, но *поверглись*. Символ («Я есмь»). От Него исходит дух власти. Один сильнее всех их.

3. Итак, Иисус избирает смерть. Мог бы спокойно пройти сквозь них, как это бывало.

4. Он заботлив. Любовь к ученикам.

5. Послушен Отцу (праведность – это исполнение воли Божьей).

Петр – единственный, кто решился защищать. Один против сотни. Удивительно, ведь скоро он отречется. Так каждый человек может быть в одни моменты силен, в другие слаб. Здесь его поддерживает *присутствие*. Там он слаб от отсутствия.

Суд НАД ИИСУСОМ И ПЕТРОМ (Ин 18:13-27)

¹³ и отвели Его сперва к Анне, ибо он был тесть Каиафе, который был на тот год первосвященником. ¹⁴ Это был Каиафа, который подал совет Иудеям, что лучше одному человеку умереть за народ. ¹⁵ За Иисусом следовали Симон Петр и другой ученик; ученик же сей был знаком первосвященнику и вошел с Иисусом во двор первосвященнический. ¹⁶ А Петр стоял вне за дверями. Потом другой ученик, который был знаком первосвященнику, вышел, и сказал придвернице, и ввел Петра. ¹⁷ Тут раба придверница говорит Петру: и ты не из учеников

ли Этого Человека? Он сказал: нет.¹⁸ Между тем рабы и служители, разведя огонь, потому что было холодно, стояли и грелись. Петр также стоял с ними и грелся.¹⁹ Первосвященник же спросил Иисуса об учениках Его и об учении Его.²⁰ Иисус отвечал ему: Я говорил явно миру; Я всегда учил в синагоге и в храме, где всегда Иудеи сходятся, и тайно не говорил ничего.²¹ Что спрашиваешь Меня? спроси слышавших, что Я говорил им; вот, они знают, что Я говорил.²² Когда Он сказал это, один из служителей, стоявший близко, ударил Иисуса по щеке, сказав: так отвечаешь Ты первосвященнику?²³ Иисус отвечал ему: если Я сказал худо, покажи, что худо; а если хорошо, что ты бьешь Меня?²⁴ Анна послал Его связанного к первосвященнику Каиафе.²⁵ Симон же Петр стоял и грелся. Тут сказали ему: не из учеников ли Его и ты? Он отрекся и сказал: нет.²⁶ Один из рабов первосвященнических, родственник тому, которому Петр отсек ухо, говорит: не я ли видел тебя с Ним в саду?²⁷ Петр опять отрекся; и тотчас запел петух.

Ст. 13-14; 19-24.

Анна. Очень известен. Удачник и счастливчик. В то же время ненавидим. Первосвященник 6 – 15 г. Четыре сына – первосвященники. Каиафа – зять. Когда-то первосвященник – пожизненно. После 6 г. (введение римского правления) это служение – предмет продажности и взяток. Кто больше заплатит. Семья Анны несметно богата. Анна – закулисная власть за всей семейкой.

Откуда деньги у Анны?

Вот те самые торговцы животными во дворе язычников. Они вымогатели.

Инспекторы проверяли на непорочность. Вне стен Храма пара голубей стоила 4 монеты, а в Храме – 75 (в 20 раз дороже). К тому же особая валюта! Разбой.

Все лавки – «базар Анны». Их и разогнал Иисус.

Отсюда капитал. Даже Талмуд: «Горе дому Анны! Горе их змеиному шипению! Они – первосвященники, их сыновья – казначеи, их зятя – охранники Храма, их слуги бьют народ палками». Вот именно поэтому Иисуса привели к Анне (Он посягнул на имущество, поразил самое больное – его кошелек).

Следствие странное, насмешка над правосудием. Закон запрещал задавать вопросы, которые вели бы к обвинению.

«Закон не налагает наказания на грешника вследствие его собственного признания» (!).

Анна *нарушил* Закон. Он должен был спрашивать не Иисуса, а свидетелей. Иисус напоминает ему об этом. Его бьют: что учишь начальника, как вести следствие?!

Иисус: если Я сказал худо (противозаконное), то *докажи* это. А если хорошо (законное), то что бьешь?

Но ни следствия, ни суда и не надо было. Ясно, что все предрешено.

Ст. 18: 15-18, 25-27. О Петре

Петр не убежал, как другие ученики. Следует за Иисусом. К Кайафе. Кто *другой* ученик?

1. Некто неизвестный.

2. Никодим или Иосиф Аримафейский – члены Синедриона.

3. *Иоанн*. Но, правда, трудно понять, как рыбак из Галилеи мог быть знаком первосвященнику.

Два объяснения:

1. Св. Поликарп Смирнский (ученик ап. Иоанна) пишет, что по рождению Иоанн был священником и имел *пета-лос*, дощечку со словами «Святыня Господня». Тогда он мог быть в родстве с Кайафой. Но, увы, мы знаем, что он был рыбаком.

2. Отец его Зеведей был богат. Поставлял соленую рыбу ко двору. Имел филиал в Иерусалиме. Показывают место, где был его дом. Иоанн мог быть знаком с привратницей, слугами и самим Кайафой.

Как бы то ни было, исполнилось предсказание Иисуса: Петр трижды отрекся – и пропел петух.

Петр отрекся. Но!

1. Он пал, потому что был мужествен. Другие не пали, ибо были трусливы, бежали.

2. Он не выдержал испытания, ибо любил. Другие «выдержали», ибо любили не так сильно.

3. Петр восстановил себя. Было нелегко. Люди (по преданию) кукарекали, когда он приближался. (Любят злые вести

о ближних.) Но у него была цель. Начав с падения, он поднялся до величия.

Есть человек подлинный и неподлинный.

Подлинный Петр клялся в любви и верности, выхватил меч, последовал за Иисусом и был распят в Риме.

Неподлинный – отрекся от Господа. Это видел Иисус. Он умеет рассмотреть подлинного человека под внешними слабостями.

Иисус любит нас несмотря ни на что. Ибо любит не за падания, а за то, чем мы способны быть.

ИИСУС И ПИЛАТ (Ин 18:28 – 19:16)

²⁸ От Каиафы повели Иисуса в преторию. Было утро; и они не вошли в преторию, чтобы не оскверниться, но чтобы можно было есть пасху. ²⁹ Пилат вышел к ним и сказал: в чем вы обвиняете Человека Сего? ³⁰ Они сказали ему в ответ: если бы Он не был злодей, мы не предали бы Его тебе. ³¹ Пилат сказал им: возьмите Его вы, и по закону вашему судите Его. Иудеи сказали ему: нам не позволено предавать смерти никого, – ³² да сбудется слово Иисусово, которое сказал Он, давая разуметь, какую смертью Он умрет. ³³ Тогда Пилат опять вошел в преторию, и призвал Иисуса, и сказал Ему: Ты Царь Иудейский? ³⁴ Иисус отвечал ему: от себя ли ты говоришь это, или другие сказали тебе о Мне? ³⁵ Пилат отвечал: разве я Иудей? Твой народ и первосвященники предали Тебя мне; что Ты сделал? ³⁶ Иисус отвечал: Царство Мое не от мира сего; если бы от мира сего было Царство Мое, то служители Мои подвизались бы за Меня, чтобы Я не был предан Иудеям; но ныне Царство Мое не отсюда. ³⁷ Пилат сказал Ему: итак Ты Царь? Иисус отвечал: ты говоришь, что Я Царь. Я на то родился и на то пришел в мир, чтобы свидетельствовать о истине; всякий, кто от истины, слушает гласа Моего. ³⁸ Пилат сказал Ему: что есть истина? И, сказав это, опять вышел к Иудеям и сказал им: я никакой вины не нахожу в Нем. ³⁹ Есть же у вас обычай, чтобы я одного отпускал вам на Пасху; хотите ли, отпущу вам Царя Иудейского? ⁴⁰ Тогда опять закричали все, говоря: не Его, но Варавву. Варавва же был разбойник. ¹ Тогда Пилат взял Иисуса и велел бить Его. ² И воины, сплели венец из терна, возложили Ему на голову, и одели Его в багряницу, ³ и говорили: радуйся, Царь Иудейский! и били Его по ланитам. ⁴ Пилат опять вышел и сказал им: вот, я вывожу Его к вам, чтобы вы знали, что я не нахожу в Нем никакой вины. ⁵ Тогда вышел Иисус в терновом

венце и в багрянице. И сказал им Пилат: се, Человек!⁶ Когда же увидели Его первосвященники и служители, то закричали: распни, распни Его! Пилат говорит им: возьмите Его вы, и распните; ибо я не нахожу в Нем вины.⁷ Иудеи отвечали ему: мы имеем закон, и по закону нашему Он должен умереть, потому что сделал Себя Сыном Божиим.⁸ Пилат, услышав это слово, больше убоялся.⁹ И опять вошел в преторию и сказал Иисусу: откуда Ты? Но Иисус не дал ему ответа.¹⁰ Пилат говорит Ему: мне ли не отвечаешь? не знаешь ли, что я имею власть распять Тебя и власть имею отпустить Тебя?¹¹ Иисус отвечал: ты не имел бы надо Мною никакой власти, если бы не было дано тебе свыше; посему более греха на том, кто предал Меня тебе.¹² С этого времени Пилат искал отпустить Его. Иудеи же кричали: если отпустишь Его, ты не друг кесарю; всякий, делающий себя царем, противник кесарю.¹³ Пилат, услышав это слово, вывел вон Иисуса и сел на судилище, на месте, называемом Лифостротон, а по-еврейски Гаввафа.¹⁴ Тогда была пятница перед Пасхою, и час шестый. И сказал Пилат Иудеям: се, Царь ваш!¹⁵ Но они закричали: возьми, возьми, распни Его! Пилат говорит им: Царя ли вашего распну? Первосвященники отвечали: нет у нас царя, кроме кесаря.¹⁶ Тогда наконец он предал Его им на распятие. И взяли Иисуса и повели.

Иудеи не имели права казнить.

Jus gladii (право меча) – принадлежало Риму. Иногда иудеи совершали *самосуд* (Стефан), но это было незаконно.

Итак, приводят к Пилату. Если бы иудеи имели право казнить, то Он был бы побит камнями (Лев 24:16). Свидетели бросали первыми. Отсюда смысл 18:32 (не побит камнями, но «вознесен», распят: Ин 12:32).

Пусть *римляне* убьют Его для них. Дикая ненависть (Распни!), не действуют никакие призывы к рассудку и милосердию.

→ *Неразумие*. Хотели быть чистыми, чтобы есть Пасху. Не вошли в преторию (язычники, закваска – символ зла).

Церемониальная непорочность, благочестие, которое гонит Сына Божьего на крест.

Церковь, богослужebная тщательность при отсутствии духа любви.

Хитрят и лгут. У себя обвинили в богохульстве (Мф 26:65). Но Пилату на это было бы плевать. Поэтому *перед ним* Иисуса обвиняют в мятеже. Он – *царь*.

Самое ужасное, что они произнесли: «нет у нас царя кроме кесаря».

Только Бог – Царь, только Ему – честь.

Обезумели!

Пилат прекрасно понимает невинность Иисуса. Сочувствует (впечатление!). И все же осуждает:

а) пытается разобраться,

б) предлагает по случаю праздника отпустить,

в) велит бить, думая этим угодить иудеям и т.д.

Сплошные противоречия. Не поймем, если не узнаем, что это за человек.

Пилат 26 – 35 г. Неудачное начало и конец.

1. Вошел в Иерусалим со знаменами, на которых – бюсты императора. Кесария. Иудеи в амфитеатре. Обнажают шеи. Пилат уступает.

2. Водопровод. Хочет обновить, но берет деньги из Храма (корван). Толпа. Много убитых. Жалоба.

3. Дворец Ирода. Щиты с изображениями Тиверия. Жалоба. Тиверий велит убрать щиты.

4. В 35 г. – восстание в Самарии. Жестокое подавление. Самаряне считались лояльными. Легат Сирии жалуется. Тиверий отзывает Пилата на суд.

В пути Тиверий умирает. Суда не было. Но с политической сцены Пилат исчезает.

Итак – шантаж. Пилат боится. Хочет поступить правильно, но не хватает мужества.

Он запутан в сетях прошлого.

1. Хочет уклониться от ответственности: «Судите сами по вашему закону». Но никто не может уклониться от ответственности перед Иисусом! Мы должны решать.

2. Хочет уклониться от прямого решения, предлагая отпустить. Никто не может. Мы сами должны решить, как быть с Иисусом.

3. Хочет компромисса. Велит бить. Думает успокоить иудеев. Но с Иисусом не может быть компромисса.

4. Пробует уговаривать. Вывел избитого: «Царя ли вашего распну?» Но призыв к другим не может заменить нашего личного решения.

Пилат:

- Презрение к иудеям. «Что я, иудей, что ли? Как можешь ты думать, что я знаю что-то о ваших иудейских делах?»
- Суеверие. Сын Божий → испугался.
- Тоска по чему-то. «Что есть истина?» – вопрос уставшего. Мог узнать, но не хватило смелости противостоять миру.

Иисус.

- Величие. Чувство, что не Он, а Пилат перед судом. Пилат беспомощно барахтается в сетях. Иисус спокоен.
- Прямо говорит о своем Царстве. Иисус (если бы от мира) мог легко поднять восстание. Но Его Царство не в грубой силе, а в сердцах. Он *добивается* победы, но победы любви.
- Он пришел в мир свидетельствовать об *истине*, то есть сказать правду о Боге, о себе, о людях.
- Физическое мужество. Столб. Бич. Некоторые умирали. Иисус перенес.
- Се, Человек! Пилат желает вызвать жалость: «Смотрите на этого жалкого человека». Может быть и восхищение в этих словах.
- Независимость Его судьбы от воли людей. Всякая власть от Бога. Он не в безвыходном положении. Это – шествие к кресту.
- Молчание. На многие вопросы Он не отвечает (Мф, Мк, Лука). Иногда споры бесполезны. Разные языки. Страшно, когда Иисус *не говорит* с человеком.
- Лифостротон (Гаввафа). Пилат в насмешку *усадил* Иисуса на судейское место: «Царя ли вашего распну?» В «Евангелии от Петра»: «Суди, Царь Израилев!» То же у св. Юстина Мученика: «Будь Ты нашим судьей».

Ирония. Но истина.

Воины не знали, что творили. Для них Иисус – случайный преступник.

Варавва – фамилия. Имя не знаем. В сир. и арм. переводах – Иисус Варавва. Известный разбойник. Принимал участие в восстании. Вар Авва – Сын отца или Вар Равван – сын раввина.

Роковой выбор.

РАСПЯТИЕ И ПОГРЕБЕНИЕ (Ин 19:17-42)

¹⁷ И, неся крест Свой, Он вышел на место, называемое Лобное, по-еврейски Голгофа; ¹⁸ там распяли Его и с Ним двух других, по ту и по другую сторону, а посреди Иисуса. ¹⁹ Пилат же написал и надпись, и поставил на кресте. Написано было: “Иисус Назорей, Царь Иудейский”. ²⁰ Эту надпись читали многие из Иудеев, потому что место, где был распят Иисус, было недалеко от города, и написано было по-еврейски, по-гречески, по-римски. ²¹ Первосвященники же Иудейские сказали Пилату: не пиши: “Царь Иудейский”, но что Он говорил: “Я Царь Иудейский”. ²² Пилат отвечал: что я написал, то написал. ²³ Воины же, когда распяли Иисуса, взяли одежды Его и разделили на четыре части, каждому воину по части, и хитон; хитон же был не сшитый, а весь тканый сверху. ²⁴ Итак сказали друг другу: не станем раздирать его, а бросим о нем жребий, чей будет, – да сбудется реченное в Писании: “разделили ризы Мои между собою и об одежде Моей бросали жребий”. Так поступили воины. ²⁵ При кресте Иисуса стояли Матерь Его и сестра Матери Его, Марья Клеопова, и Марья Магдалина. ²⁶ Иисус, увидев Матерь и ученика тут стоящего, которого любил, говорит Матери Своей: Жено! се, сын Твой. ²⁷ Потом говорит ученику: се, Матерь твоя! И с этого времени ученик сей взял Ее к себе. ²⁸ После того Иисус, зная, что уже все совершилось, да сбудется Писание, говорит: жажду. ²⁹ Тут стоял сосуд, полный уксуса. Воины, напоив уксусом губку и наложив на иссоп, поднесли к устам Его. ³⁰ Когда же Иисус вкусил уксуса, сказал: совершилось! И, преклонив главу, предал дух. ³¹ Но так как тогда была пятница, то Иудеи, дабы не оставить тел на кресте в субботу, – ибо та суббота была день великий, – просили Пилата, чтобы перебить у них голени и снять их. ³² Итак пришли воины, и у первого перебили голени, и у другого, распятого с Ним. ³³ Но, придя к Иисусу, как увидели Его уже умершим, не перебили у Него голени, ³⁴ но один из воинов копьем пронзил Ему ребра, и тотчас истекла кровь и вода. ³⁵ И видевший засвидетельствовал, и истинно свидетельство его; он знает, что говорит истину, дабы вы поверили. ³⁶ Ибо сие произошло, да сбудется Писание: «кость Его да не сокрушится». ³⁷ Также и в другом месте Писание

говорит: «возврат на Того, Которого пронзили». ³⁸ После сего Иосиф из Аримафеи – ученик Иисуса, но тайный из страха от Иудеев, – просил Пилата, чтобы снять тело Иисуса; и Пилат позволил. Он пошел и снял тело Иисуса. ³⁹ Пришел также и Никодим, – приходивший прежде к Иисусу ночью, – и принес состав из смирны и алая, литр около ста. ⁴⁰ Итак они взяли тело Иисуса и обвили его пеленами с благовониями, как обыкновенно погребают Иудеи. ⁴¹ На том месте, где Он распят, был сад, и в саду гроб новый, в котором еще никто не был положен. ⁴² Там положили Иисуса ради пятницы Иудейской, потому что гроб был близко.

Ст. 17-22. Крестный путь.

Ужасная смерть распятия. Цицерон: «самая жестокая и ужасная смерть». Из Персии. Земля священна, поэтому тело преступника не должно осквернять ее. Орлы – стервятники, вороны закончат дело. Затем карфагенцы. От них – римляне.

Римлян не распинали.

Цицерон: «Для римского гражданина преступно быть связанным, еще хуже быть битым, и почти подобно отцеубийству быть убитым; что же я могу сказать о смерти на кресте? Такое гнусное явление не поддается описанию, потому что нет слов, которыми можно было бы описать его». Смерть раба и преступника.

Приговор после слушания. *Ibis ad crucem* – ты пойдешь на крест. Приговор исполнялся немедленно. Четыре солдата, крест на плечах. Сначала бичевание. Подхлестывали плетью. Впереди офицер с плакатом. Путь выбирали подлиннее:

а) чтобы видели многие,

б) чтобы, видя плакат, кто-нибудь высказался в защиту. Тогда остановка и суд заново.

«Лобное место» – *Черепное* – за стенами города. Сейчас на этом месте храм Воскресения.

Легенда. Там был похоронен череп Адама.

Усеяно черепами казненных. Маловероятно. Иногда казненный мучился несколько дней. Потом по иудейскому обычаю его погребали до наступления ночи. (У римлян тело не погребали, а оставляли на съедение.)

Скорее всего – *форма* черепа.

Избит, изранен, с содранной кожей и нес свой *крест*.

Символичны три языка:

Греция научила мир красоте формы и мысли.

Рим – праву и государству.

Иудея – истинному Богу.

Все это как бы соединилось во Христе: божественный разум, Царство Божье и сам Бог. Три языка назвали Его Царем.

Пилат надписью злорадно мстил иудеям – за шантаж. Неуступчив и упрям в мелочах, слаб в важном.

Ст. 23-24. Игроки у креста.

Четыре воина. Одежда – их. Пять предметов одежды: хитон (нижняя рубашка), внешний гиматий, опоясание, тюрбан, обувь.

Итак, четыре части. А хитон рвать было жалко. Жребий.

Трагедия равнодушного мира. Миру не нужна любовь Христа. Так он ведет себя.

Хитон не шит, а соткан целиком сверху до низу. Одежда священника. Он – первосвященник – посредник. Pontifex.

Цитата из Пс 21:19: «делят ризы мои между собою и об одежде моей бросают жребий».

Ст. 25-27. Сыновняя любовь.

Три Марии и любимый ученик.

Опасно показывать любовь к преступнику. Но женщины любили, а любовь прогоняет страх.

Мария Клеопова? Ничего не знаем.

1. Мать Его. Стоять у креста для нее естественно. Как разрывалось сердце!

2. Сестра. «Сестра Матери Его (и) Мария Клеопова и...» – Мф 27:56; Мк 15:40. = Саломия, мать Иакова и Иоанна. Однажды (Мф 20:20) она просила Иисуса о своих сыновьях.

3. Мария Магдалина (изгнал семь бесов) – Мк 16:9; Лк 8:2. Она этого не забыла.

Иисус на кресте подумал о будущем своей матери и поручил ее Иоанну (братья ведь в него не верили). Иоанн – дво-

юродный брат Иисуса и любимый ученик. Они будут утешать друг друга в их одиночестве.

Думает о других, больше чем о себе.

Ст. 28-30. Победный конец.

«Жажду». Гностицизм: Христос не материален, призрак.

Он не мог страдать. Иоанн: Он страдает.

Другие: Он умер с громким возгласом на устах.

Ин: «Сказал: совершилось!» – τετέλεστοι – цель достигнута!

Это победа! Не Он побежден, а ИХ НИКА.

«Преклонил голову» (как на подушку), то есть после радости победы – отдых и покой.

Ветхий Завет: «Жажду» – Пс 68:22: «И дали мне в пищу желчь, и в жажде моей напоили меня уксусом».

Стебель иссопа? Не длинный и не прочный.

Иссоп – напоминание о Пасхе – Исх 12:22: «Возьмите пучок иссопа, и обмочите в кровь, ... и помажьте перекладину и оба косяка дверей кровью».

Кровь Пасхи спасла Израиль. Кровь Иисуса спасла мир от греха.

Упоминание иссопа напоминает об Агнце Божьем.

Ст. 31-37. Вода и кровь.

Часто люди умирали, обезумев от страданий. По иудейскому закону (Втор 21:22-23) должны были похоронить до ночи *в тот же день*. Это милосердно.

Предстояла Пасхальная суббота. Тем более надо было похоронить.

Тяжелым молотом перебивали голени. Но Иисус был уже мертв. Числ 9:12: «И пусть не оставляют ее (Пасху) до утра, и костей ее не сокрушают». Он – Агнец Пасхи.

Чтобы убедиться в смерти, один воин пронзил бок копьем. Кровь и вода. Иоанн придает этому большое значение.

Это реально могло быть, только если Иисус умер от разрыва сердца. Тогда кровь смешивается с водой в околосердечной сумке. Он умер от разбитого сердца!

Важно:

1. Доказательство истинности воплощения (против гностиков).

2. Символ двух главных таинств.

Вода – крещение. Кровь – вечери Господней.

Вода крещения символизирует очищающую благодать. Кровь вечери символизирует спасение грешников от грехов. Благодать и милость спасения.

Зах 12:10: «А на дом Давида и на жителей Иерусалима изолью дух благодати и умиления, и они воззрят на Него, Которого пронзили, и будут рыдать о Нем, как рыдают об единомродном сыне, и скорбеть, как скорбят о первенце».

Ст. 38-42. Последняя почесть Иисусу.

Суббота почти наступила. Надо было торопиться. Друзья были бедными. Но два состоятельных человека позаботились о теле Господа.

Иосиф Аримафейский – ученик. Тайный, так как был членом синедриона.

Никодим. Принес умащения для бальзамирования (смирна и алоэ). Тоже член Синедриона. Иосиф отдал гробницу в саду, а Никодим – пелены и благовония.

На суде они молчали, боялись. Это печально. Но смерть Иисуса придала им смелость. Исполнилось пророчество Ин 12:32: «Когда буду вознесен от земли, всех привлеку к Себе».

ОБНАРУЖЕНИЕ ПУСТОЙ ГРОБНИЦЫ (Ин 20:1-10)

¹ В первый же день недели Мария Магдалина приходит ко гробу рано, когда было еще темно, и видит, что камень отвален от гроба. ² Итак, бежит и приходит к Симону Петру и к другому ученику, которого любил Иисус, и говорит им: унесли Господа из гроба, и не знаем, где положили Его. ³ Тотчас вышел Петр и другой ученик, и пошли ко гробу. ⁴ Они побежали оба вместе; но другой ученик бежал скорее Петра, и пришел ко гробу первый. ⁵ И, наклонившись, увидел лежащие пелены; но не вошел во гроб. ⁶ Вслед за ним приходит Симон Петр, и входит во гроб, и видит одни пелены лежащие, ⁷ и плат, который был на главе Его, не с пеленами лежащий, но особо свитый

на другом месте. ⁸ Тогда вошел и другой ученик, прежде пришедший ко гробу, и увидел, и уверовал. ⁹ Ибо они еще не знали из Писания, что Ему надлежало воскреснуть из мертвых. ¹⁰ Итак ученики опять возвратились к себе.

Мария Магдалина. Предание – дурная репутация, но Иисус ее простил и очистил.

Люди верили, что дух усопшего витает три дня возле тела, а потом удаляется. Три дня посещали.

Суббота. Первый день недели, то есть воскресенье. Пришла до шести утра.

Мф 27:66 говорит еще о страже и о печати.

Почему исчезло тело? Украли иудеи для надругания? Унесли воров в поисках добычи? Все это невозможно и бессмысленно.

Мария ничего не понимает и бежит к Петру и Иоанну.

Они бегут. Иоанн моложе, быстрее. Петр вошел в склеп. Иоанн соображает: почему, если унесли тело, оставили пелены и платок?

Не в беспорядке, но все лежало «свито», нетронуту. Как будто Иисус испарился. Иоанн уверовал, ибо увидел.

Мария пришла первая. Иоанн поверил первый. Это действие любви.

ЯВЛЕНИЯ ВОСКРЕСШЕГО (Ин 20:11-29)

¹¹ А Мария стояла у гроба и плакала. И, когда плакала, наклонилась во гроб, ¹² и видит двух Ангелов, в белом одеянии сидящих, одного у главы и другого у ног, где лежало тело Иисуса. ¹³ И они говорят ей: жена! что ты плачешь? Говорит им: унесли Господа моего, и не знаю, где положили Его. ¹⁴ Сказав сие, обратилась назад и увидела Иисуса стоящего; но не узнала, что это Иисус. ¹⁵ Иисус говорит ей: жена! что ты плачешь? кого ищешь? Она, думая, что это садовник, говорит Ему: господин! если ты вынес Его, скажи мне, где ты положил Его, и я возьму Его. ¹⁶ Иисус говорит ей: Мария! Она, обратившись, говорит Ему: «Раввунь!» – что значит: «Учитель!» ¹⁷ Иисус говорит ей: не прикасайся ко Мне, ибо Я еще не восшел к Отцу Моему; а иди к братьям Моим и скажи им: восхожу к Отцу Моему

*и Отцу вашему, и к Богу Моему и Богу вашему.*¹⁸ *Мария Магдалина идет и возвещает ученикам, что видела Господа и что Он это сказал ей.*¹⁹ *В тот же первый день недели вечером, когда двери дома, где собирались ученики Его, были заперты из опасения от Иудеев, пришел Иисус, и стал посреди, и говорит им: мир вам!*²⁰ *Сказав это, Он показал им руки и ноги и ребра Свои. Ученики обрадовались, увидев Господа.*²¹ *Иисус же сказал им вторично: мир вам! как послал Меня Отец, так и Я посылаю вас.*²² *Сказав это, дунул, и говорит им: примите Духа Святаго.*²³ *Кому простите грехи, тому простятся; на ком оставите, на том останутся.*²⁴ *Фома же, один из двенадцати, называемый Близнец, не был тут с ними, когда приходил Иисус.*²⁵ *Другие ученики сказали ему: мы видели Господа. Но он сказал им: если не увижу на руках Его ран от гвоздей, и не вложу перста моего в раны от гвоздей, и не вложу руки моей в ребра Его, не поверю.*²⁶ *После восьми дней опять были в доме ученики Его, и Фома с ними. Пришел Иисус, когда двери были заперты, стал посреди них и сказал: мир вам!*²⁷ *Потом говорит Фоме: подай перст твой сюда и посмотри руки Мои; подай руку твою и вложи в ребра Мои; и не будь неверующим, но верующим.*²⁸ *Фома сказал Ему в ответ: Господь мой и Бог мой!*²⁹ *Иисус говорит ему: ты поверил, потому что увидел Меня; блаженны невидевшие и уверовавшие.*

А. Явление Марии (ст. 11-18)

Мария – первая, увидевшая Воскресшего. Сквозь слезы она не могла рассмотреть, приняла Его за садовника.

К тому же ее взгляд прикован к могиле, к земле. Нам надо учиться оторвать взгляд от могилы, ведь не там – любимые нами, а в небесах, в общении с Иисусом.

Не «прощай», а «до свидания».

«Не прикасайся». Почему? Потому что еще не завершилось восхождение. Общение с Иисусом (физическое) между воскресением и вознесением, по-видимому, было невозможно. Его сделало возможным только вознесение, которое Господь предвидит. Тогда Он будет в общении с нами.

Кстати, в главе 21 при упоминании явлений (ст. 14) Мария не считается.

Б. Явление ученикам без Фомы (ст. 19-23)

Ст. 19. В тот день... В какой? Кассиан говорит, что после восхождения (прославления), когда Иисус восшел к Отцу и

явился в Духе, как Он и обещал. *Теперь* общение возможно. *Дважды* Он обращается «Мир вам», показывает свои раны, посылает на служение, сообщает им дар Святого Духа и дает власть прощать и удерживать на людях их грехи.

В *некий* первый день (воскресенье). См. 16:7: «Если Я не уйду, Утешитель не придет к вам».

Вот теперь в Духе Утешителе Он является к ученикам для общения.

Здесь исполняется обещание Ин 14:18: «не оставлю вас сиротами, приду к вам. Мир Меня не увидит, вы увидите». То есть – тесному кругу (Церкви).

Затворенные двери означают отделенность от мира (Фомы нет, он в миру).

Прощальная беседа была беседой с Церковью, и теперь Он является Церкви.

Вместе с возвращением в Духе Иисус обещал ученикам мир (14:27): «Мир оставляю вам, мир Мой даю вам...». И радость (16:20-22): «печаль ваша в радость обратится... и радости вашей никто не отнимет у вас».

Теперь дважды Он возвещает «мир» и ученики «возрадовались».

Совпадает и «день тот» с обетованием Духа: 14:20; 16:23.26.

Таким образом, явление это есть исполнение обетований прощальной беседы. «День тот» не есть астрономический день, а новая мировая эпоха. Взаимное прославление Отца и Сына приводит к новому явлению Слова в Духе.

Для Ин дело Христово не кончается страстями и воскресением, но Сошествием Святого Духа, дающего смысл и воскресению.

Дуновение. Напоминает о сотворении человека (Быт 2:7) или Иез 37:9: «от четырех ветров приди, дух, и дохни на этих убитых, и они оживут».

Это *новое* творение. *Возрождение.*

Иисус прощал грехи. Церковь тоже. То есть Церковь уполномочена, имеет авторитет от Бога через Иисуса в Духе.

Послание. Задачу Христа (апостольство с поручением от Отца) продолжает Церковь, исполненная Духа.

Иисус послушен Отцу. Церковь должна быть послушной Иисусу (не *свои* идеи возвещать, а благую весть Христа).

В. Явление ученикам и Фоме (ст. 24-29)

Фома. В 11:16 он выказывает любовь и смелость «пойдем и мы умрем с Ним». Пропустил первый приход Иисуса в Церковь. Он честен. Не понимает и говорит об этом, не притворяется, не принимает, не удостоверившись, бездумно.

Индия. По преданию туда его послал Иисус.

Формально похоже на первое явление (двери затворены, все в сборе). «Мир вам». Это тоже явление в Духе Церкви.

Сцена с Фомой поддерживает веру, исповедующую «Господь и Бог мой». Церковь *блаженна*.



ЧАСТЬ IV: ЭПИЛОГ (ИН 20:30 – 21:25)

ЗАКЛЮЧЕНИЕ I

ЦЕЛЬ ЕВАНГЕЛИЯ (ИН 20:30-31)

³⁰ Много сотворил Иисус пред учениками Своими и других чудес, о которых не писано в книге сей. ³¹ Сие же написано, дабы вы уверовали, что Иисус есть Христос, Сын Божий, и, веруя, имели жизнь во имя Его.

Чудес → знамений. Следующая глава – дополнение.

1. Цель Евангелия – не биография. Здесь нет *всего*, что сотворил Иисус.

2. Цель – показать, что Иисус – Спаситель, Учитель и Господь. Не дать информацию, а дать веру и жизнь.

Это, собственно, богословское выражение веры Фомы, а вера – условие общения с возвратившимся в Духе Господом.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ II

ЯВЛЕНИЕ ПРИ РЫБНОЙ ЛОВЛЕ (Ин 21:1-14)

¹ После того опять явился Иисус ученикам Своим при море Тивериадском. Явился же так: ² были вместе Симон Петр, и Фома, называемый Близнец, и Нафанаил из Каны Галилейской, и сыновья Зеведеевы, и двое других из учеников Его. ³ Симон Петр говорит им: иду ловить рыбу. Говорят ему: идем и мы с тобою. Пошли и тотчас вошли в лодку, и не поймали в ту ночь ничего. ⁴ А когда уже настало утро, Иисус стоял на берегу; но ученики не узнали, что это Иисус. ⁵ Иисус говорит им: дети! есть ли у вас какая пища? Они отвечали Ему: нет. ⁶ Он же сказал им: закиньте сеть по правую сторону лодки, и поймаете. Они закинули, и уже не могли вытащить сети от множества рыбы. ⁷ Тогда ученик, которого любил Иисус, говорит Петру: это Господь. Симон же Петр, услышав, что это Господь, опоясался одеждою, – ибо он был наг, – и бросился в море. ⁸ А другие ученики приплыли в лодке, – ибо недалеко были от земли, локтей около двухсот, – таща сеть с рыбою. ⁹ Когда же вышли на землю, видят разложенный огонь и на нем лежащую рыбу и хлеб. ¹⁰ Иисус говорит им: принесите рыбы, которую вы теперь поймали. ¹¹ Симон Петр пошел и вытащил на землю сеть, наполненную большими рыбами, которых было сто пятьдесят три; и при таком множестве не прорвалась сеть. ¹² Иисус говорит им: придите, пообедайте. Из учеников же никто не смел спросить Его: кто Ты? зная, что это Господь. ¹³ Иисус приходит, берет хлеб и дает им, также и рыбу. ¹⁴ Это уже в третий раз явился Иисус ученикам Своим по воскресении Своем из мертвых.

Речь уже о Галилее, а не об Иерусалиме. Многие ученики вернулись в Галилею. Но, конечно, они не оставались рыбаками, но стали апостолами. В этом отрывке все символично: лодка, сети, рыба и трапеза, число 153. На всем – дымка тайны. Утро, предрассветные сумерки.

Тема – явление.

Ст. 1: «явил себя снова». А «явил (себя) Он так...».

Ст. 14: «явился» (был явлен).

Здесь экклезиологическая символика: это явление Церкви.

Семь учеников – полнота Церкви.

Лодка, сети – образы Церкви.

Полные сети – расширение Церкви.

153 – число пород рыб (Иероним); символ универсальности Церкви (Оппиан).

То есть Господь является нам в жизни Церкви.

Евхаристическая символика:

Трапеза: рыба, хлеб (ст. 9). Ст. 12: «идите, ешьте» – перевод Синодальный: придите, пообедайте.

Ст. 13. Иисус приходит, берет хлеб и дает им, и рыбу тоже. Рыба в древней Церкви – символ евхаристии (катакомбы, фрески) ΙΧΘΥΣ.

Эсхатологическая символика:

Трапеза – образ Царства. Берег, на который вытаскивают сети. Ученики выходят на берег. Итак, Господь является нам в Церкви. В Церкви дает нам трапезу и ведет к берегу, то есть к жизни будущего века.

Вопрос о Петре:

Стоит вопрос о первенстве Петра среди апостолов. Это у Мф, Лк, Ин 1:42. Не раз в прочих местах: 6:6-9 – исповедание Петра выражает веру учеников.

Глава 13: готов положить душу за Христа. Господь предсказывает трехкратное отречение. Отречение. Отсутствие у Креста. Бежит (гл. 20) к гробу и *входит* первым. (Верит возлюбленный ученик, о Петре не сказано.)

Глава 21: Петр руководит ловлей рыбы. Узнаёт Иисуса не он, а возлюбленный ученик. *Везде* Петр появляется наряду с возлюбленным учеником, но неизменно ниже его по вере, любви, интуиции.

Притязая на первенство, он всегда ниже. Эта проблема получает разрешение в 21:15-20.

Из Баркли:

Итак, в сумерках ученики не узнают Иисуса. Но любимый ученик глядел *зорко* (вера + острота духовного зрения). Петр (не вовсе нагой, конечно) препоясывается: приветствовать в таком виде невозможно по религиозному обычаю. Он *одеся* и препоясался.

Постоянно доказывается *реальность воскресения*: пустая гробница, настоящее тело со следами от гвоздей и копыя. Теперь Он показывает стаю рыб, разводит костер и ест.

Он – не видение и привидение. Он реально живой.

153 рыбы.

1. Кирилл Александрийский: 100 – полное число язычников (напр.: Мф 18:12 – стадо овец); 50 – число остатка Израиля; 3 – Троица.

2. Блаж. Августин: 10 – число Закона; 7 – число благодати даров Духа. $10+7=17$. $1+2+3+\dots,+17 = 153$. То есть все, кто по Закону или благодати пришел к вере во Христа.

3. Блаж. Иероним: 153 сорта рыб в море. *Все народы*. Сеть берет всех. Церковь универсальна. Именно Петр вытаскивает ее на берег.

Ст. 5: «деточки» (малые). Рыба и хлеб *уже* ждут учеников.

ПЕТР – ПАСТЫРЬ ЦЕРКВИ (Ин 21:15-19)

¹⁵ Когда же они обедали, Иисус говорит Симону Петру: Симон Ионин! любишь ли ты Меня больше, нежели они? Петр говорит Ему: так, Господи! Ты знаешь, что я люблю Тебя. Иисус говорит ему: паси агнцев Моих. ¹⁶ Еще говорит ему в другой раз: Симон Ионин! любишь ли ты Меня? Петр говорит Ему: так, Господи! Ты знаешь, что я люблю Тебя. Иисус говорит ему: паси овец Моих. ¹⁷ Говорит ему в третий раз: Симон Ионин! любишь ли ты Меня? Петр опечалился, что в третий раз спросил его: «любишь ли Меня?» и сказал Ему: Господи! Ты все знаешь; Ты знаешь, что я люблю Тебя. Иисус говорит ему: паси овец Моих. ¹⁸ Истинно, истинно говорю тебе: когда ты был молод, то препоясывался сам и ходил, куда хотел; а когда состаришься, то прострешь руки твои, и другой препояшет тебя, и поведет, куда не хочешь. ¹⁹ Сказал же это, давая разуметь, какою смертью Петр прославит Бога. И, сказав сие, говорит ему: иди за Мною.

В этом диалоге проблема Петра получает разрешение.

Ст. 15. Один вопрос отвечает одному отречению.

ἀγαπάω – любовь ученика.

Петр говорит, что любит (φιλέω).

После отречения он может претендовать только на Φιλία, любовь – симпатию друга, обусловленную субъективным чувством (в целом эгоистическую).

Господь поручает ему пасти *ягнят*. Условие пастырства – любовь.

Ст. 16. Второй вопрос – ἀγαπάω (без сравнения). Второе отречение ученика 18:25.

Ответ опять φιλέω, и то же поручение. Пасти стадо (овец).

Ст. 17. Третий вопрос вызывает огорчение Петра. Почему огорчен Петр? В нашем переводе: потому что в *третий* раз. Ориген: потому что в третий раз спросил, *изменив глагол*: φιλεῖς με.

Обычно не переводят. Только в Вульгате *diligo* и *amo*.

Итак, Петр не претендовал на ἀγάπη, но в своей Φιλία он не сомневался, в своем праве на Φιλία. Но третье отречение было не отречением ученика: родственник Малха (18:26-27). Малха ранил Петр не как ученик, а вопреки учению и воле Иисуса (ср.: 18:10-11). Но Φιλία самим Иисусом тоже возводится на высоту любви в Церкви и к Богу (15:13-15; 16:27).

Оценка вопросов:

I. Петр не может претендовать на любовь бóльшую, чем у других учеников.

II. Петр не может претендовать на любовь ученика вообще.

III. Петр не может претендовать на право называться другом (чисто человеческая любовь)

И тем не менее Господь принимает его в число своих друзей.

Последняя бездна падения есть начало его преображения божественной любовью в союзе Церкви. Господь призывает Петра к пастырскому служению. *Трижды!*

βόσκω (паси) – мысль о питании (ст. 15, 17).

ποιῶν (паси) – мысль о водительстве (ст. 16).

Но здесь текстология так сложна, что восстановить первоначальный текст трудно. Что сказать? Чередование глаголов и множество объектов говорит о полноте пастырства и пол-

ноте милующей любви Христа. Утверждая папство Петра, Иоанн не говорит, что нет *других* пастырей. Папство Петра – не выражение его первенства, а восстановление падшего.

И все же вопрос о *примате*?

Ин 1:42: почему Кифа?

Петр имеет то, чего не имеют другие. Господь призывает *его* одного на последование (ст. 19, 22). Это последнее слово Христа в Евангелии от Иоанна.

В 13:36-38 Иисус предсказал будущее Петра. Теперь в Духе это свершится. Последование Христу означает смерть за Христа. Судя по 12:33 и 18:32, это конкретно крест. И прославление.

Пастырское служение, как и папство Христа, получает завершение на кресте. Он – мученик и так прославляет Бога (вместе со Христом). В этом смысле служение Петра, безусловно, первенство не в каноническом (административном) смысле, то есть папство.

Мучениками было не так уж много пап. Первенство в том, что Петр был особо призван Господом к последованию за Ним и к прославлению Бога на кресте.

Баркли: Если любишь Меня, то паси (корми, люби) их. А любовь всегда жертва. Мы не любим Христа, пока не будем готовы принять Его крест.

СУДЬБА ВОЗЛЮБЛЕННОГО УЧЕНИКА (Ин 21:20-24)

²⁰ Петр же, обратившись, видит идущего за ним ученика, которого любил Иисус и который на вечерах, приклонившись к груди Его, сказал: «Господи! кто предаст Тебя?» ²¹ Его увидев, Петр говорит Иисусу: Господи! а он что? ²² Иисус говорит ему: если Я хочу, чтобы он пребыл, пока приду, что тебе до того? ты иди за Мною. ²³ И пронеслось это слово между братьями, что ученик тот не умрет. Но Иисус не сказал ему, что не умрет, но: «если Я хочу, чтобы он пребыл, пока приду, что тебе до того?» ²⁴ Сей ученик и свидетельствует о сем, и написал сие; и знаем, что истинно свидетельство его.

По сути, глава 21 отвечает на три вопроса:

1. Как мы общаемся с Христом после Его воскресения?

Ответ: В Церкви, в евхаристии. Об этом – в рассказе о рыбной ловле.

2. Что делать с первенством Петра после его отречения?

Ответ: Господь, прощая его, призывает (одного!) на последование (прославление свидетельством). Его первенство – его папство.

3. Вопрос о любимом ученике. «Господи, а он что?» – призван ли и он к *последованию* (а он идет следом, ст. 20)? Иисус, собственно, не отвечает Петру. Он отводит его вопрос. Путь Иоанна и других овец (не его!) не в его ведении. Поэтому Господь снова повторяет призыв к последованию (ст. 22).

Но вопросом Петра поставлена все-таки проблема. Автор напоминает вопрос возлюбленного ученика о предателе (13:35). Почему именно *этот* факт вспоминается? Потому что надо было подчеркнуть любовь возлюбленного ученика в противоположность Иуде.

Не является ли исторический образ возлюбленного ученика символом истинных сынов (и дочерей) Церкви, которая пребудет до Второго пришествия Христова? И не является ли исторический образ Пресвятой Богородицы (рождающей Христа, который свидетельствует о кресте) в Ин 19:27 символом народа Божьего, который Христос усыновляет Церкви?

Но имя его не произносится, оно в тайне, хотя он – свидетель и автор Евангелия.

История же нам говорит, что Иоанн прожил очень долгую жизнь. Его место (в отличие от свидетельства и папства Петра) было указано: быть свидетелем – евангелистом.

Петру поручено свидетельство – папство.

Павлу – свидетельство апостола мира.

Иоанну – свидетельство евангелиста и богослова.

Каждый служит Христу там, где Господь поставил его. Мы (в отличие от Петра) не должны сравнивать себя с другими (каждый в ответе за себя).

Эти слова (свидетельство, ст. 24) напоминают о крови и воде 19:35 (таинство воды и таинство крови). Христос пришел:

- водою (крещение)
- кровью (искупление)
- Духом (таинство Церкви).

ПОСЛЕДНЕЕ ЗАКЛЮЧЕНИЕ (Ин 21:25)

²⁵ Многое и другое сотворил Иисус; но, если бы писать о том подробно, то, думаю, и самому миру не вместить бы написанных книг. Аминь.

Этот стих появляется в Синайском кодексе как поздняя добавка рукою переписчика. Смысл в величии Христа и о не-вместимости Его в мире: Он больше мира.



ЕВАНГЕЛИЕ ОТ ИОАННА: ЕГО ОСОБЕННЫЕ СВОЙСТВА*

Наша цель – рассмотреть Евангелие от Иоанна, его особенные и удивительные свойства в сопоставлении с другими тремя Евангелиями, так называемыми *синоптическими*.

Что значит этот термин – синоптические? В переводе с греческого «сiнописис» (σύνοψις) – «совместное рассмотрение» или «совместный обзор». В XVIII веке один издатель, он же и богослов**, напечатал в Германии все четыре Евангелия в четыре столбца так, чтобы можно было рассматривать их вместе. Такое расположение удобно, поскольку наглядно позволяет увидеть, как один и тот же материал отражается во всех четырех Евангелиях или, напротив – не отражается. Скажем, рассказ о рождении Иисуса Христа приведен у Матфея и у Луки, а у Марка, у Иоанна его нет. Это и есть совместное рассмотрение.

* Из цикла лекций о Новом Завете, прочитанных в Феодоровском соборе г. Санкт-Петербурга в 2006 – 2007 гг.

** Иоганн Якоб Грисбах.

Евангелия синоптиков (от Матфея, от Марка и от Луки) очень похожи друг на друга, их тексты располагаются по большей части параллельно, в то время как Евангелие от Иоанна выделяется, оно содержит уникальный материал, отсутствующий у других евангелистов. И наоборот – в первых трех Евангелиях есть материал, которого нет у Иоанна. Конечно, общая схема повествования у всех евангелистов одна – это путь Иисуса Христа от крещения до креста и воскресения, но что касается частных, различия между синоптиками и Иоанном оказываются весьма значительными.

Если мы читаем по порядку Матфея, Марка, Луку, а потом открываем Евангелие Иоанна, то сразу погружаемся в совершенно необычную атмосферу. Здесь нет драматического, живого повествования, нарастания событий; нет массы чудес, о которых повествует Марк; нет множества притч, о которых упоминает Лука; нет Нагорной проповеди, которая приведена у Матфея. У Иоанна абсолютно другая тональность: длинные, иногда слишком длинные, тягучие речи Иисуса Христа, многократные повторения одних и тех же слов... Читается с трудом. Речь идет о возвышенных предметах. Недаром евангелиста Иоанна называют в христианской традиции *Богословом*.

Можно сказать, что каждый из авторов книг Нового Завета является богословом. Более того, и те, кто изучал общее богословие в Духовной семинарии или в академии, тоже, пожалуй, богословы. Но как *великих* физиков, которые совершили революцию (например, Ньютон или Эйнштейн), немного, так и среди богословов есть лишь два человека, которые создали собственную богословскую систему, – это апостол Павел и евангелист Иоанн. Читать их тексты – немалый труд, потому что это высокое богословие и к тому же таинственное, мистическое богословие. Каждый из нас помнит и знает первые слова Евангелия от Иоанна: «В начале было Слово, и Слово было у Бога, и Слово было Бог» (Ин 1:1). *Уже это непонятно!* Правда, это и привлекает, и заставляет задуматься: что же за *Слово* было в начале? Что значит: оно было

Богом? Причем оно и отдельно от Бога, и в то же самое время само есть Бог. И как оно воплотилось?

Но даже и не вдаваясь в богословские подробности, при поверхностном взгляде на это Евангелие мы замечаем особенности его литературного стиля. Этот стиль совсем иной, нежели у синоптиков. Что же характеризует стиль евангелиста Иоанна? Посмотрим прежде всего на словарь его Евангелия. Известно, что в лексиконе одних авторов преобладают одни слова, у других – другие. Какие же слова характерны для синоптических Евангелий и совсем не характерны для Иоанна?

Возьмем *«крещение»*. Это слово и его производные есть и у Матфея, и у Марка, и у Луки. У Иоанна крещение не упоминается вовсе. Почему? Очевидно, для этого были какие-то причины.

Выражение *«Царство Божье»* или *«Царство Небесное»* повторяется в Евангелии от Матфея 57 раз; в Евангелии от Марка – 20 раз, в Евангелии от Луки – 46 раз. У Иоанна только 5 раз, то есть в десять раз меньше.

Очень часто встречается в синоптических Евангелиях слово *«праведный»* или *«праведность»*. В первой же главе у Матфея мы читаем: «Иосиф же муж Ее, будучи *праведен* и не желая огласить Ее, хотел тайно отпустить Ее» (Мф 1:19). И в начале Нагорной проповеди: «Ибо, говорю вам, если *праведность* ваша не превзойдет *праведности* книжников и фарисеев, то вы не войдете в Царство Небесное» (Мф 5:20). Это понятие одно из ключевых во всех синоптических Евангелиях. У Иоанна ни разу не употребляется ни слово *«праведный»*, ни *«праведность»*.

Много раз встречаются у Матфея, у Луки *«милость»*, *«мир»*; у Иоанна – ни одного раза. Многократно повторяется у синоптиков и такое важное слово, как *«евангелие»* (*«благовестие»*) или глагол *«благовествовать»*. У Иоанна – ни разу. Не входят в его лексикон *«очищение»* (*«очищаться»*) и *«проповедь»* (*«проповедовать»*). С первых же строчек у Марка встречается слово *«покаяние»*: Иоанн Креститель призывает всех к покая-

нию, к крещению покаянием. Во всех Евангелиях это слово есть, кроме Евангелия от Иоанна – там нет никакого «покаяния». Как и слова «притча», мало того, в нем отсутствуют и собственно притчи. У синоптиков насчитывается около 30 притч, у Иоанна – ни одной. Часто в синоптических Евангелиях говорится о молитве. Иисус учит учеников молитве и сам молится. У евангелиста Иоанна – ни разу! Разве это не удивительно?

А теперь другие примеры: слова, которые почти не встречаются у синоптиков, но постоянно встречаются у евангелиста Иоанна. «Любовь» иногда появляется у Матфея, у Марка – порядка 5 раз. У Иоанна – 44 раза, в десять раз больше. «Истина» упоминается только два раза у Матфея, у Иоанна – 46 раз. «Знание» и «знать» почти не встречаются у синоптиков, у Иоанна – 57 раз. «Писание» отсутствует у Матфея, у евангелиста Иоанна упоминается постоянно. Тот же контраст и со словами «дело» («дела»), «жизнь», которые Иоанн воспроизводит 35 раз. А слово «иудеи» – 67 раз. Это очень важное для него понятие, иудеи – не просто верующие в какую-то религию, это не обыкновенный народ. Особое значение он придает и греческому слову «космос», которое означает «мир». У Матфея оно употреблено два раза, у Иоанна – 78 раз. Гораздо чаще, чем у синоптиков, у Иоанна встречаются слова «свет» (23 раза), «суд» или «судить» (19 раз), «свидетельство» и «свидетельствовать» (47 раз), а именование «отец» (когда речь идет о Боге) – 118 раз, тогда как у Марка всего 4 раза, у Матфея – 45 раз.

Разница в лексике очевидна. Создается впечатление, будто евангелисты-синоптики и евангелист Иоанн пользуются разными богословскими языками, используют разные предания и источники.

Рассмотрим другие стилистические особенности, приняв во внимание, что за ними стоит, конечно, определенное богословие. Прежде всего взглянем в структуру Евангелия от Иоанна. Она удивительно поэтическая.

Но сначала короткий экскурс. Привычная для нас европейская поэзия и библейская ближневосточная поэзия строятся на совершенно разных принципах. Мы привыкли к так называемой слоговой, ритмической, силлабической поэзии (от συλλαβή – «слог»). В любом силлабическом стихотворении ударения падают на слоги и таким образом создается определенный ритм: «Мо-р^оз и со^лн-це, де^нь чу-де^с-ный...» – ямб, первый слог безударный, второй – ударный. Такая слоговая ритмика образовала европейскую поэтическую структуру стихотворения. Произошла она, разумеется, из танцевальной музыки.

Абсолютно иная поэтическая структура используется в Библии. Библия вся пронизана поэзией, однако мы этого часто не замечаем, потому что привыкли к другому рода поэзии. Здесь уже не ритм слогов, а ритм понятий, ритм слов, ритм синонимов. Этот ритм возникает из деления текста, скажем, псалма (в переводе означает «пение») на строчки, и в хороших изданиях Библии это деление соблюдается, а строчки нумеруются: первая, вторая и т.д. Если вторая строчка повторяет либо отрицает по смыслу первую, то эти строчки параллельны либо антипараллельны друг другу.

¹ *Помилуй мя, Боже, по велицей милости Твоей,*

² *и по множеству щедрот Твоих очисти беззаконие мое.*

Строчки похожи по смыслу: «помилуй», «очисти» – в разных словах выражается одна и та же мысль.

³ *Наипаче омый мя от беззакония моего,*

⁴ *и от греха моего избави мя.*

Опять же: «омый от беззакония», «избави от греха» – выражения разные, но мысль одна. Этот прием, при котором используются синонимы и повторяется одна и та же мысль, называется параллелизмом. А вот пример антипараллелизма: «Верующий в Сына имеет жизнь вечную, а не верующий

в Сына не увидит жизни, но гнев Божий пребывает на нем» (Ин 3:36).

Иногда эта структура (а она пронизывает всю Библию) усложняется с появлением так называемого «хиазма». Поясним.

В каждой строчке есть два элемента: первый и второй, назовем их А и В. Эти или синонимичные им элементы присутствуют и во второй строчке, но как бы переворачиваются: В и А. Поскольку это другая словоформа, то обозначим третий и четвертый элементы В' и А'. Для наглядности откроем Пролог Евангелия от Иоанна:

В начале было Слово, и Слово было у Бога, и Богом было Слово
(по греческому тексту)

А – В: Слово – Бог

В' – А': Бог – Слово

Можно сделать такое перекрестие:

Слово – Слово (А – А')

Бог – Бог (В – В')

Повторяется мысль, повторяются примерно одни и те же слова, только переkreщиваются. Такие параллели с перекрестием и называются хиазмом. Это перекрестье графически выражается греческой буквой X [hi], отсюда собственно слово «хиазм».

Еще пример хиазма – слова Иисуса Христа: *«Не бросайте святыню псам (А), не мечите бисер перед свиньями (В), чтобы они не потоптали его (В') и, обратившись, не растерзали вас (А')»**. Если мыслить «по-европейски», это означает: не бросайте святыни псам, не мечите бисер перед свиньями, чтобы они (свиньи) не потоптали его, а потом, повернувшись, не растерзали вас. Мы мыслим последовательно. А в Библии не так:

* В Синодальном переводе: «Не давайте святыни псам и не бросайте жемчуга вашего перед свиньями, чтобы они не попрали его ногами своими и, обратившись, не растерзали вас (Мф 7:6).

«Не бросайте святыни псам, не мечите бисер перед свиньями» – первая строчка. Вторая строчка: «Чтобы они не потоптали его и, повернувшись, не растерзали вас». То есть свиньи топчут, а псы поворачиваются и терзают. Если мы не будем учитывать хиазмы, то просто не поймем текста. Этот прием встречается постоянно, только мы его не замечаем. Он есть и в начале любого послания апостола Павла, в словах приветствия: *«Благодать вам и мир от Бога Отца и Господа нашего Иисуса Христа»*. Это типичный хиазм.

A – B: *благодать – мир*

B' – A': *Бог Отец – Господь Иисус Христос*

Перекрестие:

A – A': *благодать – Господь Иисус Христос*

B – B': *мир – Бог Отец*

Так раскрывается глубокое богословие, потому что благодать есть дар небесный. Для нас же небесный дар – это, конечно, Иисус Христос, посланный Богом. А одно из имен Божьих – «мир», «шалом».

У евангелиста Иоанна из хиазмов состоит все Евангелие. Более того, нередко хиазмы представляют собой не простые перекрестия: A – B, B' – A', A – A', B – B'. В некоторых перекрестиях содержится еще и пятый элемент, располагающийся в середине. В нем обычно находится смысловой центр всего высказывания. Приведем простой пример из текстов Иоанна:

«Всякий, рожденный от Бога, не делает греха, потому что семя Его пребывает в нем; и он не может грешить, потому что рожден от Бога» (1 Ин 3:9).

Нельзя не почувствовать повторения одних и тех же слов. Найдем основной смысл этого стиха:

А – «рожденный от Бога»

В – «не делает греха»

С – середина: «потому что семя Его пребывает в нем»

В' – «и он не может грешить»,

А' – «потому что рожден от Бога».

Перекрестие:

А – В, С, В' – А'

О чем же идет речь? О новом рождении, о крещении. В контексте Евангелия от Иоанна *семя* (Божье) – это Дух. Всякий обретает в крещении Дух (семя Божье), который зачинает в нем нового человека. Он уже не грешащий ветхий Адам (семя ветхого Адама), но рожденный от Бога Духом Святым. Он имеет своим родоначальником нового Адама – Иисуса Христа. О рождении от Бога у евангелиста Иоанна говорится очень много. Эта тема не затрагивается ни в одном из синоптических Евангелий, нет ее и у апостола Павла. Особенно замечательна беседа о рождении свыше с Никодимом.

Подобных примеров хиазма мы можем привести очень много. Скажем больше, Евангелие от Иоанна все хиастично. Это открытие было сделано сравнительно недавно, в 80-е годы прошлого века, в Соединенных Штатах Америки, а именно в Нью-Йоркской католической семинарии. Затем это открытие подхватил и развил Джон Брек, преподаватель православной Свято-Владимирской семинарии. Он показал, что Евангелие от Иоанна обладает совершенно особой структурой.

Весь текст этого Евангелия можно разделить на пять частей. Первая часть тематически связана с пятой частью, вторая – с четвертой, а третья часть – середина, смысловый центр. Что значит тематическая связь? Не столь важно, что в этих частях говорится одно и то же, а то, что в них повторяются одни и те же темы, появляются одни и те же лица, используются одни и те же слова. Сразу заметим, что из этой

схемы исключается Пролог, первые восемнадцать стихов, которые представляют собой гимн и своеобразное предисловие. Собственно Евангелие начинается с девятнадцатого стиха. Итак, Ин 1:19 – 4:3 – первая часть. В ней говорится о свидетельстве и об учениках. То же самое в конце – в пятой части (Ин 12:12 – 21:25). Таким образом, начало и конец – *свидетельство и ученики*. Вторая (Ин 4:4 – 6:15) и четвертая (Ин 6:22 – 12:11) части также связаны тематически. А середина, третья часть, которая и есть смысловой центр Евангелия, это – Ин 6:16-21.

Почему это важно понимать? Как уже отмечалось, европейское мышление всегда движется последовательно от причины к следствию, которое является причиной дальнейшего следствия и т.д., так развивается мысль. Так мы доказываем теоремы, создаем художественные произведения, так пишем детективы, письма, стараясь, по крайней мере, выразить свою мысль логически. Для нас логика – это череда причин-следствий. За А следует В, за В – С, за С – D и так до Z. Вначале романа «Анна Каренина» всё смешалось в доме Облонских, в конце – Анна бросается под поезд. А между этими двумя событиями – цепочка развивающихся причинно-следственных связей. По-другому мы мыслить не можем. Однако в восточной, библейской поэзии все устроено иначе: центр тяжести находится *не в конце* (развязка), а *внутри, в середине*. Нужно войти в библейский образ мышления, чтобы научиться читать Библию.

Если мы детально исследуем части Евангелия от Иоанна, окажется, что каждая из них в свою очередь состоит из пяти частей, и смысловой центр этих небольших разделов тоже будет в середине. В начале и в конце каждой части появляются одни и те же лица, одни и те же слова, одни и те же темы, но всё сходится к середине – так в любой части. Таким образом, получается, что в первой части 5 частей, во второй – 5; третья состоит только из одного раздела, в четвертой – 5 и в пятой – 5. Итого, 21 раздел. Но и эти разделы делятся на 5 ча-

стей. Более того, каждая из маленьких частей каждого из разделов тоже представляет собой хиазм и состоит из 5 частей. А центр тяжести каждой части в середине, как жемчужинка. Мы имеем дело с потрясающим кружевом. Поразительно, как долго этого не замечали. Конечно, хиазмы исследовались, но целостная концепция хиастичности всего Евангелия от Иоанна появилась, как уже говорилось, относительно недавно.

Это открытие отразилось и на судьбе некоторых комментариев к Евангелию от Иоанна. Пожалуй, самое известное собрание комментариев на Священное Писание Нового Завета – *Evangelisch-Katholischer Kommentar* (ЕКК), это настоящая энциклопедия. Над его составлением работают крупнейшие ученые мира разной конфессиональной принадлежности. Эти комментарии действительно исчерпывающие, они охватывают всю историю комментирования от первого века до настоящего времени. Скажем, комментарий на Евангелие от Матфея – это четыре толстых тома, на Евангелие от Марка – два тома, на Евангелие от Луки – три тома, на Первое послание к Коринфянам – три огромных фолианта и т.д. Это собрание комментариев (а их огромное количество) начали издавать с начала 80-х годов прошлого века, сейчас оно завершено. В хороших библиотеках (их у нас, к сожалению, мало) оно есть. Для того, кто хочет погрузиться в материю текста, в смысл текста, в историю толкования – лучше комментариев не найти. Единственная книга, на которую нет комментария в этом собрании – Евангелие от Иоанна. В начале 80-х, когда происходило распределение книг между известными библеистами, Евангелие от Иоанна предложили прокомментировать одному знаменитому профессору, прекрасному знатоку этого Евангелия. Он начал писать комментарий, и вдруг – открытие Брека. И он понял, что необходимо все перерабатывать. Не то, чтобы прежние комментарии и толкования были плохими – было немало отличных, но их необходимо дополнить совершенно новыми сведениями, в свете которых играет новыми красками все, что сказано Иоанном.

Теперь обратимся к смысловому центру этого Евангелия, к третьей, срединной его части, находящейся в перекрестии. Она состоит всего из одного раздела. Но и этот раздел в свою очередь включает в себя пять разделов.

Итак, шестая глава, стихи с 16 по 21:

¹⁶ Когда же настал вечер, то ученики Его сошли к морю

¹⁷ и, войдя в лодку, отправились на ту сторону моря, в Капернаум. Становилось темно, а Иисус не приходил к ним.

¹⁸ Дул сильный ветер, и море волновалось.

¹⁹ Проплыв около двадцати пяти или тридцати стадий, они увидели Иисуса, идущего по морю и приближающегося к лодке, и испугались.

²⁰ Но Он сказал им: это Я; не бойтесь.

²¹ Они хотели принять Его в лодку; и тотчас лодка пристала к берегу, куда плыли.

Это рассказ о чуде хождения по воде и спасении от бури. Мы не замечаем здесь, конечно, того, что подметили исследователи – хиастичность этого отрывка. В переводе ее заметить сложно, но, если мы читаем по-гречески, она становится очевидной. Потому что в первой части повторяются слова последней (пятой) части, во второй части – слова четвертой части, а середина – смысловый центр – в третьей части.

Первая часть: «Когда настал вечер, то ученики Его сошли к морю», а последняя часть: «и тотчас лодка пристала к берегу, куда плыли». В русском переводе мы не улавливаем связь. Но в греческом тексте (в отличие от русского) глаголы одни и те же. Выражение «ученики сошли к морю» очень символическое, а по-гречески ἐλὶ τὴν θάλασσαν. В последней части в русском переводе: «лодка пристала к берегу», в греческом же ἐλὶ τῆς γῆς εἰς ἣν ὑπῆγον – «к суше», а не к берегу. То есть противопоставляются друг другу волнующееся море и спокойная суша. Это уже что-то напоминает. Напоминает исход, когда израильтяне бежали из Египта, за ними неслась страшная конница фараона, а впереди волновалось бурное море, и они не знали, куда им деться: впереди – смерть и сзади – смерть.

Но перед ними (потом сзади них) шел сам Господь Бог в столбе огненном и облачном. Слава Божья двигалась впереди них и за ними. И она вывела их, в конце концов, «как по сушу» на сушу, и дальше они пошли в землю обетованную.

«Море» – это беда, потоп, хаос, гибель, тогда как «суша» – место, где можно жить. И в самом начале истории творения мы читаем о том, что сначала «земля была безвидна и пуста», то есть хаотическое *ничто*. Но Бог разделил бездну на две половинки: согнал воды над твердь, воды под твердь – и открылась суша. Уже в самом начале творения разделяется первобытное море, бездна, и появляется суша как место для дальнейшей жизни. Так же и в исходе. Моисей разделяет море, и евреи выходят на сушу. словно малое творение, повторяющее большое творение мира. У Иоанна та же история: ученики сначала идут к морю, а там страшно, там буря и, наконец, выходят на сушу.

Во второй и четвертой части мы тоже видим параллели: «войдя в лодку, они отправились на ту сторону». Там *они входят в лодку*, а здесь *Он входит в лодку*. Опять повторение: *лодка – лодка, входят – входит*. Но середина, центр тяжести – это то, что, видя «Иисуса, идущего по морю и приближающегося к лодке, они испугались, но Он сказал им: это Я; не бойтесь!» Слова: «это Я, не бойтесь!» стоят в самой середине. Для нас эта фраза мало что значит: «это Я» – и что же? Но это не просто указание на себя («это Я»). Обратимся к подлиннику. Дело в том, что в Евангелии от Иоанна, в отличие от синоптических Евангелий, существует достаточно много выражений, которые у нас переводятся «это Я», а в греческом стоит *ἐγὼ εἶμι*. По-славянски – «Аз есмь». Так называемые «Аз есмь-изречения».

Существуют изречения, когда Иисус Христос говорит о себе «Аз есмь», и затем еще добавляется какой-то предикат:

Аз есмь свет мира
Аз есмь дверь

Аз есмь пастырь добрый
Аз есмь воскресение и жизнь
Аз есмь путь, истина и жизнь
Аз есмь истинная виноградная лоза

Таких «Аз есмь-изречений» в Евангелии от Иоанна семь. Семь раз Он говорит о себе «Аз есмь» тот-то и тот-то. Мы прекрасно понимаем, что путь, истина, хлеб, лоза, дверь – символы, спасительные символы. Наш перевод чуть-чуть сбивает или может сбить нас с толку. Интуитивно мы все правильно понимаем, но в оригинале, в греческом тексте немного иначе. Иисус говорит не «Аз есмь дверь» и не «Аз есмь свет». В греческом языке подлежащее не «Аз есмь», а «свет» и «дверь», то есть «свет – это Я», «дверь – это Я». Вот в чем разница. Конечно, можно сказать: «Я есть дверь», но это не исключает того, что и другой – ты, он, еще кто-то, например Сократ или Платон – тоже есть дверь... Однако сказать: «Дверь – это Я» означает, что ни Сократ, ни Платон, ни Будда, ни Магомет, а только Я (Иисус) есть дверь.

Свет, который вы ищете – это Я
Путь, на который вам надо встать – это Я
Истина, которая вам дана от Бога – это Я

Семь раз встречаются «Аз есмь»-изречения с предикатом, но есть еще несколько мест в Евангелии от Иоанна, где «Аз есмь» стоит без дополнительного слова, как в нашем отрывке, когда ученики испугались. Он появился и говорит им: «Аз есмь». «Не бойтесь, это Я». «Аз есмь». А что «есмь» – не сказано.

Или в главе восьмой, где происходит долгий спор с иудеями, которые говорят:

57 ...Тебе нет еще пятидесяти лет, – и Ты видел Авраама?

Иисус же перед этим говорил, что видел Авраама:

⁵⁶ *Авраам, отец ваш, рад был увидеть день Мой; и увидел и возрадовался.*

Иудеи поражены: «Тебе еще нет пятидесяти, и ты видел Авраама?» Они все понимают примитивно, по-земному, а Он говорил им о небесном:

⁵⁸ *Иисус сказал им: истинно, истинно говорю вам: прежде нежели был Авраам, Я есмь.*

«Истинно, истинно говорю вам» по-славянски: «Аминь, аминь глаголю вам». Причем повторяется два раза: «истинно, истинно» («аминь, аминь»), потому что такова была традиция: в законе Моисеевом сказано, что всякое истинное свидетельство должно исходить от двух. На суде должно быть два свидетеля, и если они согласны между собой, тогда истина утверждается, если же не согласны – нужен третий свидетель, который будет согласен с первым или вторым. Так и в словах Христа: «Где двое или трое соберутся во имя Мое, там и Я посреди них». Почему двое или трое? Все-таки – двое или трое? Двое – если они согласны, Христос уже среди них. А если двое не согласны, нужен третий. Поэтому и говорится «аминь, аминь» – чтобы показать *истинность* свидетельства.

Вернемся к тексту.

⁵⁸ *...прежде нежели был Авраам, Я есмь.*

Можно было бы сказать: «Я был»! Но сказано: «прежде нежели был Авраам, Я есмь». Совершенно непонятно, если не учитывать, что у «Я есмь» особый смысл.

Еще пример – Ин 18:6:

И когда сказал им: это Я, они отступили назад и пали на землю.

Иисус в Гефсиманском саду, по доносу Иуды приходят Его арестовывать. На вопрос «кого ищете?» Ему отвечали: «Иису-

са Назорея». Иисус говорит им: «Аз есмь» (в нашем переводе «это Я»). И они отступили назад и упали на землю. Спрашивается, отчего им падать, ведь они пришли Его арестовать. Дело в том, что «Аз есмь» (в оригинале $\epsilon\upsilon\omicron\ \epsilon\acute{\iota}\mu\acute{\iota}$) означает не просто «это Я», иначе они не испугались и не упали бы на землю. *Аз есмь* – эта одна из ветхозаветных формулировок имени Божьего! Собственно, это почти замена имени Божьего или объяснение имени Божьего. Когда Моисею в пустыне явилась неопалимая купина, куст, который горел и не сгорал, то из куста раздался голос Божий: «Иди и скажи сынам Израилевым, чтобы они вышли из Египта». Моисей стал отказываться, ведь он бежал из Египта, бежал от преследования, его должны были судить и казнить за убийство одного египтянина. Он не хочет возвращаться в Египет. Да и что он скажет своему народу? И кто ему поверит? Поэтому он начинает возражать, но Бог из куста настаивает на своем. Тогда Моисей сдается и говорит: «вот, я приду к сынам Израилевым и скажу им: Бог отцов ваших послал меня к вам. А они скажут мне: как Ему имя? Что сказать мне им?» (Исх 3:13). Он ведь не знал, как Бога звать; он знал к тому времени только Бога отцов: Авраама, Исаака и Иакова. Но как звать Его, этого Бога Авраама, Исаака и Иакова? И происходит величайшее откровение Священного Писания Ветхого Завета: Бог открывает Моисею свое имя. По-еврейски оно звучит так: *Эхье Ашер Эхье*, или, более коротко, *Яхве*. В греческом переводе – $\epsilon\upsilon\omicron\ \epsilon\acute{\iota}\mu\acute{\iota}\ \acute{\omicron}\ \acute{\omicron}\nu$; в славянском – *Аз есмь Сый*, а по-русски – *Я есмь Сущий*. Но этот перевод не вполне отражает подлинный смысл имени.

Дело в том, что в этом имени – *Эхье Ашер Эхье* (буквально его можно было бы перевести как «Аз есмь такой, какой Аз есмь») – Бог открывается как помощник, как покровитель, Он словно говорит: «Я с вами». Но еще более точный смысл: «Я с вами. Я буду присутствовать среди вас, но не такой, каким вы Меня захотите увидеть. Меня невозможно ни эксплуатировать, ни использовать. Я – свободный от всех вас Бог».

Язычники призывали своих богов и «заставляли» их исполнять просимое. Если знаешь имя своего бога, ты можешь заклинать этим именем, колдовать на нем. Открывая собственное имя, Бог отказывает людям в этом «праве». Отсюда запрет на произнесение имени Бога, запрет на изображение Бога. Нельзя изображать Бога-Отца, нельзя на Его изображении колдовать, нельзя им клясться и т.д. Краткая форма открытого Моисею имени – «Аз есмь». Правда, в Священном Писании Ветхого Завета есть еще одна формула самооткровения Бога – «Ани Ху», то есть «Я это Он», «Я есть Он» – особая формула, чтобы не повторять имени Бога. Это приблизительно то же самое, что и *Эхье Ашер Эхье*.

Имя «Я есмь Сущий» приводится только в одном месте, в описании явления Бога Моисею при неопалимой купине. Но ведь имя Бога повторяется в Библии тысячи раз! *Яхве* – вот тысячекратно повторяющиеся четыре буквы, так называемая священная тетраграмма, которую нельзя произносить и которую никто никогда не произносил. Ни в древности, ни сейчас в синагоге, ни в древнем Храме, ни христиане – никто никогда не произносил. У нас имя Божье тоже передается имя-заменителем. Когда Библию переводили с еврейского на греческий язык (во II столетии до Р. Х.), возник вопрос, как перевести эти четыре буквы священной тетраграммы, ведь мы даже не знаем, как она произносится, коль скоро ее никогда не произносили, так как это запрещено. Еврей, читая Библию (скажем, в синагоге) и видя в тексте имя Божье, произносит имя-заменитель: то есть вместо имени Божьего он произносит другое слово. Это слово – «Адонай», что значит «Господин наш» (по-гречески «Кириос», по-славянски – «Господь»). Поэтому когда мы видим в Ветхом Завете слово «Господь», нужно помнить: за ним стоит священное произносимое имя Божье. «Господь» («Господин») – всего лишь заменитель подлинного имени Бога. Таким образом обходится и выполняется закон о непроизнесении Божьего имени. Тем не менее это имя иногда возникает почти в подлинном виде – «Аз есмь».

В Божьем имени («Я присутствую такой, какой Я присутствую, но Я буду с вами таким, каким Я буду с вами») содержится и обетование присутствия, и предупреждение о свободе и независимости Бога от всех людей. Он – Бог вольный, свободный, всё от Него зависит, а не Он зависит от нас. Мы не можем Его ни называть, ни именовать, ни изображать, ни представлять себе, ни делать какие-то понятия о Боге. Он всегда свободен. Но в то же время в Его имени заключено обещание постоянной помощи и присутствия: «Я буду присутствовать». В присутствии Божьем можно быть уверенным. С нами Бог! Но одни Его видят, а другие Его не видят. Собственно, Бога никто никогда не видел, однако ощущать присутствие Бога – можно. По воле Божьей люди могут ощущать Его присутствие: в явлениях природы (прекрасных или страшных), в великих произведениях искусства... Это присутствие Бога, то есть имя Божье (имя Божье и означает присутствие Бога) в Библии называется «славой Божьей». Когда описывается, например, что Моисей взшел на гору Синай, и эта гора была осиянна славой Божьей – там были, наверное, гром, молния и облака, – это значит, что Моисей чувствовал присутствие Бога. Когда говорится, что Иисус Христос взшел на гору, и апостолы вдруг увидели, что Он прославился, то есть Его осияла слава Божья, это значит: они ощутили в Нем присутствие Бога. Сияющий нимб также символизирует славу Божью, присутствие Бога. Когда Израиль шел через Чермное море, сначала перед ним, потом за ним в столбе огненном, в столбе облачном шла слава Божья. Присутствие Божье! А присутствие Бога – это имя Божье, и это имя («Аз есмь») шло перед ними.

И в рассматриваемом фрагменте Евангелия от Иоанна, когда ученики испытывают в море страх и перед ними вдруг появляется Иисус Христос, говоря: «Аз есмь», Он называет имя Божье, являет славу Божью, или присутствие Бога. Все это глубоко символично. Как при переходе через Чермное море из несчастного, бедного, забитого народца, который

был в Египте рабом, вдруг рождается свободный народ Израиля, идущий сквозь все трудности и искушения к земле обетованной, так и здесь из простых учеников-рыбаков рождаются новые люди: они тоже выходят на сушу сквозь море благодаря появлению Бога («Аз есмь») перед ними. Рождается новый народ, Церковь.

Это рождение, появление нового народа благодаря славе Божьей и есть центральная тема Евангелия от Иоанна.

Понятие славы Божьей пронизывает все это Евангелие. Иисус прославился, Бог Его прославил. Прославил Его на кресте, то есть на кресте явилась слава Божья, непостижимая для нас. Именно распятие на кресте Иоанн называет «вознесением». У других евангелистов «вознесение» – это когда Он воскрес, а потом вознесся (взлетел) на небо. У евангелиста Иоанна совсем другое богословие, он говорит, что только взирая на крест, на это вознесение, мы спасаемся. Он сравнивает крест с вознесенным медным змеем, глядя на которого, согласно Ветхому Завету, раненые исцелялись. Так и в Новом Завете, глядя на крест и веруя Богу, люди исцеляются от своего греха.

Конечно, сказанное нами – это лишь краткое введение, подступы к тематическим особенностям Евангелия от Иоанна, к его уникальной литературной форме. Может возникнуть вопрос: да, ученые детально разобрали греческий текст, разложили все по полочкам, увидели удивительное кружево, поразительную красоту структуры Евангелия, но ведь мы, простые читатели, этого не замечаем...

Что на это можно сказать? Еще не так давно, не говоря уже о древних временах, эстетическое восприятие, отношение к красоте у человека было другое, нежели у нас. Сегодня, если мы хотим привести в порядок свою квартиру, мы подметаем пол, что-то вытираем тряпкой, отправляем ненужный хлам в кладовку, подальше от глаз. Для нас важно, чтобы визуально все было красиво и чисто. У древних не так, для них важно было и внешнее, и внутреннее. Они прибирали так, чтобы

все и везде было красиво (даже в тех местах, куда никто не заглядывает), потому что это делалось не для людей, а для Бога. Бог же видит все. Поэтому все старинные вещи не только внешне хорошо сделаны, но и изнутри отделаны прекрасно. Так же и в тексте Иоанна – он создавал свое Евангелие не только для поверхностного рассмотрения.

Мы уже отмечали среди особенностей его Евангелия отсутствие притч. В то же время есть длинные речи Иисуса Христа, представляющие собой, разумеется, сочинения самого Иоанна, который внутренне уже переработал свой духовный опыт общения с Иисусом. Он вложил в Его уста целое богословие. Эти речи – искусственно созданные, но это богословские речи. Хотя есть в тексте и подлинные слова, взятые из предания.

Также совершенно особенное отношение Иоанна и к чудесам. В синоптических Евангелиях чудес много, особенно у Марка. У Иоанна их мало и, кроме того, они не называются «чудесами», слово «чудо» ни разу не упоминается в его Евангелии. Иоанн говорит о «знамениях». Иисус творит не чудеса (Он представлен противником чудес), а знамения. У чуда и знамения абсолютно разные смыслы. Знамение – это знак, по сути, дорожный знак, показывающий направление или расстояние до населенного пункта. В древности на дорогах стояли специальные столбики со стрелочками, которые указывали направление. Они-то и назывались «знамениями». Иоанн упоминает семь знамений, которые сотворил Иисус Христос.

«Первое знамение, которое совершил Иисус» – претворение воды в вино на браке в Кане Галилейской (2:1-11). Вода претворяется в вино – это очень символическая сцена.

Второе знамение (4:46-54) – исцеление сына царедворца. К Иисусу приходит издалека некий царедворец, у которого сын умирает и, может быть, уже даже умер. А Иисус говорит: «Иди домой, он будет живой». Почти умер, но оказывается – жив!

Третье знамение (5:1-9) – исцеление паралитика при купальне Вифезда.

Четвертое знамение (6:5-17) – умножение хлебов, когда Христос накормил пять тысяч.

Пятое знамение (6:19-21) – то, которое мы выше разобрали, – хождение по морю.

Шестое знамение (9:1-7) – исцеление слепорожденного. Того, кто родился во тьме, ходил во тьме, никакого света для него не было с самого рождения. Такие люди считались мертвыми. А Иисус исцеляет его!

И, наконец, седьмое знамение (11:43-44) – воскрешение Лазаря.

Мы видим, что все эти знамения, за которыми, безусловно, стоит какое-то чудо (но они не называются словом «чудо»), идут по возрастающей: от чуда с вином и водой – до воскрешения мертвого человека. Конечно, последнее знамение – это не воскресение, которое случилось с Христом, а скорее то, что мы называем реанимацией – возвращением от смерти к обычной земной жизни. Но это знамение.

От Иисуса же ожидали чудес. Он накормил пять тысяч – и за Ним сразу бегут, Ему верят. Однако Он пеняет им: «Вы идете за Мной и верите в Меня только потому, что Я вас накормил». В основе веры этих людей материальное чудо. Против этого выступал Иисус: не для того Он пришел, чтобы творить чудеса. Он говорит, что вера должна предшествовать знамению, пониманию знамения. Чудо несет ценность и имеет смысл не само по себе. Оно – всего лишь знак на дороге, который указывает путь в Царство Божье, путь к спасению. Но любой знак надо уметь прочесть. Если ты не знаешь его символического языка, то ты просто не поймешь, что там написано. Это знание языка апостол Иоанн называет *верой*.

Вера должна предшествовать восприятию чуда. Если нет веры, человек будет видеть единственно хлеб и реанимацию. Только что болел человек – и вдруг стал здоровым. Факт выздоровления мы видим. Это, конечно, хорошо. Но если есть подлинная вера, данная от Бога, тогда за чудесами, за реани-

мацией (и за хлебом) можно увидеть путь в совершенно иной мир – путь ко спасению.

Тема соотношения веры и чуда очень важна для понимания Евангелия от Иоанна. Чудо не может быть причиной веры, как это часто бывает у большинства людей. Соприкоснувшись с чудом, они восклицают: «Произошло исцеление! Я не верил, а теперь верю. Теперь-то, когда я исцелился, я верю». С точки зрения Иоанна Богослова, это не истинная вера, это пустая, языческая вера. Подлинная вера – совсем другое. И речи Иисуса Христа, будь то с Никодимом или с фарисеями, строятся таким образом: Он говорит им о вещах таинственных, небесных, а они понимают совершенно по земному. Вот речь с Никодимом, описанная в третьей главе:

¹ *Между фарисеями был некто, именем Никодим, один из начальников Иудейских.*

² *Он пришел к Иисусу ночью...*

Фарисей приходит к Нему ночью, потому что боялся своих, боялся, что они узнают, куда он ходит: фарисею не стоило общаться с Иисусом.

и сказал Ему: Равви! мы знаем, что Ты учитель, пришедший от Бога; ибо таких чудес, какие Ты творишь, никто не может творить, если не будет с ним Бог.

Он делает Иисусу комплимент, а Иисус комплимента не замечает и в ответ говорит удивительные речи:

³ *Иисус сказал ему в ответ: истинно, истинно говорю тебе, если кто не родится свыше, не может увидеть Царствия Божия.*

Очень таинственное высказывание. Как можно «родиться свыше»? Кстати, «свыше» по-гречески означает одновременно и «снова»; буквально можно перевести так: «если кто

снова не родится, не может увидеть Царствия Божия». Естественно, Никодим понимает это материально, по-плотски:

⁴ Никодим говорит Ему: как может человек родиться, будучи стар? неужели может он в другой раз войти в утробу матери своей и снова родиться?

Как это может быть – снова родиться? А Иисус продолжает свою речь:

⁵ Иисус отвечал: истинно, истинно говорю тебе, если кто не родится от воды и Духа, не может войти в Царствие Божие.

⁶ Рожденное от плоти есть плоть, а рожденное от Духа есть дух.

Это слова, исполненные тайны. Выражение «рождение от воды и Духа» нам понятно: речь идет о вере и крещении. Но что значит «рожденный от плоти есть плоть, а рожденное от Духа есть дух»?

Под плотью Библия понимает человека в его немощи и слабости, но относительно веры и откровения «плоть» – это скорее неверие. То есть «рожденный от плоти» – это ветхий Адам, к тому же еще и без веры. Большинство людей таковы. А рожденный от Духа, то есть силой Божьей, уже не плоть. Плоти всегда противопоставляется дух, неверию – вера. Противопоставляется плотская жизнь и духовная жизнь. Плотское никогда не может понять духовного. Потому что это совершенно иной мир, новый мир, новое творение. У апостола Павла также ветхий человек, Адам (перстный) и все, кто от него (перстные люди), противопоставляется новому Адаму (небесному), и новые – это те, кто от нового Адама, то есть от Иисуса Христа (см.: 1 Кор 15:45-48).

Итак, рожденный от Духа есть дух. Плоть никак не может понять дух:

⁷ Не удивляйся тому, что Я сказал тебе: «должно вам родиться свыше».

Это тайна – рождение свыше, новое рождение от Духа:

⁸ *Дух дышит, где хочет, и голос его слышишь, а не знаешь, откуда приходит и куда уходит: так бывает со всяким, рожденным от Духа.*

Слово «дух» (по-гречески «пневма», по-еврейски «руах») буквально означает «ветер». То есть ветер возникает, веет откуда-то, и ты не знаешь, откуда он прилетел, только слышишь, что листья шумят... Так же бывает и с рожденным от Духа. Часто спрашивают: как ты пришел в Церковь или как ты стал верующим? Можно ли это объяснить? Дух Божий приходит к человеку неизвестно каким образом, таинственным образом – но все-таки по воле Божьей, а не потому, что ты захотел и стал верующим: «Сегодня я неверующий, а завтра буду верующим». Так не бывает. Если не дано – значит, пока не дано. Это тайна. О ней и идет речь:

⁹ *Никодим сказал Ему в ответ: как это может быть?*

¹⁰ *Иисус отвечал и сказал ему: ты – учитель Израилев, и этого ли не знаешь?*

¹¹ *Истинно, истинно говорю тебе: мы говорим о том, что знаем, и свидетельствуем о том, что видели, а вы свидетельства Нашего не принимаете. ...*

¹³ *Никто не восходил на небо, как только сшедший с небес Сын Человеческий, сущий на небесах.*

¹⁴ *И как Моисей вознес змию в пустыне, так должно вознесена быть Сыну Человеческому, дабы всякий, верующий в Него, не погиб, но имел жизнь вечную.*

Для Иоанна настоящая вера есть вера в свидетельство об Иисусе Христе, умершем и воскресшем. Поверить в это можно только через дар Божий, через действие Святого Духа. И если человек получил этот дар, он уже не грешит: «всякий рожденный от Духа не может грешить» (1 Ин 3:9). Он несет в себе семя новой жизни и входит в жизнь вечную. Это – удивительная эсхатология евангелиста Иоанна, которая отличается от «обычных» эсхатологических представлений. Тради-

ционно эсхатология (учение о конце мира) понимается так: сейчас время идет, длится, а в какой-то момент – закончится, и тогда наступит конец. У Иоанна все гораздо тоньше, интереснее. Для него «тот мир» существует *здесь*. Царство Божье среди нас. И человек, который уверовал, *уже* на суд не приходит. Ведь суд здесь. И кто не верует, уже осужден, уже осуждаем, ему тяжело в этом мире – он живет как в аду. А верующий живет здесь как в Царстве Божьем.

Это надо ощутить, прочувствовать. Глубокая мистика евангелиста Иоанна в том, что конец света уже присутствует среди нас. Если человек не чувствует себя в вечности сейчас, для него, вероятно, вечность будет закрыта. Истинная вера – здесь, при всех страданиях, при всех болезнях ощущать себя в Царстве Божьем.



В НАЧАЛЕ БЫЛО СЛОВО*

Эта беседа посвящена Прологу Евангелия от Иоанна. Как мы помним, во время Пасхальной литургии отрывок из начала Евангелия от Иоанна читается на нескольких языках. Как правило, сначала по-гречески, потом по-латыни, по-славянски, по-русски и на других языках. Читаются первые восемнадцать стихов Евангелия от Иоанна, они и представляют собой Пролог.

Пролог – возвышенный, чрезвычайно богословски насыщенный текст. Недаром апостол Иоанн называется Богословом. Его Евангелие отличается утонченно символическим, сугубо богословским характером. Это не просто собрание речей Иисуса Христа или событий Его жизни, не просто собрание чудес и биографических данных, а богословский трактат о жизни Иисуса Христа. Его жизнь переосмыслена, обдумана в Церкви и представлена евангелистом Иоанном в конце I века. Его Евангелие было написано около 100 года после рождения Христова, в 90-е годы. Иоанн, уже старей,

* Из цикла лекций о Новом Завете, прочитанных в Феодоровском соборе г. Санкт-Петербурга в 2006 – 2007 гг.

проживший жизнь человек, успел все осмыслить и изобразить в своем Евангелии в богословском ключе.

Вчитываясь в Пролог Евангелия от Иоанна, мы сразу замечаем необычный ритм. Действительно, эти восемнадцать стихов представляют собой поэтическое произведение, стихотворение. Даже в русском переводе это заметно:

В начале было Слово/
И Слово было у Бога/
И Слово было Бог/
Оно было в начале у Бога/ ...

Рифмы нет, но ритм чувствуется. А когда мы читаем эти строчки по-гречески, ритм выступает еще ярче. Читая Писание, мы не всегда понимаем, где стихи. Их чрезвычайно много в Библии, например, все писания пророков – стихи. Пролог Евангелия от Иоанна – также стихотворение в гимническом стиле. Это гимн Иисусу Христу, воплощенному Сыну Божьему, воплощенному Слову Божьему. В этот гимн, довольно стройно и строго составленный, добавлены, однако, прозаические кусочки: стихи с 6 по 8 – вставка об Иоанне Крестителе; стих 15 – тоже прозаическая вставка об Иоанне Крестителе. Исключая эти четыре стиха (6, 7, 8 и 15), все остальное представляет собой стихотворное сочинение.

Прочитаем этот гимн, исключая прозаические отрывки:

¹ В начале было Слово, и Слово было у Бога, и Слово было Бог.

² Оно было в начале у Бога.

³ Все чрез Него начало быть, и без Него ничто не начало быть, что начало быть.

⁴ В Нем была жизнь, и жизнь была свет человеков.

⁵ И свет во тьме светит, и тьма не объяла его. ...

⁹ Был Свет истинный, Который просвещает всякого человека, приходящего в мир.

¹⁰ В мире был, и мир чрез Него начал быть, и мир Его не познал.

¹¹ Пришел к своим, и свои Его не приняли.

¹² *А тем, которые приняли Его, верующим во имя Его, дал власть быть чадами Божиими,*

¹³ *которые ни от крови, ни от хотения плоти, ни от хотения мужа, но от Бога родились.*

¹⁴ *И Слово стало плотью, и обитало с нами, полное благодати и истины; и мы видели славу Его, славу, как Единородного от Отца. ...*

¹⁶ *И от полноты Его все мы приняли и благодать на благодать,*

¹⁷ *ибо закон дан чрез Моисея; благодать же и истина произошли чрез Иисуса Христа.*

¹⁸ *Бога не видел никто никогда; Единородный Сын, сущий в недре Отчем, Он явил.*

Несмотря на погрешности перевода, мы все-таки замечаем гимнический стих. В его основе не слоговая, а понятийная ритмика. Стихотворение делится по две строчки. При чем каждый раз вторая строчка повторяет либо отрицает мысль первой строчки. Это называется параллелизмом. Если происходит повторение мысли, это синтетический параллелизм, если отрицание – антитетический параллелизм.

Иногда такие параллели становятся более сложными, когда элементы первой строки повторяются во второй строке, только в обратном порядке: А – Б, Б' – А'.

Так, например, в Прологе:

В начале было Слово,

И Слово было у Бога,

И Богом было Слово

Это более точный и правильный перевод с греческого, Синодальный же перевод «и Слово было Бог» неправильный.

Здесь соблюдается структура: А – Б, Б' – А'. Пересечение происходит таким образом: Бог – Бог, Слово – Слово... Так же и далее. Такое перекрестие напоминает букву Х (по-гречески – «хи») – отсюда термин *хиазм*. Практически вся поэзия псалмов строится таким образом. Но обратим внимание на первый стих Пролога:

В начале было Слово, и Слово было у Бога, и Слово было Бог
 ἐν ἀρχῇ ἦν ὁ λόγος καὶ ὁ λόγος ἦν πρὸς τὸν θεόν καὶ θεὸς ἦν ὁ λόγος

Многое в нашем Синодальном переводе вводит нас в лучшем случае в недоумение, а в худшем – в заблуждение. «В начале было Слово». Какое слово, что за слово? По-русски непонятно. Но в греческом подлиннике стоит не просто «Слово»: «В начале был Логос (ὁ λόγος)», причем с определенным артиклем. Определенный артикль указывает на всем известное Слово. «В начале был этот самый Логос». К тому же русское «слово» – среднего рода, а греческий «Логос» – мужского рода. «В начале был Логос». Совершенно определенное, всем известное богословское, философское понятие.

Далее:

...καὶ ὁ λόγος ἦν πρὸς τὸν θεόν καὶ θεὸς ἦν ὁ λόγος
Это Слово было у Бога. И Богом было это Слово.

То есть когда мы погружаемся в оригинальный текст, все становится на свои места и более понятно, чем на русском языке. Мы прекрасно понимаем, что в первой строчке евангелист Иоанн подражает первой строчке Библии. Первая строка книги Бытия: «В начале сотворил Бог небо и землю...», у Иоанна: «В начале было Слово...». Это явное подражание, словно делается заявка на описание какого-то нового творения. Здесь тоже говорится о начале, но о другом начале. И само понятие *начала* гораздо более глубокое, чем в древнем рассказе.

Человек воспринимает мир в категориях пространства и времени – это классическое, восходящее к Галилею, представление о мире. Так же воспринимался мир в древности. Но с древнейших времен человек задумывался и над тем, что пространство и время, и все, что существует в пространстве и времени, имеет какое-то другое начало.

Разумеется, когда книга Бытия говорит нам, что в начале Бог сотворил небо и землю и далее описывает дни творения,

у нас возникает мысль о некоем временном начале. Должна быть точка во времени, точка отсчета, некий пункт «ноль» (ноль минут и ноль секунд), с которого началось творение. Это представление о временном начале, конечно, приводит нас к вопросу: «А что было до начала? Что было в то время, когда ничего еще не было?» Это естественно, потому что мы способны воспринимать все существующее исключительно как пространство и как время. Люди только так способны воспринимать мир.

Но со времени Эйнштейна в XX веке физика отказалась от таких представлений. Безусловно, Эйнштейн гениальный физик, однако философская мысль пришла к той же идее уже в глубокой древности. И речь не только о поздних мудрецах, таких как святые отцы начала первой половины I-го тысячелетия. Скажем, блаженный Августин предвосхитил открытия Эйнштейна, он говорил, что Бог сотворил мир не во времени, а вместе со временем, что время и пространство суть творения Божьи. Бог из ничего сотворил и пространство, и время, и материю, и энергию, и все, что заключается в этом пространстве и времени. Но еще задолго до Августина греческие философы задумывались о *начале*, понимая под ним не временное начало. Греческое слово *αρχή* («начало»), в латинском переводе – *principium*, говорит не только о временном начале, но и о начальстве, то есть о чем-то основополагающем. Люди всегда думали о том, что́ было началом всего. Не в смысле времени, а в смысле *откуда* все пришло. Начало как источник всего.

Самый древний греческий философ Фалес Милетский (VII в. до Р. Х.) на этот вопрос отвечал так: «Все из воды...». Это был, конечно, наивный ответ. Но все-таки определенный ответ. Позднее философы осознали, что он слишком примитивный, и что началом является не вода. Анаксимен (VI в. до Р. Х.) дал новый ответ: «Начало – это воздух. Когда воздух сгущается, появляется вода. Еще сильнее сгущается – появляются твердые вещи и т.д.». Другие философы говори-

ли: «Нет, начало всего не воздух, а некий всемирный Дух». Эмпедокл (V в. до Р. Х.) утверждал, что существует четыре начала, четыре стихии, которые и породили все: вода, воздух, огонь, земля. Смешиваясь, они создают многообразие веществ. Демокрит (V – IV в. до Р. Х.) усматривал начало в «атомах» – маленьких неделимых частичках, которые сцепляются и образуют многообразие материи.

В Библии нам предлагается особенный, возвышенный ответ. В первой строке книги Бытия читаем: в начале (правда, имеется в виду временное начало) был все-таки Бог. Это Он своим словом все сотворил. Бог сказал (произнес слово): «Да будет свет!» – и стал свет. Сказал: «Да произрастит земля траву» – и земля произрастила траву. Это поэтичное, с одной стороны, но, с другой стороны – очень глубокое представление. Представление о том, что все произошло от Бога. Он есть начало всему.

Евангелие от Иоанна идет гораздо дальше, имея за плечами тысячелетнюю историю: и религиозную историю Израиля, и полутысячелетнюю историю древнегреческой философии, которая была освоена в достаточной степени. Под началом Иоанн понимает именно богословско-философское начало. «В начале было Слово», – пишет он, но Слово это у Бога, и само Слово было божественно. Логос был Бог. Принципом всего, или *началом* всего было Слово – Логос.

Само понятие «логос» (слово) – философское, родом из греческой философии. Но о евангелисте Иоанне не скажешь, что он впитал традицию греческой философии. Он был воспитан на библейской традиции и стал христианином. И, конечно, все его Евангелие пронизано библейским духом.

Что же говорят нам о начале более поздние, чем книга Бытия, библейские тексты?

Примерно в V веке до Р. Х., в послевоенную, послеави-лонскую эпоху, в Израиле возник класс образованных людей, которые называли себя «мудрецами Израиля». Это были учителя нравственности и учителя Закона Божьего. Они

составляли замечательные книги, которые вошли в канон Священного Писания. Некоторые книги не вошли в канон, тем не менее мы их знаем. Это так называемая «литература Премудрости». Книга Притчей – типичная книга Премудрости. Под премудростью (по-еврейски «хохма́» или «хокма́») в обыденной речи понимался здравый смысл, общественная нравственность, выраженная в сентенциях здравомыслия. На них построена, например, книга Притчей. Затем появились книга Премудрости Соломона, книга Екклесиаста, книга Премудрости Иисуса, сына Сирахова. Все это *литература Премудрости*. И она говорит о том, что в начале было не Слово, а была Премудрость («хокма́», по-гречески – «София»). Даже в псалмах прослеживается эта идея. В частности, в Псалме 103: «Все соделал Ты премудро». Бог творит все своей Премудростью, она была прежде всего, была в начале всех путей Господних.

В книге Притчей читаем:

²² *Господь имел меня началом пути Своего (говорит Премудрость), прежде созданий Своих, искони;*

²³ *от века я помазана, от начала, прежде бытия земли.*

Существует некая Божья Премудрость, она была и в начале мира, а потом она же с небес, с божественных высот спускается на землю. В начале девятой главы книги Притчей мы читаем о Премудрости:

¹ *Премудрость построила себе дом (на земле), вытесала семь столбов его,*

² *заколола жертву, растворила вино свое и приготовила у себя трапезу;*

³ *послала слуг своих провозгласить с возвышенностей городских:*

⁴ *«кто неразумен, обратись сюда!»...*

Дальше следует длинная речь Премудрости. Люди слушают, а не поступают по Премудрости, они более склонны взирать на другую женщину, безрассудную:

- ¹³ *Женщина безрассудная, шумливая, глупая и ничего не знающая*
¹⁴ *садится у дверей дома своего на стуле, на возвышенных местах города,*
¹⁵ *чтобы звать проходящих дорогою, идущих прямо своими путями:*
¹⁶ *«кто глуп, обратись сюда!» и скудоумному сказала она...*

Люди отвергают Премудрость и бегут к женщине глупой и безрассудной. Мы сталкиваемся здесь с метафорическим изображением человечества.

Что же имели в виду мудрецы Израиля, когда писали о Премудрости? Надо определенно сказать, что под Премудростью Божьей мудрецы Израиля подразумевали Тору, Пятикнижие Моисея. В более поздние времена Тору стали называть Законом Божьим. Еврейское слово «Тора» означает «наставление, поучение, учение». Именно это и означала для евреев позднего времени (времени Иисуса Христа) Премудрость Божья. В начале путей Божьих была Тора, которая, говорили они, существовала прежде сотворения земли и неба. Она есть Слово Божье, Тора лежит в основе всего. Поэтому мы должны почитать Тору, Премудрость Божью. Если будем жить согласно Закону Божьему, записанному в Торе, мы будем праведными и обретем вечное блаженство.

У Иоанна все иначе. С одной стороны, он воспринимает традицию Премудрости, которая «была в начале у Бога». Она есть не просто олицетворенная Премудрость, но эта Премудрость сама была Богом. Иоанн говорит не о Премудрости, а о «Слове», что, кстати, лучше соответствует началу книги Бытия, потому что там нет слова «Премудрость». Там говорится о том, что Бог *сказал*, то есть произнес слово. Для того, чтобы евангелист Иоанн выбрал этот термин (Логос), была определенная причина. Дело в том, что его аудитория – все не евреи, он писал не просто для образованных, а эллинистически образованных людей. Он писал свое Евангелие в городе Эфесе в Малой Азии. Эллинизированное общество, среди которого распространялось Евангелие, было в то время увлечено греческой философией. Особенно распростра-

нен был стоицизм, философия стоиков (III – II в. до н.э.). Ее основатель, Зенон Китийский, говорил, что началом мира и вообще всего существующего космоса является некий присущий этому космосу Разум. Эта разумность и называется по-гречески многозначным словом λόγος, которое может означать и слово, и разум, и замысел, и многое другое.

Зенон-стоик (и все стоики вслед за ним) считали, что в начале всего – Логос. Они понимали под ним мировой закон, порядок. Весь космос, все бытие они разделяли на две части: макрокосм – то, что нас окружает, и микрокосм – то, что внутри нас. Макрокосм и микрокосм существуют по одному и тому же закону – по закону разумности, Логоса. Всюду действуют законы. Во внешнем мире действуют, сказали бы мы, законы природы, а во внутреннем мире – закон человеческой совести. Но, по сути, это один и тот же закон, один и тот же, все пронизывающий Логос.

Однако человек настолько самовольное, вздорное существо, что не хочет жить в согласии с мировым Логосом и живет не *логично* (*разумно*), а незаконно, неразумно. Поэтому возникает конфликт, дисгармония между внешним Логосом, который пронизывает весь мир (макрокосм), и совестью человека, которая внутри него. Человек несчастен, потому что не следует Логосу, не следует закону, который дан всему миру. Но если человек будет слушаться голоса своей совести и поступать так, чтобы совесть была спокойна, тогда наступит гармония. Что бы ни происходило, человек будет в гармонии с окружающим миром.

Философия стоицизма в то время пронизывала все римское общество. Поэтому слово «Логос» (а не «Премудрость») было у всех на устах и на слуху. И оно так близко по смыслу к понятию «Премудрость», что евангелист Иоанн использовал именно его для своих читателей. Так поступил не только он, но и другие мудрецы его времени. Например, великий иудейский богослов и исследователь Библии Филон Александрийский (ок. 50 г. от Р. Х.) тоже утверждал, что в начале был Ло-

гос, однако он имел в виду, естественно, Тору, поскольку был иудеем. Тору иудеи называли «Премудростью», а он ее назвал «Логосом». Просто заменил одно слово другим.

Термин Логос, таким образом, имеет два источника. Один – глубоко внутренний, библейский источник (понятие *Софий-Премудрости*), другой – внешний, философский (понятие *Логоса*).

Но разница между иудейским пониманием Премудрости и Логосом Иоанна огромна. Если у иудеев Премудрость – это Закон Божий, Тора, т. е. слова и буквы, то у Иоанна Премудрость Божья (Логос) – не буквы и слова, а живое существо – Иисус Христос. Одно дело, когда Бог говорит нам через написанный текст, и совсем другое дело, когда Бог говорит нам через живого Человека, *воплощенное Слово*. Об этом и сообщает Пролог Евангелия: Он «пришел к своим, и свои Его не приняли» – это повторение мотивов, известных из Ветхого Завета (Премудрость пришла к своим). Люди принимают глупую женщину, а Премудрость отталкивают. Тем не менее некоторые приняли! Те, которые уверовали в Него, которые от Бога родились. «Родились от Бога»: в греческом оригинале – «зачаты от Бога». В другом месте евангелист Иоанн пишет о том, что человек зачинается от Бога семенем Божьим. Божьим семенем он называет Святой Дух. Речь о крещеных, воспринявших Дух, то есть семя Божье, речь о новом рождении.

В книге Бытия сказано: Бог сотворил Адама из праха земного и вдунул в него дыхание жизни, и стал человек душою живой. Теперь, в Новом Завете, осуществляется новое дыхание Божье на персть земную. Изливается с небес, согласно пророческим обетованиям (пророка Иоила), дыхание Духа Святого. В Книге Деяний говорится о том, как Дух Святой в виде огненных языков сходит на землю, в людей словно вливается новое дыхание Божье. Снова Бог дышит в людей, из персти творит нового человека.

«И Слово стало плотию...» Под «плотью» надо понимать не только материю, хотя и ее тоже. Слово «плоть» в Новом За-

вете обозначает всегда человека. Смертный человек со всеми его слабостями – вот плоть. Вспомним слова апостола Павла: «...плоть и кровь Царство Божье не наследуют» (1 Кор 15:50). Человеку нужно еще преобразиться, родиться от Бога, чтобы стать другим, новым человеком. Таким образом, Слово стало человеком, причем, можно сказать, слабым человеком, простым человеком, каков каждый из нас, смертных людей.

«...и обитало с нами...» В книгах Премудрости повествуется о том, как Премудрость построила себе дом. В оригинале используется не слово «дом», а «скиния», «палатка», «шатер». Вспомним скинию, которая была установлена для скрижалей Завета. В оригинальном тексте Пролога Иоанна говорится, что Слово не *обитало* с нами, а *построило себе, разбило шатер*. Опять же, это аллюзия на Ветхий Завет, на литературу Премудрости. И так почти в каждой строчке. В русском переводе это не всегда заметно. Да мы и Библию-то плохо знаем... Шатер – это, конечно, тело человеческое.

Вот такая история у понятия *Логос*. В новозаветной литературе только Иоанн использует это понятие. Первый раз в Прологе и второй раз – в книге Апокалипсиса, где говорится о том, что в конце веков на битву выйдет Слово Божье: «Он был облечен в одежду, обогренную кровью. Имя Ему: “Слово Божье”» (Откр 19:13). Это иоанновская традиция.

Но и у апостола Павла выражены те же мысли, то же богословие. Может быть, он высказывает их не так философично и не столь глубокомысленно, употребляя более привычное для него слово: не Логос, а Премудрость. У Иоанна Слово – это Иисус Христос, воплощенное Слово Божье. У апостола Павла Премудрость Божья воплощена в Иисусе Христе. И тот и другой, безусловно, заменяет букву Закона живой человеческой или, точнее, Богочеловеческой личностью.

Премудрость или Слово – не есть нечто сказанное или записанное. Премудрость или Слово – это весть. Божественная весть приходит в Торе через букву закона, а с рождением Христовым эта же Божья весть приходит не в букве, а в живом виде.

Павел говорит о *Премудрости* в Первом послании к Коринфянам. И не менее замечательно, чем евангелист Иоанн... Рассуждая о кресте, он признается, что пришел в Коринф для того, чтобы возвещать Евангелие (Евангелие – тоже Слово Божье). Причем пришел возвещать Евангелие «не в премудрости слова, чтобы не упразднить креста Христова» (1 Кор 1:17). Апостола Павла упрекали в том, что его речь не философична и скорее примитивна. И он немножко оправдывается: он пришел не для того, чтобы изрекать красноречивые слова, премудрость слова (σοφία λόγου – «красноречие»), для него важно не лишить Евангелие смысла о кресте:

¹⁸ *Ибо слово о кресте (то есть Евангелие) для погибающих юродство есть, а для нас, спасаемых, – сила Божия.*

¹⁹ *Ибо написано: погублю мудрость мудрецов, и разум разумных отвергну.*

²⁰ *Где мудрец? где книжник? где совопросник века сего? Не обратил ли Бог мудрость мира сего в безумие?*

²¹ *Ибо когда мир своею мудростью не познал Бога в премудрости Божией, то благоугодно было Богу юродством проповеди спасти верующих.*

²² *Ибо и Иудеи требуют чудес, и Еллины ищут мудрости;*

²³ *а мы проповедуем Христа распятого, для Иудеев соблазн, а для Еллинов безумие...*

И дальше он пишет, что мы проповедуем Христа, «Который сделался для нас премудростью от Бога...» (1 Кор 1:30). В этом отрывке много раз повторяются слова «премудрость», «мудрость», «мудрые»... Слову «премудрость» постоянно противопоставляется другое слово, которое, к сожалению, у нас переводится по-разному: то как «юродство», то как «неразумие» или «безумие» и т.д.

Как в литературе Премудрости противопоставляются две женщины: Премудрость (София) и глупость (Мория), так и у апостола Павла в этом отрывке постоянно противопоставляются два понятия: софия и мория – премудрость и глупость.

Люди считают себя мудрыми, но они не познают истинной мудрости, которая есть Божья мудрость. Им кажется, что

Мудрость, спустившаяся на землю – это сплошное юродство (глупость, безумие): «слово о кресте для погибающих юродство есть...» – то есть глупость. Евангелие им кажется глупостью. А на самом деле они тем и обнаруживают собственную глупость. Здесь у апостола Павла диалектика противопоставления «глупого» и «мудрого».

«...Иудеи требуют чудес, и Еллины ищут мудрости».

Неправильный перевод: не чудес, так как не чудеса интересовали иудеев. В подлиннике и в славянском тексте – иудеи требовали знамений! Конечно, знамения могут быть чудесными, но это разные вещи. Иудеи требовали знамений (то есть знаков) легитимации. Они ожидали пришествия Мессии, который принесет мудрость. Мудрость, сошедшая с небес, – это Мессия. Но Мессия должен был *доказать*, что он истинный Мессия, истинный Христос, Помазанник, посланный от Бога. Дать какие-то знаки, предъявить *знамение* своей легитимации, своей законности. Ведь «христы», «помазанники», появлялись чуть ли не каждый год в Израиле, но они не могли доказать свой статус, не могли дать этих знамений легитимации. А какие знамения требовались? Такие, которые совершал Моисей. Дьявол предлагал Иисусу доказать, что Он Мессия, сделав камни хлебом: как Моисей ниспослал манну небесную, так и Ты накорми людей, и тогда Тебе все поверят. Или прыгни с крыши и полети. Иисус отказывается совершать такие знамения.

Греки требовали иных знамений: «Еллины ищут мудрости». Да, действительно, эллины были увлечены мудростью (софия), то есть философией, любовью к мудрости (по-русски «любомудрие»). Сократа называли «мудрецом», считали σοφός – мудрым. Но он говорил: «Я не мудрый, мне далеко до мудрости, я всего лишь друг мудрости, я люблю мудрость, я философ». Греки искали философию и в ней видели спасение. Они считали, что философия – небесная мудрость, и ей надо учиться. С глубокой древности греки противопоставляли человеческую глупость божественной мудрости.

Эта традиция отразилась в греческой трагедии. Эсхил, затем Софокл и Еврипид в своих трагедиях следуют примерно одной и той же схеме. Человеческая глупость обнаруживается прежде всего в человеческой гордыне, которая наказывается и исправляется сошедшей с небес божественной мудростью.

Возьмем царя Эдипа, родившегося в царской семье, но воспитывавшегося вдали от своей семьи, у других людей. Это был юноша хорошо воспитанный, красивый, мужественный, смелый, умный и, как ему казалось, очень образованный и мудрый. Но вся его мудрость перед лицом реальности и судьбы оказалась ничем. Он полагал, что мудр и все знает. Но вышло так, что, не зная собственных родителей, он женится на своей матери. На самом деле он слеп и только думает, что зрячий. Он женится на матери и убивает собственного отца как соперника. Это самое страшное из возможных преступлений. Когда он все узнает, он понимает, что им двигала гордыня – сознание собственного величия, собственной мудрости. И в знак своего ничтожества, незнания, слепоты и глупости он выкалывает себе глаза.

В конце каждой трагедии обязательно с небес (с потолка) спускался какой-нибудь бог: *deus ex machina* («бог из машины»). Спускается корабль или ладья, а в ней сидит Афина-Паллада или Зевс... Это с Олимпа, то есть с небес, нисходит истинная мудрость. «Бог из машины» распределяет все на земле: кому наказание, кому – поощрение. Он устанавливает на земле гармонию божественной мудрости, гармонию справедливости, поскольку земля погружена в собственные глупости и без божественной мудрости она – ничто. В этом суть трагедии.

Обычно под трагедией понимают какое-то несчастье. Но смысл ее совсем в другом: в утверждении божественной мудрости. Трагедия всегда кончается восторженным хором радости. Наконец с небес явилась мудрость к нам. Смысл трагедии в том, что Аристотель называл «катарсисом», «очищением». Человек проходит через сознание собственного ничтожества, чтобы очиститься божественной мудростью.

Примечательно, что само слово «трагедия» означает *козлиную песню* (от ὁ τράγος – козел, и ἡ ᾠδή – песня). Первоначально трагедии были элементами фестивалей, устраиваемых в честь бога Диониса, которому посвящался козел как жертвенное животное.

У апостола Павла мы находим нечто подобное. Он пишет, что люди думают, будто они мудры, но своею мудростью они не узнали Бога в самой Премудрости Божьей, которая сошла с небес. Поэтому и распяли ее.

²⁰ Где мудрец? где книжник?... Не обратил ли Бог мудрость мира сего в безумие?

В трагедии всегда противопоставляются «софия» и «мория». В Книге Притчей противопоставляются женщина мудрая и женщина глупая. Как в призме один и тот же луч света разлагается на разные цвета, так же и в книгах Библии одна и та же мысль изображается в разных ракурсах, разноцветно. В Ветхом и в Новом заветах, у Иоанна и у Павла, а позже – в Послании к Евреям (произведение 90-х годов), открывающимся прекрасным прологом. В нем тоже говорится о Слове Божьем, которое было изначально:

¹ Бог, многократно и многообразно говоривший издревле отцам в пророках,

² в последние дни сии говорил нам в Сыне, Которого поставил наследником всего, чрез Которого и веки сотворил.

Наш перевод почти не передает красоты, которая заключается в греческом тексте.

¹ πολυμερῶς καὶ πολυτρόπως πάλαι ὁ θεὸς λαλήσας τοῖς πατέρας ἐν τοῖς προφήταις

² ἐπ' ἐσχάτου τῶν ἡμερῶν τούτων ἐλάλησεν ἡμῖν ἐν υἱῷ, ὃν ἔθηκεν κληρονόμον πάντων δι' οὗ καὶ ἐποίησεν τοὺς αἰῶνας

Многочастне (многократно) – πολυμερῶς и многообразно – πολυτρόπος. Полимерос и политропос. Что такое полимер? Это молекула, которая соединяется из одинаковых элементов. Бог *полимерно*, то есть по многим кусочкам и частичкам, разными, многими способами от древних времен говорил отцам через пророков. Одному пророку сказал какие-то слова, другому пророку говорил в видении, еще кому-то – во сне. Разными способами и по частям.

А далее сказано: «Но в последние дни сии говорил нам...» (в нашем переводе), а правильное – «Он *все* сказал нам ... в Сыне (через Сына), Которого поставил наследником всего (то есть воскресил), чрез Которого и веки сотворил». Было Слово Божье, Тора, разные пророчества – Бог по кусочкам, по частям, в течение истории говорил. Это – буква. Но в последние дни явился человек, *Сын Божий, Богочеловек*. Были отдельные слова (полимерно и политропно), а теперь целиком все сказано во Христе.

Что такое «веки»? Наше слово «век» – перевод греческого αἰών, эон. Это слово встречается в философии и богословии. Под веком мы понимаем какое-то время, например, человеческий век или сто лет, определенный период времени. Это одно из значений слова «век». А эон (век) имеет другой смысл. Это перевод еврейского слова «олам», то есть мир во всей его целостности. Наш мир, со всем его пространством и временем, все, что в современной физике называется пространственно-временным единством, – все это обозначает «олам». Сейчас у нас этот век (эон) – с первого дня творения и до последнего дня Господня, когда все будет разрушено и наступит другой век, то есть другой, преобразованный мир. Возможно, где-то за пределами этого века существуют другие века, другие миры? Мы этого не знаем в силу своей ограниченности. Поэтому и говорится: «через Него и веки (то есть все миры, которые только возможны) сотворил». Нами этот смысл как-то не улавливается, но в древности люди были не глупее нас, они сознавали, что этот мир не обязательно един-

ственный. Но это единственный мир, который *нам* дан, Бог же достаточно силен, чтобы сотворить не только этот, но и много других миров, мы этого просто не знаем.

В разных частях Нового и Ветхого заветов, в разных аспектах отражаются мысли о Премудрости или Слове Божьем. Сообщается и о Премудрости, которая предшествовала всему творению, и о Слове, через которое Бог творит или которым Бог творит все. За этим кроется мысль о порядке в мире и что все в мире не бессмысленно. Если бы мир был хаотичным, беспорядочным и бессмысленным, мы ничего не могли бы познать. Мир осмыслен, и поэтому мы способны его осмысливать. Наш разум способен все осмысливать только потому, что мир разумен. Он сотворен Логосом, Разумом.

Само слово «логос» происходит от глагола λέγω («лего»), который обычно переводится как «говорить». Но первоначальный смысл слов «лего» и «логос» – не «говорение» и не «слово», а «счет». В Новом Завете «логос» и его производные используются в различных смыслах. Например, в Евангелии от Луки (Лк 16:2) домоуправляющий (хозяин) говорит своему неверному домоправителю: «Ты не можешь больше управлять моим имуществом. Ну-ка, сдавай все *логи*, то есть счета». Подавай счет! А у нас переведено «отчет».

Глубинный смысл понятия «логос» – разумность или осмысленность всего, что нас окружает, разумный план или разумный замысел Бога об этом мире. Все сотворено божественным Умом, Разумом, Словом, которое есть Бог.

Пролог Евангелия от Иоанна читается на Пасху, и это естественно, ведь Пасха нам говорит о новом творении, о начале нового творения. Иисус Христос воскресает, становится новым Адамом. Поэтому упоминается ветхое творение и ему противопоставляется новое творение, совершающееся тем же самым Словом и в том же самом Слове, которое воплощается, становится человеком.

Завершается Пролог знаменитыми словами:

18 Бога не видел никто никогда; Единородный Сын, сущий в недре Отчем, Он явил.

«Бога не видел никто никогда...» Его познавали через проколов «кусочками», частями, полимерно и политропно, различными способами. И только Единородный Сын Божий, Логос, «сущий в недре Отчем...», явил Бога. Слово «недро» – плохой перевод. Есть в греческом языке выражение εἰς τὸν κόλлов. У нас оно переводится по-разному: «Любимый ученик Иисуса, который возлежал на пёрси (на груди)». То нищий Лазарь попав на небо, отнесен на «лоно Авраамово». Или «в недре», «в недре Отца». Иногда переводится как «одесную». Это переводы одного и того же устойчивого оборота, который восходит к обычаю античного пира. На пиру справа от хозяина, на его груди (κόλλος означает *грудь*) лежал его ближайший друг, любимый человек. Иоанн возлежал на пасхальной трапезе справа от Иисуса. Лазарь возлежит на небесном пиру справа от Авраама. Так же и Сын пребывает одесную Отца. Почему сказано «в недре», непонятно.

«Он явил». Он нам *объяснил* или *показал*, какой Отец. Когда мы увидели Его, слышали Его, мы поняли, какой Отец. Разумеется, настолько, насколько это было нам открыто, насколько вообще это доступно познать. Конечно, каков Бог-Отец, мы понимаем и из Торы, и из пророческих слов. Но слишком «по кусочкам», слишком по «отдельностям». А здесь мы увидели и почувствовали: мы можем Его *познать*.

Что значит познать Бога в Иисусе Христе? В Библии глагол «знать» обозначает не просто интеллектуальное познание. Оно всегда означает живое восприятие, жизненное восприятие в действии и в общении, это самое главное. Когда в первых же главах книги Бытия говорится, что «Адам познал Еву», это значит, что он с нею жил, ел, спал, общался, то есть они были двое одна плоть.

Когда говорится «познать Бога» – это не значит прочитать в книжке о том, что есть Бог. Познать Бога – значит жить с Богом. Познать Бога в Иисусе Христе – значит жить в Иисусе Христе и с Христом в сердце. В Церкви мы общаемся с Христом в таинствах. И общение с ближними – тоже общение с Христом. Вспомним слова Христа: вы Меня не посетили, не накормили, не напоили... – Как? Мы Тебя и не видели! – Но вы же ближнего своего не накормили, не напоили, не приласкали, не посетили, не успокоили...» (см.: Мф 25:31-46). Эта мысль была абсолютно чужда иудейству и любому язычеству, она чужда и исламу. Мысль о том, что познание Бога (общение, жизнь с Богом) возможно в нашем ближнем, ибо в ближнем – тоже Он, присутствует только в христианстве и христианство определяет.



ЗНАМЕНΙΑ В ЕВАНГЕЛИИ ОТ ИОАННА*

В Евангелии от Иоанна «знамениями» называются те деяния Иисуса Христа, которые в других Евангелиях именуются «чудесами». Содержание семи знамений определяется как самооткровение Бога Отца в Его Сыне Иисусе. Это самооткровение в символическом мире евангелиста изображено библейскими понятиями славы и семени Бога. Уникальная структура Евангелия имеет своим центром знамение Хож­дения Иисуса по водам. В этом знамении символически запечатлено спасительное присутствие Бога среди учеников Иисуса и рождение в их лице нового народа Божьего, искупленного от власти греха.

Ключевые слова: знамение, хиазм, слава, имя Божье, новый исход.

ЛЕКСИЧЕСКИЕ ОСОБЕННОСТИ ИОАННА В СРАВНЕНИИ С СИНОПТИКАМИ

Прежде обсуждения частного вопроса о понятии «знамение» в Евангелии от Иоанна и употребления в нем соответствующего слова $\sigma\mu\epsilon\iota\omega\nu$ уместно напомнить о принципах

* Из архива. Статья написана в 2016 г., публикуется впервые.

альных лексических и стилистических особенностях этого Евангелия. Для демонстрации этих особенностей приведем краткую статистическую таблицу, которая показывает значительное отличие лексики Иоанна от синоптиков¹.

Из сравнения видно, что характерные для евангелиста Иоанна слова: «любовь», «истина», «знание», «дело», «жизнь», «мир», «иудеи», «свидетельство», «отец» (о Боге), «пребывать», «свет», «писание» и т.д., – редко либо вовсе не встречаются в синоптических Евангелиях. И напротив, слова, характерные для синоптиков: «царство», «крещение», «праведность», «сила», «милость», «евангелие», «очищение», «призвание», «проповедь», «покаяние», «притча», «молитва», «мытарь» и др., – редки либо отсутствуют в Евангелии от Иоанна.

То же касается и поразительных различий в стиле Иоанна и синоптиков, о чем речь пойдет ниже.

ЗНАМЕНА У ИОАННА В СРАВНЕНИИ С СИНОПТИКАМИ

Понятие «знамение» используют как Иоанн, так и синоптики, но при этом заметны и отличия в словоупотреблении.

1. У синоптиков слово «знамение» используется в эсхатологических пассажах как признак наступления или скорого пришествия последних времен и парусии. Например:

Когда же сидел Он на горе Елеонской, то приступили к Нему ученики наедине и спросили: скажи нам, когда это будет? и какой *признак* [σημείου] Твоего пришествия и кончины века? (Мф 24:3)

Ибо восстанут лжехристы и лжепророки, и дадут великие *знамения* и чудеса, чтобы прельстить, если возможно, и избранных (Мф 24:24).

Тогда явится *знамение* Сына Человеческого на небе; и тогда восплачутся все племена земные и увидят Сына Человеческого,

¹ См.: Приложение № 3.

грядущего на облаках небесных с силою и славою великою (Мф 24:30).

Такое эсхатологическое использование «знамения» восходит к пророчествам и видениям Ветхого Завета. Так, в книге пророка Даниила:

Знамения и чудеса, какие совершил надо мною Всевышний Бог, угодно мне возвестить вам. Как велики знамения Его и как могущественны чудеса Его! Царство Его – царство вечное, и владычество Его – в роды и роды (Дан 3:99-100).

Он избавляет и спасает, и совершает чудеса и знамения на небе и на земле (Дан 6:27).

Тот же эсхатологический смысл слова «знамение» мы находим в книге Откровения Иоанна и у Иосифа Флавия.

2. У синоптиков слово «знамение» используется в тех случаях, когда неверующие требуют от Иисуса доказательного чуда:

Тогда некоторые из книжников и фарисеев сказали: Учитель! хотелось бы нам видеть от Тебя *знамение*. Но Он сказал им в ответ: род лукавый и прелюбодейный ищет *знамения*; и *знамение* не дастся ему, кроме *знамения* Ионы пророка (Мф 12:38-39).

И приступили фарисеи и саддукеи и, искушая Его, просили показать им *знамение* с неба. Он же сказал им в ответ: вечером вы говорите: будет ведро, потому что небо красно; и поутру: сегодня ненастье, потому что небо багрово. Лицемеры! различать лице неба вы умеете, а *знамений* времен не можете. Род лукавый и прелюбодейный *знамения* ищет, и *знамение* не дастся ему, кроме *знамения* Ионы пророка (Мф 16:1-4).

Ирод, увидев Иисуса, очень обрадовался, ибо давно желал видеть Его, потому что много слышал о Нем, и надеялся увидеть от Него какое-нибудь *чудо* [σημεῖον] (Лк 23:8).

3. В книге Деяний апостолов сочетание слов «знамения и чудеса» – просто обозначения чудес Иисуса и Его апостолов. То же мы встречаем у апостола Павла:

Силою *знамений* и *чудес*, силою Духа Божия ... благовествование Христово распространено мною от Иерусалима и окрестности до Иллирика (Рим 15:19).

Признаки Апостола оказались перед вами всяким терпением, *знаменьями, чудесами* и силами (2 Кор 12:12).

У евангелиста Иоанна, как и у синоптиков (пункт 2), неверующие иудеи тоже требуют от Иисуса «знаменья»:

На это Иудеи сказали: каким *знамением* докажешь Ты нам, что имеешь власть так поступать? (Ин 2:18)

На это сказали Ему: какое же Ты дашь *знамение*, чтобы мы увидели и поверили Тебе? (Ин 6:30).

Иудеи приходят к вере через знаменья, но эта вера – недостаточна. Это – вера в сверхъестественную силу Иисуса, но она ничего не говорит о сущности Иисуса и Его отношений с Отцом. И тем не менее такая вера приближает прозрение.

И когда Он был в Иерусалиме на празднике Пасхи, то многие, видя *чудеса* [σημεία], которые Он творил, уверовали во имя Его (Ин 2:23).

Иисус сказал ему: вы не уверуете, если не увидите *знамений* и *чудес* (Ин 4:48).

Иисус сказал им в ответ: истинно, истинно говорю вам: вы ищите Меня не потому, что видели *чудеса* [σημεία], но потому, что ели хлеб и насытились (Ин 6:26).

У евангелиста Иоанна «знаменьями» называются чудеса, совершенные Иисусом (как и в примерах пункта 3). Но смысл этих чудес – указать на славу Отца в Сыне, то есть не просто на мессианство Иисуса или Его чудесные способности, а на Его божественность.

СЕМЬ ЗНАМЕНИЙ В ЕВАНГЕЛИИ ОТ ИОАННА

В Евангелии от Иоанна Иисус совершает семь чудес. Но ни одно из них не называется «чудом». Иоанн принципиально называет их «знамениями», то есть знаками. Число «семь», разумеется, не случайно, ибо в библейской традиции оно обозначает совершенство или законченность. Эти знамения суть следующие:

1. Претворение воды в вино – 2:1-11
2. Исцеление сына царедворца – 4:46-54
3. Исцеление при купальне Вифезда – 5:1-9
4. Умножение хлебов – 6:5-13
5. Хождение по морю – 6:19-21
6. Исцеление слепорожденного – 9:1-7
7. Воскрешение Лазаря – 11:43-44

Наблюдается постепенное усиление действенности знамений-чудес. От преобразования простого вещественного материала (вода) до оживления умершего Лазаря.

Есть еще восьмое знамение – чудесный улов рыбы (21:1-11). Однако уже само положение этого знамения в главе 21 (после распятия и воскресения) говорит о его содержательном отличии от знамений, совершенных Иисусом при Его земной жизни.

Вообще число «семь» используется в Евангелии Иоанна еще раз в весьма примечательном смысле – показать уникальность явления Иисуса Христа как Спасителя. Это мы наблюдаем в так называемых «Я есмь»-формулах. Например, «Иисус же сказал им: *“Я есмь хлеб жизни; приходящий ко Мне не будет алкать, и верующий в Меня не будет жаждать никогда”*» (Ин 6:35).

Вот эти семь формул:

1. Хлеб жизни – 6:35.48
Ἐγώ εἰμι ὁ ἄρτος τῆς ζωῆς
2. Свет мира – 8:12
Ἐγώ εἰμι τὸ φῶς τοῦ κόσμου
3. Дверь – 10:7.9
Ἐγώ εἰμι ἡ θύρα

4. Пастырь добрый – 10:11.14

Ἐγὼ εἶμι ὁ ποιμὴν ὁ καλός

5. Воскресение и жизнь – 11:25

Ἐγὼ εἶμι ἡ ἀνάστασις καὶ ἡ ζωή

6. Путь, истина и жизнь – 14:6

Ἐγὼ εἶμι ἡ ὁδὸς καὶ ἡ ἀλήθεια καὶ ἡ ζωή

7. Виноградная лоза истинная – 15:1

Ἐγὼ εἶμι ἡ ἄμπελος ἡ ἀληθινή

К сожалению, привычные переводы не дают точного представления о смысле этих высказываний. Дело в том, что в них настоящими подлежащими выступают слова с определенным артиклем – хлеб жизни, свет, дверь и т.д. То есть точный перевод был бы таким:

1. Хлеб жизни – это Я.

2. Свет мира – это Я.

3. Дверь – это Я.

4. Пастырь добрый – это Я.

5. Воскресение и жизнь – это Я.

6. Путь, истина и жизнь – это Я.

7. Виноградная лоза истинная – это Я.

Иначе говоря, нет другого «Хлеба жизни», нет другого «Света мира», кроме одного и единственного Иисуса Христа!

Кроме того, в Евангелии от Иоанна есть несколько иных «Я есмь»-речений, в которых отсутствуют определительные слова («хлеб», «свет», «дверь»...). В библеистике их принято называть «Ἐγὼ εἶμι»-речениями. Это удивительные места, которые для простого читателя звучат непонятно и требуют внимания. Например, в Гефсиманский сад приходит отряд воинов, чтобы арестовать Иисуса:

Иисус же, зная все, что с Ним будет, вышел и сказал им: кого ищете? Ему отвечали: Иисуса Назорея. Иисус говорит им: это Я. ... И когда сказал им: «это Я», они отступили назад и пали на землю (Ин 18:4-6).

При поверхностном чтении совершенно непонятна испуганная реакция воинов, упавших на землю от страха при простом ответе Иисуса «это Я». Но в оригинале Иисус говорит не «это Я», а нечто особенное. Он говорит: «Я есмь» (Ἐγώ εἰμι). То есть Иисус произносит одну из формул божественного самооткровения, некую трансформацию имени Божьего, открытого Моисею при неопалимой купине в Исх 3:14 (в Синодальном переводе, следующем Септуагинте, – «Я есмь Сущий»). Иначе говоря, воины испугались «имени Божьего», божественного откровения в Иисусе.

В Евангелии есть пять таких мест «Я есмь»:

6:20: Но Он сказал им: это Я (Я есмь); не бойтесь.

8:28: Когда вознесете Сына Человеческого, тогда узнаете, что это Я (Я есмь).

8:58: Истинно говорю вам: прежде нежели был Авраам, Я есмь.

13:19: Когда сбудется, вы поверили, что это Я (Я есмь).

18:6: И когда сказал им: это Я (Я есмь), они отступили назад и пали на землю.

Чтобы понять связь этого божественного самооткровения в Иисусе со знамениями в Евангелии от Иоанна, надо познакомиться с удивительной структурой этого Евангелия.

СТИЛИСТИЧЕСКАЯ И СТРУКТУРНАЯ ОСОБЕННОСТЬ ЕВАНГЕЛИЯ ОТ ИОАННА

Последние исследования Евангелия от Иоанна обнаружили его хиастическую структуру¹. Хотя работа над этой структурой требует продолжения и уточнения, в целом кажется доказанным, что все Евангелие построено по принципу хиазма, характерного для Библии². Термин «хиазм» происходит

¹ См. Приложение № 4.

² См. J. Breck, *The Shape of Biblical Language*, New York, 1994, p. 32.

от греческой буквы «Х (хи)». Если мы соединим идентичные или синонимичные слова двух параллельных строк, то получим форму «Х». Это можно представить формулой АВВ'А'. Простейший пример из Евангелия от Матфея (Мф 20:16):

(А) ~~последние~~ (В) ~~первыми~~
 (В') ~~первые~~ (А') ~~последними~~

Иногда в эту формулу вставляется центральный элемент С, называемый инклюзией. Тогда смысловой фокус высказывания или его центр тяжести находится в инклюзии С: АВСВ'А'. Пример из Первого послания Иоанна (1 Ин 3:9):

(А) «**Всякий, рожденный от Бога,**
 (В) *не делает греха,*
 (С) потому что семя Его пребывает в нем;
 (В') и он *не может грешить,*
 (А') потому что **рожден от Бога.**»

Здесь смысл «рождения от Бога» в состоянии «без греха» лежит в таинстве крещения, ибо в символике Иоанна «семя Бога» обозначает Святой Дух, даруемый в крещении.

Если мы посмотрим на Евангелие от Иоанна (исключая стоящий особняком Пролог 1:1-18), то обнаружим, что весь текст можно представить как сложный хиазм с инклюзией: АВСВ'А', где:

А = 1:19 – 4:3
 В = 4:4 – 6:15
 С = 6:16-21
 В' = 6:22 – 12:11
 А' = 12:12 – 21:25

Удивительная сложность структуры состоит еще и в том, что каждая из этих больших частей представляет собой тоже хиазм с инклюзией.

Но для нашей темы о знамениях в Евангелии от Иоанна интереснее всего проанализировать третью часть (Ин 6:16-21), состоящую только из одного раздела – смыслового центра всего Евангелия.

Речь идет о знамени Хождения по морю. В нем море (А) антитетически параллельно «суше» (А'), а в центре стоит божественное самооткровение в Иисусе – выше рассмотренное нами «имя Божье», «Я есмь». Эта картина напоминает нам о библейском исходе, о переходе через Чермное море, когда народ Божий сопровождала и пролагала ему путь сквозь море слава Божья в виде огненного и облачного столпа. Ветхий Завет изображает событие рождения Израиля, свободного от египетского рабства. У Иоанна в лице апостолов рождается новый Израиль, свободный от рабства греху. Но главная мысль евангелиста – божественность Иисуса. Собственно с утверждения этого и начинается Пролог. В своеобразной форме то же утверждает все Евангелие в целом, что подчеркнуто его структурой, в центре которой стоит имя Божье – имя Иисуса.

В Иисусе Бог являет свою славу и свое имя – понятия, которые в системе богословия Священного Писания тождественны. В Евангелии от Иоанна о славе говорится многократно, эта тема чрезвычайно важна для евангелиста:

И Слово стало плотию, и обитало с нами, полное благодати и истины; и мы видели славу Его, славу, как Единородного от Отца (1:14).

Так положил Иисус начало чудесам в Кане Галилейской и явил славу Свою; и уверовали в Него ученики Его (2:11).

Иисус отвечал: если Я Сам Себя славлю, то слава Моя ничто. Меня прославляет Отец Мой, о Котором вы говорите, что Он Бог ваш (8:54).

Иисус, услышав *то*, сказал: эта болезнь [о Лазаре] не к смерти, но к славе Божьей, да прославится через нее Сын Божий (11:4).

Иисус говорит ей: не сказал ли Я тебе, что, если будешь веровать, увидишь славу Божью? (11:40)

Иисус же сказал им в ответ: пришел час прославиться Сыну Человеческому (12:23).

Отче! прославь имя Твое. Тогда пришел с неба глас: и прославил и еще прославлю (12:28).

Иисус сказал: ныне прославился Сын Человеческий, и Бог прославился в Нем. Если Бог прославился в Нем, то и Бог прославит Его в Себе, и вскоре прославит Его (13:31-32).

И если чего попросите у Отца во имя Мое, то сделаю, да прославится Отец в Сыне (14:13).

После сих слов Иисус возвел очи Свои на небо и сказал: Отче! пришел час, прославь Сына Твоего, да и Сын Твой прославит Тебя, ... Я прославил Тебя на земле, совершил дело, которое Ты поручил Мне исполнить. И ныне прославь Меня Ты, Отче, у Тебя Самого славою, которую Я имел у Тебя прежде бытия мира (17:1-5).

И славу, которую Ты дал Мне, Я дал им: да будут едино, как Мы едино (17:22).

Отче! которых Ты дал Мне, хочу, чтобы там, где Я, и они были со Мною, да видят славу Мою, которую Ты дал Мне, потому что возлюбил Меня прежде основания мира (17:24).

То же можно сказать об имени Божьем:

(12:28) Отче! прославь имя Твое. Тогда пришел с неба глас: и прославил и еще прославлю.

(17:6) Я открыл имя Твое человекам, которых Ты дал Мне от мира; они были Твои, и Ты дал их Мне, и они сохранили слово Твое.

(17:26) И Я открыл им имя Твое и открою, да любовь, которою Ты возлюбил Меня, в них будет, и Я в них.

Именно эти идеи явления славы и имени Божьего – центральный мотив всех семи знамений в Евангелии от Иоанна.



«РОДИТЬСЯ СВЫШЕ»: ПОПУЛЯРНАЯ ЭКЗЕГЕЗА ИН 3:1-15*

¹ Между фарисеями был некто, именем Никодим, один из начальников Иудейских. ² Он пришел к Иисусу ночью и сказал Ему: Равви! мы знаем, что Ты учитель, пришедший от Бога; ибо таких чудес, какие Ты творишь, никто не может творить, если не будет с ним Бог. ³ Иисус сказал ему в ответ: истинно, истинно говорю тебе, если кто не родится свыше, не может увидеть Царствия Божия. ⁴ Никодим говорит Ему: как может человек родиться, будучи стар? неужели может он в другой раз войти в утробу матери своей и родиться? ⁵ Иисус отвечал: истинно, истинно говорю тебе, если кто не родится от воды и Духа, не может войти в Царствие Божие. ⁶ Рожденное от плоти есть плоть, а рожденное от Духа есть дух. ⁷ Не удивляйся тому, что Я сказал тебе: должно вам родиться свыше. ⁸ Дух дышит, где хочет, и голос его слышишь, а не знаешь, откуда приходит и куда уходит: так бывает со всяким, рожденным от Духа. ⁹ Никодим сказал Ему в ответ: как это может быть? ¹⁰ Иисус отвечал и сказал ему: ты – учитель Израилев, и этого ли не знаешь? ¹¹ Истинно, истинно говорю тебе: мы говорим о том, что знаем, и свидетельствуем о том, что видели, а вы свидетельства Нашего не принимаете. ¹² Если Я сказал вам о земном, и вы не верите, – как поверите, если буду говорить вам о небесном? ¹³ Никто не восходил на небо, как только сшедший с небес Сын Человеческий, сущий на небесах. ¹⁴ И как Моисей вознес змию в пустыне, так должно вознесену быть Сыну Человеческому, ¹⁵ дабы всякий, верующий в Него, не погиб, но имел жизнь вечную.

Когда Иисус пришел в Иерусалим на праздник Пасхи, то многие, видя знамения, которые Он творил, уверовали во

* Из архива. Публикуется впервые.

имя Его (Ин 2:23). Но тут же сказано, что к такой вере, опирающейся только на чудеса, Иисус отнесся очень критически. Он знал, что вера в чудеса стоит на шатком основании и держится лишь до тех пор, пока делятся эти чудеса. В сегодняшнем отрывке, повествующем о разговоре Иисуса с Никодимом, говорится о вере, точнее: об *основании веры и ее истинной цене*.

К Иисусу приходит фарисей Никодим. Он восхищен Иисусом, потому что тот творит великие знамения. Конечно, этот учитель пришел от Бога! Может быть, он даст ему, Никодиму, ответы на важные богословские вопросы? А может быть, Никодим просто искушал, проверял Иисуса? Он пришел ночью. И это показывает его нерешительность и опасения. Возможно, он боится прослыть среди своих коллег, фарисеев, поклонником Иисуса.

Не реагируя на комплимент Никодима, Иисус начинает принципиальную беседу на важнейшую богословскую тему, на тему спасения. *Как человеку достичь спасения?* Или, говоря языком Евангелия, «как увидеть Царство Божье»? Этот вопрос – самый важный для человека.

В своем ответе Иисус прибегает к впечатляющему и легко запоминающемуся образу: человек должен заново родиться, родиться «свыше». Лучше не скажешь. Человек просто неспособен снова родиться. Еще менее он способен спасти себя. Это не в его силах. Спасение – не заслуга или достижение человека, но дело Божье, дар Божий. Если человек хочет принять участие в спасении, он прежде должен родиться «свыше», то есть от животворящей силы Бога. Ему нужно обрести новое происхождение, от Бога. Он должен стать новым творением Божьим. Таково *первое слово* Иисуса.

Как это часто бывает в Евангелии от Иоанна, собеседник не понимает Христа, смысла Его слов, потому что понимает их в прямом, естественном значении, а они – образы чего-то духовного, высокого. Никодим не понимает. Он думает, что Иисус говорит о естественном, плотском зачатии и рожде-

нии. Ведь по-гречески «свыше» и «снова» – одно и то же слово. Отсюда и недоумение. Христос говорит о рождении «свыше», а Никодим думает о рождении «снова». Как же может человек снова войти в трубу матери? – спрашивает наивно Никодим.

Иисус произносит в ответ *второе слово*, исполненное откровенного смысла. Он начинает его торжественным «аминь, аминь». В нем Он продолжает и разъясняет сказанное прежде. Рождение «свыше» есть рождение «из воды и Духа». Есть два противоположных начала: плоть и Дух. Эти два начала полностью определяют и формируют каждого человека, его бытие и его поступки. «Рожденное от плоти есть плоть; а рожденное от Духа есть дух».

«Плоть» на библейском языке означает прежде всего человека в его временности и слабости («Всякая плоть как трава», Ис 40:6). Но в отношении веры и откровения плоть означает *человека, мысли которого целиком захвачены мирским, естественным*. Такой человек не желает открываться призыву Иисуса из страха потерять себя самого (12:25). «Плоть» у Иоанна не имеет никакого отношения к «плотским грехам». Плоть имеет отношение к *безверию*. Плотью Иоанн называет неверующего человека.

Плоти противостоит *Дух* как животворящая, обновляющая сила. Между ними нет никакой связи, никакого понимания, никакого общения, ибо плотской человек не в состоянии понять духовного. Об этом некогда убедительно говорил апостол Павел (1 Кор 2:14).

Именно это Иисус желает сделать наглядным в следующем сравнении (стих 8). Непонятен и непостижим ветер: откуда он приходит и куда уходит. Столь же непостижим и таинственен по своему происхождению и по своему существу тот, кто рожден от Духа. «Дух» и «ветер» по-гречески одно и то же слово. Никодим снова спрашивает, как возможно такое превращение или новое рождение. Этот вопрос дает Иисусу повод углубить сказанное до сих пор в своем *третьем слове* откровения.

Необычное «мы» (стих 11) указывает на то, что теперь к свидетельству Иисуса присоединяет свое свидетельство Церковь. Обращает на себя внимание то, что в дальнейшем речь идет уже не о рождении из Духа, а о свидетельстве, о вере и о жизни вечной. Это означает, что теперь говорится без метафор о предмете, о котором, собственно, и идет речь: *о жизни (через веру в свидетельство Иисуса Христа)*. В этом и заключается ответ на вопрос о том, как возможно новое рождение от Духа.

Труден для понимания стих 12. Что Иисус понимает под «земным» и что под «небесным», о котором Он еще будет говорить? Вероятно, сказанное о «рождении от Духа» все еще причисляется к земному, в то время как следующее откровение о смерти Иисуса и Его вознесении надо рассматривать как «небесное», которое трудно постичь.

Слово о вознесенном и нисшедшем Сыне Человеческом (стих 13) доказывает уникальность и надежность свидетельства Иисуса. Только Он, Сын Человеческий – непосредственный «очевидец» небесных вещей. И только Он может принести о них надежные известия (ср. 1:18). Только Он, пришедший из небесного, Божьего мира, может снова вернуться туда.

Здесь впервые говорится о необходимости *вознесения* Сына Человеческого. Так Иоанн понимает смерть Иисуса. Это вознесение на крест – предпосылка спасения людей. Как при взгляде на вознесенного змея исцелялись смертельно раненные (ср.: Числ 21:9), так и всякий, с верою взирающий на вознесенного на крест Сына Человеческого, будет спасен. *Воля Божья в том, чтобы мир имел жизнь. Ибо Бог любит этот мир, который есть Его творение.*



ПОКЛОНЕНИЕ В ДУХЕ И ИСТИНЕ (Ин 4:23-24)*

²³ Но настанет время, и настало уже, когда истинные поклонники будут поклоняться Отцу в духе и истине, ибо таких поклонников Отец ищет Себе;

²⁴ Бог есть дух, и поклоняющиеся Ему должны поклоняться в духе и истине.

После разделения между иудеями и самарянами, после построения самарянского храма на горе Гаризим возник спор о подлинном месте поклонения. Поэтому неудивительно, что самарянка спрашивает об этом Пророка (как она полагала). В ходе беседы становится ясно, что этот острый богословский вопрос служит самооткровению Иисуса, как показывают стихи 25-26:

«Женщина говорит Ему: знаю, что придет Мессия, то есть Христос; когда Он придет, то возвестит нам все. Иисус говорит ей: это Я, Который говорю с тобою».

Так что вопрос об истинном поклонении Богу в Евангелии от Иоанна – не самоцель.

Иисус на вопрос самарянки отвечает в том смысле, что Он не считает существенным, где находится истинное место поклонения Богу. Для Него важно не правильное место культового поклонения, а правильный образ поклонения. Поскольку «Бог есть дух», Ему следует «поклоняться в духе и истине».

Разумеется, этими словами Иисус не выражает – как полагают некоторые – радикальную критику культа и не заповедует чисто «духовное» почитание Бога. И вряд ли могут со-

* Из архива. Публикуется впервые.

слаться на самого Иисуса те, кто полагают, что они ближе к Богу где-нибудь «на природе» (в лесу, в роще), или считают, что по-настоящему можно войти в контакт с Богом только в социальной деятельности ради ближних.

Против этого свидетельствует собственно практика Иисуса, постоянного участвовавшего в синагогальных богослужениях и регулярно (как это видно из Евангелия от Иоанна) совершавшего паломничества в Иерусалим по великим иудейским праздникам. Таким образом, поклонение Богу «в духе и истине» означает не «чисто духовное» благочестие, но такое поклонение Богу и такое благочестие, которые осуществляются по вдохновению духа и определяются духом. При этом не имеет значения, происходит ли это «чисто духовно» или в физической телесности (ср. 1 Кор 12-14).

Поклонение Богу «в духе и истине» обосновывается утверждением о том, что «Бог есть дух» (ст. 24). Это выражение *не есть определение сущности Бога* (как не есть определение сущности, скажем, выражение: «Этот человек – преподаватель»). *Дух* – не определение, а одно из частных проявлений Бога (как «преподаватель» – не определение, а одно из частных проявлений конкретного человека). В Священном Писании *дух* (в богословском, не антропологическом смысле) обозначает ту *силу* откровения и опытного постижения Бога, через которую Бог становится доступен людям. *Духом* Бог вступает в отношения с миром. *Дух* – действительность, которая связывает Бога и человека.

Подобны этому и утверждения: «Бог есть любовь» или «Бог есть свет» (1 Ин 1:5; 4:8). Это тоже не определения сущности Бога, а обозначения Его проявлений или свойств. В этих утверждениях речь идет не о том, чем является Бог «в себе», а о том, каким Бог являет себя людям. Все эти утверждения высказывают нечто о милостивом отношении, о благорасположении Бога к человеку. Поскольку Бог «дал нам от Духа Своего» (1 Ин 4:13), как Он дал нам от своей любви или от своего света, то мы можем встретить Его и ответить Ему «*в духе*» (равно как в любви и в свете), познав и признав Его как Отца. Ср. такие места из

посланий апостола Павла: «Бог послал в сердца ваши Духа Сына Своего, вопиющего: “Авва, Отче!”» (Гал 4:6); «вы ... приняли Духа усыновления, Которым взываем: “Авва, Отче!” Сей самый Дух свидетельствует духу нашему, что мы – дети Божии» (Рим 8:15-16). Потому и не сказано, что «таких поклонников *Бог* ищет Себе», но «*Отец* ищет Себе».

Примерно то же можно сказать и об «истине». Для Иоанна *истина* – одно из ключевых понятий. Достаточно сравнить: слово «истина» (ἀλήθεια) используется евангелистом Матфеем 2 раза, Марком – 4, Лукой – 4, а Иоанном – 46 раз. *Истина* для этого евангелиста – не философское понятие онтологии и не этическая норма, а божественная сила, которая внутренне движет человеком и освобождает его: «познаете истину, и истина сделает вас свободными» (Ин 8:32). Поэтому делать нечто «в истине» – не то же самое, что делать что-то истинно, правильно или вести себя согласно внешним нормам поведения. *Истина* – это источник, в котором берут начало поступки и действия верующего.

Таким образом, поклоняться Богу «в духе и истине» означает такое почитание Бога, которое делается возможным и определяется *духом* и *истиной* как вдохновляющей (дух) и движущей (истина) *силами*.

Возможность такого поклонения, говорит Иисус, дана уже ныне, ибо «время настало уже». Это означает, что Бог ныне открыл себя в Иисусе новым и неповторимым образом. Теперь все зависит от этого нового присутствия Бога в Иисусе. Его присутствие (слава!) изменяет отношение человека к Богу, по-новому определяет это отношение. То, чего самарянская женщина ожидала от будущего, – уже настоящее. Иисус открывает ей: «это Я (ожидаемый Мессия), Который говорю с тобою» (Ин 8:26).

Подведем итог всему сказанному. В Иисусе людям дается *дух как сила*, открывающая Бога. В познании Иисуса людям дается *истина как сила*, движущая человеческим поведением, в том числе и поклонением Богу – поклонением свободным, а не только на той или этой горе, тем или иным способом.



К ВОПРОСУ ОБ «УКСУСЕ» В ИН 19:29*

Этот вопрос не так прост. История страстей претерпела долгий путь развития от простых устных рассказов, возникших сразу после смерти и воскресения Иисуса, через формирование устного арамейского предания, через его перевод на греческий язык, через письменную фиксацию последнего, через Евангелие от Марка, через редакцию Матфея и Луки, – к Евангелию от Иоанна. Интуиция мне подсказывает, что Иоанн использовал не синоптиков, а какой-то другой поток предания, параллельный синоптикам, скорее всего, более ранний. И «уксусная история» подтверждает мое мнение.

Если кратко: слово ὄξος имеет два значения:

1) дешевое вино (кстати, солдаты пили именно этот самый *oxos*, о чем упоминает вскользь в своем «Сатириконе» Петроний);

2) уксус.

Сосуд был, конечно, не с уксусом, а с вином, разбавленным водой. Понятное дело, воины, уходя на несколько часов из казармы, брали с собой поесть и выпить. И было обычным делом проявлять сострадание к казнимым, давая им (при палящем солнце) выпить вина для некоторого облегчения страдания. Так что в фактической реальности, наверное, все так и было. Кстати, в современных переводах слова «уксус» нет. Например, в Новой пересмотренной стандартной вер-

* Из архива. Публикуется впервые.

сии Библии¹, принятой Англиканской церковью, читаем: «A jar full of sour *wine* was standing there. So they put a sponge full of the *wine* on a branch of hyssop and held it to his mouth» (Ин 19:29). В переводе Валентины Кузнецовой: «Там стоял полный кувшин кислого *вина*». В переводе Гелия Вишенчук-Вишеньки: «Рядом стоял кувшин с солдатским *вином*». И так далее. Я не знаю ни одного современного перевода, где упоминался бы уксус.

Однако нельзя быть уверенным, что вино подпосили к Его устам «воины». Ведь у Иоанна войны в данном эпизоде не упоминаются. Там стоит неопределенное «they». А кто эти *they*, остается только гадать. (В Синодальном переводе слово «воины» напечатано курсивом. То есть это так называемая конъектура, вставка переводчика.) У Марка и Матфея это скорее не войны, а люди из толпы иудеев, у Луки определено войны, а у Иоанна... не знаем. На самом деле это вопрос интересный и принципиальный для понимания богословского смысла этого отрывка. Все в нем связано с контекстом и другими цитатами из Ветхого Завета. Дело осложняется тем, что эпизод с уксусом на каком-то этапе предания стал связываться с цитатой из Псалма 68 Давида (Пс 68:22), где ὄξος толковался как уксус, и в этом случае эпизод понимался в смысле издевательского действия. На каком именно этапе предания заимствовал свой рассказ Иоанн, я не знаю. Думаю, что на эту тему написана не одна диссертация, но я здесь не специалист.

¹ *The New Revised Standard Version (NRSV).*

ПРИЛОЖЕНИЯ

Приложение 1

«Аз есмь»-формулы в Евангелии от Иоанна

1. Хлеб жизни – 6:35,48
2. Свет мира – 8:12
3. Дверь – 10:7,9
4. Пастырь добрый – 10:11,14
5. Воскресение и жизнь – 14:25
6. Путь, истина и жизнь – 14:6
7. Виноградная лоза истинная – 15:15.

Ветхозаветная формула откровения: 'ani hu' = «Я (есть) Он»: 6:20; 8:28; 8:58; 13:19; 18:6.

*Приложение 2***Знамена в Евангелии от Иоанна**

1. Претворение воды в вино – 2:1-11
2. Исцеление сына царедворца – 4:46-54
3. Исцеление при купальне Вифезда – 5:1-9
4. Умножение хлебов – 6:5-13
5. Хождение по морю – 6:19-21
6. Исцеление слепорожденного – 9:1-7
7. Воскрешение Лазаря – 11:43-44
8. (Чудесный улов рыбы – 21:1-11)

Приложение 3

Статистика в лексике Евангелия от Иоанна*

	Μφ	Μκ	Λκ	Ιη
ἀγάπη	9	6	14	44
ἀλήθεια	2	4	4	46
γινώσκειν	20	13	28	57
γραφή	0	1	1	11
εἰμί	14	4	16	54
ἔργον	10	3	3	35
ζωή	7	4	5	35
Ἰουδαῖοι	5	6	5	67
κόσμος	8	2	3	78
κρίνειν	6	0	6	19
μαρτυρεῖν	4	6	5	47
μένειν	3	2	7	40
παροιμία	0	0	0	4
πατήρ (ο Βογε)	45	4	17	118
πέμπειν	4	1	10	32
τηρεῖν	6	1	0	18
τιθέναι ψυχὴν	0	0	0	8
φανεροῦν	0	1	0	9
φιλεῖν	5	1	2	13
φῶς	7	1	7	23
+++++	+++++	+++++	+++++	+++++

* C.K. Barrett, *The Gospel according to St. John. An Introduction with Commentary and Notes on the Greek Text*, 2nd ed., London 1978, pp. 5-6.

	Μφ	Μκ	Λκ	Ιη
ἄρχεσθαι	13	26	31	2
βάπτισμα	2	4	4	0
βασιλεία	57	20	46	5
δαιμόνιον	11	11	23	6
δίκαιος	17	2	10	0
δύναμις	13	10	15	0
ἕλεος	16	7	13	0
εὐαγγέλιον	5	7	10	0
καθαρίζειν	7	4	7	0
καλεῖν	26	4	43	2
κηρύσσειν	9	12	9	0
λαός	14	3	37	3
μετάνοια	7	3	14	0
παραβολή	17	13	18	0
προσευχή	19	13	22	0
τελωνίης	8	3	10	0

Учтены также однокоренные слова.

*Приложение 4***Хиазм в структуре Евангелия от Иоанна****Пролог (1:1-18)****Часть I: 1:19-4:3***Свидетельство
и ученичество*

Разд. 1 (1:19-51)

Разд. 2 (2:1-12)

Разд. 3 (2:13-25)

Разд. 4 (3:1-21)

Разд. 5 (3:22-4:3)

Часть V: 12:12-21:25*Свидетельство
и ученичество*

Разд. 21 (20:19-21:25)

Разд. 20 (20:1-18)

Разд. 19 (глл 18-19)

Разд. 18 (глл 13-17)

Разд. 17 (12:12-50)

Часть II: 4:4-6:15*Ответ: положительный
и отрицательный*

Разд. 6 (4:4-38)

Разд. 7 (4:39-45)

Разд. 8 (4:46-54)

Разд. 9 (5:1-47)

Разд. 10 (6:1-15)

Часть IV: 6:22-12:11*Ответ: положительный
и отрицательный*

Разд. 16 (10:40-12:11)

Разд. 15 (10:22-39)

Разд. 14 (9:1-10:21)

Разд. 13 (7:1-8:59)

Разд. 12 (6:22-71)

Часть III: 6:16-21*Новый исход*

Разд. 11 (6:16-21): Иисус идет по морю,
объявляет «Я есмь» и приводит новый
Израиль на другой берег моря.

Пример структуры отдельного отрывка

Часть III – Новый Исход 6:16-21

Раздел 11 – Новый Исход: Иисус идет по морю (6:16-21)

(a) 6:16: Когда же настал (ἐγένετο) вечер, то ученики Его сошли к морю (ἐπὶ τὴν θάλασσαν)

(b) 6:17a: и, войдя в лодку (εἰς πλοῖον), отправились на ту сторону моря, в Капернаум.

(c) 6:17b: *Становилось темно; а Иисус не приходил к ним. 18: Дул сильный ветер, и море волновалось. 19: Проплыв около двадцати пяти или тридцати стадий, они увидели Иисуса, идущего по морю и приближающегося к лодке, и испугались. 20: Но Он сказал им: это Я (ἐγώ εἰμι); не бойтесь.*

(b') 6:21a: Они хотели принять Его в лодку (εἰς τὸ πλοῖον);

(a') 6:21b: и тотчас лодка пристала (ἐγένετο) к берегу (ἐπὶ τῆς γῆς), куда плыли.



БИБЛЕЙСКО-БОГОСЛОВСКИЙ ИНСТИТУТ СВ. АПОСТОЛА АНДРЕЯ

предлагает разнообразные программы дополнительного образования в области академического богословия, современной библеистики, истории церкви, христианской культуры и философии религии. ББИ издает современную академическую и популярную литературу по библеистике, богословию, диалогу науки и богословия, истории церкви, межконфессиональному диалогу и т. д. За время работы издательства было выпущено более 300 книг, и ББИ стал лидером по выпуску академической богословской литературы в СНГ.

Издательская программа ББИ

– вышли в свет, – готовятся к печати)

Периодические издания

- СТРАНИЦЫ: богословие, культура, образование.
Ежеквартальный журнал ББИ (издается с 1996 г.)

Серия «Современная библеистика»

- Бломберг Крейг*. Интерпретация притчей
- Браун Рэймонд*. Введение в Новый Завет. В 2 томах
- Брюгеман Уолтер*. Введение в Ветхий Завет. Канон и христианское воображение
- Вайнгрин Джейкоп*. Введение в текстологию Ветхого Завета
- Вандеркам Джеймс*. Введение в ранний иудаизм
- Данн Джеймс Д.* Единство и многообразие в Новом Завете. Исследование природы первоначального христианства. 5-е издание, исправленное и дополненное
- Данн Джеймс Д.* Новый взгляд на Иисуса. Что упустил поиск исторического Иисуса
- Данн Джеймс Д., Ианнуарий Ивлиев, Иоаннис Каравидопулос, Ульрих Луц, Юрген Ролоф и др.* Библия в церкви. Толкование Нового Завета на Востоке и Западе
- Десницкий Андрей*. Поэтика библейского параллелизма
- Левинская Ирина*. Деяния Апостолов. Историко-филологический комментарий. Главы I–VIII
- Лозе Эдуард*. Павел. Биография
- Луц Ульрих*. Нагорная проповедь (Мф 5-7). Богословско-экзегетический комментарий
- Луц Ульрих, ред.* Единство церкви в Новом Завете
- Мелло Альберто*. Божья любовь в псалмах
- Мелло Альберто*. Кто такие пророки?
- Мелло Альберто*. Страсти пророков
- Мерперт Николай*. Очерки археологии библейских стран
- Мецгер Брюс М.* Канон Нового Завета. Возникновение, развитие, значение. 7-е издание
- Мецгер Брюс М.* Новый Завет. Контекст, формирование, содержание. 3-е издание
- Мецгер Брюс М.* Ранние переводы Нового Завета. Их источники, передача, ограничения
- Мецгер Брюс М., Барт Эрман Д.* Текстология Нового Завета. Рукописная традиция, возникновение искажений и реконструкция оригинала. 2-е издание исправл. и доп.

- ☑ *Павлов Иннокентий*. Ин 1:1-5. Главный богословский текст Нового Завета – его оригинал, поэтика, контекст
- ☑ *Пеликан Ярослав*. Кому принадлежит Библия? Краткая история Писания
- ☑ *Покорны Петр, Геккель Ульрих*. Введение в Новый Завет. Обзор литературы и богословия Нового Завета
- ☑ *Райт Н. Т.* Что на самом деле сказал апостол Павел. Был ли Павел из Тарса основателем христианства?
- ☑ *Райт Н. Т.* Воскресение Сына Божьего
- ☑ *Райт Н. Т.* Иисус и победа Бога
- ☑ *Ролофф Юрген*. Введение в Новый Завет
- ☑ *Словарь Нового Завета. Том I. Иисус и Евангелия. Под ред. Джоэля Грина, Скотта Макнайта, Говарда Маршалла*
Том II. Мир Нового Завета. *Под ред. Крейга Эванса, Ральфа Мартина и Даниэля Рейда*
- ☑ *Соколов Арсений*. Пророк и блудница
- ☑ *Стилианопулос Теодор*. Новый Завет: православная перспектива. Писание, Предание, герменевтика
- ☑ *Тов Эмануэл*. Текстология Ветхого Завета
- ☑ *Тракателлис Димитрий*. Власть и страдания. Христологические аспекты Евангелия от Марка
- ☑ *Хаакер Клаус*. Богословие Послания к Римлянам
- ☑ *Хейз Ричард*. Этика Нового Завета
- ☑ *Хенгель Мартин и Анна Мария Швемер*. Иисус и иудаизм
- ☑ *Хенгель Мартин*. Недооцененный Петр
- ☑ *Ценгер Эрих, ред.* Введение в Ветхий Завет
- ☑ *Шенк Кеннет*. Филон Александрийский. Введение в жизнь и творчество

Серия «Богословско-экзегетический комментарий»

- ☑ *Ивлиев Ивануарий*. «И увидел я новое небо и новую землю...». Апокалипсис. 3-е издание
- ☑ *Ивлиев Ивануарий*. Евангелие от Иоанна
- ☑ *Ивлиев Ивануарий*. Евангелие от Марка. 2-е издание
- ☐ *Ивлиев Ивануарий*. Евангелие от Матфея
- ☑ *Ивлиев Ивануарий*. Евангелие от Луки
- ☑ *Ивлиев Ивануарий*. Деяния Апостолов

Серия «Современное богословие»

- ☑ *Адамс Роберт М.* Достоинство веры. Очерки по философскому богословию
- ☑ *Алисон Джеймс*. Жизнь в последние времена. Иной взгляд на эсхатологию
- ☑ *Алисон Джеймс*. Постижение Иисуса. Доступное введение в христологию
- ☑ *Бальтазар Ганс Урс фон*. Верую. Кто такой христианин? Размышление об Апостольском символе веры
- ☑ *Бальтазар Ганс Урс фон, Ратцингер Йозеф (Бенедикт XVI), Шюрман Хайнц*. Принципы христианской этики
- ☑ *Бальтазар Ганс Урс фон, Барт Карл, Кюнз Ганс*. Богословие и музыка. Три речи о Моцарте
- ☑ *Бальтазар Ганс Урс фон*. Пасхальная тайна. Богословие трех дней
- ☑ *Бальтазар Ганс Урс фон*. Теологика. I. Истина мира
- ☑ *Бальтазар Ганс Урс фон*. Теологика. II. Истина Бога

- ☑ *Бальтазар Ганс Урс фон*. Слава Господа: богословская эстетика. Том I: Созерцание формы
- ☑ *Бальтазар Ганс Урс фон*. Слава Господа: богословская эстетика. Том II: Сферы стилей. Часть 1: Клерикальные стили
- ☐ *Бальтазар Ганс Урс фон*. Слава Господа: богословская эстетика. Том II: Сферы стилей. Часть 2: Мирянские стили
- ☑ *Барт Карл*. Молитва
- ☑ *Барт Карл*. Оправдание и право
- ☑ *Барт Карл*. Послание к Римлянам
- ☑ *Барт Карл*. Толкование посланий к Римлянам и Филиппийцам
- ☑ *Барт Карл*. Церковная догматика. Том I. § 3, 15, 28, 32, 41/1
- ☑ *Барт Карл*. Церковная догматика. Том II. § 45, 50, 57, 59
- ☑ *Барт Карл*. Церковная догматика. Том III. § 65, 70, 72
- ☑ *Барт Карл*. Церковная догматика. Том IV. § 8–12
- ☑ *Барт Карл*. Вольфганг Амадей Моцарт
- ☑ *Барт Карл*. Мгновения
- ☑ *Бенедикт XVI* (См. также *Ратцингер*). Отцы. От Климента Римского до Святого Августина
- ☑ *Бер-Сижель Элизабет, Каллист (Уэр), митрополит Диоклийский*. Рукоположение женщин в Православной церкви
- ☑ *Бер-Сижель Элизабет*. Служение женщины в церкви
- ☑ *Бодров Алексей, Толстолуженко Михаил, ред.* Богословие красоты
- ☑ *Бодров Алексей, Толстолуженко Михаил, ред.* Богословие личности
- ☑ *Бодров Алексей, Толстолуженко Михаил, ред.* Политическое богословие
- ☑ *Бодров Алексей, Толстолуженко Михаил, ред.* Религиозное сознание в постсекулярном обществе
- ☑ *Бонхеффер Дитрих*. Этика
- ☑ *Бонхеффер Дитрих*. Проповеди, истолкования, размышления. В 2 томах
- ☑ *Гуроян Виген*. Воплощенная любовь. Очерки православной этики
- ☑ *Евдокимов Павел*. Православие
- ☑ *Зизиулас Иоанн*. Общение и инаковость
- ☑ *Каллист (Уэр), митрополит Диоклийский*. Православная церковь. 4-е издание
- ☑ *Каспер Вальтер*. Бог Иисуса Христа
- ☑ *Каспер Вальтер*. Иисус Христос
- ☑ *Каспер Вальтер*. Таинство единства. Евхаристия и Церковь
- ☑ *Клеман Оливье*. Отблески света. Православное богословие красоты
- ☑ *Кюнз Ганс*. Вечная жизнь?
- ☑ *Кюнз Ганс*. Во что я верю
- ☑ *Кюнз Ганс*. Фрейд и будущее религии

- ☑ *Кюнг Ганс* Церковь
- ☑ *Кюнг Ганс*. Христианский вызов
- ☑ *Мольтман Юрген*. Дух жизни. Целостная пневматология
- ☑ *Мольтман Юрген*. Пришествие Бога. Христианская эсхатология
- ☑ *Мольтман Юрген*. Человек
- ☑ *Моррис Томас*. Наша идея Бога. Введение в философское богословие
- ☑ *Мудьюгин, архиепископ Михаил*. Введение в основное богословие
- ☑ *Николс Эйден*. Контуры католического богословия. Введение: источники, принципы и история
- ☑ *Нобл Ивана, Бауерова Катержина и др.* Многоголосие православного богословия на Западе в XX веке
- ☑ *Нобл Ивана, Бауерова Катержина и др.* Пути православного богословия на Запад в XX веке
- ☑ *О'Коллинс Джеральд, Фарруджа Эдвард*. Краткий богословский словарь
- ☑ *О'Коллинс Джеральд*. Вера в воскресение. Значение и обещание воскресшего Иисуса
- ☑ *Равази Жанфранко*. Краткая история души
- ☑ *Ранер Карл, Фриз Генрих*. Единение церквей – реальная возможность
- ☑ *Ранер Карл*. Основание веры. Введение в христианское богословие
- ☑ *Ранер Хуго*. Играющий человек
- ☑ *Ратцингер Йозеф (Бенедикт XVI)*. Сущность и задачи богословия. Попытки определения в диспуте современности
- ☑ *Ратцингер Йозеф (Бенедикт XVI)*. В начале сотворил Бог. О творении и грехопадении
- ☑ *Ратцингер Йозеф (Бенедикт XVI)*. Ценности в эпоху перемен. О соответствии вызовам времени
- ☑ *Рауш Томас*. Католичество в третьем тысячелетии
- ☑ *Суинберн Ричард*. Воскресение Бога Воплощенного
- ☑ *Уайбру Хью*. Православная литургия. Развитие евхаристического богослужения византийского обряда. 3-е издание, исправленное и дополненное
- ☑ *Уильямс Роуэн*. О христианском богословии
- ☑ *Уэйнрайт Джефффри*. Для нашего спасения. Два взгляда на миссию Христа
- ☑ *Хабермас Юрген, Ратцингер Йозеф (Бенедикт XVI)*. Диалектика секуляризации. О разуме и религии
- ☑ *Харт Дэвид Б.* Красота бесконечного: эстетика христианской веры
- ☑ *Хаутепен Антон*. Бог: открытый вопрос. Богословские перспективы современной культуры
- ☑ *Хаффнер Пол*. Тайна Таинств.
- ☑ *Хейз Майкл и Джирон Лайм, ред.* Современное католическое богословие. Хрестоматия

- ☑ *Шварц Ганс*. Христианская вера и традиция Лютера
- ☑ *Шефлер Рихард*. Краткая грамматика молитвы
- ☑ *Шнайдер Теодор*. Во что мы верим. Изложение Апостольского символа веры
- ☑ *Шнайр Адриенн фон*. Победа любви
- ☑ *Шнайр Адриенн фон*. Притчи Господа
- ☑ *Шнайр Адриенн фон*. Раба Господня. Книга о Марии
- ☑ *Шнайр Адриенн фон*. Тайна смерти
- ☑ *Шнайр Адриенн фон*. Творение
- ☑ *Языкова Ирина*. Со-творение образа. Богословие иконы

Серия «Философия и богословие»

- ☑ *Жирар Рене*. Вещи, сокрытые от создания мира
- ☑ *Жирар Рене*. Завершить Клаузевица
- ☐ *Жирар Рене*. Театр зависти. Уильям Шекспир
- ☑ *Жирар Рене*. Я вижу Сатану, падающего, как молния
- ☑ *Оболевич Тереза*. От имяславия к эстетике. Концепция символа Алексея Лосева
- ☑ *Тейлор Чарльз*. Секулярный век

ДРУГИЕ СЕРИИ:

Богословие и наука, Диалог, История церкви, Религиозные мыслители,
Читая Библию, Богословские исследования, Популярный комментарий,
Услышать Человека

А ТАКЖЕ ДРУГИЕ КНИГИ

СМ. ПОЛНЫЙ КАТАЛОГ И ИНТЕРНЕТ-МАГАЗИН НА
WWW.STANDREWS.RU

ГДЕ КУПИТЬ КНИГИ ИЗДАТЕЛЬСТВА ББИ

Оформить заказ на книги можно
в интернет-магазине на сайте ББИ
www.standrews.ru

Книги отправляются только
по территории России.

Отдел реализации: sales@standrews.ru
Редакция: publish@standrews.ru
Тел. (495) 670-22-00, 670-76-44
Москва, 109316, ул. Иерусалимская, д. 3
www.standrews.ru

**Полный ассортимент изданий ББИ всегда
представлен в книжном магазине**

«ФИЛАДЕЛЬФИЯ» (Москва),
Волгоградский проспект, д. 17, стр. 1,
2 этаж (ст. м. «Волгоградский проспект»
Тел. (495) 676-49-83;
(пн.-сб. с 10-19, без перерыва)

Интернет-магазины
(курьерская доставка по Москве)

«ЛАБИРИНТ» www.labyrinth.ru
«URSS» www.urss.ru
«ОЗОН» www.ozon.ru
«ЧИТАЙ-ГОРОД» www.chitai-gorod.ru

В Москве:

«ФАЛАНСТЕР»,
ул. Тверская, д. 17.
Тел. (495) 749-57-21
«ФИЛАДЕЛЬФИЯ»,
Волгоградский проспект, д.17, стр. 1.
Тел. (495) 676-49-83
«ЦИОЛКОВСКИЙ»,
Пятницкий пер., д. 8, стр. 1.
Тел. (495) 951-19-02
«PRIMUS VERSUS»,
ул. Покровка, д. 27.
Тел. (495) 223-58-20
«РОССИЙСКОЕ БИБЛЕЙСКОЕ
ОБЩЕСТВО»,
ул. Валовая, д. 8, стр. 1.
Тел. (495) 940-55-90

В Санкт-Петербурге:

«НЕВСКИЙ 177»
Невский проспект д. 177, 2-й этаж.
Тел. (812) 643-77-43
«СЛОВО»,
ул. Малая Конюшенная, д. 9.
Тел. (812) 571-20-75
«ХРИСТИАНСКАЯ КНИГА»,
ул. Лебедева, д. 31.
Тел. (812) 542-70-05

В других городах России:

«СМЕНА» (Казань),
ул. Бурхана Шахиди, д. 7, 2-й этаж.
Тел. (843) 249-50-23
«ПИОТРОВСКИЙ» (Пермь),
ул. Луначарского, д. 51а, тел. 243-03-51
«ПИОТРОВСКИЙ» (Екатеринбург),
ул. Бориса Ельцина, д. 3а, 2-й этаж.
Тел. (343) 312-43-43

В Украине:

«АРХЕ» (Киев).
Тел. (063) 134-18-93,
www.arhe.com.ua
«ХРИСТИАНСКАЯ КНИГА» (Одесса),
ул. Екатерининская, д. 87/16.
Тел. (048) 719-44-72, 725-75-24.
www.kniga.org.ua

В Беларуси:

«СВЕТ ФАВОРА» (Минск)
тел. +37533 380-10-60,
www.svet-favora.by

В Казахстане:

«БИБЛЕЙСКОЕ ОБЩЕСТВО
КАЗАХСТАНА» (Алматы)
ул. Раскова, д. 35, тел.: (727) 382-00-67,
e-mail: kovcheg.kz@mail.ru

Евангелие от Иоанна

Богословско-экзегетический комментарий

Ианнуарий Ивлиев

Новая книга Ианнуария Ивлиева – не привычный, развернутый комментарий, выстроенный по единому цельному плану, а сборник разных по жанру текстов, посвященных Евангелию от Иоанна. Основу комментария составляют материалы, а точнее говоря, тезисы к лекциям по Четвертому Евангелию. У читателя есть возможность заглянуть в «научную лабораторию», в которой один из самых известных отечественных библеистов готовился к своим выступлениям. Формат тезисов предполагает краткость, сжатость, афористичность. Лапидарные высказывания соседствуют с яркими, неожиданными, порой провокационными аллюзиями и ассоциациями, высвечивающими сокровенную суть «слишком другого», как считал автор, по сравнению с синоптическими Четвертого Евангелия. Значительная часть книги посвящена убедительному разъяснению очень важного для самого исследователя тезиса о том, сколь много загадок таит в себе это Евангелие – такое обманчиво простое и удивительно глубокое.

Ианнуарий Ивлиев (1943 – 2017) – архимандрит, выдающийся библеист, богослов, педагог, профессор Санкт-Петербургской духовной академии, возглавлял кафедру Нового Завета ББИ, преподавал в СПбГУ, был экспертом Объединенных библейских обществ и членом международного научного общества исследователей писаний апостола Павла *Colloquium Paulinum*.



ISBN 978-5-89647-393-0



ИЗДАТЕЛЬСТВО



www.standrews.ru