

МИССИОЛОГИЯ

библейский
исторический
культурный
стратегический
аспекты



Эта книга уникальна по своей глубине и масштабности. Академический подход в освещении миссиологии в четырех аспектах: библейском и историческом, стратегическом и культурном, — выделяют ее среди других книг данной тематики. Особенную ценность представляют главы, посвященные эпохам протестантского миссионерского служения и миссионерской деятельности на территории России — начиная от проповеднического и просветительского служения Кирилла и Мефодия и до деятельности русских православных миссий и евангельских христиан в конце XX века.

Издание в первую очередь предназначено для учащихся Библейских колледжей, миссионеров поместных церквей, а также для изучения в домашних библейских группах. Его конечная цель — привлечь верующих к активному участию в миссионерском движении.

Над книгой работали ведущие христианские ученые многих стран мира, и она специально адаптирована для читателей, живущих и работающих в русскоязычной среде.

Миссиология

Библейский,
исторический,
культурный,
стратегический
аспекты

УЧЕБНОЕ ПОСОБИЕ

Под редакцией А. Чацкого и Д. Овертона



Ассоциация «Духовное возрождение»

Москва

Миссиология. Библейский, исторический, культурный, стратегический аспекты: Учебное пособие / Под редакцией А. Чацкого и Д. Овертона — М.: Ассоциация «Духовное возрождение» ЕХБ, 2001. — 608 с.

ISBN 5-87727-051-6

В книге глубоко и масштабно освещаются библейские основы и история миссиологии, её стратегия и культурные аспекты. Отдельная глава посвящена истории миссионерского служения на территории России.

Книга подготовлена ведущими христианскими учеными разных стран и специально адаптирована для читателей, живущих и работающих в русскоязычной среде.

Издание предназначено для учащихся Библейских колледжей, миссионеров поместных церквей. Оно будет интересно и для широкого круга читателей, интересующихся историей и культурой.

Художник: Л. Лион

Редактор: В. Шевченко

Корректор: О. Андрюхина

Верстка: О. Виноградова

**Издано при участии US Center for World Mission
Southeast Regional Office**

© Ассоциация «Духовное возрождение» 0<Б, 2001

© World Mission, 2001

«World Mission. An analysis of the world Christian movement»;

Jonathan Lewis, Editor;

William Carey Library Pub.

ISBN 0-87808-237-9 (Part 1)

ISBN 0-87808-238-7 (Part 2)

ISBN 0-87808-239-5 (Part 3)

а также:

«Perspectives on the World Christian Movement»;
Ralph D. Winter and Steven C. Hawthorne, Editors;
William Carey Library Pub.

English readers of World Mission who desire a listing of the adaptations and English translations of original Russian articles may order an English language users guide from:

Bob Stevens 6339 Glenwood Ave.

Raleigh North Carolina 27612

e-mail: bsuscwmse@aol.com

Оглавление

Часть 1

Библейские и исторические аспекты миссиологии

Глава 1. Замысел Божий

- I. Идея миссионерского служения - основа Библии
- II. Замысел Божий
- III. Происхождение народов
- IV. Судьба заблудшего человечества

Глава 2. Израиль — народ завета

- I. Завет с Авраамом
- II. Завет установлен
- III. Ответ Израиля

Глава 3. Мессия, Его посланники и Благая весть

- I. Христос — Мессия для всех народов
- II. Великое поручение
- III. Посланники для всех народов
- IV. Благая весть — всем народам

Глава 4. История распространения христианства

- I. Периодизация истории миссионерского служения
- II. Взгляд в прошлое и будущее миссии

Глава 5. Три эпохи протестантского миссионерского движения

- I. Три эпохи распространения христианства
- II. Четверо первопроходцев
- III. Переходные периоды в миссионерском движении

Глава 6. Миссионерская деятельность на территории России и за ее пределами

- I. Миссионеры Кирилл и Мефодий
- II. Православная миссия Киевской Руси
- III. Православная миссия в Московском государстве
- IV. Русские православные миссии XIX— нач. XX в
- V. Русские зарубежные православные миссии кон. XVII— XX в
- VI. Миссионерская деятельность евангельских христиан

Часть 2

Стратегия миссии

Глава 1. Духовные и практические аспекты миссионерского служения

- I. Практические аспекты миссионерской деятельности
- II. История развития стратегии миссионерского служения протестантских церквей
- III. Отношения между поместной церковью и миссионерскими структурами

Глава 2. Задачи миссионерского движения в современных условиях

- I. Какие народы имелись в виду в Великом поручении
- II. Цифры и факты
- III. Крупнейшие блоки народов, не охваченных проповедью Евангелия

Глава 3. Общие принципы планирования миссионерского служения

- I. Общие принципы планирования миссионерской работы
- II. Разработка уникального подхода
- III. Обобщая опыт

Глава 4. Начальный этап, методы благовестия и создание церквей

- I. Начальный этап
 - II. Методы благовестия
 - III. Создание церквей
- Приложение к части 2

Часть 3

Проповедь Евангелия и культурные барьеры

Глава 1. Миссионерское движение и культура

- I. Уподобление
- II. Изучение культуры народа
- III. Миссионер. Фактор культурных изменений

Глава 2. Ощущение общности

- I. Связь с людьми
- II. Наши роли и ожидания
- III. Род занятий и образ жизни миссионера

Глава 3. Секреты благовествования

- I. Благовествование в других культурах
 - II. Мироззрение как фактор миссионерского служения
 - III. Ключи к сердцу народа
 - IV. Западный миссионер и духовная сила
- Глава 4. Евангелизм и социальная деятельность.
- Партнеры в миссионерском движении
- I. Целостность миссии
 - II. Обездоленные
 - III. Построение развитого общества
- Глава 5. Рост церквей и социальные структуры
- I. Статус. Социальные роли и благовествование
 - II. Миссионерское служение в городах
 - III. Церковь и культура
- Именной и предметный указатель
- Указатель учреждений, движений и программ

часть 1

Библейские и исторические аспекты миссиологии

глава 1

Замысел Божий

ибо так возлюбил Бог *мир*...

Ин.3:16

Слова из Евангелия от Иоанна, вынесенные в эпиграф, понятны даже ребенку, но в то же время они настолько глубоки и значимы, что теологи до сих пор ведут спор о заложенном в них смысле. И хотя большинство из нас считает себя христианами, понимаем ли мы всю глубину любви Отца Небесного к нашему грешному миру? И каков истинный смысл слов «так возлюбил Бог мир»?

Исполняя Свой замысел, Бог создал человека по Своему образу и подобию, возлюбил его и дал ему все, что нужно для совершенной жизни. Но человек сделал свой выбор и разрушил прекрасный замысел. Он восстал против Бога и Его Слова. И, воспротивившись Богу, обрек себя и свой род на смерть.

В наказание Бог мог уничтожить человека, но вместо этого Он благословил его и предложил ему путь спасения. Господь дал возможность и право всем потомкам Адама стать детьми Божьими, Более того, Он призвал тех, кому

дарует спасение, разделить с Ним заботу о спасении других. Благословение человечества и ответственность спасенных за благовестие другим людям — это часть Божьего замысла.

Мы начнем занятия с изучения главного источника наших знаний о замысле Бога — с Библии. Используя этот источник, мы постараемся разобраться в том, ради чего Господь сотворил мир и чего Он желает достичь. Изучая Библию, мы узнаем, что для осуществления Своего замысла Бог претворяет в жизнь план, в выполнении которого народу Божьему предназначено сыграть важную роль. Понимание сути этого плана поможет нам открыть новые, порой совершенно неожиданные аспекты христианского учения.

I. Идея миссионерского служения основа Библии

Многие христиане считают, что обоснование миссионерского служения содержится в разрозненных библейских отрывках, например в Великом поручении Христа ученикам. В действительности же идея миссионерского служения пронизывает все Священное Писание. Божий замысел спасения человечества лежит в основе откровения, данного нам в Библии.

Другими словами, если бы Бог не желал спасти человечество, то не было бы необходимости в Его откровении, которое мы познаём через Библию. Не будь Божественного замысла спасения рода человеческого, не было бы ни избранного народа, история которого изложена в Ветхом Завете, ни ожидания Мессии, ни вести о распятии и Воскресении Христа. Достаточно было бы краткого сообщения о сотворении мира, грехопадении человека и его осуждении на смерть и вечное отлучение от Бога.

Кто дал Великое поручение?¹

и приблизившись Иисус сказал им: дана Мне всякая власть на небе и на земле: итак идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа, уча их соблюдать все, что Я повелел вам; и се, я с вами во все дни до скончания века. Аминь.

Мф.28:18-20

Практически любой христианин, посещающий церковь в течение года или двух лет, на вопрос о том, кто дал Великое поручение, ответит примерно следующее: «Перед тем как вознестись к Отцу, Иисус сказал Своим ученикам, чтобы они пошли и научили, и крестили все народы». Однако это — неправильный ответ: Иисус был вовсе не первым, кто дал Великое поручение, — Он лишь повторил его.

История спасения

Давайте обратимся к самому началу человеческой истории. У Адама и Евы, изгнанных из рая, родились дети Каин и Авель, затем был потоп и, наконец, строительство Вавилонской башни. Люди хотели прославить себя, а Бог помешал их замыслу, смешав языки. Так было положено начало возникновению множества земных народов, больших и малых, цивилизованных и находящихся на низком уровне развития, существующих тысячи лет и всего несколько веков.

Все эти народы в той или иной степени отличаются друг от друга. Китайцы отличаются от японцев, но в еще большей степени они отличаются от народов Южной

¹ Статья написана Андреем Чацким специально для нашего учебника. Андрей, выпускник Санкт-Петербургского христианского университета, собирается посвятить свою жизнь переводу Библии на языки малых народов, не охваченных проповедью Евангелия.

Америки. Европейские народы имеют высокий уровень жизни, в то время как в Новой Гвинее многие живут под соломенной крышей и питаются сладким картофелем и рисом.

Но есть одна черта, которая объединяет все эти так отличающиеся друг от друга народы, — все они нуждаются в любви Бога, и им необходимо примириться со своим Создателем.

Как же помочь им? Как сказать, что Бог хочет заключить с ними мир? Что бы вы сделали?

Бог избрал следующий путь. Он призвал к себе человека по имени Авраам и сказал ему: «...пойди из земли твоей, от родства твоего и из дома отца твоего, в землю, которую Я укажу тебе. И Я произведу от тебя великий народ, и благословлю тебя, и возвеличу имя твое; и будешь ты в благословение. Я благословлю благословляющих тебя, и злословящих тебя прокляну; и *благословятся в тебе все племена земные*» (Быт.12:1-3). И что же, Бог ошибся? Авраам за свою долгую жизнь не сделал решительно ничего для благословения народов?! Как же тогда понимать слова Бога: «...и благословятся в тебе все племена земные»? Если мы внимательно присмотримся к первым трем стихам гл. 12 Книги Бытия, то заметим, что уже здесь Бог говорит, каким именно образом Авраам может стать благословением для всех народов, — «...Я произведу от тебя великий народ...» Именно потомки Авраама должны стать этим благословением, именно им предстоит пойти проповедовать Евангелие до края земли. И эти потомки — мы. верующие во Христа, христиане (Рим.4:16); на нас Бог возлагает обязанность нести Евангелие во все уголки земли.

Сегодня некоторые из потомков Авраама могут возразить: «Мы и так несем благословение окружающим, — у нас дома работы хватает!»

Чтобы понять, насколько ошибочно такое мнение, посмотрим, кто сейчас больше всего нуждается в Евангелии.

Кто нуждается в Евангелии?

Конечно, Евангелие необходимо каждому человеку, независимо от того, где и как он живет, к какой расе или социальному слою принадлежит. Но почему одни слышали Евангелие десятки, а то и сотни раз, и у них есть доступ не только к Библии, но и к христианской литературе, а другие если и слышали о Христе, то в таком искаженном виде, что это оттолкнуло их от христианства? А сколько еще таких, кто вообще не слышал о Христе? Люди в Европе, крупных городах России, Америке не раз имели возможность прийти ко Христу и не воспользовались ею, в то время как миллионы людей еще живут вообще без понятия о том, что они могут обрести мире Богом, счастье и покой в своих сердцах, что они могут, наконец, найти смысл своей жизни! У них нет надежды на спасение, если никто из христиан не принесет им Благою весть.

В мире 4100 народностей, исповедующих ислам. 3700 из них еще не имеют жизнеспособной Церкви, — а это 900 миллионов человек (81% всех мусульман). 536 миллионов человек, исповедующих индуизм (из 886 миллионов), тоже не имеют в своей среде тех, кто сказал бы им об истинном Боге (это 2700 народностей). 1000 из 1300 народностей, исповедующих буддизм, не слышали Благой вестии. 32,1% всего населения планеты принадлежат к народам, где нет Церкви, способной проповедовать Евангелие. А многие не имеют даже Библии на национальном языке!

Как вы думаете, чем же занимается Церковь? Кому она проповедует? Логично было бы предположить, что она проповедует тем, кто никогда не слышал Благой вестии. К великому сожалению, это не так.

Несмотря на невероятный прогресс за последние десятилетия, миссионеров, работающих среди народов,

охваченных проповедью Евангелия, в 41 раз больше, чем тех, кто несет Благоую весть еще не слышавшим ее. И даже если мы включим в число тех, кто работает среди народов, не охваченных проповедью Евангелия, миссионеров, работающих с отдельными неевангелизированными народами внутри стран, уже имеющих Церковь, все равно увидим неприглядную картину— 74% миссионеров работают с народами, имеющими Церковь, и только 26% — с неимеющими. Из этой статистики можно сделать заключение, что христиане предпочитают работать с китайцами или албанцами, живущими у них под боком, не затрудняя себя длительными и порой опасными поездками на их родину.

Положение с распределением финансов тоже настораживает. Если мы возьмем, например, США, то 96% собранных средств остаются внутри страны, 3,5% идут на евангелизацию уже евангелизированных народов, а остающиеся 0,5% идут на поддержку миссионеров, работающих среди народов, не имеющих Церкви.

В России дела обстоят и того хуже — говорить о межкультурном миссионерском движении практически не приходится. Есть отдельные попытки, но сил для евангелизации народов на территории России не хватает. Большинство церквей еле-еле могут обеспечить свои основные нужды ...Почему? Об этом мы поговорим немного позже.

Главная тема Библии

Спросите у верующих своей церкви, какова главная тема Библии? По-видимому, в ответ на ваш вопрос будут сказаны слова о пришествии Спасителя, искуплении грехов, оправдании. Это и верно, и неверно.

Конечно, все это исключительно важно — ведь теперь человек получает возможность примириться с Богом посредством Крови Иисуса Христа, жизнь может наполниться смыслом, радостью, миром. Но зададимся

вопросом: «А каждый ли человек на земле имеет такую возможность?» К сожалению, нет. Многие даже не слышали об этом. И если Библия, как мы говорим, - Книга для всех народов, а народы о ней не знают, то зачем вообще Бог дал нам ее? Если все народы земли не знают об Иисусе Христе, значит, спасение дается лишь некоторым, что значительно преуменьшает значение жертвы Христа.

Мы очень любим цитировать слова апостола Павла: «Ибо “всякий, кто призовет имя Господне, спасется”». Но Павел на этом не заканчивает: «Но как призывать Того, в Кого не уверовали? Как веровать в Того, о Ком не слышали? Как слышать без проповедующего? И как проповедывать, если не будут посланы?..» (Рим.10:13-15).

Кто же должен сообщить всем людям о возможности спасения? Бог? Не Бог, а мы—христиане. Когда Уильям Кэри, первый баптистский миссионер, отправлялся для благовестия в Индию, ему сказали примерно следующее: «Если Бог захочет спасти язычников, то Он Сам сделает это». Конечно, многие не согласятся с такими словами, а большинство из этих многих ничего не Сделает для спасения язычников. И не следует говорить о том, что спасение — главная тема Библии, если мы сами ничего не делаем для того, чтобы все народы земли узнали о нем.

Божьи благословения и наша ответственность

Когда мы молимся, наша молитва состоит, как правило, из двух частей: «Господи! Я благодарю Тебя за то, что Ты сделал для меня...» и «Прошу тебя о...» Давайте проверим, насколько внимательно читаете вы Библию. Ответьте на следующие вопросы.

- В Евангелии от Луки Иисус Христос после Своего Воскресения «отверз им [ученикам] ум к пониманию Писаний» (Лк.24:45). Здесь Он раскрывает ученикам, что в Ветхом Завете предсказывались Его страдания и Воскресение. О чем конкретно Он говорил? Какая

вторая тема прослеживается в указанном месте Евангелия?

- Пс.45:11 начинается со слов: «Остановитесь и познайте, что Я Бог...» Кто помнит продолжение этого стиха?
- «Боже! будь милостив к нам и благослови нас; освети нас лицом Твоим» (Пс.66:2). Здесь говорится о благословении. А о чем говорится в следующих стихах?
- Вспомните слова Ис.56:7: «...дом Мой назовется домом молитвы...» Для кого этот дом молитвы будет построен?
- Бог сказал Аврааму: «...Я благословляя благословлю тебя, и умножая умножу семя твое, как звезды небесные и как песок на берегу моря; и овладеет семя твое городами врагов своих» (Быт.22:17). Что предстоит сделать потомкам («семени») Авраама?

Во всех приведенных стихах говорится о благословении для нас самих и о благословении для всех народов. А кому поручил Иисус нести благословение всем народам (Мф.28:18-20; Деян.1:8)? Своим ученикам и, конечно же, нам. И мы несем ответственность за это. В Библии всегда, когда говорится о благословении, которое дает Господь, к нему обязательно прилагается ответственность сохранить его и передать другим, иначе оно не имеет смысла.

Выше было сказано, что некоторым церквям никогда не хватит сил и средств, то есть не хватит благословения. Почему? Мы же заключаем с Богом двухсторонний договор: Он благословляет нас—мы делимся этим благословением с другими (здесь речь идет не о спасении, а о благословении)? И как же быть, ведь наши церкви делятся благословением, ведут евангелизационную работу, проповедуют в своей округе? Да, все это так. Но это—только часть нашей ответственности, и, следовательно, мы тоже получим только часть Божьих благословений.

Порой в церкви столько проблем, что некогда думать о других народах. А не потому ли эта церковь не получает благословений, что она не выполняет свои обязательства перед Богом?

Что можно сделать для других народов?

Не всякая церковь сможет поддержать даже одного миссионера. Но что будет, если объединить усилия нескольких церквей? Вряд ли найдется по соседству с вашей церковью, которая захочет участвовать в предложенной вами работе. Может быть, постараться убедить верующих этой церкви в необходимости нести Евангелие веем народам, предложив вполне конкретные действия? Да, один человек ничего не сможет сделать, если остальные не заинтересованы в миссионерской работе. А если молиться и поститься, даже если на это уйдет несколько лет? В наших церквях нельзя просто сказать: «Давайте соберем деньги и отправим миссионера!» Не лучше ли найти уже работающего миссионера и постоянно молиться за него, а по прошествии некоторого времени предложить помочь ему кто чем может?

Есть много проблем, связанных с заинтересованностью христиан в проповеди другим народам, и на каждую из них есть ответу Бога. Если наш Бог не Бог невозможного, то это не Бог. И если мы не можем сделать с помощью Его силы невозможное, то это — не наш Бог.

II. Замысел Божий

Вопрос, который волнует всех: «Какова цель Бога?»²

² ² Ellisen, S.A. (1992). Everyone's question: What is God trying to do? In R.D. Winter & S.C. Hawthorne (Eds.), Perspectives on the world Christian movement: A reader (rev.ed.) (pp. A19-A24). Pasadena: William Carey Library.

Стэнли А. Эллисен - профессор кафедры библейской литературы и заведующий отделом библейских исследований в Западной консервативной баптистской семинарии в Портленде, штат

Библия называет Бога вечным Царем: «Но Господь пребывает вовек...» (Пс.9:8). Она провозглашает, что «царство Его всем обладает» (Пс.102:19). Бог бесконечен, вечен и вездесущ. Он присутствует повсюду и во все времена во всей безграничной вселенной. Всегда и везде Он несет только добро. Именно это делает Его Богом. Если мы хотим жить в Его Царстве, то должны признать Его высшую власть, проявлением которой было сотворение мира.

Первое восстание против Бога

Бог правит Своим Царством на основе установленной Им иерархии ангелов, для которых Он обозначил определенные степень ответственности и сферу деятельности. Он наделил одного из архангелов необыкновенной красотой, мудростью и силой (Иез.28:12-17; Иуд.9). Бог назвал его Люцифером и назначил правителем Своего Царства. В Библии не сказано, сколько времени продолжалась в мире такая гармония.

Каждому дано право выбора, и важнейшее испытание — это проверка на верность Богу. Испытание пришло и к Люциферу, и он обратил взор на себя и на данное ему Богом величие. Ослепленный собственным величием, он провозгласил свою независимость и заявил, что «подобен Всевышнему» (Ис.14:14). В этот момент Люцифер воспротивился воле Божьей и низверг себя в бездну существования без Бога. Его решение было окончательным, и он ни разу в нем не раскаялся.

Люцифер не был одинок в своем выборе. За ним последовала треть ангелов небесных (Откр.12:4-7), что свидетельствует о большой привлекательности его примера. Из толпы мятежников Люцифер создал царство, противостоящее Богу, и это было царство тьмы. С того

самого времени он стал называться Сатаной («врагом»). Конечно, вы можете спросить: «Если Бог всемогущ, то почему Он тотчас же не уничтожил самонадеянного мятежника? Почему Он не уничтожил весь сонм взбунтовавшихся ангелов или по крайней мере не запер их навечно в бездне ада?»

У Бога было намерение сразу наказать восставших, но Он решил на какое-то время использовать мятежников для Своей цели. В Своей высшей мудрости Бог не ограничился односторонним решением проблемы и проявил гибкость. Могущество Бога так велико, что Он может обратить гнев в восхваление и заставить врагов служить Ему (Пс.75:11). Глубокая ирония заключена в том, что враги Бога, перестав служить Ему, участвовали в выполнении Его замысла вопреки своей воле. Бог в наказание одних ангелов сковал цепями до Судного дня, а другим дал некоторую свободу до определенного времени, чтобы они служили исполнению Его замысла.

Необходимо понять главное Бог действительно позволил царству тьмы существовать независимо от Него. Это царство было создано силами, которыми управлял Люцифер; оно не было творением Бога и стало противоположным полюсом Царству Света. Оно служит соблазном для каждого человека, прельщая свободой морального выбора. Но это - царство лжи. Иногда кажется, что оно побеждает, и не только силой принуждения, но еще и тем, что порою выглядит довольно привлекательно. Наивно считать дьявола страшным монстром с рогами. Нередко он принимает личину доброты, ибо цель его жизни состоит в том, чтобы, подражая Богу, обманывать и совращать людей. Таковым было его намерение с того самого момента, когда он воспротивился Богу и замыслил своё несправедливое дело. Он выразил свою цель словами: «...буду подобен Всевышнему» (Ис.14:14). В этом и состояла хитрость, так как чем больше подражал он Богу,

тем меньше обманутые им люди искали Бога и тем неохотнее подчинялись Его воле.

Создание Царство Божьего на земле

После изгнания Сатаны Бог создал человека и наделил свое творение свободой выбора. Свобода выбора — неотъемлемое право личности, ибо Бог создал мужчину и женщину по Своему образу и подобию. Великий замысел Бога заключался в том, что Он хотел воспроизвести в человеке Себя, хотел наделить его способностью любить и стремлением к святости. И Он предоставил человеку свободу морального выбора.

Благодаря свободе выбора, данной человеку, Бог хотел установить полноценные отношения с ним. Он стремился строить их на любви, а не на принуждении, — ведь узы любви прочнее, чем узы, скрепленные силой. Бог предоставил Адаму и Еве возможность участвовать в управлении Его Царством. Но, решив проверить преданность людей, Он запретил им вкушать «от дерева познания добра и зла» (Быт.2:17). Адаму и Еве была дана свобода в выборе между послушанием и своеволием. Дерево не было задумано как нарочитый соблазн или ловушка для неискушенных. Оно лишь давало Адаму и Еве возможность выбора — оставаться послушными воле Бога или подчиниться соблазнительной альтернативе, которую предложил змей. Если бы они отвергли предложение змея и сохранили верность Богу, то могли бы вкусить от «дерева жизни» и навечно остаться праведными (Быт, 3:24; Откр.22:2). Но Адам и Ева ослушались Бога и были изгнаны из рая.

Своим поступком Адам и Ева продемонстрировали отказ выполнять волю Бога и присоединились к темному царству Сатаны. Причина содеянного была ни в дереве, ни в змее и ни в дьяволе, который прятался за спиной у змея (Откр.12:9). Они только подтолкнули людей в их выборе. Возможность либо подчиниться воле Бога, либо выступить

против нее у Адама и Евы была. Причиной бедствия стало принятое решение. Люди не выдержали испытания на верность Богу и, совершив грехопадение, были изгнаны из рая, подобно сонму ангелов, взбунтовавшемуся прежде них.

Может показаться, что грехопадение первых людей сокрушило надежды Бога на существование моральных основ в Его Царстве. Человеку была поручена великая ответственность — владение землей, но оказалось, что ему нельзя было доверить совсем немногое — плод, растущий на дереве познания добра и зла!

Не слишком ли рискованным оказался дар свободного выбора? Не стало ли полученное Адамом и Евой право началом самоуничтожения человечества? На первый взгляд может показаться, что случившееся нарушило замысел Бога, так как соблазн оказался слишком велик и Сатана одержал победу.

Две трудности

В процессе сотворения вселенной Господь столкнулся с двумя негативными фактами, один из которых состоял в том, что Люцифер, наделенный Им властью, отрекся от Него и создал собственное царство тьмы. При этом Люцифер увлек за собой сонм ангелов. Второй факт состоял в том, что человек, которого Бог создал по Своему образу и подобию, тоже отступился от Него и, поддавшись соблазну греха, вступил на путь распада личности. Так Царство Бога разделилось, и темные силы Люцифера захватили часть его.

У многих могут возникнуть вопросы: «Почему Бог дал нам возможность спастись? Почему Он не уничтожил Свое творение и не начал строить все заново?» Во-первых, это не входило в Его намерения, а во-вторых, не могло быть достойным выходом из той ситуации, когда Ему дважды бросили вызов. Бог не только не вступил в открытую схватку с грешниками, но Его великодушие

было настолько велико, что Он сделал все, чтобы спасти их. И тогда перед Ним оказались две задачи — вернуть отпавшую часть царства и освободить человечество от бремени греха. Бог решил обе задачи сразу. Согласно Его плану, победа над царством тьмы вела к спасению человечества. Этого нельзя было достичь силой принуждений, здесь не нужен был кнут. Бог отверг уничтожение как способ наказания. Он избрал путь большей глубины и силы — путь любви.

Первая весть о спасении человечества

Когда Адам и Ева согрешили, Бог прежде всего наказал змея (Быт.3:14). Этим действием Он впервые известил человека о Своем замысле дать ему возможность искупить грех.

«И сказал Господь Бог змею: <...> И вражду положу между тобою и между женою, и между семенем твоим и между семенем ее; оно будет поражать тебя в голову, а ты будешь жалить его в пятку» (Быт.3:14-

15). Эти слова относились и к человеку, но более всего — к Сатане. Бог предсказал, что между человеком и Сатаной будет существовать обоюдная вражда — семя женщины и семя змея будут стремиться поразить друг друга. Противоборство сторон позднее ярко выразилось в поединке Христа, Который был от семени женщины (Гал.4:4), с Сатаной, названным «змием древним» (Откр.20:2).

Анализируя это противоборство, мы видим намерения Бога в отношении человека и Сатаны. Слова о том, что семя женщины «будет поражать» голову змея, были предсказанием того, что Христос победит дьявола. Иисус Сам говорил о том, что «свяжет сильного» и изгонит его (Мф.12:29; Ин.12:31). Смерть Христа на кресте окончательно подорвала устои Сатаны, ибо строящий эшафот сам на него и взойдет. Сатана понесет наказание, И темное царство лжи, созданное им, будет разрушено. Этого

еще не произошло, но Сатана неизбежно будет уничтожен, и тогда наступит тысячелетнее Царство Христа. Бог восстановит Свою власть повсюду, и навсегда прекратятся какие бы то ни было попытки противостояния Ему,— это будет исполнением замысла Божьего.

В Быт 3:15 говорится о том, что змей будет жалить человека в пятю. Это пророчество было исполнено на кресте, когда Сатана стоял за спинами тех, кто распинал Христа. Оно свидетельствует и о временной смерти Христа, тогда как слова о том, что человек поразит змея в голову, говорят о полной победе над Сатаной. Смерть Христа на кресте — основа Божьего замысла искупления, замысла, посредством которого Бог даровал спасение человечеству.

Таким образом, в первой весте, сообщенной в Эдеме, Бог открыл Свое намерение восстановить Царство Божье и спасти человека. Бог провозгласил Свое Царство, уничтожив царство Сатаны, и через смерть Христа на кресте искупил грехи верующих.

Две стороны Божьего замысла

Весь Ветхий Завет после Быт.3:15 раскрывает картину постепенного осуществления Божьего замысла на земле. Господь выбрал двух людей, через которых раскрыл две стороны Своего замысла и привел его в действие. Первым был Авраам, живший около 2000 г. до Р Х. С ним Бог заключил завет, дав обетование, что через его семья благословятся все народы. Апостол Павел утверждал, что семья Авраама нашло воплощение во Христе, а благословение, данное через него, — это искупление и оправдание (Гал.3:6-16). Семени Авраамову предназначено было принести людям искупление, тем самым выполнив волю Бога.

Чтобы воссоздать Свое Царство, Бог заключил завет с людьми о царстве и царском семени, избрав для этой цели Давида — потомка Авраама, жившего около 1000 г. до РХ.

(2Цар.7:12-16). Семени Давидову предстояло вечно править домом Израилевым. Но позднее открылось, что, кроме дома Израилева, помазанник Божий должен был распространить свою власть и на весь мир (Ам.9:12; Зах.14:9). Через семя Давидово Бог вознамерился восстановить Свое Царство, уничтожив изменивших Ему, и править миром в праведности.

Интересно отметить, что и Аврааму, и Давиду Богом были даны сыновья, в каждом из которых воплотилось семя, которое Бог обещал им. Сын Авраама, Исаак, которого надлежало принести в жертву на горе Мория, стал прообразом Христа и Его искупительной жертвы. Сын Давида, великий царь Соломон, стал прообразом Христа в Его верховной власти. Исаак и Соломон стали предвестниками Того, Кого ждали с таким нетерпением и чей приход предсказали пророки Ветхого Завета. Поэтому Новый Завет и начинается словами об Иисусе, сыне Давида и сыне Авраама (Мф.1:1).

Образы двух животных в Ветхом Завете символизируют искупительную жертву Христа и Его Царство. Жертвенный Агнец — это символ искупительной жертвы Христа: «...вот Агнец Божий, Который берет на Себя грех мира» (Ин.1:29). В Ветхом Завете говорится, что «как овца, веден был Он на заклание» (Ис.53:7).

Образ льва в Ветхом Завете - второй символ Христа (Быт.49:9,10). Иоанн в Откр.5:5 вспоминает метафору из Ветхого Завета, когда говорит об Иисусе Христе: «...лев от колена Иудина, корень Давидов...» (Откр.5:5). Лев как царь зверей считается символом царской власти. Вышедшему из племени Иуды было предназначено стать Царем и править Израилем и всем миром.

Образы Иисуса Христа как искупительной жертвы и как Царя Небесного в Библии едины, однако отличаются по своему предназначению. Восстановление Царства очень важно для Бога, потому что оно ведет к исправлению тех; кто отступился от Него и покинул Его Царство.

Возможность искупления и спасения касается прежде всего человека. И хотя цель воссоздания Царства шире и охватывает всю духовную область, она не может быть достигнута без осуществления замысла искупления. Вспомним, как Иоанн связывает обе цели в своем пророческом видении в Откр.5. Он видит Христа Агнцем и Львом и слышит ангелов, которые громко провозглашают: «...достоин Агнец закланный принять силу и богатство, и премудрость и крепость, и честь и славу и благословение» (ст. 12). Он покажет не только Свое право, но и Свою силу править миром, как Лев, который был предан на заклание подобно Агнцу. Прежде чем уничтожить царство тьмы, Христос должен пройти судный огонь ради спасения грешников, отдав Свою жизнь, как Агнец. Эти два предназначения Христа взаимосвязаны, но простираются в разных направлениях и демонстрируют обе стороны Божественного образа.

Восстановленное Царство Христос передаст Отцу (1Кор.15:24). Так исполнится поручение, которое Он, как семя женщины, получил от Отца Небесного. Важно понять, что Христос восстановит Царство Своей искупительной любовью, а не силой принуждения. В основе искупительного замысла Создателя заложена Божья благодать. И отношения между Богом и человеком будут основаны только на любви.

Намерения Бога можно кратко сформулировать следующим образом:

1. Спасти как можно больше людей из всех народов и этнических групп.
2. Установить Царство Божье над всеми царствами.

III. Происхождение народов

Сразу после того, как Адам и Ева сделали свой выбор и были изгнаны из Эдемского сада, Бог задумал спасти человечество. Что сделал человек, узнав о решении Бога восстановить отношения с ним? Давайте исследуем текст

Быт.3—11, где рассказывается история, снова и снова повторяющаяся, вплоть до наших дней.

Сатана хотел стать равным Богу (Ис.14:14). Он уговорил Еву вкусить запретный плод (Быт.3:5). Именно желание восстать против воли Бога всегда лежало в основе человеческого греха.

Но несмотря на то, что человек часто отвергал Бога, Бог всегда проявлял милосердие и был готов к примирению. Когда Адам и Ева согрешили и увидели, что они наги, Господь поступил милосердно по отношению к ним — Он дал им кожаную одежду (Быт.3:5). В наказание же за грех Бог изгнал Адама и Еву из Эдема, но продолжал любить их. Он общался с ними и заботился о них.

Человечество не приняло идею о восстановлении высшей власти Бога. С ростом численности населения на земле становилось все больше насилия и зла. В Быт.6:5 о людях сказано: «...все мысли и помышления сердца их были зло во всякое время». Это глубоко огорчало Господа. И вновь человечеству пришлось заплатить за грехи — почти все люди погибли во время великого потопа. Однако Бог и здесь проявил милосердие — Он спас праведного Ноя и его семью и дал людям возможность начать свою историю заново. Когда Ной с семьей покинул ковчег, Бог снова благословил людей: «...плодитесь и размножайтесь, и наполняйте землю» (Быт.9:1).

Таблица 1-1. Народы, контактировавшие с избранным народом (2000 г. до Р. Х. — III в. от Р. Х.)

эпоха патриархов Быт., Иов.	халдеи, народ Эблы, народ Харрана, египтяне: (Быт., 12); хананеи, ферезеи (Быт.13); рефаимы, зузимы, эмимы, хорреи, амаликитяне, аморреи (Быт.14); кенеи, кенезеи, кадмонее, хеттеи, гергесеи, иевусеи (Быт.15); аммонитяне, моавитяне (Быт.19); филистимляне (Герар в Быт.20); ашуримтяне, летушимтяне, леюмимтяне,
--------------------------------	--

	мадианитяне, измаилтяне, арамеяне. (Быт.25); едомитяне, евеи (Быт.36); одолламитяне (Быт.38).
эпоха пребывания в Египте и исхода	мадианитяне, египтяне, хананеи, хеттеи, аморреи, ферезеи, евеи, иевусеи (Исх.3);
Исх., Лев.. Чис., Втор.. Нав.	амаликитяне, неффалимитяне (Чис.13); аммонитяне (Чис.21); моавитяне (Чис.22).
эпоха судей Суд., Руфь, 1 Цар.	хананеи, ферезеи, иевусеи, аморитяне, сидоняне, евеи, филистимляне (финикийцы), хеттеи, амаликитяне, моавитяне, аммонитяне, мадианитяне, авиезеритяне (Суд.8); маонитяне, египтяне (Суд.10).
эпоха царей 2 Цар., 3 Цар., 4 Цар., 1 Пар., 2 Пар., Пс., Притч.. Еккл., Песн.. Ис.. Иер., Плач.	филистимляне, амаликитяне, аммонитяне, арамеяне, едомитяне, моавитяне, хеттеи, гаваонитяне, аморитяне, гараритяне (2Цар.23); египтяне, финикийцы (Тир и Сидон); ассирийцы, халдеи, саввеяне (народ царицы Савской).
эпоха Вавилонского, плена 4 Цар., Езд., Неем., Есф.. Дан.. Ос.. Мал.	ассирийцы, вавилоняне, халдеи, мидияне, персияне, египтяне, финикийцы, моавитяне, филистимляне.
эпоха между Ветхим и Новым Заветом	селевкиды, египтяне, ассирийцы, персы, греки, римляне, берберы (?), кельты (?), готы (?).

Несмотря на то что Бог установил завет с людьми, пообещав никогда больше не истреблять людской род (Быт.9:11), потомки Ноя не поверили Ему. Они

дерзновенно решили полагаться только на собственные силы и самостоятельно защищать себя. История с потопом не послужила действенным примером, и люди снова проявили гордость и непослушание. Они стали строить высокую башню, чтобы прославиться в своих глазах. А это — непослушание Богу (Быт.11:4).

Бог наказал людей, смешав в Вавилоне все языки (Быт 11:7-9). После этого люди не могли общаться друг с другом. Их самодовольная попытка потерпела крах. Они рассеялись по земле, и таким образом исполнился план Бога, согласно которому люди должны населить весь мир. Так было положено начало великому множеству этнических групп, культур и языков, которые существуют и по сей день.

В Быт.10:32 подводится итог случившемуся: «Вот племена сынов Ноевых... От них распространились народы по земле после потопа». Ученые единодушно признают, что в Быт.10 дан один из самых полных перечней народов, которые в те времена населяли землю. В типичном для древнееврейского языка стиле (сначала говорится о последствиях события, а затем объясняются его причины) список 70 наций (следствие) предшествует рассказу о Вавилонской башне (причина), в котором объясняется, почему народы были рассеяны посредством смешения языков. Вслед за этими событиями Бог предпринимает новую стратегию — через Авраама Он дает рождение народу, который должен стать проводником Его благословения для всех остальных.

Когда Иаков поселился в Египте, в его семье насчитывалось 70 человек. Эта цифра неслучайна - с ее помощью Бог словно хотел подчеркнуть Свое намерение распространить благословение на 70 народов. Изучите таблицу 1-1, в которой показано, в окружении каких народов на протяжении своей истории жил избранный народ.

Из Священного Писания мы знаем, что Бог стремится к тому, чтобы все люди пришли к Нему. Однако мы понимаем, что не все выполняют Его волю. В чем же тогда состоит наша ответственность? Многие спрашивают: «Как быть с теми, кто не услышал призыв Бога?» Ниже мы всесторонне рассмотрим этот сложный вопрос.

IV. Судьба заблудшего человечества

Христиан часто спрашивают: «Неужели все, кто не уверовал в Иисуса Христа, пойдут в ад? Неужели Бог настолько немилосерден, что допустит это?» Подобные вопросы волнуют не только неверующих, но и возрожденных христиан. На этот счет было выдвинуто множество теорий. Обзор самых важных из них и их оценку вы найдете дальше.

Спасение только через Христа?³

Вы когда-нибудь испытывали страх, заблудившись в горах или в лабиринте огромного, чужого города? Вам знакомо ощущение, когда исчезает последняя надежда и охватывает ужас? Видели ли вы выражение страха и отчаяния, искажившее залитое слезами лицо ребенка, потерявшего своих родителей в огромном универсаме?

Не меньший ужас охватывает любого человека, когда он остается один на один со своим горем. Причиной страданий здесь могут быть алкоголизм, неизлечимое заболевание, развод.

В Библии часто упоминаются потерянные и заблудшие — те, кто покинул дом Отца своего и не нашел

^{3 3} McQuilkin, R. (1984). *The great omission* (эп. 39- 53). Grand Rapids: Baker Book House.

Робертсон Макквилкин — ректор Колумбийской библейской семинарии и Миссионерской магистратуры в Колумбии, штат Южная Каролина. Он автор нескольких книг, среди которых можно назвать *Understanding and Applying Bible* и *The Great Omission*.

дороги назад. Они потерялись, заблудились в бесконечном лабиринте! Иисус в Своей земной жизни видел множество людей, рассеянных по миру, «как овцы, не имеющие пастыря» (Мф.9:36).

Но что еще страшнее, так это то, что заблудившийся человек порой не осознаёт своего положения, не видит опасности, грозящей ему, — ведь он не ищет спасения и не принимает его, когда другие приходят к нему на помощь.

Сколько в мире таких людей? В настоящее время на нашей планете проживает 200 миллионов евангельских христиан. Очевидно, не все они спасутся, но зато эти 200 миллионов верят, что Иисус— единственный путь к спасению и что только через веру в Него человек может получить прощение и стать членом Божьей семьи. Конечно, не только евангельские христиане исповедуют веру, которая ведет к спасению. Умножим эту цифру на два и получим гипотетическое число — 400 миллионов. Тогда остается еще более 4 миллиардов людей, то есть девять десятых населения. Эти люди находятся на пути к гибели. Они либо стремятся к спасению и не могут его найти, либо ищут каких-то иных путей в надежде постичь смысл существования и обрести надежду.

Трагедия нашего века состоит в том, что среди неуклонно растущего населения планеты три четверти никогда не слышало и не задумывалось о пути к жизни во Христе. И что еще страшнее — половина людей в мире вообще не может ничего узнать об этом пути, так как рядом нет никого, кто рассказал бы о Христе. Мы приближаемся к концу второго тысячелетия от Рождества Христова, а каждый второй житель планеты живет в культурной или языковой среде, где нет Церкви. Если никто не придет к этим людям и не расскажет им о Христе, они так никогда и не узнают о Нем.

Но действительно ли люди в «темной половине мира» потеряны навсегда? Все ли из тех, кто не слышал и не имел возможности услышать Благоую весть, обречены на гибель?

Универсализм

В истории Церкви всегда были личности, считавшие, что никто не будет осужден и все спасутся. Эту ложную доктрину назвали универсализмом. Впервые она распространилась в III веке, во времена Оригена. Новый всплеск увлечения этой теорией пришелся на XIX век. Современный универсализм признаёт догмат о Троице и принимает учение о том, что Христос умер за грехи людей, дав каждому возможность спасения.

Карл Барт и его многочисленные последователи приняли положение об искупительной жертве Христа. Они утверждают, что каждый человек получит спасение, потому что Бог всемогущ и милосерден. Цель Бога будет достигнута. И цель эта — спасение каждого человека. Теология Карла Барта и его учеников называется неоортодоксальным христианством.

В связи со сложившимся положением возник ряд философских и теологических проблем. С философской точки зрения универсализм ведет к утверждению, что нет необходимости в проповеди Евангелия, поскольку в любом случае все будут спасены. Но тогда зачем Христос сделал проповедь Евангелия первоосновой служения Церкви? Если все будут приняты Богом, с Благой вестью или без нее, то для чего нести ее людям? С библейской точки зрения Христос учил о вечной пропасти между спасенными и погибшими (Лк.16:19-31). Он говорил, что многие стоят на дороге, которая ведет к гибели (Мф.7:13-14).

Теории «широкого пути»

Одна из так называемых теорий «широкого пути» гласит, что спасены будут далеко не все жители земли, однако многие, никогда не слышавшие о Христе, все же спасутся, потому что Бог справедлив и не наказывает тех, кто искренне ищет истину, но не может найти ее.

Получается, что только одной искренности достаточно для спасения, — но в обыденной жизни это правило далеко не всегда верно. Искренность не оправдывает, например, ошибок фармацевта. Даже если пить мышьяк, искренне веря в то, что это кока-кола, то вера не превратит мышьяк в безвредный напиток. Искренность сама по себе не изменяет реальности.

Согласно еще одной теории «широкого пути», люди, которые узнают о Боге, видя величие созданной Им природы, могут быть спасены, хотя им неизвестно имя Христа-Искупителя. В соответствии с этой теорией выходит, что человек может спастись до того, как услышит Благою весть. Но такой подход грозит возникновением крайне опасной ситуации — когда человек, наконец услышав ее, не поверит в ее истинность и погибнет. В результате Благая весть превратится в «плохие новости» — ведь получается, что люди лишаются спасения только потому, что услышали Благою весть и отвергли ее, и гораздо лучше было бы вообще ее не слышать. Согласившись с этой точкой зрения, можно прийти к выводу, что лучше забыть о Благой вести, чем провозглашать ее!

Только один путь? Одно имя?

Те, кто признаёт непреложность Священного Писания, могут согласиться с какой-либо теорией или точкой зрения только в том случае, если они соответствуют положениям Библии. Что же говорит Священное Писание о духовной судьбе людей, которые никогда в жизни не слышали Благой вести?

«Ибо так возлюбил Бог мир, что отдал Сына Своего единородного, дабы всякий, верующий в Него, не погиб, но имел жизнь вечную. Ибо не послал Бог Сына Своего в мир, чтобы судить мир, но чтобы мир спасен был чрез Него. Верующий в Него не судится, а не верующий уже осужден, потому что не уверовал во имя единородного Сына Божия.

<...> Верующий в Сына имеет жизнь вечную; а не верующий в Сына не увидит жизни, но гнев Божий пребывает на нем» (Ин.3:16-18,36).

Писание учит, что есть те, кто спасется, и те, кто погибнет. Обратите внимание, что лишь тот, кто верит во Христа (а не тот, кто, восхитившись величием сотворенного мира и полагаясь на свою нравственность, поверит в справедливого Создателя), получит жизнь вечную. Замысел Бога заключался в спасении мира «через Него» (Христа) (Ин.3:17). Здесь предлог «через» исполнен глубочайшего смысла — только Иисус Христос дарует людям спасение.

Японская пословица уверяет, что склоны великой Фудзиямы испещрены множеством дорог, но все они приводят к вершине. Так японцы выражают мысль о том, что все религии ведут человека к тому или иному положительному результату. Но Иисус Христос сказал: «...никто не приходит к Отцу, как только чрез Меня» (Ин.14:6). Другими словами, Иисус — это единственное средство спасения для человека.

Теории «широкого пути» признают, что спасение возможно только через Христа. Однако их сторонники утверждают, что для того, чтобы получить спасение, человек не обязательно должен знать Христа.

Иисус учит, что люди будут суди мы за то, что не уверовали в Его имя (Ин.3:18). Апостол Петр утверждает, что ничьим именем человек не может быть спасен, а только именем Христа (Деян.4:12). Не случайно имя имеет такое большое значение в Библии, особенно когда речь идет о спасительной вере. Произнося имя человека, мы признаём его индивидуальность и тем самым устраняем какую бы то ни было двусмысленность. Петр ведь не говорит, что призывать следует некую «Великую сущность» или «Первооснову бытия». Он заявляет, что мы будем спасены, если призовем Христа и поверим в имя Иисуса Назарянина, Мессии. Иоанн, Иисус и Петр не были

одиноки в своем мнении. Апостол Павел тоже говорил: «Ибо "всякий, кто призовет имя Господне, спасется"». Но как призывать Того, в Кого не уверовали? Как верить в Того, о Ком не слышали? Как слышать без проповедующего? И как проповедывать, если не будут посланы? как написано: “как прекрасны ноги благовествующих мир, благовествующих благое!”» (Рим.10:13-15).

Только призвавший имя Иисуса Христа будет спасен. Но как же быть с теми, кто никогда не слышал о Христе? Ведь они не могут призвать Его? В Библии нигде не говорится, что если человек не слышал Благой вести, то ему засчитаются какие-то убеждения. Напротив, апостол Павел заявляет: «...вера от слышания, а слышание от слова Божия» (Рим.10:17).

Священное Писание учит, что люди делятся на спасенных и потерянных. В нем говорится о пути спасения. Однако даже верующие иногда задаются вопросом: «Действительно ли Бог столь милосерден, всемогущ, справедлив и беспристрастен?»

Любит ли нас Бог?— Да. Бог добр и милосерден. Возлюбив Свое творение, Он создал существо по Своему образу и подобию, а не просто робота, запрограммированного на выполнение приказов создателя. Сотворив человека, способного любить и быть любимым, Бог подверг Себя риску быть отвергнутым в силу стремления человека к самостоятельности и его эгоизма. И человек своевольно выбрал последний путь. Но верный Своему замыслу, Бог дал людям право вернуться к Нему, хотя цена такой возможности огромна. Возвращение к Богу не должно противоречить сути человека — его образу и подобию Бога, свободе выбора, и Господь не принуждает человека вступать на эту стезю. Любящий Бог ждет ответа, продиктованного любовью. Но тот, кто пожелает отвергнуть Его, всегда имеет такую возможность.

Суд Божий зависит от реакции человека на свет, который ему открывается

Справедливо ли со стороны Бога осуждать тех, у кого не было возможности ответить на Его милосердное предложение и получить благодать? Библия не говорит, что Бог накажет человека за то, что тот отвергает Христа по незнанию. Божий суд зависит от ответа человека на истину, которую ему сообщили.

«Раб же тот, который знал волю господина своего, и не был готов, и не делал по воле его, бит будет много; а который не знал, и сделал достойное наказания, бит будет меньше. И от всякого, кому дано много, много и потребуется; и кому много вверено, с того больше взыщут» (Лк.12:47-48).

«И если придете в какой город, и примут вас, ешьте, что вам предложат; и исцеляйте находящихся в нем больных, и говорите им: “приблизилось к вам Царствие Божие”. Если же придете в какой город, и не примут вас, то, вышедши на улицу, скажите: “и прах, прилипший к нам от вашего города, оттрясаем вам; однако ж знайте, что приблизилось к вам Царствие Божие”. Сказываю вам, что Содому в день оный будет отраднее, нежели городу тому. Горе тебе, Хоразин! горе тебе, Вифсаида! ибо, если бы в Тире и Сидоне явлены были силы, явленные в вас, то давно бы они, сидя во вретнице и пепле, покались; но и Тиру и Сидону отраднее будет на суде, нежели вам. И ты, Капернаум, до неба вознесшийся, до ада низвергнешься. Слушающий вас Меня слушает, и отвергающийся вас Меня отвергается; а отвергающийся Меня отвергается Пославшего Меня» (Лк.10:8-16).

Человек будет судим в зависимости оттого, насколько решительно он отвергает свет, который был дарован ему Богом. Все грешны, нет никого, кто был бы безгрешен. Поэтому все предстанут на суде. Но не все будут судимы одинаково, потому что люди грешны перед светом в разной степени. Бог не станет наказывать человека,

который отверг Христа, не зная о Нем, но будет судим тот, кто отверг свет, данный ему изначально.

Не все принимают свет, не все следуют за ним. Но тем, кто хочет идти за истиной, которая уже теплится в их сердцах, Бог посылает еще больше истины.

«И приступивши ученики сказали Ему: для чего притчами говоришь им? Он сказал им в ответ: для того, что вам дано знать тайны Царствия Небесного, а им не дано; ибо, кто имеет, тому дано будет и приумножится, а кто не имеет, у того отнимется и то, что имеет; потому говорю им притчами, что они видя не видят, и слыша не слышат, и не разумеют; и сбывается над ними пророчество Исаии, которое говорит: “слухом услышите, и не уразумеваете; и глазами смотреть будете, и не увидите; ибо огрубело сердце людей сих, и ушами с трудом слышат, и глаза свои сомкнули, да не увидят глазами и не услышат ушами, и не уразумеют сердцем, и да не обратятся, чтобы Я исцелил их”. Ваши же блаженны очи, что видят, и уши ваши, что слышат» (Мф.13:10-16);

«И сказал им: для того ли приносится свеча, чтобы поставить ее под сосуд или под кровать? не для того ли, чтобы поставить ее на подсвечнике? Нет ничего тайного, что не сделалось бы явным; и ничего не бывает потаенного, что не вышло бы наружу. Если кто имеет уши слышать, да слышит! И сказал им: замечайте, что слышите: какую мерою мерите, такую отмерено будет вам и прибавлено будет вам, слушающим. Ибо, кто имеет, тому дано будет, а кто не имеет, у того отнимется и то, что имеет» (Мк.4:21-25).

Настойчивое обещание света тем, кто живет в гармонии с ним изначально, — это одна из основных библейских истин, касающихся праведного суда Божьего. Корнилий, римский офицер, отвечал свету, которым обладал, молитвами и праведными делами. И Бог не оставил его. Корнилий был вознагражден. Бог послал Петра открыть ему истину (Деян.10). Тому, кто имел, было

дано еще больше. На этом примере мы видим, что каждый из нас изначально получил от Бога свет, на который может дать свой ответ. Человек видит Бога и Его власть через Его творение (Рим.1:18-21) и через присущую каждому способность оценивать свои действия с позиций морали, то есть совести (Рим.2:14,15).

Конечно, Бог дарует людям свет через своих вестников. Апостол Павел говорит в Послании к римлянам (10:14-15), что от страха быть потерянным человека может избавить тот проповедник, о котором сказано: «...“как прекрасны ноги благовествующих мир, благовествующих благое!”» (10:15).

И в заключение, — наша ответственность

Как быть, если никто не пришел и не принес истину? Пошлет ли Бог ангела или какое-то откровение? Священное Писание не дает ответа на эти вопросы. Я считаю, что Библия не зря умалчивает об этом. Если у Бога и есть какой-то альтернативный план, неужели Он откроет его нам — тем, кто не раз проявлял безответственность и непослушание?

Стоит людям узнать о таком плане, как они сразу же постараются забыть о необходимости выполнять Великое поручение!

Тем не менее эти вопросы будут возникать у самых разных людей. Что ответить новообращенному человеку из японской деревни, когда он спрашивает: «А как же мои предки?» Ответ прост: «Не мне судить, — а “Судия всей земли поступит ли неправосудно?”» (Быт.18:25). Авраам просил Бога о спасении невинных людей, которые не заслужили наказания и гибели вместе с теми, кто был действительно виновен. Он обратился к справедливости Бога, и Бог милосердно ответил на его просьбу. Все эти жизненно важные вопросы поставлены в первой книге Библии, а ответы на них мы находим в последней: «...Господи Боже Вседержитель, истинны и праведны суды

Твои» (Откр.16:7). Мы не должны судить — ни Бога, чьи пути мы не можем познать до конца, ни человека, чью судьбу решать не нам. Мы призваны быть представителями Господа, чтобы отыскать заблудших, дать надежду на прощение пленникам, освободить невольников.

Мы не в состоянии доказать (исходя из Священного Писания), что ни одна душа со дня Пятидесятницы не была спасена каким-то иным путем, так как не имела возможности познать Христа. Мы не можем доказать и того, что хотя бы одна душа была спасена иным путем. Но если и есть другая возможность спасения, Бог не счел нужным сказать нам о ней. Если в Своем откровении Он не предложил нам этот способ, то рассуждения о нем ничего не дадут. Я, конечно, имею моральное право думать, что есть какой-то другой путь спасения. Я даже могу попытаться искать его. Но предлагать этот путь людям, обсуждать с ними возможность существования такового я не имею права, потому что это опасно и в определенной степени безнравственно. Я не имею права писать о такой возможности, потому что люди, которые будут судимы Богом, могут прочесть об этом, утешить себя и умереть в надежде на этот путь. Так как истина, открывшаяся нам, говорит только об одном пути к спасению (через Христа), то мы должны жить с сознанием этой истины и провозглашать только ее.

Представьте себе положение охранника, ответственного за безопасность людей на десятом этаже больницы. Он знает, что существует план этажа, и в случае пожара он обязан вывести всех своих подопечных через запасной выход. Охранник не имеет права обсуждать с пациентами и коллегами возможность спасения через другой выход, который не обозначен на плане, или приводить в пример случай из газеты, как кто-то остался в живых, выпрыгнув с десятого этажа. Если он так поступит, его будут судить за преступную халатность. Он должен действовать в согласии с тем, что очевидно, и действовать

незамедлительно. Он не имеет права вести людей по другому пути на основании предположений или логических рассуждений, выстроенных на непроверенной информации.

Вот и все, что можно сказать по этому поводу, но осталась величайшая тайна, и эта тайна — не образ Божий и не судьба заблудшего человечества. Величайшей тайной остается другое — почему те, кому было поручено спасти гибнущих, провели две тысячи лет, делая все, что угодно (даже добрые дела), но так и не смогли ничего сказать людям о жизни во Христе? Когда Отец Небесный видит заблудших людей, сердце Его переполняет печаль. А что чувствуем при этом мы?

Однажды мне приснился сон, в котором я оказался на острове, где увидел множество овец. Они разбрелись повсюду и мирно щипали мягкую сочную зелень. Вскоре я увидел, что с противоположной стороны острова надвигается огонь. Казалось, мы обречены на гибель. Но я знал, что где-то есть мост, соединяющий остров с материком. У меня было много карт, начерченных от руки, и среди них была лишь одна, выпущенная издательством. И вот именно на этой карте я увидел очень узкий мост, ведущий на материк. Было понятно, что для строительства моста над бурными океанскими водами потребовались невероятные усилия.

Мне было сказано, что по этому мосту я должен перевести овец на материк. На острове кроме меня были и другие пастухи. Общими усилиями мы собрали часть животных и поместили их в загоны, расположенные около моста. Но многие овцы ушли очень далеко, а пастухов, которые могли бы пойти за ними, было мало. Овцы, находившиеся неподалеку от места пожара, почувствовали приближающуюся опасность и устремились к мосту. Те же, что находились далеко от огня, спокойно щипали траву.

Около моста я заметил двух пастухов, которые перешептывались и смеялись. Я подошел к ним поближе,

чтобы узнать причину их веселья в такой печальной ситуации. «Мы надеемся, что где-то есть совсем узкий пролив, отделяющий нас от материка, и сильные овцы смогут перепрыгнуть его и спастись», — сказал первый пастух. «А может быть, течение здесь спокойное и глубина небольшая? Тогда, по крайней мере, овцы могут перейти вброд», — поддержал его второй. «А что, если вообще это не остров, а полуостров и многие овцы уже спаслись? Ведь должен же был наш хозяин предусмотреть какие-то меры безопасности?!

Должен же быть какой-то выход!» — продолжал рассуждать первый... И так они безмятежно вернулись к своим занятиям.

Я задумался. Действительно, зачем кто-то приложил столько усилий, чтобы построить такой узкий мост? Ведь некоторые овцы, даже обнаружив его, побоятся на него ступить. А что, если на самом деле есть другой, лучший путь, и по нему многие бы спаслись, затратив меньшие усилия?.. И тогда строительство моста показалось мне нелепой ошибкой. Может, в конце концов, это вовсе и не остров? Что тогда сможет удержать огонь? Ведь он может перекинуться на другую сторону и все уничтожить там? Когда я размышлял об этом, то за спиной услышал спокойный голос: «Есть выход, друг мой, и он не поддается логике. Логика может повести тебя по ложному пути. Взгляни на карту!»

На карте, где был обозначен мост, я прочитал слова первого помощника нашего Пастыря — Петра: «Нет иного спасения, нет иного пути с этого острова на сушу, где каждая овца будет спасена». И в этот момент я отчетливо увидел слова, вырезанные на самом мосту: «Я есть Мост. Ни одна овца не спасется иным путем — только через Меня».

В мире, где погибает девять десятых людей, ослепленных грехом, где три четверти никогда не слышали о пути к спасению и каждый второй не имеет возможности

о нем услышать, Церковь продолжает спокойное существование. Но почему? Может быть, мы надеемся на иной путь? Или нам все равно?

Итак, до конца все понять нам не дано. Если Господь намерен спасти не только тех, кто призывает Его имя, то Он, очевидно, предпочел умолчать об этом. Поэтому давайте сосредоточимся на том, что нам известно о замысле Божьем, и на нашей роли в его осуществлении.

РЕЗЮМЕ

Христос пострадал и умер на кресте, чтобы в каждом народе люди могли призывать Его имя. Мы склонны концентрировать наше внимание на тех благословениях, которые дает нам Бог, но вместе с благословениями мы получаем и поручение — поделиться ими с другими народами. И если Церковь не желает делиться своими благословениями, то она не будет пользоваться благосклонностью Бога,

Мы начали путь к постижению конечной цели Бога с событий, происходивших при сотворении мира. Бунт Сатаны и человека стал вызовом Богу. Но вместо того чтобы уничтожить восставших, Бог задумал восстановить Свою власть и спасти человечество через искупление его грехов.

Бог, несомненно, желает, чтобы все люди были спасены, но в Библии нет свидетельства в пользу того, что человек может обрести спасение без помощи искупительной жертвы Христа. Только через Слово Божье человек открывает для себя «узкий путь», ведущий к спасению.

ЗАДАНИЯ К ГЛАВЕ 1

В конце каждой главы вам будут предложены задания, которые помогут лучше запомнить и обобщить изученный материал.

1. Почему Божественный замысел спасения человека и Библия неотделимы друг от друга? Составьте план ответа, которым вы могли бы пользоваться в аудитории, настроенной скептически.
2. Многие неверующие не понимают проблемы зла. Они часто задают вопрос: «Если Бог— это Бог любви, как Он может допустить существование зла в мире?» Зная о вызове, который Сатана и первый человек бросили Богу, объясните существование зла в мире и то, как Бог противостоит ему.
3. Существует мнение, что универсализм — безошибочная и практически не вызывающая споров теория. А как думаете вы? Выскажите свое мнение, используя доказательства из предложенного выше материала и собственные рассуждения.

ВОПРОСЫ ДЛЯ РАЗМЫШЛЕНИЯ

Вопросы предназначены для самостоятельной работы. Вам не придется отвечать преподавателю на эти вопросы, но, если сочтете возможным, поделитесь своими мыслями с другими. Будьте честны перед собой и Богом. Надеемся, что вопросы помогут вам понять, как далеко вы продвинулись в духовных исканиях.

1. Перечитайте Быт.1—12. Что произвело на вас наибольшее впечатление?
2. Мятая природа души первых людей ярко продемонстрирована в Быт.1—11. Что вы можете сказать о душе современного человека? Прочитайте Пс.50 и подумайте, насколько этот псалом отражает состояние вашего сердца.
3. Верующие не освобождены от служения Царю Небесному в Его великом деле. Как можете послужить Ему вы? Отведите время для ежедневного изучения Слова Божьего, чтобы узнать Его волю. Запишите посетившие вас мысли.

глава 2

Израиль — народ завета

И поставлю завет мой между мною и тобою и между потомками твоими после тебя в роды их, завет вечный...

Быт.17:7

В первой главе мы говорили об Адаме и Еве, о первородном грехе, о причинах Всемирного потопа и Вавилонском столпотворении. Отказавшись подчиниться власти Бога и избрав путь самовосхваления и независимости, человечество ввергло себя в хаос, где господствует Сатана. Однако, несмотря на мятежную душу человека, милосердный Господь избрал путь спасения для него, о чем кратко сообщил в первой весте, данной Адаму в Быт.3:15.

Бог начал исполнение Своего замысла с того, что приблизил к себе человека по имени Авраам, который жил в Уре Халдейском (территория современного Ирака). Господь заключил с Авраамом завет, известный как «завет с Авраамом» (Быт.12:1-3). Но Он не просто благословил одного человека или семейство, Он создал народ, который мог сообщить миру весть о спасения. Бог больше не хотел обращаться сразу ко всему человечеству и решил открыть людям Свое слово так, чтобы оно передавалось от народа к народу.

Большая часть Ветхого Завета повествует о появлении еврейского народа, об отношении к ответственности, возложенной на него Богом, об исполнении им обязанностей перед заветом и о

последствиях его поступков. Ветхий Завет становится понятнее, если выделить при его изучении три момента:

1. *Обязательство*. Израиль был создан для того, чтобы через него Господь благословил все народы.
2. *Возможность*. Израилю были даны все средства для того, чтобы он выполнил свое предназначение.
3. *Реакция*. Израиль не пожелал выполнять обязательства, возложенные на него заветом. Бог постоянно напоминал Израилю об этих обязательствах и продолжал через него обращаться к другим народам.

С учетом вышеизложенного все события Ветхого Завета предстают перед нами в новом свете. Нельзя относиться к Ветхому Завету как к серии рассказов об исторических и культурных событиях из жизни избранного Богом народа, который постоянно колеблется в своем служении Ему. Мы увидим определенную цель и смысл в каждом отдельном эпизоде. Для лучшего усвоения материала этого урока вам понадобится Библия.

I. Завет с Авраамом

Во все времена отношения людей с Богом находили выражение в различных заветах (договорах), о которых можно узнать из Библии. Заветы с Адамом, Ноем, Авраамом, Моисеем и Давидом дают ясное представление об отношениях Бога с людьми. Для изучающих миссиологию особое значение имеет завет Бога с Авраамом. Ниже мы подробнее поговорим о его значении для миссионерского служения в целом.

Бог благовестия⁴

⁴ Stott, J.R.W. (1992). The living God is a missionary God. In R.D. Winter & S.C. Hawthorne (Eds.), Perspectives on the World-Christian Movement: A reader (rev. ed.) (pp. A10—A18). Pasadena: William Carey Library.

Миллионы людей в современном мире настроены враждебно к христианской миссионерской работе. Они считают ее политически разрушительной, так как она ослабляет целостность национальной культуры, и религиозно ограниченной, потому что она провозглашает одного Христа. К тому же самих миссионеров обвиняют в «религиозном империализме».

Люди зачастую отвергают попытки призвать их к спасению во Христе, считая это вмешательством в личную жизнь. «Религия — это мое личное дело. Занимайтесь своими делами и оставьте меня в покое», — говорят они.

Вот почему христианину так важно иметь четкое представление об основах миссионерского служения. С ним мы можем преуспеть в миссионерской деятельности, осуществлять ее мужественно и смиренно, вопреки непониманию и противостоянию мира. Кроме того, христианам важно знать именно библейские основы проповеди. Мы вправе задать себе вопрос: «Открыл ли нам Бог через Священное Писание, что нести Благоую весть по всему миру — Его воля, которую должен исполнить Его народ?» Если ответ будет положительным, значит, мы выполняем волю Бога и намерены делать это независимо от мнения окружающих.

Обратимся, прежде всего, к Ветхому Завету, хотя, конечно же, вся Библия богата свидетельствами о замысле Божьем.

Господь призывает Авраама

Наша история началась примерно четыре тысячи лет тому назад, когда Бог призвал человека по имени Авраам (тогда его звали Аврамом).

«И сказал Господь Авраму: пойдя из земли твоей, от родства твоего и из дома отца твоего в землю, которую Я укажу тебе. И Я произведу от тебя великий народ, и благословлю тебя, и возвеличу имя твое; и будешь ты в благословение. Я благословлю благословляющих тебя, и

злословящих тебя прокляну; и благословятся в тебе все племена земные. И пошел Аврам, как сказал ему Господь; и с ним пошел Лот. Аврам был семидесяти пяти лет, когда вышел из Харрана» (Быт.12:1-4).

Итак, Бог заключил с Авраамом завет, и, как мы увидим, завет этот накладывал на обе стороны ряд обязательств. Без его понимания невозможно постигнуть суть Библии и христианского служения. Библейские строки, которые вы только что прочли, пожалуй, наиболее полно выражают Божий замысел.

Прежде всего, нужно рассмотреть те условия и обстоятельства, в которых Бог дал обет Аврааму. Для этого разделим наше исследование на две части: во-первых, изучим слова Бога, раскрывающие Его замысел; во-вторых, проследим, как исполнился этот замысел (то есть как Бог выполнил Свое обещание).

Быт.12 начинается словами: «И сказал Господь Авраму...» Для начала главы эти слова звучат несколько неожиданно. Сразу хочется узнать, Кто же этот Господь, который говорил с Аврамом, и кто такой Авраам? Но за словами, открывающими главу 12 Книги Бытия, скрывается многое. Они служат ключом, который дан для того, чтобы мы могли понять Священное Писание. Одиннадцать предыдущих глав — прелюдия этих слов, а все остальные страницы Библии раскрывают их подлинный смысл.

Итак, что стоит за этими словами? Господь, Который избрал и призвал Авраама, — это Тот Господь, Который создал небо и землю и завершил Свое творение, создав мужчину и женщину по Своему образу и подобию. Другими словами, мы не имеем права забывать, что Библия начинается с сотворения вселенной, и только потом в ней говорится о создании планеты Земля, о Палестине, о первом человеке Адаме и об Аврааме, прародителе избранного народа. Бог — Создатель вселенной и всего человечества, и мы не должны путать Его с божками

отдельных племен, например Хамосом — богом моавитян, Молохом — богом аммонитян или Ваалом и Астартой — божествами ханаанитян. Не следует считать, что Бог избрал Авраама потому, что потерял интерес к другим народам или оставил их. Этот выбор не подразумевает элитарность одного народа и унижение другого. Нет, через Авраама и его семейство Бог решил благословить все народы на земле.

Понятно, что верующие удивляются, когда видят, что христианству уделяется лишь глава в учебнике по сравнительному религиоведению, словно оно ни больше ни меньше, как одна из многих религий, и не принимают определения «христианский Бог», как будто существуют и другие боги!.. Есть только один живой и истинный Бог, Который дал нам откровение через Своего единственного Сына Иисуса Христа. В основе христианства лежит монотеизм. Апостол Павел в послании к Тимофею говорил: «Ибо един Бог, един и посредник между Богом и человеками, человек Христос Иисус» (1Тим. 2:5).

Книга Бытия повествует о сотворении Богом мира и человека по Своему образу и подобию, затем — о восстании человека против Создателя и о наказании мятежников, которое, однако, было смягчено Божьим обетованием, что придет день, когда семя женщины поразит голову змея (Быт.3:15).

В следующих восьми главах (Быт.4—11) описываются губительные последствия грехопадения — человек все больше отходит от Бога.

Когда Господь призвал Авраама и заключил с ним завет, кругом царили моральное разложение, тьма и вражда между людьми. Человеческое общество постепенно двигалось к распаду. Однако Бог не покинул человека, которого создал по Своему образу и подобию (Быт.9:6). Он призвал Авраама и его семью и обещал благословить не только их, но и все народы. Разобщенность не может длиться вечно — пришло время великого объединения.

Божьи обетования

В чем заключалось обетование, данное Богом Аврааму? Оно состояло из нескольких частей.

Во-первых, Бог обещал Аврааму продолжение его рода. Авраам должен был покинуть дом своих родителей, соплеменников, но взамен Бог обещал сделать его отцом «великого народа». Чтобы указать на это, Бог изменил его имя, назвав Авраамом. Его прежнее имя звучало «Аврам» и означало «благородный отец», имя «Авраам» приобретало значение «отец многих». Бог сказал ему: «...Я сделаю тебя отцом множества народов» (Быт.17:5). Бог повелел Аврааму посмотреть не на землю, а на небеса. В темную звездную ночь Он вывел Авраама из шатра и сказал ему: «...посмотри на небо и сосчитай звезды, если ты можешь счесть их. И сказал ему: столько будет у тебя потомков. Аврам поверил Господу...» (Быт.15:5-6). Хотя в то время Аврааму было уже, по всей вероятности, около восьмидесяти лет и его жена Сара оставалась бесплодной, он поверил обещанию Бога, и Тот «вменил ему это в праведность» (15:6). Именно потому, что Авраам поверил Богу, он стал праведником в Его глазах.

Во-вторых, Бог дал Аврааму и всему его потомству землю. Бог дважды призывал Авраама: в первый раз — в Уре Халдейском, когда был жив отец Авраама (Быт.11:31; 15:17), и во второй раз — в Харране, уже после смерти отца (Быт.11:32; 12:1). Аврааму пришлось покинуть родину, следуя Божьему указанию. После того как Авраам предоставил своему племяннику Лоту выбор места для поселения (Лот выбрал плодородную Иорданскую долину), Бог сказал Аврааму: «...возведи очи твои, и с места, на котором ты теперь, посмотри к северу, и к югу, и к востоку, и к западу. Ибо всю землю, которую ты видишь, тебе дам Я и потомству твоему навеки» (Быт.13:14-15).

В-третьих, Бог благословил Авраама и все его потомство. В Быт.12:2-3 говорится: «...и благословлю

тебя... и будешь ты в благословение. Я благословлю благословляющих тебя...» Благословение, дарованное Аврааму, должно было распространиться на народы всей земли. Бог принял Авраама как праведника, по его вере, и благословил его. Большого благословения и быть не могло. Оно лежало в основе завета, который несколько лет спустя Бог установил с Авраамом: «И поставлю завет Мой между Мною и тобою и между потомками твоими после тебя в роды их, завет вечный в том, что Я буду Богом твоим и потомков твоих после тебя» (Быт.17:7). С этой поры Авраам и его потомки должны были совершать обрезание как видимый знак заключенного с Богом завета. Так, впервые в Священном Писании мы встречаемся со словами завета, которые в той или иной форме будут повторяться в дальнейшем: «Я буду их Богом, и они будут Моим народом».

Продолжение рода, земля и благословение... Вы можете спросить: «Какая связь между всем этим и делом благовестия?» Я отвечаю: «Подождите немного, и вы увидите!» Давайте посмотрим, как исполнялся завет.

Вопрос исполнения пророчеств, которые мы находим в Ветхом Завете, довольно труден, так как часто вызывает непонимание и разногласия. По моему мнению (возможно, его разделят и другие), авторы Нового Завета полагали, что ветхозаветные пророчества исполняются не единожды, а, скорее, в трех временных измерениях — в прошлом (исторические события в жизни народа Израиля), настоящем (благовествование) и будущем (конечная участь мира и человека на новых небесах и новой земле, — область эсхатологии).

Исполнение обетований в прошлом

Обетования Бога, данные Аврааму, исполнились на его потомках — в исторической судьбе народа Израиля.

Обетование, данное Аврааму, Бог подтвердил его сыну Исааку (Быт.26:4: «...как звезды небесные...») и сыну Исаака Иакову (Быт.32:12: «...как песок морской...»). Шло время, и это обетование исполнялось. Мы можем выделить несколько этапов в его исполнении.

Первый этап — годы египетского плена, о которых написано: «А сыны Израилевы расплодились, и размножились, и возросли и усилились чрезвычайно, и наполнилась ими земля та» (Исх.1:7; ср. Деян.7:17). Второй этап относится к более позднему времени, когда царь Соломон сказал о народе Израиля, «что по множеству его нельзя ни исчислить его, ни обозреть» (3Цар.3:8). Третий этап начался через триста пятьдесят лет после царствования Соломона, когда Иеремия предупреждал Израиль о грядущем наказании за грехи и о будущем пленении, а затем добавил пророчество Господа: «Как неисчислимо небесное воинство и неизмерим песок морской, так размножу племя Давида, раба Моего...» (Иер.33:22).

Теперь обратимся к обетованию о земле. Здесь с благоговением и благодарностью можно отметить верность Бога Своему обету. Он помнил об обещании Аврааму, Исааку и Иакову, поэтому спас Свой народ из египетского плена и дал ему землю, которая названа «землей обетованной» (Исх.2:24; 3:6; 32:13); затем народ получил эту же землю через семьсот лет, когда Господь освободил его от Вавилонского плена. Однако ни Авраам, ни его потомки не получили ее в полное владение. Как сказано в Послании к евреям, 11:39, они умерли в вере и «не получили обещанного». Авраам «верою обитал... на земле обетованной, как на чужой... он ожидал города, имеющего основание, которого художник и строитель Бог» (Евр.11:9-10).

Бог сдержал Свое Слово относительно приумножения потомства и земли. А как же обстояли дела с Его третьим

обетованием — благословением? На горе Синае Бог подтвердил и разъяснил Свой завет с Авраамом и дал клятву быть Богом Израиля (Исх.19:3-6). На протяжении всего Ветхого Завета Бог продолжал давать благословение послушным Его воле, а тех, кто нарушал эту волю, Он наказывал.

Возможно, самым драматичным примером может служить пророчество Осии, в котором пророку повелевалось дать трем своим детям имена, в которых отражены страшные наказания Божьи народу Израиля. Первого ребенка надо было назвать Изреель, это имя означало «Бог рассеет». Затем у Осии родилась дочь, которую следовало назвать Лорухама — «непомилованная», ибо Бог сказал, что больше не будет миловать и прощать Свой народ. И третьим ребенком был снова сын, которому дали имя Лоамми, означающее «не Мой народ», ибо Бог сказал, что с этих пор Израиль не Его народ. Какие это были ужасные имена для того, кто был народом избранным! Они даны словно в противовес Божьему обету, данному Аврааму.

Но Бог не остановился на Своем пути. За наказанием должно было прийти прощение, что и видно из слов, которые звучат словно эхо завета с Авраамом: «Но будет число сынов Израилевых, как песок морской, которого нельзя ни измерить, ни исчислить...» (Ос.1:10). И тогда наказание, о котором свидетельствуют имена детей Осии, обернется благодеянием. Народ не будет рассеян, он будет собран; имя Изреель многозначно и может иметь противоположное значение; «непомилованная» будет помилована; и «не Мой народ» станет тем, о ком скажут: «вы сыны Бога живого» (Ос.1:10—2:1).

Удивительно, что эти слова из Книги Осии цитируют апостолы Павел и Петр. Оба увидели исполнение Божьего обетования не только в приумножении народа Израиля, но и в том, что даже язычники будут включены в братство Христа: «Некогда не народ, а ныне народ Божий; некогда

непомилованные, а ныне помилованы» (1Пет.2:10; ср. Рим.9:25-26).

Эти слова из Нового Завета приобретают особое значение, когда мы читаем пророчества Ветхого Завета, так как в последнем нет четкого объяснения, как благословение, данное Богом Аврааму, может перейти от Авраама и его потомков на все народы земли. И хотя о народе Израиля говорится, что Бог сделал его «светом народов», поставил «в завет для народа, во свет для язычников» и предназначил для того, чтобы спасение Божье «простерлось до концов земли» (Ис.42:1-4,6; 49:6), мы, однако, не смогли узнать из Ветхого Завета, каким образом это произойдет. Только через Иисуса Христа исполнились пророчества, только в Его день все народы войдут в спасенное братство. Как это произойдет, мы рассмотрим далее.

Исполнение обетований в настоящем

На промежуточном этапе обетование Бога, данное Аврааму, исполняется на Христе и Его Церкви.

Евангелие от Матфея начинается со слов: «Родословие Иисуса Христа, Сына Давидова, Сына Авраамова. Авраам родил Исаака...» Таким образом, начиная именно с Авраама, Матфей прослеживает не только генеалогию Христа, но и раскрывает само Евангелие Христа. Матфей понимает, что написанное им — это исполнение обетования Божьего, данного Аврааму около двух тысячелетий тому назад (См. также Лк.1:45-55,67-75).

Однако с самого начала Матфей признаёт, что благословение дано Богом не столько физическим потомкам Авраама, сколько духовным его наследникам, которые должны покаяться и поверить пришедшему Мессии. Иоанн Креститель говорил людям, собравшимся

вокруг него: «И не думайте говорить в себе: “отец у нас Авраам”, ибо говорю вам, что Бог может из камней сих воздвигнуть детей Аврааму» (Мф.3:9; Лк.3:8; ср. Ин.8:33-40). Эти слова Иоанна Крестителя могли повергнуть в шок тех, кто слышал их, потому что считалось, что все потомки Авраама спасутся.

И Бог дал Аврааму детей, вышедших хотя и не из камня, но из не менее твердого материала— из язычников! Матфей, который более других евангелистов был предан иудейским традициям, записал слова Христа: «Говорю же вам, что многие придут с востока и запада и возлягут с Авраамом, Исааком и Иаковом в Царстве Небесном; а сыны царства извержены будут во тьму внешнюю: там будет плач и скрежет зубов» (Мф.8:11-12; ср. Лк.13:12-29). Нам сейчас трудно представить, насколько странными и неправдоподобными казались эти слова иудеям, слушавшим Иоанна Крестителя и Иисуса. Ведь именно себя они считали наследниками Авраама, для себя ожидали они исполнения обета, данного Аврааму. Кто же были эти пришельцы, которые хотели присвоить обещанное и оставить ни с чем настоящих наследников Авраама? Иудеи были разгневаны. Они забыли о той части Божьего завета, которая давала благословение всему человечеству. И теперь им пришлось вспомнить, что через Мессию Иисуса Христа, Который Сам был потомком Авраама, получили благословение все народы земли.

Апостол Петр развивает эту тему в своей второй проповеди, после Пятидесятницы: «Вы сыны... завета, который завещавал Бог отцам вашим, говоря Аврааму: “и в семени твоём благословятся все племена земные”. Бог, воскресив Сына Своего Иисуса, к вам первым послал Его благословить вас, отвращая каждого от злых дел ваших» (Деян.3:25-26). Это очень важные слова, потому что апостол, говоря о раскаянии и праведности, переводит вопрос о благословении в плоскость моральных категорий. Согласно Петру, если Иисус в первую очередь был послан

к иудеям, то после этого, по-видимому, Он должен был идти к язычникам, чьи «племена» были разбросаны по всей земле (Деян.2:39). Отныне благословение, данное иудеям, принадлежало и язычникам!

Однако один только апостол Павел привел в исполнение эту часть завета. Именно он был призван стать апостолом для язычников. Только ему был открыт вечный, но до того времени скрытый замысел сделать иудеев и язычников «сонаследниками, составляющими одно тело, и сопричастниками обетования Его во Христе Иисусе посредством благовествования» (Еф.3:6).

И Павел смело заявляет: «...не все те Израильтяне, которые от Израиля, и не все дети Авраама, которые от семени его...» (Рим.9:6-7).

Кто же тогда настоящие наследники Авраама, которым предназначены Божьи благословения? Апостол Павел совершенно определенно отвечает на поставленный вопрос: наследники Авраама — это все верующие во Христа, к какому бы народу они ни принадлежали. В Рим.4:9-12 он прямо говорит о том, что Аврааму не только «вера вменилась в праведность», — он получил благословение «не по обрезанию, а до обрезания. И знак обрезания он получил, как печать праведности чрез веру, которую имел в необрезании, так что он стал отцом всех верующих в необрезании, чтобы и им вменилась праведность, и отцом обрезанных, не только принявших обрезание, но и ходящих по следам веры отца нашего Авраама...» Если мы верим так же, как и Авраам, тогда он «отец всем нам», ибо написано: «Я поставил тебя отцом многих народов» (Рим.4:16-17). Итак, не по плоти и не по обрезанию, а по вере становятся настоящими детьми Авраама. Истинные наследники Авраама верят в Иисуса Христа, к какому бы народу они ни принадлежали.

Какую же землю унаследовали потомки Авраама? В Послании к евреям упоминается «покой», в который войдут уверовавшие (4:3). А еще Павел говорит об

обетовании, дарованном Аврааму и семени его: «...быть наследником мира...» (Рим.4:13). Это же самое апостол имел в виду, когда писал в Первом послании к коринфянам: «...ибо все ваше: Павел ли, или Аполлос, или Кифа, или мир, или жизнь, или смерть, или настоящее, или будущее, — все ваше; вы же — Христовы, а Христос — Божий» (3:21-23). Христиане вместе с Христом чудесной милостью Божьей наследуют всю вселенную.

Подобное высказывание мы встречаем и в Послании к Галатам. Павел напоминает о том, что Авраам поверил Богу, и затем продолжает: «Познайте же, что верующие суть сыны Авраама <...> ...Верующие благословляются с верным Авраамом» (Гал.3:7,9). Что же это за благословение, которое распространяется на все народы? Это—спасение. Мы были под клятвою закона: «<...> Ибо написано: “проклят всяк, кто не исполняет постоянно всего, что написано в книге закона”. <...> Христос искупил нас от клятвы закона, сделавшись за нас клятвою... дабы благословение Авраамово чрез Христа Иисуса распространилось на язычников, чтобы нам получить обещанного Духа верою» (Гал.3:10,13-14). Иисус принял на Себя наше проклятие, чтобы мы могли унаследовать благословение Авраама — получить оправдание (Гал.3:8) и принять

Святого Духа (Гал.3:14), В конце этой же главы апостол Павел еще раз обращается к верующим: «Если же вы Христовы, то вы семя Авраамово и по обетованию наследники» (Гал.3:29).

Исполнение обетований в будущем

Обетования Бога, данные Аврааму, будут исполнены в конечной судьбе всех спасенных (сфера эсхатологии).

В Книге Откровения тоже упоминается о Божьем обетовании Аврааму (Откр.7:9 и далее). Иоанну было

видение: «...великое множество людей, которого никто не мог перечесать, из всех племен и колен, и народов и языков стояло пред престолом...» (7:9). Это видение Иоанна — явление Царства Божьего, которое наконец пришло, и все радуются благословенному и милосердному правлению Господа. Он окутывает спасенных Своим присутствием. Их странствия по пустыне голода, жажды и палящего зноя закончились. Они вошли в Землю обетованную, где текут «живые источники вод» (7:17). Но как же они наследовали это благословение? Отчасти благодаря тому, что «пришли от великой скорби» (страдания и мучения христиан в земной жизни), но в большей степени эти люди получили спасение потому, что «омыли одежды свои и убелили одежды свои кровию Агнца» (7:14). Это значит, что они очистились от грехов и оделись в одежды праведности только ценой смерти Иисуса Христа — вот почему «они пребывают ныне пред престолом Бога» (5:15).

Что касается меня, то я до глубины души тронут картиной полного исполнения в вечности Божьего обетования, которое было дано Аврааму в глубокой древности. Мы можем проследить основные пункты исполнения обетования, ибо мы — духовные дети Авраама, «великое множество людей», неисчислимое, как морской песок и как звезды в ночном небе, — и есть уверовавшие из всех народов земли. И превыше всего стоит Иисус Христос, семя Авраамово, Который пролил Свою кровь ради нашего спасения и Который дарует Свое благословение всем, кто призывает Его.

Заключение

Давайте подведем итог тому, что мы узнали о Боге, рассмотрев обетования, данные Аврааму, и их исполнение.

Во-первых, Он — Бог всей нашей истории. А история — это не случайный поток событий, в ней Бог претворяет в жизнь Свой замысел, который появился у Него в вечности прошлой и будет завершен в вечности будущей. Иисус

Христос — семя Авраамово — основное действующее лицо в этом историческом процессе. Так возрадуемся же тому, что мы, ученики Христа, — наследники обетований Авраама! Мы духовно принадлежим к его родословной. Если мы получили благословение оправдания по верб, если Бог принял нас и мы обрели Святого Духа, то именно мы наследуем сегодня обетование Божье, дарованное Аврааму четыре тысячи лет назад.

Во-вторых, Он — Бог завета. Заключив завет с Авраамом, Он проявил милосердие; и Он — Бог постоянной любви и верности, всегда сдерживающий Свои обещания. Конечно, Господь не всегда исполняет их немедленно. Авраам и Сарра «умерли в вере, не получивши обетований, а только издали видели оные, и радовались» (Евр.11:13). Хотя и родился у них Исаак во исполнение обета, тем не менее их семья не было еще многочисленным, и земля не была дарована им, и народы не были еще благословлены через них. Все обетования Божьи исполнились, но они предполагали веру и долготерпение человека (Евр.6:12). Мы тоже должны терпеливо ждать, когда они исполнятся для нас.

В-третьих, Он — Бог, дарующий благословение. «...Я... благословлю тебя...» (Быт.12:2)— пообещал Он Аврааму. Апостол Петр говорил: «Бог... послал Его благословить вас...» (Деян.3:26). Бог относится к Своим людям по-доброму, помогает им во всем, но и судит их, совершая «действие Свое, чудное Свое действие» (Ис.28:21). Он благословляет людей, открывая им путь к спасению.

В-четвертых, Бог милосерден. Мне всегда радостно читать слова из Откровения, 7:9, о том, что спасенных людей «великое множество... которого никто не мог перечсть, из всех племен и колен, и народов и языков». Не знаю, почему это так, ведь во все времена христиан на земле было не очень много. Но Священное Писание говорит о множестве спасенных людей не просто для

нашего успокоения. Христиане не могут верить в то, что человечество будет спасено полностью, так как Священное Писание учит о реальности и вечности ада, однако они могут и даже должны утверждать, что спасенных из всех народов земли будет неисчислимо множество, ибо обет Бога исполнится и потомков Авраамовых будет столько, сколько пылинок на земле, сколько звезд на небе и сколько песка на берегу моря.

В-пятых, Бог повелевает нам нести людям Благоую весть, потому что никто не придет к Богу сам по себе. Бог дал обет благословить все «племена земные» и обещал сделать это через семя Авраамово (Быт.12:3; 22:18). Мы все — семя Авраамово по вере, и все народы земли получают благословение Божье, если мы придем к ним с Благой вестью. Таков был замысел Божий. Я молюсь о том, чтобы слова «все племена земные» запечатлелись в наших сердцах. В них — живой Бог, который через библейское Слово велит нам нести Благоую весть по всей земле. В этих словах Господь осуждает ограниченность, национализм, расовое превосходство (независимо оттого, кто его проповедует — черные или белые), снисходительное презрение и надменный империализм. Как мы смеем относиться враждебно, презрительно или равнодушно к любому человеку другой культуры или другого цвета кожи, если наш Бог — это Бог «всех племен земных»?! Всем христианам мира важно объединиться, ведь у них один Бог.

Да поможет нам Бог не забыть Его обет Аврааму, данный четыре тысячи лет тому назад: «...и благословятся в семени твоём все народы земли за то, что ты послушался гласа Моего» (Быт.22:18)!

Древнееврейским словом, переведенным как «завет», пользовались для обозначения официального соглашения, когда один человек подчинялся другому как вассал (или подданный). Следуя такому соглашению, каждая из сторон брала на себя определенные обязательства. Подданный

должен был хранить верность своему господину, неся воинскую повинность или выполняя какие-то другие обязательства, а взамен получал защиту от повелителя. В древности, как и теперь, эффективность такого договора зависела оттого, насколько точно обе стороны соблюдали его условия. Если одна из сторон не выполняла своих обязательств, справедливость требовала применить силу по отношению к нарушителю и заставить его добросовестно относиться впредь к выполнению соглашения.

II. Завет установлен

В разные периоды жизни Авраама Бог напоминал ему условия завета, объясняя, в чем состоят его обязанности и что он получит в награду. Авраам действительно ощутил себя одним из «всех племен земных», — это видно из его поступков, описанных в Быт.18:16-33. Когда Бог открыл ему, что хочет разрушить Содом и Гоморру, Авраам стал ходатайствовать за жителей этих городов и просил пощадить их.

Последний раз испытывая Авраама на верность, Бог снова напоминает ему об условиях завета (см. Быт.22:1-19). Покорность Авраама, его готовность выполнить волю Бога и принести в жертву своего единственного сына Исаака обеспечила благословение Божье всем народам (ст. 18). Авраам верил Богу, выполнял все условия завета и потому стал «отцом всех верующих» (Рим.4:11). Авраам был убежден, что Господь выполнит Свои обещания. Он верил в исполнение Божьего обета, и Бог «вменил ему это в праведность» (Быт.15:6; Иак.2:23).

Завет с Авраамом — ключ к пониманию того, каким именно образом Божий народ участвует в исполнении Его конечного замысла. Бог благословляет людей, но в ответ требует повиновения. В завете с Авраамом проявляется Божье намерение осуществить Свой замысел через Своих детей. Он благословил их, чтобы через них благословить все народы земли.

Примечательно, что Бог открывает Свой замысел не сразу, а постепенно. Чтобы придать еще большую силу Своим наставлениям, Он продолжает обращаться к Аврааму, его прямым потомкам — Исааку и Иакову, а также к Моисею. И каждый раз обновление завета несет благословение Божье новым народам, которые, по первоначальному замыслу, должны были получить его. Выполнение потомками Авраама обязательств, установленных на основании завета, — главная тема всех последующих книг Ветхого Завета.

В Быт.26 сказано, что Исаак, «заветный» сын Авраама, выполнял определенные обязательства перед Богом, чтобы сохранить верность завету Авраама. Иаков, сын Исаака и наследник права первородства и благословения, тоже должен был выполнить условия, которые Бог поставил перед ним в Вефиле (Быт.28). С этого времени Бог называл себя Богом Авраама, Исаака и Иакова, признавая таким образом, что заключил завет с патриархами всех народов. Бог щедро наградил Авраама, Исаака и Иакова, дав им землю, богатство, славу и большие семьи. Даже во время пребывания в Египте они были под покровительством Бога. Израильтяне поселились в выбранной ими самими местности Гесем, где были защищены армией фараона. Их женщины были плодовитыми и стремились рожать как можно больше детей. За время египетского плена род Иакова из семидесяти человек превратился в народ, численность которого достигла миллиона человек и который проживал в плодородной долине Нила.

В Книге Исход рассказывается о том, как Бог вызволил народ Израиля из египетского плена. Могущественная рука Бога управляла каждым шагом израильтян. Во всей истории ни один народ не был освобожден из плена так, как это произошло с евреями. Во время великого исхода Израиля из Египта Бог был рядом со Своим народом и руководил им (Исх.7:5; 9:13-17;

15:15). Через три месяца после чудесного избавления из плена Израиль расположился лагерем у подножия горы Синай. Прочитайте текст Исх.19:3-6, где Бог говорит об «орлиных крыльях», на которых Он вынес народ Израйля из египетского плена.

Бог хотел, чтобы люди поняли Его замысел. И Он избрал народ Израйля и доверился ему. Израйлю предназначалось стать «царственным священством».

В Исх.19:5 Бог говорит, обращаясь к израильтянам: «...если вы будете слушаться гласа Моего и соблюдать завет Мой, то будете Моим уделом из всех народов: ибо Моя вся земля». Слово «удел» можно перевести с древнееврейского языка как «собственность», «состояние», «владение». Вот что говорит миссиолог Вальтер Кайзер, объясняя это слово: «Народ Израйля должен был принадлежать Богу, быть Его чадом, Его первенцем, Его народом (Исх.4:22), Его “особым богатством”. В Мал.3:17 Бог называет народ Израйля Своею “собственностью”. В этом богатстве подчеркивается такая черта, как способность к передвижению. Бог называет Своим богатством народ, способный к передвижению»⁵.

Как «уделу» (собственности) Божьей и как народу, избранному для того, чтобы получить благословение Божье, израильтянам надлежало воплотить в себе Божье милосердие. «Святой народ» должен был отличаться от других образом жизни. Ему не следовало стремиться к суетности, подобно язычникам, а напротив, оставаться чистым, совершенно лишенным пороков, свойственных соседним народам. И тогда Бог будет его Богом, а Израиль — Его народом.

Исход из Египта и постепенное завоевание Ханаана служили цели отделения израильтян от других народов. Этими событиями Бог продемонстрировал Израйлю Свои

⁵ Kaiser, W.C., Jr. (1992). Israel's missionary call. In R.D. Winter & S.C. Hawthorne, (Eds.), Perspectives on the world Christian movement: A reader (rev. ed.) (p. A29). Pasadena: William Carey Library.

великодушие и праведность — в противовес безнравственности и жестокости ханаанских богов.

Праведность зачастую воспринимается как пассивное состояние. Однако праведность Самого Бога и защита Им праведности на земле в Священном Писании часто связывается с темой противостояния.

Лейтмотив противостояния⁶

Ветхий Завет (как и новозаветные книги) полон описаний того, как Яхве, Адонай, Бог Израиля, по завету, идет войной на тех, кто пытается помешать исполнению Его замысла. Он сражается против ложных богов, созданных человеческими руками в мире, сотворенном Богом. Люди сделали идолов и использовали их в своих целях. Вспомним, к примеру, Ваала и Астарту. Поклонение им означало обожествление природы, племени, государства и народа. Бог противостоял магии и астрологии, которые, как сказано во Второзаконии, стирали границу между Богом и Его творением. Бог не терпел социальную несправедливость и разоблачал случаи ее проявления (см., например, книги пророков Амоса и Иеремии).

Ветхий Завет пронизан горячим желанием Бога победить все проявления зла в мире. Нашим глазам предстает величественное зрелище будущего Царства, где все устроено справедливым образом и где каждое творение — люди, животные, растения — существует в согласии с замыслом Бога (см. Ис.2; Мих.4; Ис.65). В Ветхом Завете ощущается нетерпеливое ожидание Царства и окончательной победы Яхве. Все это очень важно для

⁶ Verkuyl, J. (1978). *Contemporary Missiology: An introduction* (D. Cooper, Ed. and Trans.) (pp. 95—96). Иоганнес Веркуйл занимал должность профессора и заведующего кафедрой миссиологии и евангелизма в Свободном университете Амстердама. В настоящее время находится в отставке.

миссионерской работы, ведь невозможно участвовать в миссионерском движении, не объявив войну всему, что противостоит замыслу Божьему, где бы то ни было — в церкви, в обществе или в самом себе.

Ветхий Завет связывает тему противостояния с темой славословия — слава Яхве будет явлена всем народам. Каждое человеческое существо узнает Его таким, какой Он есть, — «Бог благий и милосердый, долготерпеливый и многомилостивый» (Иона 4:2).

Израильтяне всегда помнили основные условия завета, который Бог установил с Авраамом. О них говорится (в той или иной форме) в 50-ти отрывках Ветхого Завета.

Одно из наиболее ярких славословий Богу содержится в Пс.65, который многие христиане знают так же, как и «Отче наш». Этот псалом, вероятно, пели на ежегодном празднике Пятидесятницы. В нем возносится слава праведному суду Божьему. Бога величают справедливым властителем народов. Он благословил Израиль, чтобы все народы признали Его власть. Бог исполняет Свои обещания, и Израиль признаёт свои обязательства перед Ним. Знаменательно, что пророческие слова этого псалма исполнились в первый день христианской эры в день Пятидесятницы (Деян.2).

Не оставляет сомнения тот факт, что у Израиля была священная обязанность перед всеми народами. Израилю, как народу священников, предстояло стать посредником между людьми и Богом. Каким же образом народ Израиля должен был выполнить возложенную на него Богом миссию? Какие возможности он должен был для этого изыскивать? Надлежало ли Израилю нести Благую весть всем соседним народам или ждать, когда эти народы придут к нему сами?

Две силы

Исполнению обязанности священства Израиля служили две силы. Первая — сила притяжения, символом которой стала переносная (со времени странствия) скиния, а затем Иерусалимский храм. Там пребывало имя Господне. Это были священные места — средоточие религиозных церемоний и традиционных празднеств израильтян. Однако они предназначались не только для того, чтобы служить исключительно народу Израиля. Когда Соломон посвящал храм имени Бога Израиля, то он ясно понимал, что у этого храма более широкое предназначение.

В Библии рассказывается о нескольких чужестранцах, которые пришли в Израиль, узнав, что Бог благословил народ Израиля. Среди этих людей были моавитянка Руфь и сириец Нееман. Свидетельства о посещении Израиля другими народами подтверждаются Новым Заветом, где сказано, что в день Пятидесятницы много набожных людей «из всякого народа под небом» приходили в Иерусалим. Но замысел Божий состоял не только в пассивном привлечении народа в Иерусалим.

Была и вторая сила — сила, направлявшая израильтян во внешний мир. Израильтян захватывали в плен, как Иосифа, либо изгоняли из родной земли, как Даниила и Эсфирь, либо их направлял Сам Господь, как пророка Иону, которому было Слово от Бога идти проповедовать в Ниневию. Иеремия был призван стать пророком для всех народов. Он путешествовал, проповедуя и пророчествуя, как и другие посланцы. Все они несли Слово израильского Бога другим народам. Но Бог призывал нести Свое Слово не только выдающихся мужей. Маленькая служанка-израильтянка тоже была посланницей Божьей, когда оповестила об исцеляющей силе Бога больного проказой военачальника сирийской армии Неемана.

Кто-то может возразить, что это — исключительные случаи, и укажет на то, что многие из упомянутых людей несли Слово Божье не по своей воле. Однако личная воля

никогда не была решающим фактором в служении замыслу Божьему. Бог призывает Своих людей нести Его Слово другим народам независимо оттого, хотят они этого или нет. Трагическая история Израиля была бы, возможно, совсем иной, если бы его народ стал послушным инструментом исполнения великого искупительного замысла Божьего. Но он воспротивился воле Бога. В ответ на это Бог послал пленение и изгнание, и Его народ уже не по своей воле нес Слово Божье далеко за пределы Израиля.

Эти две динамичные силы действуют и сегодня. Многих людей привлекает великая сила христианской веры и Божье благословение, дающее христианам благополучие и стабильность. Христианские сообщества, в которых проявляется сила и благодать Божьи, интересуют многих. К праведным людям всегда стремятся те, кто хочет стать лучше. Однако Слово Божье не может распространиться среди народов благодаря лишь своему притяжению. Существуют различные социальные, культурные и географические факторы, препятствующие этому. Народ Божий должен сам проявить готовность идти к другим с Благой вестью, если он хочет выполнить обязательства, взятые Авраамом при заключении завета с Богом.

Израиль — Божий посланник

При рассмотрении этих движущих сил очень важно отметить стратегическое значение географического расположения Израиля. Израиль находится на стыке трех континентов — Азии, Африки и Европы. В Иез.38:12 Израиль назван «вершиной земли». И действительно, здесь пересекались все дороги Древнего мира. Это способствовало приобщению к вере в единого истинного Бога многих путешественников и купцов; К тому же из Израиля было удобно рассылать посланников Божьих к другим народам.

Те же силы (привлечение людей и распространение Слова Божьего) продолжают действовать в наши дни. Объединяясь, они создают благоприятную обстановку для проповеди Царства Божьего среди народов мира.

Завет с Авраамом предусматривал благословение Божье не только самому Аврааму, но и — через его потомков — всем народам земли. Согласно завету, заключенному на горе Синай, Израилю отводилась особая роль защитника всех народов и носителя Божьего благословения, которое должно распространиться на все народы. Израиль знал свои обязательства перед Богом. Страна занимала стратегически важное географическое положение, что давало возможность выполнить эти обязательства. Что же могли нести израильтяне другим народам? Они же не могли тогда провозгласить весть об искуплении грехов через Иисуса Христа? О чем же они должны были поведать людям?

Чтобы подчиниться любящей силе Бога, народы земли должны знать, каков этот Бог. Яхве не был мелким иудейским божеством. Он был великим «Сущим» (Исх.3:13-15), Создателем вселенной. Каждое из Его имен отражало одну из ипостасей Его образа. В таких именах, как «Судия всей земли» (Быт.18:25), «Иегова-ире» — «Господь усмотрит» (Быт.22:14), «Иегова Рафа» — «Целитель» (Исх.15:26), «Иегова Нисси» — «Господь знамя мое» (Исх.17:15), раскрывается отношение Бога к людям.

Через Свое имя и Свои величественные дела Бог открыл Израилю Свой образ — образ Владыки мира.

Разные имена, которыми Библия называет Бога, не только раскрывают Его образ, могущество и силу, но сами по себе служат спасающей силой. В Ветхом Завете часто встречаются упоминания о том, что люди призывали имя Господа ради своего спасения.

Верующие Нового Завета не всегда понимают, как могли быть спасены люди времен Ветхого Завета. На

самом деле ответ очень прост. Многие тексты Ветхого Завета свидетельствуют о том, что спасение в те времена практически не отличалось от спасения, которое осуществляется в наши дни. Истинные верующие всегда получали и получают спасение, если верят в единого истинного Бога, вручают Ему свои жизни, полагаются на Его милосердие, силу и стремление выполнить Свой великий замысел. Новый Завет дает нам знания о том, как Бог намерен осуществить его через Иисуса Христа. Ветхозаветные верующие не хуже нас знали, что Бог спасет их. Даже Иов, главное действующее лицо одной из древнейших книг Библии, мог с уверенностью сказать: «А я знаю, Искупитель мой жив, и Он в последний день восставит из праха распадающуюся кожу мою сию; и я во плоти моей узрю Бога. Я узрю Его сам; мои глаза, не глаза другого, увидят Его. <...>» (Иов 19:25-27).

С древнейших времен верующие с радостью ожидали, когда Бог вернется на землю и повсюду установится Его Царство. Пророческие книги полны описаниями дня, когда власть Бога станет реальностью в каждом уголке земли. Одно из самых прекрасных описаний Царства Божьего дано в Книге пророка Михея.

Все народы узнают о грядущей победе Господа, ибо каждое царство на земле признает Его имя, образ и владычество. Своими преданиями, гимнами и делами народ Израиля должен был засвидетельствовать перед всеми, что Бог—Господь вселенной. Верующие во все века признавали Его неограниченную власть и подчинялись ей. С древнейших времен верующие были едины в надежде на Его приход и на восстановление Его Царства на земле. Итак, да приидет Царствие Его!

III. Ответ Израиля

Не надо быть глубоким знатоком Ветхого Завета, чтобы понять — народ Израиля не сумел выполнить возложенную на него священную обязанность и передать

всем народам Божье благословение. Израиль не исполнил свой долг — «действовать справедливо, любить дела милосердия и смиренномудренно ходить пред Богом» (Мих.6:8). Если бы Израиль жил святой жизнью, то явил бы всему миру истинный образ Бога и Его искупительную власть. Печально признавать, что почти в каждом поступке Израиль проявлял свое непослушание Божьей воле,

Однако Бог был верен Своему завету и благословлял народ Израиля на протяжении всей его истории. Бог вывел израильтян из египетского плена и заботился о них во время странствий по пустыне. Бог помогал Израилю побеждать врагов и даровал ему Землю обетованную. Бог дал Израилю закон Моисея, и, если бы народ следовал этому закону, Он послал бы ему здоровье, благосостояние и Свою защиту (Втор.29—30). Бог хотел править Израилем через Своих судей. Но даже тогда, когда Он защищал Израиль и даровал ему блага, многие предавались идолопоклонству и пребывали в безверии.

Бывали и такие времена в истории, когда, подчиняясь Богу или испытывая радость от предстоящего успеха, обещанного Им, израильтяне следовали Его воле и призыву. Но каждый раз, насладившись благами, которые были им даны за послушание, израильтяне вновь становились жертвой самодовольства, открывали сердца для порока и идолопоклонства. Каждый период благополучия заканчивался неповиновением. Раскаяние во время несчастий приносило им прощение терпеливого Бога, однако проходило время, и они вновь забывали Его. И все повторялось сначала. В конце концов израильский народ отказался от власти Бога, которая осуществлялась посредством избранных судей, и признал тиранию царя, который был лишь одним из них.

Но и тогда благословение Божье не покинуло Израиль. Саул был помазан первым царем, но непослушание воле Бога стоило ему трона. Однако Бог давал народу блага и во время его царствования. После

смерти Саула царем стал Давид, который своими делами доказал послушание Богу. В годы его правления Израильское царство процветало и расширило свои границы. Сын Давида, Соломон, приумножил богатства отца, и при нем Израильское царство пережило «золотой век». В конце царствования Соломон отвернулся от Бога — он пошел на поводу у своих жен-язычниц и побудил народ поклоняться ложным богам (3Цар.11:1-13). Но Израиль продолжал процветать — правда, своим богатством и преуспеванием он был обязан жестокой эксплуатации народа (3Цар.12:4).

Дальнейшая история Израиля была цепью трагических событий, приведших в конце концов к распаду царства. После воцарения сына Соломона, Ровоама, в стране вспыхнули беспорядки, которые привели к гражданской войне и разделу Израильского царства. Вскоре после вступления на трон Ровоама египетский царь напал на Израиль, разрушил и разграбил Иерусалим. Так начался упадок Израильского царства и наступил период его зависимости от более сильных соседей. И хотя в эти годы наблюдались краткие периоды духовного возрождения, которые благотворно влияли на экономическое и политическое положение Израиля, все же он никогда больше не проявил верности своим обязательствам перед Богом. Не прислушиваясь к предупреждениям пророков, Израиль продолжал идти ложным путем поклонения языческим богам.

Но Бог по-прежнему любил Израиль и готов был принять его, если тот раскается в своих прегрешениях. Однако он оставался глух к призывам Бога и не стремился получить прощение. И тогда Бог вынужден был послать ему новые испытания — поражение от рук вавилонского царя и длительный плен. Изгнанные из своей земли и уведенные в плен, израильтяне вновь стали рабами.

Из-за непослушания и идолопоклонства израильский народ оказался в рабстве, а Бог опять нашел среди него

людей, готовых выполнить условия завета, заключенного с Авраамом. Иезекииль, великий пророк времен Вавилонского плена, рассказывает об отношении Бога к Израилю (Иез.20:30-38). Он показывает, что Бог добился верности Израиля и вернул часть израильтян на родину. В стихе 33 и далее Бог объявляет о намерении установить Свою власть над Израилем и стать его истинным Царем. Он не хочет допустить, чтобы Израиль вновь оказался во власти языческих богов. Впредь другие народы больше не увидят, что Израиль служит идолам.

Бог намеревался не только сделать Израиль послушным Своей воле, но и побудить его служить Исполнению Своего замысла. Как предсказал пророк Исаия (Ис.49:6), иудеи должны были стать Его «рабами» и «светом народов». После Вавилонского плена они провозгласили имя Господа как своего единственного Бога. Весь четырехсотлетний период между Ветхим и Новым Заветами иудеи кочевали по миру и повсюду создавали синагоги, привлекая язычников к вере в единого и истинного Бога.

Бог хотел, чтобы избранный народ восславил имя Его своей праведной жизнью и показал Его спасительную силу через свою веру. Он хотел, чтобы у Его народа были любящие сердца. Бог решил благословить все народы через один вернувшийся к Нему народ. Но если люди не ведут праведной жизни и не идут по своей воле к другим народам, Бог все равно достигает Своей цели.

В Ветхом Завете есть много свидетельств, рассказывающих о захвате израильтян в плен. Некоторые из них повествуют о том, как имя Бога было прославлено пленными израильтянами, как другие народы стремились в Израиль, чтобы получить там благословение Божье, и о том, как многие получали его путем упорной борьбы. Модель взаимоотношений Израиля с другими народами прослеживается в Ветхом Завете и наблюдается на протяжении всей истории христианства.

Книга Ионы, пожалуй, самый яркий из всего Ветхого Завета пример того, как Богу приходилось принуждать израильтян нести Его благословение другим народам. Реакция Ионы на волю Божью отражает чувство этнического превосходства, с которым израильтяне относились к другим народам, а также их бунтарский характер. То же самое можно сказать об этом народе и сегодня. Перечитайте Книгу Ионы, а затем прочтите наш комментарий к ней.

Книга ионы⁷

Книга Ионы имеет большое значение для осмысления основ миссионерского служения, потому что в ней говорится о том наказе, который Бог дал Своим людям относительно языческих народов и с помощью которого подготавливает нас к пониманию Великого поручения из Нового Завета. Из этой книги мы узнаём о том упрямом сопротивлении, которое избранный народ часто оказывал великому замыслу Божьему.

Сегодня много говорят и пишут об «обучении прихожан и служителей Церкви» миссионерской работе. Иона представляет собой пример подготовки человека к служению. Книга Ионы свидетельствует о необходимости радикального изменения характера человека и коренной перестройки его жизни для того, чтобы он мог служить великой цели, поставленной перед ним Богом.

Комментарий к Книге Ионы

Книга носит имя непослушного воле Бога пророка Ионы, сына Амафиина, и возвращает нас ко времени царя Иеровоама II (787—746 гг. до Р.Х.). При ее чтении становится совершенно ясно, что она была написана не просто для того, чтобы рассказать о событиях из жизни

⁷ Verkuyl, J. (1978). Contemporary missiology: An introduction (D. Cooper, Ed. and Trans.) (pp. 96— 100). Grand Rapids: Eerdmans.

пророка, а чтобы с помощью образа Ионы показать читателям миссионера, бессердечного по отношению к язычникам, который, как позднее фарисеи, не мог вынести того, что Бог проявлял к ним милосердие. По выражению одного голландского теолога, «автор Книги Ионы хотел показать человека, который был полной противоположностью апостолам».

Автор Книги Ионы предостерегает от опасности нетерпимого отношения к язычникам избранных Богом людей и ставит перед каждым из нас вопрос: «Готов ли ты стать слугой, который посвятит жизнь исполнению наказа, данного Богом?»

Он говорит о том, что народ Израиля занимается только собой, служит своим эгоистическим целям и не интересуется другими народами. Израиль, которому Бог открыл Свой замысел, отказывается идти к соседним народам, чтобы принести чужеземцам весть о суде Божьем и спасительном освобождении. В этой книге есть обращение к новозаветным верующим, которые разными способами пытаются уклониться от выполнения Великого поручения.

Попытки Ионы не откликаться на призыв Господа очень похожи на поведение церквей, которые не хотят выполнять Божье повеление. Богу пришлось бороться как с этническим эгоцентризмом Израиля, так и с отказом Церкви идти в мир с проповедью Слова Божьего. Автор книги старается убедить читателя в том, что Бог может принести освобождение не только народу Израиля, но и языческим народам.

Примечательно, что Книга Ионы, с ее протестом против этноцентризма, вошла в число канонических книг Священного Писания. В ней сурово обличается попытка человека воспротивиться замыслу Бога. Автор хочет, чтобы читатели (израильтяне, первые христиане эпохи и мы) могли услышать с ее помощью слова Духа Святого.

Краткое содержание восьми главных эпизодов Книги Ионы

Книга открывается эпизодом, в котором Бог велит Ионе идти в Ниневию и проповедовать там Слово Божье. Обычно в Ветхом Завете люди призывались на гору Сион, где обитал Дух Божий, но Иона, подобно апостолам (ср. Мф.28:18-20), непосредственно получает указание идти к другому народу! В Септуагинте (Иона 1:2-3 и 3:2-3) используется слово *proettoi*. Его же произносит Иисус Христос, давая ученикам Великое поручение, как оно записано в Мф.28. Куда же должен был идти Иона? В Ниневию, центр тоталитаризма и жестокой воинственности, печально известную постыдными преследованиями, беспощадными истязаниями и агрессивностью по отношению к тем, кто хоть в какой-то мере проявлял неповиновение ее политике. Бог повелел Ионе предупредить жителей Ниневии о неизбежном суде и призвать их к раскаянию. Но Иона отказывается от поручения и пытается бежать от Бога.

Во втором эпизоде в наказание Ионе Бог насыляет бурю на море, и корабль, на котором плывет беглец, попадает в сильный шторм (1:4-16). Ветер подчиняется командам Яхве, а Иона мирно спит в трюме, не ведая о том, что творится из-за его неповиновения. Бывают времена, когда Церковь, подобно Ионе, «спит» во время бури Божьего гнева, ниспосланного на мир, успокаивая себя тем, что ветер, свирепствующий снаружи, к ней не имеет никакого отношения.

Команда тщетно пытается узнать, за что же ей ниспослано такое наказание, и проснувшийся к тому времени Иона говорит, что поклоняется Богу, Который сотворил море и сушу, Богу всех народов. Он признаётся, что это его наказывает за непослушание Бог. Единственное спасение для команды — бросить Иону за борт, о чем тот и просит. В этом эпизоде команда корабля символизирует язычников, о которых Иона нисколько не заботился, садясь

на корабль, и которые не хотели гибели пророка и намерены были пощадить его. Но Иона настоял на своем, и они подчинились. Шторм сразу утих. Не веря своим глазам, моряки вознесли хвалу Богу Яхве и уверовали в Него. Их послушание воле Божьей свидетельствует, что они были открыты Богу больше, чем пророк, призванный Господом.

В третьем эпизоде (1:17) описывается, как огромный кит, подчиняясь Яхве, проглотил Иону (а через некоторое время исторг его на сушу). Иона не смог избежать поручения Бога. Бог, обрушивший на корабль стихию, а затем заставивший моряков исполнить Его волю, теперь использует кита, чтобы добиться Своей цели — спасти Ниневию. Яхве продолжает воспитывать и готовить «миссионера» для выполнения Своего плана.

В четвертом эпизоде (2:1-10) Иона умоляет Бога спасти его из чрева кита. Тот, кто не проявил милосердия по отношению к язычникам и отказался признать, что обетование Бога распространяется и на них, теперь просит для себя Божьего милосердия.

Яхве услышал мольбы Ионы и приказал киту исторгнуть его на берег живым и невредимым. Таким образом, Иона становится свидетелем Божьей милости. И хотя он был с ног до головы покрыт водорослями, само его появление на берегу моря свидетельствовало о том, что Бог не испытывает никакого удовольствия от смерти грешника, а напротив, радуется его обращению.

В пятом эпизоде (3:1-4) Бог повторяет Свой наказ человеку, сама жизнь которого подтвердила истину слов, произнесенных им во чреве кита: «У Господа спасение!» Иона должен провозгласить, что Бог заботится о Ниневии, какой бы грешной она ни была, но если она не раскается, то будет разрушена. Послание Ионы должно быть и угрозой, и обещанием, и наказанием, и Благой вестью.

В шестом эпизоде (3:5-10) Ниневия отвечает на призыв Ионы. Гордый, деспотичный царь покидает трон,

брасывает царские одежды и посыпает голову пылью и пеплом, призывая всех следовать его примеру. То, что отказался сделать иудей, сделал язычник— жестокий царь Ниневии. Народ последовал примеру своего царя и раскаялся в грехах. Люди прекратил и вести порочный образ жизни, и ужасная, зловещая машина политической несправедливости остановилась. В глубоком раскаянии жители Ниневии отвернулись от своих идолов и стали служить Богу—Господу всех народов.

Занавес опускается, и звучат удивительные слова: «И увидел Бог дела их, что они обратились от злого пути своего, и пожалел Бог о бедствии, о котором сказал, что наведет на них, и не навел» (3:10).

Бог верен своим обещаниям. И сегодня Его воля для Москвы и Пекина, Лондона и Амстердама не менее блага и милосердна, чем она была когда-то для Ниневии. Как говорил Лютер, часто использовавший Книгу Ионы для проповедей, «левая рука гнева Божьего была заменена Его правой рукой, даровавшей людям благословение и свободу».

В седьмом эпизоде Книги Ионы (4:1-4) говорится о том, что самой большой помехой в выполнении наказа Божьего были ни моряки, ни кит, ни царь, ни жители Ниневии, а сам Иона, символизирующий ограниченную во взглядах и упорствующую в своих заблуждениях Церковь. В главе 4 рассказывается об Ионе, покинувшем город, чтобы найти убежище в восточных землях. Прошло сорок дней после покаяния жителей Ниневии — Бог изменил Свое решение и не стал разрушать город. Но Ионе не понравилось, что Бог не наказал Ниневию. Иона был рассержен из-за того, что Яхве проявил милосердие не только к иудеям, а распространил его далеко за пределы Израиля. Иона хотел, чтобы Яхве был холодным, суровым, жестоким Богом с нестигаемой волей и не давал Своего благословения язычникам. Иона даже мысли не допускал, что Бог может благословить другие народы.

В этом и состоял грех Ионы, грех миссионера, который не отдает своего сердца делу служения. Тот, кто еще недавно просил милосердия Божьего для себя, теперь не согласен с тем, что Бог проявляет его к язычникам. Его гнев выливается в молитву (4:2), которая становится лейтмотивом всей книги: «И молился он Господу и сказал: “о, Господи! не это ли говорил я, когда еще был в стране моей? Потому я и побежал в Фарсис, ибо знал, что Ты — Бог благий и милосердый, долготерпеливый и многомилостивый, и сожалеешь о бедствии”».

В своей молитве Иона читал отрывки из древней израильской литургии, которую каждый израильтянин знал наизусть и мог повторить в любой момент, даже если бы его разбудили среди ночи (ср. Исх.34:6; Пс.85:15; 102:8; Неем.9:17). Но Иона никак не хотел понять, что слова этой молитвы могут звучать не только в Иерусалимском храме, но и в других местах.

Чем же был вызван гнев Ионы? Только тем, что Бог относится к людям, еще не получившим Его благословения, так же, как и к избранному народу. Своим поведением Иона нарушает условия завета с Богом, так как не следует основной цели завета с Авраамом — дать спасение язычникам. Он не понял, что Израиль не может один пользоваться благословением Божьим, ибо и Израиль, и язычники живут по благодати Создателя всего сущего. И Бог приходит к Своему пророку, но уже не как равноправный партнер по узам завета, а как Создатель. Он приходит и спрашивает у Своего творения: «Имеешь ли ты право гневаться?»

В восьмом, последнем эпизоде (4:5-11) мы становимся свидетелями того, как Бог вновь учит Своего нерадивого ученика, ибо ни буря на море, ни кит, проглотивший его, ни обращение к Богу раскаявшихся ниневитян — ничто не научило его, потому что он сам не хотел ничего понять. Но Яхве не оставляет попыток наставить Иону на путь истинный. Он повелел произрасти

дереву над головой Ионы, чтобы защитить его от палящего зноя. А на другой день Бог сделал так, что червь подточил это дерево и оно засохло. Солнце опять палило прямо на голову Ионе, и тот, изнемогая, просил о смерти.

Тогда Бог обращается к Ионе и преподает ему новый урок, используя образ дерева, которое недавно засохло. Тот Бог, Который направляет весь ход истории, повелевает ветром и морем, побуждает жителей Ниневии к раскаянию, теперь мягко говорит Ионе: «Ты сожалеешь о растении, над которым ты не трудился и которого не растил, которое в одну ночь выросло и в одну же ночь и пропало: Мне ли не пожалеть Ниневии, города великого, в котором более ста двадцати тысяч человек, не умеющих отличить правой руки от левой, и множество скота?» Бог щадит и спасает. Он — Бог Иерусалима и Бог Ниневии. В отличие от Ионы у Него нет «комплекса неприятия язычников».

Господь никого не заставляет силой выполнять Его поручение, но Он мягко убеждает отдать сердце и душу великому служению. Бог хочет изменить упрямого Иону и превратить его в посланника Благой вести, которая принесет человеку свободу.

Книга заканчивается нерешенным вопросом. Бог достиг Своей цели в отношении Ниневии, — но что же стало с Ионой? Ответа никто не знает. Вопрос об Израиле, Церкви и послушании все еще остается открытым.

Каждое новое поколение должно решать эту проблему самостоятельно. Жак Эллиулль заканчивает свою книгу «Суд Ионы» такими словами: «У Книги Ионы нет конца, и вопрос, которым заканчивается книга, остается без ответа. Однако кто понимает всю глубину Божьего милосердия и на деле, а не притворно принимает участие в спасении мира, тот знает ответ»⁸.

Церковь Нового Завета должна обратить особое внимание на Книгу Ионы. Иисус Христос «больше Ионы» (Мф.12:39-41; Лк. 11:29-32). Его смерть на кресте и мольба

⁸ Ellul, J. (1971). The judgment of Jonah (p. 103). Grand Rapids: Eerdmans.

не покидать Его. обращенная к Богу, Его Воскресение и победа над смертью — для нас подобны знамению Ионы, знамению того, что Бог любит мир.

Если человек черпает свою жизнь от Того, Кто «больше Ионы», но уклоняется от распространения Благой вести, значит, он не хочет исполнять волю Бога. Иона — духовный отец тех христиан, которые, желая для себя благ и Божьего благословения, уклоняются от ответственности нести эти блага и благословения другим людям.

Бог рассеивает народ Израиля

Мы говорим о непослушании Израиля, но не ведем ли и мы себя подобным образом по отношению к другим народам? Израиль поклонялся идолам, противился Богу, проявлял этноцентризм. Нет ли среди христиан тех, кто виновен в тех же грехах? Возможно, мы проявляем не меньшее пренебрежение к другим народам. Бог же неизменно верен нам. Но как часто бывает неверны Ему мы! И как часто проявляем непослушание!

В то время, когда Израиль неминуемо шел к своему закату, утопая в безверии и пороках, пророки неоднократно предупреждали его о грядущем наказании. Иногда пророкам удавалось на короткое время вразумить Израиль и обратить его к Богу. Тогда он получал благословение Божье и выполнял свой долг перед другими народами. Однако слишком часто народ иудейский пренебрегал выполнением этого долга, и тогда Богу приходилось судить его и призывать к порядку.

Будучи лишенным Божьего покровительства, Израиль попадал в зависимость от других государств. В 772 г. до Р. Х. израильтяне Северного царства были уведены в плен ассирийским царем. В Израиле поселились ассирийцы. Ассирийцы и израильтяне дали начало новому народу— самаритянам. Во время правления царя Иоакима (609—587 гг. до Р.Х.) евреи были насильно отправлены в Вавилон. Позднее, в 587 г. до Р.Х., вавилонский царь

Навуходоносор разрушил Иерусалим, и, таким образом, пришел конец Иудейского царства как политически независимого государства. Только в 536 г. до Р.Х. царь Кир издал указ, разрешающий евреям возвращаться в свою землю. Евреям пришлось ждать восстановления своей государственности почти 2500 лет — государство Израиль вновь появилось на карте мира только в 1948 г.

Израиль начал выполнять свой долг, когда находился в изгнании и плену. Многие из ярчайших страниц Ветхого Завета повествуют об этом. Через свидетельство израильтян, насильно уведённых в чужие земли, имя Бога было провозглашено и прославлено в языческой среде. В огне несчастий проявились лучшие качества большинства иудеев, и они начали признавать всевышнюю власть Бога. Никогда больше те, кто уцелел после войн и плена, не будут поклоняться чужим богам. Так евреи стали первыми людьми, которые приняли монотеизм — веру в одного всемогущего Бога.

После возвращения иудеев из плена замысел Бога стала выполнять еврейская диаспора, обосновавшаяся в других государствах. В это время остатки евреев, разбросанные по Вавилонской и Персидской державам, храня верность Богу, провозглашали Его имя. Именно в это время на чужих территориях появились первые синагоги. Миграция евреев продолжалась и во времена Греческой и Римской империй. Они селились во всех важнейших торговых центрах мира, где преуспевали в делах и приумножались численно. Повсюду они сохраняли свою культуру и образовывали религиозные центры. Именно с евреями диаспоры поддерживал связь апостол Павел во время своих миссионерских путешествий.

Из Мф.23:15 мы косвенно узнаём о том, что некоторые евреи стали миссионерами. Они путешествовали по суше и морю, обращая язычников в иудейскую веру. Иоганнес Веркуил следующим образом охарактеризовал период между Ветхим и Новым Заветами:

«Исследования периода появления еврейской диаспоры дают ясные свидетельства того, что евреи старались обратить в свою веру язычников, и это позднее отразилось на миссионерской работе, которую вели христиане как из обращенных язычников, так и из иудеев. Септуагинта (греческий перевод Ветхого Завета) была известна всему цивилизованному миру, ее читали в синагогах. Миссионерское влияние еврейской диаспоры было сильнее, чем предполагают исследователи этой проблемы. Более того, иудаизм оказал большое влияние на раннее христианство, так как христиане-евреи поддерживали тесные контакты со многими синагогами. Синагоги играли огромную роль, потому что привлекали к себе не только прозелитов (новообращенных язычников, которые полностью восприняли иудейство, включая обряд обрезания), но и так называемых “богобоязненных” (язычников, воспринявших иудейскую этику, часть иудейской культуры, но отказавшихся от обряда обрезания)»⁹.

РЕЗЮМЕ

Когда люди не подчинились воле Божьей, как это описано в Быт.1— 11, Бог решил осуществить замысел восстановления Своего Царства, постепенно возвращая к Себе народы. Бог избрал Авраама и обещал умножить его род и сделать его отцом великого народа. Через этот народ Бог хотел нести Свое благословение другим народам. Ветхий Завет, таким образом, может быть истолкован как исполнение обязательств завета с Авраамом, как осознание людьми возможности спасения и ответ Израиля Богу. Завет с Авраамом стал основой для понимания Божьего замысла спасения рода человеческого.

Бог установил завет с Авраамом, Исааком и Иаковом. Позже завет был передан всему народу Израиля. Бог явил

⁹ Verquyl, J. 1978, *Contemporary missiology: An introduction* (D.Cooper, Ed. and Trans) (p. 101); Grand Rapids: Eerdmans.

Израилю Свой образ и Свои дела. Он дал Израилю земли, занимающие стратегически важное географическое положение, и предоставил возможность свидетельствовать о Нем всем народам. Однако Израиль пренебрег своими обязательствами и тем самым навлек на себя наказание Бога.

Народ Израиля не хотел добровольно исполнять свой долг перед Богом. За это он был подвержен преследованиям и изгнанию из родных мест. Бог рассеял израильтян по всей земле. В течение 400 лет между Ветхим и Новым Заветами народы мира наконец услышали весть, которую должен был принести им Израиль. Тысячи верующих по всему миру присоединились к Израилю и признали Яхве Господом всего мира, подготовив тем самым путь для прихода Мессии.

ЗАДАНИЯ К ГЛАВЕ 2

1. Используя тексты Быт.12:1-3; Исх.19:5-6; Пс.66, приготовьте краткое сообщение на тему: «Бог благословляет нас для того, чтобы через нас благословить все народы земли».

2. Каким образом центробежные и центростремительные силы способствуют установлению и расширению Царства Божьего? Проиллюстрируйте свой ответ примерами.

3. Найдите в Ветхом Завете три примера миссионерского служения (кроме уже упомянутых). Объясните, как Бог выполняет Свой замысел через людей, независимо от их желания.

ВОПРОСЫ ДЛЯ РАЗМЫШЛЕНИЯ

1. Авраам поверил Богу, и Бог вменил ему это в праведность (Иак.2:23). Наша праведность тоже основана на вере в то, что Бог совершит обещанное. Существует прямая связь между глубиной понимания Слова Божьего и способностью исполнять волю Господа. Насколько лично

вы преданы делу изучения Слова Божьего? Составьте для себя расписание ежедневного чтения Библии (если вы еще не сделали этого). Начните с чтения Пс.118 и размышлений о его содержании. Дайте обет Богу прилежно изучать Его Слово. Запишите свои обязательства.

2. Как и во времена Ветхого Завета, центробежные и центростремительные силы играют в нашей жизни большую роль. Что нужно сделать, чтобы к вам стремились неверующие? Каким образом вы передаете им благословение Божье?

3. Идолопоклонство — это не только поклонение языческим богам. Все, что овладевает нашим сердцем и душой, отвращая нас от Бога, — это идолопоклонство. Когда-то царь Соломон позволил женам и наложницам всецело овладеть его сердцем, и из-за этого он потерял расположение Бога. Какие идолы представляют опасность сегодня? Не отвлекает ли вас что-то от беззаветной любви к Богу? Прочитайте Пс.41. Выпишите из него стих, отражающий ваше отношение к Богу.

глава 3

Мессия, Его посланники и Благая весть

*Но когда пришла полнота времени, Бог послал Сына
Своего (Единородного), Который родился от жены...*

Гал.4:4

Как мы убедились из начальных глав Книги Бытия, Бог всегда из каждого народа стремился спасти людей и установить Свое правление во всех царствах земли. На основании двух предыдущих глав и Быт.12:1-3, где говорится о завете Бога с Авраамом, а также других ключевых отрывков мы пришли к выводу, что Ветхий Завет содержит поручение избранному народу благословить другие народы.

Обращаясь к новозаветному периоду, отметим, что и тогда во всех деяниях Господа проявлялось Его стремление спасти человечество. Эту главу мы посвятим Иисусу Христу как Сыну Человеческому и поговорим о Его служении и наставлениях ученикам, которых Он направил ко «всем народам». Во втором разделе главы мы изучим Великое поручение и основные события Книги Деяний, способствовавшие распространению Благой весты. Далее разговор пойдет о взаимоотношениях Церкви и миссионерского движения. В последнем разделе мы проанализируем суть учения Иисуса Христа (его смысл, цель и наши мотивы к его принятию).

С приходом Иисуса (Мессии) Бог открыл новый этап восстановления Своего Царства на земле. (Мы говорим не о царстве, которого ждали иудейские вожди, стремившиеся к политическому господству и избавлению от ига римлян.) Христос принес людям Царство Духа. Он учил, что люди должны отдавать «кесарево кесарю» (Мф.22:21).

Слова Иисуса из Назарета радикально отличались от того, чего ожидали иудеи. О них сказано, что они «не увидят глазами и не услышат ушами» (Мф.13:13-15), что им невероятно трудно поверить в Него. Но и поверившие Иисусу не всегда видели в Нем Мессию, потому что связывали Его приход со старыми представлениями о политическом господстве. Даже Его ученики пришли в замешательство, потому что буквально поняли пророческие тексты Ветхого Завета, предрекавшие власть Христа на земле. Им было трудно осознать природу Царства, о котором говорил Иисус и в котором Он жил.

Жизнь и учение Христа казались загадкой тем, кто ожидал, что Мессия придет и установит Свою власть, которую они понимали как власть политическую. Порой те, кто считал Иисуса Христом Божьим, связывали Его приход с националистическими надеждами, облеченными в крайнее проявление этноцентризма. Ученики Иисуса принимали Его как Мессию для иудеев, но не хотели верить в то, что Он может быть Мессией для всех народов.

Беглого чтения Писания явно недостаточно, чтобы понять, каким образом Иисус явил всему человечеству Свою сугубо духовную, мессианскую роль. Далее мы объясним, как имя, которым называл Себя Иисус, отражает Его всемирную миссию.

I. Христос — мессия для всех народов

Христос и язычники¹⁰

¹⁰ Goemer, H.C. (1979). All nations in God's purpose (pp. 74—78). Nashville: Broadman Press.

Иисус называл Себя Сыном Человеческим, и это понятие как нельзя лучше отображало Его сущность. Он не называл Себя «сыном Давида», как обычно говорили о Мессии. Он знал, что был Сыном Божьим (как о Нем и говорится в Пс.2:7), но применил к Себе это определение только тогда, когда предстал перед неправедным судом синедриона.

Более сорока раз в тексте Нового Завета Иисус говорит о Себе как о Сыне Человеческом. Ученики никогда не называли Его так, они обращались к Нему со словами «Господь», «Владыка» или «Учитель». Для Иисуса слова «Сын Человеческий» заменяли местоимение «Я». Вновь и вновь Он повторяет: «Сын Человеческий не имеет, где приклонить голову» (Мф.8:20); «Сын Человеческий имеет власть на земле прощать грехи» (Мф.9:6); «Сын Человеческий есть господин и субботы» (Мф.12:8); «Тогда увидят Сына Человеческого, грядущего на облаках с силою многою и славою» (Мк.13:26).

Иисус позаимствовал Свое имя из двух источников — Книги Иезекииля и Книги Даниила. «Сыном человеческим» Бог называет пророка Иезекииля восемьдесят семь раз. Древнееврейский эквивалент этого выражения *ben Adam* буквально означает «сын Адама», или «сын человеческий».

Как мы видели, установление всеобщего Царства было целью Иисуса с самого начала Его служения. Примечательно, что одним из соблазнов, которыми дьявол прельщал Иисуса, было обещание Ему власти над всем миром (Мф.4:8). Конечно, Иисус стремился к этому, но в

Г. Корнелл Гёрнер более двадцати лет преподавал в Южной баптистской семинарии, а в 1957 г. был назначен секретарем по делам стран Африки, Европы и Ближнего Востока в Комитете зарубежных миссий съезда Южных баптистов. В 1976 г. Гёрнер вышел в отставку с должности секретаря по делам Западной Африки и в настоящее время служит пастором в церкви близ Ричмонда, штат Вирджиния.

Своем стремлении Он не хотел пользоваться тем способом, который предлагал дьявол. Отвергая предложения Сатаны, Иисус не отказывался от намерений установить Свою власть, Свое Царство. Но Он избрал иной путь — путь страдания и искупления, который предрекало Ему Священное Писание.

Первая проповедь в Назарете показала, что цель, к которой стремился Иисус, не ограничивалась только Израилем. Он даже не удивился, что Его собственный народ не принял Его послания. «Так было всегда, — сказал Он. — Нет пророка в своем отечестве» (Лк.4:24. — *Перефразировано автором*). Затем Он поясняет Свою мысль на примере: «...много вдов было в Израиле во дни Илии, когда заключено было небо три года и шесть месяцев, так-что сделался большой голод по всей земле; и ни к одной из них не был послан Илия, а только ко вдове в Сарепту Сидонскую» (Лк.4:25-26). Слушатели Иисуса знали продолжение этого рассказа из 3Цар.17. Принятый в доме язычника, Илия совершил чудо, пополнив запасы муки и масла, а затем вернул к жизни сына вдовы. (Илия пришел в дом не еврейской вдовы, а вдовы язычника!)

Иисус не остановился на примере с Илией и вдовой язычника. Он «посыпал солью раны» Своих слушателей, напомнив им историю об Елисее, излечившем сириянина Неемана, который был не только язычником, но и военачальником сирийской армии, воевавшей в то время с Израилем и уничтожавшей остатки несчастного еврейского народа (4Цар.5:1-14). Несмотря на то что и в самом Израиле было много страдающих проказой, «ни один из них не очистился, кроме Неемана Сириянина» (Лк.4:27). Едва ли нам требуется другое доказательство того, что благодать Божья распространяется не только на народ Израиля, но и на другие народы; и часто было так, что язычники проявляли больше веры, чем иудеи, считавшие себя «сынами Царства».

Неудивительно, что гордые граждане Назарета были возмущены, услышав рассказ дерзкого молодого Человека, Который оскорблял их, ставя под сомнение их привилегию быть избранным народом! Если бы не Его чудодейственная сила, они сбросили бы Его на острые камни с горы, на которой был построен город (Лк.4:28-30).

Иисус был твердо убежден в особом назначении еврейского народа и часто говорил о нем. Многие неправильно поняли Его, решив, что Он видел Свою миссию в служении одному Израилю. Но тщательное исследование слов и дел Иисуса свидетельствует о том, что Он не случайно повторял эту мысль так часто— Он делал это преднамеренно, из стратегических соображений. Как позднее заметил апостол Павел, Его благовествование было «ко спасению всякому верующему, во-первых Иудею, потом и Еллину» (Рим.1:16; 2:10).

Любовь Иисуса к народу Израиля ярко проявилась в Великом поручении, когда Он впервые послал апостолов проповедовать: «...и заповедал им, говоря: на путь к язычникам не ходите и в город Самарянский не входите; а идите наипаче к погибшим овцам дома Израилева» (Мф.10:5-6). Причина была ясна — у израильского народа мало времени, Судный день близок, наказание будет суровым, если он не успеет покаяться. Судный день для язычников должен был прийти позже — у иудеев же оставалось немного времени. Иисус предрек, что Его ученики придут сначала к евреям: «И поведут вас к правителям и царям за Меня, для свидетельства пред ними и язычниками» (Мф.10:18). Он заповедал Своим ученикам идти в иудейские города, ибо время было коротко и Судный день близок (Мф.10:23).

Лука повествует о том, как семьдесят учеников Иисуса были посланы Им по два человека «во всякий город и место» (Лк.10:1). Как двенадцать апостолов символизировали двенадцать израильских племен, так и семьдесят символизировали семьдесят языческих народов

(в Быт.10 написано, что у Ноя было семьдесят потомков). Согласно раввинистической традиции, такова была численность племен, расселившихся по земле после разрушения Вавилонской башни, причем эти племена считались варварскими. Возможно, Иисус использовал эти цифры в качестве символов для обозначения предстоящей цели. Двенадцать были посланы для того, чтобы предупредить род Израиля о неизбежном наказании, а семьдесят — чтобы приготовить к покаянию другие народы.

Ветхий и Новый Заветы свидетельствуют о том, что первыми Благоую весть должны были услышать иудеи. Христос понимал это, как понимал и то, что Ему надлежит исполнить многие пророчества о Своей роли в судьбе избранного народа. Но Священное Писание гласит, что кровь Нового Завета должна быть пролита и за спасение многих языческих народов.

Благодаря знанию Священного Писания иудеи лучше других народов могли понять смысл послания Иисуса. Они знали пророчества о приходе Мессии. Хотя они не приняли Иисуса, но прекрасно понимали, на какую роль Он претендует. Приняв Его, они смогли бы лучше исполнить свой долг — нести Благоую весть другим народам.

Иисус прекрасно знал о Своем мессианском назначении и великой роли в судьбах всех народов. Однако Его ученики не понимали этого. Ниже вы прочтете об эпизодах, в которых Иисус, встречаясь с чужеземцами, показывает Своим ученикам, как нужно относиться к ним.

Отношение Христа к язычникам¹¹

¹¹ Richardson, D. (1981). Eternity in their hearts (pp. 136—137, 149,152 — 154,162 — 163). Ventura,CA:Regal Books.

С 1962 по 1977 г. Дан Ричардсон был первым представителем миссионерского объединения «Регионы, не охваченные евангелизацией» среди племени сави в Новой Гвинее. Автор книг Peace Child, Lords of the Earth, Eternity in their Hearts. (См. издание

Миллионы христиан знают слова Иисуса, которыми Он напутствовал Своих учеников: «...идите, научите все народы» (Мф.28:19). Мы называем Его последнее обращение к ученикам Великим поручением. Однако многие считают, что Иисус, давая это поручение, не объяснил подробно, как именно ученики должны его выполнять.

Если бегло прочесть все четыре Евангелия, то можно прийти к выводу, что Великое поручение — случайная вставка в общую канву учения Иисуса. Может создаться впечатление, что Господь, высказав все, что было близко Его сердцу, напоследок добавил как бы между прочим: «Да, и еще одно. Я хочу, чтобы вы распространили эту весть по всему миру, и не стоит обращать внимание на различие языков и культур. Конечно, если у вас будет время и желание».

Было ли Великое поручение столь неожиданным, как это может показаться на первый взгляд? Неужели Христос вспомнил о нем лишь в последнюю минуту, перед тем как подняться на небо? Ведь Его ученики даже не успели ничего сказать по этому поводу? Неужели Он не дал им никакого наставления?

Как часто мы читаем Евангелие, не замечая в нем четкого ответа на этот вопрос. Достаточно вспомнить, например, как Иисус использовал Свои встречи с язычниками для того, чтобы научить Своих учеников говорить с другими народами.

Римский центурион (сотник)

Однажды римский центурион, язычник, подошел к Иисусу и просил Его излечить своего парализованного слугу. Иудеи сообщили Иисусу, что этот человек

заслуживает помощи, потому что хорошо относится к иудеям и построил для них синагогу (Мф.8:5-13).

Стены синагоги, построенные этим центурионом 2000 лет назад, возможно, стоят и поныне на северном побережье Галилейского моря. Но обратите внимание на причину заступничества иудеев. Ведь их слова можно истолковать таким образом: если бы центурион не относился к ним хорошо и не помог построить синагогу, то Иисус не должен был помогать ему. Этот пример еще раз доказывает, что иудеи думали лишь о своей выгоде! Иисус понимал это и всегда обличал их: «...о, род неверный и развращенный! доколе буду с вами? доколе буду терпеть вас? <...>» (Мф.17:17).

Иисус ответил центуриону: «...Я приду и исцелю его» (8:7). И тогда Он услышал удивительные слова человека, обратившегося к Нему за помощью: «...Господи! я не достоин, чтобы Ты вошел под кров мой; но скажи только слово, и выздоровеет слуга мой; ибо я и подвластный человек, но, имея у себя в подчинении воинов, говорю одному: “пойди”, и идет; и другому: “приди”, и приходит...» (ст. 8-9). Матфей пишет: «Услышав сие, Иисус удивился...» (ст. 10). Что же так поразило Его в словах центуриона? Только то, что военный опыт дал этому римлянину понимание сути власти. Как вода льется вниз с холма, так и власть начальников распространяется на подчиненных. Кто подчиняется власти свыше, тот сможет проявить свою власть по отношению к нижестоящим.

Иисус полностью подчинялся Богу, поэтому владел всем, что было под Ним, — миром! Тем более Он был способен исцелить заболевшего слугу!

В ответ на слова центуриона Иисус воскликнул: «...истинно говорю вам: и в Израиле не нашел Я такой веры» (ст. 10). Иисус использовал этот случай, чтобы показать ученикам, что язычник может иметь большую

веру, чем иудей! Поэтому и на язычников распространяется благодать Божья!

Чтобы подчеркнуть Свою мысль, Иисус продолжает: «Говорю же вам, что многие придут с востока и запада (Лука, выходец из язычников, добавляет в своем описании этого эпизода: “и севера и юга”. — *Прим. автора*) и возлягут с Авраамом, Исааком и Иаковом в Царстве Небесном; а сыны царства (это могут быть только иудеи как избранный народ Божий. — *Прим. автора*) извержены будут во тьму внешнюю: там будет плач и скрежет зубов» (Мф.8:11-12; см. также Лк.13:28-29).

(Как вы считаете, что будет на празднике, куда вместе с Авраамом придет множество язычников?)

В этом эпизоде указание на грядущее Великое поручение более чем очевидно! Но есть еще и другие примеры!

Хананеянка

Хананеянка, придя из мест Тирских и Сидонских, умоляла Иисуса изгнать бесов из ее дочери. Вначале Иисус казался равнодушным к ее просьбе. Ученики были довольны, что их Учитель не интересуется назойливой язычницей, и просили Его прогнать хананеянку прочь, потому что она надоела им своими причитаниями (Мф.15:21-28). Но они глубоко ошиблись, когда приняли притворное равнодушие Иисуса за настоящие чувства.

Как мало они знали Иисуса! Им было невдомек, что Он делает это ради них. «...Я послан только к погибшим овцам дома Израилева» (ст. 24), — отвечает Иисус на просьбу женщины. Однако, показав нарочитую бесчувственность, Он в то же время проявляет и непоследовательность— ведь ученики знали, что Он излечивал многих язычников. Тогда на каком основании Он отказывает этой несчастной? А ученики, не подозревая подвоха, согласно кивают головами. Они еще не могут понять, что Учитель нарочито демонстрирует им Свое

притворное равнодушие. Но хананейка, словно понимая, куда клонит Иисус, не отходит от Него. Она снова кланяется и просит: «...Господи! помоги мне» (ст. 25).

Иисус непреклонен: «...нехорошо взять хлеб у детей и бросить псам» (ст. 26). «Псами» иудеи обычно называли язычников, особенно тех, которые пытались посягать на их религию и привилегии. Мы видим, что Иисус добавляет к Своей «бесчувственности» и «непоследовательности» еще и «жестокость».

Говорил ли в этот момент устами Христа Спаситель мира? Ученики считали Его ответ совершенно естественным и вполне оправданным. Но только они исполнились гордостью за свой избранный народ, как хананейка, по всей видимости, уловила нечто во взгляде Иисуса и все поняла!

Она смиренно ответила Ему: «...так, Господи! но и псы едят крохи, которые падают со стола господ их» (ст. 27; см. также Мк.7:26-30).

И тогда Иисус восклицает: «...о, женщина! велика вера твоя; да будет тебе по желанию твоему. <...>» (ст. 28). Нет, это не было проявлением непостоянства! Он с самого начала намерен был поступить именно так! Он просто хотел показать Своим ученикам, как истина отличается от лжи, а добро — от зла. «<...> И исцелилась дочь ее в тот час» (ст. 28), — заключает рассказ Матфей.

Селение самаритянское

Когда Иисус и Его ученики пришли в самаритянское селение, его жители отказались принять их. Братья Иаков и Иоанн, которых Иисус за несдержанный нрав называл «сынами громовыми», были несказанно возмущены. «...Господи! хочешь ли, мы скажем, чтобы огонь сошел с неба и истребил их, как и Илия сделал?» (Лк.9:54), — спросили они.

Но Иисус остановил братьев, обратившись к ним с упреком: «...не знаете, какого вы духа; ибо Сын

Человеческий пришел не губить души человеческие, а спасать. <...>» (ст. 55-56).

Этими словами Иисус дал понять ученикам, что Он — Спаситель и для самаритян!

Греки в Иерусалиме

Однажды несколько греков пришли в Иерусалим на праздник и искали встречи с Иисусом. Его ученики, Филипп и Андрей, передали просьбу греков Иисусу. И тогда Он, как обычно, решил воспользоваться случаем и показать ученикам, что Он — Спаситель всех народов. Итак, во время беседы с греками Иисус произносит слова, исполненные вселенского значения: «И когда Я вознесен буду от земли, всех привлеку к Себе» (Ин.12:32). Это пророчество предвещало смерть Христа на кресте, но оно свидетельствовало о Его торжестве после смерти. Все люди придут к Нему, и не вопреки Его уничтожению, а благодаря Ему, ибо Он — помазанный Богом Посланник. На первый взгляд слова Иисуса, казалось бы, можно истолковать в том смысле, что все люди на земле станут христианами. Но ведь мы знаем, что это не так. Мы понимаем, что люди придут к Иисусу, когда узнают, что Он принял смерть за их грехи. В этом одно из условий завета с Авраамом — не все получают благословение Божье, но через тех, кто был благословлен Богом, благословлены будут народы. Из вышесказанного мы можем заключить, что ученики Иисуса в очередной раз подготавливаются к принятию Великого поручения!

По дороге в Эммаус

Ученики Иисуса так и не поняли смысла Его учения о том, что всем людям (в том числе язычникам) дана возможность спасения. Они никогда по-настоящему не верили словам о Его воскресении из мертвых. Но они были поражены, когда исполнилось и то, и другое. Через три дня после смерти Христос воскрес! Одними из первых Иисуса

Христа встретили два Его ученика, направлявшихся в селение Эммаус (Лк.24:13-49). Когда Он пошел с ними по дороге, ученики, все еще не узнавая Его, пожаловались: «А мы надеялись было, что Он есть Тот, Который должен избавить Израиля...» (ст. 21). И никто из них не добавил: «...и благословить через Израиль все народы». Темнота сердец все еще не позволяла им по-настоящему понять завет Господа с Авраамом.

«Тогда Он сказал им: о, несмысленные и медлительные сердцем, чтобы верить всему, что предсказывали пророки! Не так ли надлежало пострадать Христу и войти в славу Свою? И начав от Моисея, из всех пророков изъяснял им сказанное о Нем во всем Писании» (ст. 25-27).

Он говорил об этом и раньше, но терпеливо повторил еще раз. И их сердца «горели», когда Он открыл им смысл Писания (ст. 32). Но огнем ли понимания горели они?..

Когда «открылись у них глаза» и они узнали Иисуса, «Он стал невидим для них» (ст. 31). Ученики тут же вернулись в Иерусалим, нашли там одиннадцать апостолов (их стало одиннадцать после предательства Иуды) и рассказали им о встрече. Но не успели они закончить рассказ, как среди них появился Иисус, и все воочию убедились в Его Воскресении!

Так же безошибочно, как ласточка находит дорогу к своему гнезду, Иисус вернулся к Священному Писанию и его центральной теме: «Тогда отверз им ум к уразумению Писаний и сказал им: так написано, и так надлежало пострадать Христу и воскреснуть из мертвых в третий день, и проповедану быть во имя Его покаянию и прощению грехов во всех народах, начиная с Иерусалима; вы же свидетели сему» (ст. 45-48).

Идите и найдите себе учеников

Однако и на этот раз Иисус не направил учеников к другим народам. Он даст Великое поручение несколькими

днями позже, на горе в Галилее, куда повелит им прийти. И там будет положено начало тому, что предвещал завет с Авраамом 2000 лет назад и к чему Иисус готовил Своих учеников три долгих года: «...дана Мне всякая власть на небе и на земле: итак идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа, уча их соблюдать все, что Я повелел вам; и се, Я с вами во все дни до скончания века. <...>» (Мф.28:18-20).

Это не простое поручение—оно было предречено Ветхим Заветом, и Иисус каждодневными наставлениями готовил учеников к его принятию. Его лишённые предрассудков проповеди перед самаритянами и язычниками служили ученикам примером, как следует выполнять это поручение в будущем. Теперь Он добавил еще обещание Своей власти над всем и Свое присутствие во всем, что будут делать Его ученики, — но только если они признают Его власть!

И перед тем как подняться на небо, Иисус обещает ученикам: «...вы примите силу, когда сойдет на вас Дух Святой, и будете Мне свидетелями...» После чего добавил: «...в Иерусалиме, и во всей Иудее и Самарии и даже до края земли» (Деян.1:8).

Таково было последнее поручение Иисуса апостолам! Не сказав больше ни слова и не ожидая никаких слов от учеников, Он поднялся на небо в надежде, что они будут послушны Ему!

II. Великое поручение

Чаще всего стихи, содержащие Великое поручение, цитируются по Евангелию от Матфея (28:18-20) и Евангелию от Марка (16:15-16).

В том и другом изложении тексты о нем глобальны по своему масштабу. Однако текст из Евангелия от Матфея считается наиболее полным. Ниже предлагается наш комментарий к нему.

Великое поручение в Евангелии от Матфея, 28¹²

Мнение, что только в Евангелии от Матфея наиболее полно освещено Великое поручение, не совсем точно. Не вызывает сомнения лишь факт, что в его заключительных строках оно выражено наиболее четко. Эти стихи не только выразительнее по сравнению с соответствующими текстами других Евангелий, но их можно считать кульминацией книги — они представляют собой краткое изложение сказанного ранее. Они — ключ к пониманию всего Евангелия от Матфея.

В заключительных стихах воскресший Господь, стоя на вершине горы в Галилее, дает ученикам Свое последнее повеление. Возможно, это та же гора, с которой прозвучала Нагорная проповедь (Мф.5:1).

Иисус говорит о Своей власти языком, напоминающим язык Книги Даниила (7:13-14) и Его собственные слова, записанные в Мф.26:64. Все страны, люди всех культур находятся в Его власти. Поручение ученикам прямо связано с воцарением воскресшего Господа. Вознесшись на небо, Он простер Свою власть над всем миром. Таким образом, поручение ученикам не следует считать условием Его воцарения на небе. Скорее наоборот, поручение — следствие Его всевышней власти. Но как бы ни отличались друг от друга тексты Великого поручения, все они провозглашают одну истину — великая сила к спасению каждого верующего исходит от Иисуса Христа, жертвенного Агнца, Который одержал победу над смертью. И власть, которой Он обладает, не несет разрушения — Он использует ее, чтобы исцелять и освобождать, и достигает Своей цели любовью, примирением и терпением.

После вознесения и воцарения распятый и воскресший Господь продолжает давать Свой миссионерский наказ ученикам. Время между Его

¹² Verkuyl, J. (1978). Contemporary missiology: An introduction (D.Cooper, Ed. and Trans.) (pp. 106— 108). Grand Rapids: Eerdmans.

Воскресением и Вторым пришествием не должно проходить впустую, это время исполнения Его повеления. В Послании апостола Павла к Филиппийцам (2:5-11) содержится та же мысль: «...в вас должны быть те же чувствования, какие и во Христе Иисусе: Он, будучи образом Божиим... уничижил Себя Самого, приняв образ раба, сделавшись подобным человекам и по виду став как человек; смирил Себя, быв послушным даже до смерти, и смерти крестной» (ст. 5-8).

Что же Господь повелел совершить Своим ученикам? Прежде всего, Он говорит им: «Итак идите...» Автор Евангелия выбрал греческое олово *porēuthentes*, которое может использоваться в том случае, когда мы хотим сказать: «Идите, пересекая все границы, преодолевая все барьеры — социальные, расовые, культурные и географические». Смысл этих слов важно понять тому, кто хочет нести Благую весть миру. Благая весть всегда и для всех одна. Миссионер должен стремиться преодолевать любые барьеры на своем пути — будь то в его стране или за рубежом. Слово *porēuomai* в этом же тексте напоминало раннехристианской Церкви о том, что Иисус и Его ученики пересекали многие границы, чтобы прийти к другим народам. Иисус также дает наказ ученикам: «...научите все народы». Автор образует от греческого существительного *mathetes* («ученик») глагол со значением «учить». Глагольные формы этого слова повторяются в текстах Нового Завета четыре раза (Мф.13:52; 27:57; 28:20; Деян.14:21). Быть учеником Иисуса — значит разделить с Ним смерть и Воскресение и присоединиться к Нему в победном шествии к полному восстановлению Его Царства. Иисус дает нам поручение учить народы, то есть побуждать их признать Его освобождающую власть и добровольно вступить на новый путь, ведущий в Его Царство.

Когда Иисус добавляет: «...и се, Я с вами во все дни до скончания века», этим Он напоминает ученикам о том,

что будет с ними рядом, но только в другом образе. И это обещание давалось на все времена. Обратите внимание, как часто в этом отрывке встречаются формы слова «весь» — «всякая власть», «все народы», «соблюдать всё» и, наконец, «во все дни».

Христос обещает быть со Своей Церковью «во все дни». Исполняя свое предназначение, Церковь постоянно должна спрашивать себя: «Какой сегодня день?» — потому что нет в ее истории двух схожих дней. И как бы ни менялись дни и века, Церковь обязана выполнять свой долг на всех континентах. И одно остается неизменным: Иисус Христос постоянно руководит Церковью во исполнение ее миссионерского долга, и так будет до конца, «во все дни». Миссионерское движение, начало которому положил Иисус Христос, не прекратится, пока не будет выполнено Великое поручение. Какими бы путями ни шла Церковь в миссионерском движении, цель у нее одна.

III. Посланники для всех народов

Можно было бы предположить, что после такого четкого и вдохновляющего Великого поручения все одиннадцать апостолов отправились выполнять великую миссию — нести народам всего мира Благою весть. Но в действительности все было далеко не так.

Посланы не по своей воле¹³

Иисус посвятил основную часть Своего миссионерского служения тому, чтобы объяснить ученикам, как возглавить Церковь. Он доверил им Свое послание — весть о любви и истине. Он поручил им нести

¹³ Мег Кроссман — преподаватель миссиологии в городе Темпл, штат Аризона, и руководитель ряда проектов в этом регионе. Жила в Египте и Японии, некоторое время занималась миссионерской работой в Китае. В настоящее время Мег Кроссман — член совета директоров организации «Халев Проджект».

это послание всем народам мира, людям разных рас, языков и культур. В проповеди, после Воскресения, Он все внимание сконцентрировал именно на этом поручении. Поспешили ли ученики исполнить наказ Учителя?

Согласно традиции, все одиннадцать апостолов после Великого поручения своего Учителя пошли к народам со Словом Божьим. Однако факты говорят о другом. Конечно, апостолы потрясли устои Иерусалима и всей иудейской культуры. Но сделали ли они то же самое в отношении других народов? Стали ли они светом для всех народов мира, как повелел им Иисус? Давайте перечитаем Книгу Деяний и особенно пристально рассмотрим то, как апостолы выполняли свой долг по отношению к другим народам. Пересекали ли они границы и преодолевали ли все барьеры — социальные, расовые, культурные, географические?

Пятидесятница

Великий прорыв Пятидесятницы ярко показал стремление Бога донести Свое послание народам земли. Когда люди со всего побережья Средиземного моря собрались на праздник Пятидесятницы, явился с неба огонь и ветер, и на каждого человека снизошел Дух Святой — люди, говорившие на разных языках, чудесным образом смогли понять друг друга и услышать «о великих делах Божиих», каждый на своем родном языке. Слова хвалы Господу, произнесенные на древнееврейском или арамейском языке, прозвучали на всех языках Римской империи. Нужно ли было большее свидетельство любви Отца Небесного к людям?

Иерусалим и Самария

Апостолы поступили правильно, начав миссионерское служение с Иерусалима. Они проповедовали как силой слова, так и делами. Чудесное явление Духа Святого подтвердило их правоту. Многие

услышали и откликнулись на их призыв. Церковь исполнилась глубокой веры и пополнилась численно. Слова во славу Бога прозвучали в Иерусалиме и по всей Иудее. Однако в то же время Книга Деяний свидетельствует о нежелании Иудейской церкви привлекать к себе людей других рас и культур.

Естественно было бы ожидать, что Церковь примет в свое лоно живущий по соседству народ Самарии — тем более в Деян.1:8 записано, что Иисус упомянул Самарию как место, где Его ученики должны проповедовать после Иерусалима и Иудеи. Однако ничего подобного не произошло. Только после того как Стефан принял мученическую смерть, некоторые верующие (но не апостолы) «рассеявшиеся ходили и благовествовали слово» (Деян.8:4).

Интересно отметить, что Филипп, грек по происхождению, пришел в Самарию и «проповедовал им Христа» (Деян.8:5). Видимо, предубеждение чистокровных иудеев против своих нечистокровных братьев (самаритяне — народ, появившийся на исторической арене вследствие браков ассирийцев и иудеев) было слишком велико для того, чтобы позволить им заботиться о спасении Самарии. После того как некоторые самаритяне были обращены в христианство, апостолы послали в Самарию Петра и Иоанна молиться за новообращенных (Деян.8:14 и далее). Любопытно, что «засвидетельствовавши и проповедавши слово Господне», Петр и Иоанн не предприняли ничего, чтобы установить там церковь и наладить постоянные отношения с верующими. Они произнесли проповедь, помолились и вернулись в Иерусалим (Деян.8:25).

Словно одобряя Филиппа и указывая, что он идет в нужном направлении, Дух Господень поручил ему служить в еще более отдаленной местности. Вместо того чтобы поручить это дело кому-то из Иерусалима (который располагался ближе), Ангел Господень послал открытого сердцем Филиппа в Газу для благовестия вельможе из

Эфиопии, которому было запрещено вступать в иудейскую общину из-за того, что он был евнухом (Втор.23:1). Филипп обратил евнуха в веру Христову и крестил его. Затем Филипп направился в город Азот и благовествовал по всему пути, пока не пришел в Кесарию, где была резиденция римского прокуратора.

Иоппия

Тем временем Петр проповедовал новообращенным иудеям в Иоппии (Деян.10). Три раза было ему видение, прежде чем он туда отправился, отвечая на просьбы жителей этого города о свидетельстве. Если бы речь шла только о том, чтобы благовествовать для дома сотника Корнилия, Бог призвал бы Филиппа, который только что пришел в Кесарию. Однако данная расстановка сил была необходима для того, чтобы апостолы, стоявшие во главе первых церквей, поняли, что Бог убеждает их благовествовать среди всех народов.

Несмотря на то что Петру были пророческие видения, он удивился появлению нескольких язычников, призывавших его, и чудесным словам Духа Святого и с неохотой согласился крестить самаритян. Позже он скажет: «...если Бог дал им такой же дар, как и нам, уверовавшим в Господа Иисуса Христа, то кто же я, чтобы мог воспрепятствовать Богу?» (Деян, 11:17).

Петр вернулся в Иерусалим, чтобы убедить своих соратников в том, что он не совершил ошибки, крестив язычников. Он подробно рассказал апостолам, что произошло с ним в Самарии (возможно, этим повтором в повествовании Дух Святой хотел подчеркнуть значимость происшедшего с Петром). Однако апостолы не восприняли этого урока и не воскликнули: «Хвала Господу! Пойдем и мы проповедовать миру!» Вместо этого, как записал Лука, они, выслушав Петра, успокоились и сказали: «...видно, и язычникам дал Бог покаяние в жизнь» (Деян.11:18).

Кто-то может возразить мне, упрекнув в суровости и несправедливости суждения о том, что апостолы неохотно выполняли поручение Иисуса. В конце концов, надо же учесть, что апостолы приступали к новому делу и у них было слишком мало опыта. Кроме того, много дел было дома. Возможно, они не чувствовали личного призвания идти к другим народам. Или считали, что их долг — остаться в Иерусалиме, ведь на город надвигалась беда (вскоре Тит Флавий разрушит Иерусалим). Многие люди в Иерусалиме нуждались в апостолах и хотели иметь возможность покаяться перед Страшным судом.

Но если это было так, апостолы могли бы послать своих учеников благовествовать другим народам. Они, несомненно, знали о группах фарисеев, проповедовавших по всей Римской империи. Они могли бы разработать план миссионерской работы среди народов мира и постепенно приводить его в исполнение. Но нет ни одного свидетельства, что они попытались сделать это.

Новое поколение апостолов

Как свидетельствует Книга Деяний, 9, Бог избрал совершенно неподходящего на первый взгляд человека для того, чтобы нести весть о спасении другим народам, — Савла Тарсянина, ярого и жестокого гонителя христиан. Но как ни трудно было убедить Савла, именно его избирает Господь: «...он есть Мой избранный сосуд, чтобы возвещать имя Мое пред народами и царями и сынами Израилевыми» (ст. 15). Бог велел Анании пойти к Савлу и сказать ему: «...Бог отцов наших предъизбрал тебя, чтобы ты познал волю Его, увидел Праведника и услышал глас из уст Его, потому что ты будешь Ему свидетелем пред всеми людьми о том, что ты видел и слышал» (22:14-15).

Между тем некоторые из иудеев, рассеявшихся «от гонения, бывшего после Стефана» и не боявшихся новых гонений, стали проповедовать не только среди своих соплеменников. В Деян.11:19-21 записано, что они не

могли удержаться оттого, чтобы не сообщить Благую весть грекам в Антиохии (вероятно, через тридцать лет после праздника Пятидесятницы, когда откровение Духа Святого снизошло на них). И собрали большой урожай — многие греки уверовали во Христа. Когда слух об этом дошел до Иерусалима, апостолы послали в Антиохию Варнаву, чтобы узнать, как там обстоят дела. Встретив Савла еще в Иерусалиме, Варнава нашел достойное применение способностям новообращенного апостола (после обращения Савл получает имя Павел. — *Прим. ред.*). Савл, родившийся и выросший в языческом городе, хорошо понимал греческую культуру. Он прекрасно знал и Священное Писание, так как обучался в Иерусалиме. Примечателен тот факт, что обращенные Антиохии, первыми назвав себя христианами, стали активнее всех благовествовать среди других народов, отправив Павла и Варнаву в разные страны для свидетельства о Христе.

Когда Павел отозвался на призыв Бога «иди; Я пошлю тебя далеко к язычникам» (22:21), то нашел много последователей не только среди иудеев, но и среди «богобоязненных». Богобоязненными называли тех язычников, которые верили в Бога Израиля, но не приняли обряда обрезания и не подчинились иудейским законам. Они были рады услышать от Павла весть о спасении, даруемом через веру в Христа.

Однако то, что открыло язычникам двери к вере во Христа, оказалось камнем преткновения для христиан из иудеев — они не могли принять того, что Павел разрешил бывшим язычникам сохранить некоторые особенности прежнего образа жизни. Будучи своего рода церковным законником, Павел обладал способностью найти с помощью Священного Писания аргументы в защиту своего мнения. Споры по этому поводу продолжались в раннехристианской Церкви до Иерусалимского собора, на котором было решено выслушать стороны и разрешить разногласия, как это записано в Деян.15.

Иерусалимский собор

Павел и Варнава защитили свое мнение по поводу обращения в христианство язычников перед апостолами и главными служителями Иерусалимской церкви. Они аргументированно объяснили свой подход к этому вопросу и рассказали собранию, «какие знамения и чудеса сотворил Бог чрез них среди язычников» (Деян.15:12), Выслушав их, Петр и Иаков высказались за то, чтобы одобрить дела Павла и Варнавы. Иаков в своей речи привел слова Священного Писания из Книги пророка Амоса: «Потом обращусь и воссоздам скинию Давидову падшую, и то, что в ней разрушено, воссоздам, и исправлю ее, чтобы взыскали Господа прочие человеки и все народы, между которыми возвестится имя Мое, говорит Господь, творящий все сие» (Деян.15:16-17). Пастыри Церкви признали, что только вера в Христа может спасти язычников, и призвали народ воздерживаться от поведения, оскорбительного для иудейской культуры, чтобы не отвратить от себя иудеев.

Такое лояльное решение Иерусалимского собора дало возможность для широкого приобщения к Богу народов огромной Римской империи. И все же оно не свидетельствовало об устремлении апостолов идти из Иерусалима навстречу другим народам.

Галатия

Интересно, что послание апостола Павла, защищавшее права христиан из язычников и предостерегавшее их от растворения в иудейской культуре, было адресовано Галатам. От этого народа, промышлявшего торговлей и жившего на побережье Черного моря на территории современной Турции, впоследствии произошли кельты (латинское название кельтов—Galatoi). Это были язычники, испытавшие

сильное влияние иудейских проповедников, которые призывали их жить по законам Ветхого Завета.

Павел не требовал от них этого — наоборот, он предупреждал, что попытки присоединить к христианской вере иудейские законы навлекут на них проклятие (Гал.3:10-11). В Послании к галатам, написанном, вероятно, через несколько лет после Иерусалимского собора, Павел вспоминает, что когда-то выступил против Петра, боявшегося показать свою близость к новообращенным язычникам, когда к нему пришли посланцы из Иерусалима, хотя до этого он относился вполне спокойно к языческому образу жизни новообращенных (Гал.2:11-17). В то же время Павел подтверждает право иудеев быть носителями своей культуры, — например, он лично совершил обряд обрезания Тимофея — юноши, присоединившегося к миссионерам, у которого мать была из уверовавших иудеек, а отец — грек (Деян.16:3). Однако в случае с Титом, верующим греком, Павел настоял, чтобы тот принял веру без этого обряда (Гал.2:1-3).

Народы всех культур достойны спасения во Христе, но не все апостолы были готовы идти к этим народам. Вот что пишет по этому поводу Дан Ричардсон: «Удивительно! По крайней мере пятнадцать человек были признаны апостолами с тех пор, как Матфей, Иаков — брат Господа, Савл и Варнава присоединились к одиннадцати. И лишь двое из пятнадцати отправились благовествовать язычникам, которых насчитывалось в то время около 900 миллионов человек. Остальные тринадцать апостолов, видимо, были убеждены, что нужны для проповеди трем миллионам иудеев, среди которых к тому времени были уже тысячи верующих. Их бессовестное желание переложить на Павла и Варнаву все дело благовествования язычникам вызывает, по меньшей мере, недоумение»¹⁴.

¹⁴ Richardson, D. (1981). *Eternity in their hearts* (p. 165). Ventura, CA: RegalBooks.

Исторические свидетельства говорят о том, что все апостолы, за исключением Иакова, умерли вдали от Иерусалима. Петр был распят вниз головой в Риме. Фома, как считается, принял мученическую смерть в Индии, где и по сей день существуют церкви, названные его именем. Андрей, вероятно, ушел в Скифию (Северное Причерноморье). Остальные нашли пристанище в Эфиопии, Северной Африке и Аравии. Не сохранилось документальных сведений о том, оказались ли они в этих местах по собственной воле или вынуждены были спасаться бегством после разрушения Иерусалима в 70 г. от Р. Х. И тем не менее Книга Деяний содержит много свидетельств того, что даже не смогли преодолеть своего этноцентризма. Неудивительно, что эта проблема существует и по сей день. Мы должны помогать христианам всех стран преодолевать этнические и культурные преграды и, выполняя волю Божью, нести Благою весть всем людям, как бы они ни были далеки в географическом, культурном, этническом и социальном отношении.

Книга деяний о распространении христианства

Факты свидетельствуют о том, что апостолы не покидали Иерусалим вплоть до его разрушения в 70 г. от Р. Х. Однако поручение Христа о благовествовании другим народам все же исполнялось, несмотря на то, что ученики не спешили осуществлять его по доброй воле. Хорошо известные слова из Деян.1:8: «...и будете Мне свидетелями...» — не просто повторение Великого поручения. Это пророческое утверждение о том, что Благая весть распространится по всему миру.

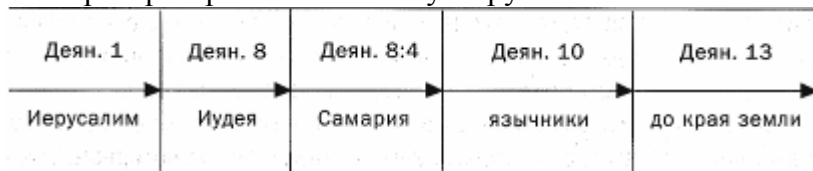


Диаграмма 3-1. Исполнение обетования в Книге Деяний

Первая ступень пророческого замысла (Иерусалим) была пройдена апостолами довольно быстро (Деян.1-2). По всей вероятности, потребовались жестокие преследования, чтобы апостолы покинули Иерусалим и начали благовествовать в Иудее и Самарии (Деян.8). Язычникам не было дано никаких свидетельств до тех пор, пока Петр, практически по принуждению, не пошел в Кесарию посетить дом Корнилия (Деян.10). И все-таки после Кесарии Петр вновь возвращается в Иерусалим.

Интересно отметить роль Петра в каждом из важнейших этапов распространения Благой вести среди народов другой культуры. В Мф.16:19 записано, что Христос дал ключи от Царства Небесного Петру. В Деян.2 говорится, что молитва Петра стала «ключом», открывшим врата Царства, когда Дух Святой сошел на иудеев, собравшихся в Иерусалиме на праздник Пятидесятницы. В Деян.8 он вновь использует тот же «ключ», чтобы открыть врата Царства самаритянам, возлагая на них руки и даруя Дух Святой этим полукровным братьям иудеев. В Деян.10 Петр использовал этот «ключ» в доме Корнилия. Три раза при помощи «ключа» Бог позволил Петру принять участие в распространении Благой вести—сначала среди иудеев, затем среди самаритян и, наконец, среди огромной массы людей, названных в Библии «язычниками».

Воззрения и дела апостола Павла

Пока Петр открывал врата Царства другим народам, неся им Благою весть, Павел и его соратники, по воле Божьей, способствовали быстрому распространению христианства среди народов, населявших побережье Средиземноморья. Этим уникальным миссионерским содружеством Бог показал пример быстрого и действенного распространения Благой вести народам, далеким географически и в культурном отношении. Этот пример так же, как и удивительные достижения Павла, всегда вызывал большой интерес миссиологов, которые

надеялись понять и разгадать секрет подобного успеха. Ниже следует перечень некоторых характерных черт, которые выделили ученые-теологи, исследуя миссионерскую деятельность апостола Павла.

Призвание Павла. Павел имел особое призвание свидетельствовать язычникам. Он ясно сознавал значение своего служения (Деян.26) и стремился выполнить свой долг при любых обстоятельствах, даже под угрозой смерти или заключения в тюрьму.

Видение Павла. Где бы ни оказался Павел, главным его стремлением было свидетельство о Христе. Павла привлекали дальние страны (Рим.15:22). Именно такое видение должна иметь миссия сегодня, если она хочет выполнить Великое поручение Иисуса Христа.

Готовность Павла к миссионерской деятельности. Павел, как никто другой, подходил для миссионерской работы. Гражданин Римской империи, родившийся в языческом городе, он обладал правом свободно путешествовать. Он прекрасно знал Ветхий Завет и принадлежал к партии фарисеев. Но несмотря на все эти преимущества, Господь в течение многих лет готовил Павла к служению.

Помощники Павла. Павел был не одинок — с ним вместе трудились его ученики как из обращенных иудеев, так и из обращенных язычников. В организации работы миссионерских групп Павел следовал примеру Христа, Который посылал Своих учеников на проповедь по двое.

Способность и стратегическому планированию. Павел всегда стремился проповедовать в больших городах, из которых Благая весть могла распространяться в близлежащие местности. Основав церковь в каком-либо крупном центре, Павел шел дальше. Особое внимание он уделял «богобоязненным» — тем из язычников, кто уже принял иудаизм и теперь был более восприимчив к свидетельству о Христе.

Добровольная миссия

В Книге Деяний, 13; говорится о начале третьего этапа благовествования — «до края земли», как предсказывал Христос в Деян.1:8. Церковь преуспела в распространении Благой вести в Иерусалиме. Преследования христиан в Иерусалиме способствовали тому, что многие отправились свидетельствовать в другие города Иудеи и соседнюю Самарию. Но когда была основана церковь в Антиохии и ее руководители поняли, что Весть о спасении предназначена всем народам, они стали направлять посланников повсюду, невзирая на географические и культурные барьеры. Именно Церковь Антиохии отправила Павла и Варнаву проповедовать другим народам.

Мы не располагаем достаточными фактами относительно событий, которые заставили Павла и Варнаву покинуть Антиохию и отправиться дальше. Ясно одно: их призвал Дух Святой (Деян.13:2,4). Отметим, что Церковь Антиохии не осталась в стороне, послужив проводником божественного замысла. Дух Святой говорил с руководителями Церкви, «когда они служили Господу и постились». И тогда они, возложив руки на Павла и Варнаву, отпустили их.

Далее, Павел и Варнава, исполнив дело, для которого были посланы, вернулись в Антиохию (Деян.14:26), а затем в Иерусалим, откуда Варнава начинал свою деятельность. Эти события показывают, насколько апостолы были связаны с церковью, которая отправляла их на служение к другим народам. И хотя описание этих событий позволяет предположить, что во время благовествования апостолы действовали совершенно самостоятельно, тем не менее, возвращаясь после выполнения миссии, они поддерживали контакты с церковью. Ниже вы найдете подробное объяснение концепции местных церквей как основы для дальнейшего распространения христианства.

Церковь и миссионерская деятельность¹⁵

Желание Павла установить тесные взаимоотношения между местной церковью и постоянно передвигающимися миссионерскими группами наиболее ярко выражено в его послании к Римской церкви. Когда он писал его, то сам находился на середине своего миссионерского пути (его работа на восточном побережье Средиземного моря была завершена). Он с полным правом мог заявить: «...благовествование Христово распространено мною от Иерусалима и окрестности до Иллирика» (Рим.15:19). Однако народы западного побережья Средиземного моря все еще находились во тьме язычества, и только церковь в Риме светилась одиноким светом. Очевидно, этот факт не давал Павлу покоя и заставлял его постоянно думать о возможности благовествования на этих отдаленных территориях (Рим.15:22).

Итак, Павел решил написать послание. Как опытный богослов, он тщательно отобрал и разработал определенные темы, чтобы подготовить римских христиан к восприятию своей миссионерской стратегии. Он напоминал им о великой греховности человека и всего мира (Рим.1:18—3:20), о безграничном милосердии Бога к грешникам и о прощении верующих через искупительную жертву Христа (Рим.3:21—5:21), о милосердии Бога к христианам и очищении от греха силой Духа Святого (Рим.6:1—8:39), о великодушии Божьем ко всем народам; Израиль из-за своего неверия не смог принести весть о спасении народам, поэтому Бог вознамерился выполнить

¹⁵ Glasser, A.F., Hiebert, P.G., Wagner, C.R., & Winter, R.D. (1976). Crucial dimensions in world evangelization (pp. 31—32). Pasadena: William Carey Library. Артур Ф. Глассер, заслуженный декан и профессор факультета всемирной евангелизации в Теологической семинарии им. Фуллера, был миссионером в Западном Китае в составе Китайской внутренней миссии. В течение 12 лет выполнял обязанности секретаря по делам Северной Америки в Зарубежном миссионерском содружестве. В настоящее время работает редактором Журнала Американского общества миссиологии.

Свой замысел через Церковь и вернуть Израиль на праведный путь. В своем послании Павел призывал христиан Римской церкви делать все «для разумного служения Богу» (Рим.12:1-21), описал свои взгляды на взаимоотношения Церкви и государства (Рим.13:1-7), выразил уверенность в том, что только любовь поможет Церкви преодолеть разногласия, существующие среди ее членов, и тогда Церковь сможет объединить всех верующих для выполнения священного долга — благовествования всем народам (Рим.13:8—15:6).

Только после этого наставления (Рим.15:15) апостол Павел говорит о задачах Римской церкви, которая должна стать «второй Антиохией» в деле организации его миссии в Испании и на западном побережье Средиземного моря (Рим.15:22-24). Ей предстоит сыграть важную роль в подготовке помощников Павла и в финансировании его миссий. Словом, цель этого послания состояла в том, чтобы показать разрозненным «домашним церквям», существовавшим в огромном языческом городе, что они несут ответственность за людей, живущих за его границами. Участием в миссионерской работе Павла Церковь Рима докажет, что она готова выполнять волю Божью (Рим.1:11-15). Таким образом, Послание к римлянам еще раз свидетельствует о том, что местным церквям необходимы мобильные миссионерские группы. Миссия необходима церкви — ведь только так «проповедано будет сие Евангелие Царствия по всей вселенной, во свидетельство всем народам; и тогда придет конец» (Мф.24:14).

Церковь для всех народов¹⁶

¹⁶ Автор статьи — Кеннет Б. Макхоланд, декан и профессор факультета в Колумбийской библейской семинарии и Миссионерской магистратуре в городе Колумбия, штат Северная Каролина. Вместе со своей женой Анной он в течение 15 лет вел миссионерскую работу в Центральной Америке.

Хотя Христос обращается к каждому человеку отдельно, но тем не менее христианской вере не свойствен индивидуализм. Иисус пришел не только для того, чтобы спасти грешников. Он пришел создать Церковь (Мф. 16:18) и объединить Своих последователей в сообщества, которые будут нести людям других культур Весть о спасении людей.

Слова Великого поручения (Мф.28:19) свидетельствуют о том, что Иисус, посылая Своих учеников в мир, подразумевал создание Церкви. Признание власти Мессии означает и признание Его учеников. По словам Артура Ф. Глассера, «миссионерскую работу нельзя считать полностью успешной, если она не ведет к образованию новых церквей»¹⁷.

Евангельские проповеди апостолов, записанные в Книге Деяний, обычно заканчиваются призывом к покаянию, вере в Христа и крещению. Петр в своей проповеди в день Пятидесятницы призывал не только к личному обращению в веру Христову, но и к открытому единению с другими верующими (Деян.2:38). Люди приходили ко Христу и создавали новое, спаянное любовью содружество, которое, с одной стороны, носило вселенский характер, потому что включало в себя людей Божьих всего мира и всех времен, а с другой — находило конкретное выражение в организованных группах, составлявших поместные церкви.

В своих прекрасных комментариях к Книге Деяний Джон Р. Стотт описывает черты первой Церкви, исполненной Духа Святого, которая возникла после дня Пятидесятницы: «Во-первых, все члены Церкви подчинялись апостолам, во всем стремились следовать их наставлениям. Церковь, в которой присутствует Святой

¹⁷ ⁸ Glasser, A.F., Hiebert, R.G., Wagner, C.P., & Winter, R.D. (1976). Crucial dimensions in world evangelization (p. 6). Pasadena: William Carey Library.

Дух, — это Церковь Нового Завета; она верит в Иисуса Христа, признаёт Его власть и подчиняется Его ученикам. Во-вторых, все верующие были объединены любовью, старались поддерживать друг друга и облегчать участь бедняков. Церковь, исполненная Духом Святым, была полна любви, заботы о страждущих. В-третьих, в своих молитвах члены Церкви всегда были рядом с Богом. Они славилы Его в храме, у себя дома и во время Вечери Господней; их молитвы были наполнены радостью и благоговением. <...> В-четвертых, ее прихожане были связаны с другими народами. Церковь эгоцентричная, пекущаяся только о своем благе, не может считать себя исполненной Духом Святым. Святой Дух — это Дух миссионерства. И поэтому исполненная Духом Святым Церковь — это Церковь, не мыслящая себя без миссионерской деятельности»¹⁸.

Новозаветные послания ясно свидетельствуют о том, что первые христианские общины были теснейшим образом связаны друг с другом. Большинство из них адресовано церквям, располагавшимся в крупных городах Римской империи, для которых особенно важна была информация об аспектах вероучения и церковной практики, имевших отношение к развитию христианской Церкви как единого организма.

Образный язык посланий не только освещает отношения между Богом и Его народом, но свидетельствует о взаимозависимости верующих. Христиане подобны ветвям одной виноградной лозы, живым камням одного здания, овцам одного стада, детям одной семьи.

Христианские братства — прообраз Царства Небесного. Иисус призывал учеников молиться, чтобы воля Бога была исполнена на земле и на небе. Церковь — это часть Царства Небесного, сообщество людей, в

¹⁸ Stott, J.R.W. (1990). *The Spirit, the church and the world: The message of Acts* (p. 87). Downers Grove, IL: InterVarsity Press.

котором основные законы определены Богом. Предназначение Церкви — в том, чтобы стать предвосхищением Царства Христа на земле. Церковь славит Бога, продолжая в мире дело спасения, которое начал Иисус. И хотя она не может преодолеть культурных особенностей того общества, в котором существует, тем не менее по сути своей она — часть Царства Небесного и подчиняется Царю этого Царства.

Это означает, что цель христианской миссии не ограничивается чисто физическим присутствием в среде неверующих и провозглашением Благой вести тем, кто ее еще не слышал. Цель миссионерского служения состоит не только в расширении сети миссий в каком-то определенном регионе и увеличении количества миссионерских центров или групп, изучающих Библию. Цель ее не сводится к обращению отдельных людей. Но она состоит в том, чтобы создать в каждом однородном сообществе (понимаемом как группа людей, считающих друг друга «своими» по языку, культуре, месту жительства, профессии и проч.) христианские общины, которые, постоянно увеличиваясь численно, со временем позволили бы считать данное однородное сообщество охваченным проповедью Евангелия и рассматривать христиан этого сообщества как часть всемирного христианского братства.

Однако недостаточно просто создавать новые церкви, способные самостоятельно оплачивать счета, управлять жизнью общины и благовествовать своему однородному сообществу. Многие годы миссионеры считали, что, когда все перечисленное выше будет достигнуто, задачу миссии можно считать выполненной. За всем этим стоит убеждение, что только хорошо образованные и состоятельные христиане способны создавать церкви в ином культурном и языковом окружении. Считалось, что новые африканские, азиатские и латиноамериканские церкви слишком бедны и не обладают достаточным уровнем образования, чтобы заниматься миссионерской

деятельностью на межэтническом и межкультурном уровнях. Миссионерское служение только тогда можно считать успешным, когда новая церковь станет достаточно сильной, чтобы направлять миссионеров в другие страны, в те уголки земли, где остались еще однородные сообщества, в которых не слышали Вести о спасении. Вот почему современные миссионерские общества поддерживают связь не только с национальными церквями, которые они создали, но и с миссионерскими структурами, уже организованными этими новыми церквями. Там, где сейчас нет церкви, она обязательно должна появиться. Апостол Павел хорошо понимал это, когда обращался к христианам, жившим в Риме: «Притом я старался благовествовать не там, где уже было известно имя Христово, дабы не созидать на чужом основании» (Рим.15:20). Миссионерам необходимо преодолевать культурные, социальные, языковые и религиозные преграды. Весть о спасении должна достичь все однородные сообщества, и там должны быть основаны церкви, которые будут готовы взять на себя ответственность за благовествование людям других культур. Именно в этом состоит цель миссионерского служения.

IV. Благая весть — всем народам

Забота Христа о судьбе человечества проявилась не только в Его служении. Благая весть, которую Он проповедовал, предназначалась всем народам земли. Центральной темой Его учения было Царство Божье. Само Его служение свидетельствовало о том, что Царство уже пришло к людям (Мф.12:28). Возможность войти в Царство Божье не была ограничена этнической или национальной принадлежностью. Иисус ясно продемонстрировал, что каждый может войти в него по узкому пути покаяния и веры в Бога. Благая весть не имела ничего общего с политическими мотивами.

Чтобы понять истинное значение всемирного миссионерского служения, необходимо представлять удивительные процессы, связанные с Евангелием Царствия. Христиане не просто распространяют какую-то религию посредством миссионерской деятельности — они не навязывают миру культурные нормы и не реализуют националистические амбиции. Необходимо помнить, что миссионеры — это своего рода представители «революционного правительства», они — посланники Христа, нашего Господа.

Значение Божьего Царства¹⁹

Мы прежде всего имеем в виду не территорию, а верховную власть Господа, когда говорим о Божьем Царстве. В Пс.102:19 сказано: «Господь на небесах поставил престол Свой, и царство Его всем обладает». Царство Божье — это Его владычество на всей земле. В Пс.144:11 читаем: «Да проповедуют славу царства Твоего, и да повествуют о могуществе Твоем». На древнееврейском языке оба этих текста выражают одну и ту же мысль. Царство Божье—это Его власть. Далее в Пс.144 находим строки: «Царство Твое — царство всех веков, и владычество Твое во все роды» (ст. 13). Бог правит на земле и на небе, но в этом стихе говорится не о вечности Царства, а о вечности Его владычества. В Книге пророка Даниила есть строки: «Ты, царь, царь всех царей, которому Бог Небесный даровал царство, власть, силу и славу» (2:37). Обратите внимание на синонимы слова «царство»: «власть», «сила» и «слава» — все они выражают мысль о владычестве, Этими словами определяется царство,

¹⁹ Ladd, G. E. (1959). The gospel of the kingdom (pp. 20—21, 55, 127—130, 133-135, 139—140). Grand Rapids: Eerdmans.

Джордж Эддон Лэдд — заслуженный профессор кафедры экзегетики и теологии Нового Завета в Теологической семинарии им.

Фуллера (Пасадена, штат Калифорния). Ушел из жизни в 1982 г. в возрасте 71 года.

которое Бог дал царю-человеку. О Валтасаре сказано: «...исчислил Бог царство твое и положил конец ему» (5:26). Мы знаем, что царство Валтасара не было разрушено и жителям его не пришел конец — просто бразды правления были переданы другому человеку. Царь был убит, а правление перешло в руки Дария Мидянина (5:31).

Текст Евангелия от Луки разъясняет нам смысл этих строк. В Лк.19:11-12 мы читаем: «Когда же они слушали это, присовокупил притчу: ибо Он был близ Иерусалима, и они думали, что скоро должно открыться Царствие Божие. Итак сказал: некоторый человек высокого рода отправлялся в дальнюю страну, чтобы получить себе царство и возвратиться». Человек высокого рода отправился в дальнюю страну, чтобы приобрести царство, которым он будет править. А хотел он править той страной, которую оставил. Но дело было в том, что он не имел права на царскую власть. Ему необходимо было получить его, и он отправился в дальнюю страну, чтобы получить царство, то есть право на власть.

В 40 г. до Р.Х. политическое положение в Палестине было нестабильным. Римляне покорили страну в 63 г. до Р.Х., но в ней по-прежнему царил хаос. Ирод Великий наконец поехал в Рим и получил от Римского сената право на царствование в Палестине и, вернувшись, провозгласил себя царем. Он уехал в другую страну, чтобы получить право на власть, право стать царем Иудеи. Возможно, Господь имел в виду это историческое событие, когда рассказывал притчу о некоем человеке высокого рода. В любом случае, притча дает представление о значении слова «царство».

Царство Божье — это владычество Бога и Его верховная власть. В Новом Завете можно найти немало стихов, подтверждающих это. Царство Божье — не государство и не подданные, оно — владычество Бога. Иисус сказал, что мы должны принимать Царство Божье как дети (Мк.10:15). Так что мы должны принять —

Церковь? Небеса?.. Мы должны принять власть Божью! Чтобы войти в Царство Божье в будущем, человек должен отдать себя во власть Бога сейчас.

Иисус учил: «Ищите же прежде Царства Божия и правды Его, и это все приложится вам» (Мф.6:33). Каков же объект наших поисков? Опять же — Церковь? Небеса?.. Нет, мы должны искать праведность Божью — Его власть, Его владычество над нашей жизнью!

Когда мы просим: «Да придет Царствие Твое!» — молимся ли мы, чтобы небо снизошло на землю? В некотором смысле—да, мы молимся об этом; но небеса — это объект нашего желания только потому, что там мы лучше осознаем, что же такое власть Бога. Небеса без Божьей власти никому не нужны. Поэтому мы продолжаем молитву словами:

.....да будет воля Твоя и на земле, как на небе». Эта молитва — призыв к Богу править нами, проявить Свою силу и могущество, избавить нас от сил зла и врагов Его власти. Эта молитва — наша уверенность в том, что только Бог может править миром.

Природа Царства Божьего

Христос говорил притчами, пытаясь объяснить природу Царства Божьего. Истории, взятые из повседневной жизни, раскрывали истину о нем. «Тайны Царства Божия» (Мк.4:11) — так Христос называл Свои притчи. Слово «тайна» использовал и апостол Павел в Послании к римлянам, когда говорил о приходе Христа (Рим.16:25-26). В чем состояла эта «тайна», открылось только сейчас. Царство Божье было рядом, но оно не было похоже на то, что ожидали люди, поэтому они и не видели его.

Ветхий Завет явственно свидетельствует о том, что настанет день, когда Царство Божье придет на землю. Пророческое толкование сна Навуходносора Даниилом (Дан.2:31-35) — вполне типичное представление о Царстве

Божьем. Царство Христа «сокрушит и разрушит все царства, а само будет стоять вечно» (Дан.2:44-45). Приход Царства Небесного воспринимался как великий катаклизм, подобно тому как сегодня верующие воспринимают Второе пришествие Христа.

Несоответствие между ветхозаветными представлениями о Царстве Божьем и тем Царством, которое провозгласил Христос, заставляло задуматься даже тех, кто принимал Христа как Мессию. Иоанн Креститель послал своих учеников к Иисусу, чтобы те узнали, действительно ли Он Тот, Который должен прийти, или им, нужно ждать кого-то другого? (Мф.11:2-6). Сомнения Иоанна были вызваны тем, что Иисус вел Себя не так, как это предсказывали пророки Ветхого Завета и как провозгласил сам Иоанн. Узнав ответ Иисуса, Иоанн понял, что Царство, с его чудодейственной силой, действительно пришло. Но это Царство не принесло народам ни разрушений, ни наказаний, и тем самым оно не оправдало ожиданий иудеев.

Царство, которое Иисус принес с Собой, было прелюдией к тысячелетнему правлению Христа. Его Царство прежде всего направлено на уничтожение Сатаны и его порочной власти над душами людей.

Тайна Царства

Царство Божье открывается людям не сразу, а постепенно, в два этапа. Оно наступит так, как предсказал пророк Даниил, — царство человека будет разрушено и придет вместо него Царство Божье. Мир еще узрит наступление Божьего Царства во всем Его могуществе. Но великая тайна, великое откровение состоит в том, что то же самое Царство уже начало проявляться среди людей, но так, как этого никто не ожидал. Оно не свергает людские царства, не смывает грех с лика земли, не несет с собой крещения огнем, как предсказывал Иоанн Креститель. Оно наступает тихо, ненавязчиво, незаметно. Оно может

оказывать свое воздействие на людей, при этом оставаясь незаметным для толпы. В духовной области Царство Божье предлагает человеку благословенную власть Господа, избавление от диктата Сатаны и греха. Царство Божье — это дар Бога человеку, и этот дар может быть либо принят, либо отвергнут. Царство Божье пребывает с нами, но оно привлекает нас к себе не силой, а убеждением.

Послание всем народам

В наши дни, когда в христианских кругах наблюдается увлечение «формулами» обращения и «евангелием процветания», особенно важно понимать, о чем же должны поведать миру посланники Иисуса. В этом нам поможет понимание конечной цели служения Иисуса Христа. В 1Кор.15:24-28 говорится: «А затем конец, когда Он предаст Царство Богу и Отцу, когда упразднит всякое начальство и всякую власть и силу; ибо Ему надлежит царствовать, доколе низложит всех врагов под ноги Свои».

Христос намерен уничтожить всех врагов человека — смерть, Сатану и грех, — но они будут повержены не сразу, а постепенно. Свою первую победу Он одержал через смерть на кресте и Воскресение. Этот момент стал «началом конца». Христос будет вести войну против зла до тех пор, пока не достигнет окончательной победы.

Понять лучше данную концепцию нам помогут исторические факты. Одно из самых важных сражений Второй мировой войны произошло под Сталинградом, когда Красная Армия сначала остановила продвижение гитлеровских войск, а затем, перейдя в наступление, одержала победу. Но до окончательной победы было еще далеко — потребовались огромные человеческие жертвы, чтобы фашизм был в конце концов повержен. Так и в духовной сфере — Христос уже одержал Свою первую победу над силами зла, но для их окончательного уничтожения потребуются время и огромные усилия Церкви. Благая весть несет всем людям земли

освобождение. Христос победил смерть, Сатану и грех. Давайте постараемся разобраться, какую именно весть поручено нам донести до народов планеты.

Победа над смертью

Евангелие Царствия (или, точнее, Евангелие Царствования) — это весть о победе Христа над смертью. Мы понимаем, что окончательная победа придет в будущем, когда смерть будет повержена «в озеро огненное» (Откр.20:14), однако знаем, что Сам Христос уже победил смерть. Апостол Павел говорит о том, что благодать Божья дарована нам «явлением Спасителя нашего Иисуса Христа, разрушившего смерть и явившего жизнь и нетление чрез благовестие» (2Тим.1:10). Слово, переведенное здесь как «разрушившего», означает не уничтожение, а только первую победу. Близкое по смыслу слово встречается и в 1Кор.15:25: «Ибо Ему надлежит царствовать, доколе низложит всех врагов под ноги Свои».

Следовательно, в сражении со смертью можно выделить два этапа — ее разрушение и полное уничтожение. Последнее произойдет во время Второго пришествия Христа, но Своей смертью на кресте и Воскресением Христос уже разрушил смерть, нанес ей сокрушительный удар. Она все еще враг человека, но враг побежденный. Мы уверены в окончательной победе над смертью, и эту уверенность нам придает первая победа Иисуса Христа. Поэтому мы можем провозгласить победу над смертью как уже свершившийся факт.

Такова Благая весть о Царстве Божьем. Людям она очень нужна! Куда бы мы ни отправились, повсюду смерть поражает людей. Слезы утраты, разлуки, прощания с близкими знакомы многим из нас. За каждым столом рано или поздно появляется пустой стул, у каждого камина — пустое кресло. Смерть уравнивает всех. Богатство и нищета, слава и забвение, успех и неудача, расовая принадлежность, убеждения, культура — все человеческие

достижения и знаки отличия ничего не значат перед неумолимым движением смерти, которая рано или поздно коснется каждого. И где бы человек ни находил себе последний приют— в сказочном Тадж-Махале, гигантской пирамиде-мавзолее, на всеми забытом клочке земли или в морской пучине, — он попадает во владения смерти.

Без Евангелия Царствования смерть — неумолимый победитель, перед которым все мы беспомощны. Остается только в бессильном отчаянии сжимать кулаки перед безмолвной могилой. Но нам была открыта Благая весть — смерть побеждена, победивший нас теперь сам побежден. Перед лицом Царства Божьего во Христе смерть беспомощна. Христос победил ее. Над нами зажегся свет вечной жизни. Пустая гробница в Иерусалиме служит подтверждением тому. Вот в чем заключается Евангелие Царствия.

Победа над Сатаной

Сатана — враг Божьего Царства. Окончательная победа над ним будет одержана во Второе пришествие Христа. На протяжении тысячелетнего царствования Христа Сатана будет содержаться в бездне. И только в конце его он будет низвергнут в огненное озеро.

Тем не менее не следует забывать, что победа Божьего Царства — первая победа над Сатаной — уже одержана. Христос пришел к людям во плоти, «дабы смертью лишить силы имеющего державу смерти, то есть, диавола, и избавить тех, которые от страха смерти чрез всю жизнь были подвержены рабству» (Евр.2:14-15). Слова «лишить силы имеющего державу смерти» близки по смыслу словам из 2Тим.1:10 и 1Кор.15:25-26. Христос лишил Сатану силы. Но Сатана все еще бродит вокруг, «как рыкающий лев, ища кого поглотить» (1Пет.5:8). Он может притворяться ангелом света и проникать даже в среду христиан (2Кор.11:14). Но он — уже побежденный враг и лишен силы и власти. Его судьба предрешена.

Решающая битва выиграна. Христос низверг демонов, освободив человека от сатанинских уз, доказав, что Царство Божье освобождает человека от порабощения Сатаной. Оно выводит человека из тьмы к спасительному и исцеляющему свету Евангелия. Все это мы узнаём из Евангелия Царствия. Сатана побежден, и мы можем вырваться из его пут, познав великую свободу сынов Божьих.

Победа над грехом

Грех — еще один враг Царства Божьего. Успел ли Христос что-то сделать, чтобы освободить нас от греха, или только пообещал сделать это В будущем, когда восторжествует Его Царство? Заметим, что грех — частое явление в нашей жизни. Каждая газета содержит красноречивые доказательства его власти над людьми. Но грех так же, как Сатана и смерть, уже побежден. Христос победил его: <«...» Он же однажды, к концу веков, явился для уничтожения греха жертвою Своею» (Евр.9:26). По греху был нанесен удар:«... ветхий наш человек распят с Ним, чтобы упразднено было тело греховное, дабы нам не быть уже рабами греху» (Рим.6:6).

Целью царствования Христа было уничтожение всех Его врагов (1Кор.15:25-26). Она будет окончательно достигнута в будущем, но кое-что уже сделано в прошлом. Своей смертью и Воскресением Иисус Христос «разрушил» смерть (2Тим.1:10), Сатана был «лишен силы» (Евр.2:14) и «упразднено было тело греховное» (Рим.6:6). Слова-синонимы — «разрушение» и «уничтожение» — свидетельствуют о победе Христа над смертью, Сатаной и грехом.

Мы получили возможность освободиться от бремени греха (Рим.6:6). Дни рабской зависимости от него прошли. Грех существует в мире, но его сила ослабла. Люди теперь не беспомощны перед ним, господство его закончилось. И

это свидетельствует о том, что Царство Божье пришло в наш мир.

Евангелие Царствия гласит, что Бог уже нанес поражение врагам и намерен окончательно победить их в будущем. Христос придет вновь, чтобы уничтожить их навсегда, и эта Весть дает нам надежду. Он уничтожил власть смерти, победил Сатану, вырвал человека из сетей греха. Уже сделанное Христом убеждает нас, что в будущем Он сделает для нас еще больше. Именно эту Весть мы и должны нести миру.

Евангелие Царствия обладает огромной силой. Христос победил врагов наших душ. Его победа означает, что каждый, признающий Его своим Господом, не останется рабом смерти, Сатаны или греха. Здесь, на земле, наша борьба еще не закончена, но, зная о Его уже состоявшейся победе, мы верим в победу будущую, когда последний оплот сатанинской власти будет окончательно уничтожен.

Учитывая, что многие иудеи не признали Иисуса Христа Мессией, не приходится удивляться и тому, что ученики Иисуса снова и снова спрашивали Его о приходе Царства Божьего в те дни, когда были с Ним после Воскресения (Мф.24:3). Ответ Христа (Мф.24:4-14) помогает лучше понять, какая задача стоит перед современным христианством.

Когда придет Царство?

Возможно, самый значимый для современных христиан стих Священного Писания — это Мф.24:14. Он и определил тему настоящей главы. Ученики спрашивали Христа: «...когда это будет?» Они имели в виду приход Царства Божьего в его славе и силе и возвращение на землю Господа Иисуса Христа. Если речь заходит о Втором пришествии, верующие люди часто, подобно ученикам Иисуса, спрашивают: «Когда это произойдет?» Проводится немало библейских конференций, на которых

обсуждается связь между пророчествами Библии и развитием событий в наши дни. Цель таких мероприятий состоит в том, чтобы выяснить, насколько близок конец времен. Заметим, что ни один библейский текст не говорит так явственно о времени прихода Царства Божьего, как стих 14 из Мф.24.

Глядя на храм, разрушение которого только что предсказал Иисус, ученики спросили Его: «...скажи нам, когда это будет? и какой признак Твоего пришествия и кончины века?» Апостолы ожидали окончания века с приходом Христа в славе и силе. Иными словами, они спрашивали: «Когда наступит конец века? Когда Ты вернешься и принесешь с Собой Царство Божье?» Иисус подробно ответил им. Он, прежде всего, описал этот век до самого конца, до Его прихода. Этот порочный век будет враждебно встречать Евангелие и народ Божий. Зло восторжествует. Незаметно и коварно оно постарается отвлечь людей от Христа. На земле появится множество ложных религий, многие придут под именем Мессии, чтобы сбить людей с истинного пути. Будут войны, голод и землетрясения. Христиане подвергнутся преследованиям и мучениям, испытают на себе ненависть окружающих. Люди станут убивать друг друга. Появятся ложные пророки, умножатся беззакония, и любовь многих охладет. Мрачная картина! Но когда миром правят силы тьмы (Еф.6:12), вряд ли стоит ожидать чего-то иного. Однако Бог не оставил этот век в полной тьме. Иудейские апокалиптические книги того времени описывали век, в котором зло господствовало безраздельно. Они говорили о том, что Бог перестал вмешиваться в дела человека, и спасение станет возможным только в будущем, когда Царство Божье придет во всей своей силе и славе. Настоящее же полно горя и страданий.

Некоторые христиане тоже переняли этот удручающий взгляд на мир — Сатана стал «богом этого века», поэтому народу Божьему не стоит ожидать ничего,

кроме поражения от сил зла. Церковь попадет под контроль вероотступников, цивилизация будет неуклонно разлагаться. Христиане не выиграют ни одной битвы, пока не придет Христос. Да, Слово Божье учит нас, что зло на земле будет усиливаться. Но мы должны верить в то, что Бог не отдал этот век во власть зла и Сатана потерпит поражение. Царство Божье создало Церковь Христову, и через нее Бог стремится достичь священной цели — установления Царства Божьего во всем мире. Мы вовлечены в великий конфликт времен. Но Царство Божье продолжает существовать в этом мире зла благодаря великой силе Евангелия. «И проповедано будет сие Евангелие Царствия по всей вселенной, во свидетельство всем народам; и тогда придет конец» (Мф.24:14).

Евангелие Царствия — это Благая весть, дарующая людям свободу и силу. Она очень нужна всем жителям земли.

Насколько же велика роль Церкви в проповеди Благой вести народам мира?

Подлинное назначение человеческой истории

Церковь — «род избранный, царственное священство, народ святой» (1Пет.2:9). В миссии современной Церкви проявляется искупительный Божий замысел спасения человека. История человечества в период между вознесением Господа и Его возвращением в славу — это время, когда Евангелие распространится по миру. «И проповедано будет сие Евангелие Царствия по всей вселенной, во свидетельство всем народам; и тогда придет конец». Подлинное значение двух последних тысячелетий, прошедших с рождения нашего Господа на земле, становится понятным только в свете истории Евангелия Царствия — ведь все это время Церковь была вовлечена в миссионерское служение. Когда-нибудь мы сможем войти в небесные архивы и отыскать там книгу, которая объяснит историю нашего мира, какой ее видит Бог, и в которой мы

не найдем ничего об истории западной цивилизации, России или о Средних веках. Эта книга будет называться «Распространение Благой вести среди народов мира». Ибо только миссионерская деятельность приближает исполнение искупительного замысла Господа.

Здесь есть над чем задуматься. Бог доверил нам, спасенным грешникам, выполнение Своего замысла. Почему Бог так поступил? Не подвергает ли Он риску дело исполнения этого замысла? Прошло уже двадцать веков, а цель до сих пор не достигнута. Почему Бог не сделал этого Сам или не послал ангелов, которые исполнили бы Его задание тотчас же? Почему именно на нас Он возложил такую миссию? Не стоит пытаться ответить на эти вопросы. Нам остается лишь признать, что такова воля Божья. Мы поставлены перед фактом -Бог поручил нам выполнение священной миссии. И никто за нас ее не выполнит.

Ради чего стараться?

Мф.24:14 отвечает: «...и тогда придет конец». Тема данной главы выражена вопросом «Когда придет Царство Божье?». Я не устанавливаю никаких дат. Я не знаю, когда придет конец. Можно утверждать лишь одно: когда Церковь выполнит свой долг, распространив Благоую весть по всему миру, Христос снова придет на землю. Об этом говорит нам Священное Писание. Почему же Он не пришел в 500 г. от Р.Х.? Потому, что к тому времени Церковь еще не выполнила своего долга. Почему Он не пришел в 1000 г. от Р.Х.? Ответ тот же. Скоро ли Он придет? Да, скоро, если мы, народ Божии, исполним Его волю и распространим Благоую весть по всему миру.

«Итак идите...»

Ждете ли вы прихода Господа? Если да, — необходимо приложить все силы, чтобы донести до людей Благоую весть о Божьем Царстве. Когда я думаю о Слове

Божьем, о Великом поручении Господа нашего Иисуса Христа, меня беспокоит то, что подчас мы слишком легкомысленно относимся к своим обязанностям. «...Дана Мне всякая власть на небе и на земле» (Мф.28:18). Эти слова и есть Евангелие Царствия. Христос отвоевал власть у Сатаны. Царство Божье сразилось с царством тьмы. Наш порочный век сражен веком грядущим в лице Иисуса Христа. Вся власть — в Его руках. Но Он не проявит ее до окончательной победы Царства, пока не наступит час Его Второго пришествия. И все же Сатана сражен, смерть побеждена, грех получил сокрушительный удар. «Итак идите, научите все народы...» Он ждет, когда мы выполним свой долг. Царство принадлежит Ему. Он правит на небесах и являет Свое господство через Церковь. Когда же мы выполним долг, Он придет и установит Свое Царство — в славе и силе. Мы должны не только терпеливо ждать Его прихода, но и приближать этот день (2Пет.3:12). Таковы главная цель Евангелия Царствия и наше предназначение.

РЕЗЮМЕ

Приход Мессии не оправдал надежд верующих иудеев. Вместо того чтобы привести иудейский народ к политическому господству, Христос служил всему человечеству, выполняя замысел Божий. Даже ученики не всегда понимали значение Его Царства, которое так было не похоже на то царство, каким они представляли его себе. Встречаясь с язычниками, Иисус Своим примером показывал ученикам, как нужно нести Благуя весть другим народам, а перед вознесением Он дал ученикам Великое поручение, но они отправились к другим народам с Благой вестью не сразу.

Однако Дух Святой не стал медлить и распространил Благоуя весть из ограниченной иудейской среды сначала в Самарию, а затем всем нееврейским народам. Книга Деяний повествует о благовествовании апостолов,

воодушевленных на труд Господом. Подчинившись Великому поручению, Церковь направила свои усилия на распространение христианства по всему миру.

Сегодня, когда существует множество разных толкований Благой вести, очень важно понять ее истинный смысл, как его понимали Христос и апостолы. Евангелие Царствия — это истина, несущая освобождение от власти Сатаны, греха и смерти. Донести Благоую весть до каждого человека на земле — важнейшая задача Церкви. Выполнение ее подготовит людей ко Второму пришествию Господа в Его славе и силе. Так гряди же, Господь наш Иисус Христос!

ЗАДАНИЯ К ГЛАВЕ 3

1. Напишите небольшое сочинение о том, как Иисус объяснял ученикам Свою мессианскую роль в судьбе всех народов земли.
2. Напишите, какова в вашем представлении роль Церкви в выполнении Великого поручения. Затем сравните вашу модель с тем, что делает в этом отношении церковь, к которой вы принадлежите.
3. Приготовьте план краткого сообщения на тему: «Благая весть, несущая свободу». Подкрепите свои выводы строками из Священного Писания.

ВОПРОСЫ ДЛЯ РАЗМЫШЛЕНИЯ

1. Ключевая роль в миссионерской работе принадлежит настоящему активным церквям. Как относится ваша церковь к выполнению Великого поручения? Как вы можете помочь ей в этом? Запишите ваши ответы и составьте план своего участия в выполнении Великого поручения.
2. Не только ученикам Христа было необходимо изменить свои культурные и расовые ориентиры. Так называемый этноцентризм характерен для всех культур. Во многих обществах доминируют слои, стремящиеся к

сохранению социальной дискриминации как способа защиты своего общественного положения. Какое выражение подобные предрассудки находят в вашем городе? Служат ли они преградой для распространения Благой вести? Подумайте над содержанием Гал.3:27-29. Помолитесь, чтобы Господь помог вам и вашей церкви осознать важность распространения Евангелия среди всех народов земли. Запишите свои размышления по этому поводу.

3. Евангелие Царствия —динамичная сила, несущая человеку свободу. Многие из нас не осознают этого. Принимаете ли вы послание о победе Царства Божьего над силами тьмы? Подумайте над содержанием Ин.8:34-36. Запишите свои размышления по этому поводу.

глава 4

История распространения христианства

И проповедано будет сие Евангелие Царствия по всей вселенной...

Мф.24:14

В первых трех главах мы проследили, как происходило исполнение Божьего замысла в Ветхом и Новом Заветах. Бог желал спасти человечество и стремился восстановить Свое Царство. Увидев, что потомки Адама не признавали Его власть, Бог решил создать послушный Его воле народ в лице Авраама и его потомков. Но в большинстве случаев Израиль нарушал волю Бога и не желал становиться исполнителем Божьего замысла о спасении человечества. Однако ко времени пришествия Христа Бог заставил Израиль, проведя его через бедствия, плен и изгнания, нести имя Господа соседним народам. Итак, эти народы были готовы к приходу Мессии, Сына Божьего.

Христос понимал Свою великую мессианскую роль в судьбе человечества, и Его намерением было распространить Благую весть всем народам земли. Он пытался бороться с ограниченным, этноцентричным отношением Своих учеников. Его послание обещало людям освобождение от власти Сатаны, греха и смерти. Он направил учеников к другим народам проповедовать Евангелие Божьего Царства и обещал вернуться в славе, когда Его ученики выполнят свой долг.

Получив силу Святого Духа во время празднования Пятидесятницы в Иерусалиме, ученики Христа успешно трудились в Израиле, но не хотели нести послание Бога за его пределы. Тогда Бог решил рассеять их по свету, и они подверглись гонениям в родной земле. Таким образом, Благая весть стала преодолевать культурные барьеры. После обращения Корнилия и его дома апостолы вынуждены были признать, что Божья благодать распространяется не только на них, но и на язычников. Позднее, на Иерусалимском соборе, как повествует Книга Деяний, руководители Церкви признали, что милосердный Бог не требует от язычников подчинения иудейским обычаям и иудейской культуре.

Сознательная миссионерская работа среди других народов началась после образования церкви в Антиохии. Дух Святой направил несколько миссионерских групп проповедовать Евангелие народам Средиземноморья. Они успешно несли в соседние страны весть о Царстве Божьем, преодолевая различные барьеры. Несмотря на преследования и гонения, вера христиан обретала все больший вес, их число постоянно росло.

В течение первого столетия новой эры христианство распространилось по всей Римской империи и даже за ее пределами. К тому времени, как оно было признано официальной религией Рима (в 375 г. от Р.Х.), почти вся Северная Африка, часть Малой Азии, Иберийский полуостров и Британия были уже обращены в христианство. Даже в Центральной Азии и Индии появились христианские общины. Принимая во внимание религиозное и политическое противодействие, географические препятствия и трудности передвижения, нельзя не удивляться огромным успехам в распространении христианства, которых удалось достичь первым церквям. В следующем разделе мы проследим основные этапы распространения христианской веры с первых дней ее появления и до сегодняшнего дня.

I. Периодизация истории миссионерского служения

Все подробности распространения Благой вести от народа к народу в течение последних 2000 лет человеческой истории известны лишь Самому Богу. Наше восприятие истории христианства находится под влиянием светских, римско-католических и протестантских источников, опирающихся на собственные взгляды и преследующих определенные цели. Некоторые протестанты, например, придерживаются теории, согласно которой в период между возникновением Римской церкви в IV столетии и протестантской Реформацией в XVI веке настоящих христиан на земле почти не было. Был ли Бог с людьми в дни этого мрачного Средневековья? Если да, то как Он воодушевлял Своих посланников на выполнение Великого поручения?

Десять периодов в истории спасения²⁰

Человек сам уничтожает свою историю. Жители Древнего мира так часто нападали друг на друга, что разрушили более 90% всего, что было создано человеческими руками. Безвозвратно исчезли богатейшие библиотеки, произведения искусства, стерты с лица земли целые города. Но даже то, что осталось от далекого прошлого, несет на себе налет странного и порочного зла, которое гротескно искажает человеческие возможности. Все это странно еще и потому, что ни одно живое

²⁰ Winter, R.D. (1992). The kingdom strikes back: The ten epochs of redemptive history. In R.D. Winter & S.C. Hawthorne (Eds.), Perspectives on the world Christian movement: A reader (rev.ed.) (pp. B3-B21). Pasadena: William Carey Library.

В течение 10 лет Ральф Д. Уинтер нес миссионерскую службу среди индейцев племени майя в Западной Гватемале, следующие 10 лет он был профессором кафедры миссиологии в Теологической семинарии им. Фуллера. Он основал Центр всемирных миссий в Пасадене, штат Калифорния.

существо, кроме человека, не питает столь злобной ненависти по отношению к себе подобным. Раскопки обнаруживают молчаливые свидетельства того, что некоторые Человеческие черепа были расколоты и содержимое их изъято, — вероятно, чтобы стать пищей другим человеческим существам.

Мы не удивляемся, когда находим объяснения всему этому в древнейших письменных источниках — сохранившихся документах, к которым с уважением относятся иудеи, христиане и мусульмане (все вместе они составляют более половины населения земного шара). Пятикнижие Моисеево не только объясняет происхождение зла, но и описывает противостояние ему, длившееся много веков.

Необходимо отметить, что первые 11 глав Книги Бытия могут служить своего рода введением в суть данной проблемы. Здесь описываются следующие события: 1) сотворение благого мира; 2) появление зла и бунт Сатаны; 3) вовлечение в этот бунт человека, который отдает себя во власть сил зла.

Все остальные книги Библии повествуют о вторжении силы и славы Живого Бога на занятую врагом территорию. Начиная с 12-й главы Книги Бытия и до конца Библии, Царство прокладывает себе путь к исходному началу. В разыгравшейся драме мы видим постепенное, но неотвратимое наступление Бога, спасающего Свое падшее творение принесением в жертву Единородного Сына.

Еще до прихода Спасителя Бог начал претворять в жизнь свой искупительный замысел. Ветхозаветный период можно разделить на пять эпох. Хотя мы поставили цель описать прежде всего пять эпох, которые последовали за приходом Христа на землю, все же кратко остановимся и на первых пяти.

Все десять эпох связаны между собой темой благодати Божьей, пронизывающей всю историю и противостоящей врагу, который временно стал «богом

этого мира». Замысел Бога — привлечь к Себе все народы через благословение Авраама и его детей по вере. Божье благословение было дано Аврааму с условием, что через своих потомков он передаст его всем народам и те, став людьми веры и частью Божьего Царства, будут распространять его по всему миру.

В течение первой эпохи, длившейся приблизительно 400 лет, Бог избрал Авраама и поселил его в географическом центре Древнего мира. Время Авраама, Исаака и Иакова часто называют временем патриархов. Но в этот период наблюдаются лишь эпизодические примеры свидетельства о Боге другим народам, хотя Бог, однажды благословив Авраама (Быт.12:1-3), делает это еще дважды (Быт.18:18; 22:18), подтверждая Свое благословение прямым потомкам Авраама — Исааку (Быт.26:4) и Иакову (Быт.28:14,15). Иосиф, сказавший своим братьям: «Вы продали меня, но Бог послал меня», принес благословение Египту, и фараон признал, что тот был исполнен Святого Духа. Тем не менее эти усилия трудно назвать сознательным и добровольным исполнением воли Божьей.


Если мы перейдем к следующему четырехсотлетнему периоду (времена египетского плена, судей, царств, Вавилонского плена и диаспоры), то заметим, что распространение Благой вести здесь почти прекращается. Бог приводил в исполнение Свой замысел, если это было возможно, используя добровольное служение людей, но в случае необходимости Он ставил человека в такие условия, когда тот вынужден был свидетельствовать. Иосиф, Иона и все иудеи, захваченные в плен, не по собственной, но по Божьей воле несли благословение другим народам. Даже маленькая девочка, служившая в доме Неемана Сирийнина и передавшая ему свою веру, попала в его дом в результате пленения; с другой стороны — Руфь, Нееман Сирийнин, царица Савская пришли к вере добровольно, привлеченные Божьим благословением, дарованным Израилю.

На протяжении каждой, из рассматриваемых эпох мы видим стремление Бога исполнить Свой замысел через избранный народ.

Израиль не обрадовался и приходу Христа — Он пришел к Своему народу, но тот не принял Его. Христа хорошо встречали в Назарете, но только до тех пор, пока Он не заявил о желании Божьем благословить язычников, то есть другие народы. Безудержный взрыв ярости со стороны толпы свидетельствует о том, что этот избранный Богом народ — избранный получить и передать другим благословение Божье (Исх.19:5,6; Пс.66; Ис.49:6) — отказался от Бога. При этом мы видим и людей, которые могли пересекать моря и земли ради одного новообращенного. Но они были движимы не столько стремлением распространить благословение Божье, сколько желанием укрепить позиции Израиля. Их не особенно волновал вопрос, насколько искренне уверовали новообращенные (Иер.24-26; Рим.2:29).

Получается, что Иисус пришел не для того, чтобы дать Великое поручение Своему народу, а чтобы взять его назад. Природные «ветви отломались... неверием», и «дикие» ветви стали произрастать (Рим.11:13-24). Однако, несмотря на общее нежелание избранного народа исполнить волю Божью, многие народы все же получили благословение: хананеяне, египтяне, филистимляне, хеттеи, моавитяне, финикийцы (Тир и Сидон), ассирийцы, сабиняне (земля Шебы, царицы Савской), вавилоняне, персы, парфиняне, мидяне, еламитаыне, римляне.

Таблица 4-1. Четыре тысячи лет истории миссионерского движения

	десять периодов	посланники	механизм свидетельства
2000 г. до Р. Х.  2000 г. от Р. Х.	1. Патриархи	Авраам	Д
	2. Египетский плен	Иаков	В
	3. Судьи	Израиль	ВЗ, ДП
	4. Цари	Изгнанники	ВЗ, ДП
	5. После Вавилонского плена	Рассеявшиеся евреи	В
	6. Рим	Первые христиане	В, Д
	7. Варвары	Кельты, монахи	ВЗ, Д
	8. Викинги	Рабы	ВЗ, В
	9. Сарацины	Крестоносцы, монахи	Д
	10. Вся земля	Современные миссии	Д

условные сокращения

Д — добровольное свидетельство

В — вынужденное свидетельство в результате изгнания или плена

ВЗ — вынужденное свидетельство среди народов-завоевателей

ДП — добровольное привлечение соседних народов

Когда мы рассмотрим следующие 2000 лет, то увидим, что Бог, послав Своего Сына, хотел убедиться, что и другим народам передано Его благословение, и они, в свою очередь, тоже призваны быть «в благословение» всем племенам земли (Быт.12:2-3). Теперь им предстоит исполнить волю Божию, ибо «кому много дано, с того и взыщется». Наступило время, когда Царство Божье стало распространяться в землях армян, римлян, кельтов, франков, англов, саксов, германских народов. Царство настигло даже викингов—жестоких пиратов-язычников. Все подверглись вторжению, были подчинены силе Евангелия и должны были в дальнейшем исполнять волю Бога — нести полученную Благую весть остальным народам.

Но следующие пять эпох, теперь уже христианской эры, не слишком отличаются от предыдущих пяти. Во все времена люди, получившие благословение Божье, не спешили делиться им с другими. Единственным народом, который в первом тысячелетии с готовностью откликнулся на призыв Божий, были кельты. У нас еще будет возможность убедиться, что, как и во времена Ветхого

Завета, получение благословения неразрывно связано с обязательством делить его с другими, и тех, кто не выполняет своего долга, может постигнуть беда. Вновь и вновь мы видим, как Бог использует четыре основных механизма миссионерского служения (см. таблицу 4-1).

Приход Христа был драматичным, полным предзнаменований и поразительно своевременным. Иисус был рожден среди порабощенного народа. Однако, несмотря на свой кровавый империализм. Римская империя стала инструментом в руках Божьих, подготовив мир к приходу Мессии. Рим был одной из величайших империй за всю историю человечества, он держал в повиновении огромные массы варварских народов. За многие столетия его императоры создали обширную сеть коммуникаций — около 400 000 километров прекрасных дорог и скоростную систему передачи информации. В процессе завоеваний Рим включил в свои владения самую развитую цивилизацию того времени — Грецию, и прекрасно образованные талантливые художники, архитекторы, поэты, ученые, ставшие римскими подданными, передали Риму свою культуру и способствовали распространению греческого языка по всей необъятной территории империи — на нем говорили от Палестины до Британии. Иначе каким образом несколько Евангелий и посланий апостола Павла так быстро распространились бы среди огромного числа этнических групп?

Иисус пришел на землю, прожил 33 года, встретил сопротивление отступившегося от истинного Бога народа, избранного для великой миссии, был распят и погребен, восстал из гроба, дал Великое поручение тем, кто уверовал (и уверует в будущем), и вознесся к Своему Отцу Небесному. И сегодня самые заядлые агностики изумляются тому, что Рожденный в убогом хлеву в Вифлееме, на задворках Римской империи, менее чем через 300 лет завладел Латеранским дворцом римских

императоров — даром Константина Церкви. Все происшедшее—действительно невероятная история!

Христианство от Деяний апостолов (28:31) до Реформации

Прервем на время разговор о распространении христианства и коснемся одной важной психологической проблемы. В некоторых евангельских кругах сегодня избегают говорить об истории христианства во временном промежутке от Деяний апостолов до Реформации. Там не слишком интересуются историей христианства до протестантской Реформации и бытует смутное представление о том, что до Лютера и Кальвина большинство христиан были вероотступниками и только изредка кое-где появлялись истинные верующие. В двадцатитомном исследовании «Двадцать веков Великой проповеди» («Twenty Centuries of Great Preaching») пятнадцати векам истории христианства посвящена лишь только половина первого тома! В евангелистских воскресных школах дети кропотливо изучают Священное Писание от Книги Бытия до Откровения Иоанна Богослова, от Адама до апостолов, и авторы программ для этих школ порой хвалятся тем, что их учебники полностью охватывают Библию. Но детям ничего не говорят о роли, которую Бог отвел Библии в период между Деяниями апостолов и Реформацией, когда удивительным образом проявилась великая сила и власть Библии! И ведь находятся люди, считающие, что в то время не было настоящих христиан!

Ниже мы остановимся на основных событиях, связанных с распространением христианства на Западе. Для этого выделим несколько этапов, которые помогут лучше представить процесс в целом (см. таблицу 4-2).

Таблица 4-2. Периоды распространения христианства

период 1	период 2	период 3	период 4	период 5
----------	----------	----------	----------	----------

римляне	варвары	викинги	сарацины	вся земля
1—400	400—800	800—1200	1200—1600	1600—2000

Период 1. Завоевание Римской империи (1—400 гг. от р.х.)

После Деяний апостолов христианство неуклонно распространялось по всему греко-римскому миру. За три столетия из маленькой общины, казалось растворенной в море сект и религий, оно превратилось в официальную религию Римской империи. Весть о благословении Божьем распространялась по всей империи. Но делились ли ею римляне с соседними народами?

Пожалуй, самый поразительный триумф христианства во всей истории — это завоевание Рима за сравнительно недолгий срок (приблизительно за два столетия). Исторических сведений об этом периоде немного, и потому произошедшее с христианством кажется: почти невероятным. Лишь самое начало нашей эры освещено новозаветными посланиями, которые служат первоисточниками ранней истории христианства. В Книге Деяний мы встречаем иудея по имени Савл (в христианстве — Павел), воспитанного в греческом городе и занимавшего довольно высокое социальное положение, определявшееся иудейской традицией. Иисус Христос коренным образом изменяет его мировоззрение. Павел понимает, что иудейский монотеизм можно освободить от ограничивавших его рамок языка и культуры. Любой человек способен изменить свой внутренний мир благодаря Христу — будь то иудей, грек, варвар или скиф, будь то раб или свободный гражданин, мужчина или женщина. Для этого не нужно совершать обрезание, перенимать иудейский календарь или соблюдать традиционные предписания относительно еды.

В своем учении Павел опирался на радикальный библейский принцип, поныне отвергаемый многими иудеями: главное — не физическое обрезание, но

обрезание сердец (Иер.9), и новообращенные представители других культур не обязаны ни говорить на языке обратившей их церкви, ни следовать всем ее обрядам. Это означало, что грекам можно было не соблюдать всех тонкостей иудейского закона, обусловленных прежде всего культурными традициями. Поэтому Павел проповедовал евреям согласно закону Моисея, а тем, кто не был знаком с этим законом, он проповедовал «по закону Христа» и делал это так, чтобы его можно было соблюдать в конкретной культурной среде. Многие иудеи считали Павла отступником, но он был уверен, что никогда не отступал от Божьих законов, и действительно, новообращенные Греческой церкви очень скоро выработали для себя своего рода эквивалент закона Моисеева, который соответствовал традициям их культуры и в то же время отвечал требованиям христианских норм морали. При этом они продолжали с глубоким почтением относиться к ветхозаветным текстам.

Может создаться впечатление, что миссионерская работа в это время была организована очень плохо и носила в основном спонтанный характер. Тем не менее апостол Павел работал в хорошо организованной «команде миссионеров», структуру которой он позаимствовал у фарисеев. Антиохийская церковь, посылавшая Павла на миссионерскую ниву, взяла на себя некоторые обязательства (пусть и не в полной мере) по распространению христианства. Нельзя забывать и то, что во времена Нового Завета христианства в том виде, в каком его знаем мы, не было, не все христиане могли услышать Великое поручение полностью и в неискаженном виде. Можно утверждать, что во многих областях христианская вера распространялась в результате «вынужденного свидетельства», когда христиане из-за гонений оказывались среди других народов.

Ариане²¹, изгнанные из Римской империи за еретические взгляды, в известной степени способствовали христианизации готов²². Здесь можно вспомнить Ульфилу и Патрика, которые начали миссионерское служение после того, как оказались в плену. Кроме того, существует достаточно оснований для предположения, что распространение христианства шло по торговым путям римских купцов. Мы знаем, что между христианами Галлии и Малой Азии существовали тесные связи и даже переписка. Но вместе с тем нужно признать, что первые христиане в Римской империи (как, впрочем, и современные) очень редко совмещали в себе желание и способность предпринимать сознательные шаги по выполнению Великого поручения. Вот почему удивительные результаты, достигнутые христианством в тот период, лишний раз доказывают, что в самом Евангелии заключена великая сила.

Поразительным примером естественного распространения Евангелия внутри определенного социального образования стали кельты²³. Исторические исследования показывают, что Галатия, древняя область в Малой Азии, получила свое название благодаря тому, что была основана галатами (Galatoi), выходцами из Западной Европы. В IV в. они жили на земле, принадлежавшей Римской империи, и одинаково хорошо говорили как на греческом, так и на родном кельтском языке. Мы не можем точно сказать, кем были образованы новозаветные церкви Галатии — еврейскими торговцами, жившими в этой

²¹ Ариане отрицали божественность Христа, поэтому были обвинены в ереси и высланы за пределы Римской империи по приказу императора Афанасия, который утвердил истинную святость Бога Сына.

²² Готы — германский народ, расселившийся поначалу на берегах Балтийского моря, а позже занявший земли в районе Черного моря. Готы входили в состав группы племен, которые покончили с находившейся в состоянии упадка Римской империей.

²³ Кельты — древние индоевропейские племена Европы.

провинции, или «богобоязненными» галатами кельтского происхождения. Так или иначе, Послание Павла к Галатам во многом направлено против тех, кто уделяет слишком много внимания традициям иудейской культуры, подменяя ими истинную суть христианства. Учение Павла проникло в кельтскую цивилизацию, которая благодаря родственным и торговым связям распространила свое влияние по всей Европе. Таким образом, миссия Павла в Галатии может служить объяснением необычайно раннего проникновения Евангелия в главные кельтские регионы Европы — Южную Европу, Галисию в Испании, Бретань во Франции, а также западные и северные области Британских островов.

На протяжении первой эпохи в Западной Европе существовало довольно много форм христианства, в том числе кельтская и готская, которые едва ли переняли что-либо у христианского Рима. Первые ирландские монастыри строились по плану, заимствованному из христианских центров Египта, отличаясь от западноримского типа центральной часовней. Не латынь, а именно греческий язык был языком ранних церквей в Галлии. Даже первые организованные миссионерские усилия Иоанна Кассиана и Мартина Турского были основаны на практике сирийских и египетских общин. Эти миссии делали упор на распространение грамотности и литературы, а также на изучение и переписывание библейских манускриптов и произведений античных классиков.

К немалому удивлению языческих правителей, к 300 г. от Р.Х. число христианских общин значительно возросло. Трудно судить о мотивах, по которым император Константин в 312 г. принял христианство. Известно, что его мать была христианкой из Малой Азии, а отец, будучи соправителем в *Галлии* и Британии, не слишком ревностно соблюдал указы Диоклетиана²⁴ о преследовании христиан.

²⁴ Император Диоклетиан (284— 305 гг. от Р.Х.) был одним из самых яростных противников христианства. Он издал 4 указа, направленных против христианского учения, и в течение всего

Так или иначе, неоспоримые факты свидетельствуют, что к тому времени в Римской империи было достаточно христиан, чтобы сделать официальный поворот к их вероисповеданию не только возможным, но и политически оправданным. Усиление Римской империи привело к уничтожению автономий городов-государств и возникновению осязаемой потребности в единстве.

Христианство никогда не имело националистических корней и не было религией одного народа. Вот почему оно послужило действенным средством объединения народов Римской империи.

Невероятную силу новой веры подтверждает то обстоятельство, что спустя всего 50 лет после того, как христианство было официально разрешено, император объявил его государственной религией Римской империи. Глава римской христианской общины стал самым влиятельным и уважаемым человеком Рима. Как иначе объяснить тот факт, что перед тем как перенести столицу в Константинополь, император Константин передал знаменитый Латеранский дворец²⁵ римским христианам. Согласно древним документам, к 375 г. христианство получило официальный статус и практически каждый народ огромной империи имел свою христианскую общину. Но, несмотря на это, римские христиане не предпринимали сознательных усилий по евангелизации соседних народов, хотя римлянам было прекрасно известно о широком поле для миссионерской работы на севере, где правителям Рима в течение многих веков приходилось сталкиваться с германскими племенами.

На протяжении всей истории христианства часто наблюдается одна и та же закономерность. Какое-то время оно распространяется очень быстро, образуя свои

своего правления проводил политику жестокого преследования христиан.

²⁵ В Латеранском дворце и в настоящее время располагается резиденция Папы Римского.

социальные структуры. Однако затем динамичное движение прерывается, наталкиваясь на культурные и социальные барьеры. Не умея их преодолевать, далее продвигаться христианство не могло.

То немногое, что было сделано для евангелизации варварских племен к северу от Римской империи, происходило отнюдь не в результате сознательных миссионерских усилий Римской церкви. Среди тех, кто нес Евангелие варварам, было немало людей, преследуемых официальной Церковью за еретические взгляды, — например, ариан, усомнившихся в Божественной природе Христа и высланных за пределы империи. Ульфила, один из ариан, проповедовавший на территориях к северу от реки Дунай, ввел в обращение готскую письменность и перевел Священное Писание на язык народа, населявшего эту область.

Период 2. Победа над варварами (400—800 гг. от Р.Х.)

Бог часто прибегает к жестким методам, когда видит нежелание христиан нести Благую весть народам иных культур. В этом можно убедиться на примере обращения варваров.

Интересно, что по мере христианизации варварских народов они стали представлять для Рима все большую угрозу. Их набеги разрушили систему государственной власти в Западной Европе. Начиная с 410 г. от Р. Х. варвары осуществили ряд успешных походов на Рим. Единственной причиной, по которой Рим не был стерт с лица земли, было то обстоятельство, что варвары с известным уважением относились к человеческой жизни, собственности и церквям. Почему? Все дело в том, что усилиями миссионеров (к которым христиане Западной Римской империи не имели практически никакого отношения) многие готы и вандалы были обращены в христианскую веру, хотя бы формально. Даже римляне, не исповедовавшие христианство, признавали, что, на их

счастье, варвары старались соблюдать определенные нормы христианской морали.

Подумать только, как много было достигнуто в результате почти несознательного распространения Благой вести! Насколько же лучше сложились бы обстоятельства для Римской империи, если бы столетний период терпимого отношения государства к христианству (310—410 гг. от Р. Х.), предшествовавший первому нашествию варваров, был посвящен энергичной, конструктивной миссионерской работе. Даже малая толика христианского духа, проникшего в среду варваров, спасла римскую цивилизацию от полного уничтожения. Кто знает, если бы христианство чуть глубже укоренилось среди варваров, может, это предотвратило бы полный развал государственной власти в западной части Римской империи?!

Так или иначе, из истории нам известно, что орды варваров, частично принявшие христианство, одержали верх над самодовольной империей, которая в свое время не захотела принести им Благою весть. Римляне потеряли всю западную часть своей территории, а варвары обрели христианскую веру.

Немедленным результатом этих событий стало появление в Риме двух противоборствующих сил — ариан и сторонников Афанасия. В этот же период заявила о себе Кельтская церковь, представлявшая скорее сеть миссионерских поселений, нежели деноминацию, составленную из поместных церквей. Еще менее на организованную церковь походили бенедиктинцы, которые позднее соперничали с кельтами в организации по всей Европе миссионерских поселений, превращавшихся затем в монастыри. К моменту появления на исторической арене викингов по всей Европе уже насчитывалось свыше 1000 различных миссионерских поселений.

Протестантам и, возможно, современным католикам следовало бы задуматься над событиями этого периода.

Некоторые из нас отказываются признавать заслуги монастырей и монашеских орденов в христианизации мира, потому что судят о них по поступкам монахов, живущих спустя почти 1000 лет после описываемых событий. Совершенно несправедливо судить о миссионерской работе, опираясь лишь на деятельность таких странствующих евангелистов, как Колумба или Бонифаций, или ссылаясь на косность богатых августинцев времен Лютера и на негативное отношение того же Лютера к монашеству.

На протяжении второй эпохи особенно выделялись два монашеских ордена — кельтские peregrini²⁶ и монахи-бенедиктинцы, которые чтит Библию и отличались особым духовным и миссионерским рвением. Ежедневно эти люди в песнопениях исполняли всю Псалтирь. Их миссионеры без колебаний преодолевали этнические барьеры и немало сделали для евангелизации англосаксов и готов.

Конечно, в ходе такого процесса к различным формам христианства, распространенным в Европе, в качестве второстепенных элементов примешивалось немало причудливых языческих обычаев. Соперничество западноримской и кельтской форм христианства привело к развитию общего библейского элемента в их вере. В целом же это был период частых набегов варваров и всеобщего хаоса.

В условиях того времени наиболее подходящей структурой для христианских общин был монашеский орден — объединение, гораздо более дисциплинированное и спаянное, чем обычная церковь. В Средние века христианские монастыри стали не только центрами грамотности и образования. Монахи сохранили многие технологии римских ремесленников — они умели дубить и

²⁶ Peregrini — странствующие монахи, которых рассылали по Европе монастыри шотландского острова Иона. Они успешно распространяли Благоую весть в Британии и Центральной Европе.

красить кожу, прясть, обрабатывать металл, возводить из камня здания, строить мосты и т. д. Вклад таких христианских сообществ в сокровищницу человечества, к сожалению, нередко недооценивается, а между тем большей части знаний об античном мире мы обязаны монастырским библиотекам. Не будь высокообразованных христианских миссионеров Средневековья, которые сохраняли и переписывали древнейшие манускрипты (причем не только Библию, но и многие произведения духовного и светского содержания), мы бы никогда не узнали о Римской империи.

Варварская Европа в большей степени была завоевана трудом обращенных в христианство кельтов и англосаксов, нежели заботами миссионеров из Италии или Галлии. Это привело к значительному, усилению влияния в Европе северных европейцев. В 596 г. первый римский миссионер, Августин, с большой опаской отправился на север и встретил на своем пути гораздо более смелого и отважного пилигрима — ирландского миссионера Колумбу, который уже почти дошел до ворот Рима, и путь от границ его родины был куда более долгим, чем тот, который предполагал пройти Августин. И если Константинополь стал «вторым Римом» для восточных народов, а позднее на Руси, принявшей христианство (988 г.), Москву стали называть «третьим Римом», то сам Рим никогда больше не имел такого политического значения, как столицы его «дочерних» государств— Испании, Франции, Германии, Англии.

В конце второго периода наблюдается подлинный расцвет христианства в новом культурном регионе. Возвышение такого энергичного правителя, как Карл Великий, способствовало усилению культурных связей народов Европы. Этот процесс достиг небывалого за предыдущие 300 лет уровня развития. Под покровительством Карла Великого появилось большое количество трактатов, посвященных социальным,

теологическим и политическим вопросам; были заново изучены и прокомментированы с библейской точки зрения работы христианских мыслителей Римского периода. Политическая власть Карла Великого по своей силе и мощи не имела аналога в истории Европы всей последующей половины тысячелетия. Роль, которую Карл Великий сыграл в утверждении христианства, можно сравнить с ролью императора Константина, благодаря которому христианство стало официально признанной религией Римской империи. Но Карл Великий был более последовательным христианином, чем Константин, поэтому его вклад можно считать более весомым. Подобно Константину, он официально объявил себя христианином. Это способствовало увеличению числа христиан, что имело, однако, и негативную сторону, так как было немало и тех, кто лишь называл себя христианами, но отнюдь не доказывал этого на деле и зачастую только вредил делу христианизации народов. Так, например, не вызывает сомнений, что великий миссионер Бонифаций был казнен саксами, потому что его покровителем был Карл Великий, много раз жестоко подавлявший выступления саксов. Политическое могущество колониальных империй зачастую препятствует распространению христианства, потому что ненависть к колонизаторам покоренные народы переносят и на их веру. Необходимо отметить, что монастыри, основанные Карлом Великим и ставшие очагами культуры, появились на месте уже существующих миссионерских центров, расположенных на территории расселения германских народов. Они были основаны британскими и кельтскими миссионерами из таких центров, как Иона и Линдисфарн в Британии.

Первые серьезные попытки организации общедоступной системы образования были предприняты Карлом Великим по совету и при непосредственном участии англосаксонских миссионеров и ученых (в том числе Алкуина). Школам, которые стали появляться на

континенте во времена правления Карла Великого, потребовалась помощь тысяч образованных христиан из Британии и Ирландии. Но в конечном счете учителям-ирландцам, преподававшим латинский язык, который никогда не был родным языком в Ирландии, не нашлось применения даже в самом Риме, поскольку завоеватели-варвары отбросили достижения римской цивилизации далеко назад.

Кельтские христиане и их потомки в Британии и на континенте особо почитали Библию. Выдающимися произведениями искусства периода так называемого «мрачного Средневековья» стали прекрасно иллюстрированные библейские манускрипты и великолепные церковные здания. Манускрипты светских авторов тоже бережно сохранялись и переписывались, но не иллюстрировались. На протяжении длительной эпохи упадка Западной Римской империи, когда миграция варварских племен низвела западную цивилизацию до крайне низкого уровня развития, у людей по-прежнему сохранялась надежда на возрождение славы и величия Рима и желание привести все народы к славе и величию Господа. Момент, когда эти взаимосвязанные цели были почти достигнуты, наступил во время долгого и энергичного правления Карла Великого (768—800). По словам одного из современных исследователей, «в долгой истории Европы — от упадка Римской империи и до расцвета (почти через тысячелетие) эпохи Ренессанса — едва ли можно назвать более величественную фигуру, чем Карл Великий».

Неудивительно, что современные ученые называют правление Карла Великого Каролингским возрождением, разделяя таким образом период «мрачных веков» на две части — до и после правления Карла Великого.

К сожалению, возрожденная Римская империя, впоследствии названная Священной, не смогла дать достойного преемника Карла Великого; более того, над

Священной Римской империей нависла новая угроза. Карл Великий во время своего правления приложил немало усилий, чтобы обратить в христианство германские племена, которым предложил свое мудрое правление, но, к несчастью, он не подумал о северных соседях— народах Скандинавии. Того, что пытался сделать в этом отношении его сын, было явно недостаточно. Данный фактор стал решающим в процессе упадка и этой великой империи.

Период 3. Победа над викингами (800—1200 гг. от Р.Х.)

После завоевания Рима варварскими народами, пришедшими с севера, западная цивилизация была отброшена далеко назад, и начался период, который историки называют «мрачным Средневековьем». Но несмотря на то что Рим пришел в упадок, христианство продолжало распространяться по Европе. Варвары восприняли христианскую веру и немедленно приступили к ее внедрению по всей Западной Европе. К несчастью, они не смогли полностью преодолеть культурные преграды и не оказали влияния на народы Скандинавии. Оттуда пришли более дикие племена и обрушили свою свирепую силу на южных соседей.

Не успела Западная Европа окрепнуть в правление Карла Великого, как возникла новая угроза, открывшая еще один период «мрачного Средневековья», продлившийся 250 лет, — нашествие викингов, которые не были знакомы с христианством. И если варварские племена первого периода «мрачного Средневековья» были все же в большинстве своем христианизированы арианами, то викинги представляли разительный контраст— их нельзя было причислить ни к цивилизованному, ни к христианскому народу. И еще одна черта отличала викингов от завоевателей-предшественников — они были опытными мореходами. Это означало, что расположенные на островах христианские миссионерские центры, такие,

как Иона или Линдисфарн, связанные с континентом только во время отливов, были чрезвычайно уязвимы для нападения с моря. Оба центра неоднократно подвергались нашествиям викингов, причем многие христиане погибли или были проданы в рабство. Несомненно, христиане империи Карла Великого гораздо меньше пострадали бы от своих северных соседей, если бы викинги хотя бы в малейшей степени были приобщены к христианской вере, как это было в случае с племенами, разрушившими Рим. Викинги разительно отличались от готов и вандалов, которые во время нашествия на Рим не трогали церквей. Казалось, какая-то магнетическая сила притягивала их к монастырям, где процветали науки и образование. Свирепые дикари испытывали особое удовольствие, сжигая церкви, убивая монахов или продавая их в рабство. Свидетельство современника дает яркую картину одного из таких кровавых нашествий: «Викинги не прекращали разрушать церкви, сжигать города, убивать и продавать в рабство христиан. Повсюду лежали мертвые тела — священники и простые верующие, люди благородного происхождения и простолюдины, женщины и дети — никого не пощадил меч викинга. Нет ни одного места, ни одной дороги, которые небыли бы покрыты горами мертвых тел. Мы живем в великом горе и отчаянии, видя безжалостное уничтожение христиан»²⁷.

Мы вновь становимся свидетелями того, что, если христиане не идут к языческим народам — те сами приходят к ним. Мы видим притягательную силу христианства — завоеватели побеждаются верой своих пленников. Обычно северные дикари принимали христианскую веру благодаря монахам, проданным в рабство, или девушкам-христианкам, силой взятым викингами в жены или наложницы. Наверное, в глазах Бога принятие викингами христианства имело большее значение, чем трагедия варварского насилия и зла,

²⁷ Dawson, C. Religion and the rise of Western culture, p. 87.

выпавшая на долю народа, который был любим Богом. (В конце концов, не пожалел же Бог Своего Сына, чтобы искупить наш грех!)

На протяжении предыдущих ста лет ученые, пользовавшиеся особым покровительством Карла Великого, тщательно собирали рукописи Древнего мира. Но большинство их было сожжено викингами. Только благодаря большому количеству копий книг, находившихся в разных монастырях, удалось сохранить свидетельства как о Древнем мире, так и об удивительной эпохе Карла Великого. Когда-то ученые мужи и миссионеры шли из ирландских монастырей через Англию на континент и дальше, за пределы империи Карла Великого. Теперь же ирландский факел, излучавший свет христианской веры в течение трех столетий, почти полностью погас. Воины-викинги, завоевав Ирландию, устремились через Англию на континент тем же путем, которым шли когда-то ирландские паломники. Но викинги несли с собой не жизнь и надежду, а разорение и смерть.

И все же в этом хаосе сверкнул благословенный луч надежды. Король Уэссекса Альфред Великий сумел оказать успешное сопротивление викингам; он заботился не только о физическом сохранении своего народа, но и о сохранении его духовного богатства. Чтобы сберечь остатки цивилизации, он отказался от идеи вести службу в церквях только на латинском языке и положил начало созданию христианской библиотеки на родном языке. Это решение имело огромное значение и, возможно, было бы претворено в жизнь лишь столетия спустя, если бы национальная трагедия — нашествие викингов — не вызвала этой необходимости.

В любом случае, беспримерное опустошение Англии и континента не стало победой язычества. Викинги, высадившиеся на континенте под предводительством Роллона, вскоре приняли христианство; датчане, захватившие большую часть Средней Англии, тоже очень

скоро стали христианами. Евангелие оказалось слишком мощным оружием, чтобы ему можно было долго сопротивляться. В результате принятия христианства викингами христианская культура распространилась и на Скандинавию — регион, откуда пришли завоеватели. Основной вклад в христианизацию Скандинавии внесла Англия, откуда пришли миссионеры-епископы, появление которых обусловило создание первых монастырей на севере. Что утратила Англия, то приобрела Скандинавия.

Необходимо отметить, что викингов не привлекали бы так ни церкви, ни монастыри, если бы эти центры христианского благочестия не превратились к тому времени в средоточие роскоши и богатства. Переход от ирландского типа к бенедиктинской модели монастырей был во многих отношениях шагом вперед, но, с другой стороны, он Дал больше возможностей для их обогащения, что явно противоречило христианским нормам; именно блеск и роскошь притягивали к монастырям алчные взоры викингов. Таким образом, нашествие викингов сыграло и некоторую положительную роль в очищении христианства от несвойственного ему стремления к роскоши и богатству.

Еще до появления викингов Бенедикт Аньенский провел ряд реформ, касающихся жизни монастырей. В 910г. в монастыре Клюни²⁸ были внесены изменения в монастырские уставы. Например, управление монастырскими центрами изымалось из рук местных властей и впервые вся сеть «дочерних» монастырей передавалась в подчинение одного центрального монастыря. Новшества, введенные в Клюни, принесли с собой дух реформ и во все общество в целом.

Самым выдающимся церковным деятелем первого тысячелетия стал папа Григорий I (Великий), происходивший из бенедиктинцев. Начало второго тысячелетия было ознаменовано деятельностью

²⁸ Клюни — город на востоке Центральной Франции, где располагалось бенедиктинское аббатство.

Гильдебранда, испытавшего на себе влияние клонийских реформ. В течение многих лет он оставался в тени, прилагая немалые усилия для реформирования Церкви, и, наконец, был избран Папой Римским, вошедшим в историю под именем Григория VII. За довольно небольшой срок своего правления Григорий VII отобрал у светских властей контроль над церковными структурами, добившись для духовенства права самостоятельно назначать священнослужителей. Его реформаторские усилия подготовили почву для деятельности папы Иннокентия III, в руках которого оказалась огромная власть. Он не только углубил реформы предшественника, но и стал основателем первого ордена «нищенствующих».

Когда закончился первый (по нашей классификации) период распространения христианства, оно едва успело закрепиться в Риме благодаря усилиям императора Константина, который, обратившись в новую веру, так и не стал христианином в полном смысле слова. Второй период завершился возрождением Римской империи усилиями Карла Великого, варвара, который не только принял христианскую веру, но стал истинно преданным христианином, в значительной степени способствовавшим дальнейшему распространению христианства. Конец периода — это время, когда Папой Римским был Иннокентий III, самый влиятельный человек Европы, опиравшийся в своей деятельности на клонийские реформы, а также на объединенное церковное движение, которое в дальнейшем получило название григорианских реформ. Но в этот период, к сожалению, Церковь не занималась широкой миссионерской деятельностью. Тем не менее она постепенно начала распространять свое влияние на север Европы, а также способствовала укреплению основ христианской учености в Европе при Карле Великом. Следующий период в распространении Благой вести характеризуется несколькими неожиданными

поворотами как в положительную, так и в отрицательную сторону.

Период 4. Завоевания сарацинов (1200—1600 гг. от р.х.)

В рассмотренных нами периодах мы увидели, что основную роль в распространении христианства сыграли нашествия. Преимущества и блага, которые Евангелие несло принявшему его обществу, притягивали завоевателей. Однако, не зная Вести о спасении, дикие народы в своем стремлении добиться этих благ прибегали к насилию и разрушению. Христианизация викингов и использование родного языка в богослужебной практике способствовали широкой евангелизации. В то же самое время на юго-востоке стремительный размах получает новая религия, которая охватывает страны Аравийского полуострова, Северной Африки, Среднего Востока и даже Испанию. Ее распространение сводило на нет прогресс, достигнутый христианством в предыдущий период. Как же встретила христианская Европа новую угрозу, имя которой — ислам?

Четвертый период начался с деятельности ордена «нищенствующих» монахов и закончился протестантской Реформацией. Однако в течение первого столетия этого периода христиане были вовлечены в события, которые можно считать самым прискорбным стратегическим просчетом во всей истории христианства. Никогда ранее ни один народ не начинал и не вел такой настойчивой и продолжительной военной кампании на чужой территории, как это сделала Европа во время крестовых походов, которые в какой-то мере были вызваны принесением воинственного духа викингов в жизнь Церкви. Почти все предводители крестоносцев были потомками викингов. Походы в Святую землю носили немало политических причин, однако они не могли осуществиться без поддержки лидеров Церкви. Крестовые походы стали не только кровавой раной на теле европейских и восточных

народов, но нанесли сокрушительный удар по христианскому единению Востока и Запада, а также по культурному союзу с Восточной Европой. Несмотря на то что крестоносцы удерживали в своих руках Иерусалим в течение столетия, они в конце концов уступили византийское наследие султанам Османской империи и, что еще печальнее, надолго создали образ жестокого, воинственного христианства, который до сих пор отталкивает от Благой вести немало людей.

Миссия крестоносцев не привела бы к столь негативным последствиям, если бы она не была основана на слепой вере. Урок крестовых походов состоит в том, что жертвенное служение Богу не способно заменить понимания Его истинной воли. Так, например, Бернар Клервоский был преданным христианином — гимны, сочиненные им, исполняются и сегодня, — однако он активно поддерживал крестовые походы. На протяжении всего периода крестовых походов лишь два человека, Франциск Ассизский и Раймонд Лулл, стояли особняком как единственные христиане, чье понимание воли Божьей заставило сменить оружие воина на добрые слова пастыря — самое верное средство распространения Божьего благословения.

Задумаемся вот над чем. В конце первого периода распространения христианства начали создаваться переводы Библии на латынь, еретики изгонялись за пределы империи, Рим, наконец, официально стал христианским... и в этот момент Бог внезапно допускает губительные нашествия варваров. Настало время, чтобы новые однородные сообщества и культуры встретились с благословением Божьим и приняли на себя обязанность нести далее Царство Христа.

Точно так же в конце второго периода, после трех столетий хаоса, буйные орды готов были христианизированы, Библия и библейские знания процветали как никогда ранее, кельты и их

англосаксонские последователи создали множество библейских миссионерских центров, сотни школ, руководимых христианами, несли в массы библейское и общее образование — и в этот самый момент вновь происходит катастрофа, несущая хаос.

Конец третьего периода оказался удивительно похожим на предыдущие. Викингам потребовалось два с половиной столетия, чтобы капитулировать перед «контратакой Евангелия». Время процветания длилось более столетия и было масштабнее, чем когда-либо ранее (1050—1350 гг.). И вдруг начинается новое нашествие, более страшное, чем раньше...

Чума, унесшая жизни одной трети населения Европы, особенно поразила францисканцев (только в Германии погибло 120 000 монахов). Почему это произошло? Может, это был суд Божий? Или это была расплата за походы крестоносцев? Если да, то почему Бог так долго не наказывал их? И почему Он наказал верных христиан более сурово, чем самих крестоносцев?

Возможно, чума опустошила Европу потому, что люди не прислушивались к словам монахов «нищенствующих» орденов, — но ведь ошибались не монахи, а слушатели, не желавшие следовать за ними. Божье наказание заключалось в том, чтобы отнять у Европы Евангелие, нищенствующих монахов И послание, которое они несли народам. Может показаться, что наказание выпало скорее на долю тех, кто нес Благоую весть, а не на тех, кто не хотел ее слышать. Но не совпадает ли наше впечатление с тем, которое мы получаем при чтении Нового Завета? Ведь и Иисус пришел к Своему народу, а тот не принял Его; на крест пошел Иисус, а не те, кто отверг Его. Божье наказание часто проявляется в том, что Он забирает Своего посланника, который нес людям Весть.

В любом случае, эпидемия бубонной чумы (в первый раз в 1346 г.) нанесла христианству более сокрушительный

удар, чем нашествие готов или викингов. Чума опустошила часть Италии и Испании, затем распространилась на запад и север — во Францию, Англию, Голландию и страны Скандинавии. За сорок лет погибло до половины населения Европы. Особенно сильно пострадали нищенствующие монахи и истинные христиане. Ведь именно они ухаживали за больными и хоронили умерших. Европа лежала в руинах. Церковь одновременно возглавлялась тремя Римскими Папами, идеи гуманизма постепенно превращались в антихристианские, крестьянские выступления (часто основанные на требованиях справедливости и даже находящие себе библейское оправдание) заканчивались оргиями и всплесками насилия. Нищета, беспорядки, тяжелый труд приближали рождение величайшей реформы.

Но наряду с трагизмом конца этого периода мы видим расцвет во многих сферах жизни средневекового общества. Было изобретено книгопечатание, европейцы наконец преодолели свою географическую изоляцию и стали отправлять корабли—для торговли, захвата земель и с миссионерскими целями — во все концы света. И как начало нового периода в жизни Европы на горизонте забрезжила протестантская Реформация — процесс окончательной культурной децентрализации Европы.

Протестанты часто воспринимают Реформацию как разумную реакцию на косность церковной бюрократии, погрязшей в пороке. Но необходимо отметить, что Реформация была не только реакцией на падение нравов в церковной среде. Масштабная децентрализация христианского мира во многих отношениях была результатом возрастающей жизнеспособности Евангелия, что проявлялось как в возвращении к изучению Библии, так и в появлении новых форм евангельского проповедничества в Италии, Испании, Франции, Моравии, Германии и Англии.

В результате Реформации христианам Германии наконец-то было позволено оставаться немцами. К несчастью, доктрина «оправдания по вере» (которая, кстати, во времена Лютера не менее широко распространялась в Италии и Испании) в умах политических властей юга стала ассоциироваться с националистическими надеждами немцев и поэтому жестоко подавлялась. Однако типичное заблуждение протестантов состоит в том, что будто бы в Южной Европе в эпоху Реформации новые тенденции в жизни Церкви были слабее и Библия изучалась с меньшим рвением, чем на севере. Суть противостояния для протестантов, судя по всему, сводилась к формуле «вера против закона», тогда как на самом деле в основе конфликта был скорее вопрос национального разнообразия против римского единообразия. Дело в том, что апостол Павел, к примеру, не требовал от греков становиться иудеями при принятии христианской веры, но немцы обязаны были во всем подчиняться Римской церкви, независимо от своих национальных особенностей. Англосаксам и скандинавам, по крайней мере, разрешалось проводить на родном языке богослужения, в Германии же это было запрещено. Поэтому именно в Германии и вспыхнул пожар Реформации. Италия, Франция и Испания, прежде бывшие частью Римской империи и по этой причине претерпевшие культурную ассимиляцию, не имели никаких национальных причин для реформаторского движения, поэтому они остались практически не затронуты теми изменениями, которые произошли в результате Реформации.

Однако, несмотря на то что протестанты одержали победу на политическом и религиозном фронтах и в некоторой степени получили возможность создавать собственные христианские традиции, они совершенно не думали о своем миссионерском долге, поэтому в тот период, о котором идет речь, Римская церковь

пользовалась неограниченным политическим и религиозным влиянием во всех странах Европы и даже за ее пределами. Таким образом, совершенно без участия протестантов, в течение приблизительно двухсот лет происходило беспрецедентное распространение христианства в масштабах, никогда ранее не наблюдавшихся в истории миссионерского движения.

Появление национальных форм христианства и открытие новых земель создали условия для величайшего всплеска, направленного на продвижение христианства к другим народам. В течение двух веков наблюдалось широкое миссионерское движение Римской церкви. Более двухсот лет потребовалось протестантам для того, чтобы в них пробудилась ответственность за распространение благословения народам всего мира.

Пятый период, с 1600 до 2000 г., начался с освоения европейцами остального мира. В самом начале, несмотря на покорение практически безлюдной Америки (империи ацтеков и инков были уничтожены испанцами), европейцы контролировали весьма незначительную часть густонаселенного «незападного» мира. К 1945 г. Запад контролировал уже около 99,5% всего «незападного» мира. Двадцать пять лет спустя под прямым контролем европейцев осталось всего лишь 5% «незападного» мира. Это время — с 1945 по 1969 г. — ознаменовалось быстрым крушением колониальной системы и неожиданным подъемом распространения христианства в «незападном» мире. Такую невероятную перемену можно сравнить с падением Западной Римской империи в конце второго периода (400—800 гг.) и распадом Священной Римской империи Карла Великого в конце третьего периода.

С тех пор как колониальному господству Запада пришел конец, жители «незападного» мира все активнее присоединяются к Царству Христа. Здесь мы вновь видим историческую аналогию — франки приняли религию Римской империи только после того, как ослабла

политическая власть Рима. Этот процесс можно сравнить и с длительным периодом обращения в христианство англосаксонских, немецких и скандинавских народов, который продолжался вплоть до того момента, когда сильная папская власть, наряду с властью политической, стала представлять угрозу законным национальным стремлениям; что и привело многие народы Европы к Реформации, результатом которой явились национальные формы христианства.

Мы видим, что пятый период ознаменовался невероятным подъемом миссионерского движения, когда христиане расстались с идеей политического господства и обратились к духовной сфере. Первая половина пятого периода (1600—1800 гг.) характеризуется исключительным влиянием Католической церкви. До 1800 г. протестанты с горечью вынуждены были терпеть, когда римские миссионеры называли их вероотступниками только потому, что они не посылали в другие страны своих миссионеров. Но к 1800 г. усилия римских миссионеров ослабли из-за сокращения численности иезуитов, Французской революции, наступившего хаоса и последовавшего за всем этим упадка экономического потенциала католического миссионерского движения.

1800 год ознаменовался пробуждением протестантизма (после двух с половиной столетий пассивного состояния) к исполнению миссионерского долга. В XIX в. протестанты впервые стали объединяться в миссионерские структуры, которые по своим возможностям могли сравниться с католическими монашескими орденами, и поспешно наверстывали упущенное. Протестантское миссионерское движение этого периода сделало очень много для создания по всему миру демократического аппарата политической власти. Было открыто множество школ, больниц и университетов. Изучив это движение, можно с полным правом сказать, что протестанты совместно со своими братьями-католиками,

несомненно, стали источником той огромной энергии, которая приносит сегодня плоды в странах «незападного» мира.

II. Взгляд в прошлое и будущее миссии

Мы продолжим наш экскурс в историю и расскажем о том огромном положительном влиянии, которое оказало на современный мир распространение христианства. История — это не только прошлое, но и будущее. Мы стремительно приближаемся к завершению Великого поручения Христа. Поэтому будет полезно подумать о том, что это будут за миссионеры, которые завершат дело Христа на земле.

Влияние христианства²⁹

За сравнительно короткий (в девятнадцать с половиной веков) период своего существования христианство, несмотря на малообнадёживающее начало, распространилось почти по всему земному шару и сейчас представлено практически в каждом населённом регионе земли. В своем развитии ему приходилось делать шаги то вперед, то назад. Если считать критериями географическое продвижение, вдохновение участников миссионерского

²⁹ - Latourette, K.S. (1953). A history of Christianity (pp. 1471—1474). New York: Harper & Bros.

Кеннетт Скотт Латуретт стал, пожалуй, первым историком миссионерского движения. Он был участником Студенческого добровольческого движения в Йельском университете в начале XX в., принимал самое активное участие в работе разветвленной сети студенческих групп, занимавшихся изучением Библии. Латуретт отправился в качестве миссионера в Китай, но через год вернулся из-за болезни. Затем, с 1921 по 1953 г., он преподавал в Йельском университете, занимая должность профессора на кафедрах миссионерского движения и истории Востока. Латуретт написал множество книг, из которых наиболее известны «История распространения христианства» (в 7 томах), «Христианство в революционный век» (в 5 томах) и «История христианства» (в 2 томах).

движения и духовное влияние на судьбы людей, то необходимо отметить, что в каждый последующий период распространение христианства шло гораздо быстрее, чем в предыдущий, и каждое новое отступление было менее драматичным, чем предшествующее. Несмотря на широкое распространение в мире, в середине XX в. христианство все еще оставалось верой меньшинства, а в некоторых странах — совсем незначительного меньшинства. Из всех тех, кто называл себя христианами, только очень немногие что-то делали для выполнения миссионерского долга.

Какое влияние на историю оказывало христианство в течение многих веков, если долг выполняли лишь немногие? Зачастую не удастся с точностью определить, какую роль играло христианство в том или ином общественном движении или событии и можно ли вообще говорить о влиянии христианства. С другой стороны, мы имеем немало примеров того, когда христианство служило одним из факторов, образующих явление, но при этом тесно переплеталось с другими факторами, и выявить с точностью его долю в том или ином процессе не представляется возможным. Среди событий, в которых христианство сыграло заметную роль, были основание средневековых университетов, Ренессанс, разработка принципа научного познания, географические открытия европейцев в XV—XVII вв., демократия англосаксонского типа и коммунизм. В каком из этих явлений христианство играло решающую роль, суверенностью сказать трудно, но можно твердо заявить, что она вполне очевидна, — например, в создании и развитии различных церквей, монашестве в ряде его проявлений, протестантской и католической Реформации, формулировании великих символов веры первых столетий и создании множества теологических систем. Однако ни в одном их перечисленных явлений христианство не было единственной первопричиной. В действительности то, что мы называем христианством, время от времени изменяется.

В основном все, данное христианству Иисусом и Его учениками, считается превалирующим и непреложным, но вместе с тем в нем появились новые черты, определяющие его современные формы. Важное место в этом процессе занимают культурный фон отдельных личностей и групп людей, мировоззрение выдающихся лидеров, религиозные и философские концепции общества.

Несмотря на все неясности и усложняющие ситуацию факторы, мы можем с уверенностью выделить то, что составляет краеугольный камень христианского вероучения, а именно жизнь, идеи, смерть и Воскресение Иисуса. Мы считаем, что без этих основ не было бы ни христианства, ни Церкви. И конечно же, эти основополагающие истины ни в коей мере не отвечают за то, что совершалось под видом христианства или под эгидой его церковей. Необходимо отметить, что часто христианством прикрывалось многое, что ему совершенно не было свойственно. Иногда происходившее искажение Благой вести — один из факторов, который необходимо принять во внимание, рассматривая плоды, принесенные христианством людям. Не вызывает никаких сомнений, что от Христа исходила огромная, неизмеримая сила, оказавшая влияние на жизнь всего человечества. Мы знаем, что благодаря Ему в течение нескольких веков появлялись тысячи людей, которые в какой-то мере походили на Него. Одни были воспитаны на примере Христа — с самого детства и без тяжелой внутренней борьбы следовали за Ним и проявляли то сияние веры, надежды и самоотверженной любви, которые были присущи Ему. Другие пришли к тому же после долгого пути моральных страданий, горя, потерь и духовной борьбы. Третьи приобрели известность, передав тысячам других людей свет Христов. Многие же остались почти незамеченными, известными лишь ограниченному кругу, — но и в этом кругу они были средоточием силы, исходившей от Христа.

Христос дал жизнь Церкви. Церковь и церковные организации — не всегда одно и то же. Церковь может состоять из организаций, но сама по себе она — нечто большее. Никогда полностью не проявлявшая себя как общественный институт, Церковь в широком смысле слова всегда была и по сей день остается сильнее, чем все отдельные церкви вместе взятые. Это благословенное сообщество всех верующих людей, которое пользуется поддержкой церковью и которому эти же церкви чинили препятствия; Церковь пребывает в церквях, но, и выходит за их пределы.

Церковь и люди, воодушевленные Христом, были источником рождавшихся одно за другим движений за достижение христианского идеала, который всегда вращался вокруг Царства Божьего и исполнения воли Божьей. Христианский идеал всегда давал человеку вечные ценности. Конечная же его цель — в том, чтобы человек стал чадом Божьим, узнал любовь Христа и преисполнился Духом Бога, Который есть Творец и Отец, явивший нам Свой истинный образ, Свою самоотверженную любовь через Сына Своего Иисуса Христа, через Его смерть на кресте, и Который никогда не оставляет людей. Замысел Бога не может быть до конца выполнен в земной жизни человека, Он настолько всеобъемлющ, что в истории человечества можно увидеть лишь самое его начало. Замысел Божий невозможно осуществить в одиночку. В учении Христа любовь к Богу как священная обязанность человека неотделима от любви к ближнему.

Идеалы христианства и замысел Божий предопределили характер тех движений, которые появились на свет благодаря христианству. И хотя люди часто использовали и продолжают использовать знания и образование для целей, противоположных христианским идеалам, тем не менее в течение столетий эти идеалы были средством, способствовавшим возникновению и развитию письменности на многих языках в гораздо большей

степени, чем все остальные факторы вместе взятые. Христиане создали больше школ, теорий и систем обучения, чем кто-либо еще. Как никакая другая сила в истории, христианство вдохновляло людей побеждать страдания, откуда бы те ни исходили — от войн, болезней или стихийных бедствий. Христиане построили тысячи больниц, способствовали появлению и развитию профессиональной медицины в борьбе за здоровье людей и всегда прилагали немалые усилия для предотвращения голода. Хотя открытие и завоевание новых земель, отчасти способствовавшее распространению христианства, вело к захвату африканцев для работы на американских плантациях, люди, чья совесть пробудилась благодаря христианским идеалам, способствовали отмене рабства в Америке. Точно также в Испании и Португалии люди, движимые христианскими идеалами, содействовали принятию законов, ограничивающих жестокую эксплуатацию индейцев Нового Света. Во имя христианства часто велись войны. Колоссальный масштаб этих войн объясняется тем, что в христианском мире создавались огромные военные организации и разрабатывались новые виды вооружения. Однако ни одна сила не противостояла войне так, как христианство, и не сделала так много, чтобы облегчить народам страдания, причиненные войнами. С первых столетий возникновения христианства многие истинные верующие выступали против войн. Некоторые из них категорически отказывались участвовать в войнах. Другие христиане пытались хоть как-то ограничить войны, введя понятие «справедливой войны» — с точки зрения христианских норм. В беспокойные годы Средневековья Церковь в Европе устанавливала определенные дни, когда прекращались враждебные действия противников, — перемирие во имя Бога. Именем Бога Церковь способствовала заключению мирных соглашений. В последующие эпохи христианские нормы морали играли

важную роль в формулировке международных законов. Только благодаря усилиям христиан стало возможным образование Лиги Объединенных Наций и Организации Объединенных Наций. Созданный для облегчения причиненных войной страданий, самый многочисленный из всех когда-либо существовавших организаций, Международный Красный Крест своим названием и символикой свидетельствует о христианском происхождении. Примеры можно приводить до бесконечности. Можно упомянуть о гуманитарных проектах и движениях, об идеалах правительств, о реформе тюрем и возникновении криминологии, о создании великих памятников искусства и архитектуры, выдающихся произведений литературы. По географическому размаху и масштабам достижений самыми успешными для христианства стали XIX и XX века.

В каком направлении движется современное христианство? Церковь пустила корни по всему миру, и благословение Божье затронуло все страны. И тем не менее половина населения земного шара не имеет возможности ощутить силу Евангелия. Миссиологи призывают Церковь к стратегии «завершения», то есть окончательного выполнения Великого поручения.

Откуда взять ресурсы, чтобы завершить выполнение Великого поручения? Можно ли преодолеть видимую апатию замкнувшейся на своих интересах Западной церкви? Ответят ли, на этот призыв молодые церкви «незападного» мира?³⁰ Если история повторяется в своих ключевых моментах, то необходимо признать, что Запад сейчас подходит к периоду упадка. Избежать этого упадка

³⁰ Вместо термина ««незападный» мир» автор употребляет термин «две трети мира» (two thirds world), который широко используется англоязычными миссиологами для обозначения стран, которые не относятся к Западу, но в которых живет свыше двух третей всего населения мира и значительное число христиан. Термин «третий мир» многие христианские авторы считают, политическим, полувыведшим в последнее время отрицательные коннотации.

будет очень трудно, если Запад не посвятит себя делу распространения Евангелия среди других народов. Но даже если эта опасность так близка и неизбежна, то за «агонией Запада» последует расцвет новых церквей в недавно евангелизированных регионах. Эти церкви уже поднимаются, чтобы подхватить знамя Великого поручения. Ниже мы познакомимся с историей возникновения церквей, которые сегодня посылают миссионеров в другие страны, хотя когда-то сами были основаны ими. Также Мы рассмотрим вопросы, возникающие в связи с этим грандиозным движением.

Миссии «незападного» мира³¹

Мы были поражены созидательной силой Бога, когда услышали от Томаса удивительную историю. Более 25 лет назад Томас вместе с одним из молодых индийских коллег отправился проповедовать Евангелие народу, который никогда прежде не слышал Благой вести. Этот народ жил в отдаленном регионе Северной Индии. Местность называлась Долиной богов и была известна как обиталище злых духов. Люди здесь были настроены очень воинственно, но, несмотря на их упорное сопротивление, Бог благословил проповедь Своего Слова. А сегодня в этой долине Церковь процветает и уже сама посылает с проповедью Слова Божьего собственных миссионеров!

Миссионеры из самых разных стран мира представляют собой молодую и многообещающую силу —

³¹ Авторы: Теодор Уильямс - основатель и директор Евангельской миссии в Индии, местной миссионерской организации, проповедовавшей первоначально в Северной Индии. Он много путешествует как президент Ко миссии по делам миссий Всемирного евангельского общества.

Уильям Д. Тэйлор родился в семье миссионеров в Коста-Рике и в течение 17 лет служил миссионером в Гватемале. В настоящее время занимает пост ответственного секретаря Комиссии по делам миссий Всемирного евангельского общества.

ведь их около 40 000! Мы говорим об одном из самых поразительных явлений в истории современной Церкви — быстром росте национальных миссий в странах «незападного» мира.

Национальные миссии стали возникать в начале XX в. Тогда в южной части Тихого океана миссионеры «незападного» мира на каноэ плыли от острова к Острову, чтобы донести до их обитателей Благою весть. Настоящий рост миссий, организованных церквями «незападного» мира, начался в 60-х годах XX в., и они достигли своего расцвета в 1970-х и 1980-х годах. Данные о численности миссионеров, которые мы приводим ниже, округляя цифры, иллюстрируют размах миссионерского движения наших дней³².

Год	Приблизительное число миссионеров из стран «незападного» мира
1972	5000
1982	15 000
1992	40 000

Примечательно, что число миссионеров из стран «незападного» мира увеличивается быстрее, чем количество западных проповедников. Предполагается, что к 2000 г. в этих странах будет гораздо больше национальных миссионеров, чем их коллег из стран Запада.

Где служат эти миссионеры? — Повсюду! В некоторых странах, таких, как Индия или Нигерия, они работают, главным образом, среди своих народностей, потому что там еще много однородных сообществ, до которых не дошла Благая весть. Тысячи других

³² Авторы используют данные из разных источников. По этой статистике нет общего мнения.

миссионеров (из таких стран, как Корея, Сингапур, Бразилия) проповедают по всему миру. Из африканских стран самое высокое число миссионеров — в Нигерии. Из азиатских стран наибольшее число миссий посылает Индия, многие из них служат внутри страны. В Латинской Америке лидирующее положение занимает Бразилия.

Факторы, способствующие росту миссионерского движения

Что способствовало возникновению такого числа миссионеров из стран «незападного» мира? Грустно признавать, но в большинстве стран западные миссионеры не смогли передать вновь созданным церквям межкультурного подхода к миссионерской работе, поэтому миссионерское движение этих стран своим возникновением обязано вовсе не влиянию западных миссий. Пытаясь найти какие-то земные источники этого движения, мы забываем о Том, Кто пробуждает в верующих чувство долга; этот великий источник — Всевышний Господь, Который всегда был направляющей силой в истории миссионерского движения.

Многие народы стран «незападного» мира освободились от колониального господства западных государств в период между 1940-ми и 1960-ми годами. Жители бывших колоний проявляли националистические настроения, отождествляя свои нехристианские религии с национальной культурой и патриотизмом и относясь к христианству как продукту колониализма. Подобные настроения вызвали стремление церквей и христиан этих стран принять на себя ответственность за евангелизацию своего народа. Всевышний Господь использовал дух национальной гордости для того, чтобы побудить церкви осознать свою интернациональную ответственность.

Во многие страны, бывшие колонии Запада, въезд миссионеров из западных стран был запрещен. Даже если миссионерам и выдавались визы, им все равно не

разрешалось проповедовать определенным однородным сообществам, как, например; это было в Индии. Такая политика правительств побудила местных христиан и их церкви самим нести Евангелие людям своей страны.

В некоторых странах мира успехи роста Церкви просто поражают. В Латинской Америке это относится к церквям Бразилии, Коста-Рики, Сальвадора и Гватемалы. В азиатских странах рост церквей особенно заметен в Сингапуре, Индонезии и Корее. Аналогичный процесс наблюдается в Нигерии, Кении и других африканских странах. Обратите внимание на эти цифры:

В некоторых странах наблюдается не только количественный рост церквей, но и духовное возрождение людей. Христиане становятся более убежденными в своем миссионерском предназначении. Среди них наблюдается искреннее стремление к богослужениям и постам, понимание сути духовной борьбы и забота о привлечении других людей к вере в Христа. В истории Церкви периоды возрождения интереса к вере неизменно сопровождаются ростом миссионерского движения. Поэтому неудивительно, что в настоящее время миссионерское движение бурно развивается именно в странах «незападного» мира.

год	Христиане, проживающие в странах «незападного» мира (%) ³³
800	1
900	9
950	32

³³ Статистика включает страны Азии, Африки, Латинской Америки, южной части Тихого океана и Среднего Востока.

980	50
992	75

Проблемы и задачи миссионерского движения в странах «незападного» мира

1. Большинство миссионерских движений стран «незападного» мира вовлечено в процесс евангелизации и создания новых церквей. Это обнадеживает. Как свидетельствует статистика, на земле существует еще около 11 тысяч однородных сообществ, которые не слышали Благой вести. Многие из этих сообществ проживают в «незападном» мире. Миссии стран «незападного» мира должны взять на себя ответственность за них и принять самое активное участие во Всемирном миссионерском движении. Для этого потребуются длительная творческая и жертвенная работа.
2. Западное миссионерское движение во многих странах Африки и Азии все еще ассоциируется с колониализмом и империализмом. К нему относятся как к угрозе национальному самосознанию и культуре, потому что оно приходит в эти страны благодаря финансовому могуществу Запада. Миссии стран «незападного» мира не подвергаются подобным обвинениям, потому что происхождение их участников часто связано с самыми неимущими и не имеющими власти слоями. Вследствие культурного единства и отсутствия экономических барьеров миссионеры стран «незападного» мира имеют определенные преимущества перед своими западными братьями в работе с однородными сообществами этих регионов. Их родители или они сами страдали, когда Евангелие

только пришло в их страну, и теперь они готовы пострадать за Господа.

3. Страны «незападного» мира, как правило, экономически бедны. Это — развивающиеся страны. Валовой национальный продукт здесь чрезвычайно низок. Инфляционные процессы, внутренний и внешний долги в соединении с коррупцией и неумелым ведением экономики — все это тяжким бременем ложится на плечи самых неимущих слоев населения. Но эти факторы не должны вести к появлению «комплекса нищеты», который способствует формированию у людей зависимого, несамостоятельного менталитета. Церковь стран «незападного» мира должна взять на себя решение этой задачи, с самопожертвованием во имя Господа.

Миссионерское движение стран «незападного» мира не должно полагаться на финансовую поддержку западных миссионерских организаций, а по возможности ему необходимо привлекать к этому местные церкви и отдельных христиан. Это поможет избежать многих ошибок и неудач. Молодые христианские церкви могут быть бедны с экономической и технической точек зрения, но богаты культурным наследием, человеческим и духовным потенциалом. Они должны бороться с менталитетом, который унижает их, и попытаться с Божьей помощью принять на себя обязанность миссионерского служения. Этого можно достигнуть, воспитывая миссионерское самосознание путем организации постоянного, систематического образования прихожан в миссиях. Чтобы процветали новые миссионерские движения, необходимо постоянно создавать и развивать соответствующие инфраструктуры.

4. Традиционная миссионерская деятельность в современном мире значительно уменьшила свой размах. Страны «незападного» мира включены сегодня

в категорию «ограниченного доступа» для всемирных миссионерских организаций. Лишь очень немногие проповедники, владеющие языками этих стран, могут работать там. Но тысячи христиан из развивающихся стран едут в другие страны либо в поисках работы, либо ради служения во имя Христа. Это могут быть филиппинские служанки в Саудовской Аравии, нигерийские сезонные рабочие в Ливии, врачи из стран Ближнего Востока в мусульманской Африке, индонезийские инженеры в Камбодже, сингапурские учителя английского языка в Китае, бизнесмены-латиноамериканцы в Северной Африке, корейские рыбаки в Индии... Все они живут в названных странах и несут людям благословение Божье, поэтому задача церквей, к которым они принадлежат, — их предварительная подготовка к миссионерской работе и снабжение всем необходимым, включая молитвенную поддержку.

5. Во многих странах «незападного» мира существуют строгие ограничения в вопросах обмена валюты, поэтому зачастую бывает невозможно послать туда деньги для поддержки миссий. Чтобы преодолеть эту преграду, миссии должны работать без традиционной модели финансовой поддержки и искать новые пути служения, полагаясь на помощь Духа Святого. Им не стоит организовывать свои миссии по административным, структурным и финансовым моделям Запада. Они должны извлечь определенный опыт из деятельности западных миссионерских организаций и в то же время строить новую модель, которая будет соответствовать культурным особенностям страны. И это уже претворяется в жизнь!
6. В «незападных» странах довольно мало агентств, занимающихся вопросами добровольного миссионерского служения. Во многих из этих организаций слабо развиты административные

структуры, поэтому они не в состоянии оказать необходимую пасторскую помощь своим миссионерам. Некоторые не имеют постоянно действующих исполнительных органов. Результат перечисленных недочетов — плохая связь с миссионерами. Такие агентства в основном занимаются набором миссионеров и их отправкой в ту или иную страну. Но миссионеров нельзя посылать до тех пор, пока они не пройдут тщательный отбор у себя на родине и пока им не будет гарантировано финансовое обеспечение. Поэтому вся система миссионерских учреждений требует значительных преобразований, поскольку необходима развитая миссионерская инфраструктура. Эти организации должны изучить сильные и слабые стороны методики и практики западных миссионерских организаций и во многом перенять их опыт.

7. Миссии стран «незападного» мира должны развивать сеть активно работающих систем обмена информацией и налаживать различные формы сотрудничества как между собой, так и с западными миссионерскими организациями. Здесь нельзя допускать националистических и индивидуалистических настроений, так как в современном мире миссий постоянно перемещаются из страны в страну.
8. Вновь возникающие миссионерские организации требуют создания учебных центров и эффективных, тщательно разработанных программ. Приходится с сожалением признавать, что большинство миссионеров работает в странах с другой культурой, получив очень плохую предварительную подготовку. И это незамедлительно сказывается на результатах — многие из молодых миссионеров очень быстро возвращаются домой, чтобы никогда уже больше не вернуться в ту страну, где они испытали те или иные неприятности. Некоторые сталкиваются с трудностями (духовного, политического, экономического и иного характера), о

которых их никто не предупреждает заранее. Порой начинающие миссионеры оказываются во власти этноцентризма и приносят вред не только себе, но и людям, которым проповедуют. Бывает, что миссионеры оказываются без обещанной финансовой помощи и молитвенной поддержки. Эти проблемы могут быть решены, если наладить систему предварительной подготовки миссионеров-добровольцев.

Западное миссионерское движение всегда тяготело к созданию дорогостоящей системы подготовки миссионеров, которая с самого начала находилась в зависимости от формальных и академических моделей образования. Но миссии стран «незападного» мира находятся в более выгодном по сравнению с западными организациями положении — они могут воспользоваться опытом своих западных предшественников и затем создать собственную учебную модель, которая будет приспособлена к условиям работы в той или иной стране и в которой будут учтены все видимые и скрытые факторы.

Заключение

Мы глубоко благодарны Господу за появление новых миссионерских сил. Западные миссионеры всей душой и всем сердцем присоединяются к этому межнациональному движению. Миссионеры Запада будут служить рядом и даже под началом своих «незападных» единомышленников, что приведет к уникальному межкультурному союзу. Мы не призываем к приостановке работы западных миссий. Это значило бы пойти против Библии. Сегодня необходим всеобщий призыв к церквям посылать свои миссии и организовывать учебные центры для обучения тех, кто понесет Царство Христа другим народам.

РЕЗЮМЕ

В данной главе представлена широкая панорама роста мирового христианства, начиная с робких шагов первых столетий и заканчивая современным развитием миссионерского движения в странах «незападного» мира. Как показал доктор Уинтер, осветив 4000 лет истории миссионерского движения, зачастую Церковь не хотела добровольно заниматься распространением Благой вести, и тогда в ход истории вмешивались силы, которые в конечном итоге заставляли Церковь выполнять свои обязательства. Божья воля и Его благословение позволили христианству распространяться из одного культурного региона в другой, хотя для посланников Благой вести это часто сопровождалось трудностями и тяжкими невзгодами.

В 375 г. христианство стало официальной религией Рима, но христиане не хотели добровольно делить с другими народами благословение Божье, и тогда произошло вторжение варваров. Северные народы приняли религию побежденной Римской империи, но не учли ошибок предшественников и не спешили проповедовать христианство. Распространению благословения Божьего способствовало нашествие викингов, которые во время набегов на христианские поселения захватывали рабов и наложниц, а те невольно становились посланниками Благой вести. Когда воинственные народы, обращенные в христианство, попытались нести благословение дальше, это закончилось трагической попыткой захватить Священную землю силой, изгнав сарацинов. Эта кровавая страница в истории миссионерского движения все еще препятствует евангелизации мусульманских народов.

Последний период в истории распространения христианства начался приблизительно в XVII в. и совпал по времени с колониальными завоеваниями европейцев. Он характеризуется появлением множества добровольных христианских миссий. Здесь в течение более двух веков пальма первенства принадлежала Католической церкви. Протестанты не принимали участия в миссионерском

движении до начала XIX в. Когда они наконец осознали свой долг, это вылилось в мощное миссионерское движение, не прекращающееся и по сей день. Несмотря на все свои недостатки, христианство оказало на мир гораздо большее влияние, чем любая другая религия или философская теория. Однако, как бы подчиняясь законам исторического детерминизма, Запад уступает дорогу народам так называемого «незападного» мира, которые принимают на себя обязанность нести Благою весть все дальше. Но было бы глубоким заблуждением переложить ответственность за миссионерское движение исключительно на плечи недавно возникших церквей. Выполнение Великого поручения необходимо завершить совместными усилиями всех церквей.

ЗАДАНИЯ К ГЛАВЕ 4

1. Поясните утверждение о том, что история — это «цепь связанных между собой драматических событий». Каков сюжет этой драмы? Кто ее главные действующие лица? Сколько «актов» в этой драме?
2. Какие механизмы распространения Благой вести наиболее характерны для вашей страны (см. таблицу 4-1)? Какую стратегию эти механизмы диктуют вам и вашей церкви?
3. Приготовьте короткий доклад на тему: «Поделись своей верой — или ты утратишь ее!». Проиллюстрируйте доклад свидетельствами из Священного Писания и истории. Вы можете использовать следующие тексты Библии: Лк.19:11-27; Мк.4:21-25; Мф.21:42-44; Рим.11.

ВОПРОСЫ ДЛЯ РАЗМЫШЛЕНИЯ

Кто-то сказал: «Поделись своей верой— или ты утратишь ее!» Утрата веры — великая трагедия для человека и общества, но история показала, что мы можем потерять еще больше, если не захотим поделиться благословением Божиим с другими людьми. Подумайте,

каким образом вы можете принять участие в этом процессе. Помолясь, наметьте план действий. Запишите его, а также размышления, связанные с ним.

глава 5

Три эпохи протестантского миссионерского движения

Бог управляет и управляет поныне правительствами, государствами, армиями и целыми народами, стремясь показать Свою исполненную любви власть. Изучение Его дел на протяжении столетий помогает понять, как велико стремление Бога завершить Свой замысел. Если мы решим посвятить свою жизнь выполнению Его замысла, то сможем многому научиться от тех людей, которые долгие годы прослужили этому делу.

В предыдущей главе мы рассмотрели четыре периода распространения христианства. В этой главе более пристально рассмотрим пятый период, то есть последние 200 лет истории миссионерского движения. Этот период ознаменован активным участием протестантов в миссионерском движении и поразительными успехами мирового христианства. Изучив его, можно извлечь много ценных уроков, которые помогут нашему поколению выполнить Великое поручение.

1. Три эпохи распространения христианства

Последние два века распространения христианства можно разделить на три важнейших периода, или «эпохи».

В первую эпоху, продолжавшуюся с 1792 по 1910 г., усилия миссионеров концентрировались на работе в прибрежных районах огромных, незатронутых христианством территорий. Вторая эпоха, с 1865 по 1980 г., отмечена деятельностью миссионеров среди народов, населяющих материковые территории. И третья, последняя эпоха, начавшаяся в 1934 г. и продолжающаяся по сей день, характеризуется усилиями донести Благоую весть народам, которые не услышали ее в первые две эпохи. Ниже читателю предлагается подробное описание этих периодов. При этом прослеживается продвижение Царства Христа в каждом из них, а также рассказывается о деятельности людей, сыгравших выдающуюся роль в распространении христианства.

ЧЕТЫРЕ ЧЕЛОВЕКА, ТРИ ЭПОХИ, ДВА ПЕРЕХОДНЫХ ПЕРИОДА³⁴

Первая эпоха. Освоение прибрежных территорий

Уильям Кэри, молодой человек, которому не исполнилось еще тридцати лет, нажил себе одни неприятности, когда серьезно приступил к выполнению Великого поручения. Когда ему представилась возможность обратиться к группе пасторов, он осмелился открыто высказать свои мысли о том, что протестантам необходимо присоединиться к выполнению Великого поручения. Но ему ответили: «Если Бог решил завоевать язычников, то сделает это без нашей и без твоей помощи». Уильям Кэри решил продолжить этот спор в письменной форме и написал небольшую книгу «Исследование

³⁴ Winter, R.D. (1992). Four men, three eras, two transitions. In R.D. Winter & S.C. Hawthorne (Eds.). Perspectives on the World Christian movement: A reader (rev. ed.) (pp. B35—B43). Pasadena: William Carey Library.

обязанностей христиан по использованию средств для обращения язычников».

Эта книжка убедила нескольких его друзей организовать небольшое миссионерское общество, то есть то самое «средство»³⁵, о котором он писал. Структура первой миссионерской организации была непрочной. Уильяму Кэри удалось заручиться лишь минимальной поддержкой верующих, необходимой для путешествия в Индию. Однако его пример вдохновил многих христиан в англоязычном мире, а его книжка стала «великой хартией» протестантского миссионерского движения.

Уильям Кэри не был первым протестантским миссионером. В течение многих лет Моравия посылала своих людей в Гренландию. Америку и Африку. Но книга Кэри в соединении с евангельским пробуждением ускорила процесс прозрения протестантов и изменила жизнь по обе стороны Атлантического океана. Дело Уильяма Кэри вскоре нашло отклик в сердцах христиан: в Лондоне было основано второе миссионерское общество, два общества — в Шотландии, одно — в Голландии, и после этого в Англии стали появляться многочисленные христианские организации. К этому времени правота Кэри была очевидна, особенно в том, что касалось организованных форм миссионерских обществ, способствующих успеху движения в целом.

В Америке пятеро студентов, воодушевленные книгой Кэри, собрались вместе для молитвы и просили, чтобы Бог указал им, как жить. Ничем не примечательное молитвенное собрание, позднее получившее известность как «Молитвенное собрание в стогу сена», послужило основой для создания Американской зарубежной миссии. Но самое главное, что эта организация положила начало

³⁵ Кэри утверждал, что для проповеди Евангелия людям Других культур необходимо основывать особые организации, которые и должны стать теми самыми «средствами», которые упомянуты в названии его книги.

студенческому христианскому движению, которое остается примером, для многих студенческих миссионерских движений и по сей день.

В течение 25 лет после того как Кэри отправился в Индию, по обе стороны Атлантического океана было образовано множество миссионерских организаций—так началась первая эпоха протестантского миссионерского движения. Однако не стоит думать, что тогда миссионерское служение было основным занятием англичан и американцев. Мысль об объединении усилий и создании специальных организаций для того, чтобы получить возможность посылать миссионеров, не пришла в одночасье. Потребовалось время, чтобы все христиане это осознали и начали работать в нужном направлении. Сложившаяся в то время структура миссионерского движения служит общепризнанной моделью и поныне.

Под влиянием деятельности Кэри несколько женщин в Бостоне организовали женские миссионерские молитвенные группы, и это привело к тому, что женщины стали оказывать самую активную помощь в организации и подготовке миссионеров. Спустя несколько лет женщины сами начали выступать в роли миссионеров. Наконец, к 1865 г. незамужние американки образовали миссионерские советы, которые, по примеру женских монашеских орденов Римско-католической церкви, готовили женщин для миссионерской работы. Такие советы возглавлялись только незамужними женщинами.

В истории первой эпохи есть две особенно яркие страницы. Одна из них иллюстрирует удивительное проявление любви к Богу и самопожертвование со стороны миссионеров.

Африка всегда считалась запретным континентом для миссионеров. До 1775 г. все христианские экспедиции в Африку терпели провал. Никаких успехов не добились ни католические, ни моравские миссии. До начала первой эпохи на всем Африканском континенте не было ни одного

миссионера. Мрачная статистика почти неизбежных болезней и смертей, преследовавших всех истинно преданных своему делу миссионеров, которые отправились туда после 1790 г., не имеет себе равных ни в один из последующих периодов. Лишь небольшому числу проповедников за первые 60 лет этой эпохи удалось прожить в Африке более двух лет. Когда я думаю об их преданности делу, то не могу удержаться от слез. Не знаю, смог бы я или кто-то из моих знакомых проявить подобное самопожертвование. Отправились бы сегодня наши студенты на миссионерскую работу, если бы знали, что из 20 прибывших для служения 19 человек умрут сразу же?

Вторая яркая страница в истории первой эпохи связана с более серьезным отношением к стратегии миссионерского движения. Христианство дало нескольких великих миссиологов, которые прекрасно понимали положительные стороны независимого существования миссионерских структур в родной стране. Например, мы читаем, что Лондонское миссионерское общество имело беспрецедентный и ни с чем не сравнимый успех «отчасти благодаря своей независимости от церковных властей и отчасти — своему составу из почти равного числа пасторов и рядовых прихожан». По поводу поля деятельности миссионеров хорошо сказал Генри Венн, который был членом одной из влиятельных евангельских общин Англии в начале XIX в. и сыном основателя миссионерского церковного общества. Несмотря на несколько устаревший стиль, приведенный ниже отрывок звучит удивительно современно.

«Что касается конечной цели Миссии с точки зрения духовных результатов работы местной церкви с местными пасторами как самостоятельной системы, необходимо отметить, что успех Миссии полностью зависит от подготовки и местонахождения этих пасторов. <...> Когда миссионер, окруженный хорошо подготовленными общиной местными пасторами, в состоянии взять всю

пасторскую работу в свои руки и постепенно ослаблять суровое руководство, до тех пор пока это необходимо, тогда Миссия превращается в устойчивую христианскую общину. Только после этого все миссионеры и миссионерские общества могут быть переведены в другое место».

Миссиологи выделяют несколько ступеней в работе миссий, располагая их в следующей последовательности:

Ступень 1. Первые шаги. Установление контактов с данным однородным сообществом. Наряду с рядом других качеств от миссионера требуются лидерские способности. Отсутствие верующих. Миссионер должен делать всю работу самостоятельно.

Ступень 2. Родительская забота. Работа по подготовке местных лидеров общин. Миссионер должен обладать преподавательскими способностями. Молодая церковь подобна подрастающему ребенку, а миссия — заботливым родителям. Но «родители» должны избегать покровительственного тона в общении с «детьми».

Ступень 3. Партнерство. Национальные лидеры работают совместно с миссионерами. Необходим переход от отношений «родители — дети» к равноправным отношениям взрослых людей. Такая перемена представляет трудность для обеих сторон, но очень важна в становлении национальной церкви.

Ступень 4. Участие в качестве гостя. Миссионеры уже не равноправные партнеры и могут принимать участие в делах общины только по приглашению. Взрослая национальная церковь начинает самостоятельно решать все свои дела. До тех пор пока в ней остается миссия, последняя должна укреплять молодую церковь в ее стремлении к той цели, о которой говорится в Мф.28:19-20. Одновременно миссия может начать выполнять свои обязанности где-то в другом месте (Ступень 1). Начинания новой эпохи, какими трудными

и болезненными они ни были, принесли свои плоды. Процесс образования новых церквей следует по тому же пути — на абсолютно пустом месте зарождается церковь, затем она делает робкие шаги и, уже повзрослевшая и окрепшая, начинает свое служение. (Нужно всегда помнить, что миссионер, которого любят как евангелиста, может быть отвергнут как администратор.)

Счастлив тот миссионер, который в своем служении проходит все ступени. Но чаще всего это удается наблюдать в работе нескольких поколений или в деятельности целого миссионерского общества, которое начинает работать сразу в нескольких местах, а через некоторое время обнаруживает, что новые церкви окрепли и могут работать самостоятельно. Но так или иначе через эти этапы проходит любое миссионерское движение, потому что стремление к переменам овладевает умами всех исполнительных органов и переходит с одного континента на другой, оказывая влияние как на первые шаги новых миссий, так и на заключительные этапы деятельности старых.

Необходимо отметить, что к 1865 г. по обе стороны Атлантического океана существовало единодушное мнение о том, что миссионер должен возвращаться домой после того, как его работа завершена. В первую эпоху все усилия проповедников были обращены к прибрежным регионам Азии и Африки. А когда речь шла об островных государствах, где не было внутренних материковых областей, миссионеры, выполнив надлежащую работу, могли с полным правом покинуть эти регионы. Так, например, миссионеры вполне официально, в торжественной обстановке, с сознанием успешно выполненного долга покинули Гавайские острова, бывшие тогда отдельной страной. Они засеяли поле, оросили его и собрали урожай.

Первая эпоха протестантского миссионерского движения питалась как пламенным состраданием к людям, не знавшим Благой вести, так и взвешенным стремлением оценить задачи и значение своей деятельности. С этого времени протестантские миссии поняли, что для службы Богу требуются не только сердце и душа, но также ум и сила.

Пробудившаяся Протестантская церковь Европы и Америки взяла на себя обязанность придать миссионерскому движению организованный характер. Создание миссионерских обществ, тесно связанных с конкретными деноминациями, которые направляли свои усилия на организацию миссий и оснащение их всем необходимым, стало одним из проявлений протестантского пробуждения. Зародившаяся наука миссиология (наука об организации миссионерского движения и разработке его стратегии) помогала христианам определить задачи и давала им средства для организации и оценки своей деятельности, особенно в сфере планирования и создания национальных церквей. Первая эпоха миссионерского движения поставила его руководителей перед фактом, что для успешного выполнения миссионерской задачи требуются не только сострадание и молитвы, но и разумное планирование, включающее научные изыскания.

Миссионеры первой эпохи решили, что завершение упомянутых четырех ступеней миссионерской работы может служить сигналом о выполнении задачи. На Гавайях, на островах Южного моря и в некоторых других прибрежных регионах задача создания новых церквей была выполнена сравнительно быстро, и поэтому создалось впечатление, что там больше нет особой необходимости в присутствии миссионеров. Однако не везде ступени были пройдены до конца, а кое-где сохранялась потребность в наставлениях и руководстве. Так возникли разногласия относительно дальнейшего присутствия миссионеров в

этих регионах, И в их разгар Бог указал на начало новой эпохи.

Вторая эпоха.

Проникновение во внутренние области материков

Второе знаменательное событие 1865 г. имело огромное значение, так как послужило началом новой эпохи миссионерского движения. Молодой человек, подобно Кэри не достигший 30 лет, невзирая на все преграды, организовал первую миссию, которая ставила своей целью работу в глубине материков. Его начинание для многих осталось практически незамеченным. Хадсон Тэйлор, так звали молодого человека, не имел университетского образования — он закончил только медицинский колледж; не было у него и достаточной миссиологической подготовки, хотя он успел прославиться неординарным поведением во время недолгой миссионерской работы. И вот он предлагает направить миссию в Китай. Ему пытались возразить, что туда практически невозможно добраться, и спросили, готов ли он взвалить на свои плечи ответственность за жизнь людей, которые отправятся с ним.

Если судить по современным стандартам, стратегия Хадсона Тэйлора, расходившаяся с официальной линией, была во многом ошибочной. Но Бог вознаградил его за то, что он обратил свой взор к народу, почти не охваченному проповедью Евангелия. Молодому миссионеру сопутствовал успех. Дух Святой хранил его во многих тяжелых ситуациях. Хадсон организовал Китайскую внутреннюю миссию (в настоящее время она называется Заокеанское миссионерское содружество), которая стала самой эффективной организацией того времени и включала в себя свыше 6000 миссионеров, работавших преимущественно в глубинных регионах Китая. Только через 20 лет появилась еще одна организация,

присоединившаяся к миссии Тэйлора для работы в труднодоступных удаленных местах.

Одной из причин слишком медленного наступления второй эпохи в развитии миссионерского движения было то, что многие христиане не понимали необходимости новых форм работы. Ведь уже существовало достаточно миссий, зачем же нужны были новые? Однако, как отметил Тэйлор, все существовавшие в то время миссионерские общества уделяли основное внимание подготовке миссий для работы на побережьях Азии и Африки или на островах Тихого океана. Люди спрашивали: «Зачем идти в глубинные территории, если еще не закончена работа в доступных регионах на побережьях?»

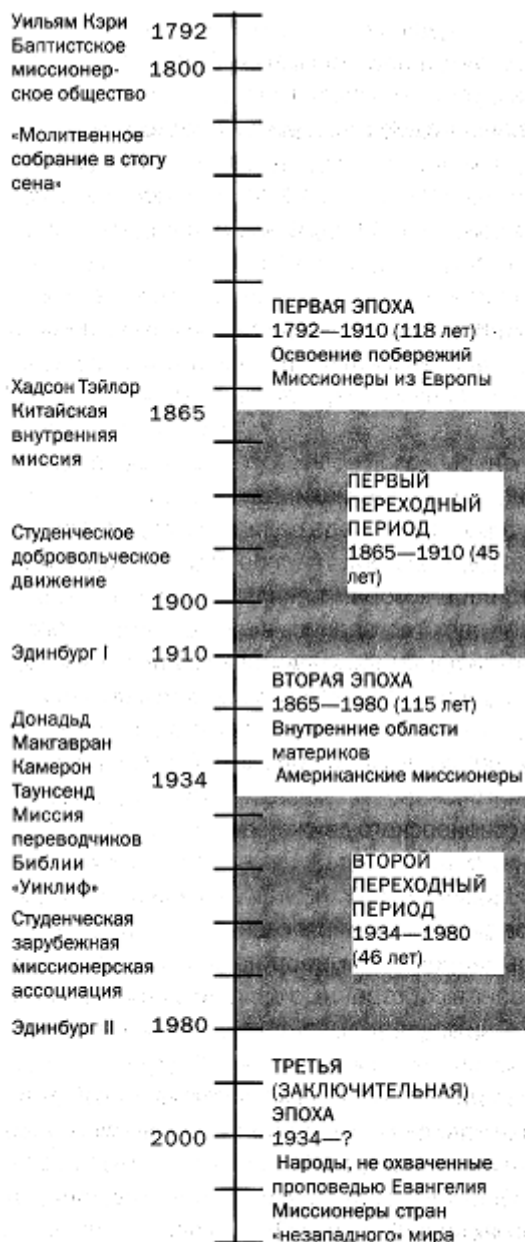


Диаграмма 5-1. Эпохи и переходные периоды

Я не уверен, оправдана ли здесь аналогия с сегодняшним положением вещей, но вторая эпоха явно требовала иного подхода ко всему миссионерскому движению в целом, а также других форм организации. Тэйлор был не только основателем нового движения в Англии, он отправился в Скандинавию и на континент, чтобы убедить христиан создавать иные формы миссионерских организаций. Прямым или косвенным результатом его деятельности стало создание более 40 обществ, деятельность, которых могла быть с полным правом названа новой формой миссионерского движения, — их основной заботой стала организация миссий для материковых регионов, о чем и по сей день говорят их названия: Китайская внутренняя миссия, Суданская внутренняя миссия, Африканская внутренняя миссия, Сердце Африканской миссии, Миссия неохваченных земель, Регионы за пределами миссионерского союза.

Так же, как и в начале первой эпохи, когда миссионерское движение только зарождалось, Бог вызвал вперед студенчество. Но на этот раз студенческое движение показало себя более сильным, чем раньше. Было организовано Студенческое добровольческое движение зарубежных миссий, ставшее самой мощной миссионерской организацией во всей истории христианского движения. В 1880-х и 1890-х годах в мире было в 37 раз меньше студентов, чем в настоящее время, но при этом Студенческое добровольческое движение насчитывало более 100 000 человек, посвятивших свою жизнь миссионерской работе. Двадцать тысяч из них отправились в отдаленные регионы, и восемьдесят тысяч остались дома, чтобы изменить направленность миссионерского движения. Они стали основателями Миссионерского движения рядовых прихожан и приложили немалые усилия для укрепления уже существовавших женских миссионерских обществ.

Однако студенты-миссионеры новой волны, отправившиеся для работы в дальние регионы, не всегда понимали, как представители старшего поколения первой эпохи перекладывали ответственность за жизнь Церкви на национальных пасторов в условиях низкого образовательного уровня общества, в котором появлялись новые церкви. Теперь миссионеры первой эпохи оставались в меньшинстве, и опыт, который они приобрели, был оставлен без должного внимания. Так, например, в ранний период второй эпохи новые миссионеры, вместо того чтобы идти в неизвестные регионы, иногда становились во главе образовавшихся национальных церквей, отодвигая на задний план национальных лидеров и миссионеров старшего поколения — представителей первой эпохи миссионерского движения, что всегда воспринималось очень болезненно со стороны последних. В некоторых случаях такую практику можно признать огромным шагом назад.

К 1925 г. миссионерское движение приняло широчайший размах. К тому времени миссионеры второй эпохи, вооружившись опытом предыдущих поколений и осознав собственные ошибки, достигли невиданных успехов в работе. Они основали церкви в тысячах новых мест (в основном в глубинных территориях), и в 1940 г. существование молодых церквей во всем мире было провозглашено «великой отличительной чертой нашего времени». Сила этих церквей заставила национальных лидеров и миссионеров предположить, что все границы могут быть преодолены с помощью обычной евангелистской работы церквей, разбросанных по всему миру. Видя силу национальных церквей, все больше христиан на Западе приходило к мысли о том, что западное миссионерское движение теперь не так уж необходимо.

И вновь, как в 1865 г., многим показалось логичным отозвать домой миссионеров, находившихся за рубежом.

Важно отметить факт совпадения последних лет первого и первых лет второго периодов, Сорокапятилетний промежуток времени между 1865 и 1910 годом (сравните период с 1934 по 1980 год) был переходным от стратегии зрелых ступеней первой эпохи (периода прибрежных миссий) к стратегии начальных шагов второй эпохи (периода материковых миссий).

После Всемирной миссионерской конференции (Эдинбург, 1910 г.) мир потрясли две мировые войны, и вся колониальная система была почти полностью разрушена. К 1945 г. многие национальные церкви были готовы не только к ликвидации институтов колониальной власти, но и к отъезду миссионеров. И хотя возгласов вроде «Миссионеры, отправляйтесь домой» слышно не было, их положение в бывших колониях в корне изменилось. Теперь не было необходимости в прохождении первых ступеней работы миссии, когда молодые церкви еще учились у своих зарубежных основателей. В 1967 г. число американских миссионеров начало сокращаться, причем этот процесс продолжается и по сей день. Христиане пришли к выводу, что все необходимые плацдармы уже завоеваны. К 1967 г. свыше 90% всех миссионеров из Северной Америки работали в сильных национальных церквях.

Однако не все было так просто, как могло показаться на первый взгляд. Никем не замеченная, начиналась новая эпоха миссионерского движения.

Вторая эпоха ознаменовалась отправкой миссий в географически отдаленные регионы. Благодаря Хадсону Тэйлору образовалось около 40 новых обществ, часто называемых «миссиями веры»³⁶, которые восприняли новые взгляды на задачи миссионерского движения. Эти общества привлекли к работе тысячи членов Студенческого добровольческого миссионерского

³⁶ Миссии веры — независимые, не принадлежащие ни к одной деноминации миссионерские общества, которые финансируются за счет добровольных пожертвований церквей и отдельных христиан.

общества. В результате этого массового миссионерского движения были образованы десятки тысяч новых церквей во многих регионах земного шара.

Однако возникла очередная проблема. Как новой волне миссионеров влиться в общее русло движения? Что молодые миссионеры должны были взять из прошлого и что внести нового в миссионерскую работу?

Схожие задачи приходится решать и современному миссионерскому движению.

Третья эпоха. Необходимость проникнуть в новые регионы, прежде не охваченные проповедью Евангелия

Начало третьей эпохе положили двое молодых людей из Студенческого добровольческого движения — Камерон Таунсенд и Дональд Макгавран. Камерон Таунсенд так спешил начать работу миссионера, что даже не захотел закончить колледж. Он отправился в Гватемалу как миссионер второй эпохи и в своей работе опирался на опыт проповедников предыдущего поколения. В Гватемале, как на любом другом поле миссионерской деятельности, было очень много работы в новых национальных церквях.

Но Таунсенд столкнулся с тем, что большая часть населения страны не говорит по-испански. Переходя из одной деревни в другую и пытаясь раздавать Священное Писание на испанском языке, он понял, что таким образом Благая весть никогда не дойдет до народа Гватемалы. Он окончательно убедился в этом, когда один из гватемальских индейцев спросил его: «Если твой Бог такой великий, почему Он не может говорить на нашем языке?» Таунсенду было 23 года, когда у него сформировался новый взгляд на задачи миссионерского движения.

В наше время по крайней мере одного человека можно сравнить с Уильямом Кэри и Хадсоном Тэйлором— это Камерон Таунсенд. Как Кэри и Тэйлор, он понял, что далеко не все регионы охвачены миссионерским движением, и в течение более полувека изо всех сил

стремился принести веру во Христа людям из этих регионов. Подобно Кэри и Тэйлору, он в конце концов основал собственную организацию — Миссию переводчиков Библии «Уиклиф», которая ставила своей целью донести Евангелие племенам отдаленных регионов. В начале своей миссионерской работы Таунсенд считал, что неохваченными проповедью Евангелия оставались около 500 народов и племен. Он судил по количеству племен в одной только Мексике. Позже, по его подсчетам, это число увеличилось до 1000, затем до 2000 и, наконец, достигло 5000. По мере того как росла эта цифра, расширялась и организация Тэйлора. Сейчас она насчитывает около 4000 миссионеров.

Когда Таунсенд занимался Гватемалой, Дональд Макгавран начал задумываться над серьезными проблемами, существовавшими в Индии. Проблемы эти носили не языковой, а социальный характер.

Если Таунсенд столкнулся с племенными различиями в Гватемале, то Макгавран открыл почти универсальную категорию, названную им «однородным сообществом», или группой «своих».

Как только миссионеры проникают в такое сообщество, можно говорить о том, что стратегический «мост к Богу» установлен. Отсюда следует вывод, что до тех пор, пока не произойдет миссионерского прорыва в группу «своих», там не найдется места ни для проповеди Евангелия, ни для церкви.

Макгавран не основал нового миссионерского движения. (Таунсенд сделал это потому, что существовавшие к тому времени миссии не могли по-настоящему решить национальные нужды населения Гватемалы.) Он своей деятельностью и книгами способствовал дальнейшему развитию Движения роста церковью и Движения зарубежных миссий. Первая из упомянутых организаций занималась расширением деятельности среди охваченных проповедью однородных

сообществ, а вторая — работой с группами, которые еще не имели возможности услышать Благоую весть.

Как когда-то Кэри и Тэйлор, Таунсенд и Макгавран оставались незамеченными в течение двадцати лет. Но к 1950 г. они оба стали собирать большие аудитории. В 1980 г. в Эдинбурге прошла Всемирная конференция по делам зарубежных миссий. Она была посвящена проблемам, поднятым Таунсендом и Макгавраном. Это было самое значительное в истории собрание миссионеров, если считать по числу делегатов, представлявших миссионерские общества. Самым удивительным было то, что 57 миссионерских организаций из стран «незападного» мира прислали на конференцию своих делегатов. А ведь говорили, что «незападный» мир пребывает в дреме! Одновременно на молодежном собрании Международной студенческой конференции по вопросам зарубежных миссий был намечен путь для привлечения значительного числа молодых участников к работе будущих консультационных миссионерских съездов.

Как это случалось на начальных стадиях двух предыдущих эпох, третья эпоха вызвала к жизни ряд новых миссионерских организаций. Названия одних, как, например, Миссия новых племен, говорили сами за себя. Названия других, например Евангельская звукозапись или Миссионерское авиационное общество — МАФ, свидетельствовали о применении новых технологий, необходимых для охвата народов в отдаленных регионах земли. Некоторые из организаций, образованных во вторую эпоху, например Регионы за пределами миссионерского союза, никогда не прекращали работы за рубежом и даже увеличили число своих миссионеров для того, чтобы проникать все глубже — к однородным сообществам, которые по каким-либо причинам остались без внимания.

Многие христиане лишь недавно стали осознавать, что племена в глубинных регионах материков — не

единственные забытые народы. Есть и другие группы «своих», которые в частично евангелизированных регионах еще остаются неохваченными проповедью Евангелия. Этнические или социальные особенности этих народов делают их культуру совершенно непохожей на традиции любой из существующих церквей, поэтому для создания церкви в их среде необходима особая миссионерская стратегия.

Третья эпоха характеризуется повышенным вниманием миссионеров к менее определенной, не географической категории, которую мы называем «народы, не охваченные проповедью Евангелия» (это однородные сообщества, социально изолированные от остального мира). Из-за трудности обозначения данной концепции третья эпоха еще медленнее, чем вторая, завоевывала признание среди миссионеров. Камерон Таунсенд и Дональд Макгавран были первыми, кто в 50-х годах пытался привлечь внимание христиан к «забытым» народам, но только недавно на их призывы обратили должное внимание. И, что еще более трагично, мы совершенно забыли опыт первопроходцев первой и второй эпох, поэтому потребовалось практически «заново изобретать велосипед», чтобы понять, как нужно действовать в отношении групп людей, совершенно не затронутых Благой вестью.

Мы знаем, что категория «народов, не охваченных проповедью» насчитывает 11 000 групп «своих», которые собраны в сообщества «близких народов», и таких сообществ насчитывается более 3000. Каждое сообщество требует особого подхода со стороны миссионеров. Не слишком ли это трудоемко? Можно ли добиться поставленной цели? Реален ли лозунг: «Каждому народу — свою церковь к 2000 году»?

Сегодня третья эпоха набирает силу. Огромные усилия направляются на то, чтобы прийти к «народам, не охваченным проповедью», то есть к тем группам людей,

которые изолированы от Благой вести благодаря социальным, этническим или языковым барьерам. Будем же единомысленны в порыве идти к этим народам, подобно «хозяину, который выносит из сокровищницы своей новое и старое» (Мф.13:52)! Давайте, отвечая на этот призыв и учитывая все реальные условия, не забывать уроков прошлого, которые дают нам опытные ветераны. Изучение истории миссионерского движения и деятельности первопроходцев, проложивших путь другим, поможет избежать многих ошибок.

II. Четверо первопроходцев

Мы узнали, что каждое новое течение в миссионерском движении возглавляли люди, которым Бог даровал особую способность к пониманию того, как нести Благою весть всем народам. Избранные отрывки из произведений Кэри, Тэйлора, Таунсенда и Макгаврана могут служить богатым источником для постижения конечной цели миссионерского движения. В следующей части мы узнаем о жизни этих четырех первопроходцев и получим представление об их взглядах.

Уильям Кэри — первопроходец побережий

В книгах Кэри, сапожника по профессии, жившего в XVIII в. и ставшего основателем современного миссионерского движения, есть одно замечательное качество — они и по сей день не потеряли актуальности. На Кэри, который не получил официального образования, большое впечатление произвели отчеты капитана Кука об открытии новых земель в Тихоокеанском регионе. Кэри стал самостоятельно изучать все, что мог достать, о людях и культурах других стран. Страдания жителей неевангелизированных континентов так тяготили его, что он обвешал все стены своей мастерской картами и молился за них, пока ремонтировал обувь.

К 1792 г. англичане находились в Индии (благодаря Ост-Индской компании) уже более 150 лет. И в течение всего этого времени ни один стих Священного Писания не был переведен хотя бы на один из национальных языков Индии. Кэри обладал большими лингвистическими способностями — с помощью комментариев к Новому Завету он самостоятельно изучил греческий и буквально в течение нескольких недель французский и голландский языки. Его все чаще стали посещать мысли об ответственности христиан за то, чтобы донести Слово Божье тем народам, которые еще не получили благословения. Этот пастор-самоучка, надеясь убедить свой крошечный приход действовать и идти к другим народам со Словом Божиим, написал небольшой памфлет—«Исследование обязанностей христиан по использованию средств для обращения язычников». Эта маленькая книжка с длинным названием вызвала ответную бурю, охватившую весь христианский мир. Одна из наиболее важных идей Уильяма Кэри изложена следующим образом: «Господь повелел нам молиться, чтобы Его Царство пришло и Его воля исполнилась на земле, как и на небе, и мы должны выражать наше ожидание Его пришествия не только словами, но и использовать все законные методы, чтобы рассказать о Нем каждому человеку на земле»³⁷.

Кэри понимал, что верующий должен быть послушен Божьей воле. Он считал, что для того, чтобы Церковь могла выполнить свой долг по распространению Царства, все христиане должны иметь четкое представление о положении дел в мире. Для этого Кэри приготовил детальные демографические карты тех регионов, где люди не слышали Благой вести. Он сделал их, чтобы показать

³⁷ Carey, W. (1962). An enquiry into the obligations of Christians to use means for the conversion of the heathens (New Facsimile ed.). London: Carey Kingsgate Press. (Original work published 1792).

Церкви истинное положение вещей и побудить ее к действию.

Одним из самых серьезных препятствий, которое Кэри встретил на своем пути, стало бытовавшее тогда теологическое мнение о том, что Великое поручение было дано только апостолам. Среди аргументов, которые Кэри выдвигал против такого мнения, был следующий: «Если Великое поручение Христа относилось только к апостолам или к тем, кого вдохновил Дух Святой, тогда и право крестить должно было принадлежать только им; в таком случае каждая христианская община, за исключением квакеров, поступает неправильно, совершая водное крещение».

Далее Кэри высказывает соображения по поводу популярного и по сей день лозунга «И дома слишком много дел!». И хотя стиль письма сегодня может показаться несколько высокопарным, аргументы его достаточно современны: «Многие возражают мне, говоря, что и среди нашего народа достаточно людей, которые не менее невежественны, чем дикари Южного моря, и что поэтому необходимо работать дома, а не отправляться в чужие страны. Они говорят, что и в нашей стране тысячи людей далеки от Бога. Я охотно соглашусь с тем, что мы в десять раз усерднее должны работать у себя дома, распространяя Святую весть, однако я никогда не соглашусь с тем, что из-за этого нужно оставить все попытки распространять Благую весть в других странах. Нашим согражданам дано милосердие Божье, и они могут проповедовать, если захотят. Им было дано средство, позволившее узнать истину. Истинно верующие пасторы есть почти в каждом уголке нашей страны, но их влияние было бы еще сильнее, если бы прихожане их церковью помогали им в выполнении долга. В других странах существуют народы, у которых нет Библии и собственной письменности, нет пасторов и хорошего правительства, нет тех многих преимуществ, которые есть у нас. Поэтому

принести им Евангелие — значит проявить к ним сострадание, гуманность и христианскую любовь».

Кэри тщательно проанализировал ситуацию в странах, которых не достигла Благая весть. Своими картами, в которых содержалась информация о всех континентах, он показал, что существует огромная нужда в Слове Божьем во многих уголках земли. Дав оценку всей собранной информации, Кэри призвал Церковь к действию: «Преграды к распространению Евангелия среди язычников исходят, как я считаю, из нижеследующих условий: удаленности этих народов от нас, их варварского, дикарского образа жизни и опасности для христиан быть убитыми дикарями, трудностей их жизни и незнания христианами, их варварского языка».

Кэри дал ответ на все возражения, заметив, что когда речь заходит о коммерческой стороне дела, то ни одно из них не берется в счет. Если люди могут отправляться в дальние страны по материальным соображениям, то почему нельзя отправиться туда со Словом Божиим? Конечно же, подобные препятствия не смогли бы остановить апостолов и их последователей, которые шли к диким германским народам, галлам и к еще более диким бриттам! А что касается опасности быть убитыми, то Кэри отметил, что действия дикарей были чаще всего вызваны враждебностью пришельцев и что миссионеры, например моравские братья, редко подвергались нападению.

Важнейший вклад Кэри в миссионерское движение — это его идея использования «средств»: «Группы серьезных христиан, пасторов и рядовых верующих должны объединиться в общество и создать ряд правил по планированию своих действий, назначению пасторов, распределению расходов и т. д. Это общество должно состоять из людей, всем сердцем стремящихся работать, — действительно религиозных и духовно стойких. В этом обществе должно существовать строгое правило — не принимать в свои ряды тех, кто не обладает

перечисленными качествами, и не откладывать приема тех, кто отвечает всем перечисленным требованиям.

В таком обществе должен быть избран комитет, в чьи обязанности будет входить информирование членов по всем насущным вопросам, прием взносов, исследование характера, темперамента, способностей и религиозных взглядов миссионеров, а также снабжение их всем необходимым для деятельности в других странах».

С этих событий начинается современное протестантское миссионерское движение. Первым было образовано Баптистское миссионерское общество. Кэри не предлагал другим делать то, что не мог сделать сам. В 1793 г. вместе со своей семьей он поселился в Индии в качестве сотрудника Баптистского миссионерского общества.

Трудности, которые пришлось преодолевать Кэри, знакомы и современным миссионерам. Прежде всего ему пришлось бороться с универсализмом и прочими теологическими теориями. Затем ему пришлось выдержать сопротивление противников по поводу его идеи о «средствах», особенно когда он вел речь о создании «межцерковных организаций». Кроме того, он пытался собрать средства для своей миссии, которые для того времени представляли огромную сумму.

Как только Кэри прибыл в Индию, обещанное финансирование его миссии прекратилось и ему пришлось искать работу, чтобы содержать себя и свою семью, подобно тому как это делают в настоящее время христиане — «делатели палаток»³⁸. Его цель, Индия, была «закрыта» для миссионерской работы — население страны решительно сопротивлялось проповеди Евангелия.

³⁸ «Делатели палаток» — христиане, занимающиеся коммерческой деятельностью в других странах и одновременно проводящие миссионерскую работу. Термин взят из книги Деяний святых апостолов (18:3), где говорится о том, что апостол Павел делал палатки вместе с другими для того, чтобы обеспечить себя на время миссионерских путешествий.

Несмотря на то что финансовая поддержка из Англии была крайне незначительной, Баптистское миссионерское общество все же пыталось контролировать его деятельность.

Кэри работал в Индии в течение восьми лет, постоянно ощущая враждебность со стороны Ост-Индской компании. Наконец он нашел пристанище в городе Серампоре близ Калькутты, находившемся под контролем датчан. Со своими соратниками Джошуа Маршманом и Уильямом Уордом Кэри организовал миссионерскую группу, известную под названием «Серампорская тройка», члены которой проработали вместе Много лет, Кэри сам финансировал практически всю миссионерскую работу, занимая хорошо оплачиваемое и престижное место преподавателя восточных языков в колледже Форт-Уильям в Калькутте. А издательская деятельность его миссионерской группы финансировалась исключительно за счет продаваемой печатной продукции.

Несмотря на личную трагедию (его жена умерла в помешательстве, погибло несколько детей) и большие трудности в работе миссии (пожар, случившийся в 1812 г., уничтожил бесценные манускрипты и все переводы), Кэри упорно продолжал работу. Однажды он сказал: «Я должен работать. Я должен стойко переносить любые испытания. Я обязан вынести все».

Кэри своими делами претворил в жизнь лозунг «Жди великих свершений от Бога; совершай великие дела во имя Бога». Он перевел всю Библию на бенгальский язык, санскрит и марафи. Вместе со своей миссионерской группой он сделал 46 переводов Нового Завета и отрывков из него на различные языки и диалекты. Кэри основал колледж в Серампоре по подготовке национальных кадров для новых церквей и миссионерской деятельности.

Кэри умер в 1834 г., «успев на все времена остаться в истории Индии и миссионерского движения. Его влияние в Индии выходило далеко за рамки его огромных

лингвистических заслуг... Он в значительной степени способствовал отмене некоторых бесчеловечных обычаев в Индии, как, например, сжигание вдовы после смерти мужа и убийство новорожденных. Но что касается разумных обычаев, то здесь он стремился к сохранению культуры народа»³⁹...

Хадсон Тэйлор — первопроходец внутренних областей материков

Молодой англичанин Хадсон Тэйлор, основатель миссионерского движения во внутренних регионах материков, подобно Кэри, начал свою деятельность в неблагоприятных условиях. В возрасте 17 лет он ощутил непреодолимое стремление попасть в Китай. Тэйлор начал изучать материалы о Китае и готовить себя к работе в этой стране.

«Я хорошо помню, как в неудержимом порыве положил на алтарь всего себя (свою жизнь, друзей — все, что у меня было) в глубоком убеждении души, что моя жертва принята. Благословенное присутствие Бога в моей жизни стало реальностью... Будучи отроком, которому не исполнилось и шестнадцати, я молча ложился перед Ним на землю и пребывал в невыразимом восторге и восхищении».

Тэйлор стал готовиться к миссионерскому служению, только что приступив к изучению медицины. Он приучал себя к простой и скромной жизни, советовался с Богом во всех делах, обращался к Господу за помощью даже тогда, когда мог обратиться за ней к людям. «Приближай людей к Богу одной молитвой!» — эти слова стали девизом его жизни и служения. Он писал: «Я стал заниматься физическими упражнениями на свежем воздухе, чтобы укрепить тело. Я убрал с кровати перину и лишил себя многих других домашних удобств, чтобы готовиться к

³⁹ Tucker, R.H. (1983). From Jerusalem to Iran Jaya (p.121). Grand Rapids: Zondervan.

суровым условиям миссионерской жизни. Я начал выполнять всю христианскую работу, которая только была в моих силах, Как только представлялась возможность, распространял книги, учил детей в воскресной школе, посещал дома бедняков.

Я все больше времени посвящал изучению Слова Божьего, посещению больных и чтению Евангелия людям в летние вечера. Столкнувшись со многими людьми, которые находились в очень тяжелом положении, я вскоре стал сокращать расходы на себя и нашел, что не так уж трудно отдавать нуждающимся гораздо больше из моих средств, чем я предполагал вначале».

Кроме того, что Тэйлор сокращал расходы наличные нужды, он время от времени осматривал свои книги и гардероб, чтобы найти еще что-нибудь для бедняков. Он постановил за правило спрашивать себя, какими предметами ему было бы стыдно обладать, если бы Христос пришел на землю уже сегодня.

В 1854 г. Тэйлор прибыл в китайский город Шанхай. Некоторое время он работал там с другими проповедниками, но вскоре стал самостоятельно уходить в те районы, куда не проникли миссионеры. Чтобы китайцы лучше воспринимали его, он одевался как ученый мандарин. красил волосы в черный цвет и на затылке завязывал их хвостиком. Его британские коллеги пришли от этого в неопишемый ужас, но успехи убедили Тэйлора в мудрости своего поведения. Даже когда Тэйлору пришлось вернуться домой, чтобы поправить здоровье, Бог помог сделать это вынужденное отступление полезным для миссионерского движения.

«Мне пришлось покинуть Китай из-за резко ухудшившегося здоровья, и именно в тот момент, когда работа моя только-только начала давать ощутимые результаты. Это было для меня трагедией. Я совсем не понимал тогда, что это был необходимый шаг к той работе,

на которую Бог благословил меня, как Он благословил всю Китайскую миссию.

Потребовались месяцы усердных молитв, чтобы я смог прийти к твёрдому убеждению, что необходимы какие-то новые средства для работы в глубинных территориях Китая... Я предвидел сопротивление существующих миссионерских организаций, с которыми мне, возможно, придется соперничать, но пришел к решению, что Бог поможет мне найти совершенно новое средство, которое не будет мешать их работе. Внутри меня крепло убеждение, что Бог укажет мне нужных людей, которые согласятся работать со мной. Однако я долго колебался, прежде чем решился сделать первый шаг».

Тэйлор долго не решался приступить к осуществлению своего замысла из-за того, что думал о трудностях, опасностях и испытаниях, которые выпадут на долю тех, кто будет работать вместе с ним. Эти колебания достигли апогея, когда однажды он оказался на берегу моря в Брайтоне. Он так описывает этот день: «Воскресным днем 25 июня 1865 года, не в состоянии больше выносить вид тысячи или более прихожан церкви, вкушающих удовольствия спокойной, радостной жизни в то время, как миллионы других погибают из-за того, что никогда не слышали Благой вести, я ушел к морю и долго бродил в одиночестве, полный духовных страданий. И вот в этот момент Бог победил мое неверие в собственные силы, и я отдал себя в руки Божьи, чтобы служить Ему. Я сказал Ему, что вся ответственность за мои начинания ляжет на Него и что мне как Его верному слуге остается только подчиниться Его воле и следовать за Ним. Он же должен направлять меня, заботиться обо мне и тех, кто будет работать рядом со мной. Нужно ли говорить, что сразу же покой овладел моей душой?!»

Общество, организованное Тэйлором, было уникально по своей сути — оно отражало личные качества и опыт своего основателя и не было связано ни с одной из

существовавших в то время деноминаций, а было обращено к людям, которые проявляли готовность начать трудиться сразу же, не теряя годы на учебу и подготовку к миссионерскому служению. Штаб-квартира общества должна была находиться в Китае, а не в Англии. От миссионеров требовалось носить китайскую одежду, как это делал сам Тэйлор.

Тэйлор охотно принимал в общество незамужних женщин и считал, что жены миссионеров тоже должны принимать активное участие в работе миссии. Самым примечательным было то, что миссионерское общество Хадсона Тэйлора не надеялось на чью-либо финансовую помощь. Миссионеры всецело полагались на Бога, веря, что Он не оставит их и Сам предоставит все необходимое для работы. Именно тогда появилось понятие «миссия веры».

Кроме напряженной лекционной работы, Тэйлор совместно со своей женой Марией написал книгу «Духовная жажда Китая и его проблемы». Подобно Кэри, Тэйлор проиллюстрировал свои мысли диаграммами и свидетельствами из Священного Писания.

«Подумайте о более чем 80 миллионах не охваченных проповедью Евангелия жителей семи провинций Китая, где долго работали миссионеры, о людях, которые живут, не зная Благой вести! Подумайте о более чем 100 миллионах еще в одиннадцати провинциях, куда нелегко добраться! Вспомните о 20 миллионах, населяющих просторы Маньчжурии, Монголии, Тибета и северо-западных территорий, которые по площади превышают всю Европу, — всего свыше 200 миллионов человек, к которым не могут прийти существующие ныне миссионерские общества! Скажите, как призовут они имя Бога, как придет к ним Его Царство и как они исполнят Его волю? Они же никогда не слышали Его имени. Царство Божье не провозглашено среди них. Его воля им неизвестна!

Мы кратко охарактеризовали ситуацию в Китае и связанные с ней проблемы... Вспомним Великое поручение нашего воскресшего Спасителя: “Идите и научите все народы”— и притчу Господа из Мф.25 о тех, кто не принял Его и поэтому пошел в огонь вечный, где плач и скрежет зубов... Мы не можем не верить, что раздумья об этом не пробудят в глубине многих сердец молитву: Господи, что я должен сделать, чтобы было провозглашено имя Твое, чтобы пришло Царствие Твое и исполнилась воля Твоя в Китае?"»

В 1865 г. Китайская внутренняя миссия была признана официально, и Тэйлор со своей женой, четырьмя детьми и пятнадцатью добровольцами-миссионерами отбыл из Англии в Китай. Миссия Тэйлора проделала там огромную работу, число миссионеров значительно выросло, но проблемы оставались; и опасности подстерегали проповедников на каждом шагу. Так, например, в 1900 г. во время так называемого «боксерского восстания» миссионеры и их семьи понесли тяжелую утрату - было убито 206 человек, в их числе 53 ребенка.

Тэйлор дожил до того времени, когда организация насчитывала 1500 человек, работавших в огромных отдаленных регионах Китая. Эта организация стала образцом для создания более чем 40 новых «миссий веры». Взгляды Тэйлора на необходимость работы во внутренних материковых районах воодушевили многих миссионеров на поездки в отдаленные регионы Африки, Азии и Латинской Америки.

Таунсенд и Макгавран. Новый взгляд

В историю третьей эпохи вошли два очень разных человека. Камерон Таунсенд оставил колледж, чтобы стать миссионером. А Дональд

Макгавран, сын и внук миссионеров, оставил миссионерское поле деятельности ради научной деятельности. Таунсенд прославился тем, что не имел

высшего образования. Макгавран же в 30 лет защитил докторскую диссертацию. Таунсенд работал в Гватемале. Макгавран — в Индии. (Эта эпоха, как и прежние, ознаменовалась тем, что новые формы миссионерского движения стали достоянием периферии.)

Влияние Таунсенда и Макгаврана на миссионерское движение было огромным. Организация Таунсенда стала самой многочисленной во всем протестантском мире. Макгавран не основал никакой организации, но оставил непревзойденные труды по миссиологии. Две уникальные личности, воодушевленные внутренней верой, коренным образом изменили ход миссионерского движения.

Камерона Таунсенда, или «дядюшку Кэма», как его любовно называли, привел к Господу его глухой отец. Таунсенд начинал свою деятельность с продажи Библий. Столкнувшись с индейцами, которые не знали испанского языка, он решил помочь им. Приведем его слова о том, как зрело это решение.

«Мои друзья отговаривали меня, когда я пятьдесят лет назад решил перевести Библию на язык племени какчикели (большое индейское племя в Центральной Америке). Они говорили, что индейцы не стоят того, чтобы учить их язык и переводить для них Библию, — все равно они не умеют читать. “Пусть индейцы учат испанский”, — говорили они.

Те же самые друзья пятнадцать лет спустя говорили мне то же самое, когда я, переведя Библию на язык племени какчикели и увидев, как Слово Божье благотворно повлияло на индейцев, вознамерился прийти с Библией и к другим племенам. Когда я включил в свой план действий все, даже самые малочисленные дикие племена Амазонки, мои друзья прибавили и другие аргументы. “Они попросту убьют тебя, — сказал старый опытный миссионер. — Эти племена в джунглях вымрут в любом случае. Они убивают копьями и стрелами друг друга и всех пришельцев. Если не они убьют тебя, то это сделает малярия, или твое каное

перевернется на кругом спуске, а ты останешься без провианта и снаряжения, в месяце ходьбы от ближайшей миссии. Забудь о других племенах, оставайся со своими какчикели!"

Но я не мог забыть их. И однажды, когда я читал Библию, Бог указал мне, что делать... "Ибо Сын Человеческий пришел взыскать и спасти погибшее. Как вам кажется? Если бы у кого было сто овец, и одна из них заблудилась, то не оставит ли он девяносто девять в горах и не пойдет ли искать заблудившуюся?" (Мф.18:11-12). Эти стихи указали мне путь — я пошел за одной овцой", и четыре тысячи молодых людей последовали за мной»⁴⁰.

Когда Таунсенд осознал необходимость работать отдельно с каждым племенем, с каждой языковой группой людей, он понял, что пришло время для создания новой организации. Сложная работа по переводу требовала высокой степени образованности и финансовой поддержки.

Он писал: «Мы назвали наше общество переводчиков Библии именем Джона Уиклифа, человека, который первым дал возможность англоязычным народам читать Библию на родном языке. Половина членов общества посвятила себя лингвистической и переводческой работе, неся Слово Божье индейским племенам. Вторая половина — это обслуживающий персонал: учителя, секретари, пилоты, механики, печатники, врачи, медсестры, бухгалтеры и другие люди, обеспечивающие деятельность нашего общества. <...> Мы несем Евангелие, опираясь на знание языков и указания самого Слова Божьего, и делаем это с любовью и смирением для всех людей без исключения.

<...>Люди диких племен, ранее потерянные для нас, преобразились, узнав Слово Божье. И независимо оттого,

⁴⁰ Townsend, W.C. (1963). Tribes, tongues, and translators. In Wycliffe Bible Translators, Inc., in cooperation with the Summer Institute of Linguistics, Who brought the Word (pp. 7—8). Santa Ana, CA: Wycliffe.

происходит ли это преобразование в горах Южной Мексики, в джунглях Амазонки или в пустынных равнинах Австралии, оно представляет собой величественный переход от старого к новому».

Таунсенд считал, что «самый великий миссионер — это Библия на родном языке. Она никогда не требует отдыха и не считается чужаком»⁴¹. Благодаря усилиям Таунсенда появились Миссия переводчиков Библии «Уиклиф», Летний институт лингвистики, Авиация джунглей и радиослужба и стала возможной работа 300 переводчиков, каждый из которых работал с одним языком.

Почти одновременно Таунсендом на другой стороне земного шара Дональд Макгавран стал задавать себе подобные вопросы. Родившись в семье миссионеров и проведя детство в Индии, Макгавран решил посвятить себя юридической карьере. Но Господь изменил его решение. Однажды Макгавран принял участие в съезде Студенческого добровольческого миссионерского движения. После этого он вернулся в Индию и приступил к работе в качестве администратора миссии. Эта миссия решила проповедовать среди народа сатнамис, и коллеги выбрали для этого дела Макгаврана. На основе своего опыта и наблюдений за деятельностью различных миссий Макгавран написал книгу о том, как люди становятся христианами⁴²: «Эта книга — попытка найти ответ на вопрос: “Как разнообразные кланы, племена, касты — словом, как различные однородные сообщества становятся христианскими?” Каждый народ состоит из определенных слоев общества, между которыми существует резкая

⁴¹ Hefley, L., & Hefley, M. (1974). Uncle Sam (p. 182). Waco, TX: Word.

⁴² McGavran, D.A. (1955). The bridges of God: A study in the strategy of missions (pp.1, 8-13). New York: Friendship Press.

На русском языке издана книга Макгаврана «Закономерности роста Церкви», включающая в себя главы, посвященные «мостам Бога» и другим схожим темам.

граница. Молодые люди заключают браки в основном с представителями своего социального слоя.

Поэтому личная жизнь людей ограничена пределами их круга. Они могут работать с людьми из других социальных слоев, могут общаться с теми, кто не принадлежит к их обществу, делая покупки или, наоборот, продавая что-либо, но их личная жизнь ограничена собственным кругом. Если представители другого социального слоя, даже твои близкие соседи, становятся христианами или коммунистами, то это тебя не затрагивает, потому что сам ты общаешься только с людьми своего круга. Но когда люди того общества, в котороеходишь ты, становятся христианами, тогда это непосредственно затрагивает и тебя. Как же происходит цепная реакция в одном и том же общественном слое? *Как целые народы обращаются в христианство?»*

Понимание индивидуальных черт каждого слоя общества помогло Макгаврану ответить на поставленные вопросы. Где, как не в Индии с ее разветвленной кастовой системой, можно было увидеть картину разделения народа? Макгавран понял, что, если разобраться в том, как принимаются решения в таком обществе, можно ответить и на вопрос, как сделать это общество христианским.

«На Западе обращение в христианство — сугубо индивидуальный процесс, обусловленный целым рядом факторов. Народы Запада в настоящее время делятся на сравнительно небольшое число обособленных социальных групп. Кроме того, там существует свобода совести. Даже один член семьи может стать христианином и жить в соответствии с христианскими нормами морали, и никто из родственников не станет вмешиваться в его личную жизнь. И что особенно важно, на Западе христианские нормы морали принимаются даже нехристианами. Если кто-то решает стать христианином, то это решение считается хорошим поступком и встречает всеобщее одобрение.

Таким образом, каждый человек может найти свое решение проблемы и не противоречить при этом устоям общества».

Такой образ мышления западные миссионеры несли с собой повсюду, куда бы ни приходили. Но при столкновении с другими культурами возникали серьезные проблемы.

Макгавран пишет: «Об однородных сообществах здесь думали прежде всего как о собрании индивидов, поэтому обращение в христианство шло от одного человека к другому. Социальный фактор при обращении в христианство не принимался во внимание, потому что народ в целом не воспринимался как некое целое.

Однако однородное сообщество — это не просто собрание индивидов. Люди живут в обществе и участвуют в социальных процессах. В рамках народа все индивиды связаны между собой не только социальной практикой и религиозными верованиями, но и кровными узами. Подлинное однородное сообщество — это социальный организм, который — благодаря тому, что люди заключают браки, не выходя за границы определенного единства,— воспринимается его членами как самостоятельная нация. И так как семьи (за исключением Запада с его индивидуализмом) создаются из членов одного и того же клана, одной и той же касты или социальной группы, христианизация каждой нации прежде всего подразумевает обращение в христианство ее однородных сообществ или групп “своих”».

Далее Макгавран поясняет, каким образом большинство культур обращается в христианство. Он предлагает ответы на поставленные вопросы: «Чтобы понять психологию многочисленных субкультур, составляющих нехристианские народы, лидеры церквей и миссионеры должны стремиться взглянуть на жизнь с позиции однородных сообществ, в которых индивидуализм считается предательством, Среди тех, кто мыслит только коллективно, лишь бунтарь может поступать как ему

хочется, не советуясь ни с кем и не имея друзей. Человек не осознаёт себя самостоятельной единицей, он воспринимает себя как часть единого целого. Его бизнес, брак, дети, личные проблемы, семейные трудности — все рассматривается с точки зрения коллективного мышления. И в таком случае народы обращаются в христианство только тогда, когда их групповое мышление принимает Иисуса как своего Господа. Важно отметить, что групповое решение в данном случае не есть сумма решений отдельных индивидов. Лидер группы может сам принять решение, а за ним должны следовать все члены этой группы. Причем последователи этого лидера должны все время следить, чтобы никто из них не выделялся и не шел впереди остальных. За жен решают мужья. За сыновей — отцы. Они часто задают себе вопрос: "Будет ли наша группа продвигаться вперед, если такой-то за нами не последует?" Когда группа размышляет, принять или не принять христианство, среди ее членов иногда происходят длительные споры и дискуссии. Изменение религии несет определенные перемены в общественной жизни. Только когда члены группы приходят к единому мнению, перемены могут быть конструктивными и полезными.

Люди становятся христианами тогда, когда решение принять Христа как своего Господа появляется как результат коллективного мышления, включающего решения отдельных личностей, но не являющегося их суммой. Этот процесс можно сравнить с цепной реакцией. Каждое принятое решение вызывает другое, и сумма их оказывает мощное влияние на каждого следующего индивида. В определенных условиях не только части группы, но и вся группа в целом принимает совместное решение».

Групповое решение Макгавран назвал «народным движением». По сравнению со стратегией следующих одно за другим индивидуальных обращений, стратегия «народного движения» — более приемлемый метод

христианизации, если речь идет о «незападных» культурах. Как показал Макгавран в своем исследовании, этот метод исторически доказал свою ценность, и к нему уже много раз прибегали, совсем не заботясь о том, нравится он миссионерам или нет.

Два таких разных человека, как Таунсенд и Макгавран, доказали необходимость рассмотрения миссионерского движения не с точки зрения географии, а с точки зрения определенных этнических групп, называемых сейчас «однородными сообществами». Их взгляды опередили время и коренным образом изменили подход к миссионерскому движению.

III. Переходные периоды в миссионерском движении

Первопроходцы каждой эпохи миссионерского движения вдохновляли свое поколение новыми стратегическими подходами и конкретными целями. За ними следовали другие люди, на себе испытывая правоту их убеждений. Далее мы продолжим исследование истории миссионерского движения и выделим те принципы и истины, которые можно применить в современных условиях. Переходные периоды, в течение которых одна эпоха как бы накладывалась на другую, всегда вызывали и продолжают вызывать горячие споры и дискуссии. Нам необходимо рассмотреть миссионерские движения каждой эпохи для того, чтобы понять; как проявляется в нашей жизни направляющая сила Бога. Закончив исследование истории миссионерского движения, мы заглянем немного вперед и постараемся увидеть, что же ожидает нас в будущем.

Проблемы переходного периода!⁴³

⁴³ Автор, Гарри Ларсон, работал миссионером среди, индейских племен в Гватемале в составе группы Центральноамериканской

Из каждого поколения христиан Бог всегда избирает несколько человек и призывает их распространять Благоую весть среди народов и стран, прежде не доступных для христианских миссий. Апостол Павел хотел «благовествовать не там, где уже было известно имя Христово» (Рим.15:20), а «далее... проповедовать Евангелие» (2Кор.10:16). Каждое новое продвижение в истории миссионерского движения знаменовалось непреодолимым желанием выйти за пределы тех мест, где уже было провозглашено имя Господа. Новые устремления были основаны на достижениях предыдущего периода. Однако переход от одного периода к другому не всегда был гладким. Пылкие молодые миссионеры, с нетерпением рвущиеся приступить к работе, зачастую не считались с идеями, опытом и чувствами своих предшественников. Это порождало болезненную реакцию тех, кто сделал большой вклад в развитие миссионерского движения, и в некоторых случаях мешало продолжению работы.

Бог направляет историю к окончанию процесса всемирной евангелизации. Мы переживаем сейчас переходный период между второй эпохой миссионерского движения и последней, третьей эпохой. Те, кто понимает волю Бога, испытывают порой чувство раздражения при виде тех, кто не может быстро воспринять новое указание Духа Святого. Исследование истории переходных периодов помогает получить представление о ситуации в целом и избежать болезненных ошибок предшественников. Многие уроки прошлого не только помогли миссионерам второй и третьей эпох избежать нелепых конфликтов и обид, но дали им ключ к пониманию того, что еще требуется для завершения великой работы.

Переходные периоды редко проходят безболезненно. Так, сегодня большая ответственность ложится на плечи национальных церквей — западные миссионеры уже

миссии. В настоящее время служит пастором церкви в городе Эскондидо, штат Калифорния.

меньше вовлекаются в их работу. Однако миссионеры новой эпохи должны идти в новые, не затронутые проповедью регионы и быть там первооткрывателями. Подобное перераспределение ролей нередко становится причиной конфликтов и непонимания.

Миссионеры, готовые уйти на покой, критически настроены по отношению к тем, кто только начинает работу. А молодые миссионеры, опираясь на новые стратегии, считают предыдущую работу в чем-то неправильной или неприемлемой для каких-то определенных условий. В результате возникает неразбериха как в структуре недавно созданной национальной церкви, так и в церквях, управляющих миссионеров.

Подобные трудности явственно дали о себе знать при переходе от второй эпохи к третьей, так как выяснилось, что в некоторых регионах, помимо территорий, охваченных миссионерской работой, есть места, где не ступала нога миссионера. Например, многие районы Филиппин были евангелизированы, однако там сохранялись зоны, куда миссионеры еще не проникли (в частности, это касается некоторых островных участков). Поэтому неизбежно возникал вопрос: «Где же действительно необходима миссионерская работа?»

Разногласия исчезают и на смену приходит взаимопонимание тогда, когда миссионеры понимают неизбежность переходного периода и всего, что с ним связано. В настоящее время вторая эпоха клонится к закату и наступает третья. Героические усилия миссионеров второй эпохи позволили национальным церквям самостоятельно вести всю работу, и теперь они приглашают западных миссионеров, когда сами сочтут нужным. Наряду с этим в национальных церквях появляется смелое и решительное поколение молодежи. В настоящее время необходимо принять меры к тому, чтобы избежать упомянутых трудностей переходного периода.

При этом целесообразно выделить пять основных принципов.

1. Уважение и поддержка миссионеров предыдущего поколения, которые заканчивают работу второй эпохи. Преданным своему делу старым миссионерам больно слышать о новых веяниях и о том, что их служение стало ненужным. В церкви, организованной старыми миссионерами, могут возникнуть разногласия, когда старшие почувствуют, что «их миссионеры» — на второстепенных ролях у себя на родине.

Важно правильно решить эту задачу, потому что миссионеры предыдущего поколения, долго и настойчиво работая в течение второй эпохи, создали условия для миссионеров нового поколения. Их опыт может быть полезен в подготовке молодых кадров.

2. Ознакомление церкви, пославшей миссию, с особенностями переходного периода. Когда местные церкви будут знать основные черты истории миссионерского движения, они смогут оценить опыт прошлого и понять требования будущего. Уже сегодня важно осознать, что национальные церкви могут выполнять работу лучше, чем западные миссионеры, но вместе с тем нужно помнить и о регионах, куда миссионеры еще не проникли. В течение первой и второй эпох появились национальные церкви, которые теперь сами могут посылать миссии в неохваченные христианской работой регионы, и миссионерское движение предшествующего периода может влиться в новое движение как его составная часть.

3. Поиск ресурсов для отправки миссионеров. Уважая и поддерживая тех, кто завершает работу второй эпохи, необходимо изыскивать новые финансовые и человеческие ресурсы для выполнения оставшейся миссионерской работы. (Миссионеры, уходя в отставку, наверняка будут чувствовать привязанность к тем людям, которые пришли им на смену.) Задача не будет считаться

выполненной, если просто, без финансовой поддержки, заполнить миссионерами нового поколения все посты, которые были учреждены 50—100 лет тому назад.

4. Повышение уровня подготовки действующих миссионеров. Когда миссионеры приезжают на родину в отпуск, они всегда горят желанием ознакомиться с новыми исследованиями в области миссионерского движения. Часто они сами делятся опытом и принимают участие в исследовании проблем. Церковь, посылающая миссии, должна держать миссионеров в курсе новых веяний и стратегий и, по мере необходимости, организовывать дополнительное обучение тех, кто находится в отпуске. Вряд ли найдутся миссионеры, которые не захотят получить дополнительные знания.

5. Поддержка стратегического баланса между различными видами миссионерской работы. Если церковь или организации, посылающая миссии, не будет внимательна при разработке целей и планов своей работы, она потонет в море конфликтов и противоречий. Не существует единственно правильного пути. Наш Господь не против разнообразия и проявления индивидуальности. Он укажет каждой миссионерской группе, как организовать деятельность только ей присущим путем. И тем не менее общие стратегии тоже необходимы. Если мы хотим прислушаться к голосу Духа Святого, то должны задать себе следующие вопросы и в соответствии с тем, какими будут наши ответы, планировать дальнейшую работу: Просим ли мы в молитвах, чтобы Дух Святой указал нам, как построить свою работу?

Удовлетворены ли мы как первооткрыватели третьей эпохи своей работой, связанной со стремлением прийти к народам, неохваченным проповедью Евангелия?

Какую часть новых ресурсов мы можем выделить для завершения работы второй эпохи?

Намерен ли Бог сделать нас «церковью третьей эпохи», чтобы мы, приняв на себя ответственность за одно

конкретное «однородное сообщество», не охваченное проповедью Евангелия, сосредоточили усилия на его евангелизации?

Задавая эти вопросы, мы должны искать на них ответы в молитвах. Наш Отец Небесный направляет историю человечества к ее наивысшей фазе развития. Этот век окончится не плачем, а радостным возгласом. Давайте настроим сердца в унисон с сердцем нашего Господа и обратимся к завершающему этапу в выполнении Великого поручения.

МИССИОНЕРСКИЕ ДВИЖЕНИЯ

Наряду с развитием теоретических основ миссионерской деятельности каждая из трех эпох, на которые мы разделили последние 200 лет распространения Благой вести, дала христианскому миру миссионерские движения, которые на практике реализовывали идеи миссиологов. Кратко остановимся на некоторых из этих движений.

Студенческое движение

На протяжении всей истории миссионерского служения студенческое движение играло чрезвычайно важную роль. Оно было источником человеческих ресурсов для выполнения миссионерской работы. Студенческий возраст — это время, когда молодые люди стремятся сделать карьеру и принять важнейшие в своей жизни решения. Неудивительно, что Господь призывал молодых людей думать об участии в миссионерской работе. В большинстве случаев решение присоединиться к ней приходило к студентам в то время, когда они собирались вместе для молитвы или для того, чтобы изучать Слово Божье.

«Молитвенное собрание в стогу сена»

Начало студенческого миссионерского движения обычно связывается с событием, которое стало известно под названием «молитвенное собрание в стогу сена». Сэмюэл Миллс, молодой человек, принявший христианство во время Великого пробуждения, начавшегося в 1798 г., активно участвовал в миссионерском движении. В 1806 г. он был зачислен в Уильямс-колледж, штат Массачусетс. В колледже ощущалось сильное влияние религиозного пробуждения. Религиозно настроенные студенты проявляли внимание к духовной жизни своих товарищей. Миллс вместе с другими студентами стремился помочь товарищам обрести веру. По средам и субботам в послеобеденное время они молились вместе на берегу реки Хусэк или на лугу вблизи колледжа. В августе 1806 г., после одного из таких собраний, Миллс и несколько его друзей попали в грозу. Укрывшись в стогу сена, они молились и ждали окончания ненастья. Молились они в основном о пробуждении интереса у студентов к зарубежной миссионерской работе. Миллс воодушевлял своих товарищей словами, которые позже стали их девизом: «Если мы чего-то захотим, то нас не остановить».

Миллс и его друзья — первые добровольцы, ставшие членами зарубежных миссий и посвятившие свою жизнь служению Богу. Они исполняли волю Господа, в какие бы уголки земного шара Он не посылал их. «Молитвенное собрание в стогу сена» дало тот импульс, который положил начало образованию Студенческого миссионерского общества Америки.

Кембриджская семерка

Когда вторая эпоха стала набирать силу, Дуайт Л. Моуди обратился к студентам Кембриджского университета в Англии. После его выступления многие были воодушевлены идеей участия в миссионерской деятельности и решили посвятить себя делу служения

Христу. Студенты добровольно вступили в Американское миссионерское общество, значительно пополнив его ряды. В это же время большой интерес привлекла к себе миссия Хадсона Тэйлора, который набирал добровольцев для работы в материковых регионах Китая.

В течение 1883—1884 гг. группа студентов, часть из которых была обращена евангелистом Дуайтом Моуди, вступила в миссию Тэйлора.

Семеро из них, почувствовав прилив силы для миссионерской работы, путешествовали по всей Англии и Шотландии, посещая университеты и церкви. Дэвид Ховард пишет: «Их стремление к миссионерской работе выходило за рамки тех нескольких месяцев, которые они провели, путешествуя по своей стране. В феврале 1885 года эти семеро сели на корабль, отправлявшийся в Китай, а в последующие годы множество других студентов последовало за ними и посвятило себя служению Христу в дальних странах среди народов, которым они впервые несли Его имя».

Студенческое добровольческое движение

Вторая эпоха ознаменовалась созданием Студенческого добровольческого движения, состоявшего главным образом из американских студентов. Влияние этой организации на мировое миссионерское движение трудно оценить. Страстные произведения его лидеров находят горячий отклик среди студентов и по сей день.

Летом 1886 г. по приглашению Дуайта Л. Моуди студенты, числом 251 человек, собрались в Хермоне, штат Массачусетс, на одномесячный курс изучения Библии. Среди них царило большое воодушевление, и около ста из них записались добровольцами для миссионерской работы в других странах. В течение 1886/1887 учебного года Роберт С. Уильдер и Джон Форман посетили 167 колледжей с лекциями, посвященными евангелизации мира. В результате такой миссии свыше 2000 студентов

вступили в миссионерские общества для работы за рубежом.

В 1888 г. Студенческое добровольческое движение получило официальное признание. Оно занималось работой среди студентов, распространяя литературу и организуя лекции, посвященные проблемам миссионерского движения. Каждые четыре года под его эгидой проходили массовые миссионерские съезды. Тысячи добровольцев посвятили свою жизнь миссионерской деятельности за рубежом. Движение достигло своего апогея в 1920 г., когда прошел съезд в Де-Мойне, штат Айова, на который собралось 6890 делегатов. По самым скромным подсчетам, это движение выделило из своих рядов около 20 500 добровольцев, которые работали в миссионерских организациях всего мира.

Студенческое движение, бесспорно, оказало огромное влияние на развитие всей миссионерской деятельности в целом, но необходимо назвать и другие организации, которые внесли посильный вклад в общее дело. Они, может быть, не так известны, но все же заслуживают должного внимания.

Женское движение

Во второй половине XIX в. было организовано свыше 40 женских миссионерских обществ, которые руководили работой более чем 100000 женских миссионерских комитетов в местных церквях. Каждое такое миссионерское общество было направлено на изыскание финансовых и других средств, необходимых для миссионерской работы.

Женское движение второй эпохи достигло своего пика в 1910 г., когда функционировали 44 женские миссии. В них принимались незамужние женщины. Известные миссионеры того времени, такие, как Хадсон Тэйлор и Дуайт Л. Моуди, публично признавали большой вклад этих организаций в развитие миссионерского движения. До того

времени незамужние женщины не всегда принимались в миссионерские организации, однако с признанием заслуг женского миссионерского движения эти препятствия были устранены.

Современные миссионерские движения

В наши дни, когда можно говорить о наступлении заключительного этапа — третьей эпохи в истории распространения Благой вести за 200 лет, в центре внимания миссионеров оказались 12 000 однородных сообществ, которые до сих пор не охвачены проповедью Евангелия. Современное миссионерское движение получает дополнительный стимул для активизации деятельности в связи с наступлением нового тысячелетия. В этих условиях главная задача каждой церкви заключается в том, чтобы выбрать для себя одно из не охваченных миссионерской работой сообществ и сосредоточить все свои усилия на его евангелизации.

Еще одно важное направление деятельности миссионеров третьей эпохи — создание Церкви в каждом однородном сообществе. Для этого церквям необходимо проявить инициативу и принять ответственность за каждый конкретный народ (или однородное сообщество). После этого миссионерские общества должны оказать помощь церквям, сделавшим свой выбор, в организации непосредственной работы с избранными однородными сообществами. В настоящее время существуют специальные службы, которые с помощью компьютерной техники стараются выявить народы, не затронутые проповедью Евангелия, определить их общее число и контролировать текущий статус. Данные этих служб поступают в миссионерские общества и конкретные приходы. Новый способ организации миссионерского движения с помощью современной техники увлек многих ведущих миссионеров всего мира. Во время Конгресса азиатских миссий в Сеуле в 1990 г. азиатские миссионеры

приняли ответственность за евангелизацию 3000 однородных сообществ. С 1990 г. этот метод успешно применяется для «пробуждения» евангельских христиан Латинской Америки и Центральной Африки.

Наступление третьего тысячелетия оказало воздействие на многие евангельские миссионерские организации. Во-первых, оно вызвало повышенный интерес к окончательному выполнению Великого поручения и, во-вторых, создало все условия для еще большего объединения усилий. Сегодня существует твердая уверенность, что новые подходы к стратегическому планированию и упор на взаимное сотрудничество в конечном счете позволят христианам дать каждому народу церковь и завершить тем самым выполнение Великого поручения Господа нашего Иисуса Христа.

РЕЗЮМЕ

Ознакомление стрема эпохами протестантского миссионерского движения дает возможность проследить за распространением христианства в последние 200 лет. В настоящее время мы вступили в третью эпоху миссионерской истории. Мы находимся в наиболее выгодном по сравнению с предыдущими эпохами положении, так как можем пользоваться их наследием. Этот факт создает благодатную почву для выполнения Великого поручения. Жизнь великих первопроходцев протестантского миссионерского движения воодушевляет нас и дает возможность глубже осознать задачу. Уильям Кэри стоял у истоков движения; Хадсон Тэйлор мобилизовал его на продвижение в глубь континентов; Камерон Таунсенд привлек внимание миссионеров к великому множеству племен и языков земного шара; Дональд Макгавран разработал концепцию однородных сообществ и заложил основы для систематического роста церквей по всему миру.

Дух Святой вызвал к жизни движения, которые стали средством осуществления миссионерской деятельности в каждую из эпох. Студенческое движение сыграло особую роль в привлечении молодых миссионеров, а женское движение стало источником финансирования миссий и их молитвенной поддержки. Третья эпоха характеризуется глобальным подъемом евангелизационной деятельности, объединившим усилия христиан всего мира и распределившим их работу по конкретным направлениям. Каждый христианин питает надежду, что следом за завершением Великого поручения придет Царство Христа во всей его силе и славе.

ЗАДАНИЯ К ГЛАВЕ 5

1. Сравните три эпохи миссионерского движения, выделив их сходства и различия. Отметьте основные моменты этих эпох и запишите их.

2. Напишите небольшое сочинение, используя в качестве источника примеры из жизни выдающихся миссионеров.

3. Каков результат деятельности крупнейших миссий современности? Напишите небольшое сочинение о том, что вы ожидаете от следующего года.

ВОПРОСЫ ДЛЯ РАЗМЫШЛЕНИЯ

1. Бог вдохновил миссионерские движения, которые стали источником человеческих, молитвенных и финансовых ресурсов для выполнения Великого поручения. Чувствуете ли вы необходимость принять участие в миссионерском движении? Почему да (или нет)? Скажите все это перед Богом, и пусть Дух Святой направит вас.

2. Вы закончили изучение первых пяти глав учебного пособия «Основы миссиологии». С чем вы не были согласны? Какие уроки вы извлекли, ознакомившись с

предложенными материалами? Запишите свои размышления.

глава 6

Миссионерская деятельность на территории России и за ее пределами

Когда в протестантских церквях Запада или среди российских евангельских христиан ведется разговор о истории миссионерства, прежде всего имеются в виду миссионерские путешествия Павла, работа Моравских братьев, служение Уильяма Кэри и Хадсона Тэйлора, деятельность ордена иезуитов и других западных миссионерских обществ. При этом совершенно упускаются из виду православные миссионеры, которые принесли Евангелие в Восточную Европу, Азию, Африку и даже частично в Америку. В этой главе мы будем в основном говорить о Русской православной церкви, которая принесла Евангелие на одну шестую часть суши.

Причина такого умалчивания заключается вовсе не в том, что никто не знает о православных миссиях, а в том, что вся деятельность Русской церкви по евангелизации народов считается либо колонизаторской, либо направленной на русификацию. Тем не менее, знакомясь с историей миссии Православной церкви, мы находим имена Феодосия Печёрского, Стефана Пермского, Иоанна Вениаминова, Ивана Касаткина, Николая Ильминского, Макария Глухарева и других подвижников, деятельность которых можно назвать настоящей миссионерской работой.

Подход католиков к миссионерской работе был по своей сути монокультурным, в то время как Православная церковь руководствовалась принципами Кирилла и Мефодия, которые перевели Библию на славянский язык. Протестантский же подход к миссии, подобный подходу солунских братьев (Кирилл и Мефодий были уроженцами г. Солуни [Салоники] в Македонии. — *Прим. ред.*), сформировался спустя 9— 10 веков. Для Русской православной церкви деятельность Кирилла и Мефодия стала примером для подражания, хотя далеко не все священники следовали ему.

В настоящей главе мы поговорим о миссии евангельских христиан. Хотя их работа не развернулась в полную мощь и прошла лишь начальную стадию, все же нельзя обойти вниманием деятельность И.С. Проханова.

І. Миссионеры Кирилл и Мефодий⁴⁴

Двое братьев — Константин (ок. 827 — 869), более известный по имени Кирилл, данному ему при постриге в монашество, и Мефодий (ок. 815—885) — родились в семье богатого византийского чиновника в г.

Салоники (Фессалоники). В детстве они жили вблизи славянских поселений в Македонии, поэтому уже с ранних лет знали славянский язык.

Константин получил образование в императорском университете в Константинополе. Его учителями были такие известные в то время личности, как Лев Математик и Фотий, будущий патриарх константинопольский. Константин за три месяца освоил грамматику, после чего отдался постижению других наук. Он читал Гомера, изучал геометрию, диалектику, риторику, арифметику, астрономию, музыку и другие науки, а также работал

⁴⁴ Морозов Валерий Александрович, магистр богословия (Реформатская теологическая семинария, Джаксон, Миссисипи, США). Директор Миссии переводчиков Библии «Уиклиф» в России.

библиотекарем в известной церкви св. Софии; позже преподавал философию и за свои познания был прозван Философом. Мефодий был правителем одной из славянских колоний, а впоследствии постригся в монахи. Константин тоже оставил свой пост и поступил в монастырь, расположенный в районе Босфора, где он изучал богословие и еврейский язык.

В 863 г. князь Великой Моравии (территория современных Чехии, Словакии, Австрии, Венгрии и Польши) Ростислав попросил византийского императора прислать к нему миссионеров, так как был неудовлетворен работой римских миссионеров, которые вели богослужение на латыни. Кроме того, он исходил из соображений, что Рим, овладев религиозной сферой, захватит и политическую власть. На территории Великой Моравии действовали в основном германские миссионеры, которые давно стремились подчинить себе эти земли. Ростислав писал: «Много христиан приезжало к нам: итальянские, потом греческие, немецкие. Все они говорили о разном. Но мы, славяне, простые люди, и нету нас никого, кто бы научил нас истине... Поэтому мы молим тебя прислать нам кого-либо, кто бы научил нас всей истине».

Фотий, константинопольский патриарх, назначил послами в Великую Моравию Константина и Мефодия. На подготовительном этапе к поездке Кирилл начал составлять славянский алфавит. Он со своими друзьями молился, чтобы Бог дал силы для завершения работы. Автор жития Мефодия утверждает, что этот алфавит явился как Божье откровение. Он отличался от всех существующих. Одни буквы были заимствованы из греческого, армянского и еврейского алфавитов, а другие не были свойственны ни одному из языков. Среди ученых нет единого мнения по поводу того, какой алфавит в настоящее время называется кириллицей. Последние исследования показывают, что в начале Константин разработал глаголицу, которая в большей степени отражала

звучание языка славян, проживавших в районе Салоник. Позднее ученики Мефодия доработали и алфавит. В написании букв он стал похож на греческий и был более приспособлен к особенностям языка восточных славян. Впоследствии его назвали кириллицей. Константин перевел на славянский язык богослужебные тексты Псалтири, евангелий и Апостола (Деяния апостолов и послания), которые могли бы использоваться в литургии. Таким образом, славяне получили доступ к Писанию.

Считается, что Константин начал перевод евангелий в 863 г. Описание работы, данное в житиях Кирилла и Мефодия, позволяет предположить, что перевод был выполнен в виде апракоса — богослужебного Евангелия, в котором текст расположен в порядке воскресных и праздничных церковных чтений. Мефодий со своими учениками впоследствии продолжил работу, начатую Константином, и к 885 г., году своей смерти, ему удалось завершить перевод практически всего Ветхого Завета.

После подготовительного этапа на родине братья отправились в Моравию, и первые три года их проповедническая деятельность пользовалась большим успехом. То, что Константин и Мефодий проповедовали и проводили литургию на славянском языке, снискало им популярность среди населения Моравии — число новообращенных составило несколько сотен. Национальная славянская Церковь быстро росла, и немецким проповедникам пришлось покинуть страну. Появление национальной Церкви, совершенно независимой от Римской, отвечало политическим ожиданиям Ростислава. Но происходящие события вызвали недовольство у немецких священников. Будучи дальновидными политиками, Константин и Мефодий берутся за перевод части римской литургии, на что незамедлительно получают одобрение Рима.

Миссионерские методы Константина и Мефодия были новаторскими и достаточно необычными для того

времени. Восточная, Византийская церковь использовала Писание и вела богослужение на греческом языке, а для Западной, Римской церкви литургия на национальном языке была вовсе немыслима. Император Восточно-Франкского королевства Людовик Немецкий и миссионеры Западной церкви сомневались относительно целесообразности методов Константина и Мефодия и всячески препятствовали их работе. Поэтому братьям пришлось искать защиты у папы Адриана II. Во время своего путешествия в Хазарию в 861 г. Константин нашел, как считалось, останки Климента Римского, одного из отцов Церкви. И братья решили использовать ценную находку для получения благословения на свою работу. Они известили Рим о том, что собираются посетить город и преподнести мощи Климента Римского в дар папе. Благодаря этому они были встречены с большим почетом самим главой Римской церкви и получили от него благословение на переведенные книги и проведение литургии на славянском языке. В 869 г. папа Адриан II посвятил Константина и Мефодия в епископы в знак благодарности за то, что они разыскали и принесли ему мощи Климента.

Незадолго до своей смерти в Риме в 869 г. Константин принял постриг и взял имя Кирилл. Мефодий вернулся к славянам уже в качестве епископа, но встретил сильную оппозицию со стороны немецких миссионеров. В 870 г. Моравия была захвачена войсками Восточно-Франкского королевства. Мефодий был объявлен еретиком и заключен в тюрьму за переводы Священного Писания и ведение литургии на славянском языке. В тюрьме он провел три года. В 874 г. Великая Моравия вновь обрела независимость и новому князю Святополку благодаря народному восстанию удалось добиться у папы Иоанна VIII освобождения Мефодия. После этого Мефодий продолжает работу до своей смерти в 885 г. Вскоре после

его смерти Моравское королевство распалось, а местная Церковь была вынуждена перейти на сторону Римской.

Ученики Мефодия подверглись преследованиям и были изгнаны из Моравии. Но труды солунских братьев не остались бесплодны. Их последователи принесли Евангелие и распространяли славянское Писание среди болгар, которые впоследствии твердо придерживались византийского православия.

Плоды нового миссионерского метода

Благодаря переводам Кирилла и Мефодия восточное христианство получило распространение среди славянских племен. Область проживания этих племен занимала территории Болгарии, Югославии, Украины, Белоруссии и части России. Поэтому Кирилл и Мефодий по праву называются апостолами славян.

Русская княгиня Ольга в 955 г. приняла христианскую веру, что способствовало обращению в христианство в 988 г. ее внука Владимира. Благодаря деятельности Кирилла и Мефодия русские люди получили Священное Писание на родном языке. В то время Западная церковь читала Библию на латыни, а Восточная — на греческом. Использование Писания и литургии на славянском языке способствовало быстрому распространению новой веры по всей огромной территории Руси.

Хотя первой русской христианкой считается княгиня Ольга, нет никакого сомнения, что Церковь существовала в Киевской Руси задолго до ее правления. В Киеве еще до Ольги были христианские церкви. Сложно сказать, каким именно образом славянская литургия и библейские переводы попали на русские земли. Можно предположить, что через болгарских священников — самых ревностных распространителей славянского письма. Вероятно, они прибыли на русскую землю вместе с армией Святослава, когда та возвращалась домой после поражения Византии

(князь Святослав, отец Владимира, крестившего Русь, совершил множество военных походов, в том числе против Волжской Болгарии, Хазарии и Византии). В середине X в. солдаты-христиане из армии Святослава произносили клятву верности в церкви пророка Илии в Киеве. Иными словами, христианство было широко известно на Руси, хотя его приверженцы составляли меньшинство по сравнению с язычниками.

При решении принять христианство Владимир руководствовался не только духовными, но и политическими соображениями. Многие русские люди приняли христианскую веру добровольно, другие же были принуждены креститься. Тем не менее в результате принятия христианства Церковь получила огромные возможности выполнять свою миссию. Благодаря Божьему провидению и работе Кирилла и Мефодия русские люди смогли услышать и принять Божье Слово. В X—XI вв. Русь стала христианской страной. После крещения князя Владимира в 988 г. восточные славяне в целом обратились в христианство. Семя, посеянное Кириллом и Мефодием, дало обильные всходы.

Начало распространения христианства на Руси

Распространение христианства на Руси до татаро-монгольского нашествия было подобно горящей комете, разгоняющей тьму. Тысячелетняя византийская культура и Писание на славянском языке упали на благодатную почву. Вскоре стали происходить видимые изменения в жизни русских людей. Была упразднена смертная казнь, а по всей территории Руси были открыты школы, где люди учились читать и изучали Священное Писание. Появились специальные благотворительные заведения для обездоленных.

Русская церковь восприняла греческое православное богословие, в результате чего в храмах стали служить торжественную византийскую литургию с чтением

Писания на родном, славянском языке. В ходе развития русского христианства наметилось два основных направления — мистическое и рационалистическое. Мистическое направление было воспринято от византийского богословия, литургии и обрядов, а рационалистическое — от изучения славянской Библии.

Ярослав Мудрый (1036—1054) открыл церковные школы для обучения детей русскому языку по Псалтири. Была основана также академия, где преимущественно переписывалось и переводилось Писание. В русском языке выработалась великолепная философская терминология. Речь первого русского митрополита и первого русского писателя Илариона, посвященная канонизации князя Владимира, получившая название «Слово о Законе и Благодати» (произнесена 25 марта 1038 г.), служит примером русского риторического искусства, сложившегося на византийской основе. Иларион дает краткий обзор истории спасения, делая особое ударение на различиях между ветхозаветным законом и новозаветной благодатью: «Ибо вера благодатная распростерлась по всей земле и достигла нашего народа русского... Евангельский же источник, исполнившись водой и покрыв всю землю, разлился и до пределов наших. И вот уже со всеми христианами и мы славим Святую Троицу».

Иларион утверждает, что русские восприняли веру не от греков, а от самого Бога. Он все время подчеркивает, что именно Бог решил просветить тёмный языческий народ и русские не более великие, но и не менее значимые в глазах Бога, чем другие народы.

Поэтому неудивительно, что принятие русскими христианской веры от Византии не усилило власть Константинополя, а, наоборот, привело к национальной независимости. Римская церковь, напротив, требовала проведения литургии на латыни для всех народов, воспринявших христианскую веру. Именно это объединяло Священную Римскую империю, — но главный недостаток

здесь был в том, что простолюдины, участвовавшие в литургии, практически ничего в ней не понимали.

В то время большинство древнейших центров христианства Иерусалим, Антиохия, Дамаск, Александрия и Карфаген — были завоеваны мусульманами. В Карфагене и окружающих его землях христианство исчезло полностью. На остальных территориях, завоеванных арабами, Церковь тоже приходила в упадок. Причиной такого положения оказалось отсутствие Писания на национальном языке (на Ближнем Востоке богослужение велось исключительно на греческом или латыни). Когда пришли арабы-завоеватели, церкви окончательно вымерли. Беда заключалась в том, что такая ситуация сложилась не в результате гонений, а из-за отсутствия Слова Божьего на родном языке!

Русь же с середины XIII в. подвергается монголо-татарскому нашествию (1243-1480), которое легло на страну тяжким бременем и более чем на два века затормозило экономическое, политическое и культурное развитие. Но в отличие от Ближнего Востока Русская церковь не только выжила, но и за 240 лет монголо-татарского ига окрепла. Христианство послужило объединению русского народа, что позволило не только выдержать нашествие, но в конце концов и сбросить с себя тяжкое иго.

II. Православная миссия киевской Руси

Русское православие со времени принятия христианства Киевской Русью добилось поразительных результатов. Оно христианизовало не только финно-угорские народы и территории севера и северо-востока, но в XVI в. — всю Сибирь. В XVII и XVIII вв. православная миссия достигла алеутских племен на побережье Тихого океана и на Аляске и приступила к работе в Северном Китае. В XIX в. к православной миссии были присоединены Центральная Азия и Япония.

Вряд ли можно говорить о планомерной миссионерской деятельности Православной церкви. И хотя отдельные миссионерские акции XIX в. имели солидную поддержку со стороны царя, основной груз русского миссионерства все же несло русское монашество.

В двух статьях, приведенных ниже, Йоханнес Раймер, один из немногих историков-христиан, занимающихся исследованием миссионерской деятельности Православной церкви, на основе имеющихся источников познакомит нас как с непосредственной миссионерской работой Древней Руси, так и с миссионерским видением русского православного монашества. К сожалению, таких источников у нас очень мало и на их основании нельзя установить цельную картину миссионерской деятельности Древнерусского государства. Представления о ней складываются по имеющимся у нас документам, где приводятся лишь отдельные примеры, которые позволяют заключить, что иногда эта деятельность перерастала в целое движение по евангелизации различных племен. В большинстве случаев древние документы свидетельствуют, что среди того или иного племени есть церковь или отдельные христиане, но о миссионерах, принесших туда евангельский свет, ничего не сообщается.

В истории миссионерского движения средневековой Православной церкви условно можно выделить два периода — период Киевской Руси (860—1240) и время татарского ига и раннего Московского государства (после 1240 г.). К периоду Киевской Руси относятся такие документы, как «Слово о Законе и Благодати» Илариона и «Житие Феодосия Печёрского». В раннем Московском государстве миссионерская работа отмечена деятельностью таких личностей, как Сергей Радонежский и Стефан Пермский. С именем Феодосия Печёрского связано становление русского монашества, а благодаря Сергию Радонежскому в послетатарский период

монашество получило новый облик и стало примерно таким, каким его знаем мы.

Поэтому Феодосия Печёрского можно с полной уверенностью назвать отцом русского монашества вообще, а Сергия Радонежского — отцом современного монашества.

Ниже доктор Раймер раскрывает миссионерскую концепцию Православной церкви и представляет картину распространения христианской веры в Киевской Руси. Особое внимание он уделяет «Слову о Законе и

Благодати» первого русского митрополита Илариона, который изложил в своем произведении миссионерское видение Церкви, и жизни и деятельности Феодосия Печёрского, ученики которого развернули мощное движение по евангелизации народов на территории Руси.

Миссионерское призвание русского народа⁴⁵

Пожалуй, важнейшим и исключительно самобытным документом периода Киевской Руси можно считать богословский трактат киевского митрополита Илариона — «Слово о Законе и Благодати». Иларион написал его как панегирик умершему князю Владимиру не позднее 1050 г. и, очевидно, 15 июля, в день смерти князя, прочитал его в Десятинной церкви, где тот был погребен.

Речь Илариона представляет не только первую попытку создания концепции русской истории в связи со всемирно-историческим процессом, но и помещает ее в контекст Священной истории. «Слово» от начала до конца выглядит как миссионерско-исторический трактат.

Иларион интерпретирует всю мировую историю с позиций спасенного язычника, обеспокоенного судьбой своего народа, а также он обосновывает его миссионерскую ответственность.

⁴⁵ Раймер Й. «Миссионерская деятельность древнерусского монашества» (1996).

Иларион уделяет большое внимание закону и благодати — иудаизму и христианству. На примере их противоборства он объясняет всеобщую миссионерскую ответственность христиан.

Миссионерское поручение (Мф.28:19), цитируемое здесь, служит определенным заключением полемики Илариона с законом и придерживающимися его иудеями. Согласно Илариону, иудеи уже не могут посредством закона передать другим народам спасение, поэтому Бог избрал теперь другие народы, чтобы по всей земле распространить Свою благодать и истину, ибо эти народы приняли Христа. Буквально бросается в глаза, каким важным представляется Илариону множественное число — «народы». Потому что если все они окажутся «новыми мехами», вмещающими благое вино учения Господнего, то это может относиться и к русским!

В «Слове о Законе и Благодати» Иларион обнаруживает некоторые важные направления мышления, характеризующие подход к проблеме миссионерской деятельности на Руси.

1. Для Илариона распространение вести о благодати и истине — главная задача. И Бог Сам — прежде всего, Отправитель и Посланник.

2. Распространение Евангелия связано с космическим изгнанием сил тьмы. Только его принятие гарантирует победу. Бесы изгоняются из страны и теряют право на народ.

3. Евангелие обращено ко всем народам. Пришло оно и к русским. Значит, русские тоже любимы Богом. Откровение Бога представляет для них такую же важность, как и для всех.

4. Спасенным заповедано спасти других. Миссионерская деятельность — распространение вести о благодати и истине — становится для Илариона центральным пунктом проповеди.

5. Распространение Евангелия должно проводиться как Церковью, так и отдельными верующими. Только так можно возвещать Слово Божье. Причем в первую очередь следует помнить о социальном аспекте — христианской заботе о бедных.

6. Для распространения Евангелия нужны были зачинатели, «равноапостольные». Иларион, прежде всего, называет князя Владимира, а также упоминает его сына, священников и монахов, которые приняли не только задачу христианизации, но и обосновали ее.

7. Полемика, направленная против иудеев и их притязаний на право исключительного обладания спасением, по-видимому, касается не только их, но и всякого другого народа, опирающегося на закон, а не на благодать.

Итак, на Руси мессианская идея впервые нашла свое отражение в памятнике древнерусской литературы «Слово о Законе и Благодати».

Теперь мы познакомимся с первой частью этого уникального документа, в которой наиболее ярко выражена богословская мысль Илариона (текст приводится по изданию: Иларион. «Слово о Законе и Благодати». — М., 1994).

СЛОВО О ЗАКОНЕ И БЛАГОДАТИ

О Законе, Моисеем данном,
и о Благодати и истине в Иисусе Христе явившихся;
о том, как Закон отошел,
а Благодать и истина всю землю исполнили,
⁵ и вера на все языки простерлась,
и на наш народ русский.
Похвала государю нашему Владимиру,
им мы крещены были;
молитва Богу от всей земли нашей.

¹⁰ Господи, благослови, Отче!

Благословен Господь Бог Израиля, Бог христианский,

что посетил людей своих и содеял им избавление,
что не дал тварям своим
вечно идольским мраком одержимыми быть
¹⁵ и в бесовском служении гибнуть,
Но сперва Он указал путь племени Авраамову
Законом на скрижалях,
а после Сыном своим все народы спас,
Евангелием и крещением вводя их
²⁰ в обновление послебытия - в жизнь вечную.
Да хвалим Его и прославляем,
хвалимого ангелами беспрестанно,
и поклонимся Ему.
Ему же поклоняются херувимы и серафимы,
²⁵ ибо, увидев, призрел Он людей своих.
И не посол Его, не вестник, но сам Он спас нас.
Не видением придя на землю,
но истинно, пострадав за нас плотью и до гроба.
³⁰ и с собою воскресив нас.
Так к живущим на земле людям, одевшись во плоть, Он
пришел,
а к тем, что в аду, распятым и лежащим во гробе сошел.
Да познают живые и мертвые свое посещение и Божие
пришествие,
да разумеют, что равно живым и мертвым
³⁵ крепок и силен Бог.
Ибо кто велик, как Бог наш!
Он один, творящий чудеса,
положил Закон на предуготовление истине и Благодати;
да обвыкнет в нем человеческое естество,
⁴⁰ от многобожия идольского уклоняясь,
в единого Бога веровать.
Как сосуд скверный, омовенный водою, да примет
человечество Законом и обрезанием млеко Благодати и
крещения; ибо Закон предтечей стал и слугой Благодати и
истине,

⁴⁵ истина же и Благодать — слуга веку будущему, жизни нетленной. Как Закон приводил подзаконных к благодетельному крещению, так крещение сынов своих впускает в вечную жизнь.

⁵⁰ Ведь Моисей и пророки о Христовом пришествии поведали, а Христос и апостолы его — о воскресении и о будущем веке. Зачем поминать мне в писании этом и пророческие проповеди о Христе, и апостольские учения о будущем веке?

⁵⁵ Излишне это, и к тщеславию склоняется.

Ибо, что в иных книгах писано и вам ведомо, то здесь излагать — пустая дерзость и желание славы.

Ведь не к несведущим пишем, но к преизобильно насытившимся

сладостью книжной, не к врагам Божиим, иноверным, но к настоящим сынам Его,

⁶⁰ и не к сторонним, а к наследникам небесного царства.

Итак, о Законе, Моисеем данном, и о Благодати и истине, в Христе явившихся, повесть эта.

Что дал Закон, и что Благодать?

Прежде Закон, потом она, Благодать.

⁶⁵ Прежде лишь тень, потом — истина.

А образ Закона и Благодати — Агарь и Сарра, рабская Агарь и свободная Сарра, рабская прежде, потом— свободная.

Да разумеет читатель, что Авраам от юности своей

⁷⁰ Сарру имел, жену свободную, а не рабыню.

Бог ведь до начала века изволил и промыслил Сына своего в мир послать и им Благодатью явиться.

Сарра же не рожала, будто была неплодна?

⁷⁵ Не была неплодна, обречена была Божиим промыслом на старость родить.

Безвестное и тайное в премудрости Божией утаено было от ангелов и от людей, не как неявное, но утаенное

⁸⁰ и в конце века явиться должное.

Сарра сказала Аврааму: «Обрек меня Господь Бог не рожать, так войди к рабыне моей Агари и родишь от нее». Благодать же сказала Богу: «Еще не время сойти мне на землю

и спасти мир, сойди на гору Синай и Закон положи».

⁸⁵ Послушал Авраам речи Саррины и вошел к рабыне ее Агари. Послушал же и Бог те слова, что от Благодати, и сошел на Синай. Родила же Агарь, рабыня, от Авраама, раба от рабыни, и нарек Авраам имя ему Измаил.

Вынес и Моисей с Синайской горы

⁹⁰ Закон, а не Благодать, тень, а не истину.

С годами уж старыми стали Авраам и Сарра.

И однажды в полдень явился Бог Аврааму, когда сидел тот у двери шатра своего под дубом мамврийским. Авраам пошел навстречу Ему, поклонился Ему до земли

⁹⁵ и принял Его в шатре своем.

И когда век тот к концу приближался, посетил Господь род человеческий и сошел с небес, в утробу Девицы входя.

Приняла же Его Девица с поклоном в шатер своей плоти безболезненно, и сказала потом ангелу:

¹⁰⁰ «Вот я — раба Господня, да будет со мною по слову Твоему!»

Тогда же разомкнул Бог и утробу Саррину, и, зачав, родила Исаака - свободная свободного.

Как посетил Бог человеческое естество уже явилось неведомое и утаенное:

¹⁰⁵ и родилась Благодать — истина, а не Закон, Сын, а не раб.

Как отнят был от груди Исаак и окреп, сотворил Авраам угощение большое, ведь отнят уж от груди Исаак, сын его.

Когда Христос на земле пребывал, а Благодать еще не окрепла, еще была у груди,

¹¹⁰ тридцать лет и более в ней Христос таился.

Но как вскормила и окрепла,

явилась Благодать Божия и всем людям в Иорданской реке, сотворил Бог пир большой и угощение с тельцом, упитанным от века, с возлюбленным Сыном своим Иисусом Христом, созвав на единое веселье

¹¹⁶ небесное и земное, совокупив воедино ангелов и людей.

Прошли годы, вот видит Сарра Измаила,

сына Агарина, играющего с сыном своим Исааком,

и как обижен был Исаак Измаилом,

сказала Аврааму: «Отринь рабыню, и с сыном ее,

¹²⁰ не может наследовать сын рабыни, лишь сын свободной».

Было это по вознесении Господа Иисуса:

ученики его и иные, уж веровавшие в Христа, были в Иерусалиме, те и другие в смешении были, иудеи и христиане, и крещение благодатное терпело обиды от обрезания законного.

¹²⁵ И даже не принимала в Иерусалиме христианская церковь епископа необрезанного, потому что старейшины были из обрезанных.

Насилие они творили над христианами, рожденные в рабстве — над сынами свободными,

¹³⁰ и было между ними много распрей и ссор.

Видев свободная Благодать чада свои христианские, обижаемые иудеями, сынами рабского Закона, возопила к Богу: «Отринь иудеев с Законом их, рассей их по странам.

Что общего

¹³⁵ между тенью и истиной, иудейством и христианством!»

И отогнана была Агарь, рабыня, с сыном ее Измаилом, а Исаак, сын свободной, наследником стал Аврааму, отцу своему.

И изгнаны были иудеи, и рассеяны по странам, а чада благодетельные христиане наследниками стали Богу и Отцу.

¹⁴⁰ Как отошел свет луны, когда солнце воссияло, так и Закон — пред Благодатью явившейся.

И стужа ночная побеждена, солнечная теплота землю согрела.

И уже не теснится человечество в Законе,
¹⁴⁵ а в Благодати свободно ходит.

Ибо иудеи при свече Закона себя утверждали, христиане же при благодетельном солнце свое спасение зиждут; ибо иудеи тенью и Законом утверждали себя, а не спасались, христиане же истиной и Благодатью не утверждают себя, а спасаются.

¹⁵⁰ Ибо среди иудеев — самоутверждение, а у христиан — спасение. Как самоутверждение в этом мире, спасение — в будущем веке. Ибо иудеи о земном радели, христиане же — о небесном.

Их самоутверждение иудейское скупое от зависти, ибо не простиралось оно на другие народы, оно стало лишь для иудеев,

¹⁵⁵ а христиан спасение благо и щедро простирается на все края земные.

Сбылось благословение, ибо старейшинство Манассьино левицей Иакова благословлено было, а Ефремово младенчество — десницей.

Хоть и был старше Манассия Ефрема,

¹⁶⁰ но благословением Иаковлевым стал меньшим.

Как иудейство, хоть и прежде было, но Благодатью христиане возвысились.

Как сказал Иосиф Иакову: «На этого, отец, возложи десницу, ибо он старше».

Отвечал Иаков: «Знаю, чадо, знаю. И тот из людей, и вознесется, но брат его меньший больше станет,

¹⁶⁵ а племя его будет во многих народах».

Также и стало: Закон прежде стал и вознесся в малом, и отошел, вера же христианская, после придя, первой стала и распространилась на множество языков.

И Христова Благодать всю землю объяла,

¹⁷⁰ как вода морская, покрыла ее.

И все, ветхое отложив, закоснелое в зависти иудейской, нового держатся, по пророчеству Исайеву:

«Ветхое минует, и новое вам возвещаю; пойте Богу песнь новую!»

¹⁷⁵ «Славится имя Его от концов земли, и выходящими в море, и плавающих по нему, и на островах всеи». И еще: «Кто работает ради Меня, назовется именем новым, кто благословит на земле, благословят Бога истинного».

Ибо прежде в одном Иерусалиме поклонялись,

¹⁸⁰ ныне же — по всей земле.

Как сказал Гедеон Богу: «Если рукой моей спасешь израильтян, то будет роса на руне только, а по всей земле — суша».

Так и стало, ибо по всей земле суша наступила прежде — идольской лести народы поддались

¹⁸⁵ и росы благодетельной не принимали.

Иудеи лишь только познали Бога,

израильтяне славил имя Его - в Иерусалиме одном пребывал Бог. Сказал же после Гедеон Богу:

«Да будет суша на руне только,

¹⁹⁰ по всей же земле — роса». И стало так.

Иудейству положен предел, и Закон отошел —

жертвы не приняты, киот, скрижали и жертвенник оставлены.

По всей же земле роса: по всей земле вера простерлась, дождь благодетельный оросил купель воскресения,

¹⁹⁵ чтоб сынов своих в нетленье облачить.

Так же и самарянке говорил Спаситель:

«Грядет година, и ныне уже наступает,

когда на горе этой, не в Иерусалиме поклонятся Отцу,

но будут истинные поклонники,

²⁰⁰ которые поклонятся Отцу в Духе и истине.

Ибо Отец тех ищет, кто поклоняется Ему, то есть и с Сыном и со Святым Духом».

Так же и есть, по всей земле — уж славится Святая Троица
²⁰⁵ и поклонение приемлет от всех Тварей.

Малые и великие славят Бога по пророчеству:

«И не научит каждый ближнего своего и человек брата
своего, говоря: “Познай Господа,
²¹⁰ ибо узнают Меня от мала до велика”».

Как Спаситель Христос Отцу говорил:

«Исповедаюсь Тебе, Отче, Владыка неба и земли, что утаил
Ты от премудрых и открыл младенцам.

²¹⁵ Воистину, Отче, таково благоизволение пред Тобою».

Итак, помиловал благий Бог человеческий род, и теперь
люди во плоти, крещением, благими делами, сынами Богу
и причастными Христу стали.

«Ибо тем, — сказал евангелист, — кто принял Его,

²²⁰ дал Он право быть чадами Божьими, им, верующим в
имя Его, — тем, кто не от крови, не от похоти плотской, не
от похоти мужской, но от Бога родился Святым Духом в
святой купели.

Все Бог наш на небесах и на земле, как восхотел, так и
сотворил».

²²⁵ Так кто же не прославит, кто не восхвалит, кто не
поклонится величеству славы Его и кто не подивится
неизмеримому человеколюбию Его!

Прежде века от Отца рожден,

один Он сопрестолен, Отцу единосущен,

²³⁰ как солнца свет, сошел на землю.

Посетил Он людей своих, не отлучившись от Отца,

Он воплотился от Девы чистой, безмужней и
бесскверной, вошел, сам ведает как, и, плоть приняв,
вышел, как и вошел, один из Троицы в двух естествах —

²³⁵ Божество и человек.

Вполне человек — по плоти человеческой,

Он — не привидение.

Но вполне Бог — по Божественному, это не просто
человек.

²⁴⁰ явивший на земле Божеское и человеческое.

Как будто человек, утробу Материну тяготил, и, как Бог, родился, девства не повредив.

Как человек, Материнское млеко принял, и, как Бог, приставил ангелов с пастухами петь:

²⁴⁵ «Слава в вышних Богу!»

Как человек, повит был в пелены, и, как Бог, волхвов звездою вел.

Как человек, возлежал в яслях,

и, как Бог, от волхвов дары и поклонение принял.

²⁵⁰ Как человек, бежал в Египет, и, как Богу, рукотворенья-кумиры египетские ему поклонились. Как человек, пришел на крещение, и, как Бога, Иордан, устрашившись Его, вспять обратился.

Как человек, обнажившись, влез в воду,

²⁵⁵ и, как Бог, от Отца свидетельство принял:

«Вот он, Сын мой возлюбленный».

Как человек, постился сорок дней, взалкав, и, как Бог, победил искушающего.

Как человек, пришел на брачный пир в Кане Галилейской,

²⁶⁰ и, как Бог, воду в вино превратил.

Как человек, в корабле спал,

и, как Бог, преградил ветры и море, и те послушали Его.

Как человек, по Лазаре прослезился, и, как Бог, воскресил его из мертвых.

²⁶⁵ Как человек, на осла воссел, и, как Богу. Ему возглашали:

«Благословен Грядущий во имя Господне!»

Как человек, распят был, и, как Бог, своею властью

²⁷⁰ сораспятого с Ним впустил в рай.

Как человек, вина вкусив, испустил дух, и, как Бог, солнце помрачил и землю потряс.

Как человек, во гроб положен был,

и, как Бог, ад разрушил и души освободил.

²⁷⁵ Как человека, запечатали Его во гробе,

и, как Бог, восстал, печати целыми сохранив.

Как человека, тщились иудеи

утаить Его воскресение, подкупая стражей,
но, как Бога. Его увидали.

²⁸⁰ и познан был всеми концами земли.

Поистине, кто бог больший, нежели Бог наш!

Он есть Бог, творящий чудеса.

Содеял спасение посреди земли Крестом и мукою, на месте
лобном вкусив вина и желчи.

²⁸⁵ Да сладостное вкушение Адамово, что от древа, что
преступление и грех, вкушением горести будет отогнано.

Те же, сотворившие это Ему, преткнулись о Него, о камень,
и — сокрушены.

Как ведь Господь говорил: «Падающий на камень — тем
сокрушится, а на него ж падет камень — сокрушит его».

²⁹⁰ Ибо пришел к ним, исполняя пророчества, прореченные
о Нем. Как же и говорилось: «Я не послан только к овцам
гибнущим из дома Израилева».

И после: «Не пришел Я разорить Закон, но исполнить». И
хананейнке-иноязычнице, просящей исцеление дочери
своей, говорил: «Недобро это — отнять хлеб у чад и
бросить псам».

²⁹⁵ Они же нарекли Его лжецом (и от блуда рожденным) и с
помощью Вельзевула бесов изгоняющим.

Христос слепых их сделал зрячими, прокаженных очистил,
согбленных выправил, бесноватых исцелил, расслабленных
укрепил, мертвых воскресил.

Они же, как злодея, измучив, к Кресту Его пригвоздили,

³⁰⁰ потому пришел на них гнев Божий конечный.

Ведь сами они не предрекли свою погибель.

Когда сказал Спаситель притчу о винограднике и о
работниках, то спросил:

«Что же делает хозяин работникам тем?» Они отвечали:

«За зло злом платит им, и виноградник отдает иным
работникам,

³⁰⁵ которые воздадут Ему плоды во времена свои».

И сами они своей гибели пророками стали.

Пришел ведь на землю посетить их, и не приняли Его,
поскольку дела их темными были,
не возлюбили света:

³¹⁰ да не станут явными дела их, так как темны они.

Потому, придя к Иерусалиму, увидев град, Иисус
прослезился, сказав о нем: «Если б разумел ты сегодня, что
будет миру твоему!

³¹⁵ Ныне то скрыто от глаз твоих, как при идут дни твои.

И обложат враги твои острог вокруг тебя, и окружают тебя, и
сожмут тебя повсюду, и разобьют тебя, и чад твоих в тебе,
³²⁰ потому что не понял времени посещения твоего».

И еще: «О, Иерусалим, Иерусалим, избивающий пророков,
каменьем побивающий посланных к тебе!

Сколь сильно восхотел Я собрать чад твоих, как собирает
наседка птенцов под крыло свое.

³²⁵ Но не восхотели вы — и вот остается дом ваш пуст».

Так и стало. Ибо пришли римляне,
пленили Иерусалим и разбили до основания его.

Иудейство от поры той пало, и Закон после того, как
вечерняя заря,
погас.

И рассеяны были иудеи — да не вкупе злое пребывает!

³³⁰ Ибо пришел Спаситель, и не принят был израильтянами.

И по евангельскому слову: «К своим пришел, и свои Его не
приняли». Народами же принят был.

Так же сказал Иаков: «Он чаяние народов».

Ибо и при рождении Его волхвы других народов прежде
поклонились

Ему.

³³⁵ А иудеи убить Его искали,
потому и младенцев избили.

И сбылось слово Спасителя:

«Многие от Востока и Запада придут

и возлягут с Авраамом, Исааком и Иаковом в царстве
небесном,

³⁴⁰ а сыны царства изгнаны будут во тьму кромешную».

И далее: «Вот и отнимется от вас царство Божие и отдано будет странам, творящим плоды Его».

К ним же послал учеников своих, сказав:

«Шествуя по всему миру,

³⁴⁵ проповедуйте Евангелие всем тварям.

Кто верует и крестится, да спасен будет!

Шествуя, научите все языки,

крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа,

уча их блюсти все,

³⁵⁰ что заповедал Я вам».

Лепо Благодати и Истине на новых людей воссиять!

Не вливают ведь, по слову Господню, вина нового учения благодетельного в мехи ветхие, обветшавшие в иудействе.

³⁵⁵ Ежели просядутся мехи, то вино прольется.

Ведь не смогла Закона тень удержать.

Но многожды идолам поклоняясь,

Как истинной Благодати удержать учение?

Но новое учение — новые мехи, новые языки,

³⁶⁰ и соблюдены будут — оно и они.

Так и есть. Ибо вера благодатная по всей земле простерлась и до нашего народа русского дошла.

И Закона озеро пересохло, евангельский же источник наводнился,

³⁶⁵ и, всю землю покрыв, до нас разлился.

Вот уж и мы со всеми христианами славим Святую Троицу.

А Иудея молчит.

Христа славят, а иудеев клянут.

³⁷⁰ Народы приведены, а иудеи отринуты.

Как пророк Малахия сказал:

«Нет Моего благоволения к сынам израилевым, и жертвы из рук их не приемлю, потому что от Востока до Запада

³⁷⁵ имя Мое славят в странах и во всяком месте фимиами имени Моему приносят.

Как имя Мое велико в странах!»

И Давид сказал: «Вся земля да поклонится Тебе и поет Тебе: "О, Господи, Господь наш!

³⁸⁰ Как чудно имя Твое по всей земле!"»

И уже не идолослужители зовемся, но христиане; не без надежды уж пребываем,

Но уповаем на жизнь вечную.

И уж не капище сатанинское городим,

³⁸⁵ но Христовы церкви зиждем.

Уже не даем на закляние бесам друг друга, но Христос идет за нас на закляние.

и дробим Он в жертву Богу и Отцу.

И уже не жертвенную кровь вкушая, погибаем,

³⁹⁰ но Христову пречистую кровь вкушая, спасаемся.

Все страны благий Бог наш помиловал, и нас не презрел — восхотел и спас нас, и в разум истинный привел.

И в пустой, пресухой земле нашей, идольским зноем иссушенной,

³⁹⁵ внезапно потек источник евангельский, питая всю землю нашу.

Так же сказал Исайя:

«Развернется вода пред ходящими по бездне, и будет безводье болотом,

⁴⁰⁰ и в земле жаждущей — источник воды будет».

Когда мы были слепыми, а истинного света не видели, но в лести идольской блуждали, к тому же и глухи были

⁴⁰⁵ к спасительному учению, помиловал нас Бог — и воссиял и в нас свет разума, чтоб познать Его, по пророчеству:

«Тогда отверзнутся очи слепых,

⁴¹⁰ и уши глухих услышат».

И когда претыкались мы на путях погибели, за бесами следуя,

а пути, ведущего в жизнь вечную, не ведали, к тому же и гугнили мы языками нашими,

⁴¹⁵ моля идолов, а не Бога нашего и Творца, посетило нас человеколюбие Божие.

И уже не следуем бесам,
но ясно славим Христа, Бога нашего, по пророчеству:
«Тогда поскачет, подобно оленю, хромой,
⁴²⁰ и ясен будет язык гугнивых».

Прежде были мы, как звери и скоты,
не разумели десницу и шуйцу,
и лишь земному прилежали, и даже мало о небесном
пеклись.
⁴²⁵ Но послал Господь и к нам заповеди, ведущие в жизнь
вечную, по пророчеству Осии:
«И будет в день оный, говорит Господь:
“Завещаю им Завет с птицами небесными и зверьми
земными”. И не говорю людям Моим: “Люди вы Мои!”,
⁴³⁰ они Мне говорят: “Господь Бог Ты наш!”»

И так, чужими будучи, людьми Божьими мы нарекли себя.
И, врагами бывшие, сынами Его мы назвали себя.
И не по-иудейски хулим, но по-христиански благословим.
⁴³⁵ И не совет творим, как Его распять, но как распятому
поклониться.

Не распинаем Спасителя, но руки к Нему воздеваем.
Не прободаем ребер Его,
⁴⁴⁰ но от них пьем источник нетления.

Не тридцать серебряников наживаем на Нем, но друг друга
и всё нажитое Ему отдаем.

Не таим воскресения,
но во всех домах своих зовем:
⁴⁴⁵ «Христос воскрес из мертвых!»

Не говорим, что украден был, но что вознесся туда, где ж и
был.

Не неверуем, но, как Петр, Ему говорим:
«Ты, — Христос, Сын Бога живого»;
⁴⁵⁰ и с Фомою: «Ты Господь наш и Бог», и с разбойником:
«Помяни нас, Господи, в царствии Своем!»

И так веруя Ему,
и святых отцов семи соборов предание держа, молим Бога
еще и еще поспешить

⁴⁵⁵ и направить нас на путь заповедей Его.

И сбылось в нас реченное о язычниках:

«Откроет Господь мышцу свою святую пред всеми народами, и узрят все концы спасение,

⁴⁶⁰ что от Бога нашего».

И другое: «Живу Я, говорит Господь, так Мне поклонится всякое колено,

и всякий язык исповедается Богу».

И Исайино: «Всякая дебрь наполнится,

⁴⁶⁵ а всякая гора и холм сровняются, и будут кривизны прямыми, и неровности в пути — гладкими.

И явится слава Господня, и всякая плоть узрит

⁴⁷⁰ спасение Бога нашего».

И Даниила: «Все люди, племена и народы Ему послужат».

И Давида: «Да исповедаются Тебе люди, Боже, да исповедаются Тебе люди все, да возвеселятся и возрадуются народы!»

⁴⁷⁵ И все народы воспещите руками, и воскликните Богу гласом радости:

«Так Господь вышний и всеильный —

Царь великий по всей земле».

И чуть ниже: «Пойте Богу нашему, пойте!

⁴⁸⁰ Пойте царю нашему, пойте!

Ведь царь всей земли — Бог, пойте разумно: «Воцарился Бог над народами, и вся земля да поклонится Тебе и поет Тебе, — да поет же имени Твоему, Всевышний!»

⁴⁸⁵ И «Хвалите Господа все народы, и восхвалите все люди!»

И еще: «От Востока и до Запада хвалимо имя Господне.

Высок над всеми народами Господь,

⁴⁹⁰ над небесами слава Его».

«По Имени Твоему, Боже, и хвала Твоя до конца земли».

«Услышь нас, Боже, Спаситель наш, упование всем концам земли и тем, кто в море далече».

⁴⁹⁵ И «Да познаем на земле путь Твой, и во всех народах спасение твое».

И «Цесари земные и все люди, князи и все судьи земные, юноши и девы, старцы и отроки⁵⁰⁰ да хвалят имя Господне».

И Исайино: «Послушайте Меня, люди Мои,— говорит Господь, — и цари. Мне внемлите, ибо Закон от Меня изыдет, и суд Мой — свет странам;⁵⁰³ приближается скоро правда Моя.

И снизойдет, как свет, спасение Мое.

Меня острова ждут, и на мышцу Мою страны уповают».

Колонизация и христианизация

Князь Владимир после крещения Руси начал проводить миссионерскую работу в Киеве и нацелил ее прежде всего на славянские племена. Считается, что он основал сеть епархий, и, таким образом, каждое восточнославянское племя получило своего епископа: поляне — в Киеве; древляне — в Белгороде; ильменские словене — в Новгороде; полочане — в Полоцке; дреговичи — в Турове; северяне — в Чернигове; бужане — во Владимире-Волынском.

Согласно летописям, крещение проводилось в Киеве, Новгороде и в Ростовской и Суздальской землях. Епископы были посланы в Новгород, Чернигов, Ростов. Владимир, Белгород и другие города. Вероятно, именно эти города стали первыми, куда Владимир направил свою миссионерскую деятельность.

Однако стремление насильственного крещения не всегда приносило пользу, как показывает пример Ростова. Установлено, что после смерти Владимира отдаленные районы расселения славянских племен Киевской Руси оставались вне евангелизации. Нестор сообщает о кривичах, живших в верховье Днепра, что они еще в конце XI в. «творяще сами себе закон», и поэтому должны быть причислены к прочим язычникам. Только в 1137 г. в Смоленске была основана епархия для кривичей.

Хотя Владимир часто прибегал к силовым методам, он занимался и церковным образованием — основывал школы и посылал туда для обучения детей, проявляя глубокую заинтересованность в том, чтобы воспитывать народ в христианской вере.

Сын Владимира, Ярослав, приложил много усилий для перевода на славянский язык греческих церковных книг и усиления веры в уже христианизированных районах, но систематической миссионерской деятельности при нем не проводилось.

После ослабления централизованной власти особая роль в колонизации принадлежала отдельным княжествам.

Колонизация шла рука об руку с христианизацией. Русские колонисты селились рядом с языческим туземным населением. Обе стороны были вынуждены вести друг с другом дела. Так язычники очень скоро вступили в контакт с верой их новых соседей, особенно там, где те проявляли большой интерес к ее распространению. И всегда обнаруживалось культурное превосходство христианства над примитивными языческими верованиями. Прибавим сюда красоту и великолепие православного богослужения. Многие язычники, очевидно, испытали на себе то впечатление, о котором сообщает легендарный рассказ о посещении Константинополя послами киевского князя.

Феодосий Печёрский и его ученики

Как в самом начале христианизации славян, так и позже в Киевской Руси решающую роль в организации миссионерской деятельности сыграло монашество. В монастырях были заложены не только теоретические принципы содействия в спасении, как это видно из сочинений Илариона и Феодосия. Здесь выросло много бескорыстных проповедников Евангелия, которые шли к людям с Благой вестью.

«Житие Феодосия» — один из древнейших памятников древнерусской литературы, в то же время это

важнейшее произведение, непосредственно связанное с ранним периодом истории Русской церкви. В лице Феодосия был найден идеал святого, которому Россия оставалась верна много веков. Преподобный Феодосий — отец русского монашества. Все русские иноки — дети Феодосия, носящие на себе его родовые черты.

Феодосий родился в городе Васильеве, в 50 милях от столицы. В детстве он отличался стремлением к одиночеству и был неприветлив. С тринадцати лет его начинает притягивать аскетический образ жизни — Феодосий не играет со сверстниками, одевается очень просто и работает в поле со своими крестьянами. Затем он отправляется в Киев, намереваясь поступить в один из монастырей, но туда, видя бедность молодого человека, его не принимают. В скором времени на Феодосия обращает внимание Антоний и приглашает юношу в свою отшельническую обитель. Молодой монах быстро завоевывает уважение и признание насельников монастыря, и его назначают игуменом. Феодосий ввел монастырский устав, где основным принципом стало общежитие.

Игумен Феодосий встретился с нечистой силою, бесами, которые старались помешать жизни монахов. Он побеждает их усердной молитвой.

Жизнь Феодосия была отмечена чрезвычайной заботой о братьях. Если кто-нибудь уклонялся с пути или вел себя недостойно, Феодосий старался вразумить нарушителя притчами, обличая с мягкостью и смирением. Кроме того, Феодосий заботился о бедных и выступал против социального неравенства.

Сам Феодосий не занимался миссионерской деятельностью, но наставленные им ученики понесли евангельскую весть другим народам.

«Киевский патерик» изобилует выразительными картинами миссионерской деятельности монахов. Судя по всему, монахи пребывали в монастыре не постоянно. Так,

Поликарп в своем рассказе об отшельнике Никите называет братьев, бывших в монастыре при игумене Никоне: сам игумен, «постник Пимен, Исая, который позднее был епископом Ростова, Матфей, ясновидец, святой отшельник Исакий...». Только в одном этом списке упоминаются три монаха, которые были позднее поставлены епископами, причем можно предположить, что это были должности епископов-миссионеров.

Смирение, служение и пост — важнейшие орудия в борьбе против козней дьявола. Как у Феодосия, так и в рассказах из «Патерика» постоянно обнаруживается мотив противостояния бесам. То, что оно не в последнюю очередь имеет миссионерское измерение, доказывает рассказ о Феодоре и Василии.

Феодор разгадывает коварные замыслы дьявола. Ему удается даже подчинить себе бесов, заставив их носить лес для строительства церкви. Когда это увидели люди, почитавшие бесов за богов, они прославили истинного Бога.

Итак, миссионерство — это прежде всего завоевание земель, когда бесы «изгоняются от людей».

Подобным образом читается короткий рассказ о миссионерском служении монаха Кукши, который крестил вятичей и прославился борьбой против бесов. Историк Церкви М.В. Толстой указывает на то, что Кукша покинул Печёрский монастырь с заданием обратить в христианство язычников-вятичей. При этом Кукша совершил много чудес, например вымолвил дождь с неба и высушил озеро. После долгих мучений он вместе со своим учеником был обезглавлен. Кукша тоже предстает как избавитель от бесов. Его провозглашению Благой вести предшествовала борьба с силами, которые властвуют в воздухе и имеют притязания на землю.

Примечательно также служение Леонтия, первого из печерских монахов, поставленного епископом. Он пришел в монастырь в 1032 г.

и пробыл там до 1051 г., когда был призван на епископское служение в Ростов. В то время на Ростовской земле селилось языческое финно-угорское племя меря. Все предпринимаемые ранее попытки обратить этот народ в христианство были неудачны. Поначалу и Леонтию не удалось сломить сопротивление язычников, и он покидает город. Леонтий селится недалеко от Ростова, построив там маленькую деревянную церковь в честь архангела Михаила, и начинает понемногу наставлять в вере детей. Так как он проводил с ними почти все свое время, дети охотно шли к нему, и вскоре некоторых из них он крестил. В конце концов через детей Леонтий добрался до взрослых. Так многие из меря присоединились к Церкви.

Быть примером, светочем на пути к реальному опыту духовности — вот в чем выразился миссионерский настрой учеников Феодосия. И этот настрой неукоснительно вознаграждался.

Миссионерская деятельность среди племен

Владимир своей политикой христианизации охватил не все племена, населявшие Русь. Даже после активной деятельности его сына Ярослава многочисленные славянские племена не были евангелизированы. Лучшим примером служит Ростово-Суздальская земля. Заселенная поначалу финским племенем меря, она очень рано стала местом проживания славянских племен, которые селились прежде всего в городах. Здесь находились такие города, как Ростов, Суздаль, Белоозеро, Рязань и Муром. Князя Владимира очень привлекали эти земли. Он передал управление ими своим сыновьям, сначала Ярославу, а потом Глебу, и поставил епископом в Ростове грека Феодора. Феодор, впрочем, не достиг успеха в христианизации населения. Обращение Ростовской земли в христианство связано с именем монаха-епископа Леонтия из Киево-Печёрского монастыря. Его житие, «Сказание о

святом Леонтии Ростовском», было написано анонимным автором.

Благодаря колонизационной политике примеру Леонтия и Исая последовали другие монахи. Во всяком случае, «Житие столпника Никиты» сообщает о существовании во время правления Юрия Долгорукого монастыря, неподалеку от города Переяславля-Залесского. Подробности о деятельности монахов этого монастыря нам, к сожалению, неизвестны. Из указания «Киевского патерика» — на строительство Владимиром Мономахом церкви в Ростове по образцу церкви Печёрского монастыря в Киеве—можно сделать вывод, что Печёрский монастырь в политике христианизации сыграл роль проводника, который был использован затем в колонизаторских целях. Очевидно, оба пионера миссионерской деятельности в Ростове, Леонтий и Исая, не были в этом регионе последними миссионерами из Киева. Монахом Печёрского монастыря был и Симон, первый епископ Ростово-Суздальской земли, соавтор первоначальной версии «Киевского патерика».

В Муромской земле, которая была заселена преимущественно финскими племенами— мурома, мешера, меря и отчасти мордва и еще долго оставалась языческой после христианизации остальной Руси, как показывают источники, уже к 1096 г. существовали монастыри. Здесь тоже мы не имеем каких-либо свидетельств о миссионерской деятельности. Однако о ней, с большой долей вероятности, можно догадаться, сравнивая материалы, касающиеся других областей.

Подобным образом приходится судить и о характере дальнейшего хода миссионерской деятельности среди вятичей и кривичей. Вятичи — славянское племя, предположительно польского происхождения, — жили в верхнем течении Оки. Нестор описывает их как язычников, которые все еще следовали старым языческим обычаям. Это не исключает того, что среди них могли быть

христиане. Во всяком случае, «Житие Феодосия» сообщает о богослужениях в городе Курске, куда переселились родители Феодосия во второй четверти XI в. Курск, между тем, находился в области вятичей.

О распространении веры среди вятичей известно очень мало. Единственное очень сжатое сообщение есть в «Киевском патерике», где повествуется о деятельности монаха Кукши из Печёрского монастыря в Киеве. Согласно этому рассказу, Кукша проповедовал среди вятичей и некоторых крестил. Христианизация вятичей приобрела массовый характер предположительно только в XII в. Следует считать, что существенную роль при этом сыграли ученики Кукши.

О христианизации Смоленской земли, где проживало племя кривичей, тоже нет достаточных сведений. Хотя следовало бы предположить, что христианство в Смоленске утвердилось очень рано — город находился непосредственно на знаменитом торговом пути «из варяг в греки». Но достоверной информацией мы не располагаем. Из «Жития св. Авраамия» следует, что во второй половине XII в. в Смоленске монастыри были. Оно подтверждает также наличие там сильной церковной структуры. Знаменитый русский историк В.О. Ключевский говорил о том, что Смоленск претендовал тогда на ведущую роль в вопросах просвещения во всей Руси. Поэтому можно с уверенностью сказать, кривичи были христианами.

III. Православная миссия в Московском государстве

Период Киевской Руси закончился с началом татаро-монгольского нашествия. К концу ига русские княжества стали объединяться вокруг нового центра — Москвы. Отсюда и начинается история Московского государства.

В раннем Московском государстве возникло мощное монашеское отшельническое движение, родоначальником которого стал Сергей Радонежский. Именно благодаря его

деятельности сформировалось миссионерское мышление русского монашества.

Из следующей статьи Йоханнеа Раймера вы узнаете, какое влияние оказал Сергей Радонежский на миссионерское движение периода раннего Московского государства, а также познакомитесь с деятельностью Стефана Пермского — пожалуй, лучшим примером межкультурной миссионерской работы русского монаха.

Православные миссионеры в Московском государстве⁴⁶

Представленный здесь взгляд на миссионерскую деятельность русского православия не дает глубокого представления о миссионерской деятельности и богословии русских христиан. На то, что монашество сыграло решающую роль в деле благовестия во время татарского ига, указывают исследования третьего направления, по которому шли русские христиане. Мы имеем в виду проникновение христианства на север. Ведущая роль здесь опять принадлежит монашеству. Недаром историки назвали это время монастырской колонизацией.

Имеющиеся у нас церковные документы той эпохи позволяют довольно точно судить об образе мыслей и поведении монахов. Евангелизация становится следствием отшельничества, которое в XIV и XV вв. превратилось в настоящее движение. Если искать первоисточники миссионерского мышления в русском монашестве этой поры, следует обратиться к документам, касающимся личности Сергия Радонежского, и основанному им к северу от Москвы Свято-Троицкому монастырю, который стал «сердцевиной русской церковной жизни».

Сергий Радонежский и его ученики

⁴⁶ Раймер Й. «Миссионерская деятельность древнерусского монашества» (1996).

Сергий Радонежский родился около 1314 г. недалеко от Ростова, в семье обедневшего ростовского боярина. Варфоломея (такое имя было дано ребенку при крещении) с самого детства интересовали духовные дела, и в 20 лет он изъявил желание уйти в монастырь. Вскоре вместе со своим братом Стефаном Варфоломей удаляется в глушь близ Радонежа и строит там церковь. Около двух лет он остается в уединении, и именно в это время закладывается фундамент его дальнейшей жизни. Очень скоро получают известность духовные подвиги Сергия (так стали звать Варфоломея после пострижения), у него появляются первые ученики. Сергий, подобно Феодосию, проявлял большую заботу о братии. Порядок в своем монастыре он установил, согласно с нормами монашеского общежития. Кроме того, Сергий проводил социальную и душеспасительную работу среди населения, принимал участие в политической жизни государства. Именно благодаря Сергию русское монашество совершенно изменило свой облик. Какое влияние оказали жизнь и монашеский подвиг Сергия на миссионерскую деятельность и христианизацию языческих народов, населявших русские земли? На первый взгляд в «Житии» нет ни слова о миссионерской работе — обращении, или христианизации язычников. Нигде нет четкого описания миссионерского образа действий Сергия. Значит ли это, что Сергию, а вслед за ним и многим его ученикам была чужда идея евангелизации? Если все так, то чем можно объяснить огромный миссионерский успех русского православия во время стабилизации Московского государства и дальнейшего его развития? Разве можно объяснить одним лишь колонизаторским порывом русских князей обращение целого ряда финно-угорских народов в христианство?!

Миссионерское значение деятельности Сергия Радонежского не может быть постигнуто, если рассматривать миссионерство, опираясь только на его

внешний аспект. Кто хочет понять теологию Сергия и разгадать тайну миссионерских успехов его учеников, тот должен обратить внимание не на одни дела, но на саму их жизнь. Сергий, верный православию, прежде всего хотел служить проводником в духовный мир, своим примером указать путь к спасению. Приходившие к нему люди, услышав Весть о спасении, часто становились его учениками и уже сами несли Евангелие народу.

Ученики Сергия двигались в трех направлениях. Одни остались в Радонеже и построили Троице-Сергиеву Лавру—сердце Русской православной церкви. Другие основали новые монастыри по примеру Свято-Троицкого. Наконец, третьи отправились «в непроходимые дикие места Севера и оттуда просвещали мир своими замечательными делами веры и распространяли веру Христову среди языческого населения».

Для нашего исследования особый интерес представляет третья группа. Так, мы располагаем сведениями об Авраамии, который с юности жил в монастыре у Сергия Радонежского и там постригся в монахи. Он хотел прожить жизнь, подобно своему учителю, и, по благословению Сергия, отправился в область Галича Костромского. Там Авраамий построил монастырь с церковью в честь Богоматери, которая явилась ему. Монастырь вскоре зажил своей жизнью. Игуменом Авраамий поставил своего ученика Порфирия, а сам отправился за 30 верст, где создал другой монастырь. Его он тоже оставил на попечение учеников, отправившись дальше и создав на берегу реки третий монастырь. Но и его он передал своему ученику, поселившись в 13 верстах, под культовым холмом местных язычников. При этом на первом плане для Авраамия стояла задача просвещения языческого населения. Когда 20 июня 1375 г. Авраамий умер, Чухломские земли уже полностью были им христианизированы. Авраамий и поныне почитается как апостол Чухломской.

Ученики Сергия Радонежского основали новые монастыри не только вблизи родной обители. Они отправлялись в Тверскую и Новгородскую, Костромскую и Вологодскую земли и достигли глухой тундры на Белом море. Это была настоящая монастырская экспансия. Примечательно, что большинство монастырей основывалось в незаселенных или языческих регионах.

Очевидно, Сергей воспитывал не оторванных от мира, замкнувшихся на своих проблемах и личном спасении монахов, а миссионеров в полном смысле этого слова.

Межкультурная миссия Стефана Пермского

Стефан Пермский был родом из Устюга, города, основанного новгородскими колонистами на слиянии рек Сухонь и Юг. Насколько мы знаем, он родился в первой половине XIV в., в семье дьякона городского собора.

В 1365 г. Стефан, будучи еще очень молодым человеком, отправился в Ростов и остался там в монастыре святого Григория Богослова, в отшельнической келье (затворе). Монастырь был известен как строгим уставом, так и «многими книгами». В монастыре Стефан изучил греческий и, возможно, зырянский языки. Здесь же он начал работать над составлением зырянского алфавита.

В 1379 г. Стефан отправляется через Устюг в зырянскую область. Примерно в 60 километрах вниз по течению Сухони он достиг ее слияния с Вычегдой и первого зырянского поселения, называвшегося Пырасом. Там он начал свою миссионерскую деятельность. Возможно, еще до прихода Стефана кое-кто из зырян был крещен. Во всяком случае, он задержался у них недолго. Построив церковь и окрестив нескольких туземцев, он двинулся вверх по Вычегде, посетил зырянские селения Туглии, Вожем и Ирты и наконец достиг самого большого из них — Гали. Где бы ни проходил Стефан, всюду он строил часовни. В Гали, где поначалу он встретил сильное

сопротивление со стороны населения, некоторые туземцы вскоре крестились. Однако, когда Стефан заметил, что новокрещенные, несмотря на новую веру, продолжают придерживаться языческих обычаев и ритуалов, он, разочаровавшись, покинул их селение.

Путешествуя вверх по течению Вычегды, Стефан достиг наконец Усть-Выми, крупного поселения зырян, своего рода центра, расположенного при впадении Выми в Вычегду. Здесь Стефан прожил четыре года.

Вблизи языческого храма он построил хижину и начал проповедовать Евангелие. Так как его проповедь была направлена против служения идолам, его призыв встретил ожесточенное сопротивление шаманов. Они стали настраивать народ против московского пособника. Но каждый раз, когда толпа пытается напасть на миссионера, зырян, как сообщает «Житие», поражает слепотой. Несмотря на ожесточенное сопротивление, Стефану удалось обратить в православную веру и крестить несколько человек. Он построил маленькую церковь Благовещения и после этого отважился перейти в наступление. Он поджег языческий храм и срубил почитаемую всеми зырянами ель. Ужас от этих дерзких поступков чужака сменился вскоре разочарованием, поскольку те, кого почитали за богов, оставили действия Стефана безнаказанными. Не менее удивлял и тот факт, что Стефан не разграбил сожженный храм, где было много золотых изделий, и ничего не взял себе.

Но не только уничтожение языческих святынь удивило зырян. Особое впечатление на них произвело то, с каким долготерпением и смирением Стефан добивался своей цели. «Житие» сообщает о жалобах зырян: «Велик Бог христианский. Уже видим, что он уничтожил наш старый храм и наших кумиров. Мы не можем состязаться с этим игуменом, московским пришельцем. Если мы его не убьем или не прогоним, то он наполнит всю страну своим учением. Обычай лихой имеет не творить начало бою.

Осмелился бы начать бой, мы бы разорвали его на куски. Но он терпелив, имеет долготерпение, и не знаем, что с ним делать». В народе произошел раскол. Одни были готовы принять веру Стефана, другие негодовали на него. Чтобы окончательно решить проблему, шаманы привели из Княжьего Погоста, примерно в сорока километрах к северу от Усть-Выми, верховного шамана по имени Пам. С самого начала он пытался отговорить новообращенных от их веры, указывая на зависимое положение народа и выплату русским дани. Но национально-патриотические аргументы не смогли убедить смятенных зырян, ибо Стефан успел поколебать их веру в языческих богов. Теперь зыряне не могли с такой легкостью повиноваться своему верховному жрецу. Напротив, они принудили его к спору со Стефаном. Дело дошло до религиозного диспута, причем Пам оказался не в состоянии предложить убедительные доводы в пользу языческой веры. Из-за проигранного спора жрец настолько утратил доверие народа, что вынужден был с маленькой группой язычников бежать за Урал.

Миссионерский успех Стефана создал предпосылки для введения церковной иерархии в общинных структурах. Зимой 1383 г. Стефан отправился в путешествие за 1400 километров — из Усть-Выми в Москву, к митрополиту. Стефан прибыл туда как раз тогда, когда митрополитом в течение недолгого времени был Пимен. В Москве дали согласие послать к зырянам епископа. Однако не нашлось никого, кто добровольно принял бы столь отдаленную епархию. Поэтому решили направить туда в качестве епископа самого Стефана. Той же зимой новопосвященный епископ вернулся в Усть-Вымы. Ему предстояло решить множество проблем. «Житие» сообщает о том, что он проводил время, поучая, проповедуя и крестя народ. Кроме того, Стефан перевел на зырянский язык богослужебные Книги. Наиболее дорогим его сердцу занятием было наставление членов общины. Наряду с этим он посещал другие церкви и монастыри. К этому добавлялись

социальные, политические и экономические проблемы, которые традиционно относились к компетенции языческого верховного жреца Пама. Теперь, когда язычество отступило перед победоносной христианской верой, Стефан решил, что с этого времени вся ответственность за судьбу зырян ложится на его плечи. При соборе в Усть-Выми он построил приют для бедных, сирот и странников. Примечательно и то, что на четвертом году своей деятельности Стефан изо всех сил помогал зырянам перенести массовый голод. Он организовал в голодные годы внушительную акцию помощи населению, приказав доставить на ладьях хлеб из Центральной России и разделить его среди бедных.

Экономический разлад поверг население в нищету. Ситуацию усугубляли высокие налоги московским князьям. Стефан не только раздал все свое имущество и организовал помощь населению в Устюге и Вологде, но и добился снижения налогов, для чего в 1390 г. ездил в Москву.

Миссионерская деятельность Стефана среди зырян длилась 17 лет. За это время народ, живший в Пермской земле, обратился в христианство. Протяженность области проживания зырян — 1500 километров — удивительно большой район для работы одного миссионера. Тем выше надо оценивать в этом деле успех Стефана.

Можно выделить ряд важных моментов в миссионерской деятельности епископа.

1. Сама жизнь Стефана была главным элементом его миссии. В первую очередь об этом свидетельствует долгий период времени, проведенный им в затворе Ростовского монастыря святого Григория Богослова. Если считать, что он пришел туда в 1365 г., а в иеромонахи был посвящен только в 1379 г., то получится, что Стефан провел 14 лет в монастыре, славившемся аскетизмом своих обитателей. Только после интенсивной духовной подготовки Стефан посвящает себя миссионерской деятельности.

2. Благовествование и проповедь тоже служат неотъемлемыми атрибутами миссионерской деятельности Стефана. Именно для этой цели он изучил язык, создал зырянский алфавит и впервые перевел на него богословские трактаты. Примечательно, что «Житие» объясняет его успех тем, что он проповедовал на местном языке. Его благовествование включало не только общественную проповедь, но и личные беседы и споры с шаманами. Важнейший спор, о котором сообщает «Житие», свел Стефана с верховным зырянским жрецом Памом и закончился победой Стефана.

3. Для Стефана миссионерская работа с самого начала становится «испытанием на прочность». По-видимому, духовную конфронтацию следует искать именно здесь.

В заключение можно сказать, что миссионерский успех Стефана неразрывно связан сего миссионерской деятельностью. Стефан понимал миссионерство как борьбу, в которую надо включаться словом и делом. Не только его проповеди, но и социальное служение до сих пор производят впечатление и служат образцом для подражания современным христианам.

IV. Русские православные миссии XIX—нач. XX в.

Начиная с XIX в. и кончая революцией 1917 г. Православная церковь имела свои миссии как в России, так и за рубежом. Следующие статьи взяты из работы Иакова Стамулиса (см. примечания) и диссертации Аллы Бабий, преподавателя Краснодарского библейского колледжа «Лампадос».

Взгляд в прошлое. Русские миссии⁴⁷

⁴⁷ Стамулис И. «Востоchnо православное богословие миссии сегодня»; перепечатано с издания «Православная миссия сегодня». — СПб., 1999. Книга «Православная миссия сегодня» — удивительное и в своем роде, единственное издание, рассказывающее о богословии православной миссии. В ней вы найдете статьи русских и

Несмотря на длившуюся веками зависимость Церкви от власти государства и контроль с его стороны, в XIX в. в области русского миссионерства произошли некоторые прогрессивные сдвиги. Хотя активность западных протестантов и католиков в то время была выше активности российских миссионеров, и для Православия наступил тогда «золотой век». Время это ознаменовалось обновлением прежних и учреждением новых миссий.

Макарий Глухарев (1792—1847) и Алтайская миссия

Макарий был сыном приходского священника. Он блестяще учился и до поступления в Санкт-Петербургскую духовную академию, и уже будучи ее студентом. Благодаря выдающимся способностям Макарий рано занял профессорскую должность в Екатеринославской семинарии (1817 г.), а в возрасте 29 лет (1821 г.) стал ректором Костромской семинарии. Казалось, его, ступившего на монашескую стезю, ждет архиерейство. Но екатеринославские знакомства с учениками Паисия Величковского — старца, вернувшего в Россию исихазм, заставили Макария глубже погрузиться в созерцательную жизнь. Он оставил богословскую карьеру и ушел в затвор. Макарий искал все большего уединения и наконец поселился в Глинской пустыни, где все свое время посвящал переводам трудов отцов Церкви и мистиков — как восточных, так и западных.

В 1828 г. Синод обратился к миссионерам с призывом остановить волну вероотступничества на востоке России. Правительство посредством христианизации добивалось русификации малых народов. Обращенные таким образом, эти народы более других были склонны возвращаться к своей языческой вере. Макарий, несмотря на то что был

зарубежных православных авторов, посвященные истории, богословию и направлению православной миссионерской деятельности.

«маленьким, хилым, даже болезненным — типичным аскетом-интеллектуалом», вызвался на миссионерское служение.

С двумя товарищами Макарий отправился в район Алтайских гор в Центральной Азии для проповеди Евангелия воинственным кочевникам. Чтобы полнее засвидетельствовать свою веру, миссионеры договорились об общем пользовании всем имуществом. И дело здесь не столько в соблюдении монашеского обета нестяжания, сколько в «способе достижения совершенного единодушия». Это единодушие виделось как неотъемлемая часть евангельской проповеди. «Миссия должна быть прежде всего свидетельством единства».

Макарий, соблюдая традицию ранних православных миссионеров, начал с изучения языков отдельных племен. Посещая для этой цели стойбища кочевников, он использовал любую возможность проповедовать Евангелие. Но усилия его были напрасными. Люди не реагировали на проповеди. Здесь напрашивается вопрос: «Не следовало ли прекратить миссию, заключив, что эти племена еще не готовы к принятию христианского благовестия?» Не желая, как говорил сам Макарий, «судить о неготовности одного народа принять вселенскую веру в Иисуса Христа», он твердо верил, что среди тех, с кем он жил и трудился, были и люди Господа. «Не существует народа, — горячо утверждал он, — из среды которого Господь не избрал бы Себе Своих людей; нет такой глубины неведения и тьмы, куда не смог бы проникнуть Господь».

Поэтому, вместо того чтобы оставить миссионерскую деятельность, Макарий изменил подход к ней. Осознавая неэффективность проповеди, он стал в быту служить кочевником. Выражая самой жизнью основы веры, Макарий стремился стать для окружающих примером, при этом особенное внимание он уделял гигиене и здоровью кочевников. Он ввел в обиход профилактические

мероприятия и сам осуществлял лечебную практику. В области гигиены он не ограничивался словами о том, что приносит вред. Этот «маленький, хилый, даже болезненный» человек сам входил в жилища и убирал их. «Это символическое действие фокусирует в себе то миссионерское богословие, которое осуществлялось св. Макарием на практике. Подметать пол, как это делал бы смиреннейший раб, значило уподобляться Христу, свидетельствовать о Нем способом более доходчивым, чем слова»⁴⁸.

Становится ясным; как богословие Макария соотносится с миссионерской практикой. Договором об общежитийном существовании Макарий и его товарищи не только показали другим пример — они утвердили богословскую концепцию образа жизни, который должен быть свойствен христианской общине. Своей заботой о физическом состоянии человека Макарий не просто пытался привлечь внимание, но являл живой пример того, что образ человеческого существования небезразличен Богу. Это напоминает одного из монахов-подвижников, принесшего евангельскую весть народам севера России и заявившего, по словам протоиерея Иоанна Мейендорфа, о «владычестве Христа над историей и над миром»⁴⁹.

Макарий не был похож на других православных миссионеров своего времени. Вместо поспешного, как было принято, крещения новообращенных он много времени уделял их предварительному наставлению в вере. За четырнадцать лет своего служения он крестил всего 675 уверовавших. Кто-то может подумать, что длительный период оглашения делал само таинство завершением образовательного процесса. Но это было не так — Макарий видел в крещении только вступление на стезю христианской жизни. Насколько было возможно, он селил свою новую паству в новоотстроенные деревни,

⁴⁸ Struve, Macaire Gloukharev, p. 310.

⁴⁹ Meyendorff, *Orthodox Missions in the Middle Ages*, p. 104.

управлявшиеся миссионерами. Это предпринималось для защиты от нападений соседей-язычников и для того, чтобы самим образом жизни жители этих деревень могли свидетельствовать о Христе. Это соответствовало представлению Макария о многообразии и полноте христианского свидетельства.

Следуя именно такому представлению, Макарий отдал много сил строительству школ и больниц. В том, что школ и больниц он построил больше, чем храмов, П.Б.Струве видел выражение духа жертвенного служения, которым обладал этот человек⁵⁰. Но дело не только в этом. Макарий хорошо понимал, почему усилия прежних миссионеров не имели успеха. Обращенные ими люди были недостаточно укреплены в вере. Для Макария служение было не конечной целью, а способом достижения главного — распространения истинного христианского благовестия среди людей, с которыми он жил и трудился.

Подтверждением вышесказанному служат многочисленные усилия, приложенные Макарием в последующие годы жизни к тому, чтобы зажечь искру всеобщего интереса к миссионерской деятельности. Таким путем миссионерство из келейного дела небольшой группы верующих превратилось бы в предмет трудов и интересов всей Церкви. Будучи не просто кабинетным ученым, Макарий послал доклад на эту тему царю, что, кажется, вызвало раздражение его величества. Вслед за этим он составил план практических мероприятий. Чтобы заниматься проповедничеством, россияне, согласно этому плану, должны были сами больше узнать о Христе. Поскольку опыт показал, что в миссионерской тактике один из самых сильных моментов — перевод Библии, было вполне логично применить его к жизни собственной Церкви. Поэтому Макарий принялся за перевод Ветхого Завета с церковнославянского на русский язык.

⁵⁰ Struve, Macaire Gloukharev, p. 313.

Для воплощения этих грандиозных планов Макарию предстояло оставить миссионерские дела. Найдя подходящего преемника, он подал в Синод прошение о паломничестве к гроту святого Иеронима в Вифлееме. Последовал отказ, и через некоторое время (1843 г.) Макарий стал настоятелем монастыря. Именно там «с болью в сердце он осознал, что русские люди в массе своей христиане поверхностные, а потому не соответствуют великому апостольскому предназначению, возложенному на них Богом. Отложив все дела, он посвятил свою жизнь миссии у себя дома и открыл двери монастыря всем, кто нуждался в наставлении». Макарий все-таки получил разрешение на посещение Вифлеема, но осуществить путешествие уже не смог. Он умер в день своего предполагаемого отбытия в Святую землю.

Бесспорно, вся деятельность Макария была овеяна дымкой мечтательности и романтизма. Но если взглянуть на то, что он успел завершить, можно убедиться, что романтизм этот дал весомые плоды. Когда в 1843 г. он покинул миссию на Алтае, после него там остались пять православных поселений, два храма, три школы и сиротский приют. Он привлек достойных последователей и преемников, двое из которых позже стали архиепископами. К концу века на Алтае насчитывалось 25 000 новообращенных, 188 христианских деревень, 67 храмов, где богослужения велись на местных языках, и 48 школ с преподаванием на местных языках.

Остались и труды Макария с рекомендациями по миссионерской практике. При подготовке к работе он прослушал университетские курсы естествознания, анатомии и ботаники. Во время учения он встретил молодую женщину, выразившую желание заняться миссионерской деятельностью. Макарий поддержал ее, снабдив конспектами своих лекций, что было важно, так как университетское образование в то время было доступно только мужчинам. Он вдохновил ее развивать

свой талант в иконописи, но, кроме того, посоветовал изучить акушерское дело. Привлечение женщин к миссионерскому служению было тогда новаторским решением. Интерес к подготовке миссионеров привел Макария к идее открытия миссионерского учебного центра, где, помимо всего прочего, можно было бы изучать сельское хозяйство, медицину, патронаж.

Несомненно, Макарий Глухарев был теоретиком миссионерства высочайшего ранга. П.Б. Струве называет его «первым, разработавшим православную теорию миссионерства»⁵¹. То, что обстоятельства не позволили ему воплотить все свои идеи в жизнь, нисколько не умаляет его заслуг. Оказывали ли на Макария какое-либо влияние просачивавшиеся в Россию идеи Запада? Разумеется, он был осведомлен о других христианских традициях. Он переводил западных авторов, молился вместе с квакерами, чем бросал вызов церковным властям, мечтал об открытии в Москве центра с несколькими часовнями, в котором на экуменической основе могли бы молиться вместе последователи основных христианских исповеданий. Но чьи бы влияния он ни испытывал, самым значимым опытом его жизни была встреча с традицией исихазма. Православная духовность преобразила всю его жизнь. И Православная церковь может с гордостью называть одного из своих сынов, воспитанных в истинно православной традиции, стратегом миссионерства.

Н.И. Ильминский (1821—1891) и лингвистические принципы

Другим одаренным стратегом миссионерства был человек, который никогда не был миссионером в обычном смысле этого слова. Николай Иванович Ильминский всю свою жизнь оставался светским ученым, но его влияние на ход русского миссионерства было значительнее того, которое оказывали на него многие миссионеры из

⁵¹ Struve, *The Orthodox Church and Mission*, p. 111.

духовенства. Блестящий лингвист, он был избран членом комитета, организованного для перевода Библии и богослужбных книг на татарский язык. Комитет приступил к работе, опираясь на язык Корана. Ильминский провел два года в Каире, чтобы усовершенствовать свое знание арабского языка.

Несмотря на все усилия, отступничество татар от христианской веры продолжалось. Как пишет С. Большаков, «коренные причины массового отступничества были те же, что и во множестве других миссий: массовое крещение без серьезного к тому приготовления обращаемых и пренебрежение их последующим наставлением. Чтобы завлечь татар в Православие, русское правительство предоставляло обращенным всевозможные привилегии: землю, освобождение от воинской службы и даже денежные вознаграждения»⁵².

Службы велись на церковнославянском языке, в среде духовенства не было татар.

Все предприятие было весьма уязвимым, претензии мусульман законны и неизбежны. Проблема осложнялась тем, что комитету по переводу Библии, в связи с отсутствием письменности у татар, пришлось использовать литературный язык Корана и арабское письмо, что только сильнее укрепило связь татар с исламом.

Тогда Н.И. Ильминский предложил взять за основу разговорный татарский язык и заменить арабские буквы на русский алфавит. Несомненно, это была гениальная идея. Сами татары считали язык Корана книжным и ученым, чуждым привычному для них разговорному языку. Использование разговорного языка означало торжество принципа благоговения народу на его родном языке.

Ильминский проверял свою гипотезу на практике, выясняя, как будет восприниматься перевод Евангелия на татарский язык. «Татарские мальчики поняли перевод новозаветного повествования о купальне Вифезде и даже

⁵² Bolshakoff, Foreign: Missions, p.39.

поправили некоторые из его выражений. Седоволосый старик из крещеных татар, услышав молитву на знакомом ему языке, упал на колени перед иконой и плача возблагодарил Бога за то, что Он сподобил его хотя бы раз в жизни помолиться Ему подобающим образом»⁵³.

Николай Иванович понял, что сила ислама заключалась в системе образования, тесно связанной с мечетью, где татарские мальчики обучались книжному языку Корана. Фактически, исламская миссия использовала книжный язык. Ильминский же основал собственную систему обучения на разговорном татарском языке. Так он нашел применение своим переводам и, как обернулось в дальнейшем, путь для распространения этих переводов молодыми миссионерами.

Наиболее широкое признание трудам Ильминского принесли использованные в них принципы перевода. Переводчик должен был быть высокообразованным человеком, знать греческий и еврейский языки, чтобы правильно интерпретировать славянский текст. Более того, поскольку конструкции славянского и татарского языков имеют мало общего, нужно было предпринять множество усилий, чтобы правильно передать идиомы. Принципы работы Ильминского выгодно отличаются от тех, на которых строится практика современного миссионерства. Достаточно вспомнить, что, несмотря на преимущества современных справочных средств, сегодня большинство переводчиков осуществляют перевод Евангелия со своего родного языка на язык малого народа, значительно меньше обращаясь к греческому и еврейскому, чем это делал Ильминский.

Знакомство Ильминского с языками народов России и Сибири привело его к убеждению, что один добросовестный перевод впоследствии может быть использован в качестве основы для переводов на другие родственные языки. Выгода заключается в резком

⁵³ Smirnoff, *Russian Missions*, p. 33.

сокращении времени на перевод литургических и библейских текстов. Дополнительную пользу Ильминский видел в том, что таким путем достигалось значительное единообразие церковной литературы, попадавшей в обиход верующих данной местности. Несомненно, это — существенное преимущество для Церкви, придающей такое значение литургии. Учитывать этот опыт следует и другим, менее литургически ориентированным церквям, где тоже желательно иметь очень близкие переводы Библии, рассчитанные на один определенный регион. Метод Ильминского позволял избежать ненужных разночтений, всегда возникающих при разных подходах к переводу.

На протяжении всей своей деятельности Н.И. Ильминский стремился к тому, чтобы люди, в среде которых он трудился, стали истинными христианами. Он понимал, что достичь этого нельзя без использования родных им языков. Он говорил: «Мы верим, что евангельское слово Спасителя нашего Иисуса Христа, произносимое на живом языке татар, вошло прочными узами в глубины их мысли и религиозного сознания и приведет к возрождению христианства в этом народе»⁵⁴. Предвидения Ильминского сбылись.

Митрополит Московский Иннокентий (Вениаминов, 1797—1879) и Аляска⁵⁵

Иван Вениаминов (в миру) был озарен светом миссионерской звезды еще в Иркутской семинарии. Благодаря своей работе он стал примером для многих

⁵⁴ Ilminsky, цит. по: G. Florovsky, *Russian Missions: An Historical Sketch, The Christian East* 14 (1933): 30—41.

⁵⁵ Следующие две статьи взяты из магистерской работы (готовящейся к изданию) Аллы Бабий, преподавателя, Краснодарского библейского колледжа «Лампадос».

миссионеров-современников. Известно, что Иннокентий дважды встречался с Николаем Касаткиным (Японским). Первый раз в г. Николаевске, когда благословил молодого миссионера на предстоящие труды и «дал немало ценных советов и указаний»⁵⁶. Второй раз — в сентябре 1861 г., когда проездом был в Японии и совершал литургию на японской земле. Не молитвам ли Иннокентия Вениаминова обязана православная миссия в Стране восходящего солнца?!

Иннокентий начал свою миссионерскую деятельность в 1823 г. простым приходским священником на острове Уналашка, среди алеутов. Затем, в 1833 г., он был переведен на остров Ситху, где евангелизировал индейцев колош. В 1840 г. Иннокентия поставили во главе вновь открытой огромной Камчатской епархии.

В целом Иннокентий отдал миссии сорок пять лет (с 1823 по 1868 г.), служа на Алеутских и Курильских островах, Аляске и Камчатке, в Приамурье, Якутии и на Чукотке, вплоть до своего назначения на Московскую кафедру в 1868 г. Он занимался просвещением алеутов, креолов, чукчей, якутов, камчадалов, аляutorцев, коряков, тунгусов, ламутов, юкагиров, маньчжуров, гиляков, орочей, гольдов, корейцев и других приамурских народов и племен, а также индейцев племени колош. «Сколько тысяч инородцев обратил Иннокентий в христианство, это едва ли когда будет в точности известно»⁵⁷. Он оказал на Восточную Сибирь большее влияние, чем архимандрит Макарий на Западную.

После 1867 г., когда Россия продала Аляску Соединенным Штатам и стоял вопрос, что делать с паствой, Иннокентий не бросил на произвол судьбы своих «овец». По его проекту в 1870 г. в Америке была учреждена самостоятельная епископская кафедра, полагающая попечение не только об алеутах, но и о другой

⁵⁶ Платонова, 1916:10.

⁵⁷ Смирнов, 1904:24—25.

разноплеменной православной пастве — греках, испанцах, англичанах, американцах и русских.

Переводческая деятельность Иннокентия сравнима с деяниями Кирилла и Мефодия, а корабельные вояжи в тесных трюмах по северным морям напоминают средиземноморские миссионерские путешествия апостола Павла.

В пожилом возрасте, когда Иннокентий уже не мог, как прежде, Переносить тяготы северных путешествий, Бог использовал его особым образом в деле миссии. В 1868 г. Иннокентий передал дела своему преемнику Вениамину (Благоднравову), который с успехом занялся окончательным устройством миссии с разделением на станы, а сам был переведен в Москву, где унаследовал кафедру знаменитого митрополита Филарета. Став главой Московской митрополии, он остался верен миссионерскому призванию и в полноте использовал свое высокое положение. В 1870 г. его попечительством было основано в Москве Православное миссионерское общество (ПМО), президентом которого он оставался до самой смерти в 1879 г. Прежде Россия не имела такой широкомасштабной миссионерской организации. Здесь был задействован весь опыт отечественной и даже инославной миссии. Благодаря разумному устройству Общества появилась возможность планомерно и многопланово вести работу во всех регионах необъятной России.

Иннокентий не был первым миссионером на Аляске — здесь начиная с 1793 г. крещением алеутов занимались 8 иноков Валаамского монастыря, в числе которых наиболее известны истории Макарий и Ювеналий. Монахи проповедовали в основном своей святой жизнью, чем обратили (вернее сказать, расположили) ко Христу многих алеутов. Однако, когда Иннокентий прибыл туда, он нашел немало упущений старой миссии. Шаманство между крещеными алеутами не было искоренено. Хотя внутреннее состояние христиан-инородцев было «еще

очень неудовлетворительно в некоторых отношениях, но... очень не худо в сравнении с православными русскими даже лучших времен»⁵⁸.

Дневники Вениаминова свидетельствуют, что в его бытность духовная обстановка на Аляске стала заметно улучшаться. Нынешний правитель Кадыякского отдела Иннокентий Костромитинов «примерною набожностью своею... остановил успехи шаманства». «Многие из шаманов искренне раскаялись и обратились к истине». Алеуты сами свидетельствовали Иннокентию в церкви во время поучения его к ним, что они ныне «начинают как будто выходить из темного места». Даже «русские стали воздержаннее к пьянству», видимо глядя на ревность алеутов. По словам Иннокентия, паства «преуспеваает в вере и благих делах; она поистине есть малое стадо(в Камчатской епархии только 18.000), но это такое стадо, в котором очень много таких, которые могут быть причтены или, по крайней мере, близки к тому малому стаду, которому благоизволил Бог дать Царство»⁵⁹.

Миссия с учетом контекста

Успех миссии Иннокентия кроется не только в его личных пасторских качествах и предрасположенности алеутов к Евангелию, но и в миссионерских методах, которые он использовал. Для современной миссиологии, конечно, его приемы не новы— они давно принадлежат к классике миссии в иных культурных контекстах. Но в России прежде подобным образом работал только Стефан Пермский, остальные миссионеры использовали опыт Стефана лишь частично. Иннокентий же вновь использует полный набор контекстуализированной миссии — изучение языка, культуры, религии, окружающей среды, переводы духовной литературы, катехизаторские пособия, оглашение новокрещаемых, занятия и беседы,

⁵⁸ Пивоваров, 1997:12.

⁵⁹ Иннокентий.

формирование общинной жизни, подготовка национальных лидеров, детская и женская работа, работа с мужчинами, дьякония и просвещение, строительство храмов, богослужения вне храмов, работа в миссионерской команде и многое другое. О некоторых из этих аспектов мы поговорим подробно.

Жажда алеутов к Слову Божьему была такова, что еще до издания переводов Иннокентий не раз был свидетелем, как кто-нибудь, «совершенно не зная по-русски ни слова, почти целый день сидит и читает Псалтирь славянскую или Четьи минеи»⁶⁰. Как можно было при виде такой картины не перевести Священное Писание для алеутов?! К тому же плоды предыдущей миссии убеждали Иннокентия в необходимости следования опыту славянских просветителей и Стефана Пермского. И тогда он самостоятельно, без учебников и грамматик, изучил алеутский язык, невероятно сложный для произношения европейцу из-за обилия гортанных звуков. Затем он повторил подвиг солунских братьев (Кирилла и Мефодия) и изобрел для алеутов азбуку и письменность, сделал первые переводы и издал первые книги. Им были переведены Краткий катехизис, Священная история, Евангелие от Матфея, частично Евангелие Луки и Деяния апостолов. До перевода катехизиса на алеутском языке не было ни грамоты, ни букв, хотя, по свидетельству Иннокентия, «язык этот не беден в словах для объяснения даже отвлеченных понятий» в сравнении со скудостью других инородческих языков.

Катехизаторские поучения Иннокентия, самое знаменитое из которых — «Указание пути в Царствие Небесное», служили незаменимым пособием для многих миссионеров и переводились на несколько языков. Они и сейчас не потеряли своей духовной свежести.

Насколько отрадно для Иннокентия было видеть впоследствии, что его переводы «не лежат в укладке, а

⁶⁰ Иннокентий.

читаются даже женщинами». Это была его награда. Алеуты, увидев книжки на своем языке, «от мала до велика» с жадной стали осваивать их. «Из не умеющих многие учатся самоучкой читать, в числе которых есть даже и женщины, а прочие с удовольствием слушают читающих». «Малолетние в свободное от работы время учатся читать под руководством и надзором управляющего островом; думают учить и девушек». «Даже старики начали учиться грамоте для того, чтобы читать по-своему». В результате алеутские мужчины почти все до одного обучились грамоте.

Иннокентий не только сам переводил, но и «содействовал переводу книг на языки коренных народов Сибири»⁶¹. «При главном и непосредственном участии» владыки Иннокентия были переведены некоторые книги Священного Писания — не только на алеутский, но и на курильский и якутский языки. Благодаря его стараниям продвигались переводы на гольдский язык. Очень часто он буквально мобилизовывал к участию в переводческой деятельности людей самого разного уровня подготовки.

В тех случаях, когда Иннокентий мог воспользоваться готовыми переводами, он делал это. Например, при присоединении в 1860 г. к России Усурийского края для евангелизации китайских народностей он выписал из Китайской миссии книги на маньчжурском языке.

Сам Иннокентий говорил на шести языках и местных наречиях. Он изучил и язык индейцев колош, чем завоевал для Христа сердца ненавидящих европейцев туземцев. По его примеру священники, работающие в его епархии, ревностно занимались изучением языков своей паствы.

Контекстуализация богослужений и таинств

⁶¹ Пивоваров, 1997:19.

Иннокентий Вениаминов считал устройство новых храмов «одним из важнейших средств миссионерского делания», но это не мешало ему отправлять литургию:

- в палатке на подвижном антиминсе⁶²;
- в чистом нежилом доме;
- под открытым небом;
- на палубе;
- в местах кочевья.

«Гунгусы... имея возможность видеть служение Божественной Литургии и приобщаться Святых Тайн в местах своего кочевья (чего они прежде были лишены), сделались еще усерднее к церкви, исполнительнее в своих христианских обязанностях и, оставляя шаманство, становятся тверже в вере»⁶³.

Очевидно, что такая тактика способствовала тому, что к кочевникам можно было проникнуть, не помещая их в резервации. Таким образом культура обращенных народов относительно сохранялась. Поступая так и уча действовать подобным образом своих священников, Иннокентий, однако, ничуть не погрешал своей контекстуализацией против установлений православия. Он совершал литургию, согласно канонам, на «святом антиминсе», а затем в местах совершения «бескровной жертвы» поставлял кресты. Это место в его отсутствие становилось для жителей «местом общественных молитв».

Вот таким образом Иннокентий старался во всех аспектах своей деятельности максимально сделать все, что только можно, для спасения инородцев. И у него доставало мудрости найти путь, как, оставаясь в жестких рамках православных канонов, все же приспособиться к нестандартным условиям отдаленной северной миссии.

⁶² Шелковый плат, которым покрывается престол во время совершения литургии; на нем изображено положение Спасителя в гроб. —

Прим. ред.

⁶³ Иннокентий, 1997:152.

Работа с лидерами

Иннокентию Вениаминову досталась огромная епархия, поэтому он понимал важность подготовки новых лидеров более, чем кто-либо другой. Его чудесные пасторские наставления можно прочитать в «Наставлении священнику, назначаемому для обращения иноверных и руководства обращенных в христианскую веру». Все в этом произведении дышит духом, а не буквой — обязанности, советы к веропроповеданию, наставление по обхождению с инородцами и с внешними.

Но более всего владыка Иннокентий старался готовить священников из числа самих инородцев. Можно определенно сказать, что уже к 1842 г. существовало национальное духовенство на островах Уналашка и Ахта. И положительные стороны их работы были вполне очевидны.

«<...> [Алеуты] почти каждое Богослужение слышат что-нибудь на своем природном языке, и священник (не говоря уже о его ревности), как уроженец здешний, всегда имеет возможность удовлетворять по их желанию слышать Слово Божие, и потому очень нередко случается, что он в беседах с ними у себя в доме проводит почти целые зимние ночи... особенно священник (вдовый); ревностен и деятелен до истощения сил, жизни строгой и благочестивой, скромн, добр и благотворителен... он говорит алеутам и русским составленные им проповеди, написанные просто и с чувством».

Работа по выявлению и подготовке будущих лидеров начиналась с непринужденных мужских общений, подобно тем, которые Иннокентий проводил, когда пробыл на острове Ситха сверх ожидания 38 дней: «Это дало возможность мне видеться почти со всеми алеутами-мужчинами, к общему нашему утешению».

Православное миссионерское общество (ПМО)

Покинув миссионерские поля, Иннокентий Вениаминов в 1868 г. стал митрополитом Московским. Супруга Александра II, Мария Александровна, пригласила Иннокентия возглавить открытое три года назад (в 1865 г.) «Миссионерское общество для содействия распространения христианства между язычниками», которому она покровительствовала.

Иннокентий написал для этой организации новый устав, который был глубоко продуман и учитывал все аспекты работы до мельчайших деталей. Такой шедевр мог сотворить лишь глубокий практик миссии. Этот документ удостоился высочайшего утверждения в 1869 г. Изменилось и название общества — теперь это стало «Православное миссионерское общество»; оно с приходом Иннокентия получило новый импульс и существенно преобразилось.

Благодаря пособиям Иннокентия деятельность всех существовавших миссий значительно оживилась и расширилась. Открывались новые миссионерские станы и миссии, школы, приюты, богадельни и церкви. Опыт Иннокентия (Попова-Вениаминова) служил делу миссии.

Миссионерское общество интересовалось необращенными инородцами, и оно поставило своей целью «содействовать... православным миссиям в деле обращения в православную веру обитающих в пределах Российской Империи нехристиан и утверждения обращенных, как в истинах св. веры, так и в правилах христианской жизни»⁶⁴. Для достижения этой цели оно находило «материальные пособия на содержание миссионеров, на устройство и содержание миссионерских церквей, школ, больниц, а также на издание книг», не входя, однако, в управление миссиями в других отношениях.

Подготовка миссионеров

⁶⁴ Никольский, 1895:§6/6.

Иннокентий Вениаминов не оканчивал специального миссионерского заведения, но, сталкиваясь на практике с трудностями работы в ином культурном контексте, видел особую нужду в предварительной подготовке и испытании будущих миссионеров.

Для осуществления многосторонней задачи требовались значительные усилия, подготовленные сотрудники, время и средства. Между тем такая подготовка миссионеров представлялась на тот момент финансово невозможной. Тогда Иннокентий предложил, как всегда, простой, экономичный и практичный проект миссионерского образования, который ничего, однако, при этом не терял в своем качестве, а даже выигрывал.

Митрополит Иннокентий был глубоко убежден в том, что монастыри не должны стоять в стороне и могут оказать значительную помощь делу православной миссии. К тому же связь монастыря и миссии имела глубокие исторические корни. И он призвал Московский Покровский заштатный Монастырь к живому и деятельному участию в этом деле.

Желающих посвятить себя делу миссии предлагалось вначале знакомить с предстоящим служением и подвергать испытанию твердость их намерения и характер. Лишь только после тщательного отбора планировалось готовить их к миссионерскому поприщу в вышеназванной обители.

По проекту Иннокентия, тот же Покровский монастырь призван был стать не только миссионерским учебным заведением, но и домом престарелых для пенсионеров и инвалидов миссии, гостиницей для приезжающих миссионеров, удобным, уединенным уголком для ученых, предпринимающих труды в пользу миссий, складом для хранения книг, рукописей и архивов миссионерских дел. Подобная обстановка предполагала чудесный обмен опытом и отлично содействовала достижению поставленной цели.

Особенно отличалась миссионерской направленностью Казанская духовная академия, которая готовила инородческих миссионеров широкого профиля для многих народов России. Санкт-Петербургская академия делала упор на подготовке специалистов для Китайской и Японской миссий. Ее выпускники, готовившиеся для работы в странах

Востока, прекрасно владели китайским и маньчжурским языками. Были и другие учебные заведения миссионерской направленности, такие, как Иркутская семинария и Бийское катехизаторское училище.

География миссионерской работы Православного миссионерского общества

Деятельность Православного миссионерского общества охватывала всю необъятную Россию — северные регионы, включая Камчатку; Среднюю Азию и Кавказ; существовали миссионерские учреждения по обращению инородцев и переубеждению «еретиков» и на территориях Центральной России. А ведь это — немислимо огромная миссионерская нива, с лихвой вместившая в себя территории многочисленных государств. И даже если бы у Русской православной церкви не было иностранной миссии, ее «инородческую» миссию можно было бы вполне посчитать за таковую.

Документы Православного миссионерского общества 1870—1893 гг. дают представление о действующих миссиях, имеющих спонсорскую поддержку Общества: Алтайская, Иркутская, Забайкальская, Енисейская, Якутская епархия, Тобольская, Камчатская, Японская, Астраханская епархия, Самарская епархия, Казанская епархия, Уфимская епархия, Вятская епархия, Пермская епархия, Оренбургская епархия. Каждая из перечисленных миссий или уже сформированных инородческих миссионерских епархий состояла обычно из нескольких миссионерских станом, или станций, и вела работу, как

правило, сразу среди нескольких народов или этнических групп.

Многие миссии, входившие в состав Православного миссионерского общества, по серьезности миссионерского дела могли вполне выступать как отдельные общества и не уступали ни в чем зарубежным инославным аналогам. Если посмотреть на деятельность отдельных структур Православного миссионерского общества, то можно вполне обоснованно считать, что Русская православная церковь в рассматриваемый период имела не одно, а десятки миссионерских обществ, объединенных одновременно еще и в центральный миссионерский альянс.

Но несмотря на необъятность собственных территорий, Русская православная церковь имела зарубежные миссии в Северной Америке, Китае, Японии, Корее и Вьетнаме. В других странах Русская православная церковь была представлена только приходами при посольских храмах (например, в Неаполе, Берлине, Стокгольме, Вене, Копенгагене, Париже, Брюсселе, в США и Англии).

Русификация и контекстуализация — две стороны медали миссии православного миссионерского общества

Миссию Русской православной церкви часто обвиняют в русификации, причем нередко совершенно отказывая ей в том, что ее миссия содержала и другие элементы. Подобная категоричность несправедлива. Хотя подобные обвинения не беспочвенны.

Русификация занимала важное место в православной миссии. В первую очередь, на эту цель работали школы — «с инородческими детьми обучаются еще дети русских, не понимающие алтайского языка... так как русские дети способствуют усвоению инородческими детьми русского языка, а это одна из важных задач миссионерских школ»⁶⁵.

⁶⁵ ПМО, 1893:20.

Особой миссионерской программой было развитие хлебопашества, решено было даже запроектировать «проект-ферму для новокрещеных инородцев... с образованием в ней земледельческого хозяйства»⁶⁶.

Чтобы ничто не помешало крещеным исповедовать христианство, в практике Православного миссионерского общества существовала интересная методика работы — новоиспеченных православных старались выделить «из среды язычествующих сородичей», поместив их в особые христианские поселки — «новокрещенские селения», пытались приучить к оседлости, обучить ремеслам.

Плоды ненасильственной политики русификации давали богатые всходы и находили отклик в душах инородцев. «В воспитании своих детей новокрещенные стараются подражать русским. Так, сами одеваясь в бурятский костюм, они покупают для детей русское платье»⁶⁷. В домашнем быту пытаются «сблизиться с русскими или перенимать обычаи русские. Так, стол и стул теперь составляют необходимую принадлежность порядочного инородческого дома; у многих зажиточных домохозяев татарские нары уже совсем не имеют места»⁶⁸.

Миссионеры, приучая кочевников к оседлой жизни, насаждали среди них и первые семена гражданственности, поскольку миссия, в православном понимании, — это предприятие не только еkkлeзиастическое, но и государственное. Поэтому важно было воспитать из инородцев хороших граждан Российского отечества и подданных царя-батюшки.

Так выглядела русификаторская политика и практика Русской православной церкви. Это — одна сторона. Другой стороной медали была широкая контекстуализация миссии Православного миссионерского общества. Инородцам проповедовали на родном языке. Для этой цели

⁶⁶ ПМО, 1894:36—37.

⁶⁷ ПМО, 1893:50—51.

⁶⁸ ПМО, 1891:96.

довольно качественно при столь рекордных сроках делались многочисленные переводы Священного Писания, катехизиса, литургии, святоотеческой литературы, песнопений, огласительных сочинений на языки даже очень малочисленных народов. Переводы осуществляли не только отдельные миссионеры, но и специальные организации, вроде знаменитой Переводческой Комиссии при братстве Святого Гурия, под руководством такого высококлассного лингвиста, как Н.И. Ильминский. Таким образом, русское православие, по примеру Византии, всегда старалось передать всю сумму знаний просвещаемому народу. Иностранцам также предлагалось национальное богослужение, рукополагались священники из их среды. Люди могли свободно следовать своим древним обычаям, кроме, конечно, откровенно языческих, которые осуждались. Креститься насильно их никто не принуждал. К тому же при подобной русификации были и явные плюсы для успеха миссии. Так, в православной миссии удивительным образом уживались два понятия — русификация и контекстуализация.

V. Русские зарубежные православные миссии кон. XVII—XX в.

До сих пор мы рассматривали те русские миссии, которые осуществляли свою деятельность на территории России. Как правило, считается, что Русская православная церковь не имела зарубежных миссий и не могла их иметь. Иаков Сгамулис не соглашается с данной точкой зрения и приводит некоторые примеры о православной миссии за пределами России.

ВЗГЛЯД В ПРОШЛОЕ. ВОСТОЧНОАЗИАТСКИЕ МИССИИ⁶⁹

Миссия в Японии

Новая история русской миссии за рубежом открывается прибытием в 1861 г. в Японию в качестве настоятеля храма при русском консульстве в Хакодате иеромонаха Николая Касаткина (1836—1912). Отец Николай, человек глубоко религиозный, уже в детстве мечтал о проповеднической деятельности. Его желание проповедовать Евангелие непросвещенным усилилось еще более после знакомства с Иннокентием (тогда епископом Камчатским), который посоветовал ему вплотную заняться изучением японского языка. Служебные обязанности в консульстве оставляли о. Николаю достаточно времени для занятий языком. Так прошли первые годы в Японии.

Стимулом и удобным случаем для начала миссионерской деятельности послужило столкновение о. Николая с крайне националистически настроенным японцем — Савабе. Самурай Савабе был членом группы военных, в чью задачу входило изгнание из Японии всех иностранцев. Савабе считал о. Николая представителем агрессивной политической силы, а посему — своим личным заклятым врагом. Поскольку он полагал, что религия этого священника более чем что-либо другое способна нанести вред его стране, Савабе задумал вовлечь о. Николая в дискуссию, а затем убить его, если не удастся одержать верх в споре.

Оторопев от спокойной готовности о. Николая завязать знакомство с человеком, настроенным столь недружелюбно и даже агрессивно, Савабе согласился выслушать изложение христианского учения. Самурай

⁶⁹ Стамулис И. «Восточноправославное богословие миссий сегодня»; перепечатано с издания «Православная миссия сегодня», — СПб., 1999.

внимал рассказу молодого иеромонаха, говорившего о Создателе вселенной, со все возрастающим интересом. Пораженный услышанным, он пожелал узнать больше и устроил вторую встречу со священником. Так начался процесс, завершившийся обращением Савабе. Не делая тайны из своих новых убеждений, Савабе рассказал о христианской вере друзьям. Кое-кто из них упрекнул его за то, что он подпал под влияние иностранца, но врач по имени Сакай стал подробно расспрашивать о новой религии, задавая вопросы, на которые сам Савабе не всегда мог ответить. В таких случаях Савабе обращался за помощью к о. Николаю, Наконец сам Сакай решил встретиться со священником. А потом еще один японец, которого звали Урано, стал приходить к о. Николаю за наставлениями.

В то время для японца даже простое проявление интереса к христианству, не говоря об обращении, считалось противозаконным. Правда, эти жестокие законы не применялись на практике, пока в Хакодате, сопровождаемый слухами о готовящихся гонениях, не появился новый чиновник. С его назначением любопытствующие мгновенно рассеялись, а троем искренне заинтересовавшимся христианством людям пришлось серьезно подумать о том, как скорее покинуть город. Перед бегством они решили принять крещение, и апрельской ночью 1868 г. пробрались в дом о. Николая. Все было подготовлено, о. Николай позаботился об охране дома и крестил беглецов в ту же ночь. Это были первые японцы, принявшие православие. В соответствии с православной традицией крещаемые получили новые имена, так что теперь их звали Павел Савабе, Иоанн Сакай и Иаков Урано. После совершения таинства все трое направились к ожидавшей их лодке и, переждав ненастье, покинули Хакодате. Вскоре Савабе вернулся, поскольку так и не смог отыскать места, где можно было скрыться, не подвергая опасности помогавших ему людей. К тому

времени обстановка в стране осложнилась и внимание властей переключилось с закона о запрещении христианства на более насущные проблемы.

Из бесед с чиновниками, которых о. Николай обучал русскому языку, он узнал, что в Японии назревают перемены в отношении к христианству, и понял, что настает время, когда можно будет открыть постоянную православную миссию. Испросив отпуск, он отправился в Россию, чтобы лично изложить свои планы в Синоде и заручиться поддержкой друзей.

Следует отметить два принципиальных момента, обеспечивших в дальнейшем успех миссии о. Николая. Первый заключался в активном привлечении к делу миссии местных жителей, второй — в методе, заставлявшем тех, кто сам еще не окончил курс обучения, обучать других.

Проповедники отдавали христианскому служению всё свое время. Одной из первоочередных задач для о. Николая стал поиск средств для их материальной поддержки. Это и, как уже было сказано, необходимость получения благословения священноначалия побудило его к отбытию в Россию.

В отсутствие о. Николая всю организационную работу вел Павел Савабе. Он делил кров с людьми, заинтересовавшимися православием, и вместе с ними постигал основы христианского учения. Поначалу интерес многих был связан с надеждами на то, что новая религия окажется полезной в деле политического обновления Японии, но постепенно христианство открывалось им, меняя их личную, внутреннюю жизнь. Еще до возвращения о. Николая эти люди разъехались по домам в разные уголки Японии, став благовестниками для близких, знакомых и не знакомых им людей.

Жизнь миссии не была безмятежной. Верующих бросали в тюрьмы; за решеткой оказались и Савабе с Сакаем. Их первое тюремное заключение длилось около

двух месяцев. Позже Сакай снова был арестован. Как часто бывает, повод для ареста не был связан с истинной причиной — принадлежностью к христианству. Однако властям пришлось выпустить его, так как в заключении Сакай стал активно проповедовать Слово Божье сокамерникам. «Держать его в тюрьме было почти равносильно помещению туда христианского священника». Официальные притеснения прекратились с выходом в свет декрета от 10 февраля 1873 г., отменяющего антихристианские законоположения.

Вскоре из-за быстрого роста числа православных японцев стала ощущаться нехватка духовенства, которое могло бы руководить церковной жизнью. О. Николай обратился к традиции Православной церкви, предусматривающей представительство мирян на церковных соборах. Раз в два года Святейший Синод встречался с представителями каждой общины и выносил решения по отдельным конгрегациям и по Японской церкви в целом.

После начала Русско-японской войны ставший к тому времени епископом владыка Николай должен был принять непростое решение — оставаться в Японии или вернуться в Россию. Двое священников, входивших в Русскую дипломатическую миссию и помогавших владыке Николаю в его миссионерской работе, вернулись домой. На совете, созванном владыкой, руководители и сотрудники Миссии попросили его остаться.

В годы войны владыка Николай продолжал работу по переводу христианской литературы на японский язык. В 1906 г. он был возведен в сан архиепископа. В 1911 г. о. Николай торжественно отпраздновал полувековой юбилей своей миссионерской деятельности. К моменту его кончины 16 февраля 1912 г. в Японской православной церкви насчитывалось 33 017 членов (объединенных в 266 общин), 35 японских священников, 22 диакона и 106 катехизаторов.

Миссия в Китае

Жизнь православия в Китае начиналась необычно. В 1683 г. группа русских землепроходцев была захвачена в плен в пограничном районе Сибири, бывшем предметом споров между Россией и Китаем. Доставленные в Пекин в качестве пленников, русские были определены в императорскую гвардию, где им выделили для охраны часть городской стены. В группу пленников входил и о. Максим Леонтьев, приходской священник крепости Албазин. Русским было позволено отправлять свои религиозные обряды, причем для использования в качестве церкви император выделил им буддийский храм. Число русских возросло в 1683 г., когда крепость Албазин сдалась китайцам и некоторые из ее защитников-казаков, захваченных в плен, поступили на службу к китайскому императору. Казаки женились на китайянках и скоро «денационализировались», оставаясь, впрочем, православными. С русскими в Китай пришло христианство. В 1692 г. несколько китайцев приняли крещение, один из них был в сане мандарина.

Петр Великий был весьма заинтересован в распространении православия в Китае и для этой цели предложил отправить туда русскую делегацию. Китайцы отнесли членов русской миссии к числу государственных служащих Китая, поскольку те исполняли обязанности капелланов по отношению к лицам православного происхождения, состоящим на службе в императорской гвардии. Это положение, при котором все миссионеры считались китайскими служащими, продолжалось до 1737 г. И далее, вплоть до 1858 г., миссия пользовалась поддержкой китайского правительства.

Изначально религиозная деятельность русских заключалась в окормлении албазинских поселенцев. Кроме этого, члены миссии были заняты изучением восточных языков.

Характер миссионерской работы изменился с прибытием в Китай о. Иннокентия Фигуровского. Он успешно справился с четырьмя стоявшими перед ним задачами. Во-первых, с помощью катехизации и с каждым разом все более наполненной богословским содержанием проповеди следовало углубить знания китайских христиан. Во-вторых, особое внимание нужно было уделить молодежи и, в частности, усовершенствовать школьную систему. В-третьих, стояла задача наладить печатное дело. Первой продукцией вновь созданной типографии стал русско-китайский словарь. Четвертая задача заключалась в расширении общественной деятельности и в открытии новых миссионерских центров. Однако почти все усилия о. Иннокентия пошли насмарку во время печально известного боксерского восстания. Все храмы, кроме одного, были сожжены, типография и библиотека разгромлены. Среди пострадавших оказались все христианские конфессии, представленные в Китае, но наибольшие потери понесло православие.

Ставший к тому времени епископом, владыка Иннокентий приступил к восстановительным работам. Начать их позволили деньги, полученные в качестве компенсации за понесенные потери. Владыка Иннокентий во многом был миссионером-новатором. Чтобы обеспечивать духовные потребности верующих в Манчжурии, число которых достигало восьмидесяти тысяч (большинство их работало на строительстве железной дороги), он переоборудовал несколько железнодорожных вагонов под часовни и школьные классы. Это стало возможным благодаря тому, что пятнадцать из тридцати четырех его работников были ремесленниками и техниками. Найденные подходы оказались эффективными. «Русская Церковь начала с поразительной быстротой набирать силу в первые годы XX века. Но если сравнивать ее положение с положением римо-католиков и

протестантов, она, конечно же, оставалась в очевидном количественном меньшинстве».

Православная церковь продолжала существовать в Китае, несмотря на проблемы, связанные с революцией 1917 г., Второй мировой войной и завоеванием страны коммунистами. В 1950 г. в Православной церкви Китая появился первый епископ китайского происхождения; а в 1957 г. Церковь получила автономию. Согласно цифрам, опубликованным в 1961 г., в Китае насчитывалось около 20 000 православных верующих. Однако после движения хунвейбинов осенью 1966 г., направленного на закрытие всех действующих культовых учреждений, положение Православной церкви в Китае стало неопределенным.

VI. Миссионерская деятельность евангельских христиан

Из предыдущих разделов мы узнали о православных миссиях на территории России и за рубежом. У вас, вероятно, может возникнуть вопрос: «Неужели только Православная церковь занималась миссионерской деятельностью?» Конечно, нет. Миссионерством занимались и различные течения, вышедшие из православия. О деятельности этих течений известно немного из-за гонений на них со стороны официальной Церкви. Сведения о их работе можно почерпнуть только из сохранившихся доносов, протоколов допросов и других полицейских документов. На рубеже XIX—XX вв. о несении Благой вести в другие народы стали задумываться христиане, принадлежавшие к евангельскому течению. Насколько нам известно, организованную работу среди иных народностей пытались вести только евангельские христиане под руководством Ивана Степановича Проханова. К сожалению, здесь мы тоже имеем немногочисленные свидетельства уже из-за репрессий со стороны советской власти.

Евангельские христиане стали задумываться о миссионерской работе около 1925 г. К сожалению, после 1928 г. появились существенные ограничения со стороны властей не только для евангельской миссии, но и для всей работы в целом.

В основном сведения о служении евангельских христиан мы черпаем из личной переписки, небольших рассказов, периодики. Далее будут приведены несколько отрывков из журнала «Христианин» за 1927—1928 гг., в котором, помимо приведенных нами материалов, содержится информация об иностранных миссионерах, представлены отчеты отечественных миссионеров, осуществлявших служение среди народов СССР. При чтении журнала можно вполне определенно заключить, что у евангельских христиан формировалось миссионерское мышление и они понимали свою ответственность перед Богом в деле распространения Евангелия.

С точки зрения современной миссиологии подход И.С. Проханова может подвергаться значительной критике. Евангельские христиане плохо понимали различия между русскими и «инородцами», часто делали то, что сейчас называется «культурным империализмом». Тем не менее не стоит забывать, что это было только начало миссии — у Проханова и его соратников не оставалось времени на выявление и анализ ошибок, разработку стратегии и т. п. У них в распоряжении было всего 3—4 года, и они сделали за это время совсем не мало. Главное, что отличало миссионерскую работу евангельских христиан, — это стремление донести Слово Божье.

Доклад о миссиях среди «инородцев» на Съезде евангельских христиан⁷⁰

⁷⁰ X Всесоюзный Съезд Евангельских Христиан в г. Ленинграде с 25 ноября по 4 декабря 1926 г. (Журнал «Христианин», №7 за 1927 г., с. 23).

Заслушав ряд докладов о распространении Евангелия среди инородцев и об успехах его между немцами, армянами, грузинами, осетинами, вотяками, черемисами, чувашами, пермяками, мордвой, зырянами и другими народностями СССР Съезд выражает свое пожелание, чтобы в дальнейшем еще более обратить внимание на распространение среди них Благой вести и особенно среди полудиких народностей далекого севера, востока и юга нашей родины.

Съезд считает необходимым энергично развивать евангелизационную работу среди мусульман, которые поныне мало поддавались слову Евангелия. Создавшиеся новые условия жизни, а также и в связи с этим переломом в обычаях мусульман, делает их более доступными для проповеди о Христе, и поэтому Съезд считает необходимым воспользоваться этим обстоятельством для расширения евангелизации среди мусульман.

Одним из важных средств в данном направлении Съезд считает напечатание и распространение Слова Божия и другой духовной литературы на туземных языках и поэтому поручает В.С.Е.Х. как принятие мер для ввоза таковой из-за границы, так точно и напечатание ее в пределах СССР.

Необъятная нива⁷¹

Продолжительное время Россия для многих западных народов являлась загадочной страной, которая, заняв шестую часть света, жила таинственной жизнью. И не только Запад, но и сами русские знали свою страну плохо: они не только не изучали ее подробно, не исследовали ее обширных природных богатств, — но даже совершенно были в неведении относительно тех народов и племен, которые населяли ее. Теперь благодаря Академии Наук, при содействии власти, точно выяснено, что на обширном пространстве СССР живут 152 народности.

⁷¹ Журнал «Христианин», № 3 за 1928 г., с. 57.

Эта гигантская страна, с почти 150 миллионами жителей, населенная столькими народами и племенами самых различных религий, культур и языка, — представляет собой необъятную, непочатую ниву для духовной и культурной деятельности. Правда, со многих мест поступают уже радостные сведения о результатах проповеди Евангелия... но что это, — в сравнении с огромностью страны и стой острой нуждой в просвещении, которая везде ощущается! Достоверно известно, что есть целые народы, которые не только не имеют Евангелия на своем языке, но у которых даже никогда не было христианских проповедников. Таким образом, чтоб исполнить заповедь Христа: «Идите по всему миру и проповедуйте евангелие всей твари», необходимо обратить серьезное внимание и напрячь все усилия, — в смысле проповедования учения Христа и печатания и распространения Свящ. Писания среди всех этих народностей.

Для большей убедительности и картинности, приводим ниже подробную статистику народонаселения нашей страны.

(Дальше идет полный перечень народов СССР с указанием численности.)

Зерно горчичное растет (Поездка И .С. Проханова на Кавказ)⁷²

С 26 декабря 1927 г. начал свою работу Кавказский Съезд евангельских христиан в г. Пятигорске. И.С. Проханов решил посетить этот съезд. Ниже приводятся отрывки из его доклада о поездке.

<...> На Съезде участвовали делегаты от групп верующих осетин, армян, болгар, братьев и цыган и т. п. Этот факт производил на всех благоприятное впечатление. <...> Владикавказская община евангельских христиан, где

⁷² Поездка бр. И.С. Проханова на Кавказ с 23 декабря 1927 г. по 19 января 1928 г. (Журнал «Христианин», № 5 за 1928 г., с. 43-48).

руководящим братом стоит П.Н. Степанов, является одною за самых значительных общин Кавотдела.<...> Особенностью общины является разнородный состав членов: помимо русских, в числе ее членов имеется изрядно число осетин, армян, немцев и др. Молитвы произносились на разных языках.

Особенно замечательно там евангельское движение среди осетин. Оно охватило многие аулы.

В самом Владикавказе осетины имеют довольно многочисленную общину, но пока собираются вместе с русскими братьями. <...>

Евангельский свет в Монголии, Джунгарии и Китайском Туркестане (Из заметок участника экспедиции В.С.Е.Х.)⁷³

Слово Божие стало распространяться в этих краях, по сведениям Ли-Кай-Утдзе, только после 1917 года, когда пленный евангелист бр. С.М. Кочетанович, родом из окрестности Дубровника, попавший в плен в Карпатах, был взят на работу по заготовке скота для военного ведомства в Семиречии. После ряда хлопот у военного ведомства в Семипалатинске брату было разрешено заготавливать скот в долине озера Нор-Зайсан, у границы Северо-Китайского Туркестана.

Бр. Кочетанович завязал торговые связи по долине Черного Иртыша с кочевниками Западной Монголии, с калмыко-ойратами, кочующими по Тянь-Шанскому предгорью; доходил до г. Кобдо — на северо-восток и до г. Кулджи. Он наладил сношения с кочевниками туркмено-монголами в долине озера Баграш и по реке Черген-Дарья до озера Лоб-Нор, что близ Алтын-Тагского хребта.

В короткое время деловые связи бр. Кочетановича стали очень прочными, т.к. кочевники полюбили его за его честность и справедливое отношение в делах купли и

⁷³ Из заметок участника экспедиции В.С.Е.Х. (Журнал «Христианин», № 4 за 1928 г., с. 20—24).

продажи. Особенно ценили монгольские кочевники брата за его беспримерную доброту и любовь, иногда связанную с большими материальными жертвами с его стороны. <...>

Проповедь бр. К. всегда носила реальный характер, и, в то же время, она давала кочевникам элементарные сведения по геологии, климатологии, антропологии, скотоводству, сельскому хозяйству; примерами из Библии он указывал кочевникам, что самое благородное занятие есть скотоводство и земледелие — занятие избранного иудейского народа в Ветхом Завете.

В 1918 году последовало обращение Ли-Кай-Утдзе (Махмут Утдзе, при крещении названного Лукою; но, ввиду фонетических навыков Востока, это имя выговаривается в двух-трех слогах). Брат Ли, бывший воспитанник школы дервишей в Константинополе, принадлежал к секте мусульман-шиитов. Братья, Ли-Кай-Утдзе и Кочетанович выработали порядок принятия верующих. Они постановили, между прочим, при водном крещении не изменять имен принятых в евангельскую веру, так как это не имеет внутреннего значения...

...Все кышлаки [юрты] кочевников, прямо или косвенно, — слышали о слове Божием, видели евангельский свет и узнали о славе Христа.

Но распространение Слова Божия еще находится в самом начале. Ли-Кай-Утдзе считает, что верующих в окрестности Баграша (в долине ЧергеН-Дарья) и Лоб-Нора — около 320 кышлаков; саянских же и норзайсанских кочевников — около 380 кышлаков.

Между кышлыками верующих намечается уклон и стремление к оседлости, к земледелию и садоводству.

Бр. Ли-Кай-Утдзе полагает, что верующие кочевники, в конце концов, осядут в небольших деревнях по долине р. Яркен-Дарья (Тарин-Утен). Уверовавшие кышлаки пользуются большим почетом у кочевников и — ненавистью у ламаитов, мусульманских шиитов и алиитов (секты последователя Магомета и Али).

Северные кочевники, приблизившиеся к Евангелию, еще не могут отрешиться от некоторых своих пороков, как, например, курения. От двоеженства, многоженства, пьянства и пр. — все верующие отказались. Что послужило хорошим примером для подражания.

В настоящее время жены язычников-кочевников указывают своим мужьям на примерную жизнь евангелистов-кочевников. <...>

Взаимоотношения кочевников в высшей степени любвеобильные, братские.

Жертвоприношения, столь распространенные у кочевников-язычников, — у евангелистов совершенно отсутствуют.

На водное крещение собираются из местностей, отстоящих на расстояние 400 километров и более. Обряд крещения продолжается обыкновенно 2—3 дня.<...>

Организационно, верующие кочевники распределены между 320 кышлаков (юрт) на севере, причем каждые 10 юрт имеют одного старшину, исполняющего также обязанности ветеринара, согласно постановлению братского совета. Южные кочевья насчитывают 380 кышлаков. <...>

Братом Кочетановичем переведены на монголо-тюркский, ойратский и калмыко-киргизский языки некоторые гимны И.С. Проханова; с особенным усердием поют «За евангельскую веру».

Бр. Л и-Кай-Утдзе изучает сейчас русский язык и вместе с Олу-Махмуд-Алтыном в ближайшее время хочет перевести «Гусли». Чтение Библии и Евангелия происходит по рукописям бр. Кочетанович и Ли-Кай-Утдзе.

Иностранные миссии в Китае год тому назад прислали с Ли-Кай-Утдзе 400 Библий и Евангелий, напечатанных на китайском языке, а также 300 экз. Библий на джунгаро-тюркском языке. Главное же распространение слова Божия идет в рукописях.

У бр. Л и-Кай-Утдзе работают восемь переписчиков из Булан-Тохоя, Тарфана и Кур-Ул-Я. Бр. Кочетанович рассказывал, что по тракту Хан-Чжоу, Булу-Гур, Труфан, Урумчи, Кульджа — при его неоднократных поездках по кооперативным делам в Пекин, Хон-Конг и обратно — он роздал свыше 2000 китайских Библий и 500 Библий, напечатанных на тарба-гатайско-тюркском наречии, и нет города по пути от Хан-Чжоу до Кульджи, в котором бы не слышно было о Христе. <...>

Группа переписчиков, которая работает у бр. Ли-Кай-Утдзе, готовится им, совместно с бр. Кочетановичем и бр. Олу-Махмуд-Алтыном, к серьезной проповеднической работе.

Чтение и проповедь Слова Божия чередуются пением гимнов. Некоторые псалмы Давида переведены и поются вместо гимнов.

Правда, что миссия поставлена не так, как это мы понимаем; но тем не менее, — начало, положенное братьями Кочетановичем и Ли-Кай-Утдзе и их сотрудниками — прекрасно, и заставляет радостно трепетать сердце всякого евангельского христианина не только в России, но и в любой другой части света: Христос и христианство не ограничены никакой национальностью, ибо они по своему существу — всемирны.

Заключение

Все рассказы и отчеты, приведенные выше, — только отдельные фрагменты, не представляющие цельной картины. Тем не менее, И.С. Прохановым проводилась серьезная миссионерская работа. История миссии евангельских христиан еще ждет своих историков и исследователей. Надеемся, что скоро появятся серьезные труды, посвященные этой теме.

РЕЗЮМЕ

В данной главе был представлен краткий обзор миссионерской деятельности Православной церкви и Церкви евангельских христиан. Хотя на Западе, да и в России среди евангельских верующих бытует мнение, что миссионерская деятельность совершенно чужда Восточной православной церкви, мы находим достаточно материала, опровергающего подобный взгляд.

В истории миссии Православной церкви мы различаем два больших периода — средневековый и современный. Средневековый период, в свою очередь, подразделяется на два меньших периода — Киевская Русь и Московское государство. В Киевской Руси родоначальником монашества, которое стало мощной миссионерской силой, был Феодосий Печёрский. Хотя сам он не был миссионером, но благодаря служению его учеников значительная часть племен была евангелизирована. Миссионерская деятельность периода Московского государства связана, в первую очередь, с деятельностью учеников и последователей Сергия Радонежского. Стефан Пермский не был его учеником, но его влияние нельзя отрицать. Пример Стефана — пожалуй, самый лучший образец межкультурной православной миссии Средневековья.

Следующим этапом пробуждения православной миссии стал XIX век. Самые известные миссионеры — Макарий Глухарев (Алтай), Н.И. Ильминский (переводы на татарский язык), Иннокентий Вениаминов («апостол» Аляски) и Николай Касаткин (Япония). Их деятельность по праву может считаться миссионерской, хотя некоторые элементы колонизаторской и русификаторской политики мы в ней находим.

Миссионерская деятельность евангельских христиан осуществлялась в 1925—1928 гг. и охватывала значительную часть России. Церковь за эти годы выросла в несколько раз.

ЗАДАНИЯ К ГЛАВЕ 6

1. Изменилось ли ваше представление о православной миссии после изучения материалов этой главы? (Опишите свое представление до и после прочтения главы.)

2. Напишите, какие моменты из миссионерского опыта Православной церкви полезны для современной миссионерской работы, а каких следует избегать.

ВОПРОСЫ ДЛЯ РАЗМЫШЛЕНИЯ

1. Как бы вы на практике применили ваши знания о православной миссии?

2. Считаете ли вы важным изучение истории Православной церкви в свете миссиологии и почему?

3. В чем миссионерская деятельность современных протестантских церквей похожа на работу Русской православной церкви, а в чем — нет?

Часть 2

Стратегия миссии

глава 1

Духовные и практические аспекты миссионерского служения

Историческое развитие миссионерского движения доказывает, что главный двигатель истории — это Божий замысел спасения человечества и восстановления Его Царства, а вовсе не земные властители. Десять эпох миссионерской деятельности показывают, что избранный Богом народ редко становится посланником Христа добровольно. Нередко только ценой изгнания, рассеяния по земле, преследований и завоеваний верующие вспоминают об обязательствах, возложенных на них заветом с Богом. Когда же люди несут Благоую весть другим народам по своей воле, Бог благословляет и щедро вознаграждает их. И хотя протестанты стали проповедовать Евангелие миру только в последние два столетия, они достигли больших успехов, а их работа приняла впечатляющий размах.

В развитии протестантского миссионерского движения четко прослеживаются три «эпохи». Первая ознаменовалась Великим пробуждением и основанием первых миссий на побережьях прежде не затронутых проповедью Евангелия континентов. Вторая эпоха открыла доступ в недостижимые до этого материковые регионы Африки, Азии и Латинской Америки. Третья эпоха, современниками которой мы являемся, характеризуется, прежде всего, стремлением миссионеров добраться до тех однородных сообществ или субкультур, которые еще не охвачены благовестием. Многие из таких сообществ уже не изолированы от остального мира географически, но они отгородились социальными, культурными и языковыми барьерами, которые мешают слышать Благоую весть даже в тех случаях, когда рядом находится церковь. Этот факт вкуче с результатами современных исследований наводит на мысль о необходимости разработать новые подходы к всемирной евангелизации, которые были бы особенно эффективны именно на уровне субкультур.

Начало третьей эпохи миссионерского движения ознаменовалось притоком миссионеров из церквей «незападного» мира, которые влились в общий поток миссионерского движения. После объединения всех сил это широкое, мощное движение сможет приблизить окончательное выполнение Великого поручения.

I. Практические аспекты миссионерской деятельности⁷⁴

Когда речь заходит об общих подходах к миссионерскому служению и о необходимости планирования действий, иногда возникает вопрос: «А что, если все наши усилия излишни и для успешного распространения Благой вести другим народам достаточно молитвы и непосредственной помощи Святого Духа?» Конечно, полагаться только на собственные силы здесь бесполезно, ведь «если Господь не созиждет дома, напрасно трудятся строящие его» (Пс.126:1). Однако мы неоднократно подчеркивали, что Бог возложил

⁷⁴ При составлении этого раздела использованы следующие источники: Wagner, C.P. (1974). *Stop the world, I want to get on* (pp.76—77). Glendale, CA: Regal Books. Dayton, E.R., & Fraser, D.A. (1990). *Planning strategies for world evangelization* (rev.ed.)(pp. 13—17). Grand Rapids: Eerdmans.

Эдвард Р. Дейтон — консультант по менеджменту миссионерских организаций. В течение 25 лет работал в Международной организации всемирных миссий. В последние годы является вице-президентом по делам миссий и евангелизации, а также учредительным директором Центра исследований и связей всемирных миссий. Дейтон — автор ряда работ по проблемам менеджмента и стратегии миссионерских организаций. Дэвид А. Фрейзер в настоящее время — Председатель отдела библейских и богословских дисциплин, а также адъюнк-профессор социологии Истен-колледжа в Уэйне, штат Пенсильвания. Hawthorne, S.C.& Winter, R. D. (1992). *Perspectives on the world Christian movement: A study guide* (1992ed.). Pasadena: William Carey Library.

Gill, B. A. (1979). *A Church for every people*. Church, Growth Bulletin, 15(6), 280.

ответственность за исполнение части своего замысла на нас, христиан, а без определенной стратегии в исполнении Божьей воли человеку, созданному по Его образу и подобию, не обойтись. Подходы, на которых при этом останавливается сознание христианина, могут быть более или менее удачными, но изучение опыта, накопленного миссионерским движением, дает человеку возможность выбрать наиболее оптимальные принципы благовествования, которые соответствовали бы библейским стандартам и в то же время были эффективны в современных условиях. У миссионеров никогда не бывает достаточно людей, времени и материальных ресурсов, и рано или поздно им приходится решать, как применить то, что уже есть. Надо сказать, что и выдающиеся миссионеры первых лет христианской эры не обходились без планирования своих усилий и разработки определенных принципов. Так, в Деян,17:2 мы читаем, что по субботам апостол Павел, «по своему обыкновению», ходил в синагогу. Иными словами, по прибытии в какой-либо город он старался посетить синагогу и проповедовать там Христа, после чего покидал ее и давал событиям идти своим чередом. Заметим, что стратегическое планирование миссионерской деятельности не предусматривает разработку мелких деталей. Конечной целью апостола Павла было благовестие всему миру. Он стремился посетить те места, где не было известно имя Христа (Рим, 15:20). Его каждодневные планы могли меняться, но общее направление работы всегда оставалось неизменным.

При разработке принципов миссионерского служения христиане иногда оказываются в плену у двух крайностей. Одни обнаруживают стремление раз за разом прибегать к стандартным, испытанным приемам, которые однажды уже позволили достичь неплохих результатов. В основе такого подхода лежит убеждение в том, что все люди по своей сути одинаковы, и поэтому социальные и культурные различия между ними не имеют особого значения при

планировании евангелизационных усилий. Другие полагают, что в нужный момент Дух Святой обязательно подскажет, как следует поступить, и поэтому никакого планирования со стороны людей не требуется. «На всё воля Божья!» — и миссионер снимает с себя ответственность за результаты своих трудов.

Нам представляется очевидным, что наилучший путь лежит между этих двух крайностей. С одной стороны, значение прошлого опыта трудно отрицать, но нельзя поступать одинаково в разных ситуациях и ожидать неизменного успеха. С другой стороны, когда миссионер рассчитывает исключительно на Божественное вмешательство, у него может возникнуть соблазн оправдать этим собственное бездействие и лень. Иными словами, Бог ставит перед нами общие цели и дает основное направление миссионерской работы, но оставляет нам возможность определять стратегию в каждом конкретном случае, так как культурные и социальные особенности людей, среди которых мы проповедуем Евангелие, могут быть самыми разными.

Формулируя общие принципы миссионерского служения, очень важно не забывать о главной задаче всех христиан, участвующих в выполнении Божьего замысла. В этой связи полезно остановиться на различных компонентах, или уровнях, благовествования — как процесса, направленного на окончательное выполнение Великого поручения Христа. Прежде всего, христианин может проповедовать Евангелие одним своим *присутствием* среди неверующих. Поведение, поступки, образ жизни — все в нем оказывает благотворное влияние на окружающих. Благовествование «присутствием» не связано с открытым свидетельством о Христе или близким знакомством с особенностями жизни народа. Оно включает такие дела, как забота о больных, создание школ, помощь бедным и т.п.

Рост церкви возможен только благодаря открытому *провозглашению* Благой вести об Иисусе Христе. Задача христианина на этом уровне благовествования — выбрать наиболее подходящие способы и средства. Как минимум, это — проповедь или личное свидетельство.

Для достижения результатов провозглашение Евангелия должно быть направлено на пробуждение у слушающих положительной реакции. Компонент *убеждения* подразумевает подведение людей к решению принять Христа в свою жизнь.

Следующим уровнем благовествования можно считать *создание церквей*, чтобы как можно большее число людей получило возможность стать частью Тела Христова. Только в церкви возможен рост верующего и его служение Христу.

Созданные церкви должны стремиться к *распространению Благой вести* сначала в пределах своих однородных сообществ, а затем и *среди других народов*. При этом главной целью миссионерской работы была и остается окончательная евангелизации всего мира.

Стратегическое планирование миссионерского служения не ведет к отрицанию его «духовных» аспектов. Исполнение воли Господа не только подразумевает использование данного нам Богом разума, но и обязывает нас в молитве преклонять колени.

МОЛИТВА КАК СТРАТЕГИЧЕСКОЕ ОРУЖИЕ МИССИОНЕРОВ-ПЕРВОПРОХОДЦЕВ⁷⁵

Сила молитвы

Одним из примеров, иллюстрирующих роль молитвы как стратегического оружия в работе зарубежных миссий, может служить жизнь Дж. О. Фрэзера, миссионера-первопроходца, работавшего с народностью

⁷⁵ Robb, J. D. (1991). Prayer as a strategic weapon in frontier missions. International journal of Frontier Missions, 8 (1),23—31.

лису в Юго-Западном Китае. В начале XX в. молодой миссионер вошел в состав Китайской внутренней миссии. Несколько лет он проповедовал Христа среди жителей горных деревень, но не мог добиться каких-либо результатов. Жена Фрэзера позднее писала о том, как молитва изменила весь ход его работы: «Он рассказывал мне о том, как в юности был почти повержен силами тьмы, сгущавшейся над ним... Однажды он даже просил Бога отнять у него жизнь, потому что не мог больше работать, не видя никаких положительных результатов своего труда. И только силой молитвы он смог разогнать тяжелые тучи и освободить душу, и ему была дарована вера. Внезапно Бог помог ему и прогнал темные силы, и он смог продолжить свою миссионерскую работу»⁷⁶.

Толчком к перелому в работе и жизни Фрэзера послужили два события. Прежде всего, Дух Божий подсказал ему обратиться с «молитвой веры» за несколько сотен семейств племени лису. Он просил, чтобы эти люди приняли Христа. Кроме того, Фрэзеру удалось сформировать на родине группу из 8—10 человек, которые молитвами поддерживали его работу. Фрэзер писал: «Главная работа оставшихся дома — молитва. Я чувствую все больше, что только молитвы других христиан могут принести благословение моей работе, независимо от того, будут эти люди рядом со мной или нет. Только Бог может помочь мне, и эта помощь придет с неба через молитвы верующих, и неважно, находятся они в Китае или в Англии... Действительно, у себя дома христиане могут сделать для миссионерской работы столько же, сколько делают те, кто работает в миссиях вдали от родины. Я считаю, что только в наш последний день станет ясно, как помогли эти молитвы в миссионерской работе...

Раньше я думал, что молитва должна всегда стоять на первом месте и только после нее — проповедь. Сейчас я

⁷⁶ Fraser, Mrs. J. O. (1963). *Fraser and prayer* (pp. 11—12). London: Missionary Fellowship.

убежден, что молитва должна стоять на первом, втором и третьем местах, а проповедь — только на четвертом... Нам противостоит враг, который пленяет умы людей и использует ядовитый газ соблазна; и опаснее всего то, что враг этот невидим и неосязаем... Я думал, есть ли смысл и далее проповедовать среди народности лису, когда эти люди столь беззащитны перед невидимыми силами зла?.. Но дыхание Бога унесло прочь миазмы тьмы из воздуха деревни в ответ на ваши молитвы.

В последующие годы сотни семей приняли Христа, и за этим последовало обращение десятков тысяч людей. Сегодня в Юго-Западном Китае и на севере Бирмы лису стало народом миссионеров, несущих Благоую весть своим соседям».

По самой сути молитва — это связующее звено, во-первых, с Богом, от Которого мы получаем силу и наставления, когда молимся за людей всего мира и выполняем нашу миссионерскую работу, во-вторых, с теми народами, которые никогда не слышали Благой вести и за которых мы просим Господа, и, конечно, с христианами, которые молятся вместе с нами. Молитва собирает воедино наши усилия и возносит их к Божьему всемогуществу, — мы просим Господа дать нам силы, потому что без Его помощи ничего не сможем добиться.

«Молитва предшествует любому делу в Царстве Божьем по той простой причине, что только в ней сосредоточены наши усилия по соединению с силами неба, без которых мы беспомощны. Она может превратить воду в вино и сдвинуть горы в нашей жизни и жизни других людей; может разбудить тех, кто спит в грехе, и поднять мертвых, удерживать любую власть и сделать невозможное возможным»⁷⁷.

Но просто молитвы зачастую не хватает в нашей работе среди тех, кто никогда не слышал Благой вести. Уделяя внимание организации, планированию и разработке

⁷⁷ Hallesby, O. (1948). Prayer (p.67). London: InterVarsity press.

стратегий миссионерской деятельности, мы иногда забываем через молитву присоединиться к Божьей силе. А это — серьезное упущение!

Один из миссионеров в конце XIX в., размышляя о неудачных попытках своего поколения благовествовать по всему миру, обратил внимание как на недостаточную преданность Церкви своему делу, проявляющуюся в отсутствии стремления к праведности у прихожан, так и на то, что верующие не придают должного значения молитве. Он писал: «Каждый раз, когда церковь обращается к молитве, в миссионерской работе наблюдается огромный подъем. Если мы перестанем призывать людей и призовем Бога, перестанем надеяться на силу организации и будем больше верить во всемогущество Бога, перейдем от надежды на методы к вере в силу Святого Духа, лишь тогда мы увидим результаты, которые затмят собой все предыдущие»⁷⁸.

Всемирная евангелизация — задача, которую можно решить только с помощью силы Святого Духа, которая дается нам в ответ на молитвы.

Другой миссионер указывал на причину частого невнимания к молитве следующим образом: «Убеждение, что молитва — это только дополнительное средство в осуществлении какого-либо проекта, способствует тому, что на первое место всегда ставится сам проект, а молитва идет следом. Но нельзя забывать о том, что она никогда не была на второстепенных ролях в деяниях Божьих. Она сама по себе есть дело Божье»⁷⁹.

Молитва изменяет ход истории

⁷⁸ Цитируется по изданию Johnson, T. (1988). Countdown to 1900: World evangelization at the end of the 19th century (p.37). Birmingham: New Hope.

⁷⁹ Matthews, A. (1978). Born for battle (p. 42). Robesonia, PA: Overseas Missionary Fellowship.

Почему Бог хочет услышать молитвы христиан? Наверное, потому, что с самого начала Он даровал человечеству землю и никогда этого владения у него не отнимал. Царство Сатаны, захваченное в результате восстания против Создателя, — ложное и незаконное. Спасенные Христом должны пользоваться своим правом влиять на дела мира через непрерывные молитвы. Молитва, обращенная к силе и власти Святого Духа, прорвется через владение врага душ человеческих и принесет народам освобождение и мир. Господь ищет тех, кто хочет предстать перед Ним и просить за 2000 народов, за 1000 городов, за 30 стран, не услышавших Благой вести.

Царь Иосафат верил в силу поста и молитвы, он поклонялся Богу и возносил Ему хвалу, и Бог поразил армию врагов Израиля.

«Это оружие, применяемое сегодня христианами, позволит им одержать такую же великую победу, как и та, что одержал народ Иудеи в дни Иосафата... Победа в духовной сфере — прежде всего! И она должна быть достигнута только духовным оружием. Результат ее проявится во всех сферах жизни человека»⁸⁰.

Только в Книге Деяний апостолов о молитве говорится более 30 раз. О ней нам свидетельствуют прежде всего те эпизоды, где речь идет о прорыве в деле распространения христианства. Для апостолов молитва и ожидание Бога были основными моментами миссионерской работы.

Все современное европейское миссионерское движение выросло из пиетизма, приверженцы которого верили в силу молитвы. Под его влиянием были созданы Датская миссия Галле, направившая миссионеров в Индию, и движение Моравских братьев под руководством графа Цинцендорфа. Молитвенные собрания, начало которым положили Моравские братья в 1727 г., просуществовали

⁸⁰ Prince, D. (1973). *Shaping history through prayer and fasting* (pp. 93, 95). Old Tappan, NJ: Fleming H. Revell.

более 100 лет. На этих собраниях верующие молились о провозглашении имени Христа народам, не охваченным проповедью Евангелия. Так, более 100 миссионеров из маленькой моравской деревни отправились на проповедь Евангелия другим народам и трудились на этой ниве в течение 25 лет.

Роль молитвы в развитии миссионерского движения можно определить так: «От Пятидесятницы и апостола Павла, через всю историю и до нынешних дней, миссионерское движение сопровождалось молитвой, которую Бог неизменно вознаграждал. Каждый новый прилив миссионерской энергии был результатом искренней молитвы верующих. Каждое новое свершение, благословенное Богом, развивалось из зерна, посеянного Святым Духом в сердцах молящихся»⁸¹.

Осия, сын Навина (которого Моисей назвал Иисусом), был одним из первых «исследователей», посланных Моисеем «высмотреть землю Ханаанскую» (Чис.13). Иисус Навин стал великим военным стратегом только благодаря тому, что хорошо узнал землю ханаанскую и людей, живших на ней. Однако в Книге Иисуса Навина мы читаем, что он постоянно обращался к Богу с просьбой научить его и помочь разработать разумный план завоевания земель. Иисус Навин не полагался только на собственную оценку ситуации, а всегда следовал наставлениям Бога, которые получал через молитвы.

Тот же принцип действует и сегодня. Мы все больше убеждаемся в том, что объединение исследований, касающихся неверовавших народов и усердной молитвы, — это единственно правильный путь в разработке эффективных миссионерских стратегий.

Молитва и миссионерское служение

⁸¹ Glover, R. H. (1946). *The Bible basis of missions* (p. 178). Chicago: Moody Press.

Иисус Христос не требовал от Своих учеников набирать много проповедников и собирать несметные финансовые средства для организации миссий. Он говорил, что самое важное — это молитва, обращенная к Богу, потому что только Он может призвать и послать на служение работников, которые лучше других соберут урожай, и Он один дает им для этого все необходимое.

Мы глубоко убеждены, что мусульманские народы еще увидят проповедников из своей среды, которым будет суждено обратить их в христианство. Бог ждет, когда молитвы христиан помогут привести к Нему самых ревностных мусульман, подобно тому как в свое время был обращен апостол Павел, — и тогда они станут миссионерами для своего народа. Мы верим, что, когда христиане объединят молитвенные усилия и направят их на конкретные народы, города и страны, мы увидим, как Бог поднимет на служение целые армии новых миссионеров.

В 1880 г. Китайская внутренняя миссия насчитывала 100 человек. В 1887 г., когда ей потребовались новые сотрудники, Хадсон Тэйлор и его единомышленники провели многие часы в молитвах, прежде чем к ним пришла вера в то, что вскоре их организация пополнится новыми силами. И в первый (в 1880 г.), и во второй раз (в 1887 г.) после молитв им удалось набрать новых миссионеров — соответственно, 70 и 100 человек. Все они отправились в Китай и прибыли туда в назначенное время и с необходимыми средствами⁸².

Дон Маккари из Международной миссионерской организации в мусульманском мире недавно рассказал удивительный случай. Он посетил Гвинею, страну на северо-западе Африки, где правил Секу Туре⁸³,

⁸² Glover, R. H. (1946). *The Bible basis of missions* (p. 183). Chicago: Moody Press.

⁸³ Ахмед Секу Туре (1922—1984), президент Гвинеи в 1958—1984 гг. — *Прим. ред.*

марксистский диктатор, печально известный своим жестоким отношением к политическим заключенным.

Незадолго до этого президент выставил из страны всех миссионеров, оставив только двоих. Эти двое, сам Дон Маккари и еще 12 местных пасторов собрались вместе, чтобы помолиться и просить Бога за народ Гвинеи.

Сначала они просили, чтобы Бог избавил страну от тирана, закрывшего двери перед миссиями как раз в тот момент, когда большинство ее однородных сообществ оставалось вне Церкви. Затем собравшиеся разложили по комнате географические карты и возложили на них руки в местах, обозначенных как территории, не охваченные христианским движением. Все вместе они молились за появление в этих районах миссий. Менее чем через год Секу Туре был изгнан из страны, и его сменил лояльный правитель, открывший двери миссионерам. Сегодня каждое из однородных сообществ, за которые молилась группа верующих, в той или иной степени затронуто проповедью, Евангелия.

Власть тьмы побеждается духовным оружием

Очень часто цепи духовной темноты и рабства приковывают не охваченные проповедью Евангелия народы, города и страны к силам, которые стремятся управлять человечеством. В настоящее время христианский мир начинает понимать, что вопрос о том, чтобы прийти к этим народам с Благой вестью, напрямую зависит от духовной сферы. Если мы хотим добиться «миссионерского прорыва» к закрытым для Евангелия народам, нам необходимо в качестве мощного наступательного оружия научиться активно использовать молитву.

«Бывает, что сатанинские силы удерживают в своей власти целые страны и даже некоторые церкви и отдельных христиан... Эти силы проявляются в мышлении и идеях, которые управляют как отдельными людьми... так

и целыми сообществами и даже народами. Необходимо уничтожить оплот этих сил и лишить Сатану его оружия, и тогда мы одержим победу. Могущественное Слово и Святой Дух захватят владения Сатаны»⁸⁴.

Изучение верований языческих народов свидетельствует о реальности тех духов, о которых пишет апостол Павел в Послании к ефесянам, 6, о которых говорится в Книге пророка Даниила и во многих других текстах Священного Писания. Население Бирмы, например, верит в духов, называемых «наты», которые по иерархии осуществляют контроль над природными явлениями, жизнью деревень, районов и всего народа. Связь жителей с этими сверхъестественными существами осуществляется через ведьм, или медиумов, и в каждой деревне есть по крайней мере один такой медиум.

В одной из книг об африканской стране Зимбабве говорится о том, что каждый регион страны, каждый город и каждая деревня имеют своего территориального духа-покровителя. Лидер Нигерийской национальной христианской церкви, который до обращения был одним из главных медиумов, рассказывал, как Сатана поручил ему контролировать 12 духов, каждый из которых имел в подчинении 600 демонов. Этот человек говорил: «Я был связан со всеми духами, которые контролировали города в Нигерии, и у меня было святилище в каждом крупном городе»⁸⁵.

А что, если люди, о которых мы писали как об «отвергающих Благую весть», на самом деле находятся во власти злых духов, заставляющих их противиться Слову Божьему?

⁸⁴ Frangipane, F. (1989). The three battlegrounds (pp. 15,21). Marion, IA: River of Life Ministries.

⁸⁵ Wagner, C. P. (1988, December). Territorial spirits (p. 4). Paper presented at the Academic Symposium on Power Evangelism, Fuller Theological Seminary, Pasadena, CA.

У Церкви есть неисчерпаемые возможности для использования молитвы как эффективного средства миссионерской работы, которые еще недостаточно применялись по отношению к миру, не знающему Евангелия. Мы до сих пор не сумели выработать такой механизм, который мог бы связывать это мощное средство с нуждами людей, не затронутых Благой вестью. Самой важной стратегической задачей, связанной с организацией «миссий первопроходцев», должно стать образование системы, которая изберет молитву основным средством для работы с народами, городами и странами, не охваченными проповедью Евангелия.

«Организация людей во всемирное молитвенное движение—величайшая из задач, которые когда-либо стояли перед нами во всеобщем деле Христа, и решение ее станет ценнейшим вкладом, который каждый из нас когда-либо вносил в дело евангелизации. Нам предстоит совершить еще многое, но выполнение этой задачи — наш главный долг»⁸⁶.

Молитва и Слово Божье— основное стратегическое оружие в борьбе с силами тьмы.

Без них ни один план не будет успешно претворен в жизнь. Слово — меч, а молитвы — стрелы, которые должны быть пущены во врага, где бы он ни находился. Верно сказано: «Войско Божье идет в наступление на коленях» (то есть во время молитвы).

II. История развития стратегии миссионерского служения протестантских церквей⁸⁷

⁸⁶ Bryant, D. (1987, April). Prayer movements signal new light for the nations. *Evangelical Missions Quarterly*, 118.

⁸⁷ Beaver, R. P. (1970). The history of mission strategy. *Southwestern Journal of Theology*, 12(2), 7—28.

P. Пирс Бивер был заслуженным профессором Чикагского университета и специализировался на истории миссионерских движений в Америке. В течение 15 лет он работал директором миссионерской научной библиотеки в Нью-Йорке. В числе многих

Когда мы решаем, на каких общих принципах миссионерского служения следует остановиться, бесполезно знать, как эти принципы менялись течением времени и какие факторы способствовали успеху, а какие, напротив, приводили к неудачам. Эти знания помогут решить, чего; мы должны избегать в миссионерской деятельности. Наивное стремление заново изобрести велосипед обычно приводит к повторению прошлых ошибок. Давайте осторожно отделять пшеницу от плевел в стремлении выполнить Великое поручение до конца!

Первые попытки стратегического планирования

Одним из первых примеров использования вполне определенных принципов в евангелизации можно считать деятельность английского миссионера Бонифация (ок. 675—754 гг.). Его миссии на Континент отличались агрессивностью. Не пытаясь приспособливаться к культуре народов, которым они проповедовали, Бонифаций и его соратники открыто бросали вызов местному населению — разрушали святилища, вырубали священные рощи и строили церкви на месте языческих храмов. Миссионеры Бонифация открывали школы и строили монастыри, которые становились центрами образования и учености. Бонифаций был первым, кто предложил привлекать женщин к проповеднической работе, и для осуществления своих образовательных программ приглашал монахинь. Многие его миссии потерпели неудачу оттого, что были слишком тесно связаны с политической экспансией. Вожди европейских племен отвергали проповедь не потому, что не хотели принимать Благоую весть, а потому, что считали миссионеров приверженцами захватнической политики.

Крестоносцев, которые совершали военные походы на мусульман, чтобы отвоевать у них Святую землю, вряд

его работ — книга о женском миссионерском движении в Америке «Любовь превыше всего» (All Loves Excelling). Р. П. Бивер ушел из жизни в 1982 г.

ли можно назвать миссионерами в современном значении этого слова. Порожденные войнами ненависть и подозрительность по отношению к христианству живы среди мусульман и по сей день. За весь период крестовых походов, продолжавшийся несколько столетий, было, пожалуй, лишь два миссионера, которые предпринимали попытки принести Благую весть в мусульманский мир не огнем и мечом, а любовью, — это Франциск Ассизский, основатель нищенствующего ордена францисканцев, и испанский дворянин Раймунд Луллий.

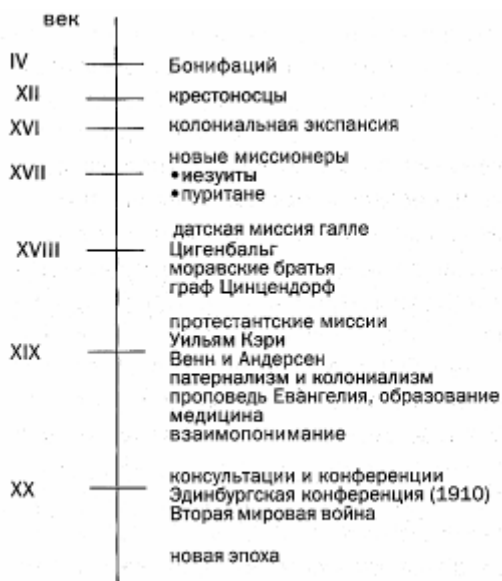


Схема 1-1. История развития общих принципов миссионерского служения

Великие географические открытия XV—XVI вв. послужили стимулом для расцвета католических миссий, которые направлялись в новые земли, ставшие владениями Испании, Франции и Португалии. Папа Римский, участвовавший в разделе этих земель, способствовал христианизации местного населения, убеждая правителей европейских государств содействовать миссионерскому

движению. И хотя многие католические миссионеры искренне стремились нести Благою весть, колониальные власти, со своей стороны, заботились прежде всего о том, как приобщить туземцев к цивилизации. В результате христианство стало ассоциироваться с колониальной политикой. Как и во времена Бонифация, для обращения местного населения нередко использовались агрессивные методы, приносившие с собой разрушение культурных ценностей. Уничтожение памятников письменности народа майя и посея день остается одним из печальных событий в истории миссионерского движения.

Появление новых стратегий

Новые подходы к миссионерству связаны с деятельностью ордена иезуитов в XVII в. Иезуиты первыми применили метод «культурной адаптации». Они не пытались навязать силой свою культуру, а, напротив, сами стремились приспособиться к чужой культуре. Эти миссионеры изучали язык местного населения, чтобы проповедовать, обучать детей и писать книги. Они привлекали к проповеди Евангелия и само местное население, а некоторых посвящали в священнический сан. Например, в Китае для проповеди христианских принципов иезуиты использовали кое-какие доктрины конфуцианства. Они не представляли никакой угрозы китайскому обществу, так как не требовали от новообращенных оставлять семьи или государственные посты. Несмотря на все успехи иезуитов на поприще миссионерской работы, их деятельность вызвала негативное отношение тех христианских лидеров, которые не в состоянии были отделить европейские формы культуры от христианства. В результате прогрессивные подходы иезуитов были запрещены.

Первым примером собственно протестантского подхода к миссионерской деятельности можно считать усилия переселенцев из Европы, направленные на

обращение в христианство североамериканских индейцев. Пуританские миссионеры Нового Света проповедовали Евангелие, создавали церкви и строили для новообращенных индейцев особые христианские поселения, которые предназначались для изоляции христиан от сородичей-язычников. В известной степени такой подход способствовал формированию у новообращенных христианского характера, однако изолированные от соплеменников индейцы-христиане были лишены возможности участвовать в их христианизации. Возможно, самыми значительными успехами американских миссий XVII и XVIII вв. было то, что, во-первых, они способствовали появлению новых миссионеров, воспитанных на примерах жизни и деятельности Джона Элиота и Дэвида Брейнерда, и, во-вторых, благодаря этим миссиям были сформулированы вполне определенные общие принципы евангелизации, включавшие проповедь Благой вести, строительство церквей, образование в христианском духе, приобщение местных народов к европейской цивилизации, переводы Библии, распространение христианской литературы, использование языков местного населения, обучение и подготовку национальных пасторов и проповедников. Членов Датской миссии Галле можно назвать первыми европейскими миссионерами-протестантами. В 1705 г. группа миссионеров во главе с Бартоломео Цигенбальгом отправилась к южным берегам Индии. Цигенбальг придавал особое значение «проповедям, катехизации, христианскому образованию, переводу и изданию литературы, созданной самими индийцами. Он старательно изучал их философию и религию, считая, что это может оказать неоценимую помощь в обращении местного населения в христианскую веру...». Самым известным последователем Цигенбальга был Фредерик Шварц, который пользовался большой популярностью как среди индийцев, так и среди европейских колонистов. Шварц

стал для местных жителей настоящим «гуру» — духовным учителем, всеми любимым и почитаемым.

Моравская церковь первой предложила своим миссионерам стратегию финансовой самостоятельности. Миссии Моравских братьев, деятельность которых вдохновлялась графом Цинцендорфом и епископом Шпангенбергом, отправлялись к самым презираемым и забытым народам земли. Их финансовая независимость позволяла достичь двойной цели — они обеспечивали миссию, выполняя самую разную работу, и это, в свою очередь, помогало налаживать контакты с местным населением. Миссионеры использовали различные формы работы. Одни открывали свое дело, строили небольшие промышленные предприятия, другие нанимались батраками на самую тяжелую работу и трудились бок о бок с рабами, чтобы проповедовать им Евангелие.

Эти миссионеры называли себя «помощниками» Святого Духа. Они верили, что призваны раскрыть в людях сильные стороны их характера и духовные качества, данные им Богом. Они выступали в роли проповедников и посланников Христа, не стараясь растолковать слушателям трудные теологические теории, а объясняя лишь в самой доступной форме суть Евангелия. Затем они терпеливо ждали, когда Дух Святой наставит туземцев на путь истинный. Это были очень стойкие и упорные в достижении своих целей проповедники, и только жестокие преследования могли заставить их прекратить работу.

Протестантские миссии заявили о себе всерьез лишь в начале XIX в. Однако необходимо отметить, что миссии XVII—XVIII вв. подготовили поле деятельности для таких видных миссионеров, как Уильям Кэри, Хадсон Тэйлор и других.

Век великих протестантских миссий

Благодаря усилиям первых миссий стало возможным великое протестантское миссионерское движение XIX в.

Его началом по праву считается основание Уильямом Кэри (в 1792 г. в Британии) Баптистского миссионерского общества. В Америке подобные организации начали появляться с 1787 г. Цель у них была одна — миссионерская работа в разных странах мира. Однако в начальный период деятельности американских организаций все усилия были направлены на христианизацию пограничных территорий и индейцев.

Новые организации использовали стратегические разработки и методы, унаследованные от миссий, проповедовавших американским индейцам, и от Датской миссии Галле. Многие годы люди, руководившие миссиями, не выезжали из своей страны, но при этом считали себя знатоками методов работы и давали указания каждому, кто отправлялся работать за рубеж. Примерно через пол века стало ясно, что только опытные миссионеры могут выработать стратегию и политику обращения в христианство, поэтому именно к их мнению должны прислушиваться миссионерские организации. В 1795 г. в Лондонском миссионерском обществе произошел конфликт между двумя его видными представителями. Один из них доказывал, что необходимо посылать образованных миссионеров духовного звания в страны с развитой цивилизацией и сложившимися религиозными традициями. Другой утверждал, что миссионерам достаточно давать лишь самую необходимую подготовку и отправлять их под руководством священника к первобытным племенам, живущим на островах южных морей, для христианизации и приобщения к цивилизации. В результате дискуссий были приняты обе точки зрения. Европейские миссионеры решили приобщать к своей культуре даже народы таких древних государств, как Индия и Китай, поскольку считали культуру этих стран отсталой и относились к ней как к помехе в деле христианизации. В то время не возникало даже сомнений в необходимости приобщения местных народов к

европейской цивилизации, разногласия возникали лишь по поводу того, какую цель считать первичной — христианизацию или приобщение к европейской культуре. Некоторые миссионеры думали, что последнее, пусть даже в минимальном объеме, дает возможность народам этих стран понять основы христианской веры. Другие говорили, что необходимо сразу же приступить к христианизации, так как Евангелие само по себе вызовет в новообращенных тягу к европейской цивилизации. Большинство же полагало, что важны обе цели, поэтому они должны идти рука об руку и дополнять одна другую.

Наибольшее число миссионеров привлекала Индия. Стратегии и тактика, оправдавшие себя в Индии, нашли применение и в других странах. В ранний период протестантского миссионерского движения особенно популярной и влиятельной была баптистская миссия, возглавляемая так называемой «Серампорской тройкой», состоявшей из Уильяма Кэри, Маршмана и Уорда. Хотя Кэри был сторонником обращения прежде всего отдельных индивидов, тем не менее он стремился к созданию независимой поместной церкви, которая состояла бы из грамотных и знающих Библию прихожан и управлялась образованными священниками из национальных кадров. Уильям Кэри, не получивший университетского образования и ставший эрудированным человеком только благодаря трудолюбию и огромной жажде знаний, не только открывал начальные школы для местного населения, но и основал колледж, которому король Дании (Серампор был датской колонией) дал статус государственного заведения, позволявший присваивать его выпускникам ученые степени. В Серампоре открывались школы как для детей индийцев, так и для иностранцев. Широкая программа, предусматривавшая работу над переводами Библии и их изданием не только на языках народов Индии, но и на китайском языке, высоко ценилась и пользовалась поддержкой среди протестантов всех стран.

Кроме библейских переводов, она предполагала издание разнообразной литературы для нужд Церкви. «Серампорская тройка» придавала особое значение научным исследованиям по стратегии и тактике миссионерского движения, предоставляя для этого все необходимые лингвистические материалы и предпринимая дальнейшие шаги по изучению языка хинди.

Более того, проводя христианизацию местного населения, знаменитая «Серампорская тройка» много сделала для преобразования индийского общества. Кэри и его сподвижники стали влиятельной силой, способствовавшей проведению социальных реформ в Индии. Они воздействовали на колониальные и национальные власти, прививая им просветительские взгляды, обращая их внимание на пороки общества и побуждая содействовать устранению этих пороков. Миссионеры способствовали уничтожению многих местных обычаев, таких, например, как сожжение вдовы вместе с трупом умершего мужа, храмовая проституция и т. п. Кэри стал основателем индийской журналистики, печатая журналы и газеты на бенгальском и английском языках.

Шотландец Александр Дафф считал, что население Индии обратится в христианство только в том случае, если сначала это сделают брамины. Он стремился привлечь молодых браминов возможностью получения высшего образования. Даффу сопутствовал успех там, где многие до него потерпели неудачу, однако его деятельность привела к тому, что в центре внимания оказалась не евангелизация, а создание англоязычных школ и колледжей. Это способствовало не столько появлению новообращенных, сколько обогащению церквей и увеличению числа знающих английский язык служащих государственных учреждений и торговых компаний, что удовлетворяло нужды колониального истеблишмента. Такие учебные

заведения вскоре поглотили большую часть ресурсов всех миссий.

Одновременно с этим, без всякого стратегического планирования, появилось великое множество миссионерских центров, в которых новообращенные христиане из местного населения находились в полной экономической и социальной зависимости от миссионеров. Если индеец принимал христианство самостоятельно, покидая свою социальную группу, он оказывался выброшенным из семьи и терял общественный статус, дававший ему заработок. Чтобы обеспечить таким людям хоть какие-то средства к существованию, им предоставляли работу в миссиях в качестве слуг, учителей и проповедников. Центры выходили на профессиональный уровень работы, прихожанам церковью платили за то, что им следовало бы делать бесплатно, на добровольных началах. Эта недостойная практика распространилась на другие миссии и регионы. На территории таких центров размещались церковь, школы, больница и нередко типография. Миссионер был пастором и управляющим общины. При подобной системе национальным пасторам отводилась слишком незначительная роль, совсем не та, в какой их хотел видеть Уильям Кэри. В деревнях, на расстоянии более пятидесяти миль от главного миссионерского центра, были лишь небольшие «пункты проповеди». В 1854—1855 гг. Руфус Андерсон осуществил инспекторскую поездку в Индию и на Цейлон. Он убедил сотрудников Американского миссионерского совета в необходимости ликвидировать централизованные миссии, а вместо них открыть как можно больше церквей и назначить на руководящие посты в этих церквях национальных пасторов. Он также издал указ о том, что в школах обучение должно вестись на национальных языках и лишь в некоторых учебных заведениях— на английском (и то в виде исключения).

Два самых известных теоретика и стратега протестантского миссионерского движения XIX в. одновременно входили в руководство крупных миссионерских обществ. Генри Венн был генеральным секретарем Церковного миссионерского общества в Лондоне, Руфус Андерсон — секретарем Комиссии по делам зарубежных миссий Американского совета. Подходы Андерсона оказывали влияние на деятельность американских миссий в течение более чем ста лет, а взгляды Венна определили основные направления работы английских миссионеров. Эти два человека пришли к одинаковым взглядам на стратегию миссионерского движения в одно время, совершенно независимо друг от друга, и в течение многих лет трудились в одном направлении. Совместными усилиями они сформулировали принцип деятельности протестантских миссий, которым британские и американские миссионеры руководствовались начиная с середины XIX столетия и до Второй мировой войны. Согласно этому принципу, главная задача миссии—создание и развитие национальной церкви, которая была бы способна к самоуправлению, самофинансированию и самостоятельному созданию новых церквей.

Андерсон и Венн совершили переворот в вопросе создания региональных церквей. Венн считал, что епископ должен назначаться только тогда, когда появятся национальные священники и будет создана церковь, духовно и финансово поддерживаемая местным населением. Андерсон выступал против лозунга «приобщения к цивилизации» и попыток скоропалительного реформирования общества, придерживаясь мнения, что изменения произойдут сами в результате воздействия Евангелия на все стороны жизни народа. В своих воззрениях он опирался на принципы апостола Павла.

По мнению Андерсона, задача миссионеров состояла в том, чтобы проповедовать Евангелие и объединять новообращенных в церкви. Он всегда был проповедником, а не пастором или священнослужителем. Он считал, что церковь должна быть образована сразу же из новообращенных, которые показали, что изменили свою жизнь и обратились ко Христу, и не надо ждать, когда они достигнут уровня цивилизации, у которой позади два тысячелетия христианской истории. Этими церквями должны управлять национальные пасторы, и их политика обязана соответствовать местным региональным интересам. Европейским и американским миссионерам необходимо стать для местных пасторов и прихожан советниками и старшими братьями по вере.

Андерсон и Венн считали, что, когда работа церкви налажена, миссионеры обязаны покинуть данный регион и отправиться в новые места. Смысл всего процесса создания церковью заключается в проповеди Евангелия и миссионерском служении. Молодые церкви должны начинать свою работу именно с этого и сразу отправлять миссии к другим народам. Миссия должна порождать миссию. По мнению Андерсона, образование на основе национального языка способствует укреплению церкви и воспитанию прихожан в духе христианской морали, а также решает задачу подбора национальных кадров на должность священнослужителей. Все остальные формы миссионерской работы подчинены проповеди Евангелия и наставничеству молодых церковей.

Британские миссионеры не согласились с убеждением Андерсона в необходимости обучения местного населения на родном языке. Американские же миссионеры приняли его стратегию и много десятилетий проводили ее в жизнь. Однако со временем они тоже стали уделять много внимания преподаванию в средних и высших учебных заведениях на английском языке. Отчасти это было вызвано тем, что социальный дарвинизм внушил

американцам доктрину неизбежного прогресса человечества. Такой подход привел к замене прежней эсхатологической системы на убеждение в том, что Царство Божье может прийти в результате деятельности христианских учреждений, например через образование. К концу XIX в. создаваемая миссиями местная церковь должна была еще и преобразовать общество, прививая ему христианские нормы морали и дух служения. В свете этой новой задачи обучение и воспитание в средних школах и колледжах приобретало особое значение.

Джон Л. Невиус, миссионер, работавший в Китае, несколько видоизменив идеи Андерсона, предложил возложить больше ответственности на мирян. Он настаивал на том, что они не обязаны покидать прежнее место работы и расставаться с привычным положением в обществе. Необходимо приветствовать их добровольное, неоплачиваемое проповедническое служение. Он говорил о необходимости постоянного изучения Библии и предложил простую, гибкую систему управления церковью в сочетании с добровольным служением прихожан. Его сподвижники в Китае не приняли эту систему, но миссионеры в Корее последовали ей и добились поразительных успехов.

Колониальное мышление

Несмотря на то что большинство миссионеров в своей деятельности придерживались стратегической линии Андерсона—Венна, в их мировоззрении и, следовательно, в стратегии всего христианского движения последней четверти XIX в. произошли значительные изменения. Например, британские миссионеры в Западной Африке, работавшие под руководством Венна, выдвинули следующие требования: во-первых, создание независимой церкви, управляемой национальным духовенством, которая будет осуществлять проповедническую деятельность на остальных территориях континента; во-вторых, поддержка

африканской элиты (то есть интеллигенции и среднего класса), способной построить такое общество, которое сможет содержать свою независимую церковь и ее миссии. Практически сразу же по истечении срока службы Венна в качестве генерального секретаря общества миссионерские исполнительные органы и многие проповедники, работавшие в миссиях, приняли противоположную точку зрения, заявив, что африканцы не могут возглавить церковь по причине своей неполноценности, и, следовательно, руководство ею может быть возложено только на европейцев. К африканскому среднему классу, состоявшему из бизнесменов и интеллигенции, миссионеры относились презрительно. Такие империалистические взгляды были церковным вариантом теории «бремена белого человека», пользовавшейся в то время популярностью. Согласно этим взглядам, национальной церкви отводилась роль колонии по отношению к той церкви, которая направила миссию.

Подобные процессы происходили в 1880-х гг. и в Индии. Американцы и европейцы, работавшие там, выступили в поддержку британских миссионерских организаций. Лишь немецкие миссии (под руководством ведущего стратега профессора Густава Варнека) стремились к созданию «народной церкви», однако и они считали, что до тех пор, пока вновь созданные национальные церкви не достигнут зрелости, им следует оставаться в полной зависимости от миссионеров. Такой патернализм препятствовал дальнейшему развитию местных церквей.

В конце XIX в. миссионеры, выступая в роли менторов-попечителей, на деле проводили колониальную политику в отношении народа той страны, в которой работали. Так продолжалось до 1910 г., когда в ходе подготовки к Всемирной миссионерской конференции в Эдинбурге была проведена серия исследований, которые вывели международное миссионерское движение из

состояния благодушия и инертности. Исследования показали, что национальная церковь существует на деле и не хочет больше находиться под попечительством церкви с Запада. После конференции наметилась четкая линия по освобождению национальных церквей из-под жесткого контроля со стороны миссионерских организаций, и практически все миссионерские общества и комитеты признали это (по крайней мере на словах).

Благовестие, образование и медицина

Таким образом, миссионерская стратегия XIX в. (вплоть до Эдинбургской конференции 1910 г.) была направлена на обращение в христианство отдельных людей, создание национальных церквей и социальные изменения общества по трем направлениям — благовестие, создание системы образовательных учреждений и оказание действенной медицинской помощи местному населению. Благовестие подразумевало проповедническую работу во всех ее формах, организацию и развитие церквей, переводы Библии, публикацию и распространение Библии и другой христианской литературы. В области образования в начальный период основной упор делался на технические школы, но со временем наметились изменения в пользу академического образования. К концу столетия в азиатских странах существовала целая сеть учреждений — от детских садов до колледжей, в том числе медицинских и теологических. В Африке, однако, практически не существовало школ и колледжей. Первые врач-миссионеры направлялись, прежде всего, для организации медицинской помощи другим миссионерам и их семьям. Но вскоре выяснилось, что профессиональная деятельность содержит в себе богатые возможности для миссионерской работы. В связи с этим деятельность врачей-миссионеров приобрела особое значение. К середине XX века стало очевидным, что медицинская служба во имя великого Врачевателя — одна из самых эффективных форм

проповеди Евангелия. Но и раньше, на заре миссионерского движения, каждый миссионер, отправляясь в путь, всегда брал с собой медицинскую сумку.

Желая прийти на помощь людям и улучшить экономическое положение церкви, миссионеры принимали участие в разведении домашних птиц и скота и вводили новые технологии для повышения урожайности сельскохозяйственных культур. Примером их деятельности может служить развитие садоводства и выращивание фисташковых орехов в китайской провинции Шаньдун.

Отношение к другим религиям на этом этапе миссионерского движения было достаточно агрессивным. Миссионеры стремились к полному искоренению верований местного населения и обращению в христианство всех и каждого. Но к концу столетия дух агрессивности ослаб, и к христианам постепенно стало приходить сознание того, что и другие религии наполнены деяниями Божьими, и примерно к 1910 г. многие миссионеры стали считать их «преломленным светом», который мог бы стать своеобразным мостиком к христианской вере.

Женское движение как стратегическая сила

Восточные традиции не позволяли мужчинам-миссионерам работать с женщинами и детьми. Жены миссионеров пытались открывать школы для девочек, старались проникнуть на женскую половину домов и в гаремы, но на это у них, как правило, оставалось мало времени, так как необходимо было вести свое хозяйство и заботиться о собственных детях, и, кроме того, они не могли отрываться от дома и отправляться с миссионерской работой в другие места. Реальная обстановка требовала внимания к женщинам и детям в миссионерской работе, однако все христианские советы и общества упорствовали в своем нежелании призывать на проповедническую

работу незамужних женщин. В 1860-х гг., отчаявшись найти понимание, женщины организовали собственные миссионерские общества. Таким образом, миссионерское движение дополнилось еще одним очень важным звеном — женским движением, что давало возможность проповедовать Евангелие женщинам Востока и их детям, обучать девочек и оказывать необходимую медицинскую помощь. Когда женщины принимали христианство, то дети следовали их примеру. Образование стало эффективной силой для освобождения восточных женщин и улучшения их социального положения. Внимание, которое женщины уделяли и медицинской работе, заставило миссионерские общества принять меры по улучшению медицинского обслуживания на тех территориях, где они проповедовали. В связи с этим возникла необходимость усовершенствовать систему медицинского образования. Самые престижные в Азии профессии — врачей, медсестер и учителей — стали доступны женщинам Востока благодаря усилиям женщин из Америки, Великобритании и других стран Европы.

Принцип взаимного уважения

Необходимо упомянуть еще об одной характерной особенности миссионерской работы XIX в. — принципе взаимного уважения между разными миссионерскими организациями. Южные баптисты стали первыми придерживаться этого принципа. Их самоотверженное служение завоевало признание всех миссионерских советов и обществ. Баптисты крайне бережливо относились к финансам, делая все, чтобы их хватало на долгий срок. Стратегия взаимного уважения была нацелена на то, чтобы дать миссионерским обществам возможность проповедовать Евангелие в самых отдаленных уголках земли. Были приняты меры к тому, чтобы один и тот же регион не был охвачен двумя миссионерскими программами, которые дублировали бы работу друг друга; делались попытки избежать конкуренции со стороны

других деноминаций и конфессий, что могло вызвать замешательство у местного населения и неблагоприятно сказаться на результатах работы. Баптистами было установлено право первичного овладения территорией, в соответствии с которым вновь прибывшие миссии обязаны были отправляться на поиски поселений, не охваченных миссионерской работой. Эта практика породила разделение деноминаций и конфессий по географическому принципу, но при этом предполагалось, что миссионеры, завершив работу, отправятся благовествовать в новые регионы, а новообращенные из местного населения объединятся и создадут национальную церковь, которая может отличаться от церкви, приславшей к ним проповедников. Различные миссионерские организации признали друг друга равноправными ветвями единой Церкви Христа и пришли к общему мнению по поводу крещения, членства в церкви, дисциплины, оплаты труда и переводов по службе местных священнослужителей. Эти соглашения вели к дальнейшему сотрудничеству, образованию региональных и национальных миссионерских советов, улаживанию конфликтных ситуаций между миссиями, а также способствовали развитию совместных проектов по переводу Библии, созданию типографских обществ, открытию среди их школ, колледжей и учебных заведений для подготовки учителей и медицинских работников. Эффективные принципы организации дела требовали объединения усилий всех миссионеров. Городские, региональные и национальные христианские конференции, проходившие почти в каждой стране, давали широкие возможности для обсуждения насущных проблем движения и создавали благоприятные условия для стратегического планирования дальнейшей работы.

Консультации и конференции

Сотрудничество в миссионерском движении, основанное на взаимном уважении, привело к организации всевозможных мероприятий в Америке и европейских странах для обмена мнениями и совместного планирования дальнейших действий. В период с 1910 по 1960 г. проведено 7 международных конференций, на которых были сформулированы принципы миссионерского движения, которые затем обсуждались на национальном и региональном уровнях. С 1910 г. и вплоть до Второй мировой войны основное внимание уделялось независимости национальных церквей и развитию сотрудничества между западными и вновь созданными национальными церквями. «Национальная церковь» и «сотрудничество в послушании» — два ключевых определения, отразивших главное стратегическое направление миссионерского движения того времени. Совершенно иные подходы к миссионерскому служению, основанные на учении апостола Павла, были выдвинуты Роландом Алленом в книгах «Методы миссионерской работы» («*Missionary Methods: St. Paul's or Ours*») и «Спонтанное распространение христианства» («*Spontaneous Expansion of the Church*»). Но последователей его стратегия нашла только после окончания Второй мировой войны. Вкратце ее суть состоит в следующем. Миссионер проповедует Евангелие и сообщает новообращенным начала христианской веры, знакомит их с Библией, с таинствами и принципами богослужения. После этого он выступает в роли старшего брата, а новую церковь, независимую в организационном и финансовом отношениях, направляет Святой Дух, предоставляя ей самой выбирать формы правления, богослужений и внутрицерковной жизни. Теория Аллена означала новый этап в развитии миссионерского движения. Прежние советы и общества имели дело со старыми церквями, уже определившимися в своей деятельности, и никогда не затрагивали вновь созданные церкви.

Одна за другой миссионерские организации за рубежом прекратили свое существование. Все их средства были переданы новым церквям и персоналу миссионерских центров, оставшемуся на местах для помощи молодым национальным кадрам.

Западные советы и общества не создали ничего нового в сфере разработки стратегических подходов к евангелизации, однако они много сделали для разработки новых методов служения, например: создание сельскохозяйственных миссий, способствовавших развитию сельскохозяйственных регионов; усовершенствование некоторых форм работы на промышленных предприятиях; эффективное использование в миссионерской работе средств массовой информации и литературы. Наступила последняя стадия миссионерского движения, развивавшегося в течение 300 лет. Теперь мир не подразделяется на христианский и языческий. Западное миссионерское движение утрачивает лидирующую роль в деле всемирной евангелизации. Возможности для миссионерской работы существуют сейчас почти в каждой стране, где церкви и христианские общины принимают на себя обязанность проповедовать другим народам. Настал момент для разработки совершенно новой стратегии. Изменения, произошедшие в Мире во время и после Второй мировой войны, положили конец прежним подходам к организации протестантского миссионерского движения.

Наступил новый этап миссионерской деятельности. Современный взгляд на миссии, новые стратегии, усовершенствованная организация всего движения, формы, средства и методы работы — все это стало реальностью сегодняшнего дня в работе Церкви, которая не закончится до тех пор, пока не придет Царство Божье во всей своей силе и славе⁸⁸.

⁸⁸ С тех пор как была написана эта статья, прошло еще несколько консультационных встреч по проблемам всемирной

III. Отношения между поместной церковью и миссионерскими структурами

Мы рассмотрели, какую важную роль в распространении Евангелия по всему миру сыграли миссионерские организации. Деятельность миссионерских обществ продолжается и сегодня. Большинство христиан воспринимают это как само собой разумеющееся. Однако есть люди, которые сомневаются в том, что существование подобных обществ оправдано Библией. Не присваивают ли эти общества себе права, признанные прерогативой Церкви? Не должен ли контроль над миссионерской деятельностью осуществляться исключительно Церковью, которая пользуется данной ей Богом властью? Имеет смысл предварить обсуждение проблем, связанных с деятельностью миссионерских структур, напоминанием о том, что Вселенская Церковь как Тело Христово есть нечто большее, чем то, что обычно ассоциируется со словом «церковь». Большинство из нас принадлежит к той или иной поместной церкви, которая отождествляется с молитвенным домом или храмом, построенным в определенном месте. Высшие церковные организации, осуществляющие руководство и координацию работы всех церквей и миссионерского движения, а также ведающие подготовкой священнослужителей, обычно не связываются в нашем представлении со словом «церковь». Однако все они неразрывно связаны с церковью, и каждая из этих организаций в соответствии со своей специализацией помогает поместным церквям выполнять долг перед Богом. Все церковные организации, не зависящие друг от друга,

евангелизации, поддержавших идею о «новой эпохе в мировом миссионерском движении». Самые значительные из них — встречи в Лозанне (1974 г.), Паттае (1980 г.), Эдинбурге (1980 г.) и Маниле (1989 г.). Они положили начало диалогу о новых «формах, средствах и методах», упомянутых в статье Бивера. — *Прим. составителей.*

тем не менее тесно связаны между собой, как это и должно быть в едином Теле Христовом.

В обращении к участникам Азиатской консультативной встречи в Сеуле (в августе 1973 г.) Ральф Уинтер описал действие «спасающих структур» Бога, которые существовали в человеческом обществе на протяжении всей его долгой истории. По словам Уинтера, мы должны признать правомочными и необходимыми обе церковные структуры, существующие сегодня в Церкви: а) поместные церкви и б) миссионерские общества.

«Незападные» церкви тоже должны заниматься созданием миссионерских обществ, чтобы с их помощью выполнять свой долг. Следующий раздел содержит краткое изложение некоторых концепций, предложенных Уинтером в его выступлении.

Параллельные структуры в истории христианства⁸⁹

С первого столетия христианской эры Бог использовал для исполнения Своего искупительного замысла две структуры. Первая включала всех верующих, занималась заботой о новообращенных и христианским воспитанием. Вторая структура, требующая от людей большой самоотдачи, отправляла миссионеров к неспасенным. Эти две структуры («общецерковная» и

⁸⁹ Winter, R. D. (1992). The two structures of God's redemptive mission. In R.D.Winter&S. C. Hawthorne (Eds.), Perspectives on the world Christian movement: A reader (rev. Ed.) (pp. B45—B57). Pasadena: William Carey Library. Проработав 10 лет миссионером среди индейцев племени майя в Западной Гватемале, Ральф Уинтер следующие 10 лет занимал должность профессора факультета всемирных миссий в Богословской семинарии Фуллера. Он основал Центр всемирных миссий США в городе Пасадена, штат Калифорния, деятельность которого направлена на те регионы, в которых еще не созданы христианские церкви. С марта 1990 г. он является президентом Международного университета Уильяма Кэри.

«миссионерская» — соответственно) действовали на протяжении всей истории христианства и продолжают действовать по сей день.

В первом веке христиане стали использовать в качестве «общецерковной» структуры синагогу. Стратегия апостола Павла как раз состояла в том, чтобы проповедовать в этих иудейских «церквях» по всей Римской империи. Павел организовывал первые христианские общины по подобию иудейских синагог, рукополагая старейшин и устанавливая нормы для собраний (1Кор.14). Отправившись в первое миссионерское путешествие, Павел следовал традициям, установленным иудейскими «миссионерами», которые, как говорил Христос, обходили море и сушу, «дабы обратить хотя одного» (Мф.23:15). Апостол Павел был знаком с деятельностью фарисеев и использовал их опыт при организации первых мобильных миссионерских групп.

И хотя ни одна из структур не пришла сама по себе, тем не менее все они послужили на благо создания Церкви, и нас не должен удивлять тот факт, что они были позаимствованы. Как мы убедились, культурная гибкость была свойственна христианству на протяжении всей его истории. Заимствованные структуры дали возможность создать на их основе функциональную модель для осуществления искупительной миссии Бога, — первая направлена на заботу о новообращенных и включает всех верующих, вторая предполагает работу с неспасенными и состоит из тех, кто сознательно выбрал путь миссионерского служения.

Христианство прошло путь от небольшой общины в Палестине до официальной религии Римской империи. По мере его распространения преимущество получали римские функциональные эквиваленты двух уже упомянутых структур. С одной стороны, возникла поместная церковь, которая, подобно синагоге, объединяла всех верующих, а с другой — иерархическая форма

управления, созданная по образцу римских правительственных структур. Для руководства несколькими поместными церквями назначались епископы. Так появились епархии.

Моделью для второй, «миссионерской» структуры стали римские военные учреждения. Эти структуры развились в монашеские ордены. Монашество не представляло просто уход от мира. Многие ордены служили людям и были вовлечены в миссионерское движение.

Например, ирландские паломники (кельтские монахи) сделали очень много для распространения христианства в Западной и Центральной Европе.

Две структуры, зародившись в ранней Римской церкви, со временем были заимствованы римско-католической традицией. В XVI в. Мартин Лютер и его последователи выступили против коррупции в обеих структурах и отказались от монашеских организаций. Вследствие этого в течение двух веков протестанты практически не участвовали в миссионерском движении. Уильям Кэри был первым человеком, чья деятельность способствовала появлению протестантских миссионерских структур, взявших на себя ответственность за выполнение Великого поручения. Благодаря этим структурам протестанты смогли призвать на миссионерское служение огромное число добровольцев, вызвав таким образом к жизни скрытые возможности Церкви.

Таблица 1-1. Параллельные структуры в искупительной миссии Бога

	Деятельность	
тип структуры	общецерковная структура	миссионерская структура
Новый Завет	синагога	миссионерские

		группы
Римская церковь	поместная церковь, епархии	монашество
Протестантская церковь	церковные приходы, деноминации	миссионерские общества

Протестантская церковь поначалу недооценивала значение миссионерских структур, что имело негативные последствия. Протестанты были убеждены в необходимости создания только общецерковных структур, поэтому сосредоточили все внимание на создании церквей. Даже полуавтономные миссионерские структуры (то есть агентства или общества, обладавшие известной степенью независимости от основавших их церквей) нередко забывали о необходимости сочетать церковное строительство с созданием новых миссионерских структур.

Удивительно, что многие протестантские миссионеры порой не придают особого значения тем структурам, в которых служат.

Сколько времени потребуется молодым церквям, появившимся в так называемом «незападном» мире, для того, чтобы начать создавать миссионерские структуры наподобие общества Уильяма Кэри?

Только организации, подобные созданной Кэри, способны успешно нести Благую весть народам иных культур; и есть все основания полагать, что современные миссионеры не повторят ошибок предшественников.

РЕЗЮМЕ

Подводя итог сказанному, напомним, что без разработки общих принципов служения миссионеру не обойтись. Одни подходы к евангелизации могут быть лучше, другие хуже, но чаще всего для каждого отдельного региона надо выбирать свою индивидуальную стратегию.

Не следует думать, что планирование миссионерской работы несовместимо с духовными аспектами служения. Нельзя забывать о стратегическом значении молитвы и готовности положиться на силу Святого Духа. Бывают случаи, когда только так можно противостоять силам зла.

Проследив за развитием общих принципов миссионерского служения, отметим, что каждая новая стратегия евангелизации формировалась на основе предыдущей и меняла форму в зависимости от обстоятельств. Кроме того, мы видим, что на протяжении истории Бог, исполняя Свой искупительный замысел, всегда использовал две параллельные структуры с четко разделенными функциями.

С самого начала христианской эры Бог использовал для реализации Своего искупительного замысла два типа структур — общецерковные и миссионерские. Обе структуры необходимы для выполнения Великого поручения Христа. Следует особо отметить, что миссионерская деятельность должна опираться на силу Божью, без которой даже наилучшие стратегии и структуры не смогут привести к окончательному установлению Царства Божьего.

ЗАДАНИЯ К ГЛАВЕ 1

1. Составьте план доклада на тему: «Стратегическое планирование и молитва. Сбалансированный подход к миссионерской работе».

2. На основе изученного материала предложите 10 заповедей, которые должен помнить миссионер при разработке принципов своей

деятельности. Они могут быть как запрещающими, так и побуждающими к действию, например: «не укради»; «почитай своих отца и мать».

3. Составьте план доклада на тему: «Значение миссионерских структур в деле всемирной проповеди Евангелия». Приведите три доказательства необходимости

создания таких структур и проиллюстрируйте их примерами из Священного Писания или свидетельствами из истории.

ВОПРОСЫ ДЛЯ РАЗМЫШЛЕНИЯ

Бесспорно, каждый человек, выполняя волю Божию, останавливается на тех или иных принципах. Отсутствие осознанного планирования можно назвать «стратегией спонтанных действий». Пренебрежение стратегическим планированием при выполнении миссионерской работы не приводит к положительным результатам. Можете ли вы создать и усовершенствовать собственную стратегию благовестия? Какую цель вы ставите перед собой? Какие учебные дисциплины могут помочь вам в ее достижении? Подумайте над этими вопросами и запишите свои рассуждения.

глава 2

Задачи миссионерского движения в современных условиях

Стратеги миссионерского движения должны иметь четкое представление о том, что сделано и что предстоит сделать. Каковы же задачи миссионерского движения в современных условиях?

В 1974 г. христиане всего мира собрались в швейцарском городе Лозанне на международный конгресс. Участники конгресса задались целью проанализировать современный процесс всемирной евангелизации и

определить задачи миссионерского движения на ближайшее будущее. Одним из наиболее важных выступлений был доклад доктора Ральфа Уинтера, который убедительно показал, что число современников, не охваченных проповедью Евангелия, составляет 2,4 миллиарда человек. Уинтер назвал проповедь Евангелия однородным сообществам основной задачей миссионерского движения. Он доказал, что «жизненно важной необходимостью» в настоящее время стало создание таких миссий, которые смогли бы нести людям Благоую весть невзирая на культурные барьеры.

В этой главе мы рассмотрим основные положения доклада Уинтера и ознакомимся с предложенной им терминологией. Также проследим, как другие миссиологи, взяв положения Уинтера за основу, определяют задачи современного миссионерского движения. И в заключение дадим оценку состоянию дел в современном миссионерском движении и выделим приоритетные направления деятельности.

I. Какие народы имелись в виду в великом поручении

Что имел в виду Христос, когда давал поручение научить «все народы»? Думал ли Он о жителях определенных государств (как политических образований) или речь шла о чем-то еще? Как понимали термин «народы» в библейские времена?

Человечество с точки зрения миссионерского движения

Всякая попытка кратко изложить вехи развития человечества в целом неизбежно ведет к упрощению. Когда Бог сделал Авраама и его потомков избранным народом, даровав им Свое благословение и одновременно возложив на них обязанность разделить его с другими

народами (Быт.12:3; 18:18 и др.), Авраам не мог представить, насколько велика и сложна эта задача.

Сегодня, через 4000 лет после заключения завета с Авраамом, свыше половины всех народов земли имеют хотя бы самое поверхностное представление об иудео-христианском мировоззрении и получили благословение через людей одной с Авраамом веры и через искупительные деяния Того, Кого «Авраам рад... был увидеть» (Ин.8:56). Принимая в расчет косвенные свидетельства, можно утверждать, что девять десятых населения земного шара в той или иной мере получили Божье благословение.

Народы и страны

В современном мире слово «народ» часто связывается с понятиями «государство» и «нация». К сожалению, это не всегда соответствует библейскому значению. Самый точный перевод отталкивается от греческого слова *ethnos*, которое переводится не только как «народ», но и как «этническая группа» или (как в Новом Завете) «язычники». Правильнее употреблять слово «народ» в том значении, которое мы имеем в виду, когда говорим, к примеру, о бурятах. Даже в Ветхом Завете можно найти подтверждение такой трактовки. Там используются два термина — *Gam* (встречается 1821 раз) обозначает людей, принадлежащих к одному этносу или племени, как, например, во Втор.4:6 и 28:37, и *mishpahgheh* (встречается 267 раз) указывает именно на семью, родственников, например, в Быт.12:3: «...и благословятся в тебе все племена земные». В обоих случаях связь с понятием «страна» или любым другим политическим объединением не прослеживается. То, что имеются в виду именно этнические сообщества или группы «своих», подтверждается еще целым рядом библейских текстов (например, Откр.5:9; 10:11 и др.), где слова «колono»,

«язык», «племя» используются как эквивалент слова «народ».

Павел говорил о себе как об апостоле для других народов. Он был одним из первых, кто признал, что Бог желает привлечь к Себе народы разных культур, и понял, что Бог не требовал от язычников отказа от своего культурного наследия в качестве неперемennого условия обращения в христианство. Апостол Павел открыл тайну, «которая не была возвещена прежним поколениям сынов человеческих» (Еф.3:5). И прежде были известны случаи, когда язычник становился иудеем и входил в сообщество веры народа Божьего. Некоторые, несмотря на все преграды, решались на такой шаг. Но большинство язычников не хотело расставаться со своими культурными традициями. Возможно, они инстинктивно чувствовали, что сам по себе переход в иную культуру—совсем не обязательное условие спасения. Им нужен был такой человек, как апостол Павел, который создал синагогу именно для язычников. Так возникло понятие «единства без единообразия». С этого времени язычники могли следовать за Христом, не меняя своей культуры.

Многие думают, что все жители Китая — китайцы по национальности, причем те же самые, что жили там во времена империи Хань. Некоторые иностранцы, возможно, считают, что в России все народы принадлежат к одному и тому же этносу. Однако даже правительство Китайской Народной Республики, стремящееся к единообразию, признаёт наличие этнических меньшинств в своей стране, то есть групп людей, которые, не принадлежа к этносу хань, тем не менее многие сотни лет живут на территории Китая. Более того, даже среди хань не Существует единообразия. На сегодня общепризнан факт существования по крайней мере сотни языков китайско-тибетской языковой семьи. Индия — страна 3000 племен и народов, и только у ста из них есть люди, принявшие христианство.

Иногда миссионерские организации, заявляя о своей задаче «увеличения числа миссионеров среди разных народов», подразумевают страны, в которых работают их сотрудники, а совсем не «народы» в библейском значении этого слова. Кроме того, они совершенно не обращают внимания на то, работали ли ранее среди этих народов другие миссионеры или нет.

Концепция «народов» в миссиологии — это одна из современных миссионерских стратегий, которая представляет единственную возможность для диалога, между людьми разных культур, а также для успешного создания новых церквей. Более того, понятие «народы» предполагает восприятие любого человека как представителя определенной культуры или сообщества, поэтому каждую отдельную личность необходимо рассматривать как стратегический мостик к остальным членам общества.

При помощи схемы 2-1 мы попытаемся представить понятие «народы» на небольшом секторе земного шара.

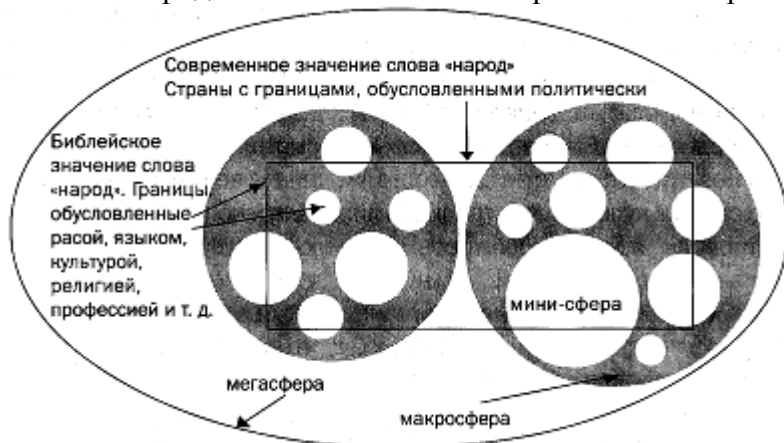


Схема 2-1. Библейское значение слова «народ»

Термин «однородное сообщество» был введен для уточнения библейского значения слова «народ». «Однородные сообщества» — понятие социологическое, а

не политическое. По определению Лозаннского комитета за всемирную евангелизацию, «однородное сообщество — это достаточно крупное объединение индивидов, которые воспринимают себя как единое целое. Их связывает одно из следующих явлений или их комбинация — язык, этническая принадлежность, место проживания, род занятий, принадлежность к определенному классу или касте и т. п.»).

Мегасферы, макросферы и мини-сферы

Вновь обратимся к Китаю. В этой огромной стране можно выделить несколько больших культурных блоков, или мегасфер, из которых мы остановимся на двух — мусульманской и собственной, китайской (этнос хань). Внутри мегасфер мы видим три средних круга: два — в китайской мегасфере хань и один — в мусульманской. Эти три круга, в свою очередь, включают маленькие кружочки. Каждый из трех средних кругов представляет культурную макросферу — ряд сообществ, которые характеризуются определенным культурным сходством между собой и внутри самих групп. Одна из макросфер (посередине) в китайской мегасфере хань состоит из многих миллионов людей, которые говорят на кантонском языке и проживают, главным образом, в Китае. Маленькие круги внутри макросферы — мини-сферы — обозначают однородные сообщества, которые говорят на разных диалектах кантонского языка и практически не понимают языка своих соседей. Люди таких подгрупп смогут общаться друг с другом только в том случае, если выучат так называемый «торговый язык» (особая разновидность кантонского диалекта). Каждая макросфера или мини-сфера может считаться народом в библейском смысле этого слова. Однако внимания заслуживает то, что ни одна из этих групп не представляет страну в целом. Внутри мини-сфер можно было бы выделить еще меньшие — микросферы, состоящие из кланов, семей или

представителей определенных профессий, но такие группы слишком малы для того, чтобы на их основе создавать самостоятельные церкви.

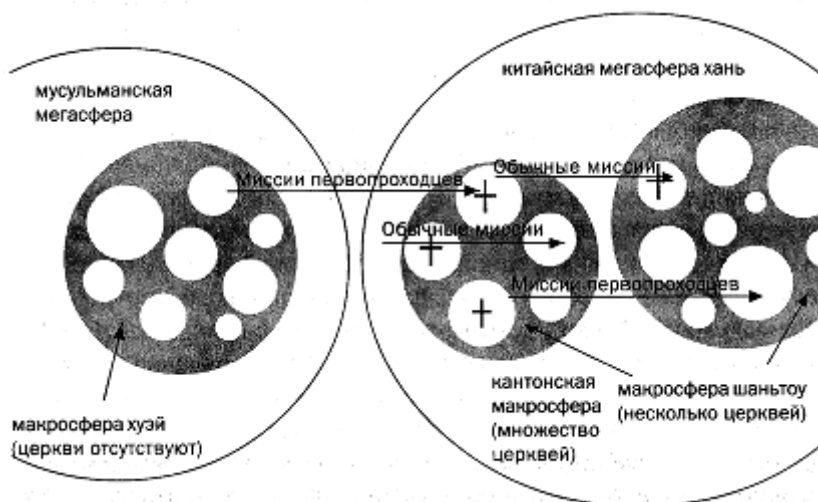


Схема 2-2. Обычные миссии и миссии первопроходцев

Разновидности евангелизации — Е-1, Е-2 и Е-3

В некоторых мини-сферах (маленькие круги на диаграмме) стоят кресты. Это означает, что в данных культурах некоторое время назад были созданы церкви, которые могут проповедовать Евангелие в своей языковой группе. Таковую проповедь Евангелия культурно и лингвистически близким людям мы называем Е-1. В этом случае церкви необходимо преодолеть лишь один межкультурный барьер, который мы назовем «барьер мозаичного стекла». Если «стекло» станет слишком толстым, община верующих превратится в анклав, то есть территорию, окруженную чужими владениями, и станет представлять отдельную мини-сферу.

В некоторых маленьких кругах крестов нет. Это означает, что данные мини-сферы никогда не имели на своей территории церкви и им требуется миссионер,

который мог бы создать ее. Данный вид евангелизации значительно труднее предыдущего, так как человек, который будет проповедовать в этой языковой группе, должен выучить язык или по крайней мере диалект кантонского наречия. Кроме того, могут встречаться и другие культурные различия. Словом, в данном случае необходим иной вид благовестия. Мы называем его Е-2. Если же миссионеру приходится преодолевать дополнительные культурные и языковые барьеры, то такое благовестие попадает в категорию Е-3.

Если внимательно рассмотреть схему 2-2, то можно заметить, что из пяти мини-сфер в кантонской макросфере четыре имеют крест, означающий наличие церкви. Макросфера шанью (крайняя справа) содержит только одну мини-сферу, в которой есть церковь. Макросфера хуэй (крайняя слева) находится внутри мусульманской мегасферы и не имеет церкви ни в одной из своих мини-сфер. Каждая из рассмотренных макросфер насчитывает миллионы людей, причем в отдельных мини-сферах насчитывается свыше миллиона человек. Задача миссионера, действующего по схеме Е-1, — создание церквей в пределах его собственной мини-сферы.

Но на территориях, где нет ни церкви, ни общины верующих, не существует и возможности для христианизации мини-сферы. В такой минисфере иногда можно найти отдельных верующих, которые (подобно «богобоязненным» из Нового Завета) исповедуют христианство вопреки стандартам их собственной культуры. Некоторые из них покидают свои мини-сферы и переходят в другие. Но в исходной мини-сфере жизнеспособной церкви так и не возникает. При этом по-настоящему жизнеспособной может считаться лишь та церковь, в которой в достаточной степени развиты христианские традиции на почве местной культуры и которая способна эффективно нести Благую весть своему народу без помощи иностранных миссионеров. Сказанное,

среди прочего, подразумевает наличие нескольких местных общин, активно занимающихся евангелизацией, и переведенного на местный диалект Нового Завета (как минимум). Мини-сферы, не имеющие этого, считаются не охваченными проповедью Евангелия, и составляющим их однородным сообществам необходимы миссии, основанные представителями иных культур.

Однородное сообщество может считаться охваченным проповедью Евангелия, если в нем есть христианская община, способная благовествовать людям своей культуры без помощи проповедников из других культурных групп. Эту способность к благовестию можно выразить в цифрах (приблизительно), исходя из процентной доли христиан в населении данного сообщества. Лозанским комитетом за всемирную евангелизацию, как исходные, были приняты 20%, однако эта цифра не может быть абсолютной, так как первостепенное значение имеет степень готовности поместной церкви к христианизации всей своей мини-сферы. Если же на территории данного однородного сообщества нет жизнеспособной церкви, тогда к ним приходит благовествовать проповедник из группы с другими культурными традициями и создает церковь, подобно тому, как в свое время апостол Павел пришел к язычникам, либо из самого сообщества выдвигается человек и, подобно Мартину Лютеру, способствует пробуждению людей своей культуры, поэтому мы с полным правом можем сказать, что христианский проповедник из Кантона (схема 2-2), который направляется к людям, говорящим на диалекте шаньюу и не имеющим своей церкви, становится миссионером-проповедником. Как и апостол Павел, он идет туда, где «не слышали имя Христа».

Обычные миссии и миссии первопроходцев

Если христианин из Кантона направляется в Шаньтоу, где уже есть церковь, чтобы помочь верующим в евангелизации их соотечественников, мы можем говорить о «миссионерской поездке», но о первичном проникновении на совершенно закрытые для христианства территории речь не идет. Подобная миссионерская поездка не может служить примером того, что мы назовем «миссией первопроходцев», потому что наш проповедник, опираясь на уже существующую местную церковь, работает в одной с ней мини-сфере. О нем нельзя сказать, что он начинает проповедовать Евангелие в совершенно неосвоенной зоне, хотя от близкой ему культуры он в известной степени оторван. Большинство таких миссионеров — из США, Европы, Азии и Африки — приходят работать туда, где уже есть церковь, даже если местная культура им незнакома.

Остановимся чуть подробнее на различиях между «обычной» миссионерской деятельностью и «миссиями первопроходцев». Прежде всего, следует различать монокультурную евангелизацию, когда проповедник действует в пределах своей мини-сферы, в которой уже существует организованное, развивающееся христианское сообщество (категории E-1, E-2). Тот же самый христианин может отправиться в страну с совершенно иной культурой (категория E-3), но при этом охватившую проповедью Евангелия, что дает ему возможность опираться на поддержку местной церкви. Все виды миссионерской деятельности достойны высочайшего уважения, и термин «обычные миссии» применяется по отношению к ним лишь для того, чтобы подчеркнуть стратегическое значение миссий первопроходцев, когда главной задачей миссионера становится «миссиологический прорыв», то есть создание первой жизнеспособной церкви в том однородном сообществе, где ее никогда не было.

КУЛЬТУРНЫЕ БАРЬЕРЫ

Если учитывать библейскую трактовку слова «народы», то повеление Христа «Итак идите, научите все народы...» (Мф.28:19) откроется нам в несколько ином свете. Большинство «народов», определяемых с точки зрения политических понятий, таких, как «нация» или «страна», имеют жизнеспособную церковь. Но в то же время тысячи «народов», обособленных прежде всего культурно, не имеют в своей среде христианской общины. В этом случае можно говорить, что такие народы, или однородные сообщества, отделены от Евангелия культурными барьерами.

Языковые барьеры

Народы в первую очередь разделяет языковой барьер. Говорящие на разных языках воспринимают друг друга как чужих. В несколько меньшей степени сказанное касается людей, говорящих на разных диалектах одного и того же языка. Диалекты (или региональные варианты языка) могут отличаться друг от друга акцентом, словарным составом, грамматическими структурами. Кроме того, диалекты могут отражать географические, экономические или социальные особенности групп «своих», из которых состоят племена или этносы. Часто эти различия настолько значительны, что людям, говорящим на разных диалектах, очень трудно (или почти невозможно) понять друг друга. Учитывая барьеры такого рода, христианские переводчики пришли к выводу о необходимости перевода Священного Писания не только на все языки мира, но и на диалекты одного и того же языка. В настоящее время по-прежнему требуются переводы Библии на более 4500 языков и диалектов.

Во многих странах наряду с общегосударственным языком, который используется в сфере торговли, образования и государственного управления, существуют несколько местных языков и диалектов, на которых люди говорят дома и в местностях, где этот язык или диалект

является родным. Например, в Камеруне (Западная Африка) государственными считаются английский и французский языки, но, кроме них, в разных регионах страны говорят на 183 языках и диалектах. Следовательно, Камерун нельзя причислить к странам, охваченным проповедью Евангелия, только на том основании, что там существует немало англо- и франкоязычных христианских общин. Христианизированной эту страну можно будет считать только тогда, когда там будут созданы жизнеспособные церкви для всех 183 племен и народов, говорящих на разных языках и диалектах.

Социальные барьеры

Культурные барьеры, препятствующие успешной евангелизации, не сводятся лишь к языковым различиям. Существенную роль играют различия социальные. Большинство обществ делится на классы, которые определяются расовыми, экономическими, наследственными, религиозными, профессиональными и другими признаками. Мы говорим о среднем классе, рабочем классе, правящем классе и т. п. В Индии, например, существует сложнейшая система каст, определяемых сотнями признаков.

Беднейшие классы всегда наиболее восприимчивы к проповеди Евангелия. Возможно, так происходит потому, что бедняки, испытывая нужду, больше других ощущают свою зависимость. Если представителю высшего класса обращение в христианство грозит потерей общественного положения, то, скорее всего, он отвергнет Благую весть. Например, миллионы людей в Южной Индии говорят на одном языке. Там есть церковь, но ее прихожане — это представители лишь пяти процентов всех классов. Мы не можем считать народы Южной Индии охваченными проповедью Евангелия до тех пор, пока остальные 95% не пополнят представителями своих классов новые поместные церкви.

Противоречия и предрассудки

Барьеры, препятствующие самопроизвольному распространению Благой вести среди людей разных культур, многочисленны и разнообразны. Самые важные из них — языковые и социальные. Однако есть немало других преград на пути христиан, распространяющих Евангелие (даже среди людей, которых не разделяют географические, языковые и социальные барьеры). Например, пастухи и фермеры, живущие в соседних районах, могут говорить на одном языке и находиться на одинаковом социальном уровне. Допустим, что у фермеров есть жизнеспособная церковь, однако многовековые споры об использовании земли мешают им проповедовать Евангелие своим соседям, пастухам. Поэтому, чтобы принести Благоую весть пастухам, потребуются миссионерские усилия, относящиеся к категории Е-2 или Е-3.

Во многих странах существует расовая или классовая дискриминация. Среди наиболее известных примеров — напряженные отношения между славянами и «лицами кавказской национальности» в России и апартеид в Южной Африке. Не будет преувеличением утверждение, что почти в каждом уголке земного шара есть свои расовые предрассудки. Малые народы Сибири, евреи в России, пигмеи в Африке, религиозные меньшинства в Индии, палестинцы в Израиле и многие, многие другие слои населения в разных странах — все они в полной мере ощутили на себе тиранию и эксплуатацию. Между разными слоями населения накопилось столько ненависти и вражды, что вряд ли представители доминирующей группы когда-либо найдут взаимопонимание с теми, кто в течение многих лет терпел гнет и несправедливость. Поэтому только проповедник, пришедший извне, может найти общий язык с этими людьми, то есть здесь, как и в

описанном выше случае, необходима евангелизация категории Е-2 или Е-3.

Преодоление культурных барьеров

В Деян.1:8 Христос подчеркивает необходимость проповеди Евангелия среди людей разных культур. На первый взгляд может показаться, что Он говорил только о распространении Евангелия из Иерусалима по всей Иудее, затем в Самарии и оттуда — по всей земле. Его слова действительно не исключают географического фактора, но прежде всего Иисус заботился о проникновении Евангелия из одной культуры в другую — из центра иудейской культуры (Иерусалима), через границы Иудеи, в полуиудейскую, полужыческую Самарию, а затем по всему миру — к народам, у которых были собственные культурные традиции, служившие преградой на пути благовествования.

Процесс распространения Евангелия, описанный в Деяниях, не так прост, как может показаться на первый взгляд. Переход христианской веры от иудеев к самаритянам, а затем к грекам был очень сложным. Иудеи и самаритяне, будучи культурно близкими народами, не имели связей друг с другом. Иудеи презирали самаритян зато, что те осквернили иудейскую нацию брачными связями с язычниками. Поэтому, несмотря на общую культурную и географическую близость этих народов, ненависть, порожденная предрассудками, представляла труднопреодолимый барьер для проповеди Евангелия. Благая весть пришла в Самарию благодаря человеку, который не был этническим евреем. Этого человека звали Филипп, он был иудеем греческого происхождения и по своим культурным традициям отстоял от самаритян дальше, чем любой из иудеев, но именно благодаря этому он встретил понимание у самаритян.

Апостол Павел был иудеем по происхождению, но воспитывался на языческих традициях. Поэтому он был

гораздо ближе язычникам, чем другие апостолы, — вот почему, кроме всего прочего, к язычникам послали именно его. Используя терминологию Уинтера, можно сказать, что апостол Павел был по отношению к грекам на расстоянии E-2, апостол Петр — на расстоянии E-3, а Лука, грек по происхождению, — на расстоянии E-1. Старейшины Иерусалимской церкви послали в Антиохию Варнаву, потому что он был родом из тех мест и мог проповедовать на основе категории E-1.

Есть множество факторов, определяющих соотношение культурных различий и эффективность проповеди Евангелия в той или иной местности. В современном мире достаточно «иерусалимлян», «иудеев», «самаритян» и других народов. Один человек может быть «самаритянином», другой «иудеем», а третий — «другим народом». Схема 2-3 иллюстрирует эти взаимоотношения на примере культурных различий между горным племенем кечуа в Перу и другими племенами.

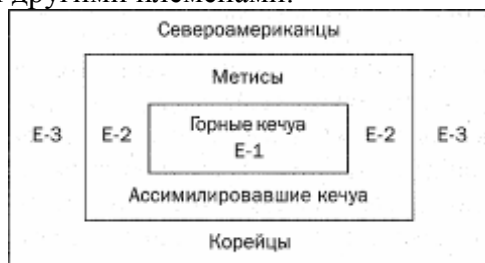


Схема 2-3. Культурные различия

Дальше всех от кечуа отстоят североамериканцы и корейцы. Они находятся на расстоянии E-3, потому что им нужно преодолеть значительные языковые и культурные барьеры, чтобы достигнуть кечуа. Метисы, потомки испанских завоевателей и кечуа, культурно ближе к племени кечуа и находятся на расстоянии E-2. Но пятисотлетнее господство метисов над кечуа привело к отношениям, сходным с теми, что существовали между

иудеями и самаритянами. В большинстве случаев между кечуа и метисами встает стена, мешающая эффективной евангелизации первых последними.

На более близком расстоянии (Е-2) от метисов — кечуа, проживающие в городах. Их родители переехали когда-то в город, спасаясь от нищеты, и, таким образом, дали своим детям несколько большие возможности. Эти кечуа ассимилировались в культурной среде метисов. Хотя в быту и в профессиональной деятельности они отличаются от своих сородичей, но тем не менее находятся от них на расстоянии Е-1. Многие из них хорошо понимают язык родителей и могут говорить на нем.

II. Цифры и факты

Осознав сложность существующих в мире культурных преград, мы можем выделить однородные сообщества, члены которых полагают себя отличными от других людей, даже от ближайших соседей. Известный миссиолог Патрик Джонстоун попытался определить число сообществ, которые соответствуют библейскому понятию «народы». Его книга «Операция “Мир”» помогла тысячам христиан понять, что в мире до сих пор есть много народов, не охваченных проповедью Евангелия.

Сколько в мире народов, не охваченных проповедью Евангелия?

Выражение «народы, не охваченные проповедью Евангелия» само по себе призывает христианина к действию. Этим народам необходимо принести Благоую весть как можно скорее. Для выполнения такой задачи надо мобилизовать всю Церковь. Нам важно знать, что это за народы, где они проживают и как донести им Евангелие с максимальной отдачей. И, прежде всего, нам надо знать, сколько однородных сообществ, не охваченных проповедью Евангелия, до сих пор остается в мире.

После 15 лет дискуссий и исследований этот вопрос остается открытым. Почему? Мы можем выделить три основные причины.

1. Отсутствие единого мнения в постановке цели

Христианские антропологи и социологи стараются, прежде всего, определить основные характерные черты общества. Этим они хотят помочь церквям, пытающимся подобрать ключи для проповеди Евангелия среди разных общественных групп. Для таких исследований не важно ни действительное число таких групп, ни тот факт, что в высокоразвитом обществе каждый человек может быть классифицирован одновременно по нескольким признакам — профессиональному, социальному, по месту жительства и работы и т. п. Следуя такой классификации, в мире можно насчитать миллионы однородных сообществ.

Миссионеров в первую очередь заботит выполнение завета с Авраамом (передать Благую весть всем народам земли), чтобы исполнилось предвидение из Откр.7:9. что среди уверовавших будут люди «из всех племен и колен, и народов и языков». Великое поручение Господа Иисуса Христа должно быть непременно выполнено. Для проповеди Евангелия во всем мире очень важно четко определить, какой смысл мы вкладываем в понятие «однородное сообщество» или «народ» (в библейском значении этого слова). Откр.7:9 дает хорошую подсказку — слова этого стиха прежде всего подчеркивают этнический и лингвистический смысл понятия «народ». Такой подход позволяет определить количественные рамки, в которых могут находиться народы мира, — от 7 до 30 тысяч (в зависимости от того, по каким критериям мы отделяем их друг от друга).

2. Расхождения в определениях

Очень многое зависит от того, какое средство коммуникации избирает для своей работы то или иное миссионерское общество. Возьмем, к примеру, язык.

Миссионеры, предпочитающие использовать радио, считают, что проповеди необходимо вести на государственном языке, который понятен и малым народам той или иной страны. По их мнению, весь мир на 99% может быть охвачен радиопрограммами, ведущимися на 400 — 500 основных языках. У переводчиков Библии более жесткие критерии. Число языков, на которые переведено (или переводится) Священное Писание, составляет в настоящее время примерно 6808 (цифра обусловлена этническим принципом; приводится Миссией переводчиков Библии «Уиклиф»). Корпорация «Госпел Рекордингз» выпускает аудиокассеты и компакт-диски с евангельскими проповедями на разных языках и диалектах мира. Различия между диалектами могут варьироваться от небольших нюансов в произношении до значительных лингвистических расхождений. Кто может сказать, сколько существует в мире диалектов — 20 000, 40 000 или больше? Бывает, что рамки социальных систем оказываются необычайно жесткими. В Индии, к примеру, существует свыше 3000 социальных групп, говорящих на 14 официально признанных языках. Таким образом, многое зависит от системы определений и принципов классификации. Поэтому каждый, кто предлагает свой ответ на вопрос о числе однородных сообществ, не охваченных проповедью Евангелия, должен обязательно указывать и критерии, на которые он опирался в своих расчетах.

3. Расхождения во мнениях о минимальном однородном сообществе

Каково должно быть минимальное число людей, составляющих группу, которую можно включить в список однородного сообщества?

Малые племена. При какой численности племенная группа считается жизнеспособной? Многие племена американских индейцев, народы Африки и тихоокеанского региона настолько малы, что вряд ли просуществуют как отдельные народы длительное время. Нужно ли их включать в список однородных сообществ?

Мигрирующие группы. При каких условиях многотысячные общины иммигрантов или беженцев могут быть признаны отдельным, не ассимилировавшимся однородным сообществом? Могут ли, например, 15 узбеков-иммигрантов в Канаде быть названы народом? В общей сложности в Канаде существует до 500 иммигрантских общин, объединенных по этническому принципу.

Разница в данных о числе народов мира

В книге «Операция “Мир”» была предложена следующая модель.

Во-первых, учитывается каждый народ внутри страны. При этом он не подразделяется на языковые и классовые группы, если того не требуют обстоятельства. Для некоторых народов бывает необходима разработка отдельной стратегии евангелизации, с учетом местных особенностей, однако конечной целью должно оставаться создание церкви для однородного сообщества.

Во-вторых, учитываются иммигрантские общины, сохранившие культурную и географическую обособленность на новой родине. Для них главным стратегическим направлением станет создание церкви, где богослужение будет проводиться на родном языке. Минимальная численность такой общины — 3000 человек.

В-третьих, определяется число народов первых двух категорий для страны. Затем, чтобы определить общемировой показатель, складывается общее число народов всех стран (при этом одна и та же этнолингвистическая группа, которая встречается

одновременно в нескольких странах, учитывается многократно).

Приведем результаты подсчетов, полученных с учетом вышеназванных критериев.

Таблица 2-1.

	По данным составителей пособия	По данным книги «Операция “Мир”»
Число народов всех стран мира	23 970	12 017
Народы, имеющие жизнеспособную церковь	12 970	9017
Народы, не имеющие жизнеспособной церкви	11 000	3000

Итак, согласно данным, приведенным в книге «Операция “Мир”», в мире проживает в общей сложности 12 017 народов, 3000 из которых попадают в категорию «не охваченных проповедью Евангелия»: Миссиолог Ральф Уинтер, со своей стороны, полагает, что при подсчете общего числа «народов» необходимо учитывать все социальные и языковые (на уровне диалектов) различия между однородными сообществами. Различия такого рода особенно характерны как раз для народов, не затронутых проповедью Евангелия. С учетом упомянутых факторов общее число народов земного шара составляет 23 970, из которых к категории «не охваченных проповедью Евангелия» можно отнести 11 000. Мы опираемся на данные, полученные Уинтером. И хотя принцип учета социальных и языковых различий может показаться

излишним в определенных ситуациях, реальность, как известно, обычно оказывается гораздо сложнее и многограннее теоретических выкладок. Народы, не охваченные проповедью Евангелия, можно встретить повсюду — в этнических анклавах больших городов и в изолированных районах сельской местности. Эти однородные сообщества долгое время были «скрыты» от Благой вести, потому что Церковь не знала об их существовании, а может быть, и не хотела знать. Церковь часто утверждает, что ее двери всегда широко раскрыты для всех и поэтому люди сами виноваты, если проходят мимо. Барьер так называемого «мозаичного стекла» вполне реален, и он мешает людям услышать Благою весть. Церковь должна прозреть в отношении не охваченных проповедью Евангелия народов и вспомнить слова Христа: «Итак *идите*, научите все народы...»

Наша задача — проповедь Евангелия всем народам⁹⁰

Что мы думаем о возможности евангелизации всего мира? На первый взгляд эта задача может показаться чрезвычайно трудной, ведь ситуация в современном мире осложняется с каждым днем. Мы видим стихийные бедствия, политические потрясения, умирающих от голода людей. Как же можно надеяться на евангелизацию *такого* мира?

С одной стороны, мы смотрим на мир как на совокупность разных стран. У каждой страны есть географические границы, но мы не можем отождествить понятие «страна» с библейским значением слова «народ» — границы нередко разъединяют представителей одного народа, а не объединяют их. Например, курды живут в Иране, Ираке, Турции и России. На политической карте

⁹⁰ Dayton, E.R. (1990). *That everyone may hear: Reaching the unreached*. Monrovia, CA: Missions Advanced Research & Communication Center.

мира нет страны с названием Курдистан, но есть народ, который Бог желает спасти не меньше других. По данным ООН, в мире более 250 стран (на 1990 г.) — больших и малых. Так, население Китая составляет более миллиарда человек, а на тихоокеанском острове Ниуэ проживает всего 3500 человек. Вот почему, говоря о всемирной евангелизации, мы не можем говорить о ее результатах с точки зрения отдельно взятых стран. Одно дело создать церковь среди жителей Ниуэ и совсем другое — принести Благую весть в Китай с его миллиардным населением. Кроме того, население земного шара можно разделить по религиозным критериям. На схеме 2-4 представлены данные, касающиеся распределения населения земного шара по отношению к различным религиям (на 1990 г.). Так, христиан в мире около 1,7 миллиарда человек, причем эта цифра включает и номинальных христиан, которые ходят в церковь один раз в год и по-настоящему не знают Христа.



Схема 2-4. Религии мира

Ислам — вторая по числу верующих религия мира. Сегодня в мире насчитывается около 935 миллионов мусульман. 705 миллионов человек исповедуют индуизм

(преимущественно в Индии). Так называемые «светские религии» (к которым относятся, например, такие идеологические системы, как марксизм, коммунизм, агностицизм и атеизм) владеют умами примерно одного миллиарда человек, 180 миллионов человек исповедуют национальные китайские религии. Кроме того, в мире насчитывается около 323 миллионов буддистов (главным образом в Японии, Таиланде, Тибете и Бирме) и 99 миллионов приверженцев племенных культов (прежде всего на островах южной части Тихого океана).

С точки зрения всемирной евангелизации эти цифры, конечно, помогают понять, что примерно 68% жителей земли не исповедуют Иисуса Христа своим Господом, однако их нельзя считать надежной основой для стратегического планирования конкретных шагов.

Выполнение Великого поручения Христа в современных условиях подразумевает решение трех основных задач. Они не одинаковы по степени сложности, но исключительно важны.

Во-первых, нам предстоит сделать настоящими христианами те миллионы людей, которых статистика включает в 1,7 миллиарда христиан, но которые считаются таковыми номинально. Многие люди, особенно в западных странах, приняли крещение и стали членами местной церкви, но при этом очень мало знают о спасительной силе Христа и еще меньше о том, как нужно служить Ему.

Во-вторых, необходимо обратить тот миллиард нехристиан, с которыми мы находимся в непосредственном контакте. Нужно найти способ, как разделить с друзьями и соседями милосердную любовь нашего Отца Небесного и Его желание ввести их в Свое Царство.

В-третьих, нельзя забывать о 2,2 миллиарда людей, которые вообще не слышали Благой вести. Необходимо разработать стратегию того, как донести до них Евангелие. Это — основная задача Церкви. Сегодня менее 10% всех миссионеров работают среди этих 2,2 миллиарда людей. В

их среде необходимо создать церкви, которые могли бы взять на себя ответственность за евангелизацию своих земляков.

Из 3,6 миллиарда населения земли только немногим более миллиарда нехристиан проживают среди христиан, которые знают Иисуса и могут поделиться с другими Его любовью. Иными словами, независимо оттого, насколько серьезно относятся местные церкви к проповеди Евангелия своим соседям (то есть людям их культуры), только к одной трети нехристиан, проживающих в мире, могут прийти христиане, которые говорят на их языке и понимают их культуру.

Другие народы мира пока не только недоступны для проповеди Евангелия, но, более того, живут в таких местах, где нет ни одного христианина, который мог бы проповедовать на их родном языке и был бы представителем их культуры. Они живут, ничего не зная о Христе и Его великой спасительной силе. Вот почему снова и снова приходится повторять вслед за апостолом Павлом: «Но как призывать Того, в Кого не уверовали? Как веровать в Того, о Ком не слышали? Как слышать без проповедующего? И как проповедывать, если не будут посланы? как написано: “как прекрасны ноги благовествующих мир, благовествующих благое!”» (Рим.10:14-15).

Бог трудится ради спасения мира. Мы же несем ответственность за то, чтобы участвовать в осуществлении Его благих замыслов.

Один из способов принять участие в распространении Благой вести — сосредоточение миссионерских усилий на одном конкретном однородном сообществе, — но именно на сообществе, а не на стране в целом, поскольку, как мы выяснили, страны мира существенно отличаются друг от друга по национальному составу населения. В Индии, с ее более чем 853 миллионами жителей, существуют 15 официальных языков и тысячи социальных групп и

племен. Конечно, охватить проповедью Евангелия народ Индии гораздо труднее, чем проповедовать на острове Ниуэ с населением 3500 человек.

Крупнейшие мировые религии имеют огромное число приверженцев, зачастую рассеянных по самым разным однородным сообществам. Сегодня в мире одних только буддистов больше, чем было всех жителей земли во времена Христа!

Термин «однородное сообщество» — современный эквивалент библейского слова «народ». Он помогает понять значение библейских строк о проповеди Евангелия «всем народам» и напоминает, что эту кажущуюся невыполнимой задачу можно выполнять постепенно, шаг за шагом, неся свет отдельным однородным сообществам.

«Окно 10-40»⁹¹

Большинство людей, не охваченных проповедью Евангелия, проживает на территории так называемого «пояса сопротивления», который имеет вполне определенные границы. Речь идет о странах Азии и Африки, лежащих между 10° северной широты и 40° южной широты. В современной миссиологии этот регион все чаще называют «окном 10-40». Здесь проживает большая часть мусульман, индуистов и буддистов.

Сегодня особенно важно сосредоточить усилия на проповеди Евангелия людям, населяющим «окно 10-40». Если мы действительно хотим дать возможность каждому человеку познать истину и спасительную силу Иисуса Христа, нам нельзя игнорировать серьезную ситуацию, которая сложилась в этом регионе.

⁹¹ Bush, L. (n.d.). The 10/40 window: Getting to the core of the core. Colorado Springs, CO: AD 2000 and Beyond Movement. Луис Буш, гражданин Аргентины, руководитель движения «2000 год и третье тысячелетие», был президентом организации «Партнерз Интернэшнл». В 1987 г. избирался директором Конгресса всемирного миссионерского движения, проходившего в Сан-Паулу, Бразилия.

Прежде всего, «окно 10-40» имеет огромное значение для христиан, потому что этот регион напрямую связан с многими эпизодами библейской истории. Именно в его центре Бог поместил Адама и Еву. Замысел Бога, о котором говорится в Быт.1:26, заключался в том, чтобы дать человеку возможность господствовать на земле, полностью подчинив ее себе. Однако Адам и Ева согрешили и были лишены права управлять землей. Шло время, и греховные дела людей умножались. Тогда Бог вмешался в ход событий и наказал людей, послав на землю Всемирный потоп. Еще раз люди пытались установить свое господство на земле, задумав выстроить Вавилонскую башню. Это событие, которое тоже произошло в самом центре «окна 10-40», было открытым выступлением против Бога. И вновь Бог простер Свою длань и наказал людей за гордыню. Он заставил их говорить на разных языках и рассеял их по всей земле. Так образовались народы.

Таблица 2-2. Страны и территории «окна 10-40»

Алжир	Западная Сахара	Ливия	Сектор Газа
Афганистан	Западный берег Иордан	Мавритания	Сенегал
Бангладеш	Иордан	Макао	Сирия
Бахрейн	Израиль	Мали	Судан
Бенин	Индия	Мальта	Таджикистан
Буркина-Фасо	Иордан	Марокко	Таиланд
Бутан	Ирак	Мьяма	Тайвань
Вьетнам	Иран	Непал	Тунис
Гамбия	Йемен	Объединенные	Туркменистан
Гвинея	Камбоджа	Арабские	Турция

Гвинея-Бисау	Катар	Эмираты	Филиппины
Гибралтар	Кипр	Оман	Над
Гонконг	Китай	Пакистан	Эфиопия
Греция	Кувейт	Португалия	Южная Корея
Джибути	Лаос	Саудовская Аравия	Япония
Египет	Ливан	Северная Корея	

Повсюду на территории «окна 10-40», начиная с колыбели цивилизации в Месопотамии и через «Благодатный полумесяц»⁹² до Египта, происходили важнейшие события древней истории. Империи возникали и приходили в упадок. Судьба Израиля, избранного Богом народа, менялась в зависимости от степени его послушания Господу. Именно в пределах «окна 10-40» родился Христос. Здесь же Он прожил Свою праведную жизнь, принял жертвенную смерть на кресте и победил ее Своим Воскресением. В «окне 10-40» зародилась Церковь, и до второго миссионерского путешествия апостола Павла только здесь происходили все события, описанные в Библии. Иными словами, этот регион действительно имеет огромное значение с точки зрения библейской истории.

Исключительную важность «окну 10-40» придает также то обстоятельство, что здесь проживает большая часть людей, никак не откликнувшихся на Благоую весть. Эти люди обладают лишь поверхностными знаниями об Евангелии.

«Окно 10-40» занимает одну треть всей суши, однако там проживает две трети населения земного шара, что составляет около 4 миллиардов человек. Здесь расположено 61 государство — как независимые, так и

⁹² «Благодатный полумесяц» — область Ближнего Востока, где возникли древнейшие мировые цивилизации.

политически зависимые страны (сюда включены и те страны, большая часть территории которых находится в пределах «окна 10-40»).

Из 50 наименее евангелизированных стран мира 37 находятся в «окне 10-40». И на их долю приходится 97% совокупного населения этих 50 стран. Данный факт не оставляет никаких сомнений в том, что все наши усилия должны быть направлены на работу в этом регионе. Мы должны как можно скорее принести Благоую весть народам, проживающим на территории «окна 10-40».

Если мы хотим по-настоящему выполнить свой долг, проповедуя Евангелие каждому человеку, неся Благоую весть всем народам и свидетельствуя о Христе в каждом уголке земли, то должны признать, что, прежде всего, необходимо сконцентрировать все усилия на христианизации «окна 10-40».

Третьей причиной особого внимания к «Окну 10-40» стало то обстоятельство, что три крупнейшие мировые религии, помимо христианства, — ислам, индуизм и буддизм — находят здесь наибольшее число последователей.

На рисунке 2-1 представлена карта, на которой обозначены территории, населенные представителями трех крупнейших религий.

Мусульманский мир простирается широким поясом с севера Африки до Ближнего и Среднего Востока — около 700 миллионов человек. В центре черным цветом отмечен регион распространения индуизма — более 700 миллионов человек. Справа буддистский мир, включающий в себя Китай.

Мусульмане сосредоточены в центре «окна 10-40». Они энергично распространяют по всему земному шару свою религию. Мы же должны проникнуть в самое сердце ислама с Благой вестью, которая принесет людям истину и освобождение. Надо сделать все возможное, чтобы показать мусульманам, что главный пророк, о котором

говорит Коран, не Магомет, а Иисус Христос, и что Он не просто величайший пророк, но и Сын Божий, Который умер и вознесся на небеса для того, чтобы миллионы мусульман получили возможность спасения.

Индия, изнуренная нищетой и болезнями, еще более страдает от духовной слепоты, в которую ее вверг индуизм. Народу страны, где среди истощенных людей свободно бродят откормленные коровы, мы должны провозгласить истину о том, что Иисус пришел дать им жизнь во всей ее полноте.

Несмотря на то что Китай (после марксистской революции конца 1940-х годов) официально считается атеистической страной, буддизм имеет там глубокие корни. Некоторые ученые считают, что национальные религии Китая представляет собой смесь атеизма и буддизма. И действительно, в религиозных воззрениях китайцев можно найти и фольклор, и мистицизм, и анимизм, и оккультизм. Однако, как бы мы ни называли религии китайцев, факт остается фактом — 1,2 миллиарда населения Китая необходим Иисус Христос. Китайский народ представляет собой самую большую группу неверовавших в «окне 10-40».



Рисунок 2-1

Четвертая причина нашего особого внимания к «окну 10-40» в том, что именно здесь сосредоточено наиболее бедное население земли. Восемь человек из десяти самых

обездоленных жителей земли проживает в этих странах. Средний доход беднейшей части населения составляет здесь менее 500 долларов в год. И хотя в этом регионе 2,4 миллиарда бедняков, количество работающих миссионеров составляет лишь 8% от их общего числа.

«Заблудших ищите среди бедняков!»⁹³ — этот призыв свидетельствует о том, что большинство людей, не охваченных проповедью Евангелия, проживают в беднейших странах мира.

Во время Второго международного конгресса всемирной евангелизации (так называемая «Лозанна II в Маниле», 1989) христиане, собравшиеся из 170 стран мира, выразили большую озабоченность судьбами людей, которые по своему материальному положению могут быть отнесены к беднейшим слоям общества. Во второй части Манильского манифеста сказано следующее: «Мы вспоминаем слова евангелиста Луки о том, что Евангелие — это Благая весть для нищих (Лк.4:18; 6:20; 7:22), и мы задумываемся, что значит Благая весть для тех людей, которые страдают от нищеты и угнетения. Закон, пророки, книги мудрости, учение и проповедь Иисуса — все это подчеркивает заботу Бога о нищих, поэтому и наш долг — защита бедных и забота о них».

Нельзя не обращать внимания на тот факт, что именно в самых бедных странах меньше всего христиан.

Пятая причина концентрации усилий на работе с народами, населяющими «окно 10-40», определяется тем, что именно здесь находится большинство духовно опустошенных этнолингвистических однородных сообществ — около 90%, или свыше одного миллиона человек.

Шестая причина озабоченности судьбами народов, проживающих в «Окне 10-40», кроется в том, что здесь расположено подавляющее большинство тех мегаполисов (или городов с населением свыше миллиона человек),

⁹³ Bryant L. Myers, «Where are the poor and the lost».

которые в наименьшей степени испытали на себе влияние христианства. Одно лишь это говорит о том, что мы должны прийти именно сюда и принести людям истину и любовь Христа.

Седьмую причину мы видим в том, что именно в этом регионе Сатана особенно силен. Миллиарды людей, проживающих в «окне 10-40», не только страдают от нищеты и болезней, но и лишены возможности познать преобразующую силу Евангелия. Эти люди — печальный пример тех, «у которых бог века сего ослепил умы, чтобы для них не воссиял свет благовествования о славе Христа, Который есть образ Бога невидимого» (2Кор.4:4).

Однако нельзя предаваться пессимизму, потому что у нас есть сила противостоять всем трудностям. Апостол Павел провозглашает: «Ибо мы, ходя во плоти, не по плоти воинствуем; оружия воинствования нашего не плотские, но сильные Богом на разрушение твердынь: ими ниспровергаем замыслы» (2Кор.10:3-4). Несмотря на то что Сатана захватил «окно 10-40», мы не должны уступать ему ни пяди земли, ни одного человека.

В Книге пророка Даниила есть вдохновенный рассказ о духовной борьбе. Пламенный пророк, верящий в великую силу молитвы, был высоко ценим Богом и людьми. Однажды после трехнедельного поста, когда пищей Даниилу служили лишь хлеб и вода, а все время было посвящено молитвам, явился к нему подобный блеску молнии, величественный ангел и принес ответ на его молитвы. Он сказал: «...не бойся, Даниил; с первого дня, как ты расположил сердце твое, чтобы достигнуть разумения и смирить тебя пред Богом твоим, слова твои услышаны, и я пришел бы по словам твоим» (Дан.10:12). Ангел рассказал, что, когда он шел к Даниилу, ему пришлось в течение 21 дня противостоять князю царства Персидского (Дан: 10:13). Но явился архангел Михаил и помог ангелу, избавив его от битвы. Только тогда он смог прийти к Даниилу. Этот увлекательный рассказ отражает

реальность и природу духовного сражения в небесных сферах. Ангел объявил, что ему придется вернуться на поле битвы в Персидское царство. Мы видим, что сражение ведется и по сей день, потому что Древняя Персия — это современный Иран. Иран расположен в самом центре «окна 10-40» и все еще находится во власти Сатаны.

Две темные силы находятся в эпицентре мира, не охваченного проповедью Евангелия, — князь Персии в Иране и демон Вавилона в Ираке. Обе они должны быть сокрушены Благой вестью до того, как будет выполнено Великое поручение. Произойти это должно на территории Эдемского сада, где когда-то первый человек получил наказ править землей⁹⁴.

Совершенно очевидно, что Сатана очень силен и будет сопротивляться любым попыткам сокрушить его. Нам предстоит наступать на врага, чтобы овладеть его территорией, поэтому необходимо полностью облачиться в доспехи Божьи и сражаться духовным оружием, описанным в Послании к Ефессянам, 6. Надеяться на что-либо другое просто неразумно.

200 лет назад христианские общины стремились евангелизировать прибрежные регионы материков. Веком позже успех миссионерского движения на побережьях вдохновил новое поколение сосредоточить усилия на достижении отдаленных материковых районов. В последние десятилетия успехи миссионерского движения в глубине материков заставили христиан обратить внимание на существование однородных сообществ, не затронутых проповедью Евангелия. Еще совсем недавно основная работа велась в огромных мегаполисах. Сегодня мы наконец осознали необходимость сконцентрировать все силы на странах, расположенных в «окне 10-40».

Конечно, мы вынуждены пересмотреть прежние приоритеты. Необходимо найти новые пути, которые

⁹⁴ George Otis, Jr.

позволят принести истину и любовь Христа миллиардам людей, населяющих страны «окна 10-40». Мы должны призвать все церкви мира к всеобщей молитве за них.

Однако, отдавая предпочтение проповеди Евангелия народам «окна 10-40», нельзя забывать о христианской работе в других регионах земного шара. Миссионерская работа, направленная на проповедь Евангелия, обучение проповедников, облегчение страданий людей, создание и развитие церквей, организация миссий к народам других культур, — все это по-прежнему должно идти своим чередом.

Если мы верны Священному Писанию, послушны воле Христа, непоколебимы в решимости создавать церкви для всех народов и во всех городах мира, то надо постараться проникнуть в «окно 10-40». Попросим же Бога дать нам смелость, мудрость и силу для участия в выполнении этой великой задачи!

III. Крупнейшие блоки народов, не охваченных проповедью Евангелия

Неохваченные проповедью Евангелия (или «скрытые») народы, для евангелизации которых необходимы усилия миссионеров из других культур, можно найти в любой части мира, — может быть, совсем недалеко от нас. Тем не менее большинство таких народов проживает на территории «окна 10-40», причем их можно разделить на пять «мегасфер». Каждая из таких мегасфер, с совершенно разной культурой, состоит из миллионов людей — мусульман, индусов, буддистов и народов, исповедующих племенные религии. Далее мы поговорим об этих людях более подробно и узнаем, на какой стадии находится процесс их евангелизации.

ОБЗОР МИРОВОГО МИССИОНЕРСКОГО ДВИЖЕНИЯ⁹⁵

Стратегия «Мусульмане за Христа»

Представьте себе необычный мир, где континенты двигаются со скоростью несколько миль в час. Ежедневные землетрясения порождают все новые острова и горы сравнивают с землей. Озера исчезают всего за ночь, потому что воды поглощаются зияющими трещинами в земной коре.

Надо поломать голову, чтобы начертить карту такого мира! Каждый год придется переделывать атласы и по-новому составлять учебники. Ведь место, расположенное в одной точке, на следующий год может оказаться в другой— в зависимости оттого, насколько сильным было тектоническое движение земной коры.

Современный мусульманский мир чем-то напоминает только что представленную картину. Он стал таким не только из-за войны в Персидском заливе, причиной которой стала нефть. Изменения здесь происходят с невероятной быстротой — то, что было характерной чертой ландшафта, за одну ночь становится неузнаваемым. Поэтому христианам, если они хотят направить сюда свою деятельность, необходимо составлять все новые «карты». В 42 странах мусульмане составляют большинство и еще в 40 странах они образуют влиятельные общины. «Нефтяная» миграция вырывает мусульман из традиционной изоляции. 6 миллионов мусульман проживают в Западной Европе. В США можно насчитать дюжину городов, в которых мусульмане составляют более 50 000 человек (и более 70 соперничающих друг с другом мусульманских сект). И все

⁹⁵ Winter, R.D., & Fraser, D.A. (1992).. World mission survey. In R.D.Winter & S.C.Hawthorne (Eds.), *Perspectives on the world Christian movement: A reader* (rev. ed.) (pp.198—210). Pasadena: William Carey Library.

же большая часть мусульманского населения находится не в нефтедобывающих странах и не на Западе, а в Индонезии, Пакистане, Бангладеш, Индии, Китае и Турции.

Сегодня много христиан проживает в самом сердце исламского мира — у Мекки. Рабочие разных профессий, специалисты гуманитарного и технического профилей приезжают в мусульманские страны со всего света для того, чтобы внедрить достижения западного мира во владениях шейхов. Пятьдесят тысяч арабов-христиан работают в Саудовской Аравии. Тринадцать тысяч иностранцев-христиан работают по контракту в Катаре. В Объединенных Арабских Эмиратах иностранцы численно преобладают над местным населением (их соотношение — 240 000 к 225 000), и никто не считал, сколько здесь христиан. Технический прогресс революционизирует атмосферу и создаёт возможность для развития отношений между христианами и мусульманами.

Среди христиан растёт оптимизм относительно перспектив евангелизации исламского мира. Традиционно прохладное отношение мусульман к христианам (начало которому было положено еще крестовыми походами) постепенно начинает теплеть. Конечно, нельзя сказать, что больше не существует мест, где обращение мусульман в христианство равносильно смерти и где по-прежнему кипит ненависть к иноверцам (например, в Ливане христиане и мусульмане сражаются не на жизнь, а на смерть). Но все же кое-где в мусульманском мире появляются признаки позитивного отношения к Евангелию.

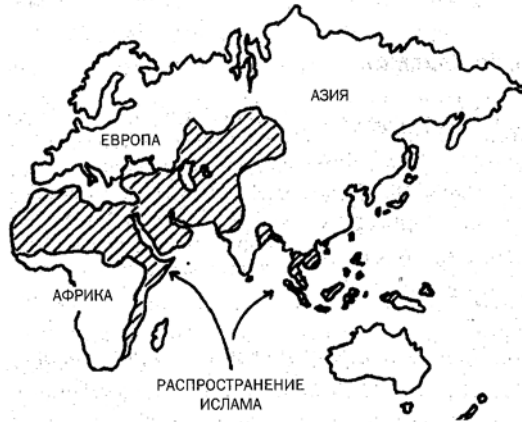


Рисунок 2-2. Распространение ислама

1. Древние церкви в мусульманских странах, объединяющие 17 миллионов верующих на Ближнем Востоке и в Северной Африке, показали, что они в состоянии отказаться от своей этнической и культурной оборонительной позиции и привлечь к себе людей с мусульманским вероисповеданием. Коптская церковь Египта в последние 30 лет переживает возрождение. В настоящее время результат ее деятельности — еженедельное крещение от 30 до 40 мусульман. Но все же Коптская церковь скорее исключение, чем правило. Века гонений и погромов заставили церкви, находящиеся на территории мусульман, стремиться к обособленности. Многовековые культурные различия христианского и мусульманского мира настолько велики, что мусульманин, становясь христианином, должен либо отказаться от своего культурного наследия и полностью принять чужую культуру, либо быть обреченным на положение чужака в христианской общине.

2. Межкультурная проповедь Евангелия находит отклик там, где к решению проблемы культурных различий подходят деликатно и осторожно.

В одной неарабской стране на заочные курсы в течение шести месяцев поступило 3900 мусульман. Высокий процент мусульман был также и на продвинутом этапе обучения. Письменно засвидетельствовано значительное число новообращенных. Однако Церковь не полностью использует возможности, существующие в мусульманском мире. Проповедью Евангелия там занимаются лишь около 500 североамериканских миссионеров, что составляет лишь 1% всех миссионерских сил.

3. В мусульманском мире увеличилось число тайно верующих и симпатизирующих христианству. Мусульманские последователи Иисуса все еще опасаются предпринимать какие-либо решительные действия, например участвовать в публичном крещении, так как это может вызвать негативную реакцию их собратьев. Ислам создал огромные социальные и экономические преграды для тех, кто хочет отказаться от него. Вероотступничество расценивается как высшее предательство. И тем не менее тысячи мусульман, тайно веруя в Христа, ждут новой, творческой формы христианства, при которой переход из одной веры в другую не будет предательством по отношению к собратьям.

4. В настоящее время разрабатываются и применяются новые стратегии, цель которых — проверить, будет ли движение «Мусульмане за Христа» таким же действенным и жизнеспособным, как «Евреи за Иисуса». Апостол Павел говорил, что он грек для греков и иудей для иудеев. Можно предложить тот же принцип, позволяющий христианину быть мусульманином для мусульман. Некоторые проповедники Евангелия из среды специалистов, работающих в мусульманских странах, считают, что мусульманин может стать истинно верующим в Иисуса Христа, формально не называя себя христианином, как это делали «мессианские иудеи». В некоторых случаях может возникнуть необходимость

создания новых христианских конгрегаций с мусульманской культурной ориентацией (то есть церквей, но в исламской культурной форме), причем слово «христианство» может даже не упоминаться.

5. Прежнее пессимистическое отношение христиан к евангелизации мусульман сегодня постепенно исчезает. На конференциях и консультативных встречах предлагаются новые концепции и формы миссионерских организаций. Сотни молодых миссионеров должны учитывать огромный разрыв между возможностями, таящимися в мусульманском мире, и настоящим положением дел в миссионерской работе с мусульманами. Верные последователи Христа находятся сейчас накануне важного исторического решения в отношении не затронутых Евангелием жителей мусульманского мира. Мы должны понять, что нет необходимости формально обращать мусульман в христианство, ведь апостол Павел не превращал греков-язычников в иудаизм. В некоторых уголках мира существуют тысячи движений, состоящих из истинных последователей Христа, чьим «Кораном» стала Библия, но которые не называют себя христианами.

6. Некоторые ученые проводят множество параллелей, которые служат доказательством того, что основа всех религиозных течений (имеющих ту или иную культурную окраску) — вочеловечение, смерть и Воскресение Иисуса Христа. Ислам - попросту арабская культурная традиция; и наряду с ним существуют другие культурные традиции — Русская православная церковь, Греческая православная церковь, Православная церковь Эфиопии, Католическая церковь восточного обряда, Римско-католическая церковь, Немецкая лютеранская церковь, Англиканская Церковь и множество американских общин. В мире существуют тысячи культурных разновидностей христианства.

В каждом из этих случаев Благая весть как бы облачается в национальные одежды. Так, обычай римских

язычников дарить и получать подарки 25 декабря сохранился в западноевропейских странах. — но не в России и не в Греции, что вполне объяснимо. Западные христиане переняли этот языческий праздник, который назывался сатурналиями, наполнив его новым, библейским содержанием и ничего не оставив от поклонения Сатурну.

В Ассирийской церкви (тысячи ее членов проживают в Ираке) был интересный обычай совершать молитву семь раз в день. Этот обычай был заимствован Магометом, который, однако, сократил число молитв до пяти, чтобы люди не вставали на молитву по ночам.

Арабское слово «Аллах», употреблявшееся на протяжении многих веков сирийскими христианами в значении «Бог», тоже было заимствовано Магометом. Оно до сих пор используется в Библиях на арабском языке.

Звезда Вифлеема над Китаем

Китай всегда был загадкой для остального человечества. Представления об этой стране складывались из множества образов — потрепанные морскими штормами джонки, приютившиеся на горных склонах и окутанные туманной дымкой пагоды с устремленными вверх карнизами, фейерверки и разноцветные драконы, могилы убитых миссионеров, толпы фанатиков, размахивающих маленькими красными книжками...

И действительно, основные тенденции развития истории дают основания предположить, что Китай может стать источником великих свершений будущего. В течение долгого времени эта страна считалась отсталой, но, взглянув в глубь веков, мы увидим ее самой развитой и могущественной страной из всех окружавших ее государств, и такой она была гораздо дольше, чем какое-либо другое государство на земле. Если христианству суждено стать частью будущей жизни Китая, то ему придется одолеть могучего великана.

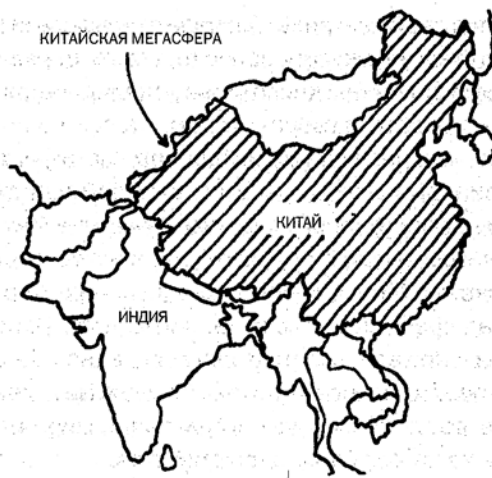


Рисунок 2-3. Китайская мегасфера

Церковь рассматривает более чем миллиардное население Китая как крупнейшее в мире человеческое сообщество, в котором достаточно сильны христианские корни. На пике миссионерского движения в Китае работало около 10 000 католических и протестантских миссионеров. Когда в 1949 г. коммунисты захватили в Китае власть, достаточно ощутимым результатом полуторавековой миссионерской работы была христианская община из 3,2 миллиона католиков и 1,8 миллиона протестантов, что составляло 1% от всего населения Китая.

Христианское движение в Китайской Народной Республике претерпело радикальные изменения и понесло большие потери как из-за преследований, которые привели к сокращению численности верующих, так и вследствие миграции населения. Одна за другой волны репрессий сменялись краткими периодами терпимости властей по отношению к Церкви. Все это привело к тому, что Церковь ослабла организационно. Широкое распространение получило «неформальное» христианство. В течение десяти страшных лет «культурной революции» коммунисты

пытались изгнать христианство из Китая раз и навсегда, но преуспели только в том, что оно приняло новые формы, позволившие ему выстоять, и распространилось еще больше. Затем правительство стало разрешать так называемые «официальные» церкви, которые власти могли ставить под свой контроль. Сначала открылось сто таких церквей. Для властей стало неожиданностью то, что эти церкви постоянно были полны верующими. Так, число «официальных» церквей достигло 6 тысяч. Трудно сказать с уверенностью, сколько христиан в Китае на самом деле, но в различных сообщениях часто фигурируют цифры — 50 миллионов верующих и 50 тысяч «домашних» церквей. Последние не имеют постоянного состава служителей, необходимых зданий, бюджета, семинарий и прочего. Службы проходят в неформальной обстановке и часто носят полуполюгальный характер.

Некоторые тешат себя надеждой, что эти разбросанные по стране церкви, испытывающие давление властей, повторят путь ранней Церкви и постепенно распространятся по всему Китаю. Сегодня Церковь страны переживает период роста, в том числе и благодаря тому, что миссионеры лечат людей и изгоняют из них нечистую силу.

Все еще продолжают действовать многие запреты. Например, нельзя проводить открытые проповеди. К тому же западные миссионеры и китайские евангелисты вряд ли смогут в ближайшее время свободно въезжать в республику — причиной тому стали события 1992 г. Миллионы людей ежегодно приезжают в Китай, но при этом они не объявляют властям о том, что намерены вести миссионерскую деятельность.

Так или иначе, «бамбуковый занавес» не в силах остановить радиоволны; правительственные типографии Китая печатают Библию (возможно, под давлением извне или в поисках экономической выгоды, поскольку Книга книг пользуется большим спросом); есть сообщения о

разрешении более или менее свободной деятельности христиан в Юго-Восточном Китае и о духовном возрождении в таких районах, как Северный Таиланд, где можно свободно пересечь китайскую границу. Несмотря на реакционные меры, принятые после инцидента на площади Тянь-ан-мин, влияние христианства в Китае возрастает.

За пределами Китая наблюдается более обнадеживающая картина. От 5 До 7% из 40 миллионов китайцев, проживающих за границей, исповедуют веру в Христа. Конечно, о равномерности распространения христианства в данном случае говорить трудно. В некоторых случаях заметен активный рост новых церквей, как, например, 600 гонконгских церквей, которые посещает каждый восьмой житель этой территории. Около 10% из 600 Тысяч китайцев, проживающих в США, считают себя христианами — протестантами или католиками. В ряде других мест влияние христианства не столь велико. На 3,6 миллиона китайцев, проживающих в Таиланде, приходится лишь одна небольшая церковь, в которой только 4000 верующих.

Сегодня многое говорит в пользу укрепления Китайской церкви. Особенно быстрый рост числа новообращенных наблюдается во многих из тех 70 стран, где китайское население составляет одно из национальных меньшинств. Все это, безусловно, оказывает влияние на всемирное миссионерское движение. В мире работает свыше 300 миссионеров, посланных китайскими церквями и миссионерскими обществами. Правда, большинство из них не проповедует в чужих культурах, а служит китайским церквям.

Может быть, новое движение Божьего Духа даст христианской китайской диаспоре возможность в недалеком будущем достичь внутренних районов своей исторической родины. Но, возможно, настанет день, когда (как это было в случае с открытием «железного занавеса» в СССР) мы увидим устремленность китайских христиан

друг к другу — и верующие, так много претерпевшие за Христа, станут благословением для тех, кто находился за пределами их бывшей тюрьмы. Что произойдет, если двери Китая откроются в ближайшее время? Многие китайцы, родившиеся за пределами страны своих предков, не говорят ни на одном из диалектов родного языка. Для того чтобы они могли проповедовать собратям в Китае, им необходимо вернуться к своим корням, выучить язык и ознакомиться с культурой. И тогда китайцы-христиане, говорящие на английском языке, смогут вернуться на родину и там, преподавая английский, станут посланниками Христа. То же самое можно сказать о китайской диаспоре в других странах. 70% из 3,6 миллиона китайцев, проживающих в Индонезии, родились в этой стране. Они говорят на языке Индонезии и живут по ее законам и обычаям.

Совершенно очевидно, что в Китае сегодня одна из самых многочисленных церквей в мире. Однородные сообщества Китая (независимо от того, проводилась в них проповедь Евангелия или нет) в большей степени, чем где бы то ни было, близки по культуре и языку своим соотечественникам-христианам.

Есть ли надежда у Индии?

В течение многих лет Уильям Кэри обдумывал план поездки на острова в Тихом океане, открытые капитаном Куком. (Сегодня 75% населения этих островов, по крайней мере формально, — прихожане церкви.) Вместо тихоокеанских островов Кэри высадился в Индии, где и по сей день лишь 3% населения можно считать христианизированным. Бог направил Кэри в Восточную Индию, ведь именно этот регион находится на стыке трех самых больших блоков нехристианских народов (китайцев, индусов и мусульман). Одних только индусов в 1992 г. насчитывалось свыше 750 миллионов, и больше всего их, конечно же, в самой Индии.

Несмотря на то что территория Индии меньше Аргентины, ее население в 25 раз превышает население последней. В Индии сегодня проживает больше людей, чем их было на всей земле во времена Колумба. Здесь говорят на 800 языках и диалектах. Индия считается одним из самых густонаселенных государств с демократической системой правления и самой большой нехристианской страной из тех, что открыты сегодня для проповеди Евангелия. Претерпев различные исторические катаклизмы, Индия, к всеобщему удивлению, сохранила государственность. Когда в 1947 г. англичане ушли из страны, миллионы людей погибли в кровопролитной войне, в результате которой от Индии отделился Пакистан. Многие тогда считали, что Индия вряд ли сможет сохранить независимость. Однако на данный момент она во многих отношениях достигла поразительных успехов. Хотя в Индии лишь 25% грамотного населения, тем не менее у ее жителей сегодня в 50 раз больше радиоприемников, чем их было в 1947 г.; здесь создана мощнейшая киноиндустрия.

Степень разобщенности народов и социальных слоев, населяющих Индию, поражает воображение. Во многих странах мира мы встречаем расслоение общества, когда оно делится на определенные слои по вертикали, начиная с низов и заканчивая верхами. В Индии же существует не только вертикальное деление общества в соответствии с жесткой кастовой системой, но и горизонтальное разделение по языковому и расовому признакам, в результате чего она буквально разрывается на части. Нигде в мире не встретишь таких культурных различий между народами одной страны. Но самое удивительное как раз в том, что Церковь в Индии всегда старалась не замечать этих различий. Церковь существует вне кастовой системы, но, в основном, среди беднейших слоев населения. Поэтому большинство новообращенных христиан-индийцев вынуждено расставаться с прежним социальным

положением и рвать семейные узы. Стратегия миссионерской работы в Индии направлена в первую очередь на то, чтобы разорвать социальную ткань общества, вместо того, чтобы сразу нести Благою весть тысячам социальных ячеек и способствовать устранению существующих там предрассудков.

Опираясь на подобные принципы и не обращая внимания на предрассудки, Церковь Южной Индии могла, к примеру, отправить епископа, который по происхождению принадлежал к низшему классу общества, в одну из своих церквей в Керале, где прихожанами были представители высших социальных слоев. Такие решения расценивались как выступление против кастовой системы. Вопрос о кастовом разделении прихожан — очень сложная и деликатная проблема, так как наряду с требованиями христианского единства нельзя не учитывать реально существующего в обществе расслоения.



Рисунок 2-4. Распространение индуизма

Захотят ли индусы стать христианами, если им не придется расставаться со своей кастой? Да, конечно! По некоторым подсчетам, около 100 миллионов индусов могли бы хоть завтра стать христианами, если бы была

создана христианская община внутри их социальной группы. Невероятно, не правда ли?

Чем же занимаются миссионеры и христиане Индии, если они не пытаются проникнуть в тысячи субкультур страны? Проповедуют ли они Евангелие? Как было бы хорошо, если бы 25 миллионов христиан Индии пошли к своим соотечественникам с Благой вестью! Но, оказывается, двум третям всех христиан самим необходима проповедь Евангелия, так же как и многим современным американцам. Поданным исследований, 98% миссионерских усилий в Индии затрачивается на то, чтобы Церковь не покинули уже номинально состоящие в ней прихожане, а вовсе не на преодоление культурных преград, отделяющих 500 миллионов индийцев от Благой вести.

Одно из удивительных явлений истории — влияние миссионерского движения на все стороны общественной жизни Индии. При менее чем 3% христианского населения половина медсестер в стране — христианки (когда-то их было 90%); благодаря деятельности миссий открыто 600 больниц и тысячи школ различных типов. Даже сам индуизм под воздействием христианства претерпел изменения. Влияние миссионерского движения проявляется везде, но порой его трудно сразу заметить. Миссионеры не только построили больницы и школы, они принесли с собой одежду цвета хаки, на которой не видна деревенская пыль, изобрели специальную черепицу для крыш, которой пользуются теперь по всей Индии. Именно миссионеры положили конец обычаю сожжения вдов вместе с покойными мужьями. Во многих штатах Индии запрещена продажа спиртного, и это тоже свидетельство влияния Церкви. В Южной Индии, где проживает наибольшее число христиан, влияние Церкви ощущается во всех сферах общественной жизни. В штатах Северо-Восточной Индии от 50 до 95% горных народов — христиане, причем в их среде заметны серьезные изменения. В 1934 г. это были «охотники за головами»,

теперь же их потомки — истинные христиане, некоторые имеют даже университетские степени. Такие достижения поистине достойны восхищения.

Многие годы на территории Индии не было собственных миссионерских обществ. Сегодня там существует Миссионерская ассоциация Индии, включающая в себя свыше 60 разных обществ. Все это ставит Индию в один ряд со странами — лидерами миссионерского движения в «незападном» мире.

Создание Миссионерской ассоциации Индии (1903 г.), Национального миссионерского общества (1905 г.), Евангельской миссии Индии (1965 г.) и Миссионерского молитвенного общества (1968 г.) — доказательство того, что народы Индии, верящие в Христа, хотят проповедовать Евангелие и способны на миссионерскую работу как у себя в стране, так и за ее пределами. Три миссионерские организации из перечисленных выше отказались принимать финансовую помощь (одной из них был предложен миллион долларов), сознавая, что развитие в христианах жертвенного служения также важно, как и проповедь Евангелия. Суровые правила, действующие в Индии, запрещают вывозить из страны валюту, поэтому ее миссионерским организациям необходимо сотрудничество с другими странами, чтобы находить возможности для финансирования миссий. Миссионерское молитвенное общество посылает проповедников из Южной Индии в северные районы, где процент христиан крайне незначителен. Стратегии ранних этапов становления миссионерского движения здесь не устарели. В целом же Индия представляет собой самую обширную в мире ниву миссионерской деятельности из тех, что вообще доступны миссионерам.

Племена. Исчезающий вид

Небольшие племена исчезают с лица земли быстрее, чем мы успеваем переводить Библию на их языки.

Технический прогресс опустошает тропические районы, мешает передвижению кочевых племен, отбирает средства к существованию у реликтовых племен. Племена становятся жертвами эпидемий, экономической эксплуатации, современного оружия и национализма. В одной только Бразилии индейское население стрех миллионов в 1500 г. (то есть до контакта с европейцами) сократилось до 200 тысяч в 1968 г. и на сегодняшний день составляет всего лишь 80 тысяч человек.

В настоящее время благодаря самой большой в мире миссионерской организации — Миссии переводчиков Библии «Уиклиф» — с племенными народами работает по крайней мере 10 000 протестантских миссионеров (без учета тех, кто служит в Африке). Сложно говорить об общих чертах этих поразительно отличающихся друг от друга культурных групп, которых насчитывается более 3000 и чья численность варьируется от нескольких десятков до нескольких миллионов человек. Проживающие в разных местах, находящиеся в зависимости от множества не поддающихся разумному объяснению обычаев и имеющие разные судьбы, эти племенные группы отражают всю сложность и объем до сих пор не выполненной задачи христиан. Тем не менее можно выделить несколько общих признаков для всех племенных народов.

Племенные группы — это, как правило, беженцы, живущие в постоянном страхе перед агрессией со стороны других племен или более могущественных цивилизаций. Часто они в состоянии выжить лишь в том случае, если находят места, которые не нужны никому другому, например горные районы Западного Камеруна, Южный Китай, Северо-Восточная Индия, высокогорья и обширные болота на побережьях Новой Гвинеи, крошечные острова на юге Тихого океана, болота и джунгли в верховьях Амазонки...

Образ жизни племенных народов во многом объясняет их восприимчивость к миссионерским усилиям.

Готовность откликнуться на Благоую весть у них зачастую гораздо выше, чем, например, у живущего в более благоприятных условиях земледельческого населения, которое составляет ядро ислама, буддизма, индуизма и конфуцианства.

Племенные народы, находящиеся в плену анимизма, магии и тотемизма (причем каждое племя имеет собственную религиозную систему и свои представления о мире), легче обращаются к Иисусу Христу и Его Книге, чем те народы, у которых уже есть своя священная книга и литературная традиция. Так, невероятный успех принесла миссионерская работа среди народов Океании (70—90% населения—христиане), Бирмы (97% христиан — племенные народы), Северо-Восточной Индии (среди нагов 70%, гаро и хаси — 50%, мизо—99% христиан!). Несмотря на то что племенные народы Индии составляют всего 7% от общей численности населения, среди них 15% всех индийских христиан.

Однако необходимо отметить, что на некоторые племена Церковь оказала совсем незначительное влияние. Кочевые народы всегда с неохотой воспринимали Евангелие, пока не переходили к оседлому образу жизни. Охотники и собиратели, такие, как пигмеи Африки, и скотоводческие племена, которые обитают в огромном засушливом поясе, тянущемся от Марокко до Манчжурии, все еще не знают христианской веры. Нужна новая творческая стратегия, которая сделает Благоую весть доступной и жизненно необходимой для бедуинов, пастухов, оленеводов и скотоводов.

Западная церковь и миссионерские общества всегда проявляли к малым племенам повышенный интерес. Встретившись с их восприимчивостью и добившись определенных успехов, миссии направляли к ним дополнительные финансовые ресурсы и персонал. В Папуа-Новой Гвинее работают 3388 миссионеров, то есть на каждых 800 жителей приходится по одному миссионеру.

И результатам не приходится удивляться—80% всего населения пятисот различных племен теперь исповедуют Христа! В этой связи представляется вполне реальным достижение не меньших результатов в работе с основной массой однородных сообществ, не охваченных проповедью Евангелия, — мусульманами, индустами, китайцами и буддистами. Численность этих народов велика, однако миссионерских прорывов потребуются лишь в три-четыре раза больше обычного, потому что здесь каждый новый прорыв будет осуществляться в гораздо большую по численности группу людей.

Мы ни в коей мере не преуменьшаем значимости работы с племенными народами. Но кто знает, каких успехов мы бы сегодня добились, если бы обращали столько же внимания и усилий на упомянутые выше блоки нехристианских сообществ.

Племенные народы невозможно держать в изоляции от цивилизации. Под ее воздействием малые племена неизбежно изменяются (чаще всего к худшему). Но там, где укоренилась вера в Иисуса Христа, отрицательное влияние современного мира ощущается меньше. Миссионеры всегда стояли в рядах горячих защитников прав племенных народов. Они выступали против захвата земель племен международными корпорациями, против междоусобной вражды и пренебрежения к малым народам со стороны правительства. Миссионеры были среди тех, кто протестовал против превращения жителей джунглей в обитателей трущоб. Там, где все племя принимало христианство, наблюдался огромный экономический и образовательный прогресс. Но с выживанием племенных народов в современной мировой системе по-прежнему связано немало проблем, и это ставит перед миссионерскими обществами новые задачи.

Проповедь Евангелия остается главной задачей для миссионеров во многих регионах проживания племен. Тридцати пяти миллионам представителей индийских

народностей, сосредоточенных в северных и центральных горных районах, нужна Благая весть. Христиане из южных районов Индии и из северо-восточной части страны начинают миссионерскую работу, подобную той, которую проводят христиане из индейского племени навахи, отправляя проповедников в Лапландию и Монголию (некоторые обычаи североамериканских индейцев и населения этих земель поразительно похожи). В некоторых случаях требуется повторное обращение людей в христианство, особенно там, где появляются второе и третье поколение «христиан», которые ничего не знают о Христе, или где племена на волне синкретизма пытаются возродить свои прежние религиозные традиции. Экономика и образование в этих регионах требуют огромных финансовых расходов, и современные евангельские миссии с готовностью идут на них.

350 миллионов азиатов. «Скрытые» и процветающие церкви

Говоря о народах Азии, необходимо отметить следующие моменты.

Во-первых, есть те, кто проживает в христианизированных регионах, таких, как Филиппины и Океания. От 80 до 95% населения этих регионов называют себя христианами номинально. Главная проблема заключается в том, чтобы привести этих «христиан» ко Христу. Миссионерская работа здесь в корне отличается от той, которая требуется для людей, ничего не знающих о Спасителе. Миссионеры уделяют большое внимание работе с номинальными христианами — несмотря на то что их численность составляет только 15% из 350 миллионов жителей Азии (исключая Китай), с ними работает 50% всех евангельских миссионеров этого региона, которым приходится направлять усилия на то, чтобы превратить номинальных христиан в активных

верующих (с подобной проблемой сталкиваются миссионеры в Латинской Америке).

Во-вторых, есть районы Азии, в которых активно развиваются новые и динамичные христианские движения. Работа с азиатскими народами подтверждает закономерность— Евангелие особенно трудно распространять там, где долгое время господствовал буддизм. Христианство процветает, в основном, среди племен, религией для которых был анимизм (например, среди трех миллионов каренов, проживающих в Бирме и Таиланде), или среди крупных этнических групп (например, корейцев), на которых буддизм не оказал серьезного влияния. Пример Кореи доказывает, что буддисты вполне способны постичь истину об Иисусе Христе. Приблизительно один из четырех корейцев, проживающих в Южной Корее, —христианин. Считается, что, если граница с Северной Кореей будет открыта, миллионы евангелистов отправятся туда, чтобы поделиться со своими братьями Радостной вестью о Христе, ведь множество семейств, разъединенных границей, мечтают об объединении. Визит Билли Грэма в Северную Корею показал, что изолированности этого обособленного мира рано или поздно придет конец, тем более что он занимает часть полуострова, который сегодня можно считать оплотом христианских сил в Европе.

В-третьих, часть населения Азии проживает в странах, где христиане составляют заметное меньшинство, которому в настоящее время развиваться не удастся. В этой связи можно упомянуть католические общины в Шри-Ланке, где католики превосходят по численности протестантов в соотношении девять к одному, и во Вьетнаме, где это соотношение составляет тринадцать к одному. В каждой из этих стран 7% жителей исповедуют ту или иную форму христианства. Между тем Шри-Ланка считает себя гаванью «чистого» буддизма. Для миссионеров извне в стране введены численные

ограничения. Христиане там практически не в состоянии проповедовать Евангелие среди сингальского буддийского большинства, поэтому развитие Церкви едва заметно. Остается лишь надеяться на ее возрождение. После окончания войны между Северными Южным Вьетнамом намечился значительный рост Вьетнамской евангельской церкви (в основном за счет обращения племенных народов). И хотя в отношении масштабов этого роста нет достаточно надежной информации, судя по некоторым сообщениям из Вьетнама, Церковь продолжает активно работать, несмотря на всё еще существующие ограничения. Три миллиона вьетнамских католиков остаются достаточно влиятельной силой в стране, но их численность до окончания войны не увеличивалась.



Рисунок 2-5. Распространение буддизма

В-четвертых, есть регионы, где функционирует немногочисленная церковь, регулярно проповедующая Евангелие, однако ее рост остается там крайне незначительным. Половина христиан Азии проживает именно в таких регионах. Яркий пример тому — Бирма, в которой 3% населения исповедует Христа, однако по своему этническому происхождению эти люди не бирманцы. В основном их состав определяется племенными народами, ранее исповедовавшими анимизм.

И по культурным традициям, и по общественному устройству они в значительной степени отличаются от бирманских буддистов, поэтому вряд ли смогут успешно проповедовать Евангелие коренным жителям, которые к тому же крайне неохотно его воспринимают.

Уникальным примером может послужить Япония. Западная церковь в течение многих лет направляла туда огромное число миссионеров. Некоторые выдающиеся и влиятельные японцы приняли Христа. Христианство оказало заметное культурное воздействие на многие сферы общественной жизни страны. Социологические опросы показывают, что Иисус Христос — самый почитаемый духовный лидер в Японии. В то же время лишь незначительное число опрошенных изъявило желание стать членами Церкви. Исключение в этом отношении составляют японцы, эмигрировавшие в другие страны, Например, в Бразилии почти 1 миллион японцев исповедует Христа, причем, по довольно точным сведениям, по крайней мере 8% из них регулярно принимают активное участие в жизни Церкви.

В-пятых, часть азиатского населения проживает в регионах, где Церковь перебивается кое-как, совсем не проповедует Евангелие, или же проповедь там попросту запрещена властями. В крошечных странах Бутане и Сиккиме, приютившихся в Гималаях, совсем мало христиан. Единственная церковь в Бутане, о которой что-либо известно, была создана в 1971 г. В последнее время изменилось положение в Непале, и тысячи христиан приветствовали перемены, выдвинув ряд новых, смелых планов.

В Лаосе миссионерское движение было довольно значительным, но только до тех пор, пока границы страны не закрылись для Запада. Церковь там в основном состояла из племенных народов, которые в результате политических событий бежали в Таиланд. Монголия, расположенная по соседству с Китаем, долгое время оставалась единственной

страной, которая совершенно не испытала на себе влияния христианства, однако сегодня там, как и в Албании, совсем иная ситуация. На данный момент эти страны нуждаются в тысячах преподавателей английского языка. Церковь должна стать на колени и молиться, чтобы Бог явил лишенным Благой вести странам Свою любовь.

Огромный дисбаланс⁹⁶

Почему мы сконцентрировали внимание на пяти мегасферах, в которых христианское население составляет незначительное меньшинство? Не доказывает ли наше исследование, что люди, населяющие эти регионы, совершенно невосприимчивы к Благой вести и на них практически невозможно нацелить миссионерскую работу? Так может показаться лишь на первый взгляд. Более детальное исследование и ряд статистических данных показывают, что такая ситуация сложилась именно потому, что Церковь не слишком активно стремилась идти к этим людям с Благой вестью. Рассмотрим диаграмму 2-1.

Согласно исследованиям, только 10 000 миссионеров работают среди 10 000 не охваченных благовестием народов, в то время как число миссионеров, работающих в охваченных Евангелием народах, превышает приведенную цифру в 41 раз! Какое неравномерное распределение сил! Даже если мы учтем число миссионеров, работающих с христианами, относящимися к охваченным и не охваченным благовестием группам, всё равно бросается в глаза, что большинство иностранных миссионеров работает в группах, основной состав которых представляют христиане.

⁹⁶ В этом разделе использовалась информация и диаграмма из журнала «Mission Frontiers». (Looking at the Task Graphically.. In Mission Frontiers. June 2000, p. 30).

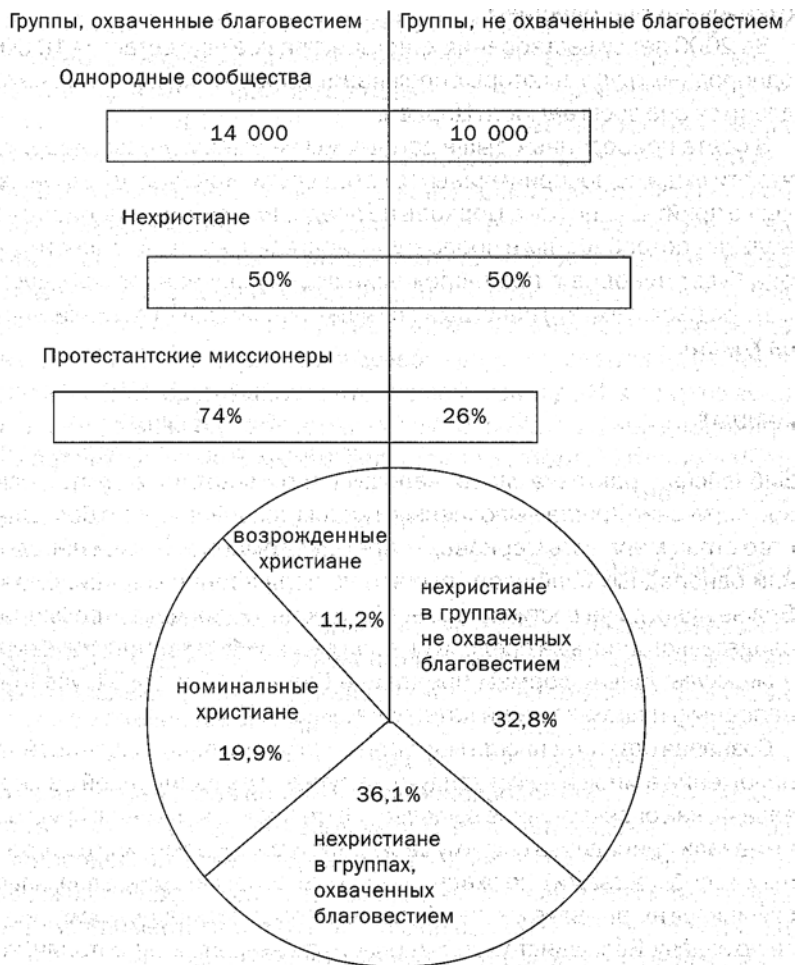


Диаграмма 2-1. Огромный дисбаланс

Патрик Джонстоун проанализировал информацию, приведённую им в книге «Операция “Мир”», чтобы приблизительно показать распределение миссионерских усилий по всему миру. Хотя он дает более обнадеживающую картину; чем только что представленная, по его подсчетам, только 26% протестантских миссий работают в двух третях земного

шара, где христианство не преобладающая религия. И если мы хотим завершить нашу миссию в ближайшее время, Церковь должна направить свои лучшие силы на евангелизацию народов, не охваченных благовестием.

За 2000 лет существования христианства все еще остается 10 000 однородных групп, в которых проживает 2 миллиарда человек, находящихся вне досягаемости Церкви.

В свете приведенных выше данных мы не имеем права говорить, что эти люди не восприимчивы к Благой вести. Конечно, к ним не так легко прийти, — но пока Церковь не предпримет усилий, пропорциональных потребностям в проповеди Евангелия, которые существуют, она будет виновна в пренебрежении своими обязанностями нести Благою весть тем, кто никогда не слышал спасительного имени Иисуса Христа.

РЕЗЮМЕ

Библейская трактовка слова «народы» напоминает, что считать Великое поручение Христа выполненным на том основании, что в большинстве стран мира есть Церковь, — преждевременно. Тысячи народов или однородных сообществ выпали из поля зрения Церкви. Слово Божье никогда не достигнет их, если Церковь не проявит стремления свидетельствовать за пределами своих культурных границ, прибегая к межкультурным формам проповеди Евангелия, которые условно названы в нашем пособии категориями Е-2 и Е-3.

Сознавая ответственность момента, миссиологи попытались оценить положение в мире и найти наилучшие пути для решения такой важной задачи, как окончательное выполнение Великого поручения. Христиане начали приводить в систему свою работу с народами (или однородными сообществами), не охваченными проповедью Евангелия, классифицируя их, выявляя места обитания и, соответственно, формулируя свою задачу. Большинство

этих народов проживает на территории, которую в современной миссиологии все чаще называют «окном 10-40».

В «окне 10-40» выделены мегасферы, которые состоят из народов, не затронутых проповедью Евангелия. Там настолько мало христиан, что потребуется новый прорыв в миссионерском движении, которое должно принять формы межкультурной проповеди, относящиеся к категориям Е-2 и Е-3. Мегасферы, населенные мусульманами, китайцами, индусами, племенными народностями и буддистами, заслуживают особого внимания со стороны Церкви. Кроме того, среди соседей христиан тоже можно обнаружить немало однородных сообществ, не знающих Евангелия. Это так называемые «скрытые народы», которых Церковь не смогла, а может быть, и не захотела увидеть. Для того чтобы привлечь их в Царство Христа, потребуется нечто большее, чем привычная «политика открытых дверей».

ЗАДАНИЯ К ГЛАВЕ 2

В Приложении ко второй части пособия найдите Рабочую страничку 1 (с. 393). Вам необходимо поставить перед собой цель; выбрать народ, с которым хотели бы работать, и предложить стратегию проповеди Евангелия, учитывая культурные традиции и образ жизни этого народа.

Смысл упражнения состоит в том, чтобы вы смогли понять, что может сделать Бог в той или иной ситуации, если будет разработана и применена разумная стратегия. Некоторые из вас, возможно, уже работают с определенным однородным сообществом. Тогда упражнение поможет вам сделать еще один небольшой шаг в практической деятельности. Другим оно поможет лучше усвоить теорию. Но в любом случае мы надеемся, что упражнение будет способствовать выполнению важнейшей задачи — спасению того или иного однородного

сообщества (с помощью молитв и вашего непосредственного участия в миссионерской работе).

ВОПРОСЫ ДЛЯ РАЗМЫШЛЕНИЯ

Использование понятий «скрытые народы» или «народы, не охваченные проповедью Евангелия» может несколько завуалировать тот факт, что Библия называет их «осужденными на вечные муки». Тысячи душ ежедневно уходят в вечность без Христа, не имея возможности при жизни узнать своего Спасителя. Сознание того, что огромное число людей обречено на вечные муки, приводит в ужас. Эта мрачная реальность должна заставить нас приложить все усилия для того, чтобы спасти их. К сожалению, действия Церкви часто бывают поверхностными, а иногда ее отношение к этой трагедии можно квалифицировать как полное равнодушие. Волнует ли судьба заблудших душ лично вас? Прочтите Ин.3:16-18,35-36 и подумайте над этими стихами. Запишите свои размышления.

глава 3

Общие принципы планирования миссионерского служения

В предыдущей главе мы говорили о задачах миссионерского движения в современных условиях и пришли к заключению, что только на основе библейской трактовки термина «народы» можно получить точное представление о том, что предстоит сделать. Такой подход позволяет увидеть мир, в котором до сих пор остаются тысячи субкультур или однородных сообществ, не

услышавших Весть о Христе. Мы подчеркнули особое значение «миссий первопроходцев» в странах с иной культурой. Кроме того, познакомились с основными принципами Миссионерской работы в буддистской, китайской, индуистской и мусульманской мегасферах, а также среди малочисленных народов и племен. Настало время более определенно обозначить конкретные элементы миссионерской стратегии. Для этого остановимся на факторах, которые необходимо учитывать при выборе однородного сообщества, и решим, какие методы необходимы для достижения цели.

В первой части этой главы дана общая схема, в соответствии с которой должна разрабатываться стратегия евангелизации. Затем речь пойдет об особенностях стратегического планирования миссионерских усилий среди народов, не охваченных проповедью Евангелия. И наконец, мы приведем конкретные примеры успешного создания новых церквей.

1. Общие принципы планирования миссионерской работы

Можно выделить четыре основных фактора, которые необходимо учитывать при планировании миссионерской работы⁹⁷:

- 1) выбор цели;
- 2) выбор места и времени;
- 3) выбор методов;
- 4) подбор людей.

Мы воспользуемся этими факторами для того, чтобы на их основе рассмотреть ряд ключевых принципов, которые определяют выбор конкретного народа для евангелизации и формирование миссионерского коллектива.

⁹⁷ Wagner, C.P. (1974). *Stop the world, I want to get on* (pp. 77— 87). Glendale, CA: Regal Books.

Выбор цели

В любом начинании только правильно выбранная цель позволяет добиться успеха. Чтобы понять, какова главная цель миссионерского служения, надо вспомнить Великое поручение Христа (Мф.28:18-20). В нем содержатся указания, какие методы и каких людей следует использовать для ее достижения.

Несмотря на то что в стихах, содержащих Великое поручение, используется несколько глаголов и деепричастий («идите», «крестя», «научите», «уча»), только оглагол «научите» в греческом оригинале стоит в повелительном наклонении. Остальные слова — «идите», «крестя», «уча» — даны в форме причастий и, следовательно, выражают сопутствующие действия, которые указывают на то, как выполнить цель, выраженную основным глаголом — «научите».

Первое, к чему Иисус призвал Своих учеников, обозначено глаголом «идите». Нельзя забывать, что наказ был дан апостолам, людям, которые «были посланы». Чтобы достичь цели, им надо было находиться в постоянном движении, но двигаться не наугад, а, как велел Христос, — ко «всем народам». Благая весть должна распространяться из одного круга людей, слышавшего ее, в другой и далее.

Деепричастие «крестя» выражает действие, направленное на приведение людей к покаянию и вере в Христа через крещение водой. Исполнение поручения («научите все народы») предусматривает необходимость начинать его с язычников.

И третий призыв Иисуса выражен словами «уча их соблюдать все, что Я повелел вам». Вагнер (Wagner С.Р.) считает, что Великое поручение направлено прежде всего на неуверовавших, которым необходимо понять, что «соблюдать» повеление Христа (быть покорным Ему) и есть главный смысл «научения».

По мнению Вагнера, «величайшая ошибка современной миссионерской стратегии — это смешение *средств* и *целей* в толковании Великого поручения». Такое мнение вполне обоснованно. Многие миссионеры путают дела, связанные с «научением», и саму цель. Распространение христианской литературы может быть одним из видов проповеди Евангелия, но само по себе оно не приведет к «научению», и цель не будет достигнута. Мы не можем оценивать успех миссионерской работы по количеству розданных брошюр, по многочасовым трансляциям проповедей по радио, по проведению евангелизационных кампаний и других мероприятий и дел милосердия. Важно то, какое влияние на людей оказывают наши действия и ведут ли они к конечной цели — «научению».

Во имя Великого поручения делается многое. В основном это добрые дела, совершаемые искренними людьми. Однако, исходя из требований Великого поручения, они нередко означают концентрацию сил на методах достижения цели, а не на ней самой. Это проявляется, например, в том, что только около 10% всех ресурсов, предназначенных миссиям, расходуется на проповедь Евангелия народам за пределами христианского мира, то есть «по всему миру».

Как определить, достигла ли или иная миссионерская организация цели?

Если миссионерское общество приходит в языческое поселение и через три года уходит оттуда, оставляя группу из 250 человек, которые провозглашают Христа своим Господом, регулярно собираются для богослужений, читают Библию и молятся, то можно сказать, что эти миссионеры «научили» 250 человек и внесли свой вклад в выполнение Великого поручения.

Выбор места и времени

Правильный выбор места и времени неразрывно связан с постановкой цели.

Фермер едва ли станет работать в поле только ради удовольствия — он трудится за вознаграждение, которое принесет ему урожай. Человек покупает ферму, ожидая, что работа на ней принесет плоды. Он может интересоваться сельскохозяйственной техникой и использовать ее потому, что она помогает ему добиться желаемых результатов. Фермер сажает семена, выращивает ту или иную культуру, а затем собирает урожай не потому, что ему нравится водить трактор, а потому, что если он не будет использовать технику, то не соберет хорошего урожая. «...Сеющий и жнущий вместе радоваться будут» (Ин, 4:36).

Разумное планирование миссионерской работы никогда не упускает из виду «плоды». В миссионерской работе ими будут уверовавшие, те, кого миссионер «научил». Не забывайте о результатах, когда будете «сеять», «подрезать деревья» и «собрать плоды»!

Думайте о плодах при посеве... Притча о сеятеле содержится в Евангелиях от Матфея, Марка и Луки. Самое короткое изложение дает Лука (Лк.8:4-5). Он рассказывает о земледельце, который сеял на четырех разных участках земли, но собрал плоды только на одном. Каждый спросит: «Почему так случилось?» Ученики Иисуса тоже спросили Его об этом, впервые услышав притчу.

Иисус растолковал им, что дело здесь не в сеятеле и не в семени, которое «есть слово Божие», и не в том, как он его сеял. Все дело было в почве. Каждый крестьянин знает, что как бы ни были хороши семена, они не принесут плодов, если их посеять у дороги, на каменистой почве или в чертополохе. Чтобы вырастить урожай, хорошие семена должны упасть на плодородную землю.

Эта притча — яркий урок определения миссионерской стратегии, ведь семя Слова Божьего должно упасть на плодородную почву, если мы хотим

собрать плоды. Некоторые народы мира готовы ответить на проповедь Евангелия, однако есть и противящиеся Благой вести. Поэтому необходимо «исследовать почву». Неразумно концентрировать усилия на каменистой почве, не думая о том, появятся там ученики или нет. Земледельцы, заранее думающие об урожае, как правило, не делают ошибок в выборе почвы, однако миссионеры, к сожалению, подобные ошибки совершают.

Думайте о плодах, подрезая деревья... Притча о смоковнице в Лк.13:6-9 может показаться миссионерам грозным предупреждением. Но если они будут думать о плодах, их ждет успех.

Проблему, затронутую в притче, можно сравнить с деятельностью многих миссионеров. Так, работа зачастую бывает поставлена хорошо, однако плодов ее не видно — нет учеников. Виноградарь из притчи — прекрасный стратег. Раз долгая и упорная работа не принесла плодов, он срезает дерево. Для миссионера это означает изменение программы. Виноградарь думает о конечном результате. Но нанятый им работник не заинтересован в нем — его доход зависит не от урожая, а от проделанной работы. Стратегия работника нацелена на то, чтобы выполнять работу как можно дольше. Подобно ему, многие миссионеры стремятся к реализации программы, а не к достижению цели.

Миссионерам надо подумать, все ли их действия направлены на получение результатов. Конечно, нелегко изменить программу, особенно если надеешься, что через год или два она начнет приносить плоды. Однако очень часто это растягивается на всю жизнь. Миссионеры, которые могли бы за 10 лет «научить» многих, предпочитают просто «делать» миссионерскую работу, потому что у них не хватает смелости вырубить бесплодную смоковницу, то есть изменить программу.

Думайте о плодах, собирая их... Когда Христос говорил ученикам о сборе плодов, Он прежде всего

упомянул о необходимости молитвы, — чтобы Господин жатвы «выслал делателей на жатву Свою» (Мф.9:37-38). Когда «делателей мало», земледелец рискует потерять часть урожая. Но работники не нужны, когда плоды не созрели или перезрели. Стратегический аспект в данном случае — выбор точного времени для миссионерской работы.

Предположим, что вы — владелец яблоневого сада. На участке «А» работник может собрать пять корзин яблок в час. На участке «Б» ему потребуется пять часов для того, чтобы набрать всего одну корзину. А на участке «В» он вообще ничего не соберет, потому что яблоки еще зеленые. Если бы у вас в этот день было 30 работников, куда бы вы их послали? Мы бы отправили 29 работников на участок «А», чтобы не потерять там ни одного яблока, и одного — на участок «Б», чтобы он делал там то, что в его силах, и одновременно приглядывал за участком «В». Его работа заключалась бы в том, чтобы вовремя оповестить, когда яблоки на этих участках поспеют, и тогда можно было бы перераспределить работников.

Подобные ситуации встречаются в миссионерской работе. Одни народы готовы воспринять Евангелие сегодня, другие к этому не готовы. Однако нельзя оставлять без внимания людей, которые не хотят отвечать на благовествование, — рядом с ними должен находиться опытный миссионер, чтобы вовремя сообщить другим, что люди готовы принять Благоую весть. На неплодородное поле можно отправить нескольких лучших работников для подготовки почвы, но их не должно быть много. Христос не призывал молиться за то, чтобы в поле, где плодов вырастет совсем немного, выходило много работников, Они нужны там, где все готово для сбора урожая.

Решив, что «делателей мало» (Мф.9:37), Иисус посылает в поле сборщиков урожая (Мф.10:1). В те времена было три поля деятельности — иудеи, язычники и самаритяне. Из этих народов только иудеи были готовы

принять благовествующих. Иисус наказал апостолам не ходить к язычникам и самаритянам, ибо они были «зеленым полем» (Мф.10:5). (В свое время «созрели» и они, но это произошло позднее.)

Конечно, в миссионерской работе не всегда легко определить, какая почва плодородна и когда созреют плоды. Сельскохозяйственные методы контроля за урожаем сегодня развиты лучше, чем миссионерские. Но миссионеры стараются совершенствовать их и достаточно преуспели в этом. К настоящему времени накоплен богатый опыт для проверки степени сопротивления благовествованию. Современные миссионеры придерживаются принципов правильного выбора места и точного времени для благовествования.

Выбор методов

Когда работа, казалось бы, ведется, но при этом не наблюдается никаких результатов, это значит, что что-то делается не так. Доскональный анализ обычно позволяет выяснить причину сбоя, которая состоит либо в том, что работа проводится на поле, где урожай не созрел, либо работники используют неправильные методы. Можно отправиться в поле, полностью готовое для сбора урожая, и работать там сутра до ночи, но, если пользоваться примитивными инструментами или использовать их не по назначению, успеха не добиться. (В яблоневом саду картофелекопалки бесполезны.) В мире много людей, которые с радостью готовы принять Благою весть и стать учениками Христа, но миссионеры не могут «научить их», потому что не подобрали правильных методов.

Одна из распространенных методических ошибок — использование неподходящего языка. Многие миссионеры думают, что проповедь по радио на «торговом» языке, понятном людям, говорящим на нескольких диалектах, может быть успешной для «научения». Но настоящие плоды появляются лишь тогда, когда звучит запись на

родном языке или диалекте слушателей. И если миссионер не изменит своего метода и не переключится на родной язык того или иного народа, никакая, даже самая усердная работа не принесет желанных результатов.

Практика показала, что объединение разных народов в одной церкви нельзя считать удачным методом евангелизации. Так, например, в течение многих лет одна миссионерская организация успешно работала среди народа аймара в Боливии, в то время как другие миссионеры, трудясь столь же усердно по соседству, достижений не имели. Вскоре выяснилось, что причиной успеха в первом случае было то, что прихожане состояли только из верующих племени аймара, а причиной неудачи во втором случае стало создание совместной церкви для метисов и аймара. В миссиологии приведенный нами пример успешной работы получил название *принципа однородных церквей*. Церкви, состоящие из верующих, которые принадлежат к одному однородному сообществу, действуют гораздо эффективнее в деле обращения соплеменников. В Боливии метод создания церквей из верующих разных групп показал свою несостоятельность.

Методы должны выбираться на прагматической основе, поскольку Библия не претендует на то, чтобы давать указания людям, живущим в XX в. Поэтому с точки зрения стратегии полезно не только ставить соизмеримые цели, но с самого начала готовиться к измерению успехов работы в будущем. Только поступая таким образом, можно будет, оглянувшись назад, увидеть, какие методы Бог благословил, а какие нет. Один из любопытных фактов современной миссионерской работы — это то, что такая простая процедура проводится очень редко.

Подбор людей

Бог что-то делает Сам, а что-то — через Своих работников.

Кому-то может показаться, что разница между плодородной и бесплодной почвами зависит исключительно от провидения. Но урожай созревает в определенное время только по воле всемогущего Бога. «Я насадил, Аполлос поливал, но возрастил Бог» (1Кор.3:6).

Плоды созревают по воле Бога, но собирает их не Он — Бог оставляет это дело христианам. Он прославится, если Его люди принесут «много плода» (Ин.15:8). Бог хочет, чтобы урожай «пребывал» (Ин.15:16). Слуга Божий сможет взять плод, если ветвь останется верной лозе. Христос — лоза, христиане — ее ветви.

Данная стратегия ставит во главу угла христиан, работающих на миссионерской ниве. Правильный подбор людей означает, что призванный на миссионерскую работу человек должен быть исполнен Духа Святого, верен Иисусу Христу и готов полностью отдать себя делу служения. Он ежедневно несет свой крест и во всем следует за своим Учителем.

Если при разработке стратегии не будет выполняться этот принцип, то три предыдущие правила будут нежизнеспособны. Вот почему Иисус настаивал, чтобы апостолы не начинали работу до тех пор, пока не исполнятся Духа Святого, — «доколе не облечетесь силою свыше» (Лк.24:49).

Для миссионерской работы подходит только тот, кто готов идти к народам, крестить и учить их, стремясь к одной цели — привести народы ко Христу. Христос обещал быть с теми, кто делает это, «до скончания века» (Мф.28:20).

Недостигнутые не означает недостижимые

Из-за того, что некоторые мегасферы, в которых проживают народы, не охваченные проповедью Евангелия, заслужили репутацию «противящихся» Благой вести, христиане часто делают поспешные выводы о том, что это—«незрелая нива», и идут дальше в поисках «полей со

спелыми плодами». Однако доказано, что неудачи вызваны неправильным подходом к выбору целей, методов и персонала, а не отсутствием восприимчивости со стороны того или иного народа. Зачастую оказывается, что если в работе с людьми, которые считаются «невосприимчивыми» к Благой вести, применяется правильная стратегия, то можно «собрать прекрасный урожай».

Таким примером можно считать работу с замбийским народом тонга. В 1967 г. группа американцев, состоявшая из трех супружеских пар и двух холостых миссионеров, решила сосредоточить свои усилия на одном из однородных сообществ, не охваченных проповедью Евангелия. Они учились три года, готовясь к миссионерской работе, и в 1970 г. были направлены своей церковью в Замбию.

Далее мы приводим воспоминания одного из участников экспедиции⁹⁸.

«В течение двух лет мы старались выбрать народ, не затронутый проповедью Евангелия, и наконец решили, что Святой Дух указывает на одно из племен народа тонга (наиболее многочисленный народ Замбии — около 300 000 человек). Племя тока-лейя на 95% состояло из людей с анимистскими верованиями. В радиусе 12 миль от места, где мы поселились, находилось 100 деревень с четырьмя малочисленными конгрегациями, которые в течение последних лет совершенно не росли. В общей сложности там было 75 христиан.

Первые два года (1970—1971) изучали язык и культуру племени, не проводя никакой евангелизационной работы. К концу 1973 г. число церквей в этой местности увеличилось в четыре раза (16) и число прихожан — в шесть раз (450). Но, более того, за пределами района тоже

⁹⁸ Elkins, P. (1992). A pioneer team in Zambia, Africa. In R.D.Winter & S.C.Hawthorne(Eds.), Perspectives on the world Christian movement: A reader (rev. ed.) (pp.D163—D164). Pasadena: William Carey Library.

началось движение, в результате которого ощутился небывалый рост церкви. Так, в деревне племени моомба, находившейся в семидесяти милях к северу, недавно обратившиеся из местного населения всего за несколько месяцев создали 6 церквей с 240 прихожанами, причем членами церкви стали вождь племени, треть старейшин и двое судей. Это было в 1973 г.

Я рассказываю о таком быстром успехе для того, чтобы показать, как Бог привел нас к людям, которые были готовы услышать Благую весть. Мы понимали, что только национальная Церковь, хорошо обученная и имеющая четкую цель, будет подходящим средством для "сбора урожая". К 1974 г. мы почувствовали, что большая часть наших миссионеров здесь уже не нужна. К 1979 г. две оставшиеся семьи увидели, что могут, не опасаясь за положение дел в регионе, перебраться в новую местность, к другим людям, и начать все заново. Сегодня дело, начатое нами, продолжает национальная Церковь, "научая" других людей и делая их учениками Христа.

Слова "методы", "подходы", "стратегии" могут показаться некоторым христианам слишком прагматичными, лишенными духовного содержания. Мне же представляется, что нашему миссионерскому коллективу удалось достичь определенных успехов прежде всего благодаря правильно подобранным принципам и методам работы. В дополнение к тому, о чем рассказано выше, хочу сказать, что первые два года, в течение которых мы изучали мировоззрение племени тонга (язык, быт, систему ценностей, политическую и социальную структуры, верования, образование и другие аспекты культуры), были очень важными для нашей дальнейшей работы по созданию церквей. Мы с женой жили в деревне с населением в 175 человек и во всем следовали такому стилю жизни, который максимально приближал нас к семьям тока-лейя. Мы учились болеть их болью и чувствовать их чувствами. И старались сблизиться с ними

не потому, что хотели, чтобы они приняли нас в свое общество (хотя это само по себе тоже было очень важно), а потому, что пытались понять и оценить их культуру в лучших ее проявлениях. Нам необходимо было узнать, что в их жизни происходило в согласии с волей и замыслом Бога, а что предстоит изменить, чтобы жизнь этих людей соответствовала требованиям Царства Божьего.

Наверно, труднее всего было добиться того, чтобы эти люди смогли принять послание Божье об искуплении как Благою весть. Весть, которую провозглашали прежние миссионеры, воспринималась ими отрицательно — как призыв иметь только одну жену и не пить спиртное. И хотя христиане говорили о многом другом, эти два призыва оставались для тока-лей основными. Атак как миссионеры много времени уделяли созданию школ для детей, взрослые решили, что и послание предназначено только детям и не имеет никакого отношения к ним».

Мы уже говорили, что цель Великого поручения состоит в «научении» народов. Совершенно очевидно, что правильно выбранная стратегия может дать прекрасные результаты даже при работе с людьми, которых некоторые миссионеры считают невосприимчивыми к Благой вести. Заканчивая раздел, коснемся принципа однородной церкви, который не всегда правильно понимается миссионерами.

Каждому народу — свою церковь! простой разговор на трудную тему⁹⁹

⁹⁹ McGavran, D. A. (1992). A church in every people: Plain talk about a difficult subject. In R.D. Winter & S.C.Hawthorne (Eds.), Perspectives on the world Christian movement: A reader (rev. ed) (pp.D100—D105). Pasadna: William Carey Library. Дональд Макгавран известен во всем мире как один из наиболее выдающихся миссиологов своего поколения. Он родился в Индии в семье миссионеров и в 1923 г. сам вернулся туда в качестве миссионера третьего поколения, заняв должность руководителя отдела религиозного образования, Дональд Макгавран известен и как переводчик Библии — он перевел Евангелие на один из диалектов

В последние восемь лет XX столетия перед миссионерским движением встала новая задача — принести Благоую весть в каждую обособленную группу земного шара и создать там церковь, или группу растущих общин. Под обособленной группой я подразумеваю людей, прибывших в город из одной местности, социальную группу, племя, население отдельно взятой долины, равнины или национальное меньшинство. Наша цель - вовсе не маленькая, обособленная, смешанная община в каждом из народов.

Напротив, долгосрочная цель (для достижения которой требуются годы, а иногда и десятки лет) — иметь *«группу растущих общин в каждой из обособленных групп»*.

По этому поводу я могу сказать следующее. Сравнительно легко организовать одну-единственную общину в народе, не охваченном проповедью Евангелия. Приезжает миссионер. Он со своей семьей проводит воскресные богослужения. Они — первые члены новой церкви. Миссионер начинает изучать языки проповедовать Евангелие. Его жизнь полностью соответствует заветам Спасителя. Он рассказывает людям о Христе и помогает им справиться с проблемами. Он раздает Евангелия и духовную литературу. Иногда люди приходят к нему с вопросами, а иногда за чем-то другим. Но вот приходит женщина, мужчина, подросток, девушка, которые решают следовать за Христом. Некоторые из наемных работников миссии становятся христианами. Это могут быть каменщики, которых пригласили на строительство здания, домработницы, сироты и просто те, кого миссионеры выручили из беды.

хинди — чхаттисгархи. Он — один из основателей факультета миссиологии в Богословской семинарии им. Фуллера; автор нескольких значимых книг, в том числе *The Bridges of God, How Churches Grow* и *Understanding Church Growth*. Макгавран умер в 1990 г. в возрасте 93 лет.

Община, появившаяся на свет таким образом, всегда бывает смешанной, конгломератной — в нее входят люди из совершенно разных слоев общества. Одни из них молодые, другие — пожилые; сюда приходят сироты, наемные рабочие и охотники с горячим характером. Всех приходящих подвергают испытанию, чтобы убедиться в серьезности их решения. Через некоторое время строится церковное здание — и вот, у народа есть теперь своя церковь. Мы называем ее конгломератной, или смешанной. Ни один из слоев, или сегментов общества, где организована такая церковь, не скажет: «Эта группа верующих принадлежит нам». Действительно, церковь представляет из себя отдельный социальный элемент.

Если мы и дальше будем благовествовать подобным образом, то не скоро «наушим все народы земли». Давайте посмотрим, что происходит, когда собирается новая община.

Каждый из обращенных, как только он становится христианином, рассматривается семьей или обществом как «не наш» и переходит к «ним». Он оставляет наших богов, чтобы поклоняться их богам. В результате он отделяется от своего общества, становится чужаком. Иногда он изгоняется из общества, дома, семьи; его жене тоже угрожает опасность. Сотни обращенных были отравлены или убиты. Иногда отстранение от общества происходит сравнительно мягко и выражается всеобщим неодобрением. Народ считает его предателем. Церковь, возникающая таким образом, рассматривается как собрание изменников.

Это и есть смешанная церковь. Ее составляют индивиды, пришедшие из разных обществ, социальных групп или племен.

Если кто-либо, становясь христианином, изгоняется или сам покидает общество, где все члены теснейшим образом связаны друг с другом, то церковь, приобретая одного человека, теряет целую семью. Его семья, народ,

соседи или племя рассержены на него. С ними он уже не может разговаривать. «Ты не наш, — говорят ему. — Ты предал нас; ты больше похож на них, чем на нас. Ты поклоняешься их богам, а не нашим». В результате смешанная церковь, в которую входят люди из разных слоев общества, растет *очень медленно*. Там, где церковь создается подобным образом, обращение народа или социальной группы становится крайне затруднительным. «Христиане совратили одного из нас, и мы сделаем все возможное, чтобы такое больше не повторилось».

Вероятно, девяносто миссионеров из ста намеревающихся организовать новую церковь, в конце концов оказываются во главе конгломератной общины. Я хочу обратить на это ваше внимание.

Миссионер проповедует Евангелие, говорит о Христе, раздает христианскую литературу и Библии, а также свидетельствует о Боге другими способами. Он приветствует интересующихся христианством. Но чего же он в конце концов достигнет? У него есть здесь мужчина, там женщина, еще пара юношей и девушек, которые по разным причинам захотели присоединиться к христианам и терпеливо переносят все страдания, причиненные им их же собственным народом.

Стоит отметить тот интересный факт, что для большинства миссионеров мои слова покажутся странными или вызывающими. Они скажут: «Что посоветуете делать вы? Вы можете предложить что-либо лучшее? Это ведь вполне естественно, когда только небольшая группа людей принимает Христа. Мы не создаем церквей, отгороженных от остального общества, как вы видите. Наша цель ясна — иметь спасенных в каждом из народов земли, и это то, к чему мы стремимся».

Те, кто рассуждает подобным образом, наблюдали рост церкви преимущественно в христианских обществах, где последователи Христа не изгоняются, не почитаются предателями, а, напротив, их решение всецело одобряется.

В таком обществе новообращенный свободно свидетельствует семье и друзьям, что часто заканчивается их обращением. Именно такой процесс я подразумеваю, когда говорю о «мостах Бога»¹⁰⁰.

Но в обществе, где существует большая взаимозависимость между его членами и где христианство рассматривается как враждебная религия, а обращенные изгоняются как преступники, обращение нескольких человек из разных сегментов общества никак не служит построению «мостов» с другими людьми, а, напротив, воздвигает труднопреодолимые препятствия на пути ко Кресту.

Давайте обратим внимание на другой способ, каким Бог «научает» народы планеты Земля. Мои слова отнюдь не теория, но здоровое изложение известных фактов. Если посмотреть на мировое христианское движение, можно увидеть — в то время как большинство миссионеров создает смешанные церкви, — что то там, то здесь образуются группы растущих церквей, возникших в результате «народных движений», когда ко Христу обращается все племя или социальная группа. Такой путь во всех отношениях лучше, но чтобы добиться результата, необходимо соблюдать семь следующих правил.

1. Необходимо иметь четкую цель, которая не должна заключаться в создании одной-единственной конгломератной церкви в каждом из народов. Может, миссионеру и не удастся добиться ничего больше этого, но он никак не должен стремиться к столь малому. Надо создать группу растущих национальных церквей, каждый член которой поддерживает тесные отношения с соотечественниками и родственниками. Церковь будет расти значительно быстрее, если все ее члены будут принадлежать к одному народу, классу, племени, сегменту

¹⁰⁰ Так называлась первая книга Дональда Макгаврана. На русском языке имеется его книга «Закономерности роста Церкви», в которой несколько глав отводится «Мостам Бога».

общества. Например, если вы проповедуете водителям такси Тайбэя, тогда вашей целью никак не будет обращение ко Христу нескольких водителей такси плюс нескольких преподавателей университета, фермеров или рыбаков, напротив, вы захотите создать церковь, в состав которой преимущественно входят водители такси, их жены и дети, механики и диспетчеры. Когда в вашей церкви присутствуют люди, принадлежащие к одному сообществу, между ними уже установлены социальные связи. Каждый из них чувствует себя среди «своих», как дома.

2. Национальный лидер или миссионер с помощниками должен сконцентрировать внимание исключительно на одном народе. Если вы собираетесь основать *группу растущих общин* среди, скажем, народа наир в Керале (штат Южной Индии), большинство ваших миссионеров и их помощников должны работать среди этого народа. Они должны проповедовать Евангелие наирцам и достаточно открыто заявлять: «Мы надеемся, что среди вас скоро будут тысячи приверженцев Иисуса Христа, которые не откажутся от своих корней. Конечно, они не будут поклоняться старым богам, но они и сейчас не поклоняются им. Многие наирцы коммунисты, они смеются над богами».

Наирцы, которых призвал Господь, избравшие веру в Христа, учатся больше любить соседей и ходят во свете. Они будут спасенными и в то же время станут прекрасными людьми. Они останутся наирцами и в то же время христианами. Итак, сконцентрируйтесь на одной группе. Если у вас есть три миссионера, не пытайтесь сделать так, чтобы каждый из них работал со своей группой на расстоянии 200 километров друг от друга. Это — верный путь получить маленькие медленно растущие церкви. Социальные связи будут работать против возникновения любого большого движения ко Христу.

3. Призывайте новообращенных оставаться со своим народом и не отдаляться от него. Новообращенные должны

есть то, что ели раньше и чем питается их народ. Им не стоит рассуждать следующим образом: «У нас все вегетарианцы, но я стал христианином и теперь могу есть мясо». После обращения людям надо не то что отказываться от установленных традиций, но, наоборот, становиться более последовательными продолжателями их. Они должны одеваться также, как до обращения, и выглядеть так, как выглядят их соотечественники. Многие народы эндогамны, то есть заключают браки только с представителями своего народа. Они с большим неодобрением смотрят на тех, кто женится или выходит замуж за человека из другого народа. А когда новообращенных всего несколько человек, они не могут жениться на представителях своего народа, так как те нехристиане. И они вынуждены искать себе пару среди других народов или слоев общества. Тогда родственники новообращенных смотрят на них и говорят: «Хорошо, становитесь христианами, и пусть ваши дети портят нашу кровь. Вы ушли от нас и присоединились к ним...»

Побуждайте обращенных не отдаляться от своего народа, насколько это возможно. Мы говорим «насколько это возможно», потому что теперь они не смогут оставаться идолопоклонниками или предаваться явному греху. Если они принадлежат к обществу, где основной источник дохода — воровство, то теперь они обязаны «впредь не красть». Но во всем остальном (в разговоре, одежде, еде, построении дома и прочем) они могут ни чем не отличаться от своего народа, и им следует прилагать все усилия, чтобы так было.

4. Попытайтесь обратить не одного человека, но группу. Если кто-то один решит посвятить жизнь Христу, не спешите его крестить. Скажите ему: «Давай постараемся вместе привести пять, десять или пятьдесят человек из твоего народа ко Христу, и тогда вы вместе примете крещение». Одному человеку очень тяжело перенести отторжение обществом. Но если от общества отторгается

группа в десять человек, то это поможет им продержаться вместе. А когда общество отторгает двести соотечественников, то новообращенные не испытывают практически никакого дискомфорта.

5. Старайтесь охватить проповедью Евангелия все группы сообщества и ни в коем случае не прекращайте эту работу. Часто миссионеры совершают одну и ту же ошибку. Как только число новообращенных достигает какой-то Определенной отметки — 100, 200 или 1000 человек, — миссионеры проводят с ними все свое время. Они хотят, чтобы новообращенные стали хорошими христианами и сами продолжали проповедовать Евангелие. Многие годы тратятся на обучение нескольких общин. Но через десять или двадцать лет, когда местные христиане начинают благовествовать, остальные не захотят ничего слышать о христианстве. И такая ситуация постоянно повторяется. Миссионеру необходимо с самого начала благовествовать все новым группам. Вы можете возразить: «Тогда мы получим незрелых христиан, не знающих Библии. Вскоре у нас в церкви, может, будет 5000 человек, но их с большой натяжкой можно будет назвать христианами». Да, такая опасность существует. С того самого момента, как появляется достаточное число новообращенных, особый упор делается на изучение Нового Завета. Если мы посмотрим на две крайности — передать молодым христианам слишком мало знаний о Библии и позволить им стать замкнутой общиной, отгороженной от остального общества, — то последняя представляет гораздо большую проблему. *Нельзя позволять новообращенным замыкаться в отдельную общину.* Надо сделать все возможное, чтобы к имеющейся группе примыкали новые люди, которые становились бы членами церкви.

6. Новообращенные должны говорить или по крайней мере чувствовать следующее: «Мы — авангард нашего общества. Мы показываем родственникам и соседям, как

можно жить лучше. Мы — лучшие сыновья, братья и мужья. Мы показываем, как можно, не предавая свой народ, жить лучше».

7. Старайтесь воспитать в новообращенных дружеское отношение ко всем людям. Во Христе нет ни иудея, ни эллина, ни раба, ни свободного, ни варвара, ни скифа. Мы — одно во Христе.

Апостол Павел не пытался опорочить несовершенные социальные институты. Он не призывал покончить с рабством. Напротив, Павел увещевал рабов быть лучшими рабами, а рабовладельцам повелевал быть милосердными и добрыми со своими рабами. Известны слова Павла: «нет мужского пола, ни женского», тем не менее нигде в христианском общезнании вы не увидите, чтобы мальчики и девочки спали в одной комнате! Для Бога нет различия, кто ты — мужчина или женщина, для Него все одинаково драгоценно. Но в то же время есть определенные общественные установления, которые христианам следует соблюдать.

Лучший путь для установления дружеских отношений между разными слоями общества — научить людей правильным взаимоотношениям с Христом. Параллельно тому, как в каждом из слоев общества будет появляться все больше христиан, будут возрастать справедливость, милосердие, дружеские отношения и праведность всего общества.

Нельзя сказать, что традиционный метод, когда церковь растет понемногу, — плох. Каждая душа драгоценна перед Богом. Просто это очень медленный процесс. В некоторых случаях этот метод бывает единственно возможным. Поэтому давайте прославлять Бога, что мы можем и таким образом приводить людей ко Христу. Иногда, несмотря на все усилия, число христиан остается достаточно мало, а порой возникает народное движение ко Христу, образуется много сильных церквей.

Народное движение, затрагивающее все слои общества, когда новообращенные сохраняют тесные отношения с остальными членами общества, — наша цель. Приложим же все усилия для его возникновения!

Планирование народных движений

История показывает, что чаще всего народные движения к Христу зарождаются спонтанно. Иногда миссионер случайно «угадывает» какую-то культурную традицию, которая помогает ему в деятельности. Так было, например, с одним миссионером, посланным в племя дорса в Эфиопии. Прибыв к месту назначения решил разбить лагерь под сикомором. Он не знал, что у этого народа издавна существует поверье, что придет день, когда Господь Бог пришлет Своего посланника, который остановится под этим деревом, — поэтому Благая весть, которую принес миссионер, была воспринята людьми с доверием. Буквально за несколько лет у дорса появились тысячи церквей.

Начало другого, народного движения к Богу было положено новообращенным, который один из всего племени принял крещение. Без всякого участия миссионеров этот человек вернулся к соплеменникам и принес им Благую весть, причем сделал это в той форме, которая была доступна его народу. Прекрасным примером может служить рассказ о миссионере Адонираме Джадсоне, который работал с одним из бирманских народов. Слуга Джадсона, молодой бирманец, принял крещение и стал делиться верой в Христа с людьми своего племени. Очень скоро большинство его соплеменников стало христианами.

Бог хочет, чтобы народы пришли к Нему. Народные движения к Христу— это исполнение Его воли. В последнее время миссионеры начали молиться за народные движения, планировать и целенаправленно формировать их среди определенных народов. Результаты вознаградили

усилия. Нисколько не умаляя терпеливую работу благовествования каждому отдельному человеку, нужно довериться Богу и участвовать в формировании народных движений ко Христу.

II. Разработка уникального подхода

Цели миссионерской работы зависят от методов. Если наша цель — народное движение ко Христу, мы должны понять, что каждое однородное сообщество неповторимо, уникально и требует неординарного подхода. Что нужно миссионеру для разработки стратегии евангелизации конкретного народа?

Как мы приходим к ним¹⁰¹

Миссионеров прежде всего заботит судьба той части мира, которая не охвачена проповедью Благой вести. Народы, проживающие на этих территориях, бывают как многочисленными, так и малочисленными. но в любом случае важно понять путь Господа к каждому из них. Если Бога вселенной волнует судьба каждого человека, то не меньше Его волнуют и судьбы народов мира.

Как принести Евангелие конкретному народу? Для этого необходимо изучить его нужды, попытаться узнать его так же хорошо, как знает его Бог. и свидетельствовать о спасительной силе Иисуса Христа на его языке, учитывая культурные традиции и условия, в которых живет народ.

Нередко миссионеры избирают один метод благовествования, считая его универсальным, что не вполне соответствует воле Господа. Чтобы успешно свидетельствовать людям, надо знать о их нуждах и духовных потребностях. Как изучить духовные потребности людей? Что надо знать о них?

¹⁰¹ Dayton, E. R. (1978). To reach the unreached. In C.P.Wagner & E.R.Dayton (Eds.), *Unreached peoples* 79(pp.25—31) Elgin. IL: David C.Cook.

- Где проживает народ.
- По каким признакам его можно отнести к однородному сообществу.
- Насколько народ продвинут на пути ко Христу.
- Насколько он восприимчив к Евангелию.
- Каковы духовные потребности народа.

Конечно, географическое положение имеет одно из главных значений. Но нам надо понять, почему тот или иной народ можно считать однородным сообществом. Для этого необходимо отделить его от соседних народов, причем не обязательно рамками географических границ.

Однородные сообщества редко бывают статичными. Даже в так называемых традиционных обществах всегда наблюдается какое-то движение. Поэтому необходимо учитывать, насколько данная группа людей продвинулась на пути ко Христу — близки ли они к тому, чтобы принять Его, или совершенно ничего не знают о Нем. Ознакомление с условиями, в которых живут люди, необходимо для того, чтобы оценить степень их восприимчивости ко всему новому и, в первую очередь, к Евангелию. И наконец, надо иметь представление о духовных потребностях. Конечно, Иисус Христос дает ответ на каждую из них. Но важно знать, какие потребности народа, когда и на каком уровне следует удовлетворять в данный момент.

Во второй половине XX в. появились методы, позволяющие систематизировать имеющуюся информацию о том или ином народе, не охваченном проповедью Евангелия, а также разработать действенную стратегию миссионерского служения среди представителей данного народа.

Джеймс Энгель предложил метод, благодаря которому можно определить уровень осведомленности народа относительно христианства.

Шкала Энгеля¹⁰²

На шкале, представленной диаграммой 3-1, показано продвижение народа от полной неосведомленности о христианстве до активной проповеди Евангелия. Шкала применима не только к христианству или какой-либо другой религии. Любой из нас, оказавшись перед необходимостью принять какое-то решение, проходит через подобные ступени. И если мы оглянемся на путь, который проделали сами, прежде чем прийти ко Христу, то убедимся, что на нас оказывали влияние разные люди и ситуации.

В нашей жизни были годы, когда мы, то ли по молодости, то ли из-за невежества, совершенно не имели представления о христианстве (-7).

¹⁰² Эта шкала впервые была предложена в 1973 г. доктором Джеймсом Энгелем из Уитонской аспирантуры.

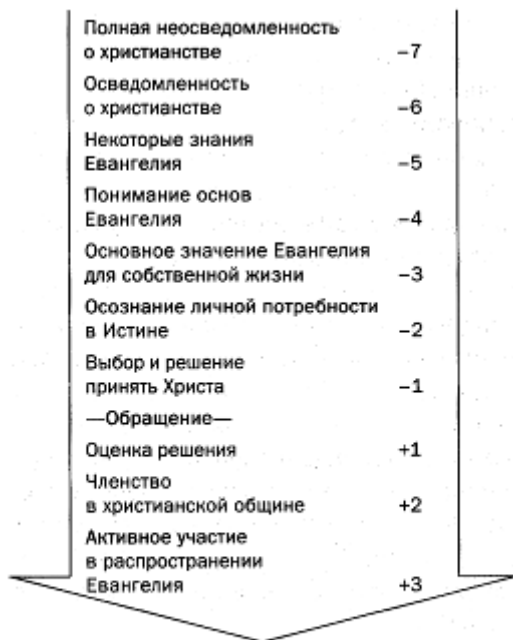


Диаграмма 3-1. Оценка отношения народа к христианству

Большинство европейцев знает о христианстве как религии (-6). Приходит день, когда некоторые из нас узнают основы Евангелия (-4). Трудно сказать, что и в какой последовательности происходит потом. Все зависит от человека. Следующая ступень — осознание значения Евангелия в своей жизни (-3). Но и этого недостаточно. Важно почувствовать личную потребность в Евангелии (-2).

Только потом можно сделать выбор и прийти к решению о принятии Христа (-1). То, что происходит дальше, принято называть «обращением». В библейском смысле это слово означает духовное возрождение, новую жизнь.

Как это всегда бывает при принятии человеком важных решений, вскоре следует его оценка (+1). Исследования показали, что этот этап — самый главный в

жизни новообращенного. То, как мы проповедуем ему в данный момент, отразится на его дальнейшей жизни.

Когда решение принято, новообращенные становятся членами христианской общины (+2), а затем сами начинают активную проповедь Евангелия (+3).

Шкала Энгеля получила всемирную известность, и трудно найти библейскую школу, где бы студентов не познакомили с ней на уроках по евангелизму или миссионерской работе, но она не учитывает одного важного фактора — отношения людей к проповеди Евангелия и христианству.

Возьмем, например, страну с сильной мусульманской ориентацией и народ, приверженный анимизму. В любом мусульманском народе люди знают и уважают Иисуса Христа, знают о существовании Библии и иногда считают Новый Завет Священным Писанием, в то время как анимисты не слышали имени Христа. Тем не менее всем известны трудности, связанные с проповедью мусульманам, и насколько они далеки от принятия христианства. Племенные сообщества, напротив, как правило, достаточно открыты для принятия Благой вести, и им намного легче и быстрее обратиться ко Христу.

На принятие Евангелия влияет множество факторов социального характера. Например, проповедь Евангелия среди беженцев воспринимается более благосклонно, чем среди вполне обеспеченных людей.

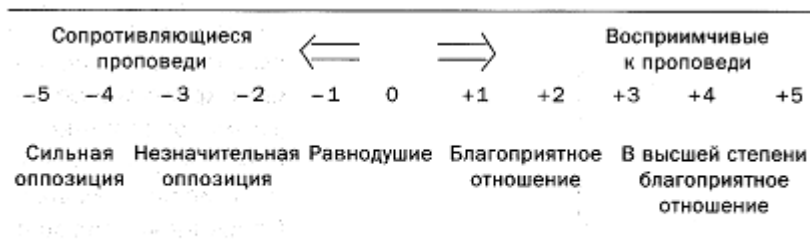


Диаграмма 3-2. Шкала отношения народа к Евангелию

Шкала Согарда



Диаграмма 3-3. Шкала Согарда

Шкала Энгеля рассматривает готовность народа к принятию Евангелия с точки зрения уровня знаний человека о христианстве. Но, кроме знаний, значимую роль играет отношение к нему. Виго Согард предложил модель, где объединяются эти два измерения.

Мы говорили о том, что мусульмане обладают некоторыми представлениями о христианстве, но испытывают к нему крайне негативное отношение. Как можно помочь им? Прежде всего следует оказать помощь в решении социальных проблем — тогда, может быть, их отношение к христианству изменится.



Диаграмма 3-4. Враждебно настроенная группа



Диаграмма 3-5. Группа анимистов

Народы — приверженцы анимизма не имеют никаких познаний о христианстве, поэтому отношение к нему у них, скорее всего, будет нейтральным. Племенным сообществам важно просто рассказать о Библии, Христе и Спасении, одновременно формируя хорошее отношение своим поведением.

Подбирая ключи и открывая двери

В мире есть народы, закрытые для проповеди Евангелия. Это так называемые «скрытые» народы. Никто и никогда не пытался помочь им понять любовь к ним Христа. Эти народы смогут воспринять Евангелие только тогда, когда мы будем относиться к ним как к уникальным однородным сообществам, имеющим собственную культуру и чувство единства.

С Божьей помощью миссионер может подобрать ключи, которые откроют двери к народу, на службу которому призвал его Бог. Есть ряд вопросов, на которые Дух Святой может помочь найти ответ:

1. К какому народу мы должны прийти с проповедью Евангелия по воле Господней?
2. Каков этот народ?
3. Кто должен прийти к этому народу?

4. Как следует проповедовать ему Евангелие?

5. Каков ожидаемый результат наших усилий?

Эти вопросы можно рассматривать как своего рода ступени планирования действий. В ходе подготовки к работе с людьми очень важно вовремя сформулировать нужный вопрос, чтобы получить правильный и своевременный ответ. Каждый народ уникален перед Богом, и поэтому необходимо найти особый, индивидуальный подход ко всем.

Вопросы, которые мы только что перечислили, взаимосвязаны, и их совсем не обязательно задавать поочередно. Конечно, миссионерская работа зависит оттого, к какому народу мы хотим прийти. И если невозможно найти дорогу к одному народу, то придется искать путь к другому.

Лучше всего представить эти пять вопросов как ступени, образующие круг. Каждый вопрос ведет к следующему, и последний — к первому. Данный процесс должен повторяться всегда.

Хотя вопросы представлены последовательно, вы очень скоро убедитесь, что многие из них будут возникать у вас одновременно. Пусть строгая последовательность не помешает Духу Святому вести ваши ум и сердце.

Тайна проповеди Евангелия

Планирование стратегии миссионерской работы не заменит нам могущественного присутствия и деяний Святого Духа. С чем большим усердием и благоговением мы стремимся к проповеди Евангелия определенному сообществу, тем больше чувствуем зависимость от Бога.

В проповеди Евангелия заключена особая тайна. «Дух дышет, где хочет, и голос его слышишь, а не знаешь, откуда приходит и куда уходит...» (Ин.3:8). Бог исполняет Свою волю. Едва ли нам дано понять, почему Он хочет, чтобы мы, несовершенные и грешные люди, передавали

всем, желающим Его принять, Его любовь и Радостную весть о спасении.

Особая тайна заключена и в том, как Дух Святой изменяет людей и народы. Мы можем видеть лишь результаты Его деяний. Перстом Божиим пишется история народов, но мы часто не в состоянии до конца понять происходящее.

Есть своя тайна и в том, что Бог поручил Своей Церкви идти в мир проповедовать и учить народы, полагаясь на Него в своих трудах и устремляясь в будущее молитвой и усердием. Мы откликаемся на Слово Божье и помощь Его Духа и стараемся выполнить свою задачу— думаем, молимся и планируем работу. Иисус говорил о том, что человек не должен начинать строительство башни, не подумав прежде о том, «что нужно для совершения ее» (Лк.14:28). Первые христиане выжили даже тогда, когда пала Римская империя.

Тайна заключена и в деяниях Бога в человеческом обществе. Много раз Он с помощью перемен в обществе готовил людей принять Его Слово.

И наконец, тайна в самой личности миссионера. Слово Божье учит, какими мы должны быть и что должны делать. Мы проповедуем Евангелие через слово. Люди не смогут узнать Спасителя, пока не услышат или не прочитают о Нем. Но очень часто людей привлекает к Нему любовь, исходящая от Его учеников.

Помните, что ученик должен считать себя частицей сообщества, где все члены составляют «одно тело» (1Кор.12:12). В этом теле каждый занимает собственное место и в определенное время должен сыграть свою роль в проповеди Евангелия. «Я насадил, Аполлос поливал, но возрастил Бог» (1Кор.3:6).

Давайте воспользуемся всеми дарами, которыми Бог одарил нас — каждого в отдельности и всех вместе. Будем стремиться понять замысел Господа и Его план — заботиться о людях, к которым мы можем быть призваны.

Нужно делать все, что велит Бог, чтобы люди пришли к Нему. Надо быть уверенными в том, что мы — чистые сосуды, с помощью которых может исполниться Его воля. Пойдем же вперед, славя Бога и веря, что Он с нами!

Группа миссионеров, проповедовавшая Евангелие племени тонга в Замбии, опиралась на описанные выше подходы. В течение двух лет миссионеры изучали язык и культуру народа для того, чтобы понять людей и их представления о мире. Они убедились, что культура племени пронизана страхом перед злыми духами. Особенно они боялись исаку, злых духов, которыми управляли люди, заключившие с ними союз путем исполнения жестоких ритуалов, в ходе которых, кроме всего прочего, использовалась отрубленная человеческая голова.

Отвечая на духовные запросы¹⁰³

Бог может ответить на все нужды и потребности человека. Первой радостной вестью Бога для племени тонга было то, что Он послал к ним Святого Духа. Тонга ничего не знали о добрых духах, тем более о Святом Духе как даре Божьем. Прежде всего мы сказали людям, что не боимся их злых духов. Мы объяснили, что в нас самих есть Дух, Который не потерпит никаких других, и Который намного сильнее их. Мы говорили им о том, что не испытываем страха, радуемся жизни, чувствуем уверенность в себе и живем с надеждой.

Вторая радостная весть для людей племени тонга была о том, что Бог, Которого они теперь знали по имени, не покинул их. Тонга отказались от Бога, но Он захотел жить среди них и доказал это, послав на землю Своего Сына. Мы говорили, что теперь каждый из них может

¹⁰³ Elkins, P. (1992), A pioneer team in Zambia, Africa, In R.D.Winter & S.C. Hawthorne (Eds.), Perspectives on the world Christian movement: A reader (rev.ed.) (pp. D167—D168). Pasadena: William Carey Library.

говорить с Богом о своих нуждах и что Сын Божий служит защитником всех людей перед Богом. Потом мы объяснили им, что Сын Божий так хотел освободить людей от греха и вины за несправедную жизнь, что Сам принял наказание за их грехи.

Тонга начали понимать истинность наших слов о живущем в нас Святом Духе. Чтобы меня правильно поняли читатели, хочу сказать, что не имею в виду особый дар языков. Я говорю о том, что получает каждый христианин при своем новом рождении.

Мы рассказывали людям о Библии. Вначале эти рассказы не производили особого впечатления, так как большинство из них не умело читать. Но Слово — это не просто печатная страница. Слово каждый день произносилось Богом, Который хотел явить Себя в жизни людей. Он явил Себя однажды, когда мы шли в одну деревню, где нас остановила пьяная женщина, запретившая входить туда. Она сказала, что жители деревни поклоняются не Богу, а Сатане. В ту же ночь женщина умерла, а на следующий день сотни людей пришли к нам, чтобы узнать, как велит им жить истинный Бог.

До своего обращения вождь племени тонга водил людей на могилы предков для того, чтобы просить духов послать на землю дождь. Когда вождь принял Благую весть, то доказал преданность новой вере тем, что стал руководить соплеменниками по-новому. Когда началась засуха, он собрал людей, и они весь день просили Бога послать им дождь. Это был смелый поступок, который превзошел своей силой веру некоторых миссионеров. Но Бог вознаградил смелых еще до захода солнца на землю пролился обильный дождь.

В деревне, где мы поселились, почти половина взрослого населения приняла крещение. По их инициативе мы провели целую ночь в молитвах и затем отправились с проповедью в другую деревню.

Когда мы увидели, что в местности, в которой мы жили, создается все больше церквей, то решили постепенно ослаблять свою руководящую роль в проповеди Евангелия и строительстве церквей. Я считаю, что стратегия полного единения с народом тонга была правильной, она представляла собой адекватную физическую и духовную модель евангелизации. Я знаю, что сегодня такая концепция во многих кругах считается устаревшей, но уверен, что к ней можно прибегать, когда миссионеры приходят к людям, которые ничего не знают об Евангелии.

Для подготовки местных руководителей церкви мы организовали 16 центров обучения основам христианской веры. Для тех, кто проявил способности к руководству, читался специальный курс. Обучение оплачивалось самими новообращенными. Мы придерживались практики не субсидировать строительства церковных зданий и не оказывать финансовой помощи национальным проповедникам.

III. Обобщая опыт

В последней части главы мы познакомимся с тремя статьями, в которых представлены конкретные случаи применения уникальных подходов к евангелизации.

Овощи, рыба и мессианские мечети¹⁰⁴

¹⁰⁴ South Asia: Vegetables, fish, and Messianic mosques (1992, March). Theology, News and Notes (pp.12—13). Pasadena: Fuller Theological Seminary.

Шах Али — псевдоним последователя Христа из мусульманской семьи в Южной Азии. Его настоящее имя пока не упоминается, так как в его стране христиане подвергаются преследованиям. Шах Али перевел Новый Завет на свой родной язык, используя мусульманские термины, и в настоящее время обучает руководителей мессианских мечетей. Дж. Дадли Вудберри — член-корреспондент Ассоциации исследований ислама и декан факультета миссиологии в Богословской семинарии им. Фуллера в

Мой отец-мусульманин пытался заколоть меня кинжалом, когда узнал, что я, изучив и сравнив Коран и Библию, стал последователем Христа. Он расценил мое решение не только как отказ от веры предков, но и как отречение от семьи и культуры. Исторически сложилось так, что христианами в моей стране были в основном новообращенные из индусских общин, и поэтому христианская терминология состоит из слов индусского происхождения. Они восприняли западную форму богослужения и ритуалов.

Пытаясь проповедовать новую веру, я столкнулся с двумя проблемами. Во-первых, многим христианство казалось чуждым. Во-вторых, попытки христиан пойти навстречу огромным человеческим нуждам мусульман часто приводили к тому, что новообращенными становились приспособленцы.

Мусульманское же большинство отвергало христианство.

Христианская вера в мусульманском обличе

Мои попытки изменить подобное восприятие христианства начались с того, что один западный миссионер попросил меня перевести Новый Завет, пользуясь при этом не индусской, а мусульманской терминологией. Мой перевод получил название «Injil Sharif» («Благородное Послание»). Тысячи экземпляров перевода были раскуплены сразу же, в основном теми мусульманами, которые восприняли его как Благую весть, о которой говорится в Коране. Такой подход, давший удивительные результаты, может быть оправдан не только с прагматической, но, что еще более важно, и с богословской позиции. В отличие от индусских священных книг Коран имеет с Библией много общего. Достаточно

Пасадене, штат Калифорния. Имеет богатый опыт церковной и миссионерской работы, служил правительственным консультантом по делам на Ближнем Востоке. Миссионер в третьем поколении.

сказать, что большинство мусульманских богословских терминов заимствовано у иудеев и христиан¹⁰⁵.

Вскоре после этого один из миссиологов попросил меня обучить 25 супружеских пар миссионеров основам жизни в деревне и сельского хозяйства. Только одна пара была мусульманского происхождения. Все остальные столкнулись с большими трудностями. Мусульмане ходили к ним в гости, но отказывались есть их пищу до тех пор, пока миссионеры не стали совершать по утрам обряд омовения. По мусульманским законам, необходимо совершать такой ритуал как символ очищения после ночи, проведенной с супругой.

Мусульмане называли христианские пары ангелами, потому что те были очень добры, честны, самоотверженны и молились Богу, однако не считали их по-настоящему набожными, потому что те не молились по мусульманскому обычаю пять раз в день. После этого мы старались брать на работу только те пары, которые, будучи последователями Христа, имели мусульманское происхождение. В своих богослужениях мы сохраняли все, что было общего у мусульман и христиан, но при этом заменяли библейские тексты текстами из Корана. Потребовалась совсем незначительная адаптация, потому что ислам, создавая основы своей веры, заимствовал много иудейских и христианских обычаев (исповедание веры, ритуальные молитвы, раздача милостыни, соблюдение постов, паломничество и прочее)¹⁰⁶.

Наши соседи считали и христианство «чужой религией неверных» — и мы стали называть себя «мусульманами», что буквально означает «покорные Богу». Покорность

¹⁰⁵ См. Jeffery, A. (1938). The foreign vocabulary of the Qu'ran. Oriental Institute.

¹⁰⁶ Более детально этот вопрос рассмотрен в издании: Woodberry, J. D. (1989). Contextualization among Muslims: Reusing common pillars. In D.S.Gilliland (Eds.), The World among us (pp.282—312). Waco, TX: Word.

Богу, конечно же, истинно христианское качество (Иак.4:7). Коран говорит, что ученики Иисуса называли себя «мусульманами» (5:111). Так они выражали покорность Богу и Его апостолу (вероятно, Магомету, который тогда еще не родился).

Жители нескольких деревень, решив следовать за Христом, для поклонения Богу стали использовать мечети, однако теперь они это делали через Христа. Если представлялась возможность, мы обучали бывших мусульманских лидеров (имамов), с тем чтобы они по-прежнему продолжали выполнять роль духовных наставников.

Сила убеждения, власть и люди

Чтобы привести мусульман к вере в Христа, Бог, кроме метода адаптации, пользовался и другими средствами. Я несколько раз принимал участие в публичных дискуссиях с мусульманскими учителями и смог доказать, что, в отличие от общепринятого мнения, Коран не называет Магомета заступником людей перед Богом. Коран говорит, что в Судный день «не поможет заступничество, кроме тех, кому позволит Милосердный и кому благоволит разрешить речь» (20:108/109). Но Евангелие, которое, согласно Корану (5:51/47), исходит от Бога, не только говорит о том, что Бог одобряет Иисуса (Мф.3:17), но и о том, что только Он — единственный заступник людей перед Богом (1Тим.2:5).

Сила Бога проявляется в ответе на молитву. Примерами могут служить выздоровление трехлетней девочки, которая, по словам врачей,

должна была умереть через несколько часов; ниспослание дождя в засуху или прекращение наводнения; появление совершенно незнакомого человека, который остановил толпу, собиравшуюся убить имама — последователя Христа.

Мы сознательно отдавали предпочтение движению ко Христу групп людей, а не отдельных индивидов. И крестили людей только тогда, когда решение принимал глава семьи. Мы прилагали все усилия к тому, чтобы и мусульманские лидеры поняли Благую весть. Шейх-мистик (суфий), узнав о том, что покров храма был разорван сверху донизу, сбросил мусульманскую чалму и последовал за Христом, поведя за собой множество мусульман.

Так как в нашей местности высок процент неграмотных, библейские тексты и учебные материалы были записаны на кассеты, а в деревнях стали продавать недорогие кассетные магнитофоны.

Нас, конечно, преследовали. Наш учебный центр был закрыт. Против меня и еще троих сотрудников центра было возбуждено судебное дело. Кроме того, начались трения между руководителями движения и непонимание со стороны других христианских групп. Но движение людей ко Христу продолжается. Большинство новообращенных остается в независимых мессианских мечетях, некоторые адаптированные конгрегации присоединились к главной деноминации, а часть новообращенных влилась в традиционные церкви индусского происхождения.

Без финансовой помощи извне

Проповедуя христианство в форме мусульманских культурных традиций, мы пытаемся одновременно помогать людям. Мы хотим провозгласить Царствие Божье и показать его ценности. Но сделать это не так просто, так как мы постоянно сталкиваемся с рядом проблем. Во-первых, наши действия могут привести к манипуляции людьми, с одной стороны, и с другой стороны — привлечь неискренних людей, ищущих только личной выгоды. Мы помогаем всем сельским жителям, независимо от их религиозных убеждений, и не оказываем никакой финансовой помощи мечетям Иисуса или их имамам. Во-

вторых, бывшая колониальная зависимость очень легко может перейти в зависимость типа «реципиент — донор». В-третьих, даже продовольственная благотворительная помощь из-за границы распределяется неравномерно, оседая в основном в городах. Поэтому для крестьян она — фактор, приводящий к искусственному занижению цен на их продукцию. В-четвертых, помощь техникой может быть полезна лишь тем, кто владеет определенной специальностью или финансовыми средствами, которые можно применить с пользой для дела. Беднейшие слои будут только наблюдать, как и без того уже существующая пропасть между имущими и неимущими растет.

Пытаясь решить эти проблемы, мы развили систему ссуды семян, которые должны быть возвращены после сбора урожая; стали снабжать крестьян насосами, плата за которые взималась с прибыли, получаемой за счет прироста производительности. В настоящее время мы переняли программу, разработанную в Юго-Восточной Азии, которая, отражая христианскую заботу о людях, направлена на решение проблем, обозначенных выше, и способствует тому, чтобы национальная Церковь сама обеспечивала себя всем необходимым для существования и роста.

Эта программа обеспечивает подготовку национальных служителей Церкви для строительства церквей и работы в рыболовецкой и сельскохозяйственной системах. Работники посылаются в беднейшие районы, где несут ответственность за обучение местных фермеров применению простейшей сельскохозяйственной техники, которая обеспечит им средства к существованию. Увеличение населения ведет к сокращению земель, удобных для сельскохозяйственных работ, плохое транспортное сообщение вызывает необходимость производства продуктов питания непосредственно вблизи мест их потребления.

Интенсивная система производства продуктов питания развивается повсюду: выкапываются пруды для разведения и выращивания рыбы, а извлеченная земля используется для посадки овощей; лишние стебли и корни растений идут на корм рыбам, а рыбные отходы — прекрасное удобрение для растений. Такие производственные сельскохозяйственные центры находятся в непосредственной близости от региональных городских центров, поэтому для ежедневной продажи своей продукции крестьянам не нужен транспорт. Кроме того, городские центры используются для обучения фермеров и служителей «мечетей Иисуса».

Существование мессианских и мусульманских мечетей (можно провести аналогию с мессианскими и иудейскими синагогами) — причина значительных разногласий среди христиан. Проведение евангелизационных и гуманитарных мероприятий одними и теми же людьми вызывает озабоченность тех христиан, которые считают, что миссионерские общества должны сосредоточить усилия либо на одном, либо на другом. Однако ту модель, которую мы претворяем в жизнь, мы видим и в деяниях Бога, в Его заботе о физических и духовных нуждах всех людей, а также в росте численности Его учеников. Мессианское мусульманское движение распространяется в соседние страны благодаря поездкам родственников в гости друг к другу. Недавно несколько моих коллег посетили вместе со мной одну из стран Юго-Восточной Азии. Там мы столкнулись со случаем, когда вся деревня исповедует Христа.

Мы описали ситуацию в одной из азиатских стран, где сосуществуют три религии — индуизм, ислам и христианство, причем целью миссионерской работы было обращение мусульманского населения страны. Далее мы рассмотрим общество, в котором ощущается влияние Римско-католической церкви и существует серьезное расслоение по социальному признаку. Мы поговорим о

том, как Господь помог миссионерам проповедовать людям высшего класса, которые традиционно считаются не восприимчивыми к проповеди Евангелия.

Движение ко Христу представителей высшего общества¹⁰⁷

Недавно я познакомился с удивительным движением в Латинской Америке, где Благая весть распространяется по образцу, очень близкому к описанному в Новом Завете. Не буду называть страну, потому что этого не хотят ее лидеры, но то, что там происходит, свидетельствует о славе Бога и являет собой пример значительного миссионерского прорыва.

Пару лет назад меня пригласили провести в этой стране миссионерскую конференцию, и надо сказать, что я оказался не готов к тому, с чем столкнулся. Проповедовавший там миссионер, казалось, не проводил большой работы, однако распространение Евангелия по стране можно было бы назвать народным движением.

Необычность движения заключалась в том, что Евангелие проповедовалось исключительно среди людей, принадлежавших к верхушке среднего класса и к аристократии. И при этом процент новообращенных был достаточно высок. Так как движение не имело четкой структуры, то довольно сложно говорить о точных статистических данных, но, исходя из тех сведений, которые мне удалось получить в ходе многочасовых бесед, численность новообращенных в этих слоях приблизительно составила 2000 человек. Вполне возможно, что эта цифра доходит до 5000 и более человек.

Работа миссионера, которого я назову Сергеем Семеновым, началась в 1950-х гг. достаточно традиционно он стал проповедовать среди вполне восприимчивых к проповеди низших слоев общества. Через несколько лет в

¹⁰⁷ Taylor, C.W. (1980). An upper class people movement. Global Church Growth Bulletin, 17(2).

столице страны он обратил примерно 20—25 человек, которым проповедовал в собственном доме. Со временем он понял, что не может быть пастором или проповедником — у него было призвание к занятиям музыкой и преподаванию. Тогда он передал свою скромную паству другому пастору. В 1962 г. Семенов переехал в один из крупных городов страны, где, изучив опыт работы апостола Павла, изменил свой подход к миссионерской работе и стал проповедовать студентам университета. В течение нескольких месяцев к вере в Христа пришли 12 студентов, которых Семенов немедленно обучил благовествованию. 7 лет он руководил их духовным ростом — преподавал богословие, историю Церкви, изучал с ними Библию и так далее.

Пока Семенов был занят подготовкой к текущим занятиям, его студенты проповедовали своим товарищам. К 1964 г. они обратили 300 человек, которые приняли крещение и стали членами разных церквей города. Миссионерская работа проводилась в маленьких группах, которые собирались на дому или в университетских гостиных. В настоящее время более десяти человек из первых обращенных — служители этих церквей.

Все первые новообращенные были студентами и, следовательно, не имели семей. Со временем, закончив университет и обзаведясь семьями, они стали думать о собственных церквях. В 1969 г. пять супружеских пар организовали первую церковь, а тремя годами позже была создана вторая церковь.

В 1977 г. первая церковь, выросшая до 120 человек, разделилась на две отдельные — с 60 прихожанами каждая. Вторая церковь выросла до 160 человек и в 1978 г. разделилась на две общины — по 80 человек каждая. В феврале того же года была организована еще одна церковь. Таким образом, в городе теперь насчитывалось 5 домашних церквей с 500 членами.

Это только часть общей картины, так как многие из новообращенных стали членами уже существующих церквей. Лидеры этого движения подсчитали, что по крайней мере 50% новообращенных разъехалось по стране или уехало в Соединенные Штаты. Многие из них начали свидетельствовать на новом месте, обучать новообращенных и создавать церкви.

Более того, общины верующих образовались во многих других университетах. Мне говорили, например, что существует церковь из 35 студентов-медиков; другая — на биологическом факультете — состоит из 15 студентов; еще одна церковь, из 12 студентов, есть на техническом факультете университета.

В 1964 г. 12 лидеров движения закончили университет, уехали в столицу и там начали работу, подобную той, в результате которой сами узнали Господа. Семенов последовал за ними несколькими годами позже.

Когда я в 1979 г. посетил столицу этой страны, мне сказали, что в высших слоях города работает около 100 христианских общин. Они, в свою очередь, тоже выросли. Число церквей, по подсчетам Семенова и его коллег, достигло 15 (с общей численностью 1000 членов). Они рассказали о том, что подобные церкви есть и в других городах.

Одна из особенностей этих церквей в том, что все они состоят из представителей верхушки среднего и высшего классов. Это не значит, что они совершенно не заботятся о бедных и менее образованных людях. Они обратили многих людей и из других слоев общества. Однако как только церкви начали посещать люди из низших и средних классов, рост приходов за счет высших кругов общества прекратился.

Учитывая опыт апостола Павла, они поняли, что если хотят привести ко Христу людей из высших слоев общества, то должны делать это с помощью христиан из того же окружения. Отсюда следовало, что, как только

наберется достаточное число обращенных из низших классов, они смогут организовать отдельные церкви и для них. Для этих руководителей церкви проблема состояла не в том, что они не хотели общаться с людьми из низших слоев, а в том, каким образом привести к Иисусу Христу людей всех слоев общества.

Рост данных конгрегаций напоминает рост новозаветных христианских общин. Новообращенные собираются в домах, где изучают Библию, совершают богослужения и оттуда идут проповедовать другим людям. Каждый новообращенный относится к распространению Евангелия как к части своей жизни. Например, группа может выпустить и распространить миллион книг, но ни на одной из них не будет ни имени, ни адреса. Но если христианин дает кому-то книгу, то указывает на ней свое имя и адрес. Если кто-то приходит, чтобы узнать Господа, ему немедленно уделяется внимание и его обучают, как проповедовать другим людям.

Я разговаривал с одной девушкой, которая ежедневно встречалась с четырьмя новообращенными в 6 часов утра. В течение часа, до завтрака, они молились, общались, изучали Слово Божье. Завтрак девушка проводила стремя другими христианками, чтобы вместе помолиться и обсудить насущные проблемы.

Каждая церковь — полностью самостоятельна, хотя все они называются одинаково. В них не ведется перепись членов, но все знакомы друг с другом. Они крестят, совершают богослужения, изучают Библию, избирают пасторов, которых называют старейшинами. Эти церкви не имеют развитых структур — их связывает забота о ближних и изучение Слова Божьего.

Парадокс состоит в том, что эти христиане богаты, но их церкви растут совершенно безо всяких финансовых расходов, так как они проводят собрания в собственных больших домах, а их старейшины и другие служители работают бесплатно. Но они отдают в среднем 20% своего

дохода в фонд миссионерских организаций, которые посылают работников в другие страны Латинской Америки и в Европу.

О деньгах никто и никогда не заговорит до тех пор, пока кто-то не решится отправиться на миссионерскую работу, и тогда ему потребуется финансовая поддержка. Тогда один предложит ему: «Я даю двести долларов», другой скажет: «Я даю сто пятьдесят» — и так далее. Деньги обычно собираются очень быстро.

Я слышал об одной леди, миссионерскую работу которой поддерживают четверо ее подруг, работающих исполнительными секретарями крупных компаний. Они дают ей для миссионерской работы столько Денег, сколько она сама зарабатывала бы, занимая подобную должность у себя дома. Подруги оплачивают ее транспортные расходы и все, что связано с Миссионерской работой. Одна из них отдает 80% зарплаты, другие — 60, 50 и 30%. В общей сложности домашние церкви полностью финансируют деятельность 16 миссионеров.

В этом христианском движении в высшей степени примечательно то, что не только миллионеры, государственные служащие и ведущие бизнесмены становятся верующими. Господь любит всех, и обращение самого бедного нищего не менее драгоценно в Его глазах, чем обращение богатого. В обществе, которое ранее считалось невосприимчивым к Евангелию, сегодня создается много церквей и увеличивается число верующих. Если это произошло в одной из стран Латинской Америки, то может произойти и в других странах. Господин урожая будет радоваться любым плодам.

В последней части главы мы рассмотрим одно из самых смелых по замыслу и исполнению миссионерских дел — работу с племенем кочевников-мусульман.

Анна Крофт и фулани¹⁰⁸

Отец Анны Крофт был миссионером и в годы ее детства служил пастором во многих церквях.

Сама же она, приехав в Нигерию, не собиралась поступать на миссионерскую службу — она приехала преподавать английский язык.

Анна знакомилась с нигерийцами, принимала приглашения посетить их и разделить с ними пищу, иногда читала им рассказы из Библии. Одна из ее учениц проявила к Библии особый интерес.

Их дружба крепла, и новая подруга открыла Анне двери во многие дома народа фулани. У девушки было много замужних сестер, и, когда она ходила к ним в гости, Анна часто сопровождала ее. Таким образом Анна познакомилась со многими семьями в округе.

Как преподавателя Анну уважали. Даже мужчины-старейшины. По их просьбе она проводила с ними занятия, отвечая на вопросы о Библии, помогая им лучше понять библейские события и персонажи. Она рассказывала им об Иисусе Христе, имя Которого они знали из Корана. Готовясь к занятиям, Анна стала сравнивать Коран и Библию, отмечая особенности той и другой книги, их различия и сходство. Она умело использовала местные народные сказки как мостики к Обсуждению Священного Писания.

Вскоре Анна стала вхожа во все дома общины. Она могла встречаться с женщинами — родственницами мужчин, которым преподавала, даже с теми, которые содержались в строгом уединении, под страхом никогда не быть выданными замуж в случае нарушения запрета. Одна из женщин особенно привязалась к Анне и приглашала ее на все важные домашние церемонии — именины, Свадьбы и похороны. Она обучала Анну языку и помогала ей понять

¹⁰⁸ Mahoumet, F. (1992). Ann Croft and the Fulani. In R.D. Winter & S.C. Hawthorne (Eds.), *Perspectives on the world Christian Movement: A reader*(rev.ed.) (PP.D198—D199). Pasadena: William Carey Library.

образ жизни мусульман. Анна узнала много национальных традиций, научилась любить народ. То, что она не была замужем, имело ряд преимуществ для ее жизни среди этих людей. О том, что незамужняя женщина имеет больше возможностей служить Господу, она отвечала словами из Библии (1Кор.7) и сходным по содержанию текстом из Корана. И добавляла, что Библия в отличие от Корана разрешала ей пойти на служение после того, как ей исполнится 20 лет. Замужество помешало бы Анне учить детей и уделять внимание каждому ребенку в любое время, когда потребуется ее помощь. Она была не обязана выходить замуж или жить в строгом уединении — она была свободна.

Анна долго работала среди народа фулани в Северной Нигерии. Этот народ ведет, главным образом, кочевой образ жизни. Поиски хороших пастбищ для скота рассеяли его по всей Западной Африке. Крепкие клановые связи и шесть веков мусульманского вероисповедания сделали людей самыми ярыми поборниками ислама в Западной Африке. Из 6,7 миллиона фулани только 400 человек исповедуют христианство.

Анна все больше узнавала о жизни людей, к которым Бог направил ее. Она нашла способ показать скотоводам фулани, что Бог их любит. В Библии она столкнулась со множеством упоминаний о кочевниках-скотоводах, которые сыграли особую роль в библейской истории.

Зная, насколько важен скот для этих людей, Анна стала изучать ветеринарию и благодаря полученным знаниям помогала увеличивать поголовье скота, таким образом приняв участие в решении экономических проблем, появившихся в результате усиливающегося давления урбанизации.

Помощь в выращивании скота стала для Анны дорогой к сердцу фулани. Однажды она достала лекарство от туберкулеза для сына одного из старейшин, а ему самому — лекарство от глистов. Но только когда она

принесла лекарство для коров, старейшина сказал ей: «Теперь я знаю, ты действительно любишь нас».

Анна объединила усилия с одним миссионерским обществом, работавшим в большом городе. Общество решило провести трехдневную евангельскую конференцию специально для фулани. Миссионеры объяснили, что это будет религиозная конференция, посвященная одному из пророков — Аврааму, который тоже был владельцем скота — овец, ослов, коз и верблюдов. Конференция стала большим событием для фулани — еще никто не оказывал им такого уважения. В результате глава племени сказал Анне, что хочет, чтобы его люди стали частью христианской общины. Он убедился, что христиане заботятся о нуждах его народа и их Священная Книга помогает им в этом. Еще он сказал, что самое лучшее, что она может сделать для того, чтобы еще больше людей пришло к христианской вере, — это проявлять настоящий, неподдельный интерес к любому проявлению их культуры.

Организовать новообращенных в действующую общину — чрезвычайно трудное дело. Юношам фулани сложно посещать библейскую школу, так как для этого потребуется хотя бы на время оставить кочевой образ жизни. Оседлость может нарушить ритм жизни племени. Но Анна думает, что настало время и для этого народа. Люди идут к будущему, которое в экономическом, политическом и социальном отношении нестабильно и неопределенно. Она будет жить с ними, любить их и заботиться о них, веря в то, что Бог преобразит фулани.

РЕЗЮМЕ

Как начать работу с народами, не охваченными проповедью Евангелия? Существует несколько ступеней в разработке стратегии их евангелизации. Во-первых, необходимо определить свои цели. Во-вторых, надо иметь четкое представление о последовательности своих действий. В-третьих, следует выбрать правильные методы

работы с неуверовавшими. И последнее, мы должны быть уверены в том, что обладаем всеми качествами, необходимыми миссионеру.

Первичная цель работы — проповедь Евангелия конкретным людям, но в разработке методов работы надо учитывать и конечную цель — всемирную евангелизацию. Метод «от одного — к другому» может быть эффективным лишь в том случае, если христианство стало неотъемлемой частью культуры людей, которым мы проповедуем, но в обществе, где Церковь еще воспринимается как нечто чужеродное, более приемлем метод «народного движения ко Христу». Такой подход требует поисков новых стратегий для каждого народа в отдельности, так как многие традиционные методы будут неэффективны.

Мы должны оценить каждый народ с точки зрения его нужд и потребностей для того, чтобы знать, какую стратегию применить в работе. Такой подход ведет к изучению культуры народа. Использование новых средств для определения степени христианизации народов, таких, как шкала Энгеля или шкала отношения народа к Евангелию, поможет определить духовное состояние народа и подобрать более эффективные методы благовествования. Однако планирование работы должно опираться на осознание того, что Бог, выполняя Свой замысел, руководит нами. Необходимо проявлять гибкость в работе — разрабатывать планы и одновременно полагаться на Бога и Его волю поступать так, как Он считает нужным в каждом отдельном случае.

ЗАДАНИЯ К ГЛАВЕ 3

1. В Приложении найдите Рабочую страничку 2 с практическими заданиями (с. 394). Выберите народ, с которым хотите работать, и попытайтесь ответить на вопрос: «Каков этот народ?»

2. Когда вы начнете изучать «свой» народ, помолитесь за него. Делайте это каждый день. Запишите,

что вы просите у Бога для «своего» народа. Если вы делаете это с верой, Господь обратит к нему Свое сердце. Запишите слова вашей молитвы.

глава 4

Начальный этап, методы благовестия и создание церквей

Теперь, когда народ, которому мы будем проповедовать, выбран и когда мы узнали о нем все, что было возможно, важно решить, как провести его христианизацию. Для решения этой задачи необходимо, во-первых, наметить стратегию работы на начальном этапе, то есть продумать, как лучше проникнуть в нужный регион с целью проповеди Евангелия; во-вторых, определиться со специфическими методами благовестия и, наконец, разработать стратегию создания и спонтанного развития сети церквей, которые в культурном отношении были бы близки данному однородному сообществу.

В первой части главы мы рассмотрим два способа преодоления трудностей, связанных с началом миссионерской работы в однородных сообществах, которые традиционно считаются закрытыми для Благой вести. Затем рассмотрим различные методы благовестия и примеры эффективных и не слишком эффективных стратегий. В последней части будет рассмотрена система стимулирования спонтанного роста церквей. Изучая материал, помните о том однородном сообществе, которое вы избрали для своей исследовательской работы. Возможно, вы захотите применить некоторые принципы, о которых узнаете, для разработки стратегии благовествования «вашему» народу.

I. Начальный этап

Некоторые процессы в современном мире создают ряд трудностей в решении задач миссионерского служения. Можно выделить четыре противодействующие силы.

1. *Тенденция к оживлению традиционных религий*, таких, как индуизм, буддизм и ислам. Народы, исповедующие эти религии, пытаются распространить их влияние на другие регионы. Повсюду миссионеры встречаются с людьми, у которых пробуждаются религиозные чувства, связанные с традиционными верованиями.

2. *Подъем национализма становится* причиной предвзятого отношения к христианству, которое рассматривается как форма культурной экспансии.

3. *Революционная ситуация* во многих странах, не охваченных проповедью Евангелия, создает особые трудности для миссионеров, которых нередко вынуждают становиться на сторону одной из политических группировок. Несогласие с тем или иным политическим курсом представляет для них физическую опасность.

4. Три предыдущие причины вызывают *ограничение традиционной миссионерской работы со стороны местных правительств*. Сегодня это стало скорее правилом, нежели исключением.

Большинство народов, не охваченных проповедью Евангелия, проживает в странах, где существуют суровые правительственные запреты на миссионерскую работу. Такие страны не выдают визы миссионерам, цель которых — проповедь Евангелия и строительство церквей. Лишь в некоторых случаях делается исключение для миссионеров-медиков и тех, чья деятельность связана с гуманитарной помощью или направлена на экономическое развитие страны. В этих случаях визы выдаются на строгих условиях, ограничивающих работу миссионеров сферой их профессиональной или гуманитарной деятельности, но ни в коем случае не дают возможности для благовествования,

С учетом всего этого миссионеры пытаются создать альтернативные стратегии, позволяющие проникать в те страны и регионы, где проживает интересующий их народ. Такого рода подход нередко предусматривает миссионерскую работу так называемых «делателей палаток», то есть миссионеров, имеющих светские специальности, которые они используют для того, чтобы получить разрешение на въезд в нужный регион.

«Делатели палаток» — для всемирной евангелизации¹⁰⁹

События последних лет, радикально изменившие мир, дали возможность для движения «делателей палаток» и одновременно увеличили потребность в них.

Широкий рынок рабочих мест начал появляться еще до того, как Советский Союз стал распадаться на независимые республики.

Его сателлиты на каждом континенте, лишенные субсидий и поддержки сверхдержавы, теперь пытаются найти новые предлоги для получения международной помощи — рыночная экономика, многопартийная политика, права человека. Мировая тенденция к распаду прежних политических блоков и формированию новых, а также активное развитие арабских государств — все это делает мировой рынок труда более открытым.

¹⁰⁹ Siemens, R.E. (1992). Tentmakers needed for world evangelization. In R.D.Winter & S. C. Hawthorne (Eds.), *Perspectives on the world Christian movement: A reader* (rev.ed.) (pp. D246—D248, D252—D253). Pasadena: William Carey Library.

Рут Сименс в течение 21 года работала в Международном обществе евангельских студентов (IFES) в Перу, Бразилии, Испании и Португалии. Затем 6 лет — в области образования. Она является основателем и директором миссионерского общества, которое занимается поиском работы для миссионеров в тех странах, где они хотят проповедовать. Рут Сименс читает лекции и много пишет на тему «делания палаток».

С исторической точки зрения «делатели палаток» — это христиане-миссионеры, которые, подобно апостолу Павлу, зарабатывают деньги для себя и своих миссий, выполняя разнообразную работу светского характера в других странах. При этом они проповедают как в свободное время, так и во время работы.

В отличие от «делателей палаток» миссионеры обычного типа существуют прежде всего на пожертвования церкви и отдельных христиан и воспринимаются как работники исключительно духовной сферы (даже если преподают в христианской школе или ухаживают за больными). Между этими двумя «крайними» категориями есть множество промежуточных разновидностей миссионерской работы, причем все они в полной мере отвечают библейскому духу и имеют право на существование. Бывает, что «делатель палаток» добавляет к своей зарплате пожертвования, а миссионер находит работу на неполный рабочий день, если ему не хватает пожертвований или ради налаживания контактов с неверующими. На разных этапах жизни миссионера Господь направляет его на тот или иной путь.

Большинство экспатриантов-христиан нельзя причислить к «делателям палаток», потому что они не задумываются о возможности вести миссионерскую работу, а если и говорят о Христе, то только своим соотечественникам. Лишь 1% из них занимаются евангелизацией жителей принявшей их страны и могут быть названы подлинными «делателями палаток».

«Делатели палаток» находятся на духовной службе, даже если проводят полный рабочий день на основной работе. Светская работа не создает им неудобств, скорее, наоборот, она воспринимается как возможность жить согласно Евангелию, демонстрировать людям свои положительные качества, хорошо выполнять свою работу и находиться в дружеских отношениях с окружающими.

Весь день они находятся под пристальными взглядами неверующих и, совершив ошибку, открыто признают ее.

Но одного благочестивого поведения недостаточно — необходимо еще словесное Свидетельство о Христе. «Делатели палаток» могут как бы невзначай в разговоре с кем-то из неверующих сказать несколько слов о Боге. Интерес возникает у тех, кто «имеет уши слышать». Разговор ведется, как правило, на основе вопросов заинтересовавшихся людей. Возможно, они начнут говорить о наболевшем — о заблуждениях, нуждах, душевных страданиях, преградах на пути к новой вере. Такое благовествование ограничивается лишь ответами на вопросы (Кол.4:5,6; 1Пет.3:14-16), что значительно легче и эффективнее, чем спор. Даже имеющий опыт христианин может сказать: «Я всего лишь ученик и Не знаю всего. Не хотите ли послушать, что говорил об этом Христос?» После этого он может достать Новый Завет и прочитать нужный текст. Таким образом формируется группа людей, находящихся на пути ко Христу, которая может стать основой для создания домашней церкви. Этому будут способствовать контакты с коллегами, студентами, пациентами, клиентами, соседями и знакомыми.

Миссионерская деятельность «делателей палаток» в свободное от работы время может проводиться в самых разных формах. Когда я работала и проповедовала в светских школах, Бог помог мне организовать в Перу и Бразилии христианское студенческое движение. Одна супружеская пара учителей — «делателей палаток» перевела Новый Завет для пяти миллионов мусульман. Учитель сельской школы в Кении благовествовал ученикам, а каждое третье воскресенье читал проповедь в местной церкви. Скрипач симфонического оркестра в Сингапуре изучал Библию со своими коллегами-музыкантами. Инженер открыл христианский книжный магазин в одной из арабских стран. Студент университета, имевший богословское образование, преподавал Евангелие

в арабской стране своим сокурсникам и в местной семинарии. Одни благовествуют мужчинам, женщинам, детям, различным специалистам, заключенным, жителям трущоб; другие начинают издательскую или литературную деятельность. Но главная забота этих людей — совмещение благовествования и основной работы.

Многие «делатели палаток» получают образование в области богословия и миссиологии, но Бог дает им работу не миссионеров как таковых, а деятельность рядовых верующих, не имеющих духовного сана. В духовной битве нужны не только офицеры. Простые солдаты должны знать, как вести сражение на духовном фронте при помощи молитвы и как пользоваться «мечом Духа Святого» — Словом Божьим. Им необходимы навыки евангелизационной работы с небольшими группами людей, изучающими Библию. Для этого нужно организовывать краткие курсы по миссионерской работе, ориентированные на культуру той страны, куда они отправляются.

«Делатели палаток» не одиноки — дома за них молятся их церкви и друзья, а в странах, где они трудятся, они связаны друг с другом, с национальной церковью, с миссионерскими обществами, которые разрабатывают для них специальные программы. Если в этих странах есть церковь, где служение ведется на языке миссионеров, то она тоже может оказать им помощь.

Понятие «делание палаток» взято из текста Книги Деяний, где говорится, что апостол Павел, кроме проповеди Евангелия, зарабатывал себе на жизнь ремеслом, о чем он несколько раз упоминает в своих посланиях. В Коринфе он присоединился к Акиле и Прискилле, чьим ремеслом «было делание палаток» (Деян.18:1-3). Апостол Павел мог получать финансовую помощь от церквей и полностью посвятить себя проповеднической работе, но почему же он не воспользовался этой возможностью?

Почему апостол Павел делал палатки?

Павел дважды повторяет (1Кор.9:12; 2Кор.6:3 и далее), что делает все, «дабы не поставить какой преграды благовествованию Христову» в языческом мире. Он не хочет, чтобы его подозревали в поисках выгоды и считали одним из беспринципных ораторов, которые бродят по империи, выманивая у людей деньги. Он благовествует «безмездно», и он «свободен от всех» (1Кор.9:18-19).

Благовествуя язычникам, апостол Павел стремился воспринять их культуру: для иудеев он был иудеем, для «немошных» (низших классов) — «немошный», для эллинов (образованных людей) — эллином (1Кор.9:19 и далее). Павел был высокообразованным человеком, представителем высшего класса и потому без труда подружился с асиархом в Эфесе. Вместе с тем многие граждане Римской империи жили в нищете, и Павел, стараясь сблизиться с людьми из низших классов, работал наравне с ними. Но делал это не для вида, а действительно зарабатывал на жизнь физическим трудом (1Кор.4:11-12). В стремлении к единению с людьми он следовал примеру Иисуса Христа (1Кор.11:1; Флп.2:5-11).

Павел показал, как можно жить в согласии с Писанием в языческом мире. Кроме того, он продемонстрировал пример христианской этики труда. В 1 Фес. 3:10 он говорит: «Ночь и день всеусердно молясь о том, чтобы видеть лицо ваше и дополнить, чего недоставало вере вашей?» Работа обязательна для христиан. Павел перевоспитывал и обращал воров, бездельников, пьяниц, и они начинали трудиться, обеспечивая свои семьи и подавая милостыню нуждающимся (1Кор.6:10-11; Еф.4:28; 1Тим.5:8). Представьте, какое влияние эти преобразившиеся люди оказывали на окружающих! Павел считал, что без прилежного труда не будет ни праведных новообращенных, ни здоровых семей, ни процветающего общества.

Апостол Павел создал модель проповеднического служения для рядовых прихожан. Каждый новообращенный (с момента крещения) обязан постоянно и безвозмездно проповедовать Евангелие, а также отвечать на вопросы любого, кто спросит его о новой жизни и новых надеждах. Павел советовал новообращенным не менять места работы (1Кор.7:17-24) и, не отрываясь от нее, заниматься благовествованием. Таким образом сотни домов и рабочих мест могли быть охвачены проповедью Евангелия в течение нескольких дней.

С самого начала церкви, создаваемые Павлом, были способны к самостоятельному развитию. Они строились по принципу самоуправления и независимости и сами обеспечивали себя в финансовом отношении, не полагаясь на материальную помощь со стороны. (Павел учил христиан подавать милостыню, но только бедным, живущим по соседству и в Иерусалиме.) Для Павла церкви были средством достижения цели, которая состояла в создании великого всемирного движения рядовых прихожан.

Самофинансирование — составная часть стратегии Павла, он «как мудрый строитель положил основание» и предупреждал других быть внимательными, строя на нем (1Кор.3:1 и далее). Главы домашних церквей назначались сразу же, причем они не должны были оставлять прежней, мирской работы. Затем растущие общины отбирали наиболее сильных пасторов, пользовавшихся уважением христиан и неверующих, создавались местные финансовые фонды. Многие христиане проповедовали безвозмездно — оплачиваемая проповедническая работа в то время была исключением. Павел не позволял церквям, которые создавал, попадать в финансовую зависимость от других стран или церквей.

Какие же результаты давали стратегии Павла? Хотя его проповедниками были самые простые люди, в прошлом малообразованные язычники, большинство из них приняло

Господа с большим риском для себя, и с неменьшим риском они несли имя Господа другим людям.

В течение десяти лет (совершив за это время три миссионерских путешествия) Павел и маленькая группа его соратников без всякой помощи извне проповедовали и создавали церкви в шести провинциях, находясь в постоянном враждебном окружении. В основном они обращали необразованных, неимущих людей. Через 20 лет Павел уже мог сказать: «... благовествование Христово распространено мною от Иерусалима и окрестности до Иллирика» (Рим.15:19). Вначале он проповедовал грекоязычной части Римской империи, а затем обратился к латиноязычной, которая составляла большую часть, включая Рим и Испанию.

Но как Павел мог заявить, что закончил проповедовать в греческой части империи, если он и его соратники побывали лишь в крупных городах? Апостол говорил, что он в долгу у всех: «Я должен и Еллинам и варварам...» (Рим.1:4). Он свидетельствовал следующим образом: «Ибо я не стыжусь благовествования Христова, потому что оно есть сила Божия ко спасению всякому верующему...» (1:16). Римская империя распадалась и превращалась во множество городов-государств и военных форпостов, каждый со своим укладом, законами и богами, которым покорялись римские власти. Ни греки, ни римляне никогда не пытались способствовать экономическому и культурному развитию своих отдаленных территорий. Люди низших слоев говорили на множестве разных языков даже в городах (вспомните Листру в Деян. 14). Превращая разноязычных неимущих новообращенных в безвозмездных проповедников, Павел тем самым обеспечивал благовествование в отдаленных районах империи, так как новообращенные возвращались в родные города и проповедовали там Евангелие, которое принимало оттенок их культуры. Прожив несколько месяцев в Филиппах, Павел обращается к церквям

Македонии. В Первом послании к Фессалоникийцам он пишет, что Евангелие от них уже прозвучало «во всяком месте». Коринфяне распространили Евангелие по всей Ахайе. Павел находился в Эфесе три года, но Лука пишет, что уже через два года вся Асия слышала Благоую весть! Подобный рост Церкви произошел благодаря усилиям местных христиан.

Скорость распространения Евангелия имела особое значение в противодействии враждебным культурам. Оно распространялось настолько быстро, что власти не успевали что-либо предпринять.

Мы должны внимательно отнестись к стратегии Павла и подумать, как применить ее сегодня (например, соединив обе модели). Для роста Церкви необходимо много проповедников, работающих безвозмездно. Найти их не просто, если единственная модель, которая признается действенной, — миссии на полном внешнем финансировании.

Второй стратегический подход, приобретающий сегодня все большее значение, — работа миссионеров, не проживающих по месту службы. Это значит, что миссионер живет вне пределов региона, в котором находится однородное сообщество, с которым он работает.

«Нерезидентные» миссии¹¹⁰

Начало работы «нерезидентных» миссий можно назвать многообещающим. Они используют все существующие миссионерские ресурсы и методы и направляют их на население, не охваченное проповедью Евангелия. Такие миссии оснащены прекрасным

¹¹⁰ Garrison, V.D. (1990). An unexpected new strategy: Using nonresidential missions to finish the task. *International Journal of Frontier Missions*, 7(4), 107—115.

В. Дэвид Гаррисон, автор книги «*Missions Beyond Boundaries*», служил миссионером в Гонконге. В настоящее время он — директор Совета нерезидентных зарубежных миссий южных баптистов.

арсеналом. Проблема лишь в том, чтобы распределить эти ресурсы с максимальной пользой. Миссионер-нерезидент никогда не стремится к конкуренции с теми, кто занимается иными формами миссионерской работы. И чем здоровее и разнообразнее станет мир миссионерских ресурсов, тем более жизнеспособной будет стратегия «нерезидентных» миссий.

Основные характеристики «нерезидентных» миссий

Миссионер-нерезидент не живет в том регионе, который намерен охватить проповедью Евангелия. По возможности он старается расположиться в непосредственной близости от избранного однородного сообщества, чтобы изучить его язык и культуру, однако настоящая работа начинается тогда, когда он поселяется в крупном мегаполисе, где его свобода действий не ограничена, как это случилось бы, если бы он остался постоянно жить среди «своего» народа.

В отличие от путешествующих или тайно распространяющих Евангелие проповедников, нерезидентный миссионер не обязан жить в непосредственной близости от своей аудитории. Он должен найти такое место жительства, которое позволяло бы ему максимально проявить свои способности в совместной работе с другими христианами, выполняющими Великое поручение. В связи с этим необходим целый ряд важных условий: 1) свободный доступ к информации (компьютеры, телефон, почта и т. д.); 2) наличие диаспоры выбранного народа (состоящей из беженцев, рабочих, эмигрантов и т. п.); 3) наличие транспортной связи с регионом (авиация, железная дорога и т. д.).

Для нерезидентного миссионера неприемлема тактика «одинокого стрелка» или так называемый «моноденоминационный подход». Он должен использовать

любую возможность сотрудничества с другими миссионерами. Он может объединить сотни, тысячи проповедников и сконцентрировать их силы на выполнении своего задания.

Работа миссионера-нерезидента ограничена одним сегментом нехристианского населения. Не охваченные проповедью Евангелия сегменты населения — это люди, которые не получили возможности услышать Благоую весть Иисуса Христа и ответить на нее. Их не надо путать с населением закрытой страны, которое могло (или не могло) быть охвачено миссионерской работой. Нельзя приравнивать этих людей к тем, кто слышал Благоую весть, но не стал христианином.

Четыре функции миссионера-нерезидента

Первой стадией работы, ее подготовительным этапом должно стать исследование. Есть две области, которые миссионеру-нерезиденту надо охватить вниманием: 1) однородное сообщество, с которым он намерен работать, и 2) сфера, из которой поступают ресурсы для его миссионерской работы. В итоге он должен объединить эти сферы, что должно привести к евангелизации населения и созданию здоровой, способной к самостоятельному росту церкви.

После проведения исследований миссионер-нерезидент начинает разрабатывать подходящую для данной части населения стратегию, которая должна включать весь спектр миссионерских возможностей. Существует четыре основных элемента стратегии: 1) молитва; 2) Священное Писание; 3) все виды проповеди через средства массовой информации; 4) христианское присутствие.

Молитва. Нехристианские страны, города, народы долгое время находились под властью Сатаны. Только молитва может уничтожить его власть над людьми.

Священное Писание. Когда Слово Божье достигает слуха тех, кто прежде его не слышал, сила Священного Писания увеличивается многократно. Главное, что должен сделать миссионер-нерезидент, собирая информацию о «своем» народе, — это определить, есть ли перевод Священного Писания на данный язык и можно ли распространить его среди населения.

Бывает так, что избранное миссионером однородное сообщество не имеет письменности. Но сегодня, кроме печатных страниц, есть много других способов донести людям Библию — радио, аудиокассеты и видеофильмы, например фильм «Иисус».

Средства массовой информации. В наши дни практически у всех есть радиоприемники. Большинство миссионеров-нерезидентов используют радиотрансляцию, чтобы передавать Евангелие в отдаленные регионы, не охваченные миссионерской работой. Еще одно средство проповеди — почта. Здесь используется как личная переписка, так и массовая рассылка корреспонденции. Интересен в этом отношении пример фильма «Иисус», который оказался весьма эффективным средством проповеди Евангелия даже в тех регионах, где на обычные формы евангелизации наложен жесткий запрет.

Христианское присутствие. Каждый миссионер-нерезидент должен искать возможности для христианского свидетельства на территории, избранной им для служения. Если в данном регионе действует официальный запрет на миссионерскую работу, то он должен найти другие пути христианского присутствия. В таблице 4-1 представлены типы христианского присутствия и их продолжительность.

Успешное осуществление стратегических замыслов невозможно без координации усилий множества христианских обществ и отдельных христиан, которые поддерживают деятельность миссионера-нерезидента. Последний же в ответственные моменты своего служения всегда может воспользоваться силой убеждения.

Работа миссионера-нерезидента требует тщательного анализа того, насколько эффективны оказываются те или иные методы евангелизации применительно к данному сообществу. Понятно, что конечная цель миссионерских усилий — создание жизнеспособных, самостоятельных церквей.

Таблица 4-1. Типы христианского присутствия

Христианское присутствие			
Тип	Краткосрочное	Среднесрочное	Длительное
Миссия	Учителя английского	Студенческий обмен	«Делатели палаток»
Гуманитарная помощь и развитие	Изучение обстановки во время кризиса	Работники гуманитарных организаций с контрактом на 2 года	Развитие сельского хозяйства, медицины, общества в целом
Миссионеры из стран «третьего мира»	Миссионеры-туристы	Путешествующие проповедники	Проповедники-иммигранты
Местное население	Добровольцы-миряне	Создатели церквей	Пасторы
Итоговая цифра	100	40	10

II. Методы благовестия

Возрождение традиционных религий и все возрастающий национализм представляют трудности для эффективной проповеди Евангелия, Особенно для миссионера, делающего в стране первые шаги. В такой ситуации мягкое христианское присутствие представляется более уместным, нежели активная евангелизация.

Благовестие¹¹¹

У благовестия две основные цели, одна из которых рассчитана на текущий момент, другая — на перспективу. Текущая Цель направлена на обращение отдельных людей и присоединение их к действующей церкви. Перспективная цель предполагает провозглашение господства Христа над всем творением и распространение Царства Божьего по всей земле. Первая определяется в Евангелии от Марка: «...идите по всему миру и проповедуйте Евангелие всей твари. Кто будет веровать и креститься, спасен будет; а кто не будет веровать, осужден будет» (16:15-16). Вторая сформулирована в Евангелии от Матфея: «...дана Мне всякая власть на небе и на земле. Итак идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа» (28:18-19).

Значение обращения человека в христианство переоценить невозможно.

«Мы делим человечество на белых и черных, бедных и богатых, образованных и необразованных, на Запад и Восток... Но Иисус Христос убрал все эти различия и оставил только два — обращенный и необращенный, рожденный один раз и рожденный дважды. Никакое другое деление не имеет значения — только это длится во времени и вечности»¹¹².

К сожалению, слово «обращение» в некоторых кругах встречают в штыки. Среди индуистов, например, оно предано анафеме. Ганди яростно выступал против

¹¹¹ Kane, J.H. (1980). *Life and work on the mission field* (pp. 246—250). Grand Rapids: Baker Book House. Дж. Герберт Кейн на протяжении 15 лет работал миссионером в Центральном Китае в составе Китайской внутренней миссии, затем много лет преподавал в школе Всемирной евангелизации и в евангельской школе Святой Троицы, до своей смерти в 1990 г. был почетным профессором в отставке. Дж. Герберт Кейн — автор учебников по вопросам миссионерской работы, среди которых: *Christian Missions in Biblical Perspective, A global View of Christian Missions*.

¹¹² Jones, E. S. (1959). *Conversion* (p.5). New York: Abingdon Press.

миссионеров за их попытки обратить индусов в христианство: «Если вы приехали в Индию, чтобы сделать нас лучшими индусами — прекрасно; но не пытайтесь обратить нас в христианство». В 1960-е гг. два индийских штата приняли законы, направленные против деятельности миссионерских организаций; однако позднее они были отменены Верховным судом. В «незападном» мире многие считают миссионерскую деятельность проявлением «культурного империализма», который противоречит настроениям образованного века.

Некоторые люди приравнивают обращение к прозелитизму. В Индии, Уганде и других странах миссионеров обвиняли в том, что они «покупают» новообращенных, оказывая им финансовую и гуманитарную помощь, медицинские услуги, предоставляя возможность получить образование и т. п. Эти обвинения могут показаться обоснованными лишь потому, что деятельность миссионеров носит гуманитарный характер. Поэтому если правительство захочет выдвинуть против них обвинение, то сможет легко найти «доказательства». Некоторые правительства запретили молодым людям до 18 лет принимать крещение.

Несмотря на трудности и опасности, у миссионера нет иного выбора. Его цель — проповедовать Евангелие, и, если его принудят, он должен признаться в этом, даже находясь в мусульманской стране. Но ему не следует соглашаться с обвинением, что он насильно обращает людей, — потому что это недостойно христианского миссионера. Миссионер никогда не применяет силу или принуждение. Он проповедует Евангелие и надеется, что слушатель добровольно признает Иисуса Христа своим Спасителем. Насилие над личностью и свободой выбора — недопустимо.

Обращение влечет за собой полную перемену в жизни человека. В этом его главное значение. В Первом послании к фессалоникийцам сказано: «...обратились к

Богу от идолов» (1:9). Обращение происходит по трем направлениям: от греха — к праведности, от смерти — к жизни, от идолов — к Богу. С точки зрения морали невозможно быть грешным и праведным в одно и то же время. Павел спрашивал: «...какое общение праведности с беззаконием? Что общего у света со тьмою? Какое согласие между Христом и Велиаром?» (2Кор.6:14-15). Человек становится совершенно новым созданием: «...кто во Христе, тот новая тварь; древнее прошло, теперь все новое» (2Кор.5:17). У человека меняется система ценностей, устанавливаются другие нормы поведения и морали, появляется новая цель в жизни. Выдающийся пример обращения — Закхей (Лк.19:8), бесчестный сборщик податей, который, встретившись с Иисусом Христом, тотчас полностью изменился. Он сказал Иисусу: «Господи! половину имущества я отдам нищим и, если кого чем обидел, воздам вчетверо». Это было поистине искреннее обращение.

После обращения человек не остается одинок. Благодаря крещению Святым Духом он становится членом Вселенской Церкви — Тела Христова. По своей воле он вступает в местную общину, вместе с ней работает и свидетельствует.

Вторая цель благовестия — провозглашение господства Христа над всем творением и распространение Царства Божьего по всей земле. Самый первый символ веры ранней Церкви — «Господь Иисус Христос» (Флп.2:11). Существует прямая связь между господством Христа и всемирной миссией Церкви. Эта связь точно и ярко выражена словами Великого поручения в Евангелии от Матфея. Именно потому, что вся власть на небе и на земле отдана Богом Отцом Богу Сыну, на Церковь возложена ответственность «научать» народы всей земли. Царство Божье становится реальностью только тогда, когда народы мира дают ответ Евангелию и становятся частью Царства (Деян.26:18; Кол.1:13).

Различают три вида благовестия — присутствие, проповедь и убеждение. Первый вид поддерживается в екуменических кругах. Второй широко практикуется евангельскими христианами. Третий имеет как противников, так и сторонников с обеих сторон.

Свидетельство присутствием

Большинство христиан отрицательно относится к этому виду благовестия, хотя он вполне приемлем, а порой даже необходим. Мы не должны проповедовать Евангелие, если не готовы жить по его законам.

«Всеми миссиями и церквями признан тот факт, что причиной принятия христианства новообращенные чаще всего называют впечатление от образа жизни христианской общины»¹¹³.

Однако не все христиане способны свидетельствовать таким образом. Доктор Амбедкар в течение многих лет был лидером индийской касты неприкасаемых. Осознав, что индуизм ничего не может предложить его последователям, Амбедкар начал изучать другие религии, чтобы принять одну из них. Изучив основы христианства, он сказал: «Когда я читаю в Евангелии о жизни Христа, то думаю, что мне и моим людям следует принять христианство; но когда я смотрю на жизнь христиан здесь, в Бомбее, то говорю себе: “Нет, христианство не для нас”». Вскоре на открытой службе в Нагпуре, доктор Амбедкар и 70 000 его последователей отказались от индуизма и приняли буддизм.

Однако не правы те, кто заявляет, будто свидетельство присутствием не имеет значения. На Западе мы сталкиваемся с такой же проблемой. Немецкий философ Ницше сказал: «Я с готовностью поверил бы в вашего Спасителя, если бы встретил больше людей, которых Он спас».

¹¹³ Padilla, C.R. (Ed.) (1976). The new face of evangelism (p.80). Downers Grove, IL: Inter Varsity Press.

Если мы хотим вести разговор о преображающей силе Евангелия, нам надо убедиться, что мы сами и наши обращенные действительно преобразились, В противном случае наши слова будут гласом вопиющего в пустыне.

Проповедь

Свидетельство присутствием, несмотря на свое значение, не может привести человека к спасительной вере во Христа. В лучшем случае оно пробудит желание больше узнать о Христе. Чтобы такое свидетельство было эффективным, оно должно сопровождаться проповедью Евангелия.

Проповедь чаще всего упоминается в Новом Завете. И Иоанн Креститель, и Иисус Христос пришли, «проповедуя». Об апостолах в Книге Деяний сказано, что они «проповедовали». Апостол Павел говорил: «Христос послал меня не крестить, а благовествовать...» (1Кор.1:17). Бог повелел, чтобы спасение пришло к людям через проповедь: «...благоугодно было Богу юродством проповеди спасти верующих» (1Кор.1:21).

В Евангелии есть истины, которые необходимо понять прежде принятия спасительной веры. Это истины о Боге, о человеке, о грехе, о спасении и обо всем, что касается жизни, смерти и Воскресения Христа. Их мы и должны проповедовать как можно более четко и доходчиво.

Убеждение

Благовестие посредством убеждения предполагает продвижение на шаг дальше проповеди. Проповедник старается убедить слушающего принять Благою весть. Некоторые христиане полностью отвергают этот метод, заявляя, что благовествующий не должен нести ответственности за результат сказанного. Он только провозглашает Благою весть, а в остальном полагается на волю Господа. С каждым из мнений можно в

определенном смысле согласиться. Существует опасность, что кто-то может выйти за рамки приличия, оказать недостойное давление на человека и силой заставить его принять Благоую весть. Это может принести вред, а результаты могут оказаться катастрофическими. Писание не дает нам права на такой подход — от него необходимо категорически отказаться.

Но, с другой стороны, слово «убеждение» не чуждо Новому Завету. Павел говорил: «Итак, зная страх Господень, мы вразумляем людей...» (2Кор.5:11). Павел «убеждал Иудеев и Еллинов» (Деян.18:4). В Эфесе, перед тем как отправиться в школу в Тиране, Павел пришел в синагогу и «небоязненно проповедовал три месяца, беседуя и удостоверяя о Царствии Божиим» (Деян.19:8). Проповедь Евангелия — очень серьезное дело: «...для одних запах смертоносный на смерть, а для других запах живительный на жизнь» (2Кор.2:16). Павел никогда не проповедовал Евангелие по принципу «хотите принимайте, хотите нет». Он увещевал людей: «...от имени Христова просим: примиритесь с Богом» (2Кор.5:20). Апостолы, конечно, никого насильно не заставляли уверовать, но призывали людей откликнуться на проповедь. Они ожидали положительных результатов и, когда не получали их, обращались к другим людям; желающим принять Благоую весть (Деян.13:46).

Важно выбрать для проповеди Евангелия такой способ, который даст больше положительных результатов. Иногда Евангелие может быть понято людьми не как «хорошая весть», а как «плохая». То, что делает посланник и как он живет, часто имеет большее значение, чем то, что он говорит. В следующей статье речь пойдет о важности использования тех или иных методов благовестия для того, чтобы Евангелие стало для людей действительно Благой вестью.

ЕВАНГЕЛИЗАЦИЯ СЕМЕЙ¹¹⁴

Северо-Западный Китай, 1930 г.

Пример 1: Стратегия и тактика двух европейских незамужних миссионерок.

Пример 2: Стратегия и тактика церкви в Чифу, Шаньдун.

Цели в обоих случаях совпадают— создание местных церквей и широкая проповедь Евангелия сельским жителям.

Пример 1

Одно из европейских миссионерских обществ направило в Северо-Западный Китай двух очень одаренных и верных христианок. Их задание состояло в проповеди Евангелия и создании христианских общин в ряде деревень. Они свободно говорили по-китайски. Работали усердно, с полной отдачей. Вскоре в одной из деревень появилась небольшая христианская община. Однако членами ее были преимущественно женщины. Их дети стали регулярно посещать воскресную евангельскую школу. Но мужчины так и не шли в общину. В своих сообщениях в миссионерское общество проповедницы говорили о «жестокосердии» мужчин этой деревни. Они упоминали о подростках, которые были готовы принять крещение, но отцы запретили им.

Пример 2

¹¹⁴ Hian, Chua Wee. (1975). Evangelization of whole families. In J. D. Douglas (Ed.), *Let the earth hear his voice* (pp. 968—971). Minneapolis: World Wide Publications. Чуэ Ви Хиан — почетный генеральный секретарь в отставке Международного общества евангельских студентов (IFES). Азиат из Сингапура, он служил секретарем IFES и одновременно редактором журнала для студентов Азии «Путь».

В 1930 г. одну из церквей Шаньдуна охватило духовное возрождение. Многие ее члены продали свое имущество, чтобы отправить 70 семей на северо-запад страны. Еще 30 семей переехали в северо-восточные районы. К 1944 г. в северо-западных районах появилось 40 новых общин, активно проповедовавших Евангелие.

Сравнение двух подходов

С точки зрения преданности Христу и богословских доктрин оба рассмотренные выше движения имели одинаковые цели. Так откуда же такой разительный контраст в результатах работы и в стратегиях создания церквей?

Рассмотрим первый случай. Изо дня в день две проповедницы налаживали контакты с женщинами обычно в то время, когда их мужья и отцы работали в поле или близлежащих городах. Обе были рыжеволосыми иностранками, и этого оказалось достаточно, чтобы у жителей деревни возникли по отношению к ним культурные и расовые предрассудки. Кроме того, их незамужнее положение оказалось неприемлемым с социальной точки зрения. Всем известно, что в Китае семья — оплот общества, залог его стабильности. Согласно учению Конфуция, основу семейных связей составляют три основных типа взаимоотношений: отец—сын, старший брат—младший брат, муж — жена. То, что христианки налаживали контакт с отдельными женщинами, не вступая в диалог со старшими в семье, вызвало у китайцев подозрения, что эти женщины — иностранные агенты, пытающиеся разрушить деревенскую общину. А их незамужнее положение повлекло за собой множество пересудов и сплетен. Почему они не замужем? Почему у них нет родственников— родителей, братьев, сестер? Поэтому искренние попытки проповедниц убедить китайских женщин и подростков отказаться от религии их

предков привели к тому, что к ним стали относиться как к разрушителям семейных отношений.

Церковь, о которой говорилось во втором примере, отправила на миссионерскую работу китайские семьи. Их признали за своих и в социальном, и в культурном отношениях. Таким образом, 70 семей стали значительной миссионерской силой. Нетрудно представить, как главы христианских семей делились своей верой с главами семейств этих деревень. Женщины легко воспринимали от мужчин желание следовать за Христом и радовались освобождению от демонических сил колдуний в языческих деревнях. Христианки могли на рынках приглашать подруг из местных семей посетить воскресные службы. Не удивительно, что вскоре здесь появилось 40 новых христианских общин.

Проповедь семьям других культур

Стратегия евангелизации семей приемлема не только в китайских общинах. Она может быть эффективной для народов Азии, африканских деревень и племен, народов Латинской Америки. Вот что писал один миссионер по поводу быстрого распространения христианства в Корее: «Один фактор и грат особую роль в росте церкви в структуре корейского общества. В Корее мы имеем дело с обществом, основа которого — семья, а не племя. Семейные связи очень прочны здесь даже сегодня. Самый разумный путь для человека прийти ко Христу— вместе со своей семьей»¹¹⁵.

Далее миссионер описывает, как главы семей возвращались в свои деревенские кланы и убеждали родственников и соплеменников обратиться от идолов к живому Богу. В заключение он говорит: «Благая весть облетала все семейства и несла Святой Дух, Который вел людей в церковь».

¹¹⁵ Shearer, R.E. (1966), *Wildfire: Church growth in Korea* (p.146). Grand Rapids: Eerdmans.

В своей книге «New Patterns for Discipling Hindus» Б.В. Суббамма категорически заявляет, что семья в индийском обществе — единственный социальный институт, через который Евангелие может распространяться и быть принятым. Однако не все согласятся с таким утверждением, потому что есть и другие примеры успешной проповеди Евангелия. Например, общество студентов с успехом проповедовало христианство в крупных университетских центрах Индии, в результате чего многие студенты приняли веру, потому что там они не испытывали противодействия со стороны родителей, В целом же наблюдения Суббаммы верны.

На сегодня образцом евангелизации целых семей может служить Латинская Америка. Благодаря римско-католической культуре структура семейных взаимоотношений там очень сильна. Используя эту социальную модель, чилийские пятидесятники направили самые преданные вере семьи в разные районы континента в качестве миссионеров. В результате были образованы многочисленные евангельские общины и конгрегации. Рост пятидесятнических церквей в Латинской Америке наглядно продемонстрировал эффективность использования христианских семей для евангелизации семей неверующих.

Подчас людям Запада с их индивидуалистическим мировоззрением трудно понять, что во многих обществах решения могут приниматься коллективно. В таких обществах желание отдельной личности принять новую религию расценивается как измена; и человек, осмелившийся пойти против коллективной веры, будет там отверженным. Начиная с эпохи Возрождения в большинстве западных стран личность определяется доктриной Декарта: «Я мыслю — следовательно, существую». Человек как мыслящее существо может продумать все возможности, которые предлагают разные религии, и выбрать ту веру, которая ему больше подходит.

Но это неприменимо для многих африканских племенных общин. У африканцев (и не только у них) действует другая доктрина: «Я существую лишь как часть целого». Принадлежность к определенной религиозной традиции и следование ее обрядам составляет для них неотъемлемую часть жизни. Поэтому, если встает вопрос о какой-то радикальной перемене в вопросах религии, на первый план выходит коллегиальное решение.

Сказанное относится и к мусульманским семьям и общинам. Стратегия работы с отдельными людьми в таких обществах не срабатывает. Один из моих друзей, преподаватель в многонациональном университете в Сингапуре, однажды сказал: «Я сделал вывод, что для многих малайских студентов (которые почти все мусульмане) ислам — это не вера в Аллаха как верховного Бога, ислам для них — община». Посланники Христа в этих странах должны не только уметь ответить на вопросы, касающиеся природы Бога, но обязаны считаться с социальными и культурными сторонами жизни мусульман. Везде, где были обращены в христианство группы мусульман, решение принималось сообща. Прекрасным примером может служить Индонезия. В течение последних 15 лет умудренные опытом миссионеры и национальные пасторы ведут диалоги и дискуссии со старейшинами и лидерами местных мусульманских общин. Когда лидеры приходят к убеждению, что Христос — единственный путь к Богу, что только Он один — Спаситель мира, они возвращаются в свои деревни и города и настаивают, чтобы все члены общин приняли Христа. Поэтому совсем не удивительно, что многие общины принимают крещение в полном составе.

Такие движения называются «народными». Задолго до индонезийских событий Ко Тха Буи, замечательный бирманский проповедник, добился больших успехов в обращении в христианство целых общин и деревень.

Сегодня местная церковь — одна из самых сильных христианских общин в Юго-Восточной Азии.

Библейские свидетельства

Если мы обратимся к Библии, то увидим, что в ней очень ярко отражены семейные отношения. Семья в Библии и принимает благословение Божье, и передает его другим.

Прежде всего отметим, что семья рассматривается как священный общественный институт, благословенный Богом (Еф.3:15). Все семьи на земле появились благодаря Создателю. Народ Божий, Церковь считаются «своими Богу» (Еф.2:19), «своими по вере» (Гал.6:10).

В Пятикнижии брак рассматривается как священный союз, священные отношения между отцом и детьми, хозяином и слугами. Это подтверждается и в Новом Завете (см. Кол.3:18—4:1; Еф.5:22—6:9; 1Пет.2:18—3:7).

Именно семья со всеми «домашними» давала обет верности Яхве. Иисус Навин как глава своего семейства провозгласил: «...я и дом мой будем служить Господу» (Нав.24:15). Через Моисея, предшественника Иисуса Навина, Яхве учил Свой народ отмечать Его славные дела священной пищей и праздниками. Интересно, что иудейская Пасха обставлялась как семейная трапеза (Ис.12:3-4). На этом празднике глава дома провозглашал великую драму освобождения народа Израиля. Через всю историю Израиля вплоть до Нового Завета всегда соблюдались семейные праздники, молитвы и служения Богу. Иудейская семья стала объектом благословения Божьего и проводником Его искупительных деяний. Монотеистическая иудейская вера, отразившаяся в семейном единении и религии, по всей вероятности, произвела огромное влияние на языческие сообщества. В результате многие язычники стали прозелитами и, придерживаясь прежних верований, начали посещать

иудейские синагоги. Иудейские семьи сыграли значительную роль в появлении миссионерского служения.

Апостольская модель благовествования основана на семейных отношениях (Деян.20:20). Первое семейное обращение язычников в христианство произошло в доме римского сотника Корнилия в Кесарии (Деян.10:7,24). В Филиппах апостол Павел привел к вере во Христа семью Лидии и семью стража темницы, и они стали членами церкви (Деян.16:15,31-34). Первыми плодами работы великого миссионера Павла в Ахайе стали семейства Стефана (1Кор.16:15), Криспа и Гаия (Деян.18:8; 1 Кор.1:16; Рим.16:23). Таким образом, мы видим, что ранняя Церковь обращала иудеев и язычников семьями.

Семьи рассматривались к тому же как форпосты благовествования. Акилла и Прискилла сделали свои дома в Эфесе центрами проповеди Евангелия (1Кор.16:19; Рим.16:5). Собрания христиан проводились в домах Онисифора (2 Тим.1:16; 4:19) и Нимфана (Кол.4:15).

Итак, мы убедились, что в Библия семья нередко выступает основой благовестия. Там, где ценятся семья и община, Евангелие не будет казаться угрозой социальным структурам. На самом деле Евангелие можно преподнести так, что оно будет только укреплять эти структуры. Прежде всего вера во Христа проповедуется главам семейств или старейшинам общины, чтобы оказать им должное уважение. Если их дом примет Евангелие, то и вся семья будет обращена в христианство.

Из Примера 1 можно сделать вывод, что в данном случае посылать незамужних женщин на миссионерскую работу было нельзя. Для проповедниц оставались лишь два выхода — либо замужество, либо отъезд домой. Эти женщины, скорее всего, считали, что будучи не замужем, они могут лучше служить Богу, как советует Священное Писание (1Кор. 7:32-35).

Молодые миссионерки не понимали воззрений китайцев на вопросы семьи и брака. Возможно, им

помешало западное воспитание — ведь незамужние женщины на Западе воспринимаются как нечто естественное, особенно если они занимаются миссионерской деятельностью. Основной ошибкой проповедниц было то, что они не сознавали, как отношение к ним переносится на христианство в целом. Позднее, когда некоторые молодые люди все же приняли крещение против воли родителей, эта ошибка превратилась в угрозу всему делу проповеди Евангелия.

Если бы женщины поняли все это, они могли бы попытаться найти творческое решение проблемы. Одним из решений могло стать «вхождение» в семью.

В подобных ситуациях миссионеры иногда как бы случайно оказывались под покровительством главы какого-нибудь семейства. Сделав это, они избавлялись от ореола таинственности, окружавшего их, и находили для себя удобную нишу в обществе. Другие находили respectable работу, например становились учителями, воспитателями и т. п. Оказывая людям различные услуги, они многое делали для того, чтобы заслужить признание в обществе.

Главная проблема состоит в том, что, в каком бы обществе миссионер ни работал, он должен проповедовать Евангелие так, чтобы его проповеди не подрывали устои общества. Если люди не понимают проповедника, они не поймут и Благую весть.

Всеобъемлющая миссионерская стратегия должна обязательно учитывать, кто лучше сможет проповедовать данному однородному сообществу. Если это в состоянии сделать национальная церковь, которая находится от людей на расстоянии, определяемом как E-1 или E-2, пусть она проведет необходимую работу прежде, чем посылать туда миссию категории E-3. К сожалению, миссионерские общества не всегда обдумывают этот вопрос. Национальную церковь часто считают слишком слабой или неспособной осуществлять миссионерскую работу,

поэтому общества обычно принимают на себя обязанность начинать работу на новой ниве. Национальную церковь часто недооценивают, вынуждая ее тем самым идти по неправильному пути.

Каждое общество обязано, исполняя повеления Христа, обучать молодые церкви миссионерской работе. Новые церкви, состоящие из недавно пришедших к вере людей, страдают от недопонимания своих обязанностей. Но когда церкви обучены Слову Божьему и миссионерской работе, они демонстрируют творческие способности и силы для благовествования неверующим.

Некоторые миссии поняли свои ошибки и начали поддерживать развитие миссионерских обществ среди молодых церквей. Персонал зарубежных миссий помогает молодым обществам. Верующим национальных церквей, которые хотят участвовать в миссионерской работе с иными народами, предлагаются учебные программы, разработанные опытными проповедниками. Если мы хотим серьезно отнестись к выполнению оставшихся задач Великого поручения, нам необходимо развивать международное сотрудничество миссионерских обществ.

На начальных этапах миссионерская работа должна содержать в себе нечто большее, чем просто проповедь. Она требует чуткого отношения к культуре людей, с которыми работает проповедник, стремления жить с ними одной жизнью, поисков наилучших способов проповеди Евангелия. Оттого, как люди отнесутся к личности миссионера, в значительной степени зависит успех его работы. Всеобъемлющая стратегия принимает во внимание вопрос о том, кто лучше подходит для проповеди Евангелия тем или иным людям. Она предусматривает и тот фактор, что по пути миссионерского служения людей ведет

Святой Дух, и осознание этого должно пронизывать все аспекты нашей стратегии.

III. Создание церквей

Настало время перейти от начальных ступеней миссионерской работы к последующим этапам. Допустим, мы много сделали для того, чтобы понять народ. Изучили его язык и культуру, добились признания, поняли его нужды, применили все свои способности для того, чтобы передать ему христианскую любовь, и стали свидетелями того, как многие семьи пришли ко Христу и образовали церковь. Как же приумножить достигнутое?

Спонтанное создание церквей¹¹⁶

Наш Господь Иисус Христос учил видеть поля, готовые к сбору урожая (Ин.4:35). Сколько же взрослых и детей до сих пор ничего не знают о жертвенной смерти и жизнеутверждающем Воскресении Христа? По крайней мере около 2,2 миллиарда человек! Ведь только для того, чтобы пожать им руки со скоростью 60 пожатий в минуту (или 3600 в час) в течение 8 часов в день, потребуется 200 лет! Как больно видеть то, что столько людей не ведают о Божьем всепрощении!

Господь послал нас учить все «народы» (однородные сообщества), научая их соблюдать все, что Он повелел (Мф.28:18-29). Но мы «научаем» народ только тогда, когда в его среде появляются послушные ученики, сами готовые «научать» другие народы. Поэтому мы не просто идем и создаем среди однородного сообщества церковь. Нужна такая церковь, которая, в свою очередь, будет создавать новые церкви. Спонтанный рост означает, что Святой Дух

¹¹⁶ Patterson, G. (1992). The spontaneous multiplication of churches. In R.D. Winter & S.C. Hawthorne (Eds.), *Perspectives on the world Christian movement: A reader* (rev. ed.) (pp. D76—D94). Pasadena: William Carey Library. Джордж Паттерсон начал работать в 1965 г. в Северном Гондурасе в составе одного из миссионерских обществ. Он обучал гондурасских студентов их будущей пасторской работе. Его ученики создали свыше ста церквей. Паттерсон продолжает работать и в настоящее время обучает миссионеров созданию церквей.

движет церковь, когда она сама создает дочернюю церковь, без всякого понукания извне (Деян.13:1-3).

Я начал обучать пасторов в Гондурасе в традиционном теологическом учебном заведении, и у меня возникли проблемы в самых обыденных вещах. Я считал, что способные молодые люди, которых я обучал, преданы нашему делу и именно поэтому пришли учиться в Библейскую школу. Мы строили планы, как они вернутся к себе домой пасторами. Но наши выпускники решили, что золоченые буквы дипломов не подходят к белёным стенам их домов, однако дают возможность прилично зарабатывать в офисе банановой компании.

Директор Библейской школы обвинил в этом нас, преподавателей. Он сказал: «Закрывайте школу. Начинать проповедовать людям сами». Когда я возразил, что сделать это практически невозможно, он продолжил: «Эти люди — бедные, полуграмотные, зарабатывают на жизнь тяжелым трудом, а вы пытались учить их так, словно перед вами образованные американцы среднего класса».

Я написал письма друзьям-миссионерам из Лингвистической школы, которые работают по всей Латинской Америке. Увы, у них те же проблемы!

«Я учитель без учеников!» — жаловался я директору.

«Ну так займитесь внешкольным обучением, — порекомендовал он и, протянув мне старое седло, пояснил: — Вы только что получили повышение. Это ваше кресло заведующего кафедрой благовестия и создания церквей в Передвижном библейском институте».

Спустя несколько недель, заработав мозоли там, где и следовало их ожидать, я научился держаться на своем «миссионерском муле» и объявил: «Похоже, я справлюсь!»

Директор предупредил меня: «Если ваши студенты не будут служить в дальнейшем пасторами в родных местах, мы закроем наше заведение».

Я стал обучать пасторскому служению глав семей (библейский тип «старейшин») в беднейших деревнях,

горных селениях и городах. У этих людей, в отличие от их холостых сыновей, была работа, засеянные поля, семейные обязанности — все, что не давало возможности ехать учиться в Библейскую школу. Кроме того, им не хватало образования, чтобы справиться с интенсивным курсом обучения. Но это были зрелые люди, имевшие крепкие корни в своих деревнях, — поэтому они могли выполнять пасторскую работу. Мы начали не с быстрого создания больших церквей, а с медленной, но непрерывной работы по основанию множества небольших.

Если бы прежде, чем начинать работу, я заглянул в учебники и изучил основные принципы создания церквей, то не потерял бы так много времени. Если сразу следовать принципам, изложенным в Новом Завете, то можно успешно создавать церкви как в Гондурасе, так и во многих других местах. Нужно лишь понять различия между общими и культурно обусловленными принципами. Использование общих библейских принципов, с учетом культурных особенностей народов, дает возможность создавать церкви повсюду, где есть для этого «благодатная почва». С богословской точки зрения такой почвой часто становятся «плохие люди», и причем во множестве (Рим.5:20-21; Мф.13:18-23; Еф.2:1-10). Проверка программ, основанных на этих принципах, дает хорошие результаты миссионерской работы в Латинской Америке и в Азии, включая регионы, где проповедь Евангелия запрещена.

Простота методов разочаровывает некоторых преподавателей. Они ожидают чего-то более сложного, по крайней мере нового или дорогостоящего. Однако необходимо выполнять следующие четыре вещи: 1. Знайте и любите людей, которых учите. (Помните, что Иисус забывал о Своей небесной славе и силе и становился человеком иудейской культуры, принимал и мытарей, и грешников.)

2. Наставляйте учеников так, чтобы они немедленно начали проповедовать. (Не учите их с расчетом на неопределенное будущее).

3. Учите с любовью и претворяйте в жизнь наставления Иисуса. 4. Организуйте свою церковь или программу так, чтобы между учениками и церковью возникли теплые наставнические отношения.

Знайте и любите людей, которых учите

Мы должны знать и любить людей, которых собираемся наставлять. Когда Иисус призывал Своих учеников посмотреть на поля, готовые к сбору урожая, им казалось трудным полюбить самаритян и они не хотели, чтобы те получили Божье милосердие.

Ограничьте свою работу одним народом или общиной. Надо сосредоточить усилия на одном народе, порученном нам Богом. Апостол Павел признавал ответственность перед Богом (2Кор.10:12-16; Деян.16:6-10; Гал.2:8). Он знал, какие церкви строить и где. Для того чтобы начать строительство, миссионер должен получить наставление от Бога. Мне были поручены «испаноязычные жители долины Агуан и окрестных гор». Эта конкретная информация помогла мне сконцентрировать силы.

Дома или за границей каждый миссионер должен задать себе вопрос: «За кого я несу ответственность?» Если он не сделает этого, географические и этнические границы его проповеднической деятельности окажутся размыты. Однажды я спросил одного из путешествующих миссионеров в Центральной Америке о границах его ответственности.

Он Ответил: «Я проповедую веру Христа по всей стране». Он шел из города в город, проповедуя в тюрьмах и армейских лагерях, заваливая деревни богословскими трактатами. Миссионерское общество, пославшее его, с готовностью финансировало его деятельность. Но он не

сможет создать церковь до тех пор, пока не примет в свое сердце людей, которым проповедует.

Выбор группы людей на новом поле деятельности требует предварительного изучения и молитвы. Нужно просить совета у других миссионеров, местных верующих и Самого Бога. Я нашел карту моей территории. На ней были обозначены нужные мне деревни, и она помогла найти дорогу. Итак, выберите населенный пункт, где сможете купить молока и где, кроме вас, нет проповедников. Но прежде чем вы купите молоко, выясните, кто из людей хочет узнать Бога и остаться с Ним навсегда.

Знать людей — это нечто большее, чем просто получить информацию о том, сколько тонн маслин они экспортировали в прошлом году или сколько детей в среднем приходится на каждого взрослого мужчину. Знать людей — это значит затронуть сердце каждого из них. Смеяться с теми, кто смеется. Плакать с теми, кто плачет. Играть в камешки с двухлетним чимбо и в карты — с его дедушкой. Лучше всего проиграть им. То же самое можно посоветовать и в религиозных спорах. Опасно всегда быть правым — надо уметь уступать. Учитесь ценить людей и их обычаи. Слушайте их и ищите в их народной религии или культуре то, что может помочь вам проповедовать Евангелие.

Узнав свою территорию и людей, постарайтесь разобраться, кто наиболее восприимчив к Иисусу Христу. Когда будете проводить работу там, где есть ограничения или население не принимает Евангелие, старайтесь начать с людей, принадлежащих к трудящемуся классу или к угнетаемым меньшинствам. Это противоречит некоторым популярным теориям роста церквей, но мы должны помнить, что проповедуем не в Пасадене или Калифорнии, а там, где человек может лишиться жизни за проповедь Евангелия. Иисус начал проповедовать не богатому среднему классу и политическим лидерам Рима и

Иерусалима, а трудящимся в Галилее, которые разговаривали на древнееврейском языке с провинциальным акцентом. В противном случае Его распяли бы сразу.

Пусть вашей церковью будут люди. Как и многие неопытные миссионеры, прежде всего я стал создавать «миссионерские точки для проведения проповедей», вместо настоящих церквей, подобных церквям Нового Завета. Каждую неделю в общине собиралась группа людей, чтобы послушать проповедника и попеть. Люди еще не были крещены, а местные лидеры были необучены. Никто не знал, кто из них христианин. Настоящее учение заменило развлечение (традиция, привнесенная американскими миссионерами). «Миссионерские точки» не вели к образованию проповедующей церкви. Они только отнимали время и силы и не производили ничего, кроме того, что создавалось по воле Бога.

Выясните, что могут делать верующие, и составьте план действий до того, как планировать структуру, формы и организацию церковной работы. Надеюсь, вы раньше, чем я, поймете, что привычные формы проповеди малоэффективны во многих регионах современного мира, не охваченных проповедью Евангелия. Мы читали Библию по ролям, рассказывали библейские истории, пели гимны на музыку, сочиненную местными музыкантами, декламировали стихи на библейские темы. Люди пели с большим вдохновением, потому что музыка была выдержана в местном стиле. Это была их музыка. Бах, как и любой сочинитель современной церковной музыки, мог бы им позавидовать. Я много дней готовил евангельскую проповедь для первого путешествия в отдаленную деревню. Местные жители вежливо меня слушали. Потом я разрешил им разыгрывать сцены на библейские сюжеты так, как они хотят. В сцене с блудным сыном маленькие роли отдали местным неверующим. Все жители деревни много недель выражали свое возмущение, но не ужасной

игрой «актеров», а ничтожеством человека, который был настолько жаден, что ожидал смерти своего отца в надежде получить наследство! Это сделало для обращения больше, чем целый год моих проповедей.

Очень важно укреплять самосознание создаваемых церквей и иметь четкое представление о том, чего пытаетесь добиться — появления устойчивой общины, состоящей из преданных последователей Иисуса Христа. В своей практике я однажды допустил ошибку, разрешив присутствовать на собрании множеству помощников со стороны, которые не были членами церкви. Церковь умерла, не родившись. (При первом крещении или богослужении должно быть больше обращенных, чем посторонних, иначе церковь не появится.) Обращенные почувствовали себя просто участниками какой-то официальной церемонии — я обокрал их, не дав возможности взглянуть в глаза друг другу и сказать: «Теперь мы — церковь!» Люди должны увидеть новую церковь как часть собственного общества.

Составьте список того, что нужно сделать, чтобы в среде народа появились подлинные христиане.

То, с чего вы начнете работу, определит ее качество на многие годы. Приведет ли ваша работа к созданию церквей? Ваши действия могут меняться в зависимости оттого, с какими людьми вы работаете, но они всегда должны опираться на призыв подчиниться Великому поручению Христа (Мф.28:18-20). Пойдите по кратчайшему пути, чтобы организовать настоящую церковь, — соберите верующих во Христа, готовых подчиняться Его воле. Пусть эта группа будет немногочисленной — три или четыре человека. Если вы будете учить их так, как велел Христос, очень скоро к ним присоединятся другие.

Прежде всего задайте себе вопрос: «Кто лучше всех научит людей?» Ответ, как правило, таков: «Миссионеры, которые культурно ближе к ним, чем мы». Надо создать

группу таких миссионеров. Они могут быть близки по расовой принадлежности, политическому, экономическому, образовательному уровням, по стилю жизни или мировоззрению.

Предположим, вы определили и исследовали все факторы — расу, культуру, связь между городом и деревней, материально-техническую базу, языковые особенности, образовательный и экономический уровни т. д. Вы выучили язык. И теперь едете в переполненном автобусе к «вашему» народу вместе с группой других миссионеров, которые во всех отношениях близки к нему. Некоторые из миссионеров могут быть из соседней развивающейся страны. Вы счастливы, потому что вам не придется приспосабливаться к новой культуре, на что могли бы уйти многие годы.

На этой стадии не нужно организовывать школы, больницы и т. п. Программа борьбы с бедностью может помочь строительству здания церкви, если на то есть воля Духа Святого. Но церкви, зависящие от благотворительных учреждений, всегда попадают в зависимость от зарубежных миссионерских организаций и редко создают новые церкви. Местные миссионеры могут привести доводы, противоположные такому утверждению, но это будет исключением, а не правилом. Не стоит создавать широкое движение ко Христу на исключениях.

Создание церкви, которая сама будет создавать церкви, должно пройти следующие ступени (они могут быть изменены, если того потребуют обстоятельства):

1. Свидетельство мужчинам — главам семейств.

Мы часто рассказывали мужчинам библейские истории, которые они могли бы передать своим семьям. Иногда мы приходили к ним домой и показывали, как нужно рассказывать истории. Но почему надо было проповедовать именно мужчинам? Мы работали в культуре, где этот пол доминировал. Женское лидерство в племени ограничивало бы рост церкви. Позднее, когда

церковь с пасторами и старейшинами-мужчинами была создана, женщины заняли в ней свое место. Необходимо уважать культурные нормы общества, в котором вы работаете, особенно на первой стадии существования церкви.

2. Крещение всех раскаявшихся и уверовавших без промедления (желательно целыми семьями).

Вначале я откладывал крещение на какое-то время, пытаясь убедиться, что люди действительно уверовали. Но вскоре заметил, что единственной причиной, по которой некоторые отказывались от крещения, было мое недоверие к ним. Бог желает, чтобы Его милость распространялась и на недостойных (Рим.5:20-21).

3. Поиск такой формы богослужений, чтобы новые пасторы и старейшины могли самостоятельно проводить служение.

Сделайте еженедельное совершение Вечери Господней центральной частью служения, особенно тогда, когда местные пасторы еще не готовы проповедовать.

4. Организация совета старейшин после того, как все взрослые мужчины будут обращены.

Учите их проповедовать. Помните, что на новой миссионерской ниве нет опытных пасторов и хорошо организованных церквей. Мы, по примеру апостола Павла, должны давать возможность лучшим людям учить других. Иначе у нас никогда не будет новых учеников (Деян.14:23).

5. Обучение пасторов без отрыва от основной работы.

Встречайтесь с ними раз в две или три недели, но если есть возможность, то чаще.

6. Составление списка дел для конгрегации.

Начните с исполнения Великого поручения Христа. Каждый должен знать, куда ему идти и что делать. Используйте этот список для проверки успехов старейшин, которых обучаете.

Найдите лучший способ проявить способности проповедника в работе с людьми. Оцените собственное

служение. Какими духовными способностями одарил вас Святой Дух? До того, как я передал руководство церквями в Гондурасе местным пасторам, моей основной работой была помощь в обучении национальных лидеров. Мое служение в настоящий момент — преподавание миссионерам основ создания церквей в новых местах. Каково ваше служение? Будьте точны. Если вы не можете ответить, попросите помощи. Вы можете проработать год или два, прежде чем поймете это. Если в течение нескольких лет вы служили водной и той же церкви и все еще не можете точно определить, в чем же состоит ваша работа, тогда вы, вероятно, взяли на себя слишком много. Сократите свои обязанности так, чтобы хорошо выполнять посильное, тогда Бог откроет вам новые возможности.

До тех пор, пока я выстраивал свою деятельность на книжных материалах, мне не удавалось использовать свой преподавательский дар в гармонии с другими способностями. Как и большинство слушателей евангельских семинаров, я пытался сообщить свои знания Слова Божьего тем миссионерам, которые знали меньше. Но мои наставления мешали раскрыться их способностям. Мне пришлось во многом перестроиться, чтобы работать в полной гармонии с другими проповедниками.

Воспитывайте своих учеников так, чтобы они немедленно начали учить других

Чтобы создать живую действующую церковь, Павел наставлял пасторов и апостолов воспитывать учеников так, чтобы они немедленно начинали проповедовать «для созидания тела Христова» (Еф.4:11-12).

Наставляйте тех, кто будет наставлять других. Как и большинство начинающих миссионеров, я очень серьезно относился к своей работе. Я постоянно заботился о том, чтобы мои студенты были прилежными. Потребовались годы для того, чтобы в работе со студентами я научился полагаться на Святого Духа. Как

нам научить руководителей и рядовых членов церкви наставлять друг друга с любовью?

Когда Павел оставил своего ученика Тимофея для работы со старейшинами новых церквей, он дал ему такие наставления: «И что слышал от меня при многих свидетелях, то передай верным людям, которые были бы способны и других научить» (2Тим.2:2). Какие прекрасные отношения между учителем и учеником! Если вы еще не пытались воспитывать так, как учил Иисус и Его апостолы, — будьте смелее, у вас все получится. Если чувствуете себя неуверенно, начните работать с одним или двумя будущими руководителями. Будьте им примером, возьмите на себя ответственность за результаты их деятельности. Духовное наставничество не означает «один на один»

(Иисус учил сразу двенадцать апостолов). Оно не обязывает учитывать личные нужды каждого (Иисус учил только апостолов, самых главных из будущих руководителей Церкви). В Гондурасе я занимался одновременно с одним, двумя или тремя студентами, но учил их так, чтобы они сразу могли повторить в работе с другими людьми все мои наставления. Я помогал им сделать проповедь успешной. Они обязаны были передавать другим людям то, что узнали от меня, чтобы те, в свою очередь, передали дальше. Такая цепочка порой включала в себя до ста пасторов, руководивших церквями. Как только создавалась новая церковь, один из миссионеров выбирал местного руководителя (обычно уважаемого всеми) и начинал учить его всему, что сам только что узнал. И этот новый «Тимофей» передавал знания остальным старейшинам молодой церкви. Я изменил методы работы и перестал использовать технические средства, так как у других их просто не было. Западному человеку, привыкшему привлекать все последние достижения техники во славу Христа, это дается не так-то просто.

Так как мы устанавливали между собой теплые отношения, подобные тем, что сложились между Павлом и Тимофеем, то редко обсуждали проблемы создания церквей. Дух Святой пронизывал нас Словом Божиим, и создание церквей шло само собой. Но вначале я не полагался на Духа Святого и все брал в свои руки — устанавливал строгие правила, чтобы сохранять в чистоте догматы Церкви, и следил за тем, чтобы мои ученики добросовестно выполняли свои обязанности. Этим я сковывал их инициативу, и одна неудача следовала за другой. Я стал молиться: «Господи, сделай так, чтобы я мог помочь моим ученикам стать хорошими проповедниками!» Бог ответил на мои молитвы. И я понял, что должен дать возможность людям самим решать, кого избирать руководителем. Слова апостола Павла помогли мне в этом (1Тим.3:1-7).

Мы отказались от прежних методов работы, поняв, что нельзя создавать церковь и потом готовить для нее руководителей, а также сначала обучать руководителей и затем посылать их создавать церкви. Первое время я не мог избавиться от своего американского опыта и постоянно пытался детализировать организацию работы, подразделяя ее на различные службы. Но вскоре я научился во всем полагаться на Духа Святого и дал Ему возможность объединить все в единое целое. Как говорил апостол Павел, «дары различны, но Дух один и тот же» (1 Кор.12:4).

Я начал уделять больше внимания образованию людей. Но, как учил Павел в Послании к ефессянам (4:11-16), все наше образование должно быть направлено на то, чтобы «истинною любовью всё возвращали в Того, Который есть глава Христос». Я старался в первую очередь думать о студентах, а не о материале, который им преподавал. До того как научиться во всем следовать Христу и Его апостолам, я довольствовался тем, что мои студенты правильно отвечали на вопросы и составляли

удачные учебные проповеди. Я не заботился о том, как они претворяли в своей церкви то, что узнали в классе. Но постепенно я научился видеть не только студентов, сидящих передо мной, но и тех, кому они будут проповедовать. Поэтому я иногда откладывал в сторону то, что подготовил, и обучал тому, что было нужно моим студентам именно в этот момент.

Поначалу мне было трудно организовать работу таким образом, чтобы программа преподавания ориентировалась на насущные потребности развивающихся церквей. Бывало, что все свое время мне приходилось тратить на решение постоянно возникавших организационных проблем. Однако без этих проблем создание по-настоящему жизнеспособной церкви не обходится никогда.

Правильно стройте отношения между учеником и наставником. Пасторы и старейшины должны подавать пример остальным руководителям церкви, а тем, в свою очередь, необходимо учить всех членов молодых конгрегаций служить друг другу с любовью. Плохой пастор всегда стремится проявлять в своей конгрегации власть. Он либо сам вмешивается во все, либо в приказном порядке требует исполнения от других. Он скорее подгоняет, чем руководит. Иисус и апостол Петр учили пасти Божье стадо, «надзирая за ним не принужденно, но охотно и богоугодно... и не господствуя над наследием Божиим...» (1Пет.5:2-3; см также Мф.20:25-28). Откуда же пасторы берут практику принуждения? Они научились этому у нас, миссионеров. Поначалу я показывал им только одну модель работы. Я считал, что, поскольку мой уровень образования выше и я располагаю большими ресурсами, то имею право принимать решения за менее образованных коллег. В то же время, как и большинство других начинающих миссионеров, я не доверял молодым церквям и постоянно контролировал их работу. Опытный миссионер не боится передавать власть и ответственность

другим. Он не превращает талантливых, трудолюбивых работников в безропотных исполнителей приказаний, а дает им возможность проявить свои способности.

Учите с любовью и претворяйте в жизнь наставления Иисуса Христа

После того как Иисус подтвердил Свое Божественное происхождение и Свою полную власть на земле, Он дал поручение Церкви учить людей, которые будут выполнять Его волю (Мф.28:18-20). Его воля превышает всех законов, в том числе церковных уставов и постановлений. Мы с любовью должны исполнять ее. Если мы поклоняемся Богу по каким-то другим причинам, это будет чистое фарисейство, и Бог этого не приемлет.

Начинайте работу с любовью и покорностью воле Иисуса. Создавая церковь на новой миссионерской ниве, организуйте группу верующих во Христа, готовых выполнять Его волю.

Мы просим новообращенных запоминать главные наставления Христа:

1. Покайтесь и веруйте (Мк.1:15).
2. Креститесь и живите новой жизнью (Мф.28:18-20; Деян.2:38; Рим.6:1-11).
3. Любите Бога и ближнего своего на деле, а не на словах (Мф.22: 37-40).
4. Празднуйте Вечерю Господню (Лк.22:17-20).
5. Молитесь (Мф.6:5-15).
6. «Давайте, и дастся вам» (Лк.6:38; Мф.6:19-21).
7. Учите других (Мф.28:18-20).

Запомните эти наставления. Вы не сможете стать послушным учеником и учить других, если не будете выполнять их. Они — азбука миссионерского служения.

Нанесите цели благовестия, помня о факторе послушания. Проповедуйте не только для того, чтобы люди приняли решение обратиться в веру Христа, но и учите послушных учеников. Только они могут создать церковь,

способную воссоздать себя в своей культуре. Обратите внимание на следующие наставления — «покайтесь и веруйте» и «креститесь». Человек западной культуры самостоятельно принимает решение о вере, но в других культурах, прежде чем что-то предпринять, зачастую необходимо посоветоваться с семьей Или друзьями. Вера, раскаяние и немедленное крещение всей семьи или группы людей (без всяких предложений со стороны) тоже вполне возможны (Деян.2:36-41; 8:11; 10:44-48; 16:13-15; 29-34; 18:8). Раскаяние глубже, чем принятие решения, — это полная перемена человека, вызванная Духом Святым. Раскаявшись, мы рождаемся заново. Исключительно интеллектуальные решения редко приводят к настоящей вере.

Мы поняли, что когда крестим раскаявшихся и уверовавших сразу же, без предварительного курса обучения, то обучение потом идет гораздо успешнее. Теория приходит позже. Обучение богословским наукам до того, как человек научится верить в любви, очень опасно, потому что он принимает как само собой разумеющееся христианские догматы и пассивно заучивает их, не становясь активным учеником. Сбалансированное учение активизирует ум, сердце и руки. Оно соединяет в себе слово, заботу и долг. Оно наставляет, учит любви и служению. Предпочтение в обучении чему-то одному не даст настоящих учеников.

Члены первой Иерусалимской церкви с самого начала во всем исполняли волю Христа. После раскаяния и крещения они изучали доктрины ученичества, преломляли хлеб, молились и свидетельствовали, приводя в Церковь новых верующих. Мы тоже должны учить каждого новообращенного с первого же дня быть послушным воле Христа и любить Его (Ин.15:15). Не откладывайте надолго служения новообращенных! Первые несколько недель наиболее плодотворны — Они могут дать больше, чем любой другой период в жизни верующего.

Определите цели обучения с точки зрения послушания

Бог не благословляет методы — Он благословляет смирение. Как мы можем помочь студентам учить паству быть послушной Христу? Одним из путей может стать объединение богословского образования вне аудиторий с библейским обучением.

Слово Божье велит пасторам благовествовать (2Тим.4:5). Пастор может делать многое другое, но нести Благою весть — его главная обязанность. Образование и благовествование, соединенные воедино и дополняющие друг друга, становятся эффективным средством создания церквей. Обучение пасторов одному лишь благовествованию нарушает дух Писания. Бог учит, что все духовные дары человека должны быть в полной гармонии друг с другом (Рим.12:3-11; Еф.4:1-16; 1Кор.12-13).

Направляйте обучение на послушание с любовью. Мы учим пасторов направлять всю работу церкви на выполнение Великого поручения и при этом выделяем три уровня послушания:

1. *Новозаветный уровень.* Постановления Нового Завета облечены властью небес и обращены прежде всего к крещеным, зрелым христианам, членам церкви. Мы не имеем права их обсуждать или оспаривать. Они стоят выше всех церковных законов, созданных людьми.

2. *Апостольский уровень (соблюдаемый добровольно).* Мы не можем устанавливать постановления данного уровня сами, потому что только один Христос имеет на это право. По той же причине мы не можем и отменять их. Они включают владение общим имуществом, возложение рук на новообращенных, крещение в один день с обращением, воскресные службы, частое совершение Вечери Господней на дому.

3. *Человеческий уровень.* Постановления, не записанные в Новом Завете, которые могут соблюдаться только с согласия группы верующих. Если они связаны с дисциплиной, их благословляет небо, но они действительны только для конкретной общины; мы не можем судить другие общины по законам своей (Мф.18:15-20).

Почти все церковные раздоры и разногласия возникают в результате того, что властолюбивые люди и их последователи пытаются поставить некоторые чисто апостольские или человеческие постановления на уровень верховного закона.

Мы разработали «Список дел общины», состоящий из 49 пунктов, определяющих работу церкви. За его основу взято Великое поручение Христа и послания апостолов. Для каждого пункта мы определили необходимый учебный материал. Этот список стал нашим учебным планом по подготовке пасторов. Мы включили в него изучение всех важнейших текстов Библии, основных богословских доктрин и истории Церкви и сделали это таким образом, чтобы материал помогал работе церкви. По нашему плану богословское обучение проходит рука об руку с развитием церкви. Кроме дел, направленных на выполнение Великого поручения, мы включили следующие: наставничество молодежи, обучение старейшин дочерних церквей, общественные богослужения и т. д. Каждый пункт предполагает чтение подходящего для данного случая отрывка из Библии, изучение одного из богословских догматов, знакомство с одним из событий истории Церкви и обучение пасторской работе. Все это — основные элементы традиционной программы подготовки пасторов. Кроме того, в регистр включены вопросы, предусматривающие проверку выполнения практической работы церкви. Ниже приводится пример такой программы.

Приблизительно каждые две недели преподаватели встречаются со студентами-пасторами и, пользуясь нижеприведенной схемой, отмечают их успехи и решают, какие задания они должны выполнить к следующему занятию. Во время каждой сессии мы работаем по следующей схеме.

1. Внимательно выслушиваем отчет каждого студента о проделанной работе и его планы на ближайшее будущее. Записываем эти планы, чтобы сравнить их с отчетом студента на следующей сессии. Затем отмечаем положительные и отрицательные стороны его работы. (Если мы не будем относиться к его докладу с должным вниманием, он перестанет выполнять наши советы.)

2. Всегда оцениваем работу студента. Для этого задаем ему вопросы по изученным текстам, просматриваем его письменные ответы в рабочей тетради, заслушиваем краткий ответ по пройденному материалу (стараясь помочь ему в подготовке материала, с которым он будет выступать перед прихожанами).

3. Даем задание прочитать материалы, связанные с работой пастора. Это могут быть тексты как из Библии, так и из других источников, но важно, чтобы они соответствовали образовательному уровню студентов. Если книга представляет для студента трудность, то делаем специально для него краткое письменное изложение основных положений. Мы не даем слишком больших заданий по чтению, так как это может помешать пасторской работе. Своими лекциями мы не дублируем тот материал, который студент может почерпнуть самостоятельно из чтения текстов. Это делает его активным учеником, а не пассивным слушателем (Иак.1:22).

4. Каждый участник программы молится о работе другого. *Организуйте церковь или программу так, чтобы создавать исполненные любви наставнические отношения между учениками и церковью.* Дочерняя церковь требует

наставничества и любви со стороны материнской церкви (Деян.11:19-30; 14:21-28; 15:12,28-31). Вы должны помогать дочерней церкви, организуя обучение ее членов, но не навязывая своей воли.

Помогайте создавать новые церкви. Каждая церковь должна создавать дочерние церкви, как поступала Церковь Антиохии (Деян.13:1-3). Чем дольше вы будете откладывать это, тем труднее будет потом. Учите старейшин с радостью делиться с дочерними церквями пожертвованиями и посылать туда своих руководителей распространять Царство Христа силой Духа Святого, как это делала Церковь Антиохии.

После молитвы или поста проведите церемонию отделения дочерней церкви. Помните, новые церкви создают не отдельные люди, а общины, движимые Духом Святым по молитве. Пусть новая церковь будет одним из звеньев единой цепи.

Просите руководителей дочерних церквей составлять собственные планы. Не навязывайте им ваших планов (они должны делать это самостоятельно) — просто учите их тому, что Слово Божье говорит об их обязанностях, и пусть они отвечают вам. Например, мы просим пасторов нарисовать карту и стрелками обозначить на ней деревни, куда они хотят направить свою деятельность через создание дочерних церквей.

Покажите каждому верующему, как нужно свидетельствовать друзьям и родственникам. Святой Дух нисходит на всех друзей и родственников верующих (Деян.10:24,44). Учите новообращенных жить с ними в любви. Не следует вырывать новообращенных из привычного круга, иначе связи, которые могут помочь распространению Евангелия, станут барьерами на их пути.

Мы готовим простые пособия (в основном библейские истории), которые даже необразованные верующие могут использовать для того, чтобы делиться с другими людьми своей верой. Мы ходим вместе с ними,

показывая, как работать с этими пособиями, и стараясь найти способ быстрее научить их пользоваться ими.

Устанавливайте наставнические отношения внутри церкви. Вначале я устанавливал наставнические отношения внутри общины. Затем научился устанавливать их между церквями. Старейшины материнской церкви самоотверженно учили менее опытных пасторов дочерних церквей.

Иногда пожилому пастору было трудно ехать учить молодого коллегу, тогда пастор из дочерней церкви каждые две недели приезжал верхом на лошади в материнскую церковь.

Там, где церкви находились на расстоянии одного-двух дней пешего пути, учитель и ученик по очереди ходили друг к другу по грязным проселочным дорогам.

Материнская церковь не должна сразу обучать служителей нескольких церквей, словно она единственная, которой Бог дал силу создавать новые церкви. Подобная стратегия истощает работников материнской церкви. Сила Божья, присущая всем церквям, где обитает Святой Дух, дает возможность материнской церкви создать дочернюю и обучать ее старейшин, чтобы те, в свою очередь, тоже могли создать церковь. Воспитывайте учеников и наблюдайте за ними! Первыми звеньями в цепи церквей в Гондурасе были работники-добровольцы из материнских церквей.

Такая цепь была создана не для контроля за работой дочерней церкви. Служащие из материнских церквей добровольно обучали коллег. Наладить связи между церквями оказалось нелегко, но мы помогали людям узнавать, любить и обучать друг друга. Мы преодолевали множество трудностей. В проповедников стреляли, пытались зарубить мачете, они страдали от болезней, кто-то чуть не утонул. Но все это было не напрасно.

Самая распространенная ошибка западных миссионеров—то, что они постоянно пытаются

контролировать национальные церкви. Мне пришлось учиться полагаться на силу Святого Духа, для того чтобы национальные церкви могли самостоятельно организовывать служения. Я направлял, ободрял, учил Слову Божьему, советовал, но не принуждал. И тогда мы увидели положительные результаты — одна из наших церквей дала жизнь 5 церквям примерно с 20 пасторами.

Время от времени мы встречались, чтобы согласовать наши действия и решить, какая церковь направит работников в тот или иной населенный пункт. Мы поделили всю территорию на девять районов и составили план работы по созданию церквей в каждом из них. Пасторы, учившиеся в Заочном библейском институте Гондураса, в течение многих лет ежегодно создавали около 5 новых церквей, каждая из которых посылала 1—3 пасторов на обучение. Церкви продолжали создаваться и после того, как руководство программой перешло к национальным кадрам.

Молитесь за силу, приумножающую церкви. В одной из притч Христос сравнивает развитие и создание церквей с ростом растений (Мф.13; Мк.4; Ин.15). Как и любое другое Божье создание, церковь произрастает из зерна. Великая Божья сила приумножения всего живого присуща каждому растению и животному. Посмотрите вокруг, и вы увидите ее повсюду: в траве, деревьях, птицах, пчелах, детях и цветах. Все живое свидетельствует о ней! Приумножение — это дела Божьи. Бог в Своей вечной мудрости не спешит приумножать, если мы не просим Его об этом. Поэтому просите Господа в молитве о создании и росте церквей.

Мы не можем заставить церковь расти и приумножаться, как не можем заставить расти кукурузное зерно, как бы ни тянули его из земли. Павел насадил, Аполлос поливал и только Бог взрастил. Мы сеем, поливаем, удобряем землю, пропалываем, но при этом надеемся на Божью силу приумножения. Послушная,

исполненная Духа Святого, церковь должна создавать новые церкви везде — дома ил и за рубежом. Такова ее природа, она — Тело вознесшегося, дарующего жизнь Сына Божьего.

Каждая новая церковь в цепи, подобно зерну, обладает силой приумножения. Если цепь слишком длинная, требуется реорганизация. Не думайте, что чем она длиннее, тем больше воды достанется зерну. Каждый исполненный Святого Духа учитель в этой цепи одинаково любит Слово Божье. Я убедился, что самая сильная церковь обычно удалена от меня, иностранного миссионера, на одно или два звена. Способ для поддержания связей в цепи — любовь и благовествование. Аккуратные доклады из дочерних церквей очень важны для того, чтобы учитель мог ответить с помощью Слова Божьего на все нужды и потребности учеников.

Молитесь за спасение от влияния тех традиций, которые мешают приумножению церквей. Мы упоминали обучении, лишенном духа наставничества, и о том, что не всегда удается убедить покающихся креститься немедленно. Еще одна помеха к созданию новых церквей — миссионерские субсидии, препятствующие местным верующим делать пожертвования и, таким образом, создающие зависимость национальных церквей от зарубежных миссий. Не лишайте верующих благословения на пожертвования! Бог приумножит их богатства так, что они будут процветать и сегодня, и в вечности. Оплачивая службу пасторов из зарубежных фондов, мы почти всегда задерживаем спонтанное создание новых церквей и вызываем глубокое недовольство, когда источник финансирования больше не может удовлетворить потребности.

Большинство препятствий возникает в результате введения различных правил с благими намерениями. Люди, придумывающие эти правила, не хотят полагаться на

Святого Духа в деле спонтанного строительства церквей. Их аргументы выливаются в следующие заявления:

«Необходимо по меньшей мере пять лет для того, чтобы церковь достигла 100 человек, и тогда можно будет приступить к созданию дочерней церкви».

«Чтобы мы могли посылать миссионеров, нам нужна сильная церковь у себя дома».

«Мы не можем приступить к созданию новой церкви, пока решение об этом не пройдет через бюджетный комитет».

«Несмотря на то что вы выполнили библейские требования покаяния и веры, мы не можем крестить вас, пока вы не пройдете шестимесячный курс обучения, так как у нас крещение— это церемония, связанная с окончанием курса».

«Вы не можете проводить Вечерю Господню, если не рукоположены».

«Что?! Так сказал Христос?.. Мы поставим это на голосование и решим».

«Мы не можем разрешить всего того, что делали апостолы, — времена изменились».

«Обучение в церкви предназначено только для прихожан, а настоящий пастор должен закончить семинарию».

«Вы не можете обучать других пасторов, пока сами не закончите курс обучения».

«Вы должны выучиться на пастора в семинарии».

«Ассоциацией церковью должен руководить самый опытный пастор».

«Вы не можете повиноваться Христу, пока полностью не изучите Слово Божье».

Рано или поздно эти запреты, не имеющие библейской основы, подменяют обыкновенное послушание Христу и сдерживают дальнейший рост и приумножение церкви. Они кажутся наполненными духовным содержанием лишь на первый взгляд, на самом же деле

противоречат деяниям Святого Духа в Священном Писании и в нашей жизни. Слабая вера боится спонтанности, и мы не хотим, чтобы Бог в очередной раз удивил нас.

В своем труде мы не должны мешать Святому Духу совершать Его работу. Смирненно выполняя Поручение Христа и наставления Его апостолов, мы можем соединить воедино проповедь Евангелия и обучение строительству новых церквей. При использовании такой стратегии набор будущих руководителей церкви производится сразу. В обучении основное внимание уделяется вопросам развивающейся церкви. Отношения апостола Павла и его ученика Тимофея были не только образцом отношений двух людей — это был пример отношений между действующей и зарождающейся церковью. Используя принципы спонтанного приумножения церквей, опытный миссионер способствует процессу образования новой церкви, поддерживает ее, помогает в планировании работы и дает возможность Святому Духу руководить процессом.

РЕЗЮМЕ

Сложность современного мира и противодействие христианству со стороны других мировых религий заставляют стратегов миссионерского движения искать новые пути для того, чтобы прийти к людям с Благой вестью. Насущные нужды миссионерского движения можно решить с помощью двух новых стратегий — «делателей палаток» и нерезидентных миссий.

Начало работы с определенной группой людей должно основываться на проявлении чуткости к культурным традициям народа. Тогда Евангелие станет для них «хорошей вестью». Миссионеры не должны забывать о конечной цели — научить все народы. Они обязаны понимать, что эффективность работы зависит оттого, каких воспринимают люди, которым они проповедуют. Прежде чем проповедовать, по типу Е-3, необходимо подумать, кто

ближе данной группе людей в культурном отношении, и сделать все возможное, чтобы именно этот миссионер или миссионерская группа начали проповедовать там.

Как только Благая весть проникла в определенную культуру и группа верующих объединилась в церковь, миссионер должен сразу же планировать спонтанное создание дочерних церквей. Признавая послушание основным принципом, мы можем объединить проповедь Евангелия и обучение для того, чтобы начать одновременно создавать новые церкви и подготавливать для них руководителей. В процессе работы необходимо создавать цепочку, связывающую материнские церкви с дочерними. Она должна обеспечивать связь до тех пор, пока не будет евангелизовано все однородное сообщество.

ЗАДАНИЕ К ГЛАВЕ 4

Откройте Рабочую страничку 3 (с. 395) и выполните указанные на ней задания.

ВОПРОСЫ ДЛЯ РАЗМЫШЛЕНИЯ

Может показаться дерзновением, если мы попытаемся предугадать, как Бог будет нести Благую весть людям. Мы многого не знаем, но должны двигаться вперед, строя планы в соответствии с волей Бога, выраженной в Священном Писании. Мы верим, что Бог откорректирует наши планы. Попытайтесь проникнуться мудростью, выраженной в Притчах Соломона (16:9 и 16:3). Какие важные принципы стратегии миссионерской работы содержатся в этих стихах? Запишите свои размышления.

Приложение к части 2

Исследование народа и подготовка к миссионерской работе

Инструкция по выполнению задания

Каждое задание строится на основе предыдущего. Выполняя то или иное упражнение, пользуйтесь Рабочими страничками, которые будут направлять ваше исследование и творческое мышление. Они содержат ряд вопросов, на которые вы должны ответить в процессе работы. Под каждым вопросом отведено место для заметок или коротких ответов. Некоторые ответы могут потребовать информации, к которой у вас нет доступа. В таких случаях используйте ту, которая покажется вам разумной и реальной. Самое главное — ваше умение разрабатывать стратегии миссионерской деятельности, а не точность данных, которыми вы пользуетесь.

Ответив на все вопросы, напишите небольшой реферат по пройденной теме. Наставник или руководитель группы даст необходимые инструкции для его успешного завершения.

Первое задание заключается в том, чтобы ответить на вопрос: «Какой народ выбрать?» Если приоритет в современной миссиологии отдан «скрытым» народам, не охваченным проповедью Евангелия, то необходимо выбрать однородное сообщество из этой категории. Есть несколько отличных источников, которые содержат списки однородных сообществ по странам, например книга

Патрика Джонстоуна «Операция “Мир”» и энциклопедия «Народы мира».

Самое сложное в задании — выбрать для исследования конкретный народ или однородное сообщество. Лучше всего остановиться на народе, который проживает недалеко от вас или о котором имеется обширная литература.

Чтение соответствующей литературы

Если у вас есть доступ к университетской или хорошей публичной библиотеке, вы можете выбрать однородное сообщество, воспользовавшись книгами и журналами, в которых содержится информация о странах и их субкультурах.

Интервью

Если представится возможность, вы можете поговорить с представителями выбранного сообщества (например, иностранными студентами) или с их близкими знакомыми.

Исследование

Если у вас есть связь с миссионерами или миссионерскими обществами, работающими среди народов, не охваченных проповедью Евангелия, можно попробовать получить у них информацию в письменной форме. Краткие вопросники, которые можно послать в несколько обществ или отдельным миссионерам, снабдят вас полезными сведениями.

Секрет удачного выбора группы и успешного выполнения задания состоит в том, чтобы доступный вам источник информации соответствовал вашим личным интересам в сфере евангелизации других народов.

Рабочая страничка 1. Выбор однородного сообщества

Прежде чем думать о выборе того или иного однородного сообщества, ответьте на следующие вопросы. Если у вас не хватает информации для ответа, попытайтесь опереться на личный опыт и Знания.

Охвачен ли народ проповедью Евангелия?

1. Есть ли у народа жизнеспособная церковь, которая в состоянии проповедовать Евангелие?

2. Знаете ли вы о существовании миссионерской организации, которая работает с данным однородным сообществом? Что это за организация? Увенчалась ли ее работа успехом или необходимы новые усилия?

3. Можно ли считать это однородное сообщество охваченным проповедью Евангелия?

4. Чтобы соответствовать условиям проекта, выбранное вами однородное сообщество должно попадать в категорию «не охваченных проповедью Евангелия народов», то есть в нем не должно быть жизнеспособной церкви, которая могла бы успешно проповедовать в пределах культурных и географических границ сообщества. Если народ, на котором вы остановили свой выбор, затронут проповедью Благой вести, подумайте о выборе другого сообщества. Если же его с полной уверенностью можно считать «не охваченным проповедью Евангелия», поясните, как вы пришли к такому заключению.

Восприимчивость

1. Открыто ли данное сообщество для разговора о религии?

2. Каково в настоящее время отношение этого народа к христианству?

3. Считаете ли вы, что люди готовы принять Евангелие? Объясните почему.

Стратегические соображения

1. Существуют ли еще какие-то стратегические соображения в отношении распространения Евангелия в этом регионе, которые необходимо учитывать при работе с однородным сообществом (местонахождение, социальные или политические перемены и т. п.)?

2. Действительно ли эти соображения настолько важны, что могут перевесить другие факторы (такие, например, как низкая восприимчивость к Благой вести)?

Письменное сообщение

Ответив на все вопросы, приготовьте письменное сообщение. Назовите однородное сообщество, которое вы избрали для миссионерской работы, и обоснуйте свой выбор.

Рабочая страничка 2. Описание народа

А. Внешнее описание

1. Как называется однородное сообщество?
2. Какова приблизительная численность сообщества?
3. К какой расе, классу, касте, национальности и т. д. относятся люди?
4. Какой язык считается родным? На каких еще языках они говорят?
5. Где проживает народ и в каких условиях?
6. Каково экономическое положение однородного сообщества? Можно ли выделить профессию, характерную для его представителей?
7. Назовите другие характеристики культуры и быта народа.

Б. Религиозные традиции

1. Опишите религию или религии, которые исповедуют люди.

2. Как верующие распределяются по религиям в процентном отношении? Сколько номинальных верующих, а сколько истинных?

3. Удовлетворены ли люди той религией, которую исповедуют? Как их религия решает проблему болезни и смерти человека?

4. Каковы самые острые духовные нужды народа, которые не может удовлетворить их религия и на которые есть ответ в Евангелии?

В. Внешние факторы, влияющие на проповедь евангелия

1. Существуют ли ограничения на проповедь Евангелия со стороны правительства? Если да, то какие?

2. Есть ли социальные или экономические факторы, препятствующие проповеди Евангелия?

3. Укажите какой-либо социальный, политический или экономический фактор, который можно использовать с пользой для процесса благовествования.

4. Пользуясь шкалой Энгеля, определите уровень людей на пути к христианству.

Письменное задание

Опишите однородное сообщество, которое вы избрали для своей миссионерской деятельности. Задайте себе вопросы относительно факторов, которые могут оказать влияние на движение его представителей ко Христу. Ваша стратегия в дальнейшем будет строиться на этой информации, поэтому попытайтесь дать точный и основательный ответ.

Рабочая страничка 3. Кто должен идти к народу?

Здесь вы, прежде всего, должны проанализировать положение дел в, современном миссионерском движении, включая ближайшие церкви, отдельных миссионеров и миссионерские общества. Постарайтесь определить, кто

находится в лучшем положении для проповеди Евангелия в выбранном вами однородном сообществе. Если у вас нет доступа к нужной информации, предположите, что для вашей группы необходима евангелизация категории Е-3, которая будет обеспечена благодаря совместным усилиям вашей церкви и миссионерского общества. Если вы считаете, что у вас есть верующие из группы людей или из церкви, которые находятся от выбранного вами народа на расстоянии Е-2, и что они смогут проповедовать с большим успехом, чем вы сами, то в таком случае разработайте собственную стратегию, направленную на то, чтобы обеспечить проповедников всем необходимым для успешной работы.

А. Оцените силы, способные к миссионерской работе

1. Есть ли в стране или регионе, где живет выбранный вами народ, действующая церковь (состоящая из представителей какого угодно однородного сообщества)? Если да, то каков ее миссионерский потенциал?

2. Есть ли среди них христиане? Оцените их миссионерский потенциал.

3. Какие миссионерские общества намерены проповедовать «вашему» народу? Если таковых нет, какие общества могли бы заинтересоваться им?

4. Доступны ли однородному сообществу переведенные на местный язык фрагменты Писания, христианская литература, книги по медицине? Есть ли школы, радио и т.п.?

5. Какие специализированные миссионерские общества могли бы помочь вам в работе? (Например, общество библейских переводчиков, служба радиотрансляции и т.п.).

6. Какой вклад вы (или ваша церковь) можете внести в евангелизацию однородного сообщества?

Б. Мобилизуйте силы для миссионерской работы

1. Кто будет финансировать вашу работу? Если это ваша церковь, то будет ли она связана с миссионерским обществом? С каким?

2. Каким образом добиться полной реализации вашего миссионерского потенциала? Отметьте возможные проблемы и их решение. Поможет ли при этом стратегическое партнерство?

В. Персонал

1. Какие миссионеры или миссионерские группы будут вовлечены в работу (регулярные, «делатели палаток» или нерезидентные)? Как и где это будет происходить?

2. Какие навыки и умения потребуются миссионерской команде? Необходимо ли им обучение? Какое? Где?

3. Какова будет структура руководства работой? Как и где она будет развиваться?

4. Кто будет финансировать миссионеров (или они будут на самофинансировании)?

Рабочая страничка 4. План

Цель

Используя предыдущие исследования, сформулируйте стратегию миссионерской работы с выбранной группой людей. План должен основываться на четком представлении о том, чего вы стремитесь добиться.

Мы предполагаем, что вы правильно определили цель и наметили план создания нескольких церквей, способных к воспроизводству. Все планы и задачи должны быть направлены на достижение этого.

Определите цель сжато с помощью цифр. (Например. 1 тысяча крестившихся верующих приблизительно в 20 группах основных населенных пунктов в районе Тбули к следующему году.)

Процесс

Попытайтесь представить себе действия, необходимые для достижения цели. Они должны быть последовательны. Пользуйтесь общепринятой терминологией, например: «принять на работу и снабдить всем необходимым нерезидентного миссионера», «установить миссионерское присутствие среди людей», «обучать руководство зарождающейся церкви» и т. д. Каждый ваш шаг может иметь определенные задачи, и для него будет нужен отдельный план. Но помните, что задача — это не завершение, а только часть гармоничного процесса, который ведет к конечной цели. Это предполагает логическую последовательность от начала миссии до ее окончания после достижения намеченной цели.

1. Какими методами вы будете пользоваться в работе после того, как изучили все насущные потребности группы людей и степень ее открытости для проповеди Евангелия?

2. Какое партнерство должно быть создано между силами евангелизации? Какую роль должен играть каждый партнер?

3. Как вы узнаете, что церковь создана?

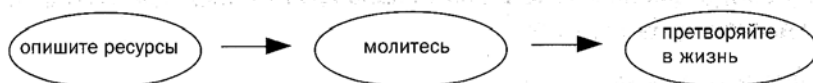
4. Как нужно выбирать и обучать руководителей церкви?

5. Какие нужды вызовут и поддержат «спонтанное приумножение»

церквей в регионе (и далее, к не уверовавшим)? Как вы поддержите это движение?

6. Запишите задачи последовательно (в хронологическом порядке).

Ресурсы



Используя свои исследования, вы должны назвать народ, с которым собираетесь работать, церкви, общества, фонды и прочее. Важным моментом для успешного претворения планов в жизнь будет выбор ресурсов, молитвы, умение правильно использовать полученные средства для достижения намеченной цели.

1. Какие ресурсы необходимы вам для выполнения всех намеченных задач? Подумайте о людях, инструментах, деньгах. Запишите рядом с каждой задачей соответствующие ресурсы.

2. Какой партнер удовлетворит потребность в тех или иных ресурсах? Назовите источник или источники, которые могут помочь в этом.

Рабочая страничка 5. Уподобление

А. Внедрение

1. Как вы войдете в группу людей? Какой стратегией будете пользоваться?

2. Какой язык необходимо использовать для евангелизации людей? Почему?

3. Каким образом миссионеры приступят к изучению языка и культуры?

4. Как они уподобятся людям?

5. Какие нужды людей вы постараетесь решить? Как убедите их в любви Христа и великой силе Евангелия?

Б. Провозглашение благой вести

1. Какие культурные ценности, структуры и обычаи могут стать самым большим препятствием на пути благовестия?

2. Какие культурные ценности, убеждения, структуры, обычаи могут помочь в проповеди Евангелия?

3. Какие социальные структуры окажут влияние на вашу работу?

4. Что будет предшествовать проповеди библейского послания? Кому прежде всего вы будете проповедовать?

5. Каким образом вы поймете, что группа людей уверовала во Христа? Есть ли в их культуре обычаи или структуры, которые могут быть переориентированы и включены в христианский образ жизни или в богослужение?

6. Какие средства массовой информации (печать, радио, аудио- и видеокассеты и т.п.) вы будете использовать в проповедях и в обучении новообращенных?

Письменное задание

Опишите, как среди народа появится ваша миссионерская группа, как приступит к изучению языка, как будет адаптироваться к новой культуре и приступит к евангелизации. Попытайтесь предусмотреть проблемы, с которыми могут столкнуться миссионеры, и возможности роста церкви.

Рабочая страничка 6.

Представление однородного сообщества для евангелизации

Цель

Кратко и сжато изложите свою цель.

Потребности

Опишите группу людей и их нужды в парадигме охваченные/не охваченные евангелизацией. Определите их насущные потребности, которые можно использовать в качестве моста для евангелизации. Для выполнения задания используйте Рабочие странички 1 и 2.

Работа миссии

Перечислите и опишите все этапы, необходимые для евангелизации однородного сообщества. Используйте в качестве примера Рабочие странички 3 и 4. Можете следовать следующему плану или составить собственный, если он лучше соответствует вашим целям.

1. Мобилизация сил для евангелизации.
 2. Прибытие к месту служения (стратегия вхождения).
 3. Ступень уподобления (предшествующая евангелизации).
 4. Евангелизация и создание церкви.
 5. Воспитание национального руководства.
 6. Поддержка спонтанного роста церквей.
 7. Завершение (окончание работы и отъезд).
- Описывая этот процесс, определите специфику каждой ступени.

План

Вам необходимо показать, как будет выполняться намеченный план. Напишите, что должно быть выполнено в течение ближайших трех-пяти лет. Здесь разбирается первая часть процесса — мобилизация сил для евангелизации. Свой план вы можете составить в таком виде, как показано ниже.

Трехлетний план мобилизации церкви для евангелизации народа тбули

ИЮНЬ

— Связаться с миссионерскими обществами, которых может заинтересовать евангелизация народа тбули.

— Попросить адреса миссионеров, работающих в регионе, где живет выбранное мной сообщество.

август

— Оценить миссионерские организации по их ответам.

— Запросить документацию для подачи заявки.

— Установить переписку с миссионерами и национальными церквями региона.

— Узнать, как оценил мой проект миссионерский комитет.

сентябрь

— Представить проект на ежегодной миссионерской конференции и начать набирать группу миссионеров.

— Написать первые молитвенные письма друзьям и предполагаемым спонсорам проекта.

октябрь

— Начать еженедельные молитвенные и ориентационные встречи с предполагаемыми членами нашей миссионерской группы,

и т. д.

Ресурсы

Вы должны обратиться к аудитории с просьбой о ресурсах (молитва, персонал, фонды и т. п.), необходимых для работы. Перечислите, что ожидаете получить от аудитории, какие ресурсы имеются в вашем распоряжении и какие намерены получить из других источников, таких, как церкви, миссионерские организации, друзья, инвесторы и т. д. Необходимо четко указать, что все эти ресурсы нужны вам для претворения в жизнь намеченного плана.

Заключение

Завершите предложение словами о том, что верите в успех и готовы к работе. Опишите церковь, которую намерены создать. Используйте информацию Рабочей странички 5.

Часть 3

Проповедь Евангелия и культурные барьеры

глава 1

Миссионерское движение и культура

Для того чтобы миссионерское служение в иной культуре было успешным, необходимо прежде всего эту культуру изучить. Культура — это всеобъемлющая система представлений (о Боге, реальности, смысле бытия), нравственных ценностей (которыми определяется истина, добро, красота и нормы жизни) и обычаев (касающихся поведения, отношения к другим людям, речи, молитвы, одежды, торговли, питания и т. д.), а также институтов, которые выражают эти представления (правительство, судебные органы, церкви, семья, школы, больницы, фабрики, магазины, объединения, клубы и т. д.). Она связывает всех членов общества воедино, дает им возможность чувствовать свою самобытность, сохранять достоинство и тем самым обеспечивает безопасность и жизнеспособность общества¹¹⁷.

Миссионер должен стараться как можно более полно познать и принять культуру народа, которому он проповедует Евангелие. Изучая, жизнь людей, он учится видеть мир их глазами и принимает их образ жизни. Иисус Христос стал для нас лучшим примером полного уподобления Своему народу. Он оставил Свой дом в славе для того, чтобы стать уязвимым, зависимым человеческим существом. Он познал голод и жажду, нищету и притеснения. Он был отвергнут, испытал человеческую злобу и горечь утраты. Знание человеческой природы дало Иисусу ту великую силу, которую Он проявил в Своей земной жизни (Евр.2:17), и стало основой Его служения людям.

Подобно Христу, миссионерам, проповедующим в чуждой культурной среде, необходимо понять людей, которым они несут Благую весть. Они должны всем

¹¹⁷ Лозаннский комитет за всемирную евангелизацию (1978). The Willowbank report: Gospel and culture (Lausanne Occasional Papers, №2, p. 7). Wheaton, IL: Author.

сердцем постичь их мировосприятие и полностью отождествить себя с ними. Миссионеры становятся защитниками народа, избранного ими для служения (1Пет.2:9). В этой главе будут рассмотрены вопросы, связанные с проблемой эффективного миссионерского уподобления и другими аспектами межкультурного взаимодействия.

I. Уподобление

Говоря об уподоблении, мы вспоминаем Хадсона Тэйлора, одетого в народную китайскую одежду, с волосами, заплетенными в косичку. Однако подлинное уподобление — это нечто большее, чем стремление перенять одежду и обычаи. Это — результат ряда действий, основанных на определенной точке зрения. Первый шаг — открытое, доверительное отношение к культуре и полное принятие всех ее норм. Смиренно, как и подобает ученику, воспринимать неизбежные культурные различия—второй шаг на пути к уподоблению.

В стремлении к уподоблению необходимо соблюдать три правила: 1) изучить все аспекты культуры народа; 2) воспринять его стиль жизни; 3) проявлять по отношению к людям искреннее сочувствие. При этом конечная цель состоит не в том, чтобы увидеть, в какой мере можно перенять другую культуру, а в том, насколько глубоко и эффективно миссионер может общаться с людьми другой культуры.

Уподобление в миссионерской работе¹¹⁸

¹¹⁸ Reuburn, W.D. (1978). Identification in the missionary task, in W.A.Smaliey (Ed.), *Readings in missionary anthropology* (pp. 146—760). Pasadena: William Carey Library.

Уильям Рейберн служил консультантом по переводам в Союзе библейских обществ в Южной и Центральной Америке, Африке, Европе и на Ближнем Востоке. С 1968 по 1972 г. работал координатором по переводам в Союзе *библейских обществ* в Лондоне.

После обеда начался дождь, который лил, не переставая, до глубокой ночи. Маленький ослик и за ним двое мужчин медленно брели по грязному скользкому склону, который вел в спящий городок Банос, высоко в Эквадорских Андах. Никто не обратил внимания на появление в городке двух темных фигур, которые остановили ослика перед убогой индейской гостиницей. Один из мужчин, что был повыше ростом, переступил порог помещения, где за низкими столиками при свете свечей сидели несколько индейцев и пили чичу. Едва незнакомец вошел в комнату, как послышался голое: «*Buenas noches, meester!*» Мужчина в промокшем пончо быстро повернулся на голос и увидел женщину с полным лицом, стоящую за стойкой. «*Buenas noches, senora!*» — ответил он, слегка приподняв шляпу. Обменявшись несколькими фразами, мужчина и женщина вышли на улицу и втроем отвели ослика в грязную конюшню. Путники сняли с него свой багаж и перенесли в похожее на сарай помещение рядом с конюшней, где им предстояло провести ночь.

Я сел на солому и стал стаскивать мокрую одежду. В ушах все еще звучало слово «*meester*», которое я терпеть не мог. Почему эта забавная маленькая женщина в полутемной комнате обратилась ко мне «*meester*»? Я осмотрел свою одежду. Моя шляпа была точно такой же, какую носил самый бедный индеец в Эквадоре. Мои брюки были испещрены множеством заплат. На грязных ногах были такие же резиновые альпаргатас, какие носил любой местный индеец. Взглянув на мое красное пончо, всякий сразу бы определил, что это пончо бедняка. На нем не было никаких украшений, а по нижнему краю налипла солома, указывающая на то, что я вместе со своим осликом спал на дороге. Но почему же все-таки она назвала меня «*meester*», как американца или европейца? По крайней мере, она могла назвать меня «сеньор», но нет, она сказала «*meester*». Я почувствовал, что мой тщательно

подобранный наряд был сорван одним лишь этим словом. Я вновь и вновь представлял эту ситуацию. Меня не должен был выдать акцент, потому что я не успел и рта раскрыть. Не найдя никакого объяснения происшедшему, я обратился к своему спутнику, старику Карлосу Бава, который происходил из племени кечуа, проживавшего на озере Кольта: «Карлос, женщина поняла, что я “meester”. Как ты думаешь— почему?»

Мой друг устроился в углу комнаты, накрывшись двумя пончо. «Не знаю, patroncito». Быстро взглянув на него, я сказал: «Карлос, три дня подряд я прошу тебя не называть меня patroncito. Если ты будешь меня так называть, они поймут, что я не чоло». Карлос, высунув руку из-под шерстяного пончо, коснулся пальцем края шляпы и извиняющимся тоном ответил: «Я все время забываю, meestercito».

Чувствуя ломоту и боль в озябшем теле, я понял, каким, должно быть, казался глупцом. Карлос мирно дремал в углу. Я сидел, глядя на мерцающую свечку, и вспоминал лица людей, встретившихся нам по дороге за эти три дня. Потом я снова подумал о женщине из гостиницы, которая разом уничтожила мой тщательно продуманный образ, и о том;

что, наверное, меня и до этого принимали за европейца, но просто не показывали вида. Я чувствовал себя уязвленным, разочарованным, лишенным иллюзий и, что было хуже всего, ужасно голодным. Потянувшись к своему мешку, я вытащил пакет с мучной смесью, которую приготовила для нас моя жена, налил немного воды, пальцем размешал коричневый сахар и овсяную смесь и выпил одним глотком. Дождь утихал, и через отверстие в верхнем углу комнаты в лунном свете были видны облака, ползущие по небу. На улице кто-то нежно перебирал струны гитары, за стеной в соседней комнате только что вернувшиеся из конюшни индейцы обсуждали прошедшее за день.

Задув свечу, я прислонился спиной к грубой дощатой стене и слушал разговор индейцев до тех пор, пока наконец не уснул. Прошло несколько часов, и меня неожиданно разбудил скрип открывающейся двери. Вскочив на ноги и спрятавшись за дверь, я стал ждать, что будет дальше. Мой компаньон предупреждал, что индейцы часто воруют друг у друга, поэтому нужно спать чутко. Дверь тихонько закрылась, и стало слышно, как старик Карлос, кряхтя, устраивается на своем матрасе. Он, видимо, выходил во двор по нужде. Все затихло. Я не знал, который час, потому что часы не подходили к моему наряду в стиле чоло. Я лежал на полу и думал о том, что значит уподобиться этому старому индейцу кечуа, который был так далек от мира, в котором живу я.

Я бродил по индейским базарам Эквадорских Анд, пытаюсь понять, что скрыто в сердцах индейцев кечуа и испаноязычных чоло. Как достучаться до них? Почему они находят удовлетворение в пьянстве? Действительно ли индейцы кечуа замкнутые и мрачные люди? Неужели они настолько привыкли к тяжелым условиям жизни, что совершенно спокойно относятся ко всему, что выпадает на их долю? Кто они — добрые католики, язычники или то и другое вместе? Почему они враждебно настроены к любым переменам? О чем они говорят и что их волнует, когда поздно ночью возвращаются домой? Мне хотелось разгадать то, что скрывалось за внешней оболочкой и отозвалось бы на имя Христа. Ответы на эти вопросы могли бы стать основой для моей миссионерской стратегии и помогли бы найти общий язык с этими людьми. Попытки открыть им глубинную суть христианства имели смысл только в том случае, если бы мне удалось подобрать формы для ее выражения, которые побудили бы их откликнуться на призыв Христа как на самое важное в жизни. Для этого мне надо было проникнуть в душу кечуа.

В миссионерском служении очень важен поиск точек соприкосновения с людьми. Проповедь Евангелия вне их

уводит миссионера от его ответственности. Провозглашая Благоую весть, миссионеру необходимо сделать все, чтобы найти общий язык с теми, кому он проповедует. Сердце человека — это не чистая доска, на которую можно записать Благоую весть. Оно вбирает все, что происходит с человеком с момента его рождения и до дня смерти. Обращение неверующего — работа Святого Духа. Однако это не снимает ответственности с человека, который, с его возможностью слышать и видеть, пробуждается к вере. Собственные усилия человека, стремящегося вырваться из пут обмана, можно считать шагом навстречу преобразующему действию Святого Духа. Человек должен осознать, что Проявляет неповиновение Господу, прежде чем сможет ощутить на себе Его любовь.

Формы уподобления

Уподобление миссионера может принимать разные формы. Оно может быть романтическим и скучным, убедительным и поверхностным. Но необходимо понять главное: уподобление само по себе — не конечная цель работы. Это—лишь путь к благовествованию. Смысл его не в том, чтобы добиться наибольшей схожести, а в том, чтобы правильно использовать достигнутый результат. Стать «своим» — еще не достижение. Многие миссионеры в суете повседневных забот в школе или в больнице разбудили человеческие сердца проповедью Благой вести.

Иногда уподобление понимается неправильно. Многие считают, что если поселиться в деревне и изучить местный язык, то души людей откроются сами по себе. Но главное — не степень уподобления, а осознанное стремление соответствовать окружающей действительности. Конечно, способности миссионера познать новую действительность могут быть существенно ограничены, а препятствия для успешного уподобления — велики. Ниже мы рассмотрим некоторые из препятствий, с которыми столкнулись на собственном опыте, а также

постараемся оценить последствия неудачного уподобления.

Сила неосознанных привычек

Препятствия на пути уподобления появляются потому, что миссионер настолько привыкает к своему повседневному образу жизни, что следует ему неосознанно. Я рассказал, как мы со старым индейцем-кечуа Карлосом Бавой и осликом путешествовали по плато в Андах, проводя дни на базарах, а ночи в жалких десятицентовых ночлежках. Три дня мы шли по дороге от Риобамбы до Баноса, и никто, за исключением случайного пса, встретившегося на нашем пути, не заметил, что что-то во мне не то. И до той минуты, пока я не переступил порог тускло освещенной гостиницы в Баносе, никто не заподозрил во мне иностранца (по крайней мере, мне так казалось). Несколько дней я тешил себя иллюзиями, что наконец-то вошел в мир индейцев. Я любовался собой, ничего не подозревая. Когда хозяйка гостиницы назвала меня *meester*, я испытал шок, словно меня внезапно вытолкнули из того мирка, который я создал себе и где наконец почувствовал твердую почву под ногами.

Утром следующего дня я направился к хозяйке гостиницы и, войдя в бар, обратился к ней: «Скажите, сеньора, как вы поняли, что я *meester*, а не местный сеньор или чоло из Риобамбы?» Глаза маленькой толстушки сверкнули, и она смущенно засмеялась. «Не знаю», — ответила она. Я настаивал: «Предположим, что вы детектив, сеньора, и должны поймать европейца, одетого как бедный торговец чоло. Как бы вы узнали его, если бы он зашел в вашу гостиницу?» Она почесала голову и наклонилась ко мне через стойку: «Выйдите и войдите обратно так, как сделали это в прошлый раз». Я взял свою потрепанную шляпу, натянул ее низко на лоб и пошел к двери, но не успел подойти к ней, как женщина крикнула: «Стойте, сеньор! Я поняла, в чем дело». Я

остановился и повернулся к ней. «Все дело в том, как вы ходите». Она добродушно рассмеялась и сказала: «Здесь никто так не ходит. Вы, европейцы, размахиваете руками, словно никогда не носили на спине никакого груза». Я поблагодарил добрую женщину за урок и пошел смотреть, как ходят местные жители. Да, конечно, шаги их были короткими и отрывистыми, туловище слегка наклонялось вперед, а руки едва шевелились под огромными пончо.

Я присел на корточки на углу улицы, зная, что многие жители часто сидят так, со свисающим до самых пяток пончо, и стал прислушиваться к разговору находившихся неподалеку индейцев. Они продолжали говорить, не обращая на меня никакого внимания. В этот момент из гостиницы напротив вышли два знакомых миссионера. Я наблюдал, как они в веселых лучах эквадорского солнца, с фотоаппаратами через плечо, обсуждали проблемы, связанные с фотографическим искусством. Оборванный мальчишка-сапожник, сидевший рядом со мной, вскочил, взял свой чемоданчик и, подойдя к миссионерам, предложил им почистить ботинки. Те, бесстрастно покачав головами, отказались и продолжали осматривать сверкающую рыночную площадь, выбирая место для фотосъемки. Мальчик вернулся на свое место и, усевшись на землю, пробормотал: «Сеньоры, у которых есть ботинки, должны содержать их в чистоте». Я подозвал его к себе и шепнул на ухо несколько слов. Он снова вскочил и, догоняя миссионеров, которые в этот момент переходили улицу, обратился к ним со словами: «Проповедников здесь не уважают, если у них не чищены туфли». Один из миссионеров тут же протер ботинки при помощи отворотов своих брюк, другой вытащил зубную щетку, поплевал на нее и принялся чистить ботинки.

Я поднялся и пошел следом за ними, а затем вновь уселся на корточки в центре многолюдного базара и не двигался до тех пор, пока у меня не заболели ноги. Тогда я встал, потянулся и зевнул. Уходя, я заметил, что почему-то

привлек внимание индейцев, до этого безучастно сидевших рядом. Я повел себя, по моим представлениям, вполне естественно, однако, вероятно, совсем не так, как ведут себя индейцы. Какая-то женщина уронила пачку соли. Я машинально наклонился, чтобы помочь ей, и только providение спасло меня от тюрьмы, куда меня могли препроводить за попытку украсть у бедной женщины соль.

Приведенные мною примеры неудачного уподобления доказывают, что, пытаясь сделать доброе дело, можно перестараться. Однако только миссионер, живущий среди замкнутых горцев-кечуа, может по-настоящему оценить, как трудно разговаривать с этими людьми на равных. Я не до конца доверял индейцам-кечуа, пока они называли меня «patron», ведь в их словах было мало искренности. Я не хотел, чтобы они так ко мне обращались и чтобы наши отношения были облачены в феодальные формы. Я обнаружил, что покорный, инертный индеец в зависимости от обстоятельств может быть то дружелюбным, готовым прийти на помощь, то очень жестоким.

Пределы уподобления

Возможно, самый выдающийся случай, напомнивший мне о пределах уподобления, произошел, когда мы с женой жили в соломенной хижине около Табакундо в Эквадоре. Маленький фермерский поселок, разбросанный вдоль реки Пискве, находится примерно в километре от Объединенной миссии в Андах, для которой мы проводили исследования. Нам предстояло поселиться среди местных жителей и либо уподобиться им, либо быть ими отвергнутыми. В конечном итоге нас приняли за «своих», но продолжали относиться достаточно настороженно.

Мы одевались в индейские одежды, ели ту же, что и они, пищу, у нас не было никакой мебели, кроме деревянной кровати, покрытой вязаным одеялом, точно такой же, как и в любом индейском доме. У нас не было ни

сельскохозяйственных орудий, ни ткацкого станка, ни амбара — наш дом был самым бедным в округе. Но несмотря на нашу очевидную бедность, все мужчины в селении называли меня «patroncito». Когда я возражал и говорил, что я не patron, потому что у меня совсем нет земли, они напоминали мне о том, что я ношу кожаные туфли. Тогда я быстро сменил их на пару альпаргатас местного производства, с подошвой из конопляного лыка и вязаным хлопчатобумажным верхом. Через некоторое время стало ясно, что и смена обуви не избавила меня от «patroncito». Когда я спросил, почему они продолжают меня так называть, мне ответили, что я общаюсь с испанцами из города Табакундо, поэтому они и воспринимают меня как представителя класса землевладельцев. Какое-то время я старался не встречаться ни с кем из знакомых испанцев, но слово «patroncito» по-прежнему повсюду сопровождало меня, как и в тот день, когда я поселился там.

Индейцев этой общины наняли отремонтировать дорогу, соединяющую их деревню с городом Табакундо. Два месяца (до самого окончания работ) я работал вместе с ними. Мои руки огрубели и покрылись мозолями. Однажды я показал свои мозолистые руки группе мужчин, допивающих кувшин чичи. «Теперь было бы несправедливо сказать, что я не работаю вместе с вами. Почему же вы все-таки зовете меня “patroncito”?» На этот раз благодаря тому, что они были подвыпивши, я получил правдивый ответ. Виченце Кузко, главный в этой группе, обняв меня за плечи, прошептал: «Мы называем тебя “patroncito”, потому что тебя родила не индейская мать». Никаких объяснений больше не требовалось.

Чье ружье?

В одной африканской деревне мы столкнулись с явлениями, идущими вразрез с нашими представлениями о жизни (в частности, с отношением к личной

собственности). Когда мы приехали на юг Камеруна в деревню Алоум с целью изучения языка племени булу, то с первых же дней были приняты очень радушно. Нам дали местные имена, подарили козла и много продовольствия, а вся деревня плясала в нашу честь несколько дней.

Поселившись в Алоуме, мы психологически не были готовы понять, что значило быть принятыми? с точки зрения булу. Постепенно становилось ясно, что наши вещи принадлежат теперь не только нам, а всему семейству, принявшему нас. Пришлось с этим примириться, так как наш материальный статус был не выше, чем у остальных людей племени. Их притязания в отношении вещей не шли ни в какое сравнение с гостеприимством и тем, что они полностью обеспечивали нас пищей.

Однажды я по-другому взглянул на суть наших отношений с местными жителями. В деревне появился новый человек. Как выяснилось, вождь Алоуме был братом его матери. (Родство племянника и дяди по материнской линии самый интересный пример социальных отношений в африканских патрилинейных обществах.) С наступлением темноты, когда старейшины собрались в специально отведенном для мужчин помещении, я тихонько вошел туда и сел, прислушиваясь к разговору. В центре горел костер, по стенам метались неясные тени.

Внезапно все замолчали, поднялся вождь и стал говорить очень тихо, почти шепотом. Несколько молодых людей вышли, чтобы убедиться, что никто не подслушивает важный разговор. Вождь приглашал своего племянника погостить в деревне и гарантировал ему безопасную жизнь, пока он будет здесь находиться. После этого формального вступления вождь стал восхвалять племянника как великого охотника на слонов. Я слушал и, конечно же, не мог представить, что это имеет какое-то отношение ко мне. Затем один из старейшин рассказал о случаях из жизни племянника вождя, когда тот показал себя храбрым охотником. Один за другим мужчины

повторяли эти рассказы до тех пор, пока вновь не поднялся вождь. Я увидел белки направленных на меня глаз. Отблески от языков пламени плясали по его лицу и телу. «Обам Нна, — обратился ко мне вождь. Широкая улыбка обнажила его блестящие зубы. — Мы собираемся подарить моему племяннику наше ружье. Пойди принеси его!»

С минуту я колебался, но потом встал, пересек залитый луной двор и вошел в наш дом с соломенной крышей, где сидели и разговаривали Мари и несколько женщин из деревни. В ушах моих, словно заезженная пластинка, звучали слова: «Мы собираемся подарить ему наше ружье... наше ружье... наше...» Еще По дороге к дому я придумал сотни причин для отказа, однако взял ружье и направился обратно. Внезапно я понял значение своего нового имени. Получив его; я должен был перестать быть Уильямом Рейберном. Чтобы быть Обам Нна, я должен был почти каждый день жертвовать Уильямом Рейберном. В мире Обам Нна я больше не был владельцем ружья, как это было в мире Уильяма Рейберна. Я отдал ружье вождю, расставшись в этот момент не только с принадлежавшей мне вещью, но и с самой идеей частной собственности.

Символическая ценность пищи

Еще одна проблема жизни в деревне—это пища и вода. Однако не многие о ней задумываются. Мы обнаружили, когда жили в Париже, что наши парижские друзья были шокированы тем, что мы ели. Французы морщились, словно от боли, когда видели, как едят, например, пирог с сыром. Они недоумевали, как можно смешивать эти два продукта.

Я занимался изучением жизни племени кака, располагавшегося на открытой равнине Восточного Камеруна. Жизнь этих людей отличалась от жизни племени булу, обитавшего в джунглях на юге страны. Условия в саванне более суровые, и от человека требуется умение приспосабливаться к природным условиям. Пищи

здесь было меньше, чем в джунглях, основной продукт — маниока. В отличие от племени булу, перенявшего многое от европейцев, народ кака находился под влиянием ислама, проникавшего через их северных соседей — скотоводческие племена фулани.

Я пришел в деревню Лоло, чтобы провести необходимые мне исследования для перевода Книги Деяний на местный язык, и не взял с собой никакой еды, решив попробовать кухню народа кака. Я старался пить кипяченую воду, но чаще всего это было невозможно. Оказалось, что простая смесь муки маниоки с горячей водой была прекрасной диетической пищей. За шесть недель такого питания я не потерял ни грамма в весе, не страдал ни от диареи, ни от какой-либо другой болезни. Вся еда готовилась женщинами племени, и обычно я ел, сидя на земле, вместе с другими мужчинами. Несколько раз мне пришлось ложиться спать голодным, потому что я не возвращался вовремя. Я не просил женщин готовить пищу для себя специально, так как подобная просьба имела бы сексуальное значение.

Однажды после обеда я разговаривал о нескольких мужчинах и юношах о пище, которую едят люди во всем мире. Один из молодых людей взял Библию, переведенную на язык булу, и прочитал из 10-й главы Книги Деяний видение апостола Петра, которому было приказано заколоть и есть то, что спустилось к нему с неба: «...всякие четвероногие земные, звери, пресмыкающиеся и птицы небесные» (ст. 12). Этот молодой человек, какое-то время учившийся в миссионерской школе, сказал: «Люди племени хауса не верят этому, потому что не едят свиней. Мы думаем, что миссионеры тоже не верят, потому что не едят некоторую нашу пищу». Но я постарался заверить его, что миссионер станет есть любую пищу, которую ест он.

В тот вечер меня позвали к дому отца молодого человека. Старик сидел в пыли на земле. Перед ним стояли две чистые белые, сделанные из слоновой кости посудыны,

прикрытые крышкой. Взглянув на меня, он подал знак садиться. Его жена принесла кувшин с водой и полила нам на руки. Помахав мокрыми пальцами, чтобы немного обсохли, старик поднял крышку одной из посудин. От кашеобразной массы маниоки шел пар. Потом он снял крышку с другой. Заглядывая в нее, я поймал на себе взгляд молодого человека, читавшего днем отрывок из Библии о видении Петра... Посудина была наполнена гусеницами! Я конвульсивно глотнул слюну и подумал: «Или я сейчас проглочу этих гусениц, или проглочу все сказанное сегодня и тем самым докажу, что европейцы приспособили христианство к своему эгоистичному образу жизни». Хозяин запустил пальцы сначала в кашу из маниоки, взял комочек и мягко обмакнул его в посудину с гусеницами. Затем я увидел, как обжаренные и пушистые гусеницы, одни — раздавленные в каше, другие — просто свисающие с пальцев, исчезли у него во рту. Попробовав пищу первым, хозяин указывал на ее безопасность и давал гарантию, что не отравит меня ядом. Я тоже опустил пальцы в кашу, но мой взгляд был прикован к гусеницам. Мне стало интересно, какими будут мои ощущения; и, схватив несколько скрюченных существ, я быстро затолкал всю массу в рот. Сжав зубы, я с удивлением почувствовал приятный солоноватый вкус мяса, который придавал пресной каше остроту. Мы ели молча. За «столом» пока нет времени для разговоров, потому что, как только хозяин съест первый кусок, со всех сторон появляются руки мужчин, и содержимое посуды быстро исчезает. Из кухни вышли три жены хозяина с дочерьми и встали в дверях, перешептываясь: «Белый человек ест гусениц. У него настоящее черное сердце». Посудины были опустошены. Все набрали в рот воды и, прополоскав его и сплюнув, громко отрыгнули, затем произнесли: «Спасибо, Нджамби (Бог)»,

Мои записи в ту ночь содержали такие строки: «Пустая посуда из-под гусениц более убедительна, чем

слова, полные любви, которые миссионеры изливают на язычников».

Идеологическая изоляция

Существуют и другие преграды к участию миссионеров в жизни местного населения. Коренятся они как в накопленном жизненном опыте, так и в местных христианских традициях. Местные жители без труда определяют ту грань, которая отделяет их от миссионеров. В одних случаях на это никто не обратит внимания, но в других — может стать непреодолимым препятствием. Некоторые миссионеры считают, что все, что делает местное население, плохо, и, «спасая», стараются оторвать людей от всего плохого и заставить начать новую жизнь, совершенно противоположную прежней. Такое стремление редко ведет к положительным результатам. И если все же удастся добиться их, то скорее всего создается общество, состоящее из обращенных душ, но не общество новой жизни. Миссионер в подобных случаях идет по пути наименьшего сопротивления — желая спасти мир, он старается остаться в стороне от действительности и не соприкасаться с этим миром.

Свобода свидетельства

Церковь, замкнутая в себе, не понимает того мира, которому хочет проповедовать. Она похожа на отца, не помнящего себя ребенком, отчего его собственные дети становятся ему чужими. Миссионерское участие и уподобление не происходят в результате антропологических исследований. Миссионеры свидетельствуют об истине Евангелия миру через Дух Господний.

Церковь призывает людей к братству во Христе, но в то же время христиане своим поведением часто искажают этот призыв, начиная с запретов на пищу и кончая расовой неприязнью. Благой вести чужд эгоцентричный взгляд

человека на мир. Здесь нужно вспомнить христианские законы, по которым человек должен преодолеть заикленность на собственном «я», отказавшись от привычного образа мыслей и действий. Христианство не может быть ограничено одними представлениями о цивилизации или культуре. Миссионерский долг — жертвенное служение. Но оно заключается не в том, чтобы оставить друзей и дом, а в том, чтобы пересмотреть культурные представления и постараться изложить свои идеи так, чтобы мир их понял. Богословы миссиологи задаются вопросом: «В какой момент человек ощущает в душе призыв Святого Духа к покаянию?» Задача миссионера состоит в том, чтобы благодаря уподоблению определить этот момент.

Основа уподобления не только во взаимоотношениях, когда люди, которым вы проповедуете, чувствуют себя рядом с вами вполне свободно, — она предполагает создание такого единения общины, которое соответствовало бы словам апостола Павла из 2Кор.10:4-5 «...ниспровергаем замыслы и всякое превозношение, восстающее против познания Божия, и пленяем всякое помышление в послушание Христу». Это и есть основа миссионерского служения, богословских наук и суть миссионерского призыва.

Не обязательно быть миссионером, чтобы понять ценность уподобления в христианском свидетельстве. Даже в своей церкви уподобление способствует церковному росту. К сожалению, этому вопросу не уделяется должного внимания. Новообращенный, возвращавшийся до этого только в кругу неверующих, за шесть месяцев приобретает друзей среди верующих и, как правило, перестает общаться с прежними друзьями. Очень редко он становится мостиком к тому, чтобы привести их к вере.

Одна из причин такого явления заключается в том, что человек обычно старается быть там, где чувствует себя

наиболее комфортно. Такая закономерность делает затруднительной проповедь Евангелия. Вместо того чтобы строить работу на основе дружбы и искренней заинтересованности, проповедники с легкостью обращаются к лишней индивидуального подхода риторике, содержащей порой оттенки агрессии.

Для миссионера данная проблема представляет определенную трудность. Он должен не только выйти за рамки евангельской субкультуры с ее христианской терминологией, но и преодолеть преграды на пути к другой культуре. Без успешного уподобления миссионер рискует потерпеть неудачу в проповеди Евангелия.

II. Изучение культуры народа

Одна из составляющих процесса уподобления — изучение культуры народа, которому миссионер намерен проповедовать Евангелие. Для приобретения необходимых знаний в этой области важно понимать основы культурной антропологии, так как это способствует процессу уподобления и адаптации.

Далее мы предлагаем рассмотреть такой подход к культуре народа, при котором ее нужно будет разделить на четыре пласта, или уровня. Каждый пласт должен быть снят поочередно, словно луковая шелуха, чтобы обнажить следующий. При этом автор материала предлагает интересный метод, названный им «инопланетянин».

Изучение культуры¹¹⁹

¹¹⁹ Kwast, L.E. (1992). Understanding culture. In R.D. Winter & S.C. Hawthorne (Eds.), *Perspectives on the world Christian movement: A reader* (rev. ed.) (pp. C3—C6). Pasadena: William Carey Library.

В течение восьми лет Ллойд Кваст преподавал в колледже и теологической школе в Камеруне (Западная Африка) от Североамериканского баптистского общества общей миссиологии; был председателем отделения миссионерского движения в Теологической семинарии Тальбота. В настоящее время — профессор кафедры межкультурных исследований в Биоле и

Что такое культура? Этот вопрос задает каждый студент, начинающий изучение антропологии и столкнувшийся со множеством описаний, определений, сравнений, моделей, парадигм и прочего. В языке, пожалуй, нет более понятного слова, чем слово «культура», и в то же время нет более сложной области знаний, чем культурная антропология. Тем не менее полное осознание значения культуры — необходимое условие для эффективной проповеди Благой вести разным группам людей.

Приступая к изучению другой культуры, прежде всего необходимо знать собственную. Она есть у каждого человека, потому что невозможно жить в отрыве от культуры своего народа. Несомненно, миссионер может научиться понимать и ценить разные культуры и даже эффективно проповедовать их представителям, однако он не может подняться над любой из них. По этой причине и изучение собственной культуры представляет определенную трудность. Кроме того, смотреть объективно на то, что составляет часть тебя самого, практически невозможно.

В процессе обучения может оказаться эффективным метод, посредством которого культура рассматривается как явление, состоящее из нескольких последовательных пластов, ведущих к сердцевине¹²⁰. Здесь можно применить прием, названный нами «инопланетянин». Он состоит в следующем: надо представить, что из космоса прибыл человек и смотрит на окружающую нас действительность глазами пришельца.

руководитель программы по подготовке студентов на степень доктора миссиологии.

¹²⁰ Модель четырех пластов культуры впервые предложил Г. Линвуд Барней (G. Linwood Barney) в работе *The supracultural and the cultural: Implications for frontier missions*, Оригинальный текст см.: Barney, G.L. (1973). *The supracultural and the cultural: Implications for frontier missions*. In R.P. Beaver (Ed.), *The gospel and frontier peoples* (pp. 48—55). Pasadena: William Carey Library.

Поведение

«Инопланетянин» в первую очередь обратит внимание на поведение людей. Это — внешний, поверхностный пласт того, с чем он встретится. Что же он увидит? Войдя в классную комнату, наш гость сможет отметить следующее: студенты входят в помещение через одни или несколько дверей и совершенно произвольно рассаживаются, затем входит некто, одетый иначе, чем остальные; он проходит к заранее, по всей видимости, определенному для него месту, поворачивается лицом к сидящим и начинает говорить.

У «инопланетянина», скорее всего, возникнут вопросы: «Почему они здесь собрались?»



Схема 1-1

Почему человек, который говорит перед остальными, одет по-другому? Почему он стоит, а остальные сидят?» Это — вопросы о смысле происходящего. Они возникают вследствие наблюдения за поведением людей. Если мы попытаемся узнать у присутствующих, почему они ведут себя так, а не иначе, кто-то предложит одни объяснения, кто-то другие. Но будут и такие, которые пожмут плечами и скажут: «Мы всегда себя так ведем». Мы спрашиваем об этом тогда, когда перед нами раскрывается основная функция культуры, заключающаяся в наличии, по определению миссионеров-антропологов, «определенного способа поведения». Вы можете назвать культуру

«суперклеем», который «склеивает» людей в единое целое и дает им чувство самобытности, а также непреодолимое стремление к собственному продолжению. Самобытность ярче всего проявляется в том, как люди производят те или иные действия, то есть в их поведении.



Схема 1-2

Наблюдая за людьми, «инопланетянин» начнет понимать, что многое в их поведении обусловлено одинаковым выбором. Этот выбор неизбежно отражает культурные ценности — следующий пласт, который всегда касается оценки того, что «хорошо», «полезно» и что «лучше».

Ценности

Если «инопланетянин» продолжит задавать вопросы собравшимся, то обнаружит, что у них был большой выбор — вместо того чтобы учиться, они могли бы, например, работать или играть. Многие выбрали учебу, потому что сочли это лучшим, чем работа или игра. Некоторые прибыли сюда на маленьких четырехколесных транспортных средствах, потому что предпочитают передвигаться быстро. Еще гость заметит людей, которые, торопясь, вошли в помещение на несколько минут позже других, а после окончания встречи также, торопясь, ушли. Для них важно эффективно использовать свое время.

Ценности — это главное, что избирается данной культурой из многообразия окружающей действительности. Они помогают человеку понять, как необходимо себя вести, чтобы жить в соответствии с общепринятой моделью общества.

Убеждения

Следующий пласт культуры (после поведения и ценностей) — убеждения, то есть те общепринятые нормы, которые отвечают на вопрос «Что истинно?».

Культурные ценности не выбираются произвольно, они складываются из неизменного ряда убеждений. Например, для участников нашей ситуации образование имеет особое значение, так как они стремятся к познанию истины о человеке, силе его разума и способности решать проблемы. В этом смысле культуру можно определить как «общее восприятие реальности».



Схема 1-3

«Инопланетянин» может обнаружить, что в одном и том же помещении люди ведут себя одинаково, имеют общие ценности, но выражают относительно них

совершенно разные убеждения. Более того, ценности и поведение некоторых людей противоположны убеждениям, которые их породили. Источник этой проблемы — недостаточная дифференциация действующих убеждений (тех, которые влияют на ценности и поведение) и убеждений теоретических (провозглашенное кредо, которое не имеет сколько-нибудь значительного влияния на ценности и поведение).

Мировоззрение

Основу каждой культуры составляет мировоззрение, которое отвечает на вопрос «Что реально?». Этот аспект культуры связан с важнейшими явлениями действительности. Многие из людей, которым «инопланетянин» будет задавать вопросы, возможно, впервые задумаются всерьез над глубочайшими жизненными представлениями, которые привели их к присутствию в одном помещении. Кто они? Откуда? Есть ли еще что-то в этом мире, с чем им следует считаться? Существует ли что-то помимо видимой действительности? Только ли Сегодняшний момент важен для них или какие-то события прошлого подвели их к нему? Каких событий они ожидают в будущем? Каждая культура дает свои ответы на данные вопросы, и они контролируют и связывают каждую функцию, каждый аспект и компонент культуры.

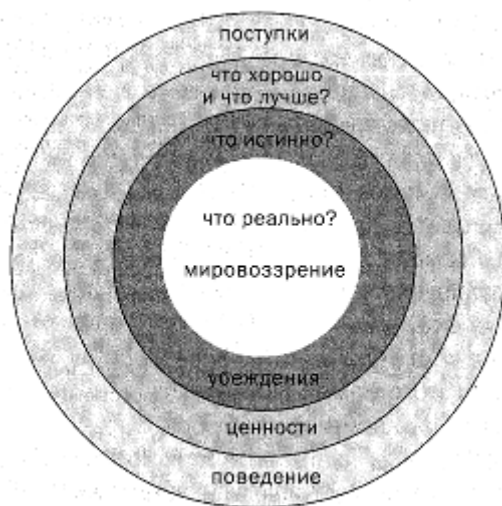


Схема 1-4

Осознание мировоззрения как основы любой культуры помогает объяснить, почему многие люди не имеют четких представлений на уровне убеждений. Мировоззрение каждого человека представляет собой систему убеждений, отражающихся в его повседневном поведении и признанных им ценностях. Иногда появляется новая или противоречащая прежней система убеждений, но мировоззрение остается неизменным, так как ценности и поведение остаются теми же. Часто христиане, проповедующие Евангелие людям другой культуры, не принимают во внимание их мировоззрения и вследствие этого испытывают разочарование, не видя результатов своей работы.

Приведенная модель слишком проста, чтобы раскрыть многообразие и сложность всех культурных аспектов в их взаимодействии. Однако, с другой стороны, именно благодаря своей простоте она поможет вам понять основы культуры.

Концепция «пластов» может оказаться ценным подспорьем в выявлении особенностей той или иной культуры и изучении народов. Пользуясь ею, миссионер может «отслаивать» пласты и определять точки соприкосновения, которые помогут выяснить, где проповедь Евангелия найдет наибольший отклик.

Как справиться с «культурным шоком»?¹²¹

Мы все — воспитанники своей культуры. Когда мы растем, то совместно сколачиваем плот общих черт, который позволяет нам плыть по крутым волнам перемен в собственном обществе. Год за годом, прибавая доску к доске, мы разрабатываем жизненную стратегию, которая помогает выжить. Пусть этот плот сколочен грубо, но все мы овладели культурными азами жизненного моря. Нам нравится оглядывать широкие горизонты, твердо стоя на плоту, который мы считаем «нормой».

«Культурный шок» аккумулирует те сложные эмоции, которые мы испытываем, когда бревна нашего плота начинают расходиться в разные стороны. ДО этого момента они, казалось, были так плотно пригнаны друг к другу, что мы не думали ни о какой опасности. Но вот бревна расходятся, и мы с тоской провожаем взглядом каждое из них.

«Культурный шок» может заставить миссионеров бросить служение, но те, кто сможет во всем разобраться, наоборот, сочтут его полезным жизненным опытом. Этот

¹²¹ Доктор Стивен Хоук всю свою жизнь посвятил межкультурному миссионерскому движению. Он родился в семье миссионеров в Японии, где жил до 15 лет, в дальнейшем обучал будущих миссионеров в Университете Сиэтл Пасифик, был одним из руководителей организации Training for World Vision, а также президентом L.I.F.E. Ministries в Японии. Хоук — автор 30 известных статей по вопросам миссионерского движения; он участвовал в подготовке 1000 миссионеров для межкультурной миссионерской работы в 11 странах. В настоящее время вице-президент Training with Church Resource Ministries, в Калифорнии.

феномен можно разделить на четыре стадии: романтика, реакция, понимание и решение. Если знать, чего ожидать, то можно научиться творчески подходить к собственным чувствам и к миру, с которым предстоит встретиться.

Романтика. Вначале кажется, что приспособиться к новой культуре легко. В первые недели вы ощущаете некоторый дискомфорт, но не видите ничего такого, к чему невозможно было бы приспособиться. Вы— только зритель, с энтузиазмом рассматривающий достопримечательности и довольный своими впечатлениями. «Эта сырая рыба не так уж плоха, надо просто к ней привыкнуть», — говорите вы себе и верите в искренность своих слов.

Реакция. Следующую стадию лучше всего назвать реакцией на реальное положение вещей. В это время нарастает раздражение и враждебность. Повседневная жизнь, воспринимавшаяся сначала достаточно спокойно, теперь кажется полной неразрешимых проблем. Когда вы понимаете, что здесь никогда не будет так, «как дома», наступает разочарование, которое ведет к кризису. В этот момент вы начинаете отчаянно цепляться за свои культурные нормы или, наоборот, становитесь «местным», полностью отказавшись от собственной культуры и ее ценностей. Ни то ни другое нельзя считать выходом из ситуации, но поиск альтернативы только прибавит разочарования.

Понимание. Первым шагом на пути выхода из стадии реакции будет возвращение чувства юмора. Изучая язык, вы начинаете общаться с людьми и строить новый «плот» сходных черт. Привыкая к пище, речи, поведению людей, вы не только избавитесь от головных и желудочных болей, но и меньше будете чувствовать смущение, неопределенность и одиночество.

Решение. Четвертая стадия — полное «выздоровление» и приспособление. Некоторые называют ее «становлением бикультуры». Вы в состоянии жить

уверенно в сфере двух культур и можете обнаружить, что в новой культуре есть какие-то обычаи и отношения, которые вам по душе, то есть начнете смотреть на стандарты новой культуры изнутри. Вы почти забудете, что когда-то были чужим для этих людей.

Человек, приспосабливаясь к новой культуре, становится бикультурной личностью. Таким образом, постепенно разрушается его прежнее мнение о том, что возможен только один неизменный образ жизни. Миссионер начинает видеть культурное многообразие и сталкивается с тем, что каждый народ строит культуру по-своему, считая ее выше другой, понимает, что заинтересованность людей в изучении типов поведения, обусловленных требованиями иной культуры, обычно не простирается дальше поверхностного любопытства. Человек, принадлежащий двум культурам, меняет философию униформизма на философию, признающую разнообразие. Он начинает чувствовать себя более комфортно, общаясь с другими «бикультурными» людьми.



Диаграмма 1-1. Стадии «культурного шока»

Такие люди действительно живут в двух мирах. Они становятся частью обеих культур и по-настоящему никогда не сливаются ни с той, ни с другой. Иногда они могут

чувствовать себя лучше в одной культуре, но внутренне все же будут принадлежать обеим. Независимо оттого, в какой культуре люди живут в данный момент, они всегда ищут в окружающей их действительности признаки другой культуры. Самые счастливые для них минуты бывают тогда, когда после длительного перерыва происходит переход из одной культуры в другую.

Межкультурные различия¹²²

Антропологи утверждают, что между культурами мира существуют глубокие различия, которые можно заметить не только на внешнем уровне, проявляющемся в выборе одежды, пищи, в языке и поведении, но и в менее очевидных сферах. Ценности, убеждения и мировоззрения той или иной культуры тоже имеют свои отличительные черты.

Различия можно проиллюстрировать на примере попытки назначить время встречи, между людьми разных культур и недоразумения, которое вследствие этого возникнет. Когда американец договаривается о встрече на 10.00, он ожидает, что другой человек появится с точностью до пяти минут. Если человек приходит в 10.15, считается, что он опоздал, и за этим следуют извинения. Если он задерживается на 30 минут, то для этого должны

¹²² В этом разделе представлено краткое изложение работы П.Г. Хиберта (Hiebert, P. G. [1976]. *Culture and cross-cultural differences*. In A. F. Glasser et al. [Eds.], *Crucial dimensions in world evangelizations* [pp. 45—60]. Pasadena: William Carey Library). Пол Г. Хиберт — профессор миссиологии и антропологии, председатель миссионерского движения и евангелизма в Trinity Evangelical Divinity School. До этого преподавал антропологию и читал лекции по странам Южной Азии в Школе Всемирного миссионерского движения при Теологической семинарии им. Фуллера, а также служил миссионером в Индии в составе «Совета братских меннонитов» и преподавал антропологию в Университете Вашингтона в Сиэтле. Автор книг: *Cultural Anthropology*, *Anthropological Insights for Missionaries*, *Case Studies in Mission* (последняя — в соавторстве с Фрэнсис Х. Хиберт).

быть очень веские причины. Если же опоздание растягивается до 45 минут, то лучше вообще не появляться — такой поступок расценивается как оскорбление.

В некоторых районах Аравийского полуострова существуют совершенно иные понятия о времени. Если время встречи нескольких человек назначено на 10.00, к этому времени появится лишь прислуга — в знак послушания хозяевам. Другие участники встречи придут несколько позже — между 10.45 и 11.15, демонстрируя таким образом независимость и равенство. При этом для знакомых с такой практикой людей проблем не возникает, поскольку они знают, что реально встреча начнется в 10.45. Сложности появляются в том случае, когда американец назначает встречу с арабом и при этом ни тот, ни другой не принимает во внимание обычаев другой культуры. Если американцу приходится ждать, он чувствует себя обиженным. В то же время араб будет думать, что американец, появляясь вовремя, ведет себя как слуга.

Межкультурное непонимание

Когда люди, принадлежащие к двум разным культурам, вступают в контакт, то их поведение основывается, прежде всего, на нормах собственной культуры. Американец может думать, что араб неуважительно относится к чужому времени, когда появляется на 45 минут позже назначенного часа. Однако американец не прав.

Культурное непонимание часто происходит из-за поступков, совершаемых на уровне подсознания. Это проявляется, например, в том, какую дистанцию между собой соблюдают люди во время разговора. Североамериканцы, обсуждая какие-то общие проблемы, обычно стоят на расстоянии полутора метров друг от друга. Когда же они касаются личных тем, дистанция между ними сокращается до одного метра и разговор ведется тише. Латиноамериканцы даже при обычной

беседе стоят гораздо ближе, а когда переходят к личным проблемам, то подходят почти вплотную друг к другу.

По этой причине при встрече североамериканца с латиноамериканцем может возникнуть недоразумение. Последний может приблизиться на расстояние метра только для того, чтобы поговорить на общие темы. Североамериканец, чувствуя себя неловко, скорее всего сделает шаг назад. Латиноамериканец, считая, что теперь придется «кричать через всю комнату», попытается приблизиться к нему. После такого разговора латиноамериканец может заключить, что североамериканцы надменные и холодные, а североамериканец подумает, что латиноамериканцы ведут себя слишком фамильярно и напористо.

Вступая в новую культуру, прежде всего необходимо внимательно наблюдать за поведением людей. Но при этом нельзя исходить из представлений собственных культуры и воспитания. Взаимное непонимание возникает в результате недостатка знаний.

Этноцентризм

Каждый из нас растет в собственном мире. По своей природе мы эгоцентричны. Только взрослея, начинаем преодолевать расстояние между «я» и «ты» и стремимся понять точку зрения другого человека. Принимая нормы своей культуры, мы порой с подозрением относимся к обычаям и поведению людей другой культуры, считая их недостойными или низшими. Такая тенденция лежит в основе этноцентризма.

Жители Запада едят с помощью вилок и ложек. Они не принимают обычая есть руками, как это делают в Индии или на Ближнем Востоке. Один индеец сказал: «Мы тщательно моем руки перед едой, кроме того, они никогда не были во рту ни у кого другого. Но взгляните на эти ложки и вилки и подумайте о том, сколько человек брали их в рот!»

Если межкультурное непонимание основано на недостатке знаний о другой культуре, то этноцентризм питается прежде всего эмоциями и собственными представлениями о ценностях. Чтобы добиться полного уподобления, необходимо не просто понять чужую культуру, но и искоренить все различия между «ними» и «нами». Когда «они» станут «нашими» людьми, можно считать, что этноцентризм преодолен.

Переводы Библии

Миссионерам часто приходится переводить Библию, особенно когда они проповедают людям, не охваченным проповедью Евангелия. Перевод — очень сложная задача, потому что в разных языках значения словоформ не совпадают. Слова — это символы, отражающие те или иные культурные ценности и значения. Некоторые слова разных культур обозначают один и тот же предмет, но несут неодинаковую смысловую нагрузку.

П.Дж. Хиберт рассказывает о типичной проблеме перевода Библии: «Как перевести “агнец Божий” (Ин.1:29) на язык эскимосов, в котором нет слова, обозначающего овцу? Будете ли вы изобретать новое слово и пояснять его в сноске для того, чтобы описать животное, не существующее в их действительности? Или используете другое слово (например, “тюлень”), которое в культуре эскимосов имеет примерно то же значение, что и “агнец” в культуре Палестины? Совершенно очевидно, что культурные различия создают значительные трудности при переводе с языка одной культуры на язык другой»¹²³.

Переводчики прошлого не всегда правильно понимали эту проблему, в результате чего их переводы плохо воспринимались людьми.

¹²³ Hiebert, P.G. (1976). Culture and cross-cultural differences. In A. F. Glasser et al. (Eds.), Crucial dimensions in world evangelization (p. 54). Pasadena: William Carey Library.

В последнее время переводчики Священного Писания занимаются поиском так называемых «динамичных эквивалентов», то есть стремятся передать понятия с помощью языковых средств, сохраняющих нужное значение при различии форм. При появлении трудностей языковые формы могут заменяться. Иногда представляется более разумным создать новое слово и объяснить его значение. Оба эти подхода имеют свои недостатки. Заменяя термин, переводчик рискует исказить значение той или иной мысли Священного Писания. А новое слово долго остается чужим для той культуры, в которую вводится, и может потребоваться смена нескольких поколений, прежде чем оно полностью ассимилируется в языке.

Работа переводчика требует больших технических навыков. Переведенное Слово Божье очень важно для создания церквей. Чтобы церковь росла и пускала крепкие корни, ее руководители должны быть хорошо знакомы со Священным Писанием и в соответствии с ним планировать свою работу.

Проблема культурных различий имеет очень большое значение в работе миссионера, который должен пройти через «культурный шок», научиться преодолевать непонимание и этноцентричные чувства, а также переводить Слово Божье таким образом, чтобы оно было понятно людям. Но помимо этого, в миссионерской работе есть еще ряд проблем, связанных с культурными различиями.

Евангелие и культура

Необходимо провести четкую грань между проповедью Евангелия и провозглашением ценностей своей культуры. Миссионер, не сознающий этого различия, рискует вместо Благой вести проповедовать культуру. Демократия, капитализм, государственные системы и законы, нарядная одежда по воскресным дням — это все

культурный багаж, который часто присоединяется к проповеди Евангелия. Отрицание христианства чаще основано на неприятии чуждой культуры, нежели на отрицании самой Благой вести.

Ошибок не так просто избежать. Люди мыслят при помощи концептуальных категорий и символов, поэтому для того, чтобы Благая весть была понятна, она должна быть облачена в определенные культурные формы. Но подходить к этому нужно очень осторожно и не прибавлять к библейской вести свои культурные традиции. Мы должны стараться пользоваться формами и символами той культуры, в которой проповедуем.

Неумение увидеть разницу между библейским посланием и провозглашением культурных ценностей может привести к полному смешению понятий. Каждая культура дает свои моральные оценки тем или иным действиям, и эти оценки со временем могут меняться. Например, было время, когда многие христиане Северной Америки считали грехом пользоваться губной помадой. Сегодня совсем немногие североамериканцы продолжают так думать. В данном случае это произошло потому, что изменились культурные ценности. Необходимо признать, что всякая культура сама определяет, какое поведение считать греховным, и с изменением культурных ценностей меняются признаки греховности. Это ни в коей мере не означает отсутствия непреходящих норм морали. Библия вполне определенно выражает отношение ко многим вопросам, касающимся этой темы. Однако и здесь необходим правильный подход. Некоторые библейские нормы, как, например, омовение ног (Ин.13:13-14), требуют соблюдения только в особых ситуациях и совершенно не обязательны для всех культур.

Синкретизм и адаптация

Синкретизм возникает тогда, когда культурная форма или символ, входя в христианство, сохраняет некоторые

значения из прежней системы убеждений. Например, традиционный языческий праздник может приобрести христианскую окраску, но сохранить при этом оккультные оттенки, которые исказят или затмят его значение. Боязнь синкретизма всегда была одной из причин того, что миссионеры не стремились приспособить культурные формы к Евангелию.

Если культурные формы внедряются с осторожностью, синкретизм уступает место адаптации. Адаптация — это способность культуры найти пути для выражения христианского значения через использование прежних форм или создание новых, соответствующих данной культурной системе. Таким образом христианство входит в культуру без чуждого культурного «багажа».

Обращение и непредвиденные побочные эффекты

Характерные черты той или иной культуры всегда взаимосвязаны. Изменения в чем-то одном могут повлечь непредвиденные перемены в другом. Например, жители одной африканской деревни перестали убирать мусор, так как после принятия христианства перестали бояться злых духов, которые, согласно их прежним верованиям, жили в мусоре. Они решили, что теперь нет необходимости содержать деревню в чистоте.

Многие культурные особенности необходимы для выживания самой культуры. Когда они прекращают существование или видоизменяются, то образуется вакуум, который следует заполнить, то есть найти культурную замену. Иначе последствия могут быть трагическими. Например, известны случаи, когда мужчин из полигамной культуры, которые обратились в христианство, убеждали в том, что они должны иметь только одну жену. Таким образом, брошенные женщины оставались без средств к существованию, и единственным выходом для них, как правило, становилась проституция или рабство. Надо принимать во внимание подобные этнические нюансы.

Мы видели, что в процессе взаимодействия культур перед миссионерами встают довольно серьезные проблемы. Они должны пройти через «культурный шок», справиться с этноцентрическими чувствами, преодолеть непонимание, перевести библейское послание, не искажая его истинного значения, стараться не дополнять Евангелие багажом своей культуры, не допускать синкретизма, предусмотреть все побочные эффекты обращения, вызванные культурными особенностями народа. Нелегкая задача, не правда ли?!

Ш. Миссионер. Фактор культурных изменений

Миссионеры подвергаются суровой критике со стороны светских гуманистов, антропологов и средств массовой информации за то, что они якобы разрушают культуру. Верны ли эти обвинения?

Разрушают ли миссионеры культуру?¹²⁴

Когда Диего де Ланда, миссионер-католик, сопровождавший испанские войска в Новом Свете, обнаружил огромные библиотеки индейцев майя, он сжег их. По его словам, индейцы майя невероятно горевали, считая это событие настоящим бедствием. Сам же он считал, что сожженные книги содержали «предрассудки и дьявольские измышления». Итак, в 1562 г. вся поэзия, история, литература, математика и астрономия целой цивилизации превратилась в груды пепла.

¹²⁴ Richardson, D. (1992). Do missionaries destroy cultures? In R.D. Winter & S.C. Hawthorne (Eds.), *Perspectives on the world Christian movement: A reader* (rev.ed.) (pp. C137—C143). Pasadena; William Carey Library.

Дан Ричардсон был первым миссионером, начавшим работу в племени сави в 1962 г. Автор книг: *Peace Child, Lords of the Earth, Eternity in their Hearts*. В настоящее время служит проповедником. Ричардсон часто выступает на миссионерских конференциях и читает лекции по программе Perspectives Study Program.

Не пострадали от неумного рвения де Ланды только три документа.

Когда-то в индейских деревнях на канадском побережье Тихого океана возвышались величественные тотемные столбы. К 1900 г. практически все они были вырублены то ли миссионерами, которые приняли их за языческих идолов, то ли новообращенными, слепо выполнявшими приказы своих наставников.

Подобные инциденты показывают, что мы, миссионеры, действительно иногда становились разрушителями культуры. То ли из-за неправильного понимания Великого поручения, гордыни, «культурного шока», то ли просто из-за неспособности по-настоящему оценить чужую культуру, мы без всякой надобности противостояли обычаям, не задумываясь над их истинным значением. Если бы мы всегда с вниманием относились к чужим культурным ценностям, многие из них могли бы послужить ключом для проповеди Евангелия!

Мир сразу заметил наши ошибки. Популярные писатели Герман Мелвилл, Сомерсет Моэм и Джеймс Миченер создали стереотип миссионера, изобразив его самоуверенным, упрямым, бесчувственным неврастеником, которого послали к язычникам только потому, что он никому не был нужен у себя дома.

Миссионер-аскет Абнер Хейл, изображенный Миченером в романе «Гавайи», стал архетипом одиозного фанатика. В своих проповедях он посылает проклятия «отвратительным мерзостям» язычников-гавайцев. Он запрещает гавайским повитухам помогать жене другого миссионера родить «христианского ребенка». В итоге женщина умирает.

Хейл не разрешает гавайцам помогать по дому собственной жене, чтобы его дети не научились языку язычников, и женщина рано умирает от непосильной работы.

Миченер заставляет своего героя врваться в храм китайцев-буддистов, поселившихся на Гавайях, и разбивать их идолов.

Конечно же, это был выигрышный литературный образ. К несчастью, для гавайских читателей имя Абнер Хейл стало означать «миссионер». Мы до сих пор несем его бремя на своих плечах.

Антрополог Алан Типпет с факультета мирового миссионерского движения Теологической семинарии им. Фуллера попытался исследовать сотни ранних миссионерских проповедей, собранных в архивах Гонолулу. Ни одна из них не была написана в том стиле, который Миченер в своем романе представил как типичный. Похоже, критики миссионерского движения наивно полагают, что если бы миссионеры оставались дома, то нетронутые реликтовые племена претворяли бы в жизнь миф Руссо о «благородных дикарях».

Воздействие светских сил

Торговцы и другие светские институты раньше миссионеров нанесли огромные разрушения многим культурам. До Ливингстона в Африке побывали арабские работорговцы. Эма Кармайкла опередили мучители, поставлявшие мальчиков и девочек в храмы, где те переживали ужасы детской проституции.

Погоня за наживой иногда уничтожала целые народы. В Северной Америке не только знаменитые могикине, но гуруны и еще около 20 индейских племен были обречены на вымирание. Известен случай, когда одни из первых поселенцев сознательно послали племени индейцев в «подарок» телегу одеял, зараженных оспой.

В Бразилии осталось только 200 000 индейцев из четырех миллионов коренного населения. В последние 75 лет ежегодно вымирает как минимум одно племя индейцев.

Можно предположить, что индейские племена в Бразилии исчезали потому, что ассимилировались в

бразильском обществе, но это не так. Тысячи индейцев были самым жестоким образом отравлены, расстреляны или взорваны динамитом с самолетов и вертолетов. Тысячи других покорно согласились на агонию медленного вымирания. Когда вторжение испанцев привело к распаду индейской культуры, индейцы-мужчины заставляли своих жен делать выкидыши, потому что не хотели, чтобы их дети приходили в мир, который они перестали понимать.

До 1858 г. Андаманские острова были населены шестью тысячами негроидных пигмеев. Когда британские власти установили там колонию каторжан, началось уничтожение коренного населения. Сегодня там проживает всего 600 пигмеев.

Подобные трагедии испытали жители Филиппин, многих стран Азии и Африки.

Сегодня много и справедливо говорят об опасностях, угрожающих многим видам животных. Но сотни человеческих племен находятся в еще большей опасности! Лишь по приблизительным подсчетам, ежегодно исчезают 10 племен, отличных друг от друга по языку.

Правительства нескольких стран, среди них Бразилия, Филиппины и Индия, учредили организации, защищающие права этнических меньшинств.

Однако подобные организации часто ограничены в своих финансовых возможностях. Более того, их деятельности часто мешают некоторые государственные структуры. Например, вскоре после того, как Национальный фонд защиты индейского населения в Бразилии сделал национальный парк Ксингу резервацией для находящихся в опасности индейских племен, дорожные фирмы получили разрешение на строительство скоростной магистрали, проходящей прямо через центр заповедника. Так два «защищенных» племени ксингу были уничтожены в результате заболевания корью и гриппом, которыми они заразились от строителей.

Совершенно очевидно, что просвещенческая политика «оставить их в покое» не срабатывает нигде.

Как можно сдерживать вымирание народов?

Стипендии, земельные фонды, программы финансовой поддержки могут помочь на материальном уровне (хотя иногда действия чиновников способствуют росту алкоголизма среди местных жителей и другим порокам, сводя на нет положительные стороны программ).

Наибольшую опасность для аборигенов представляет то, чему не сможет помочь ни одна из программ, — это разрушение чувства гармонии с природой. Каждая культура аборигенов признаёт сверхъестественные силы и имеет строгие предписания, как вести себя с ними. Когда невежественные пришельцы высмеивают верования аборигенов или расшатывают механизмы их поведения, происходят серьезные нарушения в жизни племени.

Племенные народы верят в то, что будут прокляты, если откажутся от прежнего образа жизни. Они становятся мрачными и апатичными, считая, что их народ обречен на гибель. Ни социальные работники, ни ученые не могут помочь этим людям.

Кто же поможет племенным народам?

Именно тот, кого все признали врагом номер один, — наставляемый Библией, почитающий Христа миссионер.

Приведем несколько примеров.

Вай-вай

Менее чем за одно поколение бразильское племя вай-вай сократилось до 60 человек. Это произошло главным образом потому, что люди этого племени начали болеть неизвестными для них болезнями. По их обычаям, предотвратить болезни можно было путем жертвоприношения младенцев. В племя пришли миссионеры, которые сумели уподобиться туземцам, выучили их язык, создали письменность, перевели для них Слово Божье и многих научили читать. Не отрицая веры в

сверхъестественные силы, миссионеры показали индейцам, что Всевышний Бог любви правит всем миром. И Он дает людям возможность более глубоких отношений со сверхъестественным.

Люди племени вай-вай перестали приносить в жертву демонам своих младенцев, и племя начало расти. Сегодня оно стало одним из самых многочисленных в Бразилии. Оптимистично настроенные христиане учат и другие вымирающие племена индейцев выживать благодаря вере в Иисуса Христа.

Покаяние и вера в Иисуса Христа могут решить многие проблемы, связанные с выживанием людей, находящихся в опасности.

Пример племени вай-вай — только один из множества, когда миссионеры приходили на помощь обездоленным людям.

Коренные американцы

Около Стокбриджа, там, где сейчас находится штат Массачусетс, один из первых американских миссионеров Джон Саргент и его помощники образовали общину для обучения индейцев выживанию в среде наступавших европейцев.

Еще до того, как этноцентризм был признан социальным злом и родилась наука антропология, Саргент, не испытывая чувства превосходства, обрабатывал землю бок о бок со своими друзьями-индейцами. Претворяя в жизнь то, что сейчас антропологи называют «направленным изменением», эти миссионеры проповедовали христианство, и индейцы приняли его.

Христианская вера и любовь духовных защитников поддерживали это племя в его страданиях более века. Алчные европейские поселенцы решили, что земля слишком хороша для индейцев, и стали вытеснять общину. После не увенчавшегося успехом протеста Саргент получил право на переселение к западу от этих земель.

Через несколько лет пришли другие европейские поселенцы и стали вытеснять общину Саржента и с этой территории. И вновь повторилась прежняя история. Пятнадцать раз люди были вынуждены сниматься с обжитого места и уходить все дальше. Миссионеры шли вместе с индейцами и каждый раз добивались концессии на новые территории, удерживая общину от распада.

Наконец они поселились в Мичигане, где им разрешили остановиться. Община существует и по сей день. Этот миссионерский эксперимент помог убедить ученых в необходимости науки антропологии.

Мы рассказали лишь о двух случаях, когда миссионеры внесли изменения в культуру, сделав это естественно и без применения силы. Они принесли людям перемены, которых требовал Новый Завет и которые в то же время были нужны для выживания. Очень часто эти требования совпадают (например, в случае со спасением младенцев племени вай-вай).

Сави

Однажды некий репортер, возможно в шутку, попенял мне за то, что я убедил индонезийское племя сави отказаться от каннибализма.

«Что плохого в каннибализме? — спросил он меня. — Они ели людей тысячи лет. Почему они должны прекращать это сейчас?»

Я ответил: «Могут ли каннибалы выжить сегодня в мире? Конечно, нет! Сави — граждане республики Индонезия, законы которой запрещают этот варварский обычай. Поэтому одна из моих задач заключалась в том, чтобы привести людям племени сави разумные доводы для добровольного отказа от каннибализма до того, как полицейские решат вопрос с оружием в руках».

В культуре сави был ужасный обычай — люди поедали разлагающиеся трупы родственников. Когда сави узнали христианское учение о воскресении, они

немедленно, со вздохом облегчения, отказались от своего дикого обычая.

Сави входят в число 400 чернокожих меланезийских племен, появившихся на острове Новая Гвинея еще в каменном веке. Полтора десятилетия назад Нидерланды передали часть острова Индонезии. Сегодня около 100 000 индонезийцев мигрировали на эту территорию. Готовы ли меланезийские племена выжить рядом с более предприимчивыми соседями? Или они обречены на вымирание?

Разбросанные по этой части острова, более 200 евангельских миссионеров проповедуют Евангелие обеим расам. Учитывая, что в стране 400 племенных языков, миссионеры помогают членам враждующих культур понять друг друга. Они с оптимизмом надеются, что с помощью индонезийского правительства им удастся избежать сильного «культурного шока».

Сейчас благодаря вере в Христа 10 000 жителей региона начали мягкий переход в XXI век.

Нельзя полагаться на сомнительное милосердие коммерческих структур, когда происходят этнические кризисы. Миссионеры с сердцами, полными христианской любви, могут оказать существенную помощь в этом деле.

По своей природе работа миссионеров способствует культурным изменениям и служит составной частью тех политических, идеологических и экономических сил, которые постоянно оказывают влияние на общественную жизнь во всем мире. Какая же из этих сил лучше других защищает интересы людей?

Христос и культура¹²⁵

¹²⁵ Hesselgrave, D.J. (1978)..Communicating Christ cross-culturally (pp. 80—82). Grand Rapids: Zondervan. После 12 лет службы в Японии, в Евангельской свободной церкви, Дэвид Дж. Хессельгрейв стал профессором миссиологии в Школе Всемирной миссии и евангелизма и в Евангельской школе Св. Троицы в Деерфилде.

Когда Бог создал человека, Он произнес: «...хорошо весьма» (Быт.1:31). И поручил ему господствовать над всем Своим творением (Быт.1:26). При этом Бог продолжал властвовать и не перестал быть Богом. Он не оставил заботы о Своих созданиях. Мы не знаем, как долго длилась эта благословенная жизнь, но нам известно, что оборвалась она с падением человека. Падение отразилось на всем, что было создано Богом (Быт.3:14-19). У человека оставалась единственная надежда на «семя женщины», которое будет поражать голову змея.

Подобно Адаму и Еве, их потомки пали так низко, что Бог решил наказать и человека, и животный мир, и землю потопом (Быт.6:6-7). После потопа Бог установил с Ноем завет о том, что «не будет уже потопа на опустошение земли» (Быт.8:21—9:17).

Мы можем тщательно проанализировать значение этой простой истории, изложенной в пяти главах Книги Бытия, но так никогда и не поймем до конца всей ее глубины. Священное Писание полностью раскрывает основы культуры. Отношение человека к Богу определяет все остальные отношения. В этом смысле истинная религия не только составная, но и приоритетная часть любой культуры. Последовав совету змея и выбрав свой путь, человек оказался во власти ложных сил и сделал греховным все, к чему прикасался. Только через Христа люди могут раскаяться и изменить культуру.

Евангельское поручение (Мф.28:18-20) призывает миссионеров нести людям учение Христа. При этом миссионеры соприкасаются с чужой культурой, и это хорошо, потому что та требует изменений — если не в содержании, то в мотивациях. Бог predeterminedил

Затем он занимал пост директора Школы Всемирной миссии и евангелизма. В настоящее время — заслуженный профессор в отставке и исполнительный директор Евангельского миссиологического общества. Автор книг: *Planting Churches Cross-Culturally* и *Communicating Christ Cross-Culturally*.

культуру, но очень часто распоряжается ею Сатана — «бог века сего» (2Кор.4:4). Поэтому, как подчеркивал Жан Кальвин, верующие должны сделать культуру христианской или по крайней мере благоприятной для христианского образа жизни.

Дж.Х. Бавинк отмечает, что такой образ жизни побеждает языческие формы и обновляет их: «При нехристианском образе жизни обычаи и обряды строятся на идолопоклонстве. Они уведят человека от Бога. Христианство наполняет жизнь язычников совершенно иным содержанием. Хотя во внешних проявлениях христианский образ жизни может иметь сходство с прежним, языческим, но на самом деле старое уходит и на смену ему приходит новое. Христос берет жизнь людей в Свои руки, Он обновляет их души, наполняет новым содержанием каждую вещь, каждое слово, каждый поступок и дает всему этому новое направление»¹²⁶.

Миссионер вовлечен в процесс культурной трансформации прямо и косвенно. Он может попытаться встать над культурой и заниматься одними духовными проблемами. Но такая попытка так же безнадежна, как и стремление общественных наук объяснить христианство только с точки зрения культуры. Прежде всего, миссионер не может проповедовать, отгородившись от культуры, потому что проповедь Евангелия неотделима от нее. Бог воплотился во Христе и стал человеком, который жил среди людей. Так и провозглашаемая истина, чтобы стать доступной, должна иметь культурное воплощение. К тому же миссионер не может провозглашать Благою весть, оставаясь вне культуры, потому что христианство тесно связано с нею.

Только Христос может исцелить культуры, нуждающиеся во Враче. Роль миссионера заключается в

¹²⁶ Bavinck, J.H. (1960). An introduction to the science of missions (D.H. Freeman, Trans.) (p. 179). Philadelphia: The Presbyterian and Reformed Publishing Co.

том, чтобы быть Ему помощником в этом. Своей работой миссионер способствует таким культурным изменениям, которые дают людям возможность получить величайшее удовлетворение от собственной культуры.

Проведение культурных преобразований¹²⁷

Для миссионера важно понять, что в обществе всегда найдется инициатор культурных изменений. Идея, зародившаяся после контакта с другой культурой, должна исходить от ее представителя, иначе она не будет принята обществом. Альтернативой может быть только культурное преобразование, данное людям свыше. Именно в этом случае ответственность ложится на миссионеров. В любом обществе истинный проводник Святого Духа в культурных изменениях — церковь, собрание верующих. Церковь — это та часть общества, которая вступает в новые отношения с Богом, не выходя за рамки общества, и интуитивно улавливает его побуждения, недоступные одному миссионеру. Поэтому принимать решения должна церковь.

¹²⁷ Kietzman, D.W., S.Smalley, W.A. (1978). The missionary's role in culture change. In W.A. Smalley (Ed.), *Readings in missionary antropology II* (pp. 527 -529). Pasadena: William Carey Library.

Дэйл Китцман, член Миссии переводчиков Библии «Уиклиф» (с 1946 г.), работал с индейским племенем амахауака в Перу. Участвовал в административной работе, в частности, занимал пост директора United States Division.

Был президентом World Literature Crusade/Every Home for Christ. До недавнего времени заведовал кафедрой проповеди Евангелия в Международном университете Уильяма Кэри. Китцман — автор множества статей по вопросам миссионерского движения и положения индейцев в Южной Америке.

Уильям А. Смоллей — почетный профессор лингвистики в Bethel College в Сант-Пауле, штат Миннесота. Он проработал 23 года в Объединенном библейском обществе и после отставки продолжает работать там же консультантом. Принимал участие в образовании Института лингвистики в Торонто, с 1955 по 1968 г. был редактором журнала «Практическая антропология», редактировал *Readings in Missionary Antropology* и множество статей.

Долг миссионера — предоставить материал, на основании которого местная церковь сможет возрастая «в славе и знаниях» и будет в состоянии принимать продиктованные Духом Святым решения в соответствии с особенностями своей культуры. Чтобы образовалась здоровая и способная к росту христианская община, миссионеру необходимо обеспечить людям полную свободу доступа к Слову Божьему и научить их пользоваться Библией.

В культурных изменениях общества миссионер выполняет роль катализатора и источника новых идей и информации. Он передает обществу свой, опыт, к которому нужно подходить с осторожностью, потому что в основе его лежит культура миссионера. Ценность антропологических исследований заключается в том, что они дают возможность понять разные культуры, благодаря чему у миссионера появляется больше альтернатив, чем позволяет его собственная культура.

Миссионер сотрудничает с церковью. Люди принимают решения на основе идей, полученных от миссионера. Они должны переосмыслить прежние нужды и потребности в свете новых отношений с Богом и братьями в Иисусе Христе.

Миссионеры — проводники культурных изменений в обществе. Но они не единственные, кто выполняет эту роль. Во всем мире в культурных преобразованиях участвует несколько конкурирующих между собой сил. Миссионеры проводят в жизнь искупительный замысел Бога, они несут оздоровляющее присутствие Христа в культуры, претерпевшие искажения в результате грехопадения. Миссионеры служат катализатором, стимулирующим основной проводник культурных изменений — церковь.

РЕЗЮМЕ

Спасая человечество, Христос уподобился человеку. Он стал верховным священником. Поэтому, чтобы добиться успеха в работе, миссионеры должны уподобиться тем, кому несут Благою весть. Однако конечная цель уподобления не в том, чтобы понять, какой степени сходства с людьми может достичь миссионер, а в том, чтобы найти точки соприкосновения со стой культурой, где Евангелие должно пустить корни. Следовательно, уподобление — это средство, с помощью которого миссионер может найти эффективные пути провозглашения Евангелия.

Первая обязанность миссионера—тщательное изучение особенностей новой культуры. Знание антропологии поможет последовательно рассмотреть четыре пласта, из которых состоит любая культура, — поведение людей, их ценности, убеждения и мировоззрение. В процессе взаимодействия культур миссионер сталкивается с рядом трудностей, таких, как «культурный шок», преодоление собственного этноцентризма, непонимание со стороны тех, кому он проповедует. К тому же он Должен переводить Евангелие, не искажая библейского послания, но используя формулировки, понятные людям данной культуры. Нельзя добавлять к библейскому посланию свой культурный багаж, но надо следить, чтобы при культурных изменениях общества не возникло таких негативных явлений, как синкретизм.

Миссионеры — проводники и движущая сила культурных изменений. Они должны правильно понимать свою роль в этом процессе. Понимание ее послужит ключом к успешной адаптации церкви к местным условиям. Миссионеры — катализаторы культурных изменений. Они делают все для создания церкви — основного проводника Святого Духа в осуществлении культурных преобразований в обществе.

ВОПРОСЫ ДЛЯ РАЗМЫШЛЕНИЯ

В своей статье «Уподобление в миссионерской работе» Уильям Рейберн заявляет, что для того, чтобы стать Обам Нна, ему пришлось почти ежедневно отказываться от Уильяма Рейберна. Что он имеет в виду? Подумайте над строками из Гал.2:20 и Л к. 9:23. Запишите свои размышления.

глава 2

Ощущение общности

Задача проповеди Евангелия людям иных культур чрезвычайно трудна. Миссионеру необходимо адаптироваться к новой культуре и уподобиться ее народу. Он должен проповедовать Евангелие таким образом, чтобы люди не только понимали его, но и могли ответить на весть, которую он несет. Миссионеру надо стать учителем и наставником новой церкви и способствовать тому, чтобы она разрабатывала собственные культурные формы христианства, не допуская при этом синкретизма. Не все миссионеры способны добиться в этом успеха.

Хорошее начало чрезвычайно важно для дальнейшей работы. Первые несколько дней пребывания в новой среде могут определить миссионерское служение на много лет вперед. Именно в этот момент формируются отношения миссионера с людьми и создаются основные эмоциональные связи. В этой главе мы постараемся оценить значение стратегии на начальном этапе, а также ответить на вопрос, как образ жизни и отношения влияют на культурную адаптацию миссионера и его дальнейшую работу.

1.Связь с людьми

Первые несколько недель в новой стране или среди людей другой культуры считаются для миссионера критическими. Очень важна его интеллектуальная готовность к трудностям в новой ситуации, но не менее важен тот эмоциональный процесс, который переживает миссионер в первые дни и который зачастую мешает ему войти в контакт с людьми новой для него культуры.

Установление связи с местным населением и миссионерская задача - добиться ощущения общности¹²⁸

И Слово *стало* плотью и обитало с нами...

Ин.1:14

Несколько месяцев назад у нас родился мальчик. Готовясь к его рождению в домашних условиях, мы поняли, что означает слово «связь».

В жизни животных это называется запечатление (импринтинг). Многие помнят картинку в учебнике по психологии, на которой изображен психолог Конрад Лоренц с семенящими за ним утятами. В критическое время (сразу же после появления утят на свет) Лоренц был наедине с ними, и они приняли его за своего родителя. В

¹²⁸ Brewster, E.T. Brewster, E.S. (1982). Bonding and the missionary task: Establishing a sense of belonging. Pasadena: Lingua House.

Е. Томас и Элизабет Сью Брюстер — семья миссионеров, специализировавшихся на разработке эффективных форм изучения языка и адаптации к новой культуре, неотъемлемой частью которой служит язык. Томас преподавал в Теологической семинарии им. Фуллера. Умер в 1985 г. Элизабет Сью работает в Школе Всемирной миссии Фуллера в качестве старшего преподавателя по изучению языка и культуры. Томас и Элизабет Брюстер работали в 75 странах и участвовали в обучении более 2500 миссионеров. Их учебник Language Acquisition Made Practical благодаря новому творческому подходу пользуется большой популярностью.

результате запечатления утенок испытывает чувство общности по отношению к человеку.

Ученые проводят эксперименты по запечатлению на многих животных — козах, коровах, обезьянах. В каждом случае сразу же после родов мать и детеныш испытывают период особой, острой чувствительности.

Если в это время они находятся вместе, между ними возникает прочная внутренняя связь, которая не прервется даже при последующем их разлучении. Но если их разлучают сразу после рождения, детеныш привязывается к заменителю матери — тряпичной кукле, другим взрослым животным и к человеку. Если через какое-то время их сблизить вновь, они могут отвергнуть друг друга или же кто-то из них не ответит другому на привязанность.

Изучение детей и матерей человека тоже доказывает наличие импринтинга. Вне всякого сомнения, сразу после рождения психологические и физиологические факторы, данные младенцу свыше, готовят его к уникальной связи с родителями. Волнение и уровень адреналина у ребенка и родителей находятся на самом пике. Младенец испытывает множество новых ощущений. Рождение — это вхождение в определенную культуру с новыми звуками, запахами, предметами, окружением и отношением людей. Младенец испытывает невероятную способность реагировать на необычную для него обстановку.

Ученые и врачи, защищающие идею родов на дому, проявляют заботу именно о привязанности родителей и ребенка. Сегодня получило большую популярность собрание исследовательских работ Клауса и Кеннеля. Они отмечают, что в первый день жизни младенец более внимателен к окружающей действительности, чем в течение последующих одной-двух недель. Мы убедились в этом, когда родился наш сын. Первые шесть часов жизни он был полон интереса и любопытства, затем, после сна, в течение еще нескольких часов он продолжал внимательно изучать все, что было вокруг.

Часы настороженного внимания очень важны для возникновения связи между ребенком и родителями. В это время рождается чувство общности. Если в родильном доме ребенок сразу отнимается от матери, это никак не способствует возникновению нормальной связи между матерью и ребенком.

Отсутствие такой связи может привести к неприятию друг друга. Так бывает, например, в тех случаях, когда ребенок рождается преждевременно и его изолируют, помещая на несколько дней в кувез.

Наше решение о родах на дому было вызвано желанием быть во время рождения ребенка вместе, чтобы в максимальной степени способствовать возникновению связи между нами.

Аналогия с миссионерской работой

Существует определенная аналогия между вступлением младенца в мир и приходом миссионера в новую культуру. В последнем случае чувства взрослого человека тоже подвергаются множеству воздействий — новые ощущения, предметы, звуки, запахи. Он реагирует на все это, и новая обстановка может понравиться ему. Как и у младенца, уровень адреналина в крови миссионера в этот момент очень высок, и его волнение достигает пика. Он находится в состоянии уникальной физиологической и эмоциональной готовности, чтобы принять чуждое для него окружение. Но затем...

Как младенца в роддоме отрывают от матери и несут в детскую комнату, так и миссионера встречают его соотечественники и на какое-то время изолируют от нового языкового сообщества. Но именно в тот момент он готов к единению с людьми, которым будет проповедовать Благоую весть. Наступает критическое время. Чувство общности рождается тогда, когда участники события готовы к нему в наивысшей степени. Оно зависит от того, как миссионер проведет первые две недели в новой стране.

Часто происходит так, что ребенок привязывается не к своим родителям, а к медицинскому персоналу больницы. Он плачет, когда его приносят к матери, и няне приходится успокаивать его. Так и вновь прибывший миссионер, гостеприимно встреченный соотечественниками, может незаметно привязаться именно к ним, а не к новому обществу.

Если это произойдет, то можно предположить, что он будет выполнять свою работу методом «набега», то есть жить в изоляции от коренного населения, как живут другие иностранцы, каждую неделю несколько раз встречаться с местным населением, проповедовать ему и возвращаться в миссионерскую общину. У него никогда не появится чувство дома в новом культурном окружении, если не будет связи с людьми. В таком случае они отвергнут миссионера и враждебно отнесутся к его работе.

Значение связи с местным населением для миссионерской работы

Миссионер идет в мир, чтобы дать людям возможность присоединиться к семье Христа. Он сам — член этой семьи. Своей жизнью он провозглашает: «Я принадлежу Христу, давшему мне новую жизнь. Бог зовет вас прийти к Нему через меня».

Миссионер следует примеру Христа, Который оставил небо и стал человеком, чтобы призвать людей к единению с Богом.

Мы убеждены, что любой миссионер физиологически, эмоционально и духовно готов к единению с новым обществом. И это должно произойти как можно скорее после его прибытия на место.

В течение первых недель миссионер способен справиться с любыми неудобствами новой для него обстановки, ему даже нравится незнакомое окружение, язык. Его появлению здесь предшествовали месяцы, годы

подготовки, ожидания и волнения, и поэтому адреналин находится на самом высоком уровне.

Миссионер, который сразу же входит в новое для него общество, имеет много преимуществ. Если он поселится в местной семье, то сможет изучать жизнь людей изнутри, наблюдать, как они добывают пищу, делают покупки, пользуются общественным транспортом. В первые один-два месяца он может многое узнать об отношении людей к иностранцам. Затем миссионер решает, стоит ли ему и его семье принимать этот образ жизни. Если же миссионер начинает сразу устраивать свой быт, то делает это по знакомому ему западному образцу, замыкаясь в мире, чуждом местному населению.

Миссионеру, не имеющему связи с местным населением, неизбежно грозит «культурный шок». Но тот, у кого эта связь возникнет и кто почувствует себя как дома, может его избежать.

В собственной культуре нам все кажется естественным. Мы знаем, куда смотреть при переходе через улицу, как войти в автобус, как расплачиваться за продукты или услуги, как получить интересующую нас информацию и прочее.

Но в новой культуре все кажется непредсказуемым, в результате чего новичок испытывает растерянность, которая ведет к «культурному шоку».

Вновь прибывший миссионер, налаживающий связь с другими миссионерами, идет по мягко устланной дорожке. Часто считается, что это помогает освоиться в незнакомой обстановке.

Однако мы считаем, что такая помощь оказывает плохую услугу, потому что именно в первые две-три недели миссионер способен справиться с любыми непредвиденными трудностями, которые могут встретиться ему в чужой культуре. Первые пять дней он будет наслаждаться разнообразием новых впечатлений. И то, как он проведет их, чрезвычайно важно для

последующей работы. Опека со стороны других миссионеров в это время совершенно не нужна ему.

В первом письме с места службы опекаемый миссионер опишет, как его встретили местные коллеги, какие хорошие условия создали ему и какие дали полезные советы. Но в конце он обязательно припишет примерно следующее: «В своих молитвах мы просим, чтобы местное население приняло бы нас так же радушно». Благородное желание, но запоздалое! Нужный момент упущен.

Тот, кто надеется войти в новую культуру постепенно, вряд ли сможет это сделать. Он никогда не поймет забот людей и не испытает чувства общности с ними.

Лучше всего окунуться в новую культуру сразу и изучать ее изнутри, то есть жить среди людей, молиться вместе с ними, делать совместные покупки, пользоваться их общественным транспортом, с самого первого дня налаживая всесторонние отношения. Миссионер должен заявить о своем желании быть учеником этой культуры: Люди всегда отзовутся на призыв о помощи. И тогда, столкнувшись с трудной ситуацией, миссионер, как смиренный ученик, может попросить у них совета. Опекаемый миссионер не получит ни того ни другого, так как останется чужаком для местного населения.

Женщина-миссионерка, поселившаяся с мужем в мусульманском окружении, в полной изоляции от выходцев с Запада, так описала свои успехи: «Мы с мужем еще до отъезда знали, что нам придется пережить много трудностей. Я считала, что самыми сложными будут первые дни, но муж чувствовал, что трудное время наступит не сразу, а позже. И он оказался прав. Да, мне было очень тяжело расставаться с семьей. Но когда я начала общаться с местными людьми, моя тоска по дому утихла. Люди встретили нас очень радушно. На Рождество 125 человек пришли нас поздравить. Во время праздника мы почувствовали теплоту наших отношений.

Бог благословил нашу работу. Муж обучает сейчас двух новообращенных мусульман. Но поначалу мы действительно были очень одиноки. Конечно, мы поддерживали друг друга, но временами становилось слишком тяжело, рядом не было никого, с кем можно было бы посоветоваться или просто поговорить. Наверное, именно поэтому у нас появилось столько хороших друзей среди местных жителей».

Связь с людьми — это тот фактор, который помогает миссионеру завести друзей из местного населения. Конечно, трудности будут всегда, и миссионер, испытывающий радость от дружеского общения с людьми, может получить от них поддержку. Связь с людьми облегчает процесс адаптации и дает миссионеру чувство дома в новой культуре. Иногда он может грустить и испытывать одиночество, но все же избежит тяжелого «культурного шока». «Культурный шок», как и послеродовые осложнения, можно назвать скорее проблемой структуры, чем отдельного человека.

Важно отметить, что упомянутые в письме новообращенные мусульмане — это результат предварительной миссионерской работы. В отличие от миссионеров, обучающихся языку в школе при поддержке коллег, те, кто делает это при непосредственном общении с местным населением, могут проповедовать, начиная с первых же дней пребывания на новом месте. Несколько лет мы обучали местному языку группу из 11 прибывших в Боливию миссионеров. А в апреле 1978 г. опубликовали статью в «Evangelical Missions Quarterly», в которой описывали свой проект: «Свыше 30 человек узнали Христа за те три месяца, в течение которых мы изучали язык и одновременно проповедовали Евангелие. Многие из новообращенных были либо членами семей, в которых мы жили, либо нашими постоянными слушателями. И в том и в другом случаях в результате сложившихся отношений люди последовали за нами и стали обучать других.

Безусловно, это был хороший пример для вновь прибывших миссионеров».

Личные отношения с людьми помогают миссионеру понять, что проповедовать надо так, чтобы тебя понимали.

Связь с людьми и эффективная проповедь, обращенная к конкретному обществу, необходимы и миссионерам, прибывающим на короткий срок. Их деятельность надо ориентировать именно в этом направлении. (Быстрое распространение по миру учения мормонов связано как раз с деятельностью «краткосрочных» миссионеров, сразу же завязывающих отношения с местными семьями и быстро осваивающихся в новом окружении. Один кантонец из Гонконга заметил, что быстрее всех китайский язык изучают мормоны.)

Для общения с местными жителями нужны самые минимальные знания языка. Как-то мы получили письмо от знакомой девушки-миссионерки, в котором говорилось: «Самое прекрасное произошло в первый же день. Вы заставили нас поговорить с 50 людьми, используя то немногое, что мы знали из их языка. Я поговорила только с сорока четырьмя, но я с ними действительно говорила!»

То, что смогла сказать эта девушка, состояло из слов приветствия и изъявления желания изучать язык, потом она объяснила, что больше ничего не может сказать на их языке, но хочет встретиться с ними еще. Она поблагодарила присутствующих и попрощалась. Лед тронулся в первый же день, и теперь девушка чувствовала себя в новом обществе как дома.

Дружба с людьми очень важна для того, чтобы почувствовать себя как дома. В докладе миссионерской организации, которую мы консультировали по поводу проекта обучения языкам, сравниваются 18 студентов, изучавших язык при непосредственном контакте с местным населением, и 18 студентов, обучавшихся языку в школе. В докладе говорится, что каждый из участников группы (местные миссионеры) имел в среднем одного

близкого друга из местного населения, в то время как студенты, выбранные для нашего проекта, уже через 11 недель имели как минимум по 15 близких друзей. Таким образом, по крайней мере 1000 человек из местного населения отнеслись положительно к участникам проекта. Далее в докладе сказано: «Кто знает, какую пользу принесут эти знакомства миссии, но они нам, конечно же, не повредят».

Изучение языка — деятельность социальная, а не академическая. Поэтому языком быстрее и лучше овладевает тот, кто находится среди людей, говорящих на нем. Но для миссионера, который связан только с коллегами, учеба может стать тяжелым и безрадостным занятием. Поэтому очень важно дать ему возможность с первых же дней больше общаться с людьми новой для него культуры. Его задача — единение с людьми, к которым он пришел с Благой вестью.

Подготовка к работе должна включать ориентацию миссионера на связь с людьми новой культуры, и этого необходимо достичь в первую очередь. Также нужно научить миссионера нескольким фразам на местном языке, которые помогут ему в первый же день по прибытии. Важно объяснить, каким образом Он должен приступить к изучению языка в новых условиях¹²⁹.

Главное для миссионера — как можно быстрее приспособиться к жизни нового общества. Для этого целесообразно совершенно не общаться с другими миссионерами в течение нескольких месяцев и совершать богослужения вдали от церквей, где они служат.

Мы пришли к заключению, что опытные миссионеры, не придающие значения единению, могут стать основной

¹²⁹ В статьях Стивена М. Эчерда сравниваются результаты двух методов обучения миссионеров языку: «Студенты, изучающие язык по программе LAMP (Language, Acquisition Made Practical), справляются с этим в два раза быстрее, чем те, которых обучали языку по другим программам до отъезда».

помехой для вновь прибывшего миссионера, стремящегося наладить связь с людьми. Можно рекомендовать ему прибыть к месту службы примерно на три недели раньше установленного срока.

Один из миссионеров писал: «Стремление сразу же установить связь с людьми было причиной тому, что я прилетел в Сингапур до начала моего контракта и заранее не договорился о жилье. Вот какие записи я сделал в своем журнале: “Я понял, что в общем-то совсем неплохо быть одному, когдаходишь в новую культуру. Это заставляет полагаться на волю Божию! Несмотря на то что мне иногда было одиноко и временами страшно, я изо всех сил стремился услышать Его голос и узнать Его волю. И конечно же, я встретил много людей, старавшихся помочь мне”».

Если миссионер хочет добиться единения с людьми, жить в местной семье, изучать язык на улицах, он должен заранее поставить перед собой эту цель, иначе он не добьется успеха.

Сопровождая миссионеров к месту новой службы, мы убедились в том, что им следует заранее определить свои действия. Поэтому предлагаем выполнить следующие четыре условия:

1. Жить в местной семье.
2. Сократить багаж личных вещей до 20 кг.
3. Пользоваться только общественным транспортом.
4. Самостоятельно продолжить изучение языка в непосредственном общении.

Готовность принять эти условия свидетельствует об отношении миссионера к будущей работе и о его гибкости.

Подготовив себя таким образом, миссионер проявит творческий подход к установлению связей и возможностям обучения в новом окружении. На основании нашего опыта мы сделали вывод, что любой миссионер — будь он холост, женат или с детьми — вполне может жить в местной семье сразу же после прибытия (его можно

снабдить спальными мешками). Мы наблюдали, как некоторые миссионеры находили возможность поселиться в семьях. Они говорили: «Мы хотим выучить ваш язык и надеемся найти семью, в которой могли бы пожить месяца три. Все расходы мы оплатим. Не подскажете ли, кто мог бы нас принять?» Обычно кто-нибудь откликается на подобную просьбу.

Не будем утверждать, что вхождение в новую культуру не влечет за собой риска. Нет более опасного времени для человека, чем час его рождения, и вхождение в новую культуру тоже сопряжено со стрессом и риском. Но запечатление и связь могут возникнуть только после прохождения этого этапа.

Если миссионер не идет на риск и пытается удобно устроиться в новом обществе, в будущем его неизбежно ожидает большая опасность. Неудачи миссионеров еще раз доказывают, что тем, кто не стремится к единению с людьми, приходится дорого платить за это. Возможно, половина из них не вернется на второй срок, а некоторые из тех, кто останется, пополнят список неудачников.

Конечно, нелегко жить в семье, знакомиться с множеством людей, изучать язык, но еще трудней быть чужим людям, не иметь среди них друзей, не знать их культуры и одиноко существовать во враждебном окружении.

Как только миссионер станет «своим», ему не обязательно общаться только с местными жителями. Продолжая жить и проповедовать среди них, он после первых недель, проведенных на новом месте, может без опасения видаться с соотечественниками. Ему пойдут на пользу воскресные вечера, проведенные с другими миссионерами или наставниками.

Стоит отдельно рассмотреть вопрос о миссионерах, которые группой отправляются на службу в чужую страну. Они принимают определенные обязательства в отношении друг друга. Но могут решить, что каждый будет

самостоятельно входить в новую культуру. В течение первых месяцев они станут встречаться один раз в неделю, чтобы рассказать о достигнутом.

Идея единения подразумевает возможность воспитания личности, чувствующей себя комфортно в двух разных культурах. Единение — это не отказ от своей культуры. Для здоровой, эмоционально уравновешенной натуры такой отказ невозможен. Существование в двух культурах не означает раздвоения личности. «Бикультурный» человек — это новая личность, которой присущи черты двух культур.

Стратегия единения и появление новой личности может ознаменоваться принятием миссионером нового имени, характерного для культуры, в которую он входит. Для каждого человека его имя ассоциируется с представлением о самом себе — своем образе. Присоединяясь к другой культуре, необходимо создать новое «я» — образ «бикультурной» личности. Другое «я» даст свободу новой роли и новой ответственности.

В Священном Писании говорится о людях, чьи имена были изменены в соответствии с обстоятельствами. Некоторые имена изменил Сам Господь: Аврам стал Авраамом, Сара — Саррой, Иаков — Израилем, Соломон — Иедиидией, Пасхор — Магором Миссавивом («Ужас вокруг»; см. Иер.20:3). Даниилу и его товарищам были даны вавилонские имена: Валтасар, Седрах, Мисах и Авденаго. Ноеминь стала называться Марой, Савл — Павлом.

Мы тоже меняем свои имена — женщина берет фамилию (родовое имя) мужа, что символизирует установление новых отношений (мы знаем супружескую пару, где оба супруга взяли новую фамилию — Дулос, что в переводе с греческого означает «слуга»); кинозвезды, принимая новое имя, создают сценический образ; в православных церквях, постригаясь в монахи, послушники нарекаются именами святых. Даже города и страны

меняют свои названия, освобождаясь от колониальной зависимости или выбирая иные перспективы развития.

Примеры этого — Заир, Зимбабве, Гана, Бангладеш, Шри-Ланка, Стамбул, Хараре. Англичане называют острова Фолклендскими, но для говорящих на испанском языке это Мальвинские острова.

Имя значит многое. Раньше некоторые миссионеры убеждали новообращенных принимать «христианские» имена — Фред, Мэри и т. д. Первым именем Мзи Джома Кениатта было Камай Нгенги. Когда он учился в христианской школе, от него потребовали выбрать западное имя. Он хотел стать Джоном Питером, но ему не разрешили брать два имени, тогда он выбрал фамилию Джонстон, а имя все равно взял Питер. Имя Кениатта пришло к нему позже, когда его страна получила независимость.

Приняв новое имя, легче развивать «бикультурный» образ — с новым именем будет формироваться новая личность. Мы знаем много миссионеров, которые получили новые имена в процессе общения с людьми: Рафик («друг» — на урду), Димагатсо («удивительный сюрприз» — на тсвана) и Дитя Сара («тот, кто принадлежит нам» — на сара). В одних случаях достаточно изменить имя в соответствии с языком нового общества, например: Томас, Маркос и т. д. В других — принять совершенно новое местное имя.

Новое имя, означающее рождение новой личности, не имеет еще устоявшегося образа, поэтому человек может вести себя творчески и даже по-детски делать ошибки, а также чувствовать себя как дома во второй культуре. Для миссионера процесс становления «бикультурной» личности может начаться с признания того, что Бог в Своем могуществе наделил нас определенной этнической принадлежностью. Однако в Своем могуществе Он может призвать нас нести Благую весть людям другой этнической принадлежности.

Некоторые серьезные миссионеры могут поставить вопрос о переходе в новую культуру в юридическом смысле, то есть через формальную иммиграцию. Иммиграция не означает отказа от своей страны, а только принятие другой. На протяжении всей истории люди иммигрировали по политическим, экономическим, религиозным причинам, в связи с замужеством или женитьбой. Стремление нести людям Благоую весть тоже может стать мотивом для иммиграции. Божественное гражданство миссионера должно поднимать его над провинциализмом и этноцентризмом юридической принадлежности к той стране, где он из послушания Христу больше не живет. Об этом «возрожденном духе странствий» говорится в статье Джозефа Ф. Конлея в одном из номеров «Regions Beyond» (декабрь 1979 г.): «Для большинства американских миссионеров их дом — Северная Америка. Туда они приезжают, когда больны или когда им тяжело. Но обстоятельства могут измениться, и такие посещения станут невозможны. Нас могут вынудить вернуться к тому времени, когда миссионеры покидали свою страну без всякой надежды на возвращение. Многие правительства, отказывающиеся впускать миссионеров-экс-патриотов в свою страну, широко открывают двери тем, кто долго жил в бывших колониях. Моравские братья воспользовались этим, когда создавали христианские колонии по всему миру».

Принятие другого гражданства требует от миссионера редкой преданности своему делу. Но разве это невозможно? В связи с этим вспомним слова нашего Господа: «...истинно говорю вам: нет никого, кто оставил бы дом, или братьев, или сестер, или отца, или мать, или жену, или детей, или земли, ради Меня и Евангелия, и не получил бы ныне, во время сие, среди гонений, во сто крат более домов, и братьев, и сестер, и отцев, и матерей, и детей, и земель, а в веке грядущем жизни вечной» (Мк.10:29-30).

Миссионер, ставший «своим» в новой культуре, имеет возможность наблюдать за людьми, может понять их чувства, желания, отношение друг к другу, узнать их ценности, заботы и мотивы поведения. Приспособившись к образу жизни, он может проповедовать Благоую весть с учётом их мировоззрения.

Итак, установление связи с людьми многие миссионеры могут взять на вооружение как способ вхождения в новую культуру. Такое культурное приспособление — нелегкое дело, но вполне возможное, особенно если миссионер не упустит нужный момент.

В заключение еще раз подчеркнем, что первые недели пребывания миссионера в новой стране — это критический момент, наилучший для установления связи и ощущения общности. Но если с первых дней миссионер будет общаться прежде всего с соотечественниками, он навсегда останется иностранцем и чужаком. Если же он хочет успешно проповедовать в данном социальном окружении, то должен воспользоваться уникальной возможностью стать одним из них.

Подход, предложенный авторами статьи, конечно, приемлем не для всех миссионеров. Обычно предусматривается определенный период изучения языка в школе или институте, затем следует период вхождения миссионера в новую культуру под руководством более опытных миссионеров-экс-патриотов, и, наконец, начинается самостоятельная служба. Хотя такой подход можно назвать стандартным и более безопасным, однако он может повлечь за собой ряд неблагоприятных последствий и помешать дальнейшей работе. Без связи с людьми уподобление будет поверхностным, а проповедь Евангелия не будет эффективной.

Цитату из работы Джозефа Конлея следует понимать таким образом, что для североамериканских миссионеров может наступить время, когда придется подумать об эмиграции как одном из путей миссионерской

деятельности. Миссионеры развивающихся стран тоже могут использовать эту возможность. Организация колониальных христианских общин по примеру Моравских братьев — еще один способ миссионерской деятельности в слаборазвитых странах.

II. Наши роли и ожидания

Мы призываем к гибкому и творческому подходу в миссионерской работе. Рассмотрим самые жизнеспособные роли, которые может взять на себя миссионер, изучая язык и культуру.

Жизнеспособный миссионер — ученик, торговец, рассказчик¹³⁰

Впервые интерес к христианской миссионерской работе пробудился во мне тогда, когда я уже не подходил по возрасту для того, чтобы моя деноминация приняла меня в качестве кандидата. Но в течение последних 20 лет я помогал миссионерам осваивать языки и изучать культуру. Все эти годы я наблюдал за работой миссионеров во многих странах, за их обществами, местными миссионерскими общинами, христианами и нехристианами. Из этих наблюдений я сделал вывод о том, что существует глубокое расхождение между тем, как понимает свою роль миссионер, и тем, как его воспринимают люди того общества, в котором он проповедует. Цель моей работы — выяснить природу этого расхождения и предложить пути и средства его устранения.

¹³⁰ Larson, D.N. (1978, April). The viable missionary: Learner, trader, storyteller. *Missiology: An International Review*, pp.155—163. Дональд Н. Ларсон в настоящее время — главный консультант по межкультурному обучению в Link Care Missions. Был профессором антропологии и лингвистики в Bethel College в Сант-Пауле, штат Миннесота, и директором Института лингвистики в Торонто, а также директором Межцерковной языковой школы в Филадельфии.

Приведу такой пример. Недавно я встретил молодого человека, направлявшегося на краткосрочную миссионерскую службу в Юго-Восточную Азию, и спросил, что он собирается там делать. Со всей серьезностью он ответил, что будет «обучать местное население ведению сельского хозяйства». Я удивился: «Разве они не знают, как нужно вести сельское хозяйство?» Молодой миссионер подумал немного и ответил: «Я, правда, этого не знаю. У меня еще нет четких представлений о том, как там обстоят дела». Представьте себе, что бы подумали об этом миссионере, услышав такие слова, местные жители! Знал ли он, что населен не азиатской страны обрабатывало землю еще задолго до того, как первые пилигримы высадились в Плимуте, и даже до того, как появились первые христиане.

К сожалению, подобные заявления делают не только молодые люди, отправляющиеся на краткосрочную миссионерскую работу. Бывает, что опытные миссионеры не знают жизни, корней и мировоззрения того общества, которое их принимает. К тому же они не представляют, как сами выглядят в глазах местных жителей. Этот разрыв между миссионером и местным нехристианским населением создает много проблем в проповеднической работе.

Типичная модель встречи с миссионером

Местный житель считает миссионера чужаком, поэтому наиболее вероятен один из трех вариантов их встречи — в школе, на рынке или в суде. Предположим, что они встретились в школе, — местный житель видит миссионера учителем, а себя учеником. Цель их встречи — передача знаний. На рынке он выступает в роли покупателя, а миссионер — продавца. Цель этой встречи — продажа и покупка. В суде он видит миссионера обвинителем, а себя обвиняемым, и цель такой встречи — выяснение виновности. В школе учитель скажет: «Я дам

тебе знания». На рынке продавец предложит: «У меня есть товар». Судья объявит: «Я буду судить тебя по закону». В зависимости от обстоятельств местный житель спросит себя, нужны ли ему предложенные знания или товары и стоит ли всерьез воспринимать обвинения судьи.

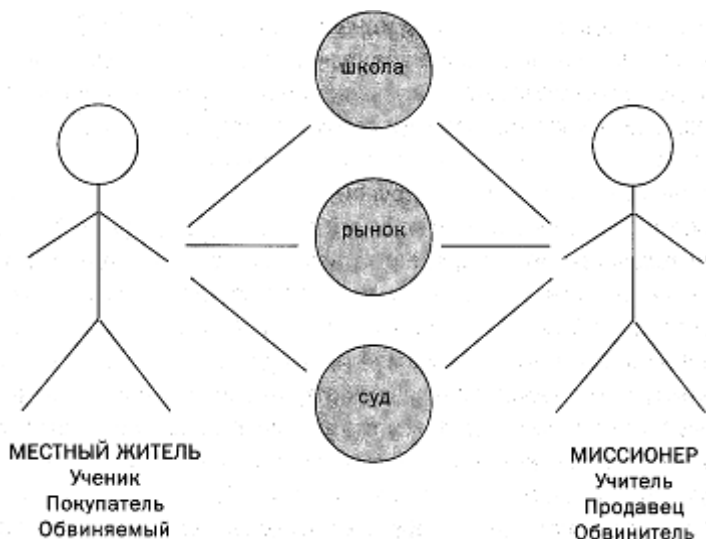


Схема 2-1. Типичная модель встречи миссионера с местным жителем

Но может ли человек со стороны учить, продавать и судить в чужом обществе? Нужно ли нехристианину то, что ему предлагает миссионер? Может ли миссионер успешно проповедовать Евангелие, исполняя роль учителя, торговца или обвинителя? Все это очень серьезные проблемы.

Конечно, существуют и другие модели встречи миссионера с местным жителем, отличные от тех, которые представлены выше.

Критерии оценки роли миссионера

Типичный современный миссионер уделяет очень мало внимания оценке своей роли в нехристианском

обществе. Если бы я решил стать миссионером, преуспевающим и счастливым, то прежде всего убедился бы, что моя роль будет признана жизнеспособной: 1) в том обществе, где я буду работать; 2) моими коллегами-миссионерами; 3) обществом, которое меня отправляет; 4) мною самим.

Моя роль должна позволить мне быть самим собой. Необходимо, чтобы ее признали в миссионерской общине. Если община не признает мою роль необходимой, я не смогу долго продержаться. Она должна иметь значение и для общества, которое меня отправляет, потому что без его помощи и поддержки мне не обойтись. Наконец, мою роль должно признать то общество, в котором я собираюсь работать. Я хочу быть полезным ему, поэтому мое присутствие в нем должно иметь положительную оценку. Местные жители не должны испытывать чувства неловкости от моего присутствия. Мне необходимо внести свой вклад в выполнение миссионерской программы.

Таким образом, молодому миссионеру следует выбрать для себя ту роль, которую признает общество, в котором он будет работать, а также его коллеги-миссионеры, общество, которое его отправляет, и он сам.

Для неверующего человека роли учителя, продавца или обвинителя могут не иметь никакого значения. Возможно, неверующие решат, что миссионеру надо лучше узнать их, прежде чем выступать в роли учителя, ему необходимо изучить потребности местного рынка, если он собирается торговать, а также вникнуть в их законы, чтобы судить не по своим стандартам.

Миссионер должен принять принцип последовательности ролей: сначала ученик, покупатель и обвиняемый и лишь после этого — учитель, продавец и судья. Чужак должен следовать такому порядку, если хочет, чтобы члены общества признали его.

Человек со стороны может жить в обществе, не привлекая к себе внимания. Слово «чужак» имеет

отрицательный оттенок, поэтому миссионеру надо как можно скорее стать «своим», если он хочет, чтобы его ценили в обществе.

Если член местного общества не хочет учиться у учителя-чужака, покупать у продавца-чужака и принимать обвинения судьи-чужака, то миссионер не может надеяться на успех, пока не найдет другой роли или не пересмотрит старые.

Три основные роли

Я считаю, что миссионеру надо освоить три роли, чтобы получить признание местных жителей, — ученика, торговца и рассказчика. Сначала я стал бы учеником. Через три месяца освоил бы роль торговца. А еще через три месяца — рассказчика. Освоив эти роли, я начал бы осваивать и другие.

Если миссионер надеется оказывать влияние на людей, он должен продвинуться с позиции чужака к центру. Одни роли помогут ему двигаться в этом направлении, другие — нет. Его основная задача — найти наиболее эффективные роли, а затем с их помощью искать пути проповеди Евангелия.

1. Ученик. Самое главное для ученика — изучение языка, знание которого служит первым признаком уподобления. Изучая язык, я даю понять, что настроен серьезно по отношению к людям и они для меня что-то значат. Каждый день я чему-то учусь и стараюсь сразу применить приобретенные знания на практике. Постепенно достигаю такого уровня, когда мы начинаем понимать друг друга. В течение трех месяцев можно научиться многому.

Каждое утро я провожу с человеком, который помогает мне изучать язык. От него я получаю сведения, которые использую для подготовки к разговорам с местным населением. Все утро я занимаюсь. Послеобеденное время провожу в общественных местах и стараюсь вступать в контакт с людьми, разговаривать с

ними, пользуясь своими скромными познаниями языка. И так — с самого первого дня. Каждый раз, начиная разговор, я прошу: «Я учу ваш язык. Пожалуйста, помогите мне». Разговоры с людьми служат мне языковой практикой и возможностью узнать о них что-то новое.

Через три месяца я познакомился с десятками людей и мог говорить простые фразы, задавать вопросы и отвечать на них, а также сразу запоминать значение новых слов и, что важнее всего, чувствовал себя все более непринужденно в общении с местным населением. Конечно, за три месяца невозможно достичь высокого уровня знания языка, но я научился начинать и вести разговор, и с каждым днем мои знания пополнялись.

2. Торговец. В начале четвертого месяца я принимаюсь осваивать новую роль торговца. Ноя не торгую товаром в буквальном смысле, а обмениваюсь опытом с людьми нового общества; мы общаемся как часть человечества, а не как представители разных обществ или народов. К этой роли я готовился, когда был на миссионерской работе в других местах и когда проходил курс антропологии. У меня заранее были подготовлены фотографии, с помощью которых я мог показать местным жителям, как живут люди в других частях мира.

Следующие три месяца я снова каждое утро занимаюсь языком со своим помощником и, используя уже приобретенные знания, составляю рассказы по фотографиям, а также готовлюсь отвечать на вопросы по ним. После обеда я захожу в разные места и показываю эти фотографии. Я рассказываю, как в мире живут люди, как они зарабатывают на жизнь, развлекаются, борются за выживание. В конце второй фазы я становлюсь не только учеником, но и человеком, который интересуется жизнью других и стремится обмениваться с ними сведениями о мире. Мои знания языка улучшаются. Число знакомств увеличивается. Я становлюсь мостом между людьми этого сообщества и остальным миром.

3. Рассказчик. На седьмом месяце я начинаю осваивать роль рассказчика. Каждое утро по-прежнему занимаюсь языком и учусь рассказывать простые истории о странствиях людей Израиля, о приходе Христа, о появлении Божьих людей, о распространении Церкви по всему миру и, наконец, о своей встрече с Христом и своем христианском пути. По утрам репетирую эти рассказы, а после обеда иду к людям, как и в течение всех предыдущих месяцев, но теперь выступаю как рассказчик. Продолжая исполнять роли ученика и торговца, теперь я выступаю и в роли рассказчика. Так, каждый день я рассказываю людям новые истории.

К концу третьей фазы у меня появляется еще больше друзей и знакомых. Я получаю множество новых незабываемых впечатлений. На людей я произвел хорошее впечатление — как ученик, торговец и рассказчик. Теперь я готов для новой роли.

Жизнеспособность роли

Давайте рассмотрим описанные действия с точки зрения их жизнеспособности. Таблица 2-1 поможет выделить главное. Знак плюс (+) означает несомненную жизнеспособность роли. Знак вопроса (?) подразумевает необходимость выяснения ее жизнеспособности.

По мнению местного населения, человек со стороны, который готов, хочет и способен учиться, может быть принят ими. Средний человек из местного населения испытывает естественный интерес к жизни людей других стран. Такая любознательность должна поощряться. В каждом сообществе все что-то рассказывают друг другу. Естественно, существуют определенные правила, которые должны уважать все. Я считаю, что любой, кто добился признания как ученик и торговец, может рассказывать истории и делиться впечатлениями. Люди будут его слушать и, возможно, помогать.

Я считаю названные роли жизнеспособными. Мне нравится учиться, и я умею это делать. Имея общее представление о том, как живут разные люди, я ценю возможности, которые таятся в профессии торговца. Я люблю рассказывать истории и слушать их, особенно когда рассказчик — главное действующее лицо этих историй.

Таблица 2-1. Оценка жизнеспособности ролей ученика, торговца, рассказчика

		Критерии		
Роли	Местное население	Миссионерская община	Миссионерское общество	Миссионер
Ученик	+			
Торговец	+	?	?	
Рассказчик	+	+	+	

Общество, отправляющее миссионера, и сообщество, принимающее его, могут по-разному оценивать эти роли. Роль рассказчика, вероятно, — самая легкая. Жизнеспособность роли ученика — под вопросом, потому что, взяв ее, у миссионера не всегда будут время и возможность узнать местных жителей. Жизнеспособность роли торговца еще не полностью оценена, хотя я считаю, что миссионерские общества и местные общины должны тщательно изучить ее возможности.

Почему бы не использовать роль ученика во всей ее полноте? Большинство миссионеров, живущих в одиночестве, рано или поздно поймут ее важность. Она поможет миссионеру встать на ноги, тем более, что, исполняя последующие роли, он получит вознаграждение. Более того, роль ученика имеет в глазах местных жителей ряд преимуществ, которые важны для проповеди Евангелия. Зависимость ученика и его уязвимость в некоторой степени передают идею уподобления и примирения, ярко выраженную в Евангелии. Если

миссионер некоторое время побудет в роли ученика, это не принесет никакого вреда местным христианским проповедникам.

Жизнеспособность роли торговца оценить сложнее всего, отчасти из-за того, что она кажется чересчур «мирской». Но с точки зрения общества, такая роль более приемлема для прибывшего миссионера, так как его появление как представителя «священной» профессии вызовет множество вопросов. К тому же эта «мирская» роль еще раз доказывает, что Евангелие направлено ко всем людям. Наряду с антропологами, демографами и некоторыми другими специалистами христиане прекрасно понимают разнообразие человеческого общества — ведь среди нас представители самых разных народов и языковых групп. Роль торговца сделает проповедь Евангелия менее формальной благодаря исключительно познавательным сведениям о народах мира.

Существует целый ряд критериев для отбора, ориентации и оценки миссионеров, однако это тема для отдельного разговора.

Заключение

Мы с вами живем в непростое время, когда звезда колониализма меркнет и восходит звезда национальных церквей. Все чаще ставится под сомнение жизнеспособность ролей, которые берут на себя миссионеры. Нам надо всерьез задуматься над этой ситуацией. Библейское поручение призывает христиан добиваться общности с теми, кому они несут Слово Жизни. Чтобы миссионерское движение не останавливалось, необходимо искать для него новые формы, а старые пересмотреть.

Каждый начинающий миссионер может сам готовиться к выполнению вышеупомянутых ролей. Если они жизнеспособны с точки зрения местного сообщества, миссионер должен начинать именно с них. К сожалению,

миссионерские общества и местные общины не всегда готовы поддержать эти идеи. Препятствовать последовательному исполнению ролей может и само стремление скорее приступить к работе. Если такой подход отделяет миссионера от местного населения, необходимо разработать альтернативные методы.

Несколько месяцев назад в школе по изучению языка и культуры Восточной Африки одна женщина-миссионер спросила, знаю ли я что-нибудь о слонах и о том, что случается, когда стадо слонов приближается к водопою, где уже собралось другое стадо, Я ответил отрицательно. Тогда она объяснила, что вожак второго стада поворачивается задом и таким образом приближается к воде. Как только слоны, пьющие воду, почувствуют его приближение, они расступятся и освободят ему место. И это послужит знаком для всех слонов, следующих за ним, что им готовы освободить место.

Когда я поинтересовался, что она хочет сказать этим, женщина заявила уверенно и просто: «Мы же вошли в эту культуру напролом, не пятась». Сегодняшнее положение в мире может потребовать от миссионеров более осторожного внедрения в иные сообщества. Роли ученика, торговца и рассказчика могут не подойти для принципа «Вперед, в атаку!», но они необходимы, если в новую культуру надо войти осторожно.

Метод LAMP

Большинство миссионеров, прибывая к месту работы, начинают изучать язык. Поскольку около 5000 языков мира невозможно выучить обычным способом, многим миссионерам требуется альтернативный метод, подразумевающий изучение языка в общении с людьми. Он способствует установлению связи миссионера с местным населением.

Том и Элизабет Брюстер в течение многих лет разрабатывали свою модель изучения языка, которая

получила название «практический метод овладения языком» (Language Acquisition Made Practical — LAMP). Эта система дает миссионерам возможность изучать язык с помощью рядовых прихожан. Брюстеры лично помогали миссионерам в более чем 75 странах изучать языки таким образом, чтобы одновременно их обучение было вхождением в культуру народа. Не останавливаясь на методике изучения какого-то одного языка, они разработали подход, основные принципы которого применимы к изучению любого языка.

Брюстеры изложили свой метод в учебнике под названием «Language Acquisition Made Practical: Field Methods for Language Learners». В одной статье, конечно, невозможно пересказать содержание всего учебника, но мы хотели бы рассказать о некоторых теоретических положениях их метода. Приведем выдержку из предисловия:

«Это возможно!

Вы можете успешно выучить незнакомый язык, соблюдая три условия:

- а) жить там, где говорят на этом языке;
- б) иметь вескую мотивацию к изучению языка;
- в) помнить, что изучать язык нужно шаг за шагом, день за днем.

Первое условие выполнимо, если миссионер поселится в той местности, где говорят на этом языке. Идеальным вариантом была бы возможность пожить в местной семье.

Второе условие (мотивация) — это волевой акт. Некоторые делают ошибку, путая мотивацию с энтузиазмом. Они считают, что энтузиазм поддерживает мотивацию на высоком уровне. Однако энтузиазм — всего лишь эмоция, которая может усиливаться или затихать в зависимости от самочувствия и настроения. Мотивацию не следует связывать с эмоциями. Мотивация — это

решимость, которая ведет к волевому решению: “Я буду учиться”»¹³¹.

Учебное пособие LAMP — попытка помочь миссионеру понять, как нужно шаг за шагом, день за днем овладевать языком, на котором говорит местное население. Авторы исходят из того, что выполнены первые два условия (то есть миссионер живет среди местного населения, и мотивация как внешняя, так и внутренняя поддерживается в течение всего процесса изучения языка). При этих условиях человек получит необходимое руководство для успешного овладения языком.

Изучение языка часто воспринимается как обыкновенная учебная дисциплина. Все ограничивается классной комнатой, где учащийся анализирует и изучает структуру языка, запоминает лексику и постепенно начинает составлять фразы и предложения. Студенты, изучающие язык таким способом, часто теряются, оказавшись в ситуации, когда нужно применять знания на практике. И несмотря на то что штудировали язык в течение многих лет, они порой не в состоянии на нем разговаривать.

То, что «изучение» языка не играет существенной роли в процессе его освоения, доказано тем фактом, что миллионы неграмотных людей во всем мире говорят на двух или более языках. Эти люди не всегда могут написать собственное имя, но они выучили два (и более) языка, потому что ими пользуются. Для них «классной комнатой» служит рынок, улицы и дома соседей. Таким образом, совершенно очевидно, что овладение языком — это скорее навык, чем когнитивная деятельность. Выучить язык можно только в процессе постоянной практики и тренировки.

¹³¹ Brewster, E.T. & Brewster, E.S. (1976). *Language acquisition made practical: Field methods for language learners* (p. 1). Colorado Springs: Lingua House.

Миллионы людей во всем мире изучают второй язык «естественным» путем. Мы все учили свой первый язык неосознанно. Дети делают это, экспериментируя и играя. Сначала они произносят отдельные звуки, потом, к радости своих родителей, многократно их повторяют. Далее они учатся называть предметы и связывать слова в предложения. Их первые попытки редко бывают правильными с точки зрения взрослых, но дети не боятся ошибок.

Дети превращают изучение языка в игру. Кроме многократного повторения звуков, слов и фраз, им нравится по-разному выражать одну и ту же мысль. Кажется, что они говорят для собственного удовольствия. Когда они задают вопросы, то делают это просто потому, что им нравится слышать ответы взрослых (чем иногда приводят родителей в замешательство). Любовь к языковому экспериментированию и отсутствие страха перед ошибками — ценнейшие качества, необходимых для изучения языка. Они создают новую мотивацию к практическому использованию языковых навыков, которые были приобретены естественным образом и без всякого принуждения.

Многие взрослые подсознательно отвергают мысль о «детском» подходе к изучению языка. Однако для миссионера роль ребенка неизбежна. Проникновение в новую культуру и сопровождающий его «культурный шок» сродни состоянию ребенка, познающего мир. Стремление к общению — неотъемлемая часть нашего самосознания, и отсутствие общения может привести к негативным эмоциям и депрессии. Поэтому надо постараться принять роль ребенка.

Превращайте изучение языка в игру. Почувствуйте красоту звуков, которые вы начинаете произносить. Испытайте радость от того, что люди реагируют на ваши усилия, даже если немного посмеются над вами. Вы

поймете, что они не только простят ошибки, но и оценят ваши старания.

Дети учат язык спонтанно и беспорядочно. Но взрослые могут направлять процесс изучения языка с помощью методологии, которая строится на систематическом приобретении навыков. Методическая система, описанная в LAMP, основана на четырех основных положениях:

1. Готовьте все, что вам необходимо на день.
2. Повторяйте то, что приготовили.
3. Употребляйте в общении все, что выучили.
4. Оцените свои успехи и определите, что необходимо сделать на следующий день.

Эти четыре действия должны повторяться циклично. Следуя им в строгой последовательности, учащийся начинает приобретать языковую компетенцию. По этой системе на первых порах рекомендуется заниматься шесть часов, а затем постепенно сокращать время до двух-трех часов в день.

Главное звено в этой схеме — третье. Самый трудный момент для многих учащихся — с первого же дня использовать изученное на практике, то есть в разговорах с людьми. Без этого важного элемента изучение языка превратится в обычную зубрежку.

Вначале при общении существует полная зависимость от заученных на память текстов. Чтобы выучить тексты, миссионеру требуется помощь носителя языка, хотя бы в некоторой степени владеющего языком миссионера. Этот человек станет помощником, или наставником. Ему не обязательно быть профессиональным учителем, потому что в таком случае он скорее всего будет пытаться преподавать теорию, тогда как учащемуся необходима практика. Поэтому полезно вообще не употреблять в такой ситуации слово «учитель», а назвать этого человека «языковым помощником». Даже в том случае, когда метод LAMP используется в качестве

дополнительного к основной учебной программе, лучше выбрать именно помощника.

III. Род занятий и образ жизни миссионера

Выбор миссионером своей роли в новом обществе, да еще такой, которая соответствовала бы ожиданиям местного населения, — это не просто дело философской ориентации. Для миссионеров, стремящихся к однородным сообществам, не охваченным проповедью Евангелия, вопрос о роде их занятий приобретает все большее значение. Большинство однородных сообществ мы находим в странах, власти которых не разрешают въезд иностранным миссионерам. Для того чтобы попасть в эти страны, миссионерам приходится брать на себя исполнение функций, связанных с той или иной профессией. При этом род занятий, указанный миссионером, должен соответствовать его образу жизни — иначе могут возникнуть подозрение и недоверие.

К вопросу о «делании палаток»¹³²

«Чем вы на самом деле собираетесь здесь заниматься?» хмуро спросил таможенный служащий. Билл проследил за направлением взгляда чиновника и с ужасом заметил, что кто-то из прихожан его церкви с самыми добрыми намерениями написал на багаже слова: «Только для миссионеров».

Билл — «делатель палаток». Он прослушал краткий курс «Обучение английскому языку носителей другого языка» (TESOL), после чего получил работу в одной из стран Азии, доступ в которую обычным миссионерам

¹³² Cortes, J. (1993). Exploring the whos and hows of tentmaking. In J. Lewis (Ed.), *Working your way to the nations: A guide to effective tentmaking* (pp.5-1—5-5). Pasadena: William Carey Library. Джонатан Кортез — сотрудник Миссионерского общества «Навигаторы». Обосновавшись в Сингапуре, он изыскивает возможности для въезда миссионеров — «делателей палаток» в страны Азии, наименее всего охваченные проповедью Евангелия.

затруднен. Кем он был для служащего таможи? Учителем английского языка или миссионером? На самом деле он был и тем и другим.

Ситуация, в которой оказался Билл, не исключение. Подобные трудности сейчас испытывают все церкви, переходящие к новой форме миссионерской работы. Они посылают «делателей палаток», которые под видом специалистов разных профессий проникают в страны, запрещающие въезд миссионеров. «Делатели палаток», вынужденные в целях безопасности скрывать свое истинное лицо, находятся в двойственном положении.

Рассказ о Билле на этом не заканчивается. Он все-таки получил визу и разрешение работать учителем, но вопрос о том, кто он на самом деле, по-прежнему оставался открытым. Билл преподает лишь несколько часов в неделю, вне школы его часто и настойчиво спрашивают, как и почему он живет в этой стране. Сам он прекрасно знает, что никогда не приехал бы сюда только для того, чтобы преподавать английский. Он — миссионер, но не может заявить об этом прямо. Необходимость уклоняться от ответа тревожит его совесть и создает атмосферу недоверия, которая мешает ему проповедовать.

Не получив специальной подготовки, Билл не знает, как избежать такого двусмысленного положения, поэтому испытывает сильный дискомфорт, что приводит к стрессам, отражающимся на его духовном и физическом состоянии, на его семье (которой тоже приходится сталкиваться с этими проблемами), на отношениях с организацией, в которой он работает, с миссионерским обществом, направившим его сюда, и с местным населением.

Автор описывает внешние и внутренние проблемы, с которыми сталкивается Билл. Это — давление со стороны местных жителей, которые хотят выяснить, кто он. Это — муки его совести. Как и многие другие «делатели палаток»,

Билл не думал ни о чем подобном у себя на родине. Теперь проблемы захлестнули его.

Решение вопроса о своем истинном лице можно считать залогом успешной работы «делателя палаток». Многие «делатели палаток» потерпели неудачу из-за того, что не подготовились заранее. Миссионер, использующий какую-то профессию как прикрытие, попадает в противоречивую дискомфортную ситуацию, следствием которой становится подозрительность местных жителей. Это может быть тридцатипятилетний мужчина с семьей, обучавшийся в местном университете в течение многих лет и ничего не сделавший для получения степени, или бизнесмен, не особенно утруждающий себя бизнесом, или учитель, работающий всего несколько часов в неделю.

Многие регионы, неохваченные проповедью Евангелия, крайне бедны и имеют тоталитарные правительства, поэтому местные жители не доверяют человеку, который уехал из развитой страны, оставив семью, свободу, возможности, и поселился в их стране. И поскольку «делатель палаток» не может говорить откровенно о своей миссии, сложившаяся ситуация угнетает его психологически, как бы он ни был предан делу.

Местные жители постоянно будут спрашивать: «Почему вы приехали сюда работать? Это бедная страна, где для человека нет возможностей проявить себя. Неужели вам больше нравится жить здесь, а не в стране, где больше свободы и легче заработать на жизнь? А ваши родители и родственники? Неужели вы по ним не скучаете? Сколько вы зарабатываете? На что живете, если даете всего несколько уроков в неделю? Какова истинная причина вашего приезда сюда? Может, вы шпион, торговец наркотиками, миссионер?..»

Билл тоже испытывал внутренний дискомфорт. У него не было времени и возможности съездить домой, чтобы решить проблемы, возникшие по месту службы.

Внутренний голос начинал говорить ему, что он обманщик, мошенник и ведет себя не по-христиански. Как ему пережить вынужденный обман?

Так появляются этические проблемы. Сам автор, тоже «делатель палаток», подсказывает, как решить некоторые подобные вопросы.

Долг христиан — провозглашать Благою весть. Иисусу Христу была дана власть на земле и на небе, поэтому мы не можем принять концепцию «замкнутого пространства». Вся земля открыта для Того, Кто имеет «ключ Давидов, Который отворяет— и никто не затворит, затворяет—и никто не отворит» (Откр.3:7).

Власть Сатаны ограничена — она подчинена всевышней власти Христа. Сатана заставляет людей закрывать свои страны для Евангелия, но этот запрет противоречит Великому поручению Иисуса Христа — «идите по всему миру» (Мк.16:15) и «научите все народы» (Мф.28:19). Мы должны выполнить долг перед Богом (Деян.4:1-20). Мы обязаны свидетельствовать о нашем Господе даже там, где проповедь запрещена. Это — нелегкая задача. Однако есть несколько общих принципов для размышлений и молитв. Им нужно следовать с благоразумием, тактом и осторожностью, и они должны соответствовать предупреждению Гедеона — «кто боязлив и робок, тот пусть возвратится и пойдет назад с горы Галаада» (Суд.7:3).

Во времена Нового Завета благовествование было нормой. Иисус повелел Своим ученикам проповедовать Евангелие каждому человеку, что означало распространение Благой вести при помощи слова. Поэтому Благоя весть неразрывно связана с проповедником. Бог радуется, когда слышит: «Я не стыжусь благовествовать». И благословляет свидетеля. Большинство культур глубоко уважает тех, кто говорит так. Тайное свидетельство часто презирается, в лучшем случае бывает неправильно понято. Когда «делатели палаток» посвящают жизнь выполнению

Великого поручения, они должны быть мудры и благоразумны по отношению к тому, о чем свидетельствуют словами и действиями.

Не существует законов, которые запретили бы вам открыто заявлять, что вы веруете в Иисуса Христа. Христос сказал: «...Я говорил явно миру...» (Ин.18:20). Апостол Павел тоже о себе заявил: «...я не пропустил ничего полезного, о чем вам не проповедывал бы...» (Деян.20:20). Нам надо идти прямым путем, никогда не обманывая. Однако в Священном Писании сказано, что не все должно быть открыто.

Главная причина запрета правительствами проповеди Евангелия заключается в том, что в прошлом проповедники часто атаковали другие религии и, оскорбляя религиозные чувства людей, призывали к отказу от участия в социальных и религиозных организациях. Они отрицали моральные нормы религий, призывали людей отречься от национальных чувств, разрушали устои государства, привнося в него западную субкультуру. Конечно, все это может привести к социальным беспорядкам и создать проблемы для правительства.

Но Божьей милостью и мудростью, мы можем быть детьми Господа, поклоняться Христу и одновременно работать ради социально-экономического развития государства даже в атеистической стране. Можно служить Христу, не ниспровергая чужих богов и не затрагивая интересов правительств. Для новозаветных христиан в Слове «была жизнь» (Ин.1:4), они могли учить приветливо, с кротостью, как рабы Господа (2Тим. 2:24-26), и несли послание о христианской любви (Ин.3:16), не стремясь изменить существующие порядки. Они проповедовали людям Христа и шли, чтобы привести грешников к Спасителю и Избавителю, Который любил их так сильно, что умер за них на кресте.

Самый очевидный путь решения внешних проблем — сделать так, чтобы положение «делателя палаток» не было

простым прикрытием миссионерской работы. Хорошо оплачиваемая или престижная профессия поможет «делателю палаток» утвердиться как личности и наладить деловые отношения с правительством или международными компаниями. От внутреннего дискомфорта поможет избавиться только глубокое убеждение в своем призвании и значимости своей духовной работы. Миссионеры — посланники Бога на захваченной врагом территории. Они должны быть «мудры, как змии, и просты, как голуби» (Мф.10:16).

Божьи посланники 1990-х гг.¹³³

Быть миссионером — великая честь. В течение последних трех десятилетий плечом к плечу я работал со многими миссионерами.

Некоторые из них просто поразили меня.

Миссионерское призвание уникально само по себе. Миссионер должен быть хорошо образован, много путешествовать, часто покидая родных и близких, должен быть готов жертвовать материальными благами (хотя и не всегда), уметь принять чужую культуру и язык и работать в тесном содружестве с другими миссионерами. Он должен быть открыт для критики как со стороны друзей, так и со стороны врагов. В случае необходимости миссионер должен быть готов пересмотреть прежние формы работы и разработать новые. Не надо бояться слова «перемены». Я говорю чистосердечно и с любовью, потому что я тоже миссионер.

Доктор Саид Хан Курдистани, умерший в 1942 г., был выдающимся иранским христианином. В 1960 г. один

¹³³ Parshall, P. (1992). God's communicator in the '90s. In R.D. Winter & S.C. Hawthorne (Eds.), *Perspectives on the world Christian movement: A reader* (rev. ed.) (pp. C131—C136). Pasadena: William Carey Library.

Фил Паршалл служит директором Азиатского исследовательского центра SIM. Автор пяти книг, последняя из которых — *The Cross and the Crescent*.

миссионер приехал туда, где жил и проповедовал Саид. Он спросил пожилого человека, знал ли он доктора Саида, на что тот ответил взволнованным шепотом: «Доктор Саид был сам Христом!» Заслужить такое отношение — наша цель. Но, рассматривая 1990-е гг., надо обратить пристальное внимание на такие вопросы, как финансовое положение миссионеров, их жилищные условия, интеллектуальная жизнь, взаимоотношения с людьми и служение.

Финансы

По этому вопросу существует немало противоречивых мнений. Некоторые считают, что миссионер должен жить так, как живут люди, которым он проповедует, и если он не согласен с такими условиями, его не следует принимать на миссионерскую службу. Другие думают, что миссионеры должны жить по западным стандартам, чтобы их семья не страдала ни морально, ни материально. Сторонники такой точки зрения считают, что местные жители не осудят миссионеров за это. Не вдаваясь в крайности, мы рассмотрим все возможные варианты решения вопроса.

Экономическое положение многих стран «третьего мира» признано крайне тяжелым. Это может послужить причиной возникновения конфликта между западным миссионером и людьми, которым он проповедует. Чаок Хун, корейский миссионер в Пакистане, так комментирует подобную ситуацию: «Я считаю примечательным тот факт, что сегодня в глазах жителя Азии образ христианского миссионера ассоциируется с комфортабельной и благополучной жизнью. Поэтому народы Азии отвергают миссионеров и их послание».

Ирландские монахи VII—VIII вв. были известны своим аскетизмом. Все их имущество состояло из снаряжения пилигрима — дорожной котомки, кожаной сумки, использовавшейся для воды, и нескольких

реликвий. Когда богатые давали им деньги, они тут же раздавали их беднякам. Может ли это послужить примером для современных миссионеров? Доктор Макгавран считал, что «миссионеры из богатых стран обеспечены гораздо лучше, чем это требуется для удовлетворения их жизненных потребностей. Если мы хотим решить эту проблему, то должны создать орден миссионеров, не имеющих детей либо давших обет безбрачия. Они должны быть готовы прожить в Бангладеш на 300 рупий в месяц (10\$). Но, увы, в настоящее время это невозможно».

Рискуя показаться противоречивым, я хотел бы высказать некоторые размышления по этому очень важному вопросу.

Для миссионера важно знать, что думают о его финансовом положении местные жители. Обычно их поражает та пропасть, которая разделяет уровень жизни западных миссионеров и их собственный. Если нам безразлично, что думают о нас люди, значит, мы остались равнодушны к учению апостола Павла о камне преткновения.

Неженатые или бездетные миссионеры легче приспособляются к простому образу жизни. Таких миссионеров следует приветствовать, но ни в коем случае не обязывать к этому всех.

Необходимо дать миссионерам возможность экспериментировать. Одна миссионерская чета с маленьким ребенком живет в бамбуковой хижине с земляным полом в мусульманской деревне. Такую самоотверженность следует поддержать, но в то же время, если они захотят оттуда уехать, их ни в коем случае нельзя упрекать.

Каждая семья должна откровенно заявить перед Богом о своем решении. Необходимо с молитвой оценить свое физическое и эмоциональное состояние. Цель миссионера — как можно больше приблизить свой образ жизни к условиям, в которых живет местное население,

при этом не причиняя вреда собственной семье. Уметь найти золотую середину — одна из основных задач миссионера.

Часто миссионер, живущий и проповедующий в простых условиях сельской местности, по выходным дням уезжает в близлежащий город, где отдыхает и делает покупки. Эту уступку своим культурным нормам не стоит считать, на мой взгляд, лицемерием. Надо реально относиться к своим потребностям и способностям переносить лишения, приспосабливаясь к чужой культуре.

Можно обсудить этот спорный вопрос с другими миссионерами, избегая неуместной критики и самодовольного осуждения. Часто миссионеры, живущие в крайней бедности или, наоборот, в роскоши, упрямо отстаивают именно свой образ жизни. Ради сплоченности миссионерских рядов разумнее избегать подобных споров.

Проблема жилья

Миссионерские поселения западного типа распространены во всем мире. Местные жители не всегда понимают их назначение и порой относятся к ним с презрением. Один новообращенный, выражая сомнение в необходимости таких поселений, сказал: «Эти бунгало служат стеной, которая разделяет сердца людей и миссионеров».

Лично я считаю, что оставшиеся миссионерские поселения следует распустить. Это будет способствовать тому, что миссионеры станут селиться среди местных жителей и не будут отгораживаться от них. Свет должен распространяться, чтобы служить всем во благо.

Пять лет, проведенных в маленьком городке в Бангладеш, научили нас многому. В доме, расположенном напротив окна нашей спальни, жила мусульманка, разведенная с мужем. С ней жили две дочери. Очень скоро мы подружились. Девочки часто заходили к нам одолжить то специи, то яйцо. Мы тоже иногда заходили к ним за тем

же. Когда младшая дочь этой женщины заболела лихорадкой, мы перенесли ее к себе и ухаживали за ней. Из окна своей спальни мы узнали о мусульманской культуре больше, чем из дюжины книг. Если бы мы жили в миссионерском поселке, то не смогли бы сойтись с людьми так близко. Главное для миссионера — сродниться с теми, кому он проповедует. В деревне, например, от него требуются такие формы работы, которым не учат в университетах.

Интеллектуальная жизнь

С окончанием эпохи колониализма миссионерская деятельность претерпела серьезные изменения. Сегодня нужны новые подходы и формы работы. Пионеры миссионерского движения, такие, как доктор Макгавран, много сделали для популяризации миссиологии. Теперь миссионерский рынок может предложить сотни исследований и учебных пособий, которые могут быть полезны проповедникам. Открыто множество высших миссионерских учебных заведений, среди которых широко известны семинарии Фуллера и Святой Троицы, а также учебные заведения в Колумбии, Далласе, Уитоне и Асбери. Фуллеровская, Колумбийская и Уитонская школы предлагают заочные формы обучения. Журналы «Evangelical Missions Quarterly», «Missiology» и другие на своих страницах представляют все новые миссиологические концепции и практические методы работы.

Можно дать миссионерам один полезный совет. Следует понимать, что времена меняются и нужно приспособливаться к изменениям. Тактика десятилетней давности не срабатывает, да и то, что было приемлемым пять лет назад, сегодня выглядит устаревшим.

Грустно видеть, как миссионеры, проработавшие много лет, идут по проторенной дорожке. Их приверженность старым методам настолько сильна, что

они считают новые формы и разумные эксперименты чуть ли не отрицанием христианских истин. Молодые миссионеры, прибывая к месту службы, приходят в замешательство — новые идеи и воодушевление наталкиваются на снисходительные поучения старших: «Попридержи свое рвение и подожди немного! Жизнь тебя обломает, ты повзрослеешь и иначе посмотришь на все это». В таких случаях необходимы компромиссные отношения между старшими и младшими. Одни делятся опытом, а другие — энтузиазмом и новыми теориями. Объединившись, они будут непобедимы. Разлад же не только приведет к катастрофе внутри миссионерской общины, но и отразится на отношении к ним местного населения.

Преданность Христу требует смиренной службы во славу Его, широты взглядов в духовной и интеллектуальной сферах. Настоящие академические знания ведут к успехам в работе, а не к снобизму и бахвальству. Нам надо думать о всходах на миссионерском поле. Наши сердца и умы должны быть отзывчивы ко всему новому.

Отношения

В моей памяти все еще свежи воспоминания о словах, сказанных в 1959 г. Гарольдом Куком, профессором миссиологии в Теологическом институте им. Моуди, на одном из занятий: «Студенты! Наиболее важным моментом в вашей жизни и службе будут отношения с людьми. Именно благодаря тому, как они сложатся, вы либо преуспеете, либо потерпите неудачу. Личные отношения затрагивают каждый жизненно важный нерв. Общение с Христом и коллегами-миссионерами определит ваши взаимоотношения с местными верующими и неверующими».

Хорошее отношение к местному населению состоит из ряда компонентов. Один из них — способность к

сопереживанию. Позвольте привести пример. Каждое утро, когда встает солнце, индус просыпается, умывается и подходит к своей корове. Он обращает лицо к солнцу, поднимает руки и совершает ритуал поклонения солнцу и корове. Я сотни раз наблюдал, как мой друг совершает его. Но однажды корова заболела и умерла. Глубокое горе охватило все семейство индуса. Для них это была тяжелая потеря. Я против культа священной коровы, но на какое-то мгновение представил себя на месте своего друга. Мне стало так же больно, как и ему. Я выучил несколько подходящих для такого случая фраз и пошел в магазин, где он работал. Запинаясь, я произнес слова сочувствия. Мой друг был очень тронут. Огромная пропасть разделяла наши культуры и религии, но я почувствовал его горе. Мне показалось, будто я пожил его жизнью.

Старая поговорка гласит: «Дорог не подарок, а внимание». Работа требует от миссионеров большой отдачи. Поэтому они занимаются благотворительностью, обучением, медициной. Что же движет ими? Любовь? Глубокое сочувствие людям? Или профессиональный долг? Это — сложный вопрос.

Служение

Пришло время поговорить о миссионерском служении. Обратившись к Новому Завету, мы увидим, что у апостола Павла не было постоянного места службы. Он приходил в одно место, оставался там на несколько недель, месяцев или лет, а затем уходил в другие места. Он не руководил созданными им церквями. Даже если те попадали под влияние еретиков, Павел не мог их заставить идти по правильному пути. У него не было для этого возможностей. Верующие были совершенно свободны в своих действиях. Сегодня мы видим иную картину миссионерского служения.

Лесли Ньюбегин пишет о том, что Павел полностью доверял новообращенным и отдавал руководство церковью

в их руки. Автор с горечью говорит о деятельности современных миссионеров, сравнивая их с апостолом Павлом, — «Он не строил бунгало». Джордж Питерс вспоминает слова Павла о том, что для него есть работа везде, куда бы он ни пришел. Павел преодолевал искушение остаться на одном месте и двигался далее. Роланд Аллен указывает на то, что Павел не забывал о церквях, которые создал. Он посещал их и отправлял им послания. Но руководство церквями полностью было в руках местных христиан.

В настоящее время западные миссионеры переживают трудные времена, так как руководство молодыми церквями переходит в руки национальных кадров. Иногда миссионеров отзывают из-за сокращения бюджетных средств. В таких случаях фонды направляются прямо в церкви, что способствует их независимости. И что хуже всего миссионеров не переводят в другие регионы, а отправляют домой под предлогом того, что молодая церковь может взять на себя ответственность за дальнейший процесс евангелизации.

В ряде случаев миссионеры соглашаются служить на одной и той же миссионерской станции, работая с многочисленными церквями в течение 35 лет. Они добросовестно несут службу, радуясь рождению детей, которые позже становятся христианами, женятся, приобретают хорошие профессии. Их жизнь плавно течет, наполненная повседневной рутинной работой. Национальные христиане тоже довольны такой ситуацией, так как рядом есть миссионер, который в нужный момент может прийти на помощь. Однако эта стратегия не соответствует целям миссионерской работы 1990-х гг.

Миссионеры надо покинуть место службы, как только там появились группы верующих. Новообращенные не должны находиться в зависимости от миссионера, а всецело полагаться на Бога.

Дав жизнь новой церкви и оказав ей необходимую помощь, миссионеры должны передать руководство ими национальным руководителям (будь они тамилы, нага, американцы или австралийцы). Процесс рождения не должен затягиваться. Птенцов надо вскормить и вытолкнуть из гнезда. И тогда миссионер идет и начинает все заново.

Миссионерский долг зовет его к новым рубежам.

Заключение

Я с оптимизмом думаю о целях, которые необходимо достичь в ближайшем десятилетии. В нашем христианском свидетельстве мы столкнемся и с пониманием, и с непониманием. Над дверями моей спальни висит прекрасная картина, на которой изображен корабль в бушующем океане. Под картиной — надпись: «В тихой гавани корабль в безопасности, но не для нее он создан». Всегда рискованно находиться на передовой, но ни одна битва в истории человечества не была выиграна теми, кто был вдали от вражеских пуль. Долг призывает нас думать, принимать решения и выполнять их.

РЕЗЮМЕ

Связь с местным населением способствует истинному уподоблению миссионера людям другой культуры. Многие зависят от того, как начат процесс вхождения в культуру. Отношения, возникшие в первые несколько дней, определяют весь процесс взаимодействия культур. Позиция, сформировавшаяся на ранней стадии, может исподволь повлиять на эффективность последующей службы.

Когда миссионер входит в новую культуру, он может выбрать несколько ролей, которые должны соответствовать его собственным ожиданиям, быть одобрены отправляющим его миссионерским обществом, местной общиной и местными жителями. Три модели (школа, рынок и суд) создают необходимую среду для

последовательного исполнения следующих ролей: ученик/учитель, покупатель/продавец, обвиняемый/обвинитель. Любая из них может не оправдать ожиданий кого-либо из участников процесса вхождения миссионера в новую культуру. Наилучшими для межкультурной адаптации можно признать роли ученика, покупателя и обвиняемого. В этом процессе очень важен подход миссионера к изучению языка. Методика LAMP предлагает эффективные методы изучения языка по месту службы.

Наличие так называемых «закрытых» стран вынуждает миссионеров приобретать светские профессии для того, чтобы получить возможность въезда. Их специальности должны соответствовать потребностям данных стран, в противном случае местное население не увидит смысла в пребывании у себя иностранцев, а это может привести к стрессовой ситуации. Кроме внешних стрессовых ситуаций, миссионер может испытывать внутренний дискомфорт, вызванный этическими проблемами. Его влиятельное положение в обществе, миссионерское призвание и сознание духовной силы помогут избежать стрессовых ситуаций. После того как миссионер утвердился в обществе, будут решаться проблемы, связанные с его финансированием, жильем, интеллектуальной жизнью, отношением к окружающим его людям и служением.

ЗАДАНИЯ К ГЛАВЕ 2

Разработайте начальную стратегию для тех, кто приходит проповедовать Евангелие однородному сообществу, до сих пор не затронутому миссионерской работой. Попытайтесь определить результат ее использования.

ВОПРОСЫ ДЛЯ РАЗМЫШЛЕНИЯ

1. «Ибо в вас должны быть те же чувствования, какие и во Христе Иисусе» (Флп.2:5).

В этой главе мы много говорили об отношении к другим людям. Подумайте над текстом Флп.2:1-12. Как вы относитесь к людям? Научились ли вы уважать других больше, чем себя? Очень трудно воспитать в себе смирение и уничижение. Но это — единственный путь к величию в Царстве Божьем. Сознаёте ли вы свое «величие»? Если нет, просите Бога изменить вас. Чтобы призвать к Себе потерянный мир, Богу необходимы «великие» граждане Его Царства. Запишите свои размышления.

2. Прочитайте Рим.1:14-16. Как апостол Павел относился к благовествованию? Почему? Как это отношение должно быть выражено в жизни миссионера?

глава 3

Секреты благовествования

Наши исследования аспектов миссионерской деятельности, связанных с культурными различиями, показали, что миссионеры должны не только изучать культуру народа, которому благовествуют, но и стремиться стать носителями этой культуры. Если миссионеру не удастся уподобиться «своему» народу, его служба ограничится пределами, за которые чужой человек не допускается. Конечно, миссионер может пойти по легкому пути и успешно выполнять технические функции в миссионерских центрах, но, как уже было сказано, «дорог не подарок, а внимание».

В этой главе мы рассмотрим проблемы, которые встают перед миссионером, уже отыскавшим свое место в

новом обществе. Не будем забывать, что цель уподобления — создать все условия для успешного общения и, следовательно, благовествования. Важная составная часть процесса — изучение языка и культуры, но благовествование — это не только передача людям информации в доступной для них форме. В каждой культуре есть свои секреты. Их разгадка может оказать большую помощь в провозглашении библейского послания.

Как миссионерам со всем их культурным багажом подобрать слова, которые заставят отозваться людей другой культуры? Как миссионеры могут понять мировоззрение этих людей? Как можно согласовать библейское послание с контекстом местной культурной среды?

I. Благовествование в других культурах

В следующей статье автор предлагает модель благовествования в других культурах. Он повторяет некоторые моменты предыдущих глав, однако такое повторение поможет охватить весь процесс благовествования — от культуры к культуре. Внимательно прочитайте эту статью.

Роль культурных аспектов благовествования¹³⁴

В истории человечества было время, когда между людьми вставали, в основном, преграды, связанные с коммуникацией. Непросто было переправлять людей, письма и товары по беспокойным морям, высоким горам и труднопроходимым пустыням. Миссионеры хорошо представляли все эти трудности. Сегодня благодаря реактивным самолетам, огромным океанским лайнерам и высоким антеннам прежние проблемы практически решены. Мы можем доставить человека, Библию или

¹³⁴ Hessegrave, D.J. (1978). *Communicating Christ Cross-culturally* (pp. 67—78). Grand Rapids: Zondervan.

швейную машину в любую точку земного шара в течение нескольких часов, можем передать звук или картину в течение нескольких секунд. Однако не это главное. Как сказал Роберт Парк: «Мы способны переправлять слова через культурные границы, но то, как они будут интерпретированы, скорее зависит от опыта и окружения людей, к которым эти слова обращены, нежели от доброй воли тех, кто произносит их».

Далее Парк утверждает, что черты материальной культуры стереть легче, чем культуры нематериальной. Он показывает это на следующем примере. Африканский вождь, увидев, как используется плуг, воскликнул: «Он стоит десятерых жен!» Сколько же молитв, часов обучения и терпеливого наставничества потребуется для того, чтобы убедить этого вождя в том, что Христос более ценен, чем плуг, жены, его фетиши и идолы вместе взятые! Да, преграды существуют, они реальны и труднопреодолимы.

Культурный барьер на пути благовествования

Поскольку технический прогресс дает возможность легко пересекать географические и государственные границы, существует реальная опасность того, что мы можем забыть об основных барьерах — культурных. Разрыв между техническими достижениями и умением общаться с другими людьми, возможно, один из самых значительных в современной цивилизации. Западные дипломаты начинают понимать, что при общении им требуется нечто большее, чем содержание речи и хороший переводчик. Многие ученые пришли к выводу, что межкультурное общение абсолютно необходимо в современном мире. Миссионеры тоже понимают, что для преодоления культурных барьеров важны не только микрофон и большая громкость.

К сожалению, межкультурное общение — это очень сложная проблема. Понятие «культура» включает в себя языковые, политические, экономические, социальные,

психологические, религиозные, национальные, расовые и множество других аспектов. Общение отражает все эти различия.

«Культура — это образ мышления, проявление чувств и убеждений, это коллективные знания, накопленные для будущего» (Клайд Клухон).

«Культура — это модель жизни, способ приспособления общества к физической, социальной, мыслительной среде. Приспособление к физической среде включает такие явления, как производство пищи, развитие технических навыков и умений. Политические системы, родственные и семейные отношения, закон — все это примеры социальной адаптации, схемы взаимодействия человека с окружающими его людьми. В мыслительной среде человек существует при помощи знаний, искусства, магии, науки, философии и религии. Культуры — это разные ответы на основные человеческие проблемы» (Луис Луцбетак).

Миссионеры должны понимать важность культуры. Эффективность проповеди людям определенной культуры зависит от того, насколько хорошо они понимают эту культуру (один из аспектов которой язык). Отправляясь за рубеж в первый раз, миссионеры прежде всего думают о расстояниях, которые предстоит преодолеть. И только на месте они начинают понимать, что в наше время расстояния — ничто. Гораздо важнее — преодоление последних двух метров!.. Миссионер много лет учился. Он преодолел тысячи километров, чтобы провозгласить Христа... Но, встретившись лицом к лицу с людьми другой культуры; он не в состоянии донести до них самое простое послание! Спросите опытных миссионеров о разочарованиях, которые они испытали, и большинство из них расскажет вам именно об этом.

Миссионеры должны быть готовы к подобному разочарованию. Они думали только о содержании послания. В своей вере в него находили спасение. Изучая

его, набирались сил. Теперь они хотят исполнить миссионерское предназначение и сообщить Благою весть тем, кто ее не слышал. Но прежде чем они сделают это, им надо снова учиться, и не только языку, но и культуре других народов.

Три культурных аспекта благовествования

Юджин Нида из Американского библейского общества внес большой вклад в исследование проблемы коммуникации при благовествовании. В его статье «Структура коммуникации» представлена диаграмма «трех культурных аспектов» благовествования.

С точки зрения коммуникации миссионер стоит на перепутье и смотрит в двух направлениях (см. схему 3-1). Прежде всего, его взгляд обращен на Священное Писание. Он не был там, где впервые было дано Великое поручение. Он не создавал послания. Его собственные слова не богодухновенны. Он не может сказать, подобно апостолу, «о том, что было от начала, что мы слышали, что видели своими очами, что рассматривали, и что осязали руки наши, о Слове жизни, — ибо жизнь явилась, и мы видели и свидетельствуем, и возвещаем вам сию вечную жизнь, которая была у Отца и явилась нам» (1 Ин.1:1-2).

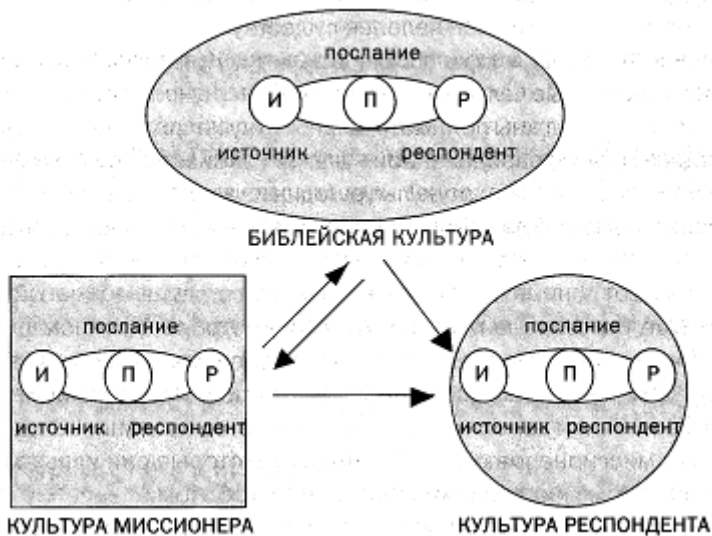


Схема 3-1. Три культурных аспекта благовествования

Миссионер знает, что надо быть прилежным, чтобы «представить себя Богу достойным, делателем неукоризненным, верно преподающим слово истины» (2Тим.2:15). Он понимает необходимость учиться и следовать Слову Божьему. Он помнит о предупреждениях хранить верность изначальному посланию: «И я также свидетельствую всякому слышащему слова пророчества книги сей: если кто приложит что к ним, на того наложит Бог язвы, о которых написано в книге сей: и если кто отнимет что от слов книги пророчества сего, у того отнимет Бог участие в книге жизни и в святом граде и в том, что написано в книге сей» (Откр.22:18-19).

По отношению к библейскому посланию миссионер — вестник, а не источник. Поднимая глаза и глядя на свою ниву, миссионер видит миллионы людей, которые нуждаются в этом послании! Он горячо желает, чтобы они поклонялись истинному Богу, чтобы верили в единственного Спасителя и Господа! Он хочет помочь им

уверовать и раскаяться. Это о них Господь сказал: «...дана Мне всякая власть на небе и на земле: итак идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа, уча их соблюдать все, что Я повелел вам...» (Мф.28:18-20). Но, изучив культуру народа, миссионер понимает, что никогда не станет таким, как эти люди. Их язык навсегда останется для него чужим, а культура никогда не станет его культурой, он будет лишь приспосабливаться к ней.

Именно такое промежуточное положение дает миссионеру удивительную возможность исполнить свое предназначение как посланника Христа. На него возложена большая ответственность — сообщить единственное и необходимое послание тем, кто никогда не слышал его.

На первом уровне миссионер — прежде всего носитель библейского послания. Оно было дано Богом «библейским языком» и через библейские события. Проще говоря, «библейская культура» включает все культуры, на фоне которых было дано послание, — Иудее времен Ездры, Иерусалиму времен Иисуса Христа и Афинам времен апостола Павла. Во всех этих культурах были носители посланий (Ездра, Иисус Христос, Павел) и те, кому они предназначались. Носители послания облекали его в формы, которые были понятны людям этих культур.

На втором уровне миссионер — представитель совершенно другой культуры. Он изучал язык, мировоззрение и систему ценностей своей родины. Он узнал библейское послание в контексте своей культуры и от человека, который, по всей вероятности, был ее же представителем. Мы назовем эту культуру «миссионерской».

На третьем уровне перед нами представители совсем иной культуры, со своими источниками и посланиями. Мы назовем ее «культурой респондента». По отношению к такой культуре перед миссионером стоят четкие задачи. Во-первых, он должен проповедовать Христа таким образом, чтобы люди поняли, покаяться и поверили в

Благою весть. Во-вторых, его задача — передать послание «верным людям, которые были бы способны и других научить» (2Тим.2:2).

Теперь задача миссионера определена более отчетливо. Его родная культура — отправная точка для преодоления границ в двух направлениях. Миссионер обязан изучать Священное Писание, желательно на языке оригинала, но всегда в контексте «библейской культуры». Каждая система герменевтики должна принимать во внимание изначальный культурный контекст послания, анализировать оригинальный синтаксис и стиль, учитывать особенности тех, кому оно было дано, и специфичность обстоятельств, при которых это произошло. Все это очень важно для толкования Библии. Толкователь Библии постоянно испытывает соблазн внести оценочный элемент своей культуры, что приводит к искажению или потере первоначального смысла. Этот соблазн усиливается еще и оттого, что все мы воспринимаем собственную культуру неосознанно и некритично, поэтому в любом толковании всегда присутствует тенденция оценивать все на основе своего культурного опыта.

Многие читатели и толкователи Библии всегда найдут достаточно веские причины для восприятия ее именно с точки зрения своей культуры. Например, недавно один из моих друзей был в составе туристической группы в Палестине. Когда они прибыли в Иорданскую долину, гид подошел к одному дереву и, сорвав какой-то плод, очистил и съел его. Затем повернулся к группе и сказал: «В Библии сказано, что Иоанн Креститель питался только акридами и диким медом. Вот это и есть “акриды”!» Почти все в группе чрезвычайно удивились. Они всегда считали, что «акриды», упомянутые в Евангелиях от Матфея и Марка, — это саранча! В определенном отношении они были правы, потому что в их культуре первое значение этого слова действительно «саранча», и, по всей видимости, они

не знали, что есть еще и дерево, которое называется «акриды».

Тем не менее истолкование Библии — первая обязанность миссионера. Ему необходимо смотреть в направлении культуры респондента, с ее системой ценностей и стилем жизни. Миссионеру надо всегда помнить, что человек данной культуры впитал ее настолько, насколько он — свою. Вполне возможно, что они оба будут несведущи в библейской культуре, как и любой неверующий. Вероятно, культура каждого отразится на ее восприятии. Поэтому задача миссионера — правильно истолковать библейское послание. Избегая влияния собственной культуры, он должен сделать это в форме, которая соответствовала бы нормам культуры респондента и в то же время не искажала библейского смысла. Это не такая легкая задача, как считают многие. Посмотрите, как следует переводить Откровение Иоанна, 3:20, чтобы смысл стиха стал понятен народам занаяки.

«Людам племени занаяки, живущим на извилистых берегах озера Виктория, нельзя дословно перевести фразу: "Се, стою у двери и стучу" (Откр.3:20). Это будет означать, что Христос действует подобно вору, потому что в племени занаяки вор, стремящийся обокрасть чью-то хижину, сначала стучит в дверь и, если слышит за ней какой-то шум или движение, тут же убегает. Честный человек подходит к хижине и зовет по имени ее хозяина — таким образом его узнают по голосу. Поэтому для людей племени занаяки надо переводить эту фразу так: "Се, стою у двери и зову". Это несколько непривычно для нас, но смысл фразы не искажается. И в том и в другом случае Христос просит людей открыть дверь. Он не вор и не станет входить без разрешения, Он стучит, а по понятиям занаяки — зовет. Между прочим, на языке занаяки эта фраза носит более личностный характер»¹³⁵.

¹³⁵ Nida; E.A. (1952). *God's World in man's language* (pp. 45—46). New York: Harper & Row.

Или подумайте о трудности перевода фразы «поядающие дома вдов» (Мк.12:40).

Чтобы понять другую культуру, человек должен как можно больше узнать о жизни и мировоззрении ее народа. Иначе он не заметит, насколько смешно на языке индейцев Южной Америки будет звучать фраза о книжниках, «поядающих дома вдов». Дома индейцев часто делаются из кукурузных початков и покрываются травой. Домашние животные действительно едят их, когда не хватает корма, поэтому люди всегда охраняют дома от голодных коров. Фраза «поядающие дома вдов» не будет иметь метафорического смысла, а прозвучит как реальная угроза. Читатель-индеец удивится: «Кто же были эти книжники? Может, так назывался голодный скот?» Поэтому для него данную фразу следует переводить как «разрушающие дома вдов».

Здесь появляется еще один очень важный момент миссионерской работы, который заключается в том, чтобы извлечь из культуры респондента эффективные источники для христианского послания.

Миссионер, не делающий этого, страдает близорукостью. Всемирное миссионерское движение существенно ослаблено именно недостаточным вниманием к данной проблеме. Нельзя сказать, что миссионеры не обращают внимания на появление христианского руководства в странах «третьего мира». Но слишком легко навязать этому руководству западный образ мышления. Один национальный пастор с пятилетним опытом работы как-то признался, что проводит службы для азиатской аудитории на западный манер. Он узнал Евангелие от американских миссионеров, затем изучал теологию, гомилетику и теорию евангелизации по английским и немецким учебникам. Практически все его обучение проводилось на европейских языках и по образцу западной культуры. Неудивительно, что его проповедь была лишена

национальных черт, несмотря на то что это была и его культура.

Более того, миссионеры не воспитывают в новообращенных чувство христианской заботы о людях других культур. Вследствие этого многие христиане Гонконга плохо понимают неверующих Индонезии, христиан Венесуэлы не волнуют неверующие Перу. Миссионерская ответственность в новообращенных редко просыпается в результате работы западного миссионера. Такое положение хотя и плачевно само по себе, но вполне объяснимо. Миссионер выполняет долг только по отношению к тем людям, с которыми работает. Пока он не будет думать о других народах, пока не начнет воспринимать весь мир как объект любви Бога и не научит этому местных христиан, их понятие о миссионерском долге будет ограничено только собственной культурой!

Декодирование и кодирование евангельского послания — сложная задача, требующая большого умения. В следующем материале показаны семь факторов, на которых строится процесс межкультурного благовествования.

Семь факторов благовествования в иных культурах¹³⁶

1. Мироззрение. *Способ* восприятия мира

Никто не видит мир таким, каков он есть в действительности. Каждый человек воспринимает его через призму собственного мироззрения. Большинство из нас не утруждает себя толкованием тех посланий, которые исходят от людей с иным мироззрением. Иначе говоря, мы не часто стремимся проанализировать свое мироззрение и еще реже пытаемся расшифровать межкультурные послания в свете культуры источника.

¹³⁶ Hessegrave, D.J. (1978). Communicating Christ cross-culturally (pp. 164—168), Grand Rapids: Zondervan.

Если респондент не пытается правильно декодировать межкультурное послание, миссионеры должны взять на себя его кодирование с точки зрения культуры респондента.

2. Когнитивные процессы. Способ мышления

Исследования показывают, что мышление обусловлено не этническими, а социальными или образовательными факторами. Все нормальные люди в состоянии мыслить. Но они думают по-разному. Умозаключения людей разных культур тоже имеют отличия. Например, многие миссионеры согласятся с индуистским понятием, что тайна божественной реальности не подвластна тайне речи и символа. Но основная проблема заключается не в истинности этого утверждения, а в том, как приходит познание Бога — через субъективные переживания или через объективное откровение? Миссионер должен помочь индусу разобраться в этом. Но он сможет проповедовать ему Христа лишь тогда, когда сам будет в состоянии мыслить как индус.

3. Лингвистические формы. Способ выражения мысли

Из семи составляющих межкультурного благовествования одна из самых очевидных — язык. Язык отражает наиболее важные моменты культуры. Например, в европейско-американской культуре первостепенное значение уделяется времени — «был болен», «болен», «заболеет». Поэтому западному человеку могут показаться странными языки, которые по своей структуре не требуют разграничения настоящего, прошлого и будущего. Изучение языка означает нечто большее, чем дословный перевод оригинального текста на другой язык. Язык — источник знаний о людях и культурах.

4. Модели поведения. Способ действий

Иностранные миссионеры вызывают большую неприязнь не из-за неправильного использования языка, а в результате неправильного поведения. Как люди ходят друг к другу в гости, знакомятся, принимают подарки, ведут себя по отношению к противоположному полу — все это примеры способов поведения, и они отличают одну культуру от другой.

Как христианин, миссионер не может принять все способы поведения, существующие в данном обществе. Он постоянно оценивает, как ведут себя люди — по-христиански или нет, правильно или неправильно.

5. Социальные структуры. Способ взаимоотношений

Люди не только следуют общепринятым нормам поведения — они взаимодействуют друг с другом как члены общественных структур. От условий этих структур зависит открытость или закрытость тех или иных каналов коммуникации. Для примера возьмем известную историю об Иисусе и женщине-самаритянке из Ин.4. Зная о социальном устройстве общества того времени и о взаимоотношениях людей, мы можем понять, почему они встретились именно у колодца, почему женщина удивилась, когда Иисус заговорил с ней, и почему казалось странным то, что Он попросил у нее воды. Более того, мы можем догадаться, зачем женщина пошла к горожанам и велела им спросить Его, не Он ли Христос.



Схема 3-2. Аспекты благовествования в других культурах

Проповедь без знания социального устройства общества подобна путешествию по незнакомой местности без карты.

6. Средства массовой информации. Способ передачи послания

В прошлом общение полностью зависело от источника и респондента, от контекста, в котором сообщение было послано и принято, и от самого послания (содержания, построения и стиля). Сегодня мы понимаем, что средства, с помощью которых передается сообщение, не только влияют на него, но в определенной степени сами служат посланием.

Возьмем очевидный пример. Миссионер приходит в общество с целью ввести письменность, обучить неграмотных, перевести на их язык Библию и создать церковь. Не требуется большого воображения, чтобы понять, что разница между письменной и устной речью будет самым важным фактором в проповеди Христа в этой

культуре. Кроме того, при введении письменности в обществе произойдут значительные изменения.

Миссионеры часто оценивают средства массовой информации лишь с точки зрения доступности, размера аудитории и формирования интереса. Но в средствах массовой информации присутствует и ряд других факторов.

7. Мотивационные ресурсы. Способ принятия решения

Миссионер, проповедующий Христа, требует от людей принятия решения, как это делали его предшественники-апостолы. Конечно, человеку всегда приходится принимать множество решений. Но способы их принятия представителями разных культур отличаются друг от друга.

Представьте, например, американского миссионера, работающего в Китае. Если китайцы решат принять Христа, миссионер почувствует воодушевление и благодарность. Но представьте себе его разочарование, когда вдруг окажется, что китайцы не всегда последовательны в христианской вере. И ему никогда не придет в голову, что мировоззрение этих людей отражает философию Конфуция, и не потому, что они его последователи, а потому что они китайцы. Конфуций сказал: «Сверхчеловек идет по жизни, не обдумывая своих действий заранее и не приемля никаких запретов. В нужный момент он решает, как правильное всего поступить». Миссионер не должен спорить о том, прав ли Конфуций, китаец или американец в подходе к принятию решения, — ему надо стремиться к взаимопониманию.

II. Мировоззрение как фактор миссионерского служения

Христианское мировоззрение в «незападном» мире¹³⁷

С каждым днем становится все понятнее, что миллионы христиан еще смотрят на мир через затемненные очки, искажающие и обесцвечивающие окружающую действительность. Они исповедуют христианство, но их мировоззрение назвать христианским нельзя. Многие христианские лидеры пытаются решить эту проблему, стараясь снабдить верующих «незападного» мира «очками» христианского мировоззрения.

«Мировоззренческие очки»

Эта метафора принадлежит христианскому философу Норману Гейслеру¹³⁸. Он считает, что в процессе приобщения к новой культуре человек приобретает так называемые «мировоззренческие очки», то есть начинает воспринимать мир (Бога, людей, природу, историю, ценности и т. д.) так, как это продиктовано его культурой или субкультурой. Таким образом, большинство индусов живет с убеждением, что мир населен множеством богов, что человек рождается несколько раз, как предопределено его кармой, и что история — непрерывное движение по спирали, направленное на растворение в Брахмане, или в изначальной реальности. По мере того как индусы растут и мужают, все нюансы их мировоззрения усложняются и становятся более отчетливыми.

Подобный процесс происходит во всех культурах. Каждый человек получает от своей культуры

¹³⁷ Hessegrave, D.J. (1987, June). Fitting Two Thirds World believers with Christian worldview glasses. *Journal of the Evangelical Theological Society*, pp. 215—222.

¹³⁸ Geisler, N.L. (1978). Some philosophical perspectives on missionary dialogue. In D.J. Hessegrave (Ed.), *Theology and missions: Papers given at Trinity Consultation No. 1*. (pp. 241—258). Grand Rapids: Baker Book House.

«мировоззренческие очки». Проблема лишь в том, что чаще всего они искажают окружающую действительность.

Необходимо понять, что «мировоззренческие очки» очень трудно снять или сменить на другие. Однажды надетые, они приклеиваются намертво. Попытки снять старые «очки» и надеть новые всегда связаны с большими усилиями и даже с болью. С христианской точки зрения негативный результат этого факта заключается в том, что, не сняв старые «очки», человек не сможет смотреть на мир по-христиански, как бы искренне он ни стремился стать христианином.

Мировоззрение и контекстуализация

Традиционно мы, миссионеры, выполняем свою работу довольно бессистемно — переводим тот или иной текст Евангелия, читаем по нему проповедь, учим по определенной библейской книге, — и все это на свое усмотрение. Даже стараясь прийти к определенной системе, мы обычно делим христианское учение по тематическому принципу: Бог, грех, спасение, христианская жизнь и т. д. Такой подход характерен для западных христиан, но не подходит для остального мира. Мы же настолько впитали его в себя, что не можем представить ничего более подходящего.

Х.Р. Вебер в своей небольшой, но очень полезной книге показывает, как христианский проповедник может обучать Библии, прививая верующим истинно христианское мировоззрение¹³⁹.

Повествование Вебера приводит нас в Лувук-Банггаи, отдаленный уголок Индонезии, почти не известный миру вплоть до начала XX столетия. В 1912 г. мусульманские купцы попытались обратить в свою веру нескольких человек из этой местности. Тогда по просьбе голландского правительства Реформатская церковь направила туда

¹³⁹ Weber, H.R. (1957). The communication of the gospel to illiterates: Based on a missionary experience in Indonesia. London: BCM.

миссионера. В течение нескольких лет он крестил тысячи местных жителей, не давая им необходимых наставлений.

Новообращенных можно было разделить на три категории: 1) искренне верующие; 2) принявшие веру из покорности своим вождям; 3) крестившиеся для того, чтобы остаться язычниками (они думали, что обязаны формально принять либо христианство, либо ислам, —но христианство в отличие от ислама не запрещало держать поросят и собак, которые были нужны им для жертвоприношений).

После Второй мировой войны в Лувук-Банггаи насчитывалось 30 000 номинальных христиан. Это были церкви, фактически не знавшие Слова Божьего, поскольку многие люди были неграмотными. В 1952 г. опытного миссионера Вебера, знавшего местный язык, попросили поехать туда и обучить местных христиан основам Библии. Денег ему не дали, а в качестве помощников предложили несколько человек из местного населения.

К тому времени церковь была поделена на несколько регионов, в каждом из которых предполагалось проводить краткие курсы по изучению Библии. Были созданы группы евангелистов и пасторов, руководители каждого региона должны были прослушать платный пятидневный библейский курс. На него принимались люди с трехлетним (в среднем) начальным образованием. Материал излагался в простой и доступной форме и в то же время достаточно глубоко. Вебер начал чтение лекций с объяснения главенствующего значения Библии в жизни каждого христианина. Он кратко изложил ее содержание, рассказав о сотворении мира, изгнании из рая, завете с Авраамом, Царстве Божьем, Иисусе Христе, создании Церкви и Втором пришествии. В последующие четыре дня были освещены тексты Быт.3:1; Исх.19:1-6; Лк.2:18-48; Деян.1:6-11.

День начинался с богослужения, чтения текстов из Священного Писания и молитвы о наставлении. Затем

материал изучался в кружках, где слушатели курса делились своими размышлениями, писали изложения. (Позже эти изложения были выданы каждому студенту как пособия в наставничестве других.) После обеда обсуждалась жизнь общины, значение крещения, евангелизации и прочее. Вечерами разговаривали о роли христиан в жизни племени, о современном исламе и обо всем мире.

В последний вечер тема свидетельства была показана наглядно — всех жителей деревни пригласили на специальное собрание. Был построен «Иерусалимский храм», по одну сторону которого «священник» и «левит» читали Пс.24 и 100, а с другой стороны им вторил хор из мужчин и Женщин. С помощью пантомимы была представлена притча из Лк.10:30-37, и присутствующих просили догадаться о ее содержании. Затем читались другие притчи из Священного Писания, после чего последовало пение гимнов и чаепитие. И наконец, был воспроизведен урок первого вечера — выпускники повторили тексты Быт.1 и Откр.21, со сценой видения воссозданного мира спокойствия и праведности.

Вебер сделал важное открытие. Он слышал, что многие христиане очень хотели бы посещать библейские занятия, но не могут сделать этого из-за своей неграмотности. Вебер стал беседовать с ними и обнаружил, что, несмотря на то что он говорил на их языке, общаться было чрезвычайно трудно. Когда он спрашивал о значении какого-либо слова; люди не могли подобрать к нему синонима или объяснить, что оно означает. Вместо этого они рисовали словесные картины, с помощью которых давали довольно точное представление о значении самого слова. Описывая кого-нибудь, они не говорили о характере человека, а просто рассказывали о событиях, где проявлялись основные черты его характера. Вебер обнаружил, что неграмотные люди часто смотрят на окружающий мир глазами художника. Он почувствовал

себя интеллектуалом с бледным и абстрактным методом благовестования. И он стал учиться у этих людей выражать свои мысли более образно.

Вебер повторил свой опыт с неграмотными жителями другой деревни — Таулан. Он собрал всех ее жителей и попросил их рассказать историю сотворения мира, как они ее представляли. Затем нарисовал на доске простую картинку, иллюстрирующую рассказ о сотворении мира из Книги Бытия. Потом изобразил изгнание человека из рая, Всемирный потоп и другие библейские истории. Таким образом, на основе своего открытия Вебер разработал библейский курс для неграмотных. Позднее, наряду с христианскими символами, такими, как крест и корона, он стал использовать буддистские символы.

Принципы благовестования

Признав, что порой мы сами немало делаем для того, чтобы затемнить «мировоззренческие очки» наших новообращенных, попробуем пересмотреть некоторые принципы. Вебер указывает на тот способ, с помощью которого Сам Бог сообщил нам истину через Священное Писание. Библия — не учебник по богословию и не серия эпизодов. Через ее тексты Господь ведет нас от сотворения мира — через все важнейшие события — к Божественному откровению о конце и новом начале. В Библии есть все необходимое для создания новых «очков» христианского мировоззрения.

Чего же следует избегать и что должны мы использовать для миссионерской работы? Опыт миссионеров, критика со стороны богословов «незападного» мира, библейская теология, низкий образовательный уровень церковей — все эти факторы вынуждают нас учитывать следующее.

При переводе Библии на новые языки нельзя концентрировать внимание на какой-либо одной книге. Лучше выбрать для перевода особо важные тексты,

которые можно использовать для рассказа о том, как Бог общался с людьми на протяжении всей истории человечества.

Некоторые переводчики в настоящее время именно так и делают. Я надеюсь, что и другие последуют их примеру.

Вместо того чтобы использовать разрозненные библейские сюжеты или логически связанные темы из Библии, на первых этапах обучения лучше стараться следовать естественному порядку развития событий, данному нам Божественным откровением.

Создав Библию, Бог достиг очень важных целей, о которых мы подчас забываем. Во-первых, Он дал вероучение в контексте жизненных ситуаций и истории. Во-вторых, Он показал общую картину, в которую вписывается множество отдельных фрагментов. В-третьих, Он выстроил учение, в котором сложные концепции и понятия базируются на более простых.

Мы часто забываем об этом в своей работе. Жители «незападного» мира способны усвоить большое количество учебного материала; если его преподносить в наглядной и образной форме. Они хорошо воспринимают Ветхий Завет, потому что находят там много описаний, перекликающихся с их жизнью. Система жертвоприношений, о которой говорится в книгах Бытие и Левит, идолопоклонство языческих племен и склонность Израиля время от времени поклоняться ложным богам — все это понятно им и не требует тщательных объяснений. Из повседневной жизни люди знают о духах предков, магии и тому подобном. Полигамия — это не только библейская, но и современная проблема. Правда, сожителство Авраама с Агарью можно объяснить стремлением иметь сына и исполнить обет. Последствия нарушения Божьего запрета, касающегося браков с язычниками, можно показать на примере Соломона. Отказ Даниила и его друзей от поклонения идолу, воздвигнутому

Навуходоносором, а также различия между истинными и ложными пророками имеет для людей «незападного» мира особое значение.

Очень важно при обучении сравнивать библейское повествование и истину с культурными мифами и заблуждениями, противопоставляя одно другому. Конечно, это должно делаться очень осторожно и с чувством меры, Если вы хотите, чтобы библейское мировоззрение одержало верх, необходимо развенчать мифологическую систему.

Библейское мировоззрение даст христианам «третьего мира» новые силы. Способность человека выдерживать жизненные невзгоды (не говоря о непредвиденных бедствиях) в значительной степени зависит от его мировоззрения, позволяющего находить во всем определенный смысл.

Значение мировоззрения в жизни человека трудно переоценить. Индусы способны жить в ужасных условиях неравенства и несправедливости только потому, что верят в карму и сансару (круговорот рождения и смерти). У племенных народов существует обычай родовой мести, который помогает им справиться с трагической смертью близких. Подобно этому, христиане могут противостоять злу и преодолевать соблазны не только благодаря присутствию Духа Святого, но и потому, что знают, как Бог поступал со злом прежде и как Он будет поступать с ним в будущем.

Каждый из нас когда-нибудь пробовал составлять мозаичные картинки (но не детские, а более сложные), над которыми можно ломать голову часами. Мы помним, что мозаику легче всего сложить, если воспользоваться репродукцией целой картинки на коробке. Внимательно рассматривая ее, мы получали подсказку, как соединить разрозненные частицы воедино. И наконец, к своему великому удовлетворению, собирали мозаику.

Так и христиане соотносят свой опыт — особенно тот, что требует объяснения и соответствующей реакции — с тем мировоззрением, которое им ближе. По аналогии с мозаикой они встраивают свои впечатления в уже знакомую картину. Если употребить метафору Гейслера, то христиане воспринимают действительность через «мировоззренческие очки», которые на них надеты, и соответственно им реагируют на окружающий мир.

Насколько мы знаем, церкви «незападного» мира, миссионеры и местные проповедники, которые серьезно относятся к выполнению Великого поручения («идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа, уча их соблюдать все, что Я повелел», — Мф.28:19-20), сделают все, чтобы дать верующим «очки» христианского мировоззрения.

Д. Дж. Хессельгрейв приводит убедительные доказательства необходимости контекстуализации евангельского послания и формирования христианского мировоззрения у новообращенных.

Мировоззрение и суть Евангельского послания¹⁴⁰

Евангельское послание имеет всеобщий характер. Оно направлено ко всем людям, независимо от их расовой принадлежности, пола, языка, культуры и условий жизни.

Поэтому некоторые наивно полагают, что достаточно лишь знать и проповедовать его. Конечно, у нас «один Господь, одна вера, одно крещение, один Бог и Отец всех» (Еф.4:5-6). Однако, никоим образом не искажая этого уникального послания, авторы Евангелий и проповедники Нового Завета проявляли разнообразие в благовествовании, и не только в стиле, но и в содержании. Новозаветные миссионеры либо использовали Ветхий Завет в проповедях иудеям, либо, насколько он позволял, рассказывали о Боге, Его мире, человеке и истории людям

¹⁴⁰ Hessegrave, D.J. (1978). Communicating Christ cross-culturally (pp. 134—140). Grand Rapids: Zondervan.

с иным мировоззрением. Обратите внимание, что проповеди апостола Павла в Листре (Деян.14:15-17) и в ареопаге (Деян.17:22-31) всегда начинаются со слов о Боге-Создателе, Который был неведом языческим политеистам. Тот же прием Павел использует и в первых главах Послания к римлянам.

Отсюда можно сделать вывод, что, проповедуя Благоую весть (например, 1Кор.14:1-9) и говоря о духовных нуждах людей (например, Рим.3:9-18), необходимо учитывать ситуацию, то есть применять контекстуальный подход. Процесс контекстуализации включает в себя четыре стадии: определение, выбор, адаптацию и применение.

Определение

Одним из разрушительных аспектов греха было то, что человек не сохранил Бога в багаже своих знаний о мире. В результате восприятие мира было искажено людьми именно в тех сферах, о которых четко говорит Божественное откровение. Они исключили истинного Бога, и на замену Ему пришли боги ложные. Люди по-прежнему обладают способностью различать добро и зло, но не с библейской точки зрения, Большинство людей верят в бессмертие, но представления о нем не одинаковы и определяются их мировоззрением. Доказательством этого могут служить размышления Джофри Булла о проповеди Христа тибетским буддистам: «Распространение тибетского языка произошло благодаря росту популярности буддистской философии. Поэтому часто используемые слова могут иметь два совершенно разных значения — христианское и буддистское. Когда мы говорим о Боге, то имеем в виду высший и вечный Дух, Создателя и Вседержителя, чья сущность проявляется в любви, чье присутствие свято, а дела праведны, Для тибетских буддистов это слово ничего подобного не означает. Для нас молитва — духовное общение Бога Отца

и Его детей. Для буддистов молитва — повторение непонятных формул и мистических фраз, дошедших до них с незапамятных времен. А грех для них — убийство животных.

Будучи в Батанге, я присутствовал на буддистском представлении под открытым небом. В нем одним из тяжких грехов была представлена ловля рыбы. Когда я спросил, в чем же смысл этого “прегрешения”, мне ответили: “Рыб нельзя убивать, ведь они не умеют говорить”. Здесь нередко можно увидеть человека, убивающего яка и при этом яростно бормочущего “молитвы”. Некоторые думающие ламы откровенно осуждают безнравственное поведение, но редко делают это открыто. Когда мы говорим о Спасителе, они думают о Будде или далай-ламе. На наши слова о Святой Троице они говорят: “Да, бог — это Будда, канон буддистского писания и все буддистские священники”. Тибетцы не понимают нас, когда мы говорим о том, что человеческий дух в грехе мертв и разлучен с Богом. Они говорят, что человек — это всего лишь душа и тело. И верят в то, что, когда человек умирает, его душа уходит через одно из девяти отверстий в теле. Но они ничего не знают о духе человека. У нас есть откровение Божье, Его Слово, которому мы верим, у них же — только множество изречений, смысл которых хоть немного понимает, пожалуй, лишь один из тысячи. Буддисты, изучавшие эти изречения, считают, что только благодаря развитию интеллекта, медитации и длительному состоянию созерцания человек способен проникнуть в глубины “духа”. Вместе с тем очень немногие понимают, что такое этот “дух”.

Мы говорим о Духе Святом как о даре Божьем. Они возражают: “Какая чепуха! Неужели человек может получить Святой Дух так просто?!” Не говоря уже о втором аспекте этого понятия — о том, что не столько мы владеем Духом Святым, сколько Дух владеет нами. Когда

человек принимает Христа, в нем рождается Святой Дух, однако может понадобиться немало времени, прежде чем Он полностью овладеет его сердцем и волей. Подобные утверждения отвергаются буддистами, потому что противоречат их представлениям о Боге. Мы говорим о всемогуществе Бога и о человеке, который волен отвергнуть или принять спасение, а нам отвечают, что это “низкая доктрина” и что, по мнению лам, главное — закон судьбы, цепочка причинно-следственных связей»¹⁴¹. Миссионер, серьезно относящийся к своей работе, должен уточнить термины, особенно те, которые продиктованы расстоянием между Божественной истиной и культурным заблуждением. Определять термины нужно путем сравнения и противопоставления. Этот процесс может показаться слишком долгим западному миссионеру, который привык ко всему легкому, начиная с пирога быстрого приготовления и растворимого кофе до быстрого обращения. Но он должен понять, что строительство христианского обращения на нехристианском мировоззрении подобно строительству небоскреба на песке.

Выбор

Преыдушие рассуждения станут понятней, если осознать, что миссионер должен сообщать Благоую вестъ постепенно, в зависимости от ситуации. Христос велел учить народы, соблюдая все Его указания (Мф.28:20), но Он не требовал сообщать людям Благоую вестъ за один прием! Он Сам и Его апостолы никогда так не делали. Миру «не вместить бы написанных книг» о Христе и истине о Боге (Ин.21:25). Всегда необходим выбор! Поэтому миссионер, благовествуя, сможет поведать всю истину только в течение какого-то времени. Главное —

¹⁴¹ Bull, G.T. (1967). When iron gates yield (pp. 97—99). London: Hodder & Stoughton.

знать, с чего начать. Остальное придет постепенно, шаг за шагом.

Именно сознание необходимости выбора подсказало первым миссионерам, что в проповедях нужно избегать ветхозаветных рассказов о войнах Израиля. Основанием для этого послужила и без того излишняя воинственность их современников. Конечно, было бы ошибочно и несправедливо считать, что подвиги Израиля навсегда будут забыты. Но, сообщая послание Бога людям, каждый раз следует выбирать такую форму, которая была бы приемлема для данной культуры. Политеистам можно рассказать о силе Христа, позволяющей Ему спасти души и подчинять весь мир Своей власти. Пусть они услышат, что «неизвестный Бог» открыл Себя людям. Последователям Конфуция нужно объяснить, что единственный сверхчеловек — это Сын Божий и Спаситель, Который дает людям второе рождение и делает их лучшими мужьями, женами, детьми, друзьями и гражданами. Мусульмане должны узнать, что Бог любит людей и что Он — судья тем, кто верит в Христа, Иудеи должны поверить в то, что Бог даст их народу великое будущее и новый день настанет для каждого иудея, который поймет, Кто есть на самом деле Иисус Назарянин. Все перечисленное представлено в несколько упрощенной форме, но сам по себе такой подход дает положительные результаты.

Адаптация

Внимательный миссионер не только уточняет термины и тщательно подбирает необходимый материал из всех книг Божьего откровения, но и проводит адаптацию материала, отмечая особенности мировоззрения людей и приспособляясь к нему. Все эти требования тесно связаны между собой.

Например, нет смысла доказывать индусам-буддистам или последователям даосизма греховность

человека его способностью ко лжи. Ведь там, где суждение (особенно религиозного характера) изначально относительно, ложь в известном смысле становится необходимым компонентом общения. Однако эгоизм и алчность они воспримут как бесспорный грех. Поэтому необходимо представить им библейские тексты, показывающие отношение Бога к этому злу.

Проблемы, существующие в разных культурах, но не решенные ими, может решить миссионер. Когда Конфуцию предлагали разобраться с проблемами другого мира, он отвечал, что еще не до конца понял собственные. Коммунисты не могут объяснить необходимость жертв со стороны нынешнего поколения ради еще не родившихся. Многие индусы испытывают ужас перед бесконечной чередой повторяющихся жизней, необходимых для того, чтобы вырваться наконец из круга земного существования. Христос может ответить на все вопросы, если Его посланцы смогут донести ответы людям.

Адаптация подразумевает знание ответов на вопросы, которые проповеднику могут задать. В буддистской литературе много говорится о том, что человек, которому известна истина, умирает спокойно, со счастливым выражением лица. Тот факт, что перед смертью на кресте Христос воскликнул: «Боже Мой, Боже Мой! для чего Ты Меня оставил?» (Мф.27:46), может заставить буддистов задуматься, знал ли Сам Иисус истину? Поэтому ответ должен опередить вероятный вопрос и разоружить несостоявшегося оппонента.

Наконец, миссионеру всегда надо быть осторожным, когда разговор касается нехристианских тем. Конфуций сказал: «Святого человека мне в своей жизни не увидеть — достаточно найти благородного! Хорошего человека мне в своей жизни не увидеть — достаточно найти стойкого! Но когда ничто считает себя чем-то... стойкого найти сложно».

Лао Цзы сказал: «Тот, кто берет на себя грехи мира, достоин управлять этим миром».

Эти две цитаты миссионер может взять на вооружение и использовать в работе.

Применение

Как и при любом общении, миссионерское послание звучит более убедительно, когда оно направлено непосредственно человеку, то есть лично ориентировано. Для нас, в конечном счете, не столь важно мировоззрение само по себе, сколько умы и сердца людей, чьи решения и поступки определяются этим мировоззрением. Сможем ли мы сделать Благою весть Христа убедительной для них? Можем и должны! Именно на этапе применения мы можем сказать: «...ты — тот человек. <...>» (2Цар.12:7).

В конечном итоге именно Святой Дух использует Слово для осуществления Божьего замысла. Джофри Булл показывает это на примере тибетского военачальника-буддиста, который отказывался увидеть очевидное противоречие в своей вере. «Я был удивлен, что такой человек, как Деге Сей, верил в реинкарнацию. Однажды произошел довольно любопытный случай. Он сказал мне, что им надо быть очень осторожными, Потому что любое домашнее животное может оказаться чьей-нибудь бабушкой. Я как бы в шутку стал рассказывать о том, как в Тибете обращаются с собаками, но слова застряли у меня в горле, потому что до нас донеслись душераздирающие звуки. С заднего двора послышался жалобный визг собаки, которую, видимо, били. Деге Сей, который обычно хорошо понимает шутки, даже не пошевелился. Инкарнация как доктрина воспринимается тибетцами охотно, но когда мы говорим о единственной инкарнации живого и истинного Бога (“и Слово стало плотью”), они этого совершенно не принимают».

Этап применения — не только функция знания, но и функция веры. Человеческой природе не свойственно признавать свою неправоту, нам трудно согласиться с

Богом, что все мы — грешники, единственное спасение которых в Божьей благодати. Если миссионер применяет Божью истину с верой и любовью, проповедует умно и во всем полагается на Святого Духа, ему ответит весь род человеческий.

Мировоззрение и стиль изложения миссионерского послания

Контекстуальный подход к содержанию требует и контекстуального подхода к стилю. Стиль лучше понимать как отражение характера источника сообщения на самом сообщении. Состав сообщения зависит от кода (лингвистического или нелингвистического), поэтому мы можем говорить о стиле служб, лекций, журнальных статей, книг, картин, фильмов и о христианском стиле жизни. Можно изучать стиль источника, послания, кода и респондента. Стиль должен оцениваться с точки зрения его правильности, четкости и уместности. Стиль — часть миссионерской работы, в которой сила воображения, умение манипулировать символами и понимание культуры респондента имеют большое значение и могут служить на пользу Царства Божьего. С другой стороны, стиль, который не учитывает культуру респондента, оказывает Царству плохую услугу.

Задумаемся на мгновение о культуре Японии. Современному японцу может показаться, что в проповедях (не только западных миссионеров, но и национальных пасторов) не учитывается стиль респондента, хотя на самом деле суть проблемы в непривычности стиля проповедников для японцев. Дело в том, что в нем присутствует много аспектов иудео-христианского мировоззрения и элементов западной культуры. Японцы находят в этих проповедях излишнюю прямолинейность, краткость, отсутствие благоговейного трепета и таинственности, упрощение, узкий круг интересов, отдаленность от повседневных забот и невнимание к

чувствам аудитории. С другой стороны, миссионер, проповедующий величие и святость Бога, глубокий смысл Божьего Слова и тайн христианского учения (таких, как триединство, вочеловечение и искупление), заметит, что японская аудитория воспринимает его проповедь гораздо «теплее».

Заключение

Евангельское послание всеобъемлюще и универсально. Оно предназначено народам всех времен и культур. Но культура, в рамках которой Бог дал Свое откровение, отличается от тех, в которых проповедует миссионер. Поэтому требуется контекстуализация послания, то есть его приспособление к той культуре, в которой оно проповедуется. В контекстуализации особое внимание следует уделить учету культурных особенностей респондента, содержанию послания и стилю миссионерского благовествования.

Итак, мы узнали о сложности и значимости проповеди Благой вести тем народам, чье мировоззрение отличается от нашего. Миссионерам, которые не хотят быть «чужаками» и стремятся влиться в культуру народа, которому проповедуют, следует воспользоваться изложенными выше советами. Они достигнут успеха, если в своей работе не будут забывать об элементах контекстуализации.

III. Ключи к сердцу народа

Дан Ричардсон успешно применил принципы контекстуализации, проповедуя Евангелие племени сави, живущему в западной части острова Новая Гвинея. В его книге «Дитя мира» («Peace Child») есть захватывающий рассказ о том, как он подобрал ключик к сердцу этого народа, чтобы открыть его для Благой вести. По книге Ричардсона был создан фильм, который с успехом демонстрируется по всему миру. Мы рассмотрим одну из

его статей, где автор наглядно показывает, как способность понять культуру респондента может оказать миссионеру неоценимую помощь в проповеди Евангелия.

Прежним представлениям — новое содержание¹⁴²

Когда миссионер приходит в другую культуру, люди относятся к нему настороженно, потому что он чужд им, но этого следует ожидать. Кроме того, местным жителям кажется, что Благая весть, которую приносит с собой миссионер, тоже чужда их культуре. Как сделать так, чтобы она стала им близкой и понятной?

В Новом Завете нередко используется принцип наполнения евангельским содержанием культурных представлений.

Иудеи для жертвоприношений использовали ягнят. Иоанн Креститель провозгласил Христа совершенным воплощением такой жертвы: «...вот Агнец Божий, Который берет на Себя грех мира» (Ин.1:29).

Никодим, иудейский учитель, знал, что Моисей поднял медного змея на столб, для того чтобы иудеи, умирающие от змеиных укусов, могли посмотреть на него и исцелиться. Иисус сказал: «И как Моисей вознес змию в пустыне, так должно вознесу быть Сыну Человеческому, дабы всякий, верующий в Него, не погиб, но имел жизнь вечную» (Ин.3:14-15).

Фарисеи, вспоминая, что во время странствий иудеев по пустыне Моисей шесть дней в неделю кормил их манной небесной, намекнули Иисусу, чтобы Он повторил Свое чудо с хлебами и рыбой. На что Иисус ответил: «...не Моисей дал вам хлеб с неба, а Отец Мой дает вам истинный хлеб с небес; ибо хлеб Божий есть Тот, Который сходит с небес и дает жизнь миру. <...> ...Я есмь хлеб жизни...» (Ин.6:32-33,35).

¹⁴² Richardson, D. (1992), Concept fulfillment. In R.D. Winter & S.C. Hawthorne (Eds.), Perspectives on the world Christian movement: A reader (rev. ed.) (pp. C59—C63). Pasadena: William Carey Library.

Отвечая тем, кто обвинял христиан в разрушении иудейской культуры, апостол Павел в Послании к евреям говорит, что, напротив, Христос воплотил в Себе основные ее элементы — священство, скинию, жертвоприношение и субботу. Бог благословил эти элементы культуры, чтобы духовно подготовить иудеев к признанию Иисуса Мессией.

Стратегия наполнения прежних культурных понятий евангельским содержанием может при меняться миссионерами, научившимися находить искупительные аналогии в каждой культуре.

Преимущества этого подхода в том, что он дает возможность новообращенным увидеть духовный смысл, скрытый в их собственной культуре. При этом принятие христианства не означает отрицания собственного культурного наследия. Наоборот, изучая Священное Писание, люди начинают разбираться в своей жизни и поэтому готовы свидетельствовать о Христе представителям своего общества. Посмотрим, как действует такой подход в других культурах.

Дамал и «хай»

Совсем недавно народ дамал (западная часть острова Новая Гвинея, территория Индонезии) сохранял традиции и верования каменного века. Это племя находилось в рабской зависимости от политически более сильного народа дани.

Как найти искупительную аналогию в культуре реликтового племени? И тем не менее у народа дамал было понятие «хай», обозначавшее «золотой век», который должен наступить. Ожидались прекращение войн, болезней и угнетения человека человеком.

Мугумендай, вождь племени, очень хотел увидеть приход «хай». Перед смертью он призвал своего сына Дема и сказал: «Мой сын, я не дождался до прихода “хай”, теперь ты должен жить и ждать его. Может, тебе повезет больше».

Через несколько лет после этого в долину Дамал, где жил Дем, приехали миссионеры Гордон Ларсон, Джон Элленберг и Дон Гиббон со своими женами. Научившись говорить на языке племени дамал, они начали проповедовать Евангелие.

Все люди, включая Дема, вежливо слушали. Но однажды...

«О, мой народ! — воскликнул повзрослевший и возмужавший Дем. — Как долго наши предки ждали “хай”. Как жаль, что мой отец умер, так и не увидев его. Разве вы не видите, что эти незнакомцы принесли нам “хай”?! Мы должны верить их словам, иначе не сможем увидеть исполнение мечты наших предков».

Это было великим началом. Почти все население приняло Евангелие! В течение года в каждой деревне племени дамал образовалась церковь.

Но это было только начало.

Дани и «набелан-кабелан»

Дани, надменные властители народа дамал, были заинтригованы происходящим. Они прислали своих людей, говоривших на языке дамал, для того, чтобы все разузнать. Увидев, что племя дамал радовалось исполнению своей давней мечты, дани были поражены. Ведь они тоже ждали «золотого века», который у них назывался «набелан-кабелан», и с его наступлением люди должны были получить бессмертие. Неужели Евангелие, ставшее для дамал «хай», могло стать «набелан-кабелан» для народа дани?

К тому времени Гордон и Пегги Ларсон начали работать в воинственном племени дани. Миссионеры часто повторяли «слова жизни» о Человеке по имени Иисус, Который не только мог воскрешать мертвых, но и воскрес Сам.

Вдруг дани, точно так же, как и до них люди племени дамал, поняли суть библейского послания. Слово

распространилось повсюду. В одной долине за другой варварское племя дани слушало Слово Жизни. И родилась Церковь.

Вот пример наполнения культурных представлений племен дама и дани евангельским содержанием.

Карен и черная книга

У племени карен в Бирме существовала легенда о том, что придет день, когда среди них появится учитель истины и в руке у него будет черный предмет. Первый миссионер, появившийся у них, всегда носил Библию в черном кожаном переплете, прижимая рукой к груди. Каждый раз, когда миссионер раскрывал ее и начинал читать, люди племени карен слушали с благоговейным вниманием.

Вскоре началось великое движение этого народа к Христу. К сожалению, многие исследователи феноменального роста Церкви среди людей племени карен не упоминали всех подробностей.

Асма и новое рождение

Когда Иисус сказал Никодиму, что он должен родиться заново, тот был очень удивлен. Несмотря на образованность, Никодим понял слова Иисуса буквально и по-детски возразил: «...как может человек родиться, будучи стар? неужели может он в другой раз войти в утробу матери своей и родиться?» (Ин.3:4). Если такой иудейский начальник из фарисеев, как Никодим, не понимал значения слов «родиться заново», то что говорить о не знающих письменности каннибалах!

Однако в племени асма (западная часть острова Новая Гвинея) существует ритуал примирения, во время которого представители двух воюющих деревень должны пройти через символический «родовой канал», который имитируется при помощи тел многих мужчин и женщин из обеих деревень. Считается, что прошедшие через него

родились заново и стали родственниками. Их пеленают, укачивают, нежат, как новорожденных, поют им колыбельные песни, — они как посланцы мира становятся центром веселого праздника в каждой из деревень.

Кто знает, сколько веков тому назад в племени аснат зародилась мысль о том, что истинный мир может быть достигнут только через новое рождение?!

Предположим, Бог призвал вас проповедовать Евангелие этому народу. С чего вы начнете? Наверное, изучите язык и постараетесь говорить с ними о том, что дорого их сердцу.

Однажды вы придете в дом к одному из людей этого племени (назовем его Ерипеет). Сначала вы обсудите с ним прошедшую войну с соседним племенем, затем новое рождение, которое положило конец этой войне. Потом...

«Ерипеет, меня тоже интересует новое рождение. Видишь ли, я тоже воевал, И моего врага звали Бог. Когда я воевал с Ним, моя жизнь была мрачна, как и для тебя, когда ты воевал со своими врагами. Но однажды мой враг Бог подошел ко мне и сказал: “Я приготовил новое рождение, Я могу родиться в тебе, а ты во Мне, и тогда между нами наступит мир”».

Ерипеет, скорее всего, спросит: «Так ты и твои люди тоже можете родиться заново?» Он удивится, узнав о том, что чужой для его племени человек имеет представление о втором рождении.

«Да», — ответите вы.

«Это происходит так же, как и у нас?»

«Понимаешь, Ерипеет, есть кое-какое сходство, но есть и разница. Давай я расскажу тебе об этом!..»

Ерипеет поймет вас.

В чем разница между ответом Ерипеета и Никодима? Благодаря обычаю, существующему в племени аснат, Ерипеет имеет определенное представление о необходимости нового рождения. Ваша задача состоит в

том, чтобы убедить его в необходимости духовного перерождения.

Случайны ли подобные аналогии? Конечно же, нет! Стратегическое использование их в Новом Завете и широкое распространение в мире свидетельствуют о том, что все это — деяния Божьи.

Есть ли культуры, в которых нельзя найти такие аналогии?

Яли и «осува»

В западной части острова Новая Гвинея проживало ужасное племя каннибалов, яли. В 1966 г. миссионерам удалось обратить в веру Христову 20 человек из племени. Жрецы яли, поклонявшиеся божеству, которое они называли Кембу, предали мученической смерти двоих из 20 новообращенных христиан. Через два года они убили миссионеров Стана Дейла и Филипа Мастера, пронзив сотней стрел их тела. Тогда индонезийское правительство, напуганное действиями яли, приняло меры для их успокоения. Племя яли согласилось принять вместо солдат миссионеров. Но те не могли найти в культуре яли никакой аналогии для проповеди Евангелия.

Мы провели исследования культуры яли. Однажды молодой человек из этого племени рассказал такую историю: «Много лет назад на моего брата Сунахана и его друга Кахалека напали враги из соседнего племени, живущего через реку. Кахалек был убит, но Сунахану удалось вбежать в каменный круг, находившийся поблизости. Тогда он подставил грудь врагам и засмеялся. Но те немедленно опустили оружие и поспешно удалились».

Чуть было не выронив ручку, я спросил: «Почему они его не убили?» Ерариек, так звали молодого человека, улыбнулся: «Если бы они пролили хоть каплю его крови, когда он стоял внутри этих священных стен, их же

соплеменники расправились бы с ними. Мы называем эти стены «осува»».

Теперь у пасторов и миссионеров, работающих в племени яли, появилось средство для проповеди. Христос — это духовный «Осува», прекрасная возможность спасения. Таким образом, мы поняли, что и в культуре яли есть параллель христианскому учению о спасении. Несколько веков назад яли построили множество «осува» в тех местах, где чаще всего проходили сражения. Миссионеры и раньше видели эти каменные стены, но не догадывались об их священном назначении.

Заключение

Такие понятия, как «хай» у племени давал и «набелан-кабелан» у дани, «новое рождение» у людей племени асман и «осува» у народа яли, можно назвать стержнями их культурной жизни. Когда иностранцы уничтожают эти верования, умирает важная часть духовной жизни народов. Но Евангелие сохраняет их. Новообращенные всех племен понимают, что благодаря личному искуплению они сопротивляются апатии, разрушающей их культуру.

На земле есть сотни территорий, где проповедь Евангелия не имела успеха или никогда не проводилась. Разумные исследования культуры и наполнение евангельским содержанием местных представлений могут предоставить христианам невиданные возможности для духовной связи с ними. Разочарованные миссионеры и национальные пасторы обретут уверенность и будут успешно проповедовать Евангелие.

Поиски искупительных аналогий в культуре помогают избежать равнодушия или враждебности людей и ведут к принятию ими Евангелия. На основе следующего материала мы увидим, как этот принцип действует не только в межкультурной миссионерской работе, но и в повседневном служении.

Прозрение¹⁴³

В Деян.26:17-18 апостол Павел провозглашает перед царем Агриппой формулу, которую, как основу проповеди Евангелия, дал Иисус Христос, явившись ему по дороге в Дамаск. Внимательно следите за цитатой, нет ли в ней ошибки?

Иисус сказал Павлу: «Я теперь посылаю тебя, чтобы они обратились от тьмы к свету и от власти сатаны к Богу, и верою в Меня получили прощение грехов и жребий с освященными».

Вы обратили внимание, что в цитате я выпустил слова «открыть глаза им»? На первый взгляд выражение кажется полным и без них. И действительно, многие миссионеры никогда не задумываются о том, что нужно помогать людям прозреть, чтобы те видели разницу между светом и тьмой.

Очень многое в жизни приходится делать, соблюдая определенную последовательность — шаг за шагом. Однако я знаю миссионеров, которые, едва оказавшись на месте службы, сразу же принимались упрекать людей за грехи. Они пытались повернуть их от тьмы к свету, забыв открыть им глаза и тем самым не дав возможности увидеть разницу между тем и другим.

В такой ситуации люди часто отворачиваются от миссионера, стараясь избегать надоедливого иностранца с его упреками. И вскоре миссионер видит, что ничего не может добиться. Проходят годы, а церкви нет. Ему удается обратить нескольких человек, но остальные так и не принимают Евангелие. И тогда миссионер говорит: «Боже мой! Что же я сделал не так? Ты же хочешь, чтобы я проповедовал избавление от греха? Их нужно повернуть от

¹⁴³ Richardson, D. (1992). Finding the eye opener. In R.D. Winter & S.C. Hawthorne (Eds.), *Perspectives on the world Christian movement: A reader* (rev. ed.) (pp. C64—C70). Pasadena: William Carey Library.

тмы к свету, не так ли? Я обличал грех. Я проповедовал добро. Но люди остались глухи».

Миссионер забыл об одном. Он не открыл людям глаза, прежде чем начать проповедовать избавление от греха.

Пример Христа

В 4-й главе Евангелия от Иоанна рассказывается о том, что мы могли бы назвать встречей двух культур. Иисус пришел в самаритянский город Сихарь, расположенный «близ участка земли, данного Иаковом сыну своему Иосифу» (ст. 5). Там находился колодец Иакова. Он был для Сихарятем, чем для москвичей — Кремль. Если в те времена кто-нибудь приходил в этот город, хозяин или хозяйка дома, в котором остановился человек, обязательно показывали гостю колодец и рассказывали, что их прародитель Иаков сам его вырыл.

Итак, Иисус сел у колодца, а Его ученики пошли в город купить пищи. К колодцу подошла самаритянка, чтобы «почерпнуть» воды. Иисус сказал ей: «Дай Мне пить». Она же ответила: «Как Ты, будучи Иудей, просишь пить у меня, Самарянки?» Вот здесь мы и видим столкновение культур. Женщина знала, что между нею и Иисусом существует барьер, поэтому она добавила: «Иудеи с Самарянами не общаются». Иисус ответил ей так: «Если бы ты знала дар Божий, и Кто говорит тебе: “дай Мне пить”, то ты сама просила бы у Него, и Он дал бы тебе воду Живую».

Тогда женщина спросила: «Господин! Тебе и почерпнуть нечем, а колодезь глубок: откуда же у Тебя вода живая? Неужели Ты больше отца нашего Иакова, который дал нам этот колодезь, и сам из него пил, и дети его, и скот его?» Здесь проявилась ее национальная гордость. Она решила, что должна удивить странного иудея, указав ему на то, что колодец принадлежал Иакову, который и отдал его ее прародителям. Но обратите

внимание на то, что Иисус взял национальное самосознание самаритянки в союзники. Он ответил: «Всякий, пьющий воду сию, возраждет опять; а кто будет пить воду, которую Я дам ему, тот не будет жаждать вовек; но вода, которую Я дам ему, сделается в нем источником воды, текущей в жизнь вечную».

О скольких колодцах идет здесь речь? О двух— внешнем, материальном, исторически известном, и внутреннем, вечном, утоляющем духовную жажду. Иисус использовал национальное самосознание женщины для того, чтобы рассказать ей о колодце, который может находиться внутри человека. Так Он открыл ей глаза.

«Женщина говорит Ему: господин! дай мне этой воды, чтобы мне не иметь жажды и не приходиться сюда черпать. Иисус говорит ей: пойди, позови мужа твоего и приходи сюда. Женщина сказала в ответ: у меня нет мужа. Иисус говорит ей: правду ты сказала, что у тебя нет мужа; ибо у тебя было пять мужей, и тот, которого ныне имеешь, не муж тебе; это справедливо ты сказала» (ст. 15-18).

Разговор повернулся в другое русло. Вначале Иисус открыл женщине глаза, пробудив в ней духовную жажду. Но грех мешал ей принять живую воду. Затем Иисус перешел к тому, чтобы повернуть ее от тьмы к свету! Он следовал той формуле, которую впоследствии дал апостолу Павлу в видении, когда тот был на пути в Дамаск.

Обратите внимание, как дружелюбно был настроен Господь! Когда женщина сказала, что у нее нет мужа, некоторые из нас тут же стали бы обличать ее, говоря: «Ты лжешь, ты скрываешь правду за полуправдой! Ты живешь с мужчиной не в браке». Но Иисус очень деликатно обращается к ней: «Правду ты сказала, что у тебя нет мужа; ибо у тебя было пять мужей, и тот, которого ныне имеешь, не муж тебе; это Справедливо ты сказала». Он мог бы сурово обличить ее, но не стал этого делать.

Думаю, Иисус Христос учит нас именно так обращаться с людьми. Я не раз замечал, что миссионеры

терпят неудачу из-за недостатка любви. Но вместе с тем не следует впадать в излишнюю сентиментальность, которая может привести к оправданию пороков. В светских университетах и колледжах вам могут читать курс о том, что не существует таких понятий, как Изначальное зло или вина. Если кто-то убьет другого человека, изнасилует чью-то жену или подожжет чей-то дом, то виновато общество, которое плохо относилось к человеку, и, чтобы исправить преступника, надо исправить общество.

Это — гуманистическая, а не теистическая философия. Существует изначальное зло, и оно заложено в самой человеческой природе. Вы должны с ним бороться. Не делая этого, вы потеряете благословение Святого Духа. Сын Человеческий пришел разрушить работу дьявола и освободить людей от греха, какую бы форму он ни принимал.

Надо любить грешника и ненавидеть грех. Не всегда легко бороться с грехом, любя грешника. С другой стороны, существует опасность преждевременного завершения работы, когда миссионер открыл людям глаза и услышал от них, что они его понимают. Но его работа не заканчивается на этом. Открыв им глаза, он должен повернуть людей к свету, а затем освободить их от власти Сатаны и обратить к Богу,

Когда человек начнет видеть, что должен изменить свой образ жизни и жить согласно воле Божьей, некая сила будет пытаться удержать его от этих изменений. Это — сила зла и дьявола. Победа над невидимыми силами зла следующий этап в жизни человека. Но и это еще не все. Чтобы окончательно победить, человеку надо получить у Бога прощение грехов и место среди тех, кто очищен от них верой в Него. Какие прекрасные слова! Если бы только мы всегда помнили их!

Пример апостола Павла

Я хочу привести еще один пример того, как помочь людям прозреть. Это рассказ Павла в ареопаге из Деян.17. Но предварительно надо сказать несколько слов об исторической основе данного события.

Три древнегреческих автора, Диоген Лаэртский, Филострат и Павсаний, упоминали о чуме, поразившей Афины в 600 г. до Р. Х., в результате чего резко снизилась численность населения. Афиняне приносили своим богам бесчисленные жертвы, умоляя их прекратить эпидемию. Но все жертвы были напрасны. Чума не прекращалась.

Отчаявшись, городские старейшины призвали на помощь греческого героя Эпименида и сказали ему: «Ужас царит в нашем городе. Никто не знает, кто погибнет следующим. Мы в отчаянии. Тысячи жертв, принесенные богам, не остановили чуму. Ты мудр, спаси наш город. Мы слышали, что ты можешь говорить с богами». Эпименид оценил ситуацию и принял решение, основанное на двух предположениях. Он сказал, что, скорее всего, существует еще один бог, которого нет среди тех тысяч, которым поклонялись афиняне, и, возможно, именно он поможет городу. Значит, афинянам надо поговорить с ним.

Когда горожане спросили Эпименида, как это сделать, он высказал второе предположение: бог, который по-настоящему велик и достаточно добр, чтобы прекратить чуму в городе, наверное, так же велик и добр, чтобы с улыбкой взглянуть на невежество, когда открыто признаются, что не знают его имени.

Эпименид попросил привести стадо овец на Марсово поле (священное место в городе). Он подчеркнул, что овцы должны быть разной масти, объяснив это тем, что неизвестно, какой цвет предпочитает бог, поэтому надо дать ему право выбора. Когда овцы были приведены, он приказал отпустить их.

Оказавшись на воле, овцы начали щипать траву. Эпименид повелел горожанам идти за ними следом, а сам стал громко взывать к богам, чтобы те выбирали в жертву

любую овцу и в знак своего выбора заставили ее лечь на траву.

Мы не знаем, сколько овец легло на траву, но по крайней мере несколько сделали это. Там, где овца ложилась на землю, афиняне строили алтарь и писали на нем: «Неведомому Богу». После этого овцы приносились в жертву.

Все три автора в один голос уверяют, что чума прекратилась. Город был спасен. Афиняне вернулись к своим богам, но оставили на Марсовом поле алтари, посвященные неизвестному богу.

Шесть веков спустя Афины посетил апостол Павел, который был очень раздосадован оттого, что горожане поклоняются множеству богов. Если шесть веков назад у афинян было 30 000 богов, то во времена апостола Павла их стало 40 000. Это были бесполезные боги, все еще привлекающие к себе внимание людей.

Изобилие богов в Афинах подтвердил и другой древнегреческий автор, Петроний, посетивший город и саркастически написавший, что в Афинах легче найти бога, чем человека!

Что же почувствовал Павел при виде тысяч афинян, поклонявшихся ложным богам? Он был глубоко огорчен и исполнен решимости исправить положение.

Я не допускаю мысли, что миссионер может быть равнодушным при виде таких жутких обычаев, как сжигание вдов на погребальном костре их мужей или принуждение детей к храмовой проституции. Мы должны смотреть на грех так, как смотрит на него Бог.

Павел был исполнен сострадания к людям. Каждый день он проповедовал им. Группы эпикурейцев и стоиков затеяли с ним спор. Одни с презрением спрашивали: «Что там бормочет этот человек?» Другие отвечали: «Он, кажется, проповедует чужих богов». Все они имели в виду одно и то же: «У нас есть 40 000 богов, неужели ты собираешься добавить еще одного? Нам и так достаточно!»

Кто бы осмелился в такой обстановке проповедовать еще одного бога? Конечно, апостол Павел! И как же он ответил на обвинение в том, что надоедает афинянам с каким-то богом, когда в городе их и так уже 40 000? Павел стоял в ареопаге (располагавшемся на Марсовом поле) и говорил: «...Афиняне! по всему вижу я, что вы как-бы особенно набожны (не напоминает ли это вам Иисуса у колодца, говорящего самарянке: «Правду ты сказала, что у тебя нет мужа»?); ибо, проходя и осматривая ваши святыни, я нашел и жертвенник, на котором написано: “неведомому Богу”, Сего-то, Которого вы, не зная, чтите, я проповедую вам» (Деян.17:22-23).

Таким образом, апостол Павел использовал афинский алтарь, чтобы открыть людям глаза. Затем он попытался повернуть своих слушателей от тьмы идолопоклонства к свету Божьей истины, напомнив об их неблагодарности Богу, спасшему когда-то город от гибели. «Неведомый Бог» был доказательством того, что Господь не оставил язычников и свидетельствовал о Себе в сотнях культур всего мира.

Принцип построения аналогий

Принцип, который я имею в виду, когда пишу все это, сводится к следующему: аналогия, построенная на культурном идеале в культуре сави, подходит для благовествования именно этому народу; упоминание о каменной стене-убежище может найти отклик народа яли; новое рождение поможет привлечь племя асмаг. Для каждого народа важны его обычаи и ритуалы. Они считают их лучшими в мире. И когда миссионер в своей проповеди опирается на них, он находит немедленный отклик у слушателей.

Поэтому мы всегда должны спрашивать себя, что больше всего в жизни ценит мой сокурсник, учитель, компаньон в бизнесе или друг из другой культуры? У вашего знакомого может не найтись времени для Бога, но

он любит свою жену. Некоторые неверующие действительно любят жен. Для них смысл существования заключается в семейной жизни. Неужели в Библии не найдется параллелей для брака и искупления? Есть мужчины, которые не любят жен и находятся на грани развода, но любят своих детей. Отношения дети — родители тоже могут вести к искуплению. Возможно, кто-то равнодушен к детям или обижает их, но любит свою работу. И здесь вы найдете аналогию.

Трудно сказать, какие аналогии вы найдете в своей или в чужой культуре, если Бог призовет вас благовествовать. Он может помочь вам инстинктивно находить их, исследуя сердца и умы людей. Используя аналогии, вы научитесь проповедью затрагивать сердца людей. И если ваши старания не увенчаются успехом, не разочаровывайтесь и не оставляйте попыток. Необходимо время, чтобы добиться результатов.

Вы подобны студенту, изучающему право, — чем больше дел рассмотрите и Обдумаете, тем скорее воображение подскажет, чего от вас хочет Бог. Часто надо просто подождать. Время будет работать на вас. Бог даст вам это время. Никогда не говорите себе: «Это безвыходная ситуация». Бог поможет и будет вести вас.

IV. Западный миссионер и духовная сила¹⁴⁴

¹⁴⁴ Wagner, C.P. (1992). On the cutting edge of mission strategy. In R.D. Winter & S.C.Hawthorne (Eds.), *Perspectives on the world Christian movement: A reader* (rev. ed.), (pp. D55-D59). Pasadena: William Carey Library.

Питер Вагнер в течение 20 лет занимал должность профессора кафедры развития церквей в Теологической семинарии им. Фуллера. До этого проповедовал Евангелие в Боливии, участвовал в создании новых церквей и управлении ими, проводил теологические семинары. В это же время он начал писать книги; на сегодняшний день Вагнер написал свыше 30 книг, посвященных миссионерскому движению. С 1980 г. специализируется на теме духовных аспектов строительства церквей; этой проблеме он

Сверхъестественная сила Бога

Никакая разумная и эффективная стратегия не даст положительного результата, если миссионерское движение не вооружится необходимой силой. Известные слова из Послания к Ефесянам, 6:12: «... наша брань не против крови и плоти, но против начальств, против властей...» — приобретают иное значение, если применить их к миссионерской деятельности. С началом третьей эпохи протестантского миссионерского движения появился и новый взгляд на динамику использования духовного оружия и сверхъестественной Божьей силы для того, чтобы привести людей к христианской вере.

Иисус дал Своим ученикам «власть над нечистыми духами, чтобы изгонять их и врачевать всякую болезнь и всякую немощь» (Мф.10:1). Апостол Павел свидетельствовал о том, что проповедовал Евангелие язычникам «силою знамений и чудес, силою Духа Божия» от Иерусалима до Иллирика (Рим.15:19). В Послании к евреям говорится, что спасение пришло «при засвидетельствовании от Бога знамениями и чудесами, и различными силами, и раздаянием Духа Святого» (2:4).

Невозможно отрицать ценность и значимость Слова Божьего, но многим из нас за время служения так и не довелось испытать чудодейственного воздействия Нового Завета. За шестнадцать лет работы в Боливии мне ни разу не пришлось стать свидетелем этого. Для меня сила Бога проявляется в спасении душ и помощи жить по-христиански. Сейчас я пришел к мысли, что так воспринимать силу Божью, конечно же, можно, но это выглядит несколько однобоко, потому что само понятие гораздо шире. В некоторой степени утешает то обстоятельство, что большинство моих коллег имеют взгляды, сходные с моими.

Церковь по понятным причинам часто избегала вопросов о встрече человека с силами зла. Всю жизнь я общался именно с такими ее представителями. Но больше нам нельзя позволять себе такую роскошь. Противостояние силам зла — жизненно важный фактор современного миссионерского движения. Во многих уголках земли люди больше верят силе, чем истине. Мы можем проповедовать Благоую весть по стандартам западного мира вполне логично и убедительно, но наши слушатели останутся равнодушными. Люди сами должны убедиться в силе христианства, которая явится им в том духовном мире, где они живут в вечном страхе, и тогда они услышат Благоую весть более отчетливо, чем от простого восприятия наших слов.

Один миссионер так вспоминает о своем опыте миссионерской работы в Шри-Ланке: «Меня глубоко поразило, как далеко была от людей и их повседневной жизни традиционная протестантская теология и как редко она касалась их истинных нужд. Например, вопросы относительно Сатаны, демонов, ангелов не очень волнуют западных христиан. Но в стране, где сильно влияние анимизма и люди живут в постоянном страхе перед сверхъестественными силами, эти вопросы приобретают чрезвычайную важность. Величайшей радостью для нас было провозгласить победу Христа над силами зла и видеть, как зависимость от примитивных сил природы уничтожена Христом. Эта страница протестантской теологии не столь хорошо проработана. Когда миссионеры проповедовали "пять заповедей кальвинизма", им часто задавали вопрос: "А зачем вы все это рассказываете?" Миссионеры и пасторы рассказывали о том, что не имело особого значения для их слушателей»¹⁴⁵.

Я получаю множество официальных и неофициальных писем от миссионеров со всего света. Письмо, отрывок из которого я привожу здесь, пришло от

¹⁴⁵ Richard De Ridder, *Discipling the Nations*.

одного из служащих традиционной евангельской миссии: «Как вы знаете, мы проповедуем Евангелие в мусульманском мире. Здесь мы столкнулись с мощным духовным противостоянием. Я убежден, что в основе ислама лежат дьявольские силы, которые гораздо могущественнее, чем предполагалось. Конечно, нам не делает чести то, что мы не можем сегодня должным образом бороться с ними. Почему Церковь опустила руки и дает возможность исламским ордам сметать нас?»

Такого рода вопросы не редкость. Их задают многие миссионеры и лидеры международных церквей. Двое студентов из латиноамериканской миссии в Коста-Рике недавно написали в нашу газету о том, что в своей миссионерской работе они сталкиваются с проявлением демонических сил и приводят такой пример: «Вскоре после возвращения (в январе) в Коста-Рику мы столкнулись с явлением, ни разу не встречавшимся нам за все шесть лет работы здесь. Мы изгоняли демонов из женщины, которой поставили диагноз “эпилепсия”, после чего симптомы ее болезни исчезли. В детстве она жила среди колдунов, ее мать занималась гаданием и другой оккультной практикой. Теперь, после 46 лет мучений, эта женщина освободилась от демонов».

Студенты сожалели о том, что «миссионеры часто преподносят Евангелие чисто умозрительно, и поэтому христианство воспринимается людьми как религия из учебника». Они понимают, как далека такая проповедь от учений Нового Завета, где «поклонение было наполнено жизнью и смыслом, молитву встречали с жадностью, а знаки чудес привлекали людей к вере».

Один миссионер, работающий в Сингапуре, недавно написал, что проповедовал человеку, который сказал: «Что толку становиться христианином? Мой брат — пастор. Когда заболела наша мать, он не смог ей помочь. Мы отнесли ее в свой храм, и она выздоровела». Другая женщина, индуска, сказала: «Все дело в том, что в вас,

христианах, нет силы». Мой друг говорит по этому поводу: «Как трагично, когда люди считают, что христианство — это чисто интеллектуальная убежденность, религия слов, лишенная всякой силы!»

На евангельских семинарах по вопросам миссионерского движения и в миссионерских обществах все чаще поднимается вопрос о духовной силе. Я убежден, что если мы хотим активно участвовать в проповеди Евангелия, то должны изучать эту проблему с разных сторон.

Мировоззрение

Культурная антропология оказывает безусловное влияние на современные миссиологические исследования, из-за чего концепция *мировоззрения* приобретает в настоящий момент особое значение. Сейчас можно говорить о мировоззрении более ясно и точно, чем раньше. Не может не тревожить тот факт, что очень часто проповедь Евангелия в странах «третьего мира» несет с собой секуляризацию (обмирщение). Впервые я осознал это, когда в 1982 г. прочитал статью моего коллеги Пауля Дж. Хиберта «The Flow of the Excluded Middle». Она начинается с цитаты из текста, в котором рассказывается, как Иоанн Креститель послал своих учеников к Иисусу, чтобы спросить Его: «Ты ли Тот, Который должен прийти, или ожидать нам другого?» (Лк.7:20). Хиберт подчеркивает, что Иисус не стал убеждать учеников Иоанна, а указал им на Свою силу, способную исцелять больных и изгонять демонов.

«Когда я прочитал письмо миссионера из Индии, — пишет Хиберт, — мне стало не по себе. Как человек западной цивилизации я привык говорить о Христе с точки зрения разума, а не свидетельствами о силе, которую Он употреблял, чтобы помогать страждущим, исцелять больных и одержимых демонами». Далее Хиберт говорит о том, что мировоззрение людей «незападных» цивилизаций

состоит из трех уровней: сверху — космический уровень, в самом низу — уровень повседневной жизни, а между ними находится зона, в которой два вышеупомянутых уровня постоянно переплетаются и взаимодействуют. Эта огромная зона наполнена демонами, душами умерших предков, призраками, колдунами, ведьмами, медиумами и волшебниками. Обычно западные миссионеры, чьи представления о мире не содержат промежуточной зоны, пытаются опровергнуть ее существование, не провозглашая при этом силы Христа, побеждающей зло. Хиберт пишет, что в результате этого «западное миссионерское движение становится одним из самых сильных источников секуляризации».

западное		традиционное
Бог Аллах Ангелы	Сверхъестественно	Бог Аллах Ангелы
Ничего		Колдовство Проклятие Сглаз
Микробы Управление	Естественно	Травы Пища Клан

Схема 3-3. Западное и традиционное мировоззрение

Мы знаем, что светский гуманизм оказал существенное влияние на западную цивилизацию. Однако не все понимают, насколько глубоко это явление проникло в христианские институты, включая церкви, колледжи и семинарии. Чем больше мы осознаем, что современное христианское мировоззрение значительно отличается от мировоззрения новозаветных иудеев и греков, тем лучше поймем суть так называемого сдвига мировоззренческих парадигм. Представление о нем необходимо миссионерам,

чтобы понять мировоззрение тех людей, которым они несут Благую весть.

Богословие Царствия Божьего

Мы молимся: «Да придет Царствие Твое; да будет воля Твоя и на земле, как на небе». Должен признаться, что до недавнего времени эти слова очень мало значили в моей жизни. Я механически повторял их по памяти, не испытывая при этом никаких духовных порывов. Считаю, что Царствие — это нечто, связанное лишь с будущим, я думал, что молюсь о Втором пришествии нашего Господа. Я думал, что если Он — наш Господь, то вполне естественно, что воля Его исполняется на земле. а мы можем лишь пассивно воспринимать все происходящее. Сегодня богословие Царствия представляется мне совсем в другом свете, и я верю, что, когда Христос пришел на землю, он принес с Собой в наш мир Царствие Божье.

Приход Иисуса был противостоянием царству тьмы, которым правил Сатана, названный «богом века сего» (2Кор.4:4). Теперь я воспринимаю Сатану серьезней, чем раньше, понимая, что многое в современном мире происходит по воле врага человеческого, а не по воле Бога. Эра между Первым и Вторым пришествием Христа — это эра борьбы двух царств. Мощные силы сражаются за одну и ту же территорию.

Я верю в верховную власть Бога, Который по неведомой нам причине позволил духовной битве длиться в течение 2000 лет. И у меня ни на минуту не возникает сомнений в ее исходе. Сатана и его дьявольские силы были побеждены кровью распятого Иисуса. Но враг еще удерживает позиции, действуя жестоко, разрушительно и бесчеловечно. И Бог ждет от нас, Своих слуг, борьбы с царством тьмы.

Что же происходит сегодня против воли Бога? На небе нет войн, нет бедных, угнетенных, больных, одержимых демонами, потерянных людей. Мы,

евангельские христиане, понимаем это как никто иной. И хотя, как сказал апостол Петр (2Пет.3:9), Бог не желает нашей гибели, в мире сегодня гибнут многие. На земле три миллиарда неспасенных, и наша задача, как орудия в руках Божьих, принести им Благоую весть и ввести их в Царствие Божье через новое рождение (см. Ин.3:3). Вот на сегодня главная задача миссионера. Мы делаем все зависящее от нас, чтобы прийти к неверующим с Благой вестью, хотя знаем из Библии и прошлого опыта, что всех не удастся привести ко Христу. Но это не останавливает нас. В Послании к коринфянам объясняется, что так происходит из-за того, что Сатана сумел сделать некоторых людей незрячими и они не могут увидеть света Благой вести. Мы плачем, сознавая, что каждый год миллионы человек умирают и уходят в вечность без Христа, но мы знаем и то, что Бог не желает этого.

Если это верно в отношении заблудших, то может относиться и к тем, кто вовлечен в военные действия, беден, угнетен, одержим демонами или болен. Пока Сатана — бог нашего века, на земле будет существовать зло. Но мы, христиане, должны понимать ценность Царствия и изо всех сил сопротивляться силам зла. Например, лечить больных, зная заранее, что не все будут исцелены. Я был очень рад, когда на высоком уровне (во время евангельской конференции 1982 г.) был рассмотрен вопрос о силе зла в современном мире и все евангельские христиане были призваны активно противостоять царству Сатаны. Лозаннский комитет признал в своем докладе, что Царствие Божье «делает слепых зрячими, глухим слышащими, хромым возвращает возможность ходить, больным дает здоровье, воскрешает мертвых, умирляет бури и приумножает хлеба и рыбу»¹⁴⁶.

В докладе Лозаннского комитета говорилось о том, что «одержимость дьяволом — ужасная реальность наших

¹⁴⁶ Lausanne Committee for World Evangelization (1982). The CRESR Report, Charlotte, NC: Author.

дней. Спасение возможно только тогда, когда ей противостоит имя Христа».

Я знаю по крайней мере два миссиологических факультета, которые считают этот вопрос чрезвычайно актуальным и готовы включить его обсуждение в свои учебные программы. Я разделяю мнение своего коллеги, который сказал: «Посылая миссионеров и лидеров национальных церквей проповедовать Евангелие, необходимо научить их исцелять больных и изгонять демонов». Мы находимся только на начальной стадии работы и не совсем довольны ее результатами, но надеемся, что Бог научит нас, а мы, в свою очередь, научим других.

Бог призвал меня к тому, чтобы своей работой я способствовал пробуждению нового взгляда на силу Божью и утверждал необходимость ее использования при встрече с врагом.

РЕЗЮМЕ

В миссионерском служении Благая весть проходит через библейскую культуру, культуру миссионера и культуру респондента. Миссионеры играют в этом процессе главную роль, поэтому для них важно не только знать послание Божье, но и уметь донести его людям. Они должны учитывать культурный контекст новозаветного послания, его ассимиляцию в собственной культуре и культуре тех, кому это послание передают.

Чтобы затронуть сердца людей, миссионер обязан понять их мировоззрение и условия жизни, а затем использовать полученные знания для создания культурного моста. Положительные стороны культуры респондента могут служить исходной точкой контекстуального подхода к проповеди Евангелия. Процесс контекстуализации проходит через определение, выбор, адаптацию и, применение евангельского послания. Кроме контекстуализации Благой вести, миссионеры, опираясь на

знание культуры респондента, должны выбрать наиболее подходящий стиль коммуникации.

Священное Писание и история миссионерского движения свидетельствуют о том, что Бог присутствует в каждой культуре. Тщательно исследуя культурные традиции, миссионер может найти искупительные аналогии, которые служат проводниками евангельского послания. Наполнение культурных представлений евангельским содержанием— не только средство благовествования, но и возможность открыть людям глаза и повернуть их от тьмы к свету. Этот принцип применим не только в межкультурном благовествовании, но он будет эффективен в повседневном свидетельстве.

ЗАДАНИЯ К ГЛАВЕ 3

1. Выберите из Священного Писания отрывок (например, 1Кор.7:17-19 или Мф.22:17-21), отражающий очевидные черты культуры. Затем, взяв за основу модель трех аспектов благовествования, опишите процесс контекстуализации следующим образом:

а. Определите принцип.

б. Покажите, как он контекстуализируется в библейской культуре.

в. Покажите, как он контекстуализируется в вашей культуре.

г. Покажите, какой контекстуализируется в культуре респондента.

2. В каждой религии можно найти положительные черты. Выберите любую знакомую вам систему верований (кроме христианской) и проанализируйте ее положительные стороны. Затем, используя знания о культуре, создайте мост для евангельского послания. Напишите небольшой отчет о проделанной работе и укажите, какой ответ на ваше благовествование вы ожидаете получить.

3. См. Рабочую страничку 6 (с. 399). Представьте, что руководство вашей церкви или миссионерское общество попросили вас представить проект отправки миссии к «вашему» народу. В проекте необходимо представить людей и их нужды, наметить процесс евангелизации, предложить план осуществления проекта и обратиться к аудитории с просьбой выделить ресурсы. Если вы уже выполнили предыдущее задание, то сделали большую часть работы.

Свои мысли надо излагать кратко. В письменной форме они должны занимать от трех до пяти страниц. Если вы представляете проект в устной форме, следует ограничиться 10—15 минутами. Чтобы добиться четкости и сжатости изложения, вам потребуется тщательная обработка материала.

ВОПРОСЫ ДЛЯ РАЗМЫШЛЕНИЯ

Самый лучший способ понять другую культуру — наблюдение за собственной. В жизни многое регулируется с помощью хорошо известных норм. На культурных убеждениях строится отношение к пище, одежде, а также манера поведения и общение. Понятия, с помощью которых мы определяем действительность и наш мыслительный процесс, зависят от культурного опыта. Стремясь понять другую культуру, мы должны начинать с собственной. Эти же принципы применимы и к каждой отдельной личности. Интроспекция — неотъемлемая часть самосознания. Увидев себя такими, какими нас видит Бог, мы сможем понять других людей. И только тогда мы сумеем открыть им глаза для того, чтобы они приняли Христа. Вдумчивое применение принципов Священного Писания в нашей работе — это метод, который Бог избрал для Своих детей. Бог дает нам интуицию, которая служит залогом успеха. Если мы будем отзывчивы к Святому Духу, Он поможет нам понять верующих и неверующих, когда мы будем проповедовать им Христа.

Научились ли вы применять Слово Божье к своей жизни? Что Бог показал вам? Научились ли вы сочувствовать другим людям, ободряя их словом и делом? Прочитайте Пс.1:1-3. Запишите свой размышления.

глава 4

Евангелизм и социальная деятельность. Партнеры в миссионерском движении

Мы познакомились с основными принципами миссионерского движения, попытались увидеть мир таким, каким его видит Бог, и поняли, что существуют тысячи народов, для которых требуется особая межкультурная стратегия миссионерской работы.

Неуверовавшие — это, в основном, беднейшие и наиболее угнетаемые слои населения. Пойти навстречу их нуждам — значит не только проявить доброту, это неотъемлемая часть всей миссионерской работы. Голодающие люди не могут быть отзывчивыми к Благой вести, потому что забота о пище довлеет над всеми остальными интересами.

До начала XX в. Протестантская церковь стремилась к объединению социальной деятельности и миссионерской работы. Социальная деятельность рассматривалась как естественный результат миссионерской работы. Первые миссионеры, последовавшие за Уильямом Кэри за пределы Америки, наряду с проповедью Евангелия оказывали медицинскую помощь, заботились о детях, переводили Библию, обучали людей грамоте, создавали школы,

типографии, помогали в развитии сельского хозяйства, в производстве продуктов питания, способствовали реформированию общества, поддерживали детей-сирот, проводили кампании против изуверских обычаев.

В первой половине XX столетия западное миссионерское движение сделало шаг назад по сравнению с нарастающим миссионерским движением «незападного» мира. К 1930 г. оно полностью отказалось от социальной деятельности.

Течение богословского либерализма, напротив, уделяло большое внимание развитию всех форм социальной деятельности, подчеркивая, что долг христиан — отвечать на нужды людей и противостоять всем формам угнетения. Либералы считали организацию социальных служб своей приоритетной задачей, а установление Царства Божьего рассматривали через призму гуманитарной миссионерской работы. Фундаменталисты же полностью отвергали такой подход и на первый план выдвигали духовные нужды людей, проповедь Евангелия и установление Царства Божьего. Богословские консерваторы стали четко разделять евангелизм и социальную деятельность — слово и дело.

С появлением телевизионных трансляций о природных катастрофах внимание мировой общественности было привлечено к нуждам беднейшего населения земли. Засухи, циклоны, землетрясения, наводнения и вызванная ими проблема беженцев стали регулярно освещаться на телевидении. Все это вызвало огромный приток пожертвований в фонды евангельских обществ, которые занимались оказанием помощи пострадавшим. В результате евангельское движение обратило особое внимание на общественные проблемы «третьего мира». Лозаннское соглашение — главный евангелистский документ, принятый в 1974г. на Конгрессе за всемирную евангелизацию в Швейцарии, —

способствовало актуализации вопроса о взаимоотношениях евангелизма и социальной деятельности.

Далее нами будет рассмотрен компромиссный подход к решению насущных проблем. Затем мы рассмотрим вопрос о человеческих нуждах и определим, кого можно отнести к категории обездоленных и где они проживают. Последняя часть главы посвящена обзору состояния всей системы миссионерской работы, направленной на всемирную евангелизацию посредством развития христианских общин.

I. Целостность миссии

Споры между либералами и фундаменталистами о преимуществах евангелистского или социального подхода к миссионерскому движению долгое время вызывали поляризацию сил христиан. Казалось, они могут решить проблему, лишь заняв ту или иную позицию.

Приходится ли нам выбирать¹⁴⁷

Брайан Л. Майерс занимает пост вице-президента Международной организации по исследованиям и развитию (Research and Development at World Vision International) и исполнительного директора MARC (Missions Advanced Research and Communications Center). Он также работает в совете «Евангелисты за социальную деятельность» и возглавляет в Лозаннском комитете группу разработчиков стратегий всемирной евангелизации.

В пустыне Калахари в Ботсуане стоял прекрасный вечер. Жаркое солнце закатилось.

Вокруг раздавался легкий шелест кустарника. Семейство хан, у которого мы гостили, уже отужинало. Небо озарилось таким количеством звезд, какого я никогда не видел в этих краях.

¹⁴⁷ Myers. B.L. (1992, September). Do we have to choose? MARC Newsletter, 92-3,3-4.

Анна, миссионерка из германской миссии в Южной Африке, тихо разговаривала на африкаансе с ботсуанцем, который переводил ее слова другому африканцу, говорившему на мелодичном щелкающем языке хан. Тот в свою очередь передавал содержание разговора мужчинам, женщинам и детям принявшего нас семейства. По культурным обычаям этого народа все сидящие у огня имели право голоса.

Народ хан еще называют бушменами. Они были первыми обитателями Южной Африки и населяли эти места задолго до того, как с севера пришли черные африканцы, а следом за ними на эту землю ступила нога первого европейца. Народ хан — единственное сохранившееся на нашей планете племя охотников-собирателей. Живя в полной гармонии с природой, они веками передвигались по пустыне в поисках воды, употребляя в пищу растения и животных. Каждый раз, убивая животное, они совершали обряд благодарения за пищу.

Бушмены всегда были всеми гонимы. Воинственные племена тсвана, зулу и ксхоза презирали их за миролюбивый характер. Веками они убивали их за кражу скота, но, когда в Южную Африку пришли европейцы, бушменам пришлось еще хуже. Каждое животное они считали подарком Бога и не могли понять, как корова может кому-то принадлежать.

Угнетение народа было ужасным. Женщины ценились лишь как рабыни, няньки или наложницы. Мужчины ни во что не ставились, и поэтому на них часто охотились ради забавы. Так продолжалось до тех пор, пока наконец бушменов не «одомашнили» и не стали использовать как дешевые рабочие руки, армейских шпионов и в качестве рынка сбыта алкоголя.

Сегодня народ хан практически исчез. Для него не осталось места в пустыне. Жалкие остатки его представителей ютятся в отдаленных поселках, прозябая в

нищете и погрязши в пьянстве. Повсюду бушменов принуждали быть похожими на других. Их культура нигде не ценилась. Это самый бедный из всех народов Южной Африки.

Много лет назад я прочитал несколько книг Лоренса Ван Дер Поста, в которых автор представил историю бушменов. Он рассказал о гармонии их культуры с окружающей средой, о их способности делиться всем, ничего не требуя взамен. Ван Дер Пост хотел сказать тем, кто его слышал, что история народа хан важна по той простой причине, что охота и собирательство были первой главой истории всего человечества, которую никто сейчас не помнит. Прочитав его книги, я был очарован историей и культурой этого народа.

Благодаря моему другу, услышавшему от меня о народе хан, я вскоре оказался в пустыне Калахари. И вот, исполненный удивления и волнения, я наблюдаю, как Анна делится Благой вестью с людьми, сидящими на корточках у костра. Я не могу понять, о чем они говорят, потому что разговор переводится с африкаанса на тсванский и на язык хан, но улавливаю его ритм. Он ведется тихо и спокойно, и каждый человек внимательно слушает.

Внезапно единственная молодая женщина у костра начала сердито что-то говорить, шелкая и жестикулируя. Тогда я поинтересовался у своего друга, говорившего на африкаансе, о чем идет речь. Он ответил: «Я не понял. Перевод не очень ясный».

Позже, сидя в домике Анны, я спросил у нее: «Что сказала молодая женщина у костра? Почему она была так взволнована?» Анна устало покачала головой: «Всегда одно и то же. Я слышу это уже не в первый раз. Мне нечего ей возразить».

Я знал, что за долгие годы работы Анны в Калахари только трое человек из племени хан стали христианами.

«Что же она сказала?» — повторил я вопрос.

Анна ответила: «Я рассказала им о том, что Иисус Христос, Сын Божий, умер и воскрес для искупления наших грехов. Молодая женщина не поверила мне. Она сказала: “Я могу поверить, что Сын Божий умер за белого человека. Могу поверить и в то, что Он умер за черного африканца. Но никогда не поверю, что Сын Божий умер за бушмена!”»

Мы молча плакали в тишине.

Что можно сказать обо всем этом? Как думать о христианской миссии к людям, в чьем сознании глубоко укоренилось такое отношение к себе — отношение, сложившееся в результате многовекового угнетения, презрения и бесчеловечного гонения? Какая весть будет доброй для тех, кто не знает ничего, кроме нищеты и отчуждения? У меня нет ответа на эти вопросы. Многие годы меня преследовали слова этой женщины.

Проблема нищеты

В последнее время из другой части света ко мне стала поступать информация, которая помогла мне многое понять. То, о чем я хочу рассказать, основано на рассуждениях одного индийского миссионера.

Работая в комитете христианской организации, занимающейся проблемами беднейшего населения, мы долгое время пытались как можно больше узнать о причинах нищеты. Очень важно помочь бедным людям понять, почему они бедны. Это способствует пробуждению их способностей к работе над собственным развитием. Выявление причин нищеты — сложный и неоднозначный вопрос.

Большинство бедных людей, сознавая свою нищету, либо видят причину ее в себе, либо считают, что Бог или боги предназначили им быть таковыми. Такие убеждения появились или в результате признания собственного бессилия и нищеты, что имеет психологическую подоплеку и известно под названием «комплекс вины»; или это

результат социализации: людям внушают, что есть бедные и богатые (к сожалению, это часто делает и Церковь) и что их нищета вполне естественна.

Взглянув на этот вопрос с позиций истории, мы увидим, что евангелисты всегда учитывали первую причину и упускали из вида вторую. Церковь говорит: «Ты грешен, но Бог послал Своего Сына во искупление грехов. Если ты примешь Иисуса как своего Господа и Спасителя, то будешь спасен. Иисус обещал жизнь вечную». Такая миссиологическая концепция направлена на провозглашение Благой вести, на работу с каждым человеком индивидуально и на врачевание душ... Но женщина из племени хан не поверила этому обещанию.

Общество, в котором экономика, политика и закон оправдывают нищету и где не считаются с личностью человека, никогда не признает своего греха. Призыв к раскаянию там направлен лишь к бедным. Те, кто стал причиной несправедливости в обществе, не откликнутся на него.

Сторонники экуменического движения смотрят на проблему иначе. Они концентрируют внимание на социологических проблемах и говорят: «Бог не хочет, чтобы вы были бедными. Вы бедны, потому что сильные мира сего создали такую систему политики, экономики и законов, которая держит вас на положении нищих. С ее помощью они защищают свое богатство и власть. Иисус приходил в мир, чтобы освободить слабых и низвергнуть богатых и власть имущих». Такая миссиологическая позиция основана на проповеди, направленной на пробуждение совести, чувства справедливости и организацию общин.

Второй подход, направленный против социального оправдания нищеты, состоит в том, что конечным результатом проповеди может стать стремление к власти и денежным ресурсам. Он несправедлив по отношению к богатым и власть имущим. Обличая их грехи, он не дает им

возможности осознать свой деспотизм. Но Бог направил Благоую весть и богатым. Если они не изменятся, положение бедных останется прежним.

Проблема личности

Решение проблем, связанных с бедностью, помогло мне иначе взглянуть на молодую представительницу племени хан. Я понял, что женщина не только страдает комплексом вины, но она — пленница процесса социализации и жертва того общества, в котором живет. Благая весть об Иисусе Христе, преподнесенная как возможность искупления греха и восстановления отношений с Богом, не была воспринята по той простой причине, что общество навязало женщине чувство собственной неполноценности. С одной стороны, Благая весть необходима ей, чтобы восстановить внутреннее равновесие, а с другой — ее глубокое чувство отчуждения не найдет облегчения, если не будет реорганизовано то общество, в котором она живет в условиях нищеты и угнетения. Если не изменится отношение белых и черных людей к народу хан, вряд ли женщина будет относиться иначе к себе и соплеменникам.

Вновь мы приходим к заключению, что христианская миссия должна быть целостной, то есть охватывать все факторы (внутренние и внешние) — прощение грехов и полноту жизни, евангелизм и справедливость. Благая весть Иисуса Христа предназначена как для внутренней жизни человека, так и для общественной. Существует глубокая, действующая на подсознательном уровне связь между чувством вины и униженным положением человека в обществе. Причина этой связи кроется в личности человека, его умении или неумении осознать свою самобытность, неповторимость как на уровне самооценки, так и на уровне взаимоотношений с окружающими. На вопросы «кто я?» и «кто мы?» необходимо ответить не только с позиций собственного внутреннего «я», но и

своего положения в обществе. Это и есть те вопросы, на которые мы находим ответы в Евангелии Иисуса Христа. Евангелие говорит, кто мы и чьи. Благая весть гласит, что мы все — сыновья и дочери Божьи и наследники Его приближающегося Царства. Мы больше не хотим жить в рабской зависимости ни от самих себя, ни от общества. Это весть для всех — для молодой женщины из племени хан, для белых и черных, которые живут с ней в одном обществе и относятся к ней с презрением.

Попытки понять проблемы личности значительно расширяют поле миссионерской деятельности. В своей работе мы не должны останавливаться перед выбором одного из двух взаимоисключающих подходов в выяснении человеческих нужд. Предпочтение одного из них ограничивает нас либо чисто проповеднической работой, либо поисками справедливых отношений. И евангелисты, и сторонники экуменического движения, настаивающие на выборе, не правы.

Целостность миссионерской деятельности требует, чтобы миссионеры старались удовлетворить как духовные нужды людей, так и физические, эмоциональные и социальные потребности. Подход к миссионерской работе должен быть двусторонним. В принципе, никто из современных проповедников не оспаривает этого. Споры ведутся лишь о доле того или иного рода деятельности в общей работе миссии. В следующей статье Питер Вагнер определяет параметры данной дискуссии.

Проповедь или социальное служение?¹⁴⁸

В течение последних 100 лет вопрос об определении миссии был предметом постоянных дискуссий. В основном

¹⁴⁸ Wagner, C.P. (1992). On the cutting edge of missionary strategy. In R.D. Winter & S.C. Hawthorne (Eds.), *Perspectives on the world Christian movement: A reader* (rev. ed.) (pp. D45—D47). Pasadena: William Carey Library.

споры ведутся о том, что можно назвать культурным поручением (или наказом), а что — евангельским.

Культурный наказ, который некоторые расценивают как социальную ответственность христиан, восходит к временам Эдема. Когда Бог создал Адама и Еву, Он сказал им: «...плодитесь и размножайтесь, и наполняйте землю, и обладайте ею, и владычествуйте над рыбами морскими, и над птицами небесными, и над всяким животным, пресмыкающимся по земле» (Быт.1:28). Как человеческие существа, сотворенные по образу и подобию Божьему, мы несем ответственность за то, чтобы сохранить Божье творение. Новый Завет велит нам любить ближних, как самих себя (Мф.22:39). Понятие, заключенное в слове «ближний», как учит притча о добром самаритянине, включает не только людей нашей расы, культуры и религиозной группы, оно подразумевает все человечество. Делая добро ближнему, независимо оттого, направлены ли наши дела на отдельного человека или на целое общество, мы выполняем библейский долг — культурный наказ, данный нам Богом.

Проблеск евангельского наказа можно заметить в событиях, происходивших в Эдемском саду. Когда бы Бог ни пришел в сад, Адам и Ева ждали Его, и их отношения были построены на дружеской основе. Но в безмятежное существование людей вошел грех. Однажды, придя в сад, Бог не увидел спрятавшихся Адама и Еву... Отношения были нарушены. Человек отделился от Бога. Первым действием Бога стал вопрос, обращенный к Адаму: «где ты?» (Быт.3:9). Он сразу же начал искать его. Поэтому и наш, евангельский, долг состоит в том, чтобы искать и находить потерявшихся мужчин и женщин, которые отделились от Бога из-за греха. В Послании к римлянам сказано: «...“всякий, кто призовет имя Господне, спасется”» (10:13). Но люди не могут призвать Его имя, не уверовав; они не могут уверовать, если не слышали имени Господа; они не услышат его, если к ним не придет

проповедник: «<...> “как прекрасны ноги благовествующих мир, благовествующих благое!”» (Рим.10:15). Нести людям Благоую весть, которая выведет их из темноты и приведет к свету, — в этом и состоит евангельское поручение.

На мой взгляд, культурный и евангельский наказ — основа библейской миссии. Здесь выбора быть не может. В евангелистских кругах всё чаще приходят к единому мнению по этому вопросу.

Однако так было не всегда. В 1966 г. на Всемирном Берлинском конгрессе по евангелизму такого единодушия еще не наблюдалось. О культурном поручении тогда не только не упоминалось, но даже такой выдающийся евангелист, как Джон Р.В. Стотт, определил миссионерское движение исключительно с позиций евангельского наказа.

Одним из первых евангелистов, настойчиво заговорившим о культурном наказе на Уитонском конгрессе всемирной миссии Церкви в 1966 г., был Гораций Фентон из Латиноамериканской миссии. Вслед за этим, в результате общественного подъема 1960-х гг., пробудилось чувство социальной ответственности, давшее толчок к необходимости признания культурного наказа. В 1974 г. на Международном конгрессе за всемирную евангелизацию в Лозанне этому вопросу было уделено значительное внимание. В статье 5-й Лозаннского соглашения детально рассмотрен культурный наказ, а в статье 6-й - в евангельский.

В современных дискуссиях можно выделить 4 позиции: 1) приоритетность культурного наказа над евангельским; 2) равноценность того и другого; 3) приоритетность евангельского наказа; 4) миссия как исполнение евангельского наказа.

Мое мнение по этому вопросу совпадает с положениями Лозаннского соглашения. Но не стану тратить время на споры, доказывая, что миссия должна пониматься как евангелизм, а социальное служение — скорее как христианский долг или результат

миссионерской работы, нежели часть всего миссионерского движения. Я считаю, что такая позиция вполне разумна и вносит большой вклад в евангелизацию мира. Но я не приемлю провозглашения приоритетности евангелизма на прагматической основе. Я считаю, что его приоритетность лучше всего отражена в миссионерской доктрине Нового Завета. Иисус пришел, чтобы найти и спасти потерявшихся (Лк.10:10). Мы должны идти тем же путем во имя Его и делать то, что делал Он. Мы не вправе забывать о христианской социальной ответственности, но, одновременно, должны помнить и о проповеди, которая завоевывает души людей.

Кажется вполне разумным, что миссия должна примирять полярные точки зрения. Это требует сбалансированных взглядов, когда ни одна из сторон не будет довлеть над другой. Такое идеальное партнерство между двумя подходами к миссионерскому движению, однако, омрачается прагматическим вопросом: какой подход будет ведущим?

Евангелизм. Ведущий партнер¹⁴⁹

В Новом Завете слово «проповедовать» имеет, казалось бы, чрезвычайно узкий смысл. Однако наряду с ним встречается и другое слово с тем же значением — «благовествовать» (Деян.8:4). По существу, эти слова обозначают сообщение людям Благой вести о том, что

¹⁴⁹ Moffet, S. (1992). Evangelism: The leading partner. In R.D. Winter & S.C. Hawthorne (Eds.), Perspectives on the world Christian movement: A reader (rev.ed.) (pp. D207—D209). Pasadena: Wiliiam Carey Library.

Доктор Сэмюэл Моффет родился и воспитывался в семье миссионеров в Корее. Служил миссионером сначала в Китае, затем в Корее, где работал в должности декана в Пресвитерианской семинарии в Сеуле. Сейчас он — заслуженный профессор в отставке (Henry Winters Luce Professor of Ecumenics and Mission Emeritus) в Теологической семинарии в Принстоне. Написал множество статей по проблемам миссиологии и теологии.

Иисус Мессия — Спаситель. Проповедовать — значит провозглашать Царство Христа, и даже больше — это приглашение войти в Царство, с верой и раскаянием.

Следовательно, миссия не исчерпывается проповедью — она составляет лишь часть ее. Иисус и Его ученики делали многое другое, кроме провозглашения Царства и приглашения войти в него. Проповедь — это не богослужение и не таинство. Апостол Павел говорил: «...Христос послал меня не крестить, а благовествовать...» (1 Кор.1:17).

Проповедь не предполагает роста или приумножения церквей, хотя это, конечно, входит в ожидаемые результаты. Она не сводится к апологетике. Павел говорил: «...мы вразумляем людей...» (2Кор.5:11) — и утверждал, что послан благовествовать «не в премудрости слова, чтобы не упразднить креста Христова» (1Кор.1:17).

И наконец, проповедь в Новом Завете не смешивается ни с христианской службой, ни с делами, ни с протестом против несправедливости. Интересный случай описан в Книге Деяний. Небольшая группа греков-христиан, говорящих на еврейском языке, выступила с жалобой «на Евреев за то, что вдовицы их пренебрегаемы были в ежедневном раздаянии потребностей». Ответ апостолов кажется почти бессердечным: «<...> не хорошо нам, оставивши слово Божие, пещись о столах» (6:1-2). Конечно же, они приняли меры против несправедливости, но не называли это проповедью.

Однако в контексте Царства проповедь Евангелия всегда понималась шире, она была неотделима от нужд бедных, слепых, заключенных и других угнетенных.

Вспоминаю о проповеди Евангелия корейцам. Я спросил у одного пастора из Филадельфии о причинах быстрого роста его церкви. Он ответил: «Когда сюда приезжают корейцы, я прежде всего помогаю им найти работу, немного обучаю их английскому, помогаю решать проблемы с их боссами. Потом приглашаю их зайти в

церковь и проповедую им Евангелие». Вот это и означает проповедь Евангелия в контексте.

Спасение через Иисуса Христа не может быть изолировано от решения насущных нужд людей. Когда Иисус приводил слова из Ветхого Завета о хорошей вести для бедных и о свободе для притесняемых, то делал это сознательно.

Ничто не приносит проповеди Евангелия такого вреда, как смешение евангелизма и социальной работы в теории и разделение их на практике. Наши проповедники иногда призывают принять Царя без Его Царства, другие же пытаются построить Царство без Царя-Спасителя.

Было время, когда большинство христиан считало, что первенство необходимо отдать проповеди. Но они были не правы. Тогда Церковь бросилась в другую крайность. Единственно важным для многих стало стремление к справедливости через трансформирование общества. Это очень нужная работа, но, когда она изолирована, не может быть и речи о ее приоритетности. Более того, она ведет к катастрофе. Пытаясь говорить с миром, христиане чуть не потеряли Церковь.

Другие попытались установить равновесие, утверждая, что «Христос — связующее звено Нового Завета Бога, проявляемое через спасение и служение... Христиане должны и проповедовать, и участвовать в социальном служении». Но и этого оказалось недостаточно. Для успеха миссии Церкви необходимо нечто большее, чем равновесие. Ей нужна движущая сила, и такая сила — в партнерстве.

В успешном партнерстве всегда должен быть ведущий, «первый среди равных», в противном случае дело не будет продвигаться. Что должно занять главенствующую роль в миссии? Проповедь или социальная работа?

Я считаю, что христианскую миссию отличает от всех других (искренних и достойных похвалы) попыток

улучшить условия жизни людей следующее: в ней на первый план выступают вертикальные Отношения с Богом: горизонтальные отношения с людьми неизбежны, но они второстепенны; ведущий партнер — проповедь.

Это не значит, что надо проповедовать в ущерб социальной работе. Надо лишь помнить, что без социальной работы Благая весть не вызовет доверия, а без слова Божьего она не будет услышана. Кроме того, настоящая весть заключается не в том, что мы соблаговолим что-то сделать для других, а в том, что Бог сделал для всех нас во Христе. Говорят, проповедь подобна тому, как один нищий сообщает другому, где найти хлеб.

Проповедь — высший долг Церкви сегодня и в будущем. Она была основной обязанностью Церкви и во времена Нового Завета.

Главный фактор в развитии евангельских стратегий проявляется в том, что евангелизм движется в направлении к миру неверующих, к тем людям, которые живут без Евангелия. Более половины населения земли не знает Благой вести о спасительной любви Бога в Иисусе Христе. Нет для миссии задачи важнее, чем благовествование.

Полезно отметить, что для стратегического евангельского планирования некоторые миссиологи предложили следующее определение не уверовавшего народа: «Группа людей может быть классифицирована как неуверовавший народ, если в ней менее 20% от общей численности считает себя христианами». Христиане обеспокоены несоответствием между богатством и нищетой, существующим в мире. Но самое разрушительное несоответствие — неравное распространение света знаний о Боге.

Я не слишком доверяю статистике. Что она может сказать о «евангелизации пяти континентов», если, например, обнаружится, что большинство миссионерских фондов расходуется на нас самих, живущих на шестом континенте, где по меньшей мере от 70 до 80%

номинальных христиан? В Африке по тем же приблизительным подсчетам около 40% христиан. В Азии, где проживает половина населения планеты, всего лишь от 3 до 5% людей, номинально считающих себя христианами.

В ближайшие 10 лет число нехристиан превысит население Соединенных Штатов почти в три раза (650 миллионов в сравнении с 220 миллионами). Рассматривая все шесть континентов в одинаковом аспекте по отношению к стратегическим целям, мы эгоистично искажаем евангельскую реальность в мире.

И еще одно. Простота евангелизма дает одно неожиданное преимущество. Оно заключается в том, что каждый может проповедовать. Один из самых замечательных уроков евангелизации мне преподавал не профессиональный проповедник, а продавец арбузов.

Это произошло в корейской деревне. Моя жена подошла к продавцу и спросила, сколько стоит арбуз. Он был настолько удивлен тем, что длинноногая иностранка заговорила с ним на корейском языке, что на секунду лишился дара речи. Он даже забыл цену. Кореец, казалось, хотел сказать что-то очень важное. И наконец спросил: «Вы христианка?» И когда жена ответила «да», кореец расплылся в улыбке: «О, я так рад, потому что, если бы вы ответили “нет”, я сказал бы, что вы многое теряете в жизни!»

Если бы все мы так радовались своей вере, что спешили бы сказать о ней тем, кто еще не пришел к Иисусу, тогда за будущее евангельской проповеди можно было бы не беспокоиться.

Существуют евангельские и прагматические причины для развития целостного взгляда на миссию. Схема, объединяющая оба аспекта служения, чрезвычайно важна для современного миссионерского движения. Но тем не менее совершенно очевидно, что один из первостепенных отличительных признаков евангельской миссии—

признание ведущей роли проповеди. Помня об этом, мы перейдем к изучению современных мировых проблем.

II. Обездоленные

Мы живем в страждущем мире. Благодаря телевидению мы у себя дома наблюдаем за ужасами войн, голодом, стихийными бедствиями. Потоки беженцев хлынули через границы в наскоро построенные лагеря, СПИД косит население Африки и Азии, сотни тысяч брошенных детей бродят по улицам в Южной Африке. Нищета стала нормой во многих частях земного шара, и голодная смерть уже никого не удивляет. В более благополучных странах назревает кризис, вызванный все возрастающим потреблением наркотиков, разрушением семьи и ее ценностей. Везде, куда бы ни пришли, мы сталкиваемся с физическими, социальными и духовными проблемами.

Мы убедились в том, что для разработки эффективной стратегии миссионерской работы с определенной группой людей первоочередной задачей должно стать изучение их потребностей. Часто именно такие знания дают возможность наглядно показать любовь Бога и открывают дорогу к сердцам. Постижение нужд и потребностей народа позволит добиться успехов в миссионерской работе.

Есть ли Благая весть для нищих?¹⁵⁰

В Евангелии от Луки Иисус приходит в синагогу сразу же после того, как отказался от соблазнов, которые Ему сулил Сатана, — от славы, известности, власти. Иисус читает из Книги пророка Исаии, 61: «Дух Господень на Мне; ибо Он помазал Меня... исцелять сокрушенных сердцем, проповедывать пленным освобождение, слепым прозрение, отпустить измученных на свободу,

¹⁵⁰ Miller, E; (Producer). Is there good news for the poor? [Videotape]. Madison: IVP Missions/ 2100 Productions.

проповедывать лето Господне благоприятное» (Лк.4:18-19).

Позже, когда Иоанн Креститель послал своих учеников спросить Иисуса, действительно ли Он Мессия. Иисус сказал им в ответ: «...пойдите, скажите Иоанну, что вы видели и слышали: слепые прозревают, хромые ходят, прокаженные очищаются, глухие слышат, мертвые воскресают, и нищие благовествуют» (Лк.7:22).

В изложении Луки благовествование нищим было главным в миссии Иисуса. Когда я изучал Евангелие от Луки, то был озадачен тем, что он так считает, ведь далее он почти ничего не говорит о них. Я чувствовал, что чего-то не понимаю.

Вчитавшись внимательнее, я заметил, что есть нечто общее в обоих текстах. В Лк.4:18-19 Иисус провозглашает: «Дух Господень на Мне; ибо Он помазал Меня... исцелять сокрушенных сердцем, проповедывать пленным освобождение, слепым прозрение, отпустить измученных на свободу, проповедывать лето Господне благоприятное».

Может быть, Иисус называл нищими пленных, слепых, больных, угнетенных? Тогда я внимательно перечитал Лк.7:22.

...Благая весть проповедуется нищим. Хромые и слепые в Евангелиях нередко были нищими. Заключение часто становилось за долги или кражу—людей не выпускали на свободу до тех пор, пока они не выплатят все до последнего гроша. Прокаженные были отверженными в обществе, и у них не было никаких средств к существованию. Если год, когда Господь спасет Своих людей, — юбилейный¹⁵¹, то он принесет награду должникам, рабам и другим обездоленным.

Для обозначения нищих в Новом Завете используются два слова — *penes* и *ptochos*.

¹⁵¹ Юбилейный год — каждый пятидесятый год, когда по еврейскому закону полагалось отпускать рабов, давать отдых земле и т. п. — *Прим. пер.*

Penes — это тот, кто имеет работу, но ему мало платят за труд. Ptochos — человек, не имеющий работы и вынужденный просить милостыню. Эти слова иногда переводятся как «нищие», иногда — как «бедные», но смысл остается один: это люди, зависимые от других в получении основных средств к существованию — пищи, одежды, крова.

Если мы будем читать Евангелие от Луки или Книгу Деяний, принимая во внимание эту лингвистическую подсказку, то обнаружим множество упоминаний о бедных и нищих:

1) о голодающих и их детях, о которых Дева Мария говорит, что они будут исполнены благ (Лк.1:53);

2) о людях и их детях, обиженных сборщиками податей, которые берут больше, чем положено, и воинами, которые забирают деньги и клеветают на них (Лк.12—14);

3) о слепых, глухих, хромым, парализованных, прокаженных, одержимых бесами, которые не могут зарабатывать себе на жизнь и выброшены из общества (Лк.3—7);

4) о несчастной вдове из города Наин, у которой умер сын — единственный кормилец в семье (Лк.7:11-17);

5) о вдовах, у которых лицемерные книжники отбирают дома и которые не могут найти защиты у неправедных судей (Лк.18:2-15; Лк.20:47);

6) о больных женщинах, которые тратят все деньги на врачей, но не могут излечиться (Лк.8:43);

7) о жертвах голода в Иудее и детях, которым помогли христиане из Антиохии (Деян.11:27-30).

Все приведенные примеры свидетельствуют о том, что понятие «нищие» включало голодных, калек, вдов, сирот, больных и притесняемых. Но остается вопрос: «Какая весть нужна была обездоленным людям?»

Какой была Благая весть, или Какую весть слышали нищие?

Это была та Благая весть, которую услышала блудница, когда омыла ноги Иисуса слезами и вытерла их своими волосами, после чего услышала Его слова: «...прощаются тебе грехи» (Лк.7:48).

Это была та Благая весть, которую услышал прокаженный: «...увидев Иисуса, пал ниц, умоляя Его и говоря: Господи! если хочешь, можешь меня очистить. Он простер руку, прикоснулся к нему и сказал: хочю, очистись. И тотчас проказа сошла с него» (Лк.5:12-13).

Это была Благая весть, которую услышал немощный человек и его друзья, принесшие его к Иисусу: «...прощаются тебе грехи твои» (Лк.5:20).

Это была Благая весть, которая заставила одного из фарисейских начальников позвать на пир «нищих, увечных, хромых, слепых», не оплативших ему свои долги, но за которых воздастся ему «в воскресение праведных» (Лк.14:1-14).

Благая весть Царства Божьего гласит о том, что нищета, притеснения, болезнь никогда не победят человека. Где Иисус — Царь, там Он дарует людям прощение, здоровье, освобождение.

Иисус хотел, чтобы Благая весть помогала и давала надежду и грешникам, и нищим. Проповедь и забота о людях были для Иисуса неотделимы друг от друга — так и в нашей миссионерской работе проповедь и социальное служение должны идти рука об руку.

Как верные ученики Христа мы должны спросить себя: «Кто эти нищие, которые сегодня отчаянно зывают о Благой вести?»

Кто сегодня нищий?

Слепые. 250 000 детей ослепнут навсегда в этом году из-за отсутствия десяти центовой капсулы витамина А или от недостатка потребления овощей и фруктов.

Калеки. Ежегодно 230 000 детей становятся жертвами полиомиелита, потому что им не сделали

прививку, благодаря которой на Западе заболевание практически полностью побеждено.

Матери, теряющие детей, которым не исполнилось пяти лет. 14 миллионов детей умирают ежегодно из-за обычных болезней и недоедания. Большинство из них могло быть спасено при помощи сравнительно простого, недорогого лечения. 2,5 миллиона детей из этого числа умирают от обезвоживания организма, вызванного диареей, а между тем раствор, состоящий из восьми частей сахара и одной части соли, мог бы спасти их жизни.

Мужья, потерявшие жен, и дети, потерявшие матерей и ставшие сиротами из-за высокой смертности женщин при родах. В следующие 24 часа более тысячи молодых женщин умрут из-за неблагоприятных родов. До тех пор, пока девочки будут получать вдвое меньше пищи, чем мальчики, пока женщины будут есть последними, работать дольше на более тяжелой работе, чем мужчины, пока роды не будут приниматься специалистами, — рождение ребенка в развивающихся странах будет в 150 раз опаснее, чем на Западе.

Неграмотные. Многие бедны потому, что никто никогда не учил их читать и писать. Они отрезаны от того, что помогло бы им сделать свою жизнь более обеспеченной.

Дети, не имеющие возможности учиться. В течение последних пяти лет правительства 37 беднейших стран урезали расходы на здравоохранение на 50% и на образование на 25% для того, чтобы выплатить долги западным странам.

Беженцы. На сегодня 14 миллионов человек потеряли гражданство, родину, родственников, возможность зарабатывать на жизнь и многое другое, что придает жизни смысл.

Сироты. Тысячи детей осиротели из-за войн, гражданских столкновений, революций и терроризма. Миллионы других детей брошены родителями. Только в Бразилии 3 миллиона таких детей.

Проститутки. Многие женщины вынуждены прибегать к проституции, чтобы прокормить детей. Многие отчаявшиеся родители в таких городах, как Бангкок, продают детей в рабство или в целях сексуальной эксплуатации.

Беспризорные. 100 миллионов детей живут на улицах больших городов и становятся жертвами криминального мира и разврата.

Подростки, лишённые надежды на будущее. Многие девочки и мальчики подросткового возраста становятся жертвами наркотиков, насилия и беспорядочных половых связей; они погибают от наркотиков или от СПИДа; девочки, сами ещё будучи детьми, становятся матерями.

Заклученные. Тюрьмы мира переполнены. Одни находятся там из-за совершенных преступлений, другие становятся жертвами несправедливой судебной системы. Их семьи страдают.

Обездоленные. Около миллиарда людей на земле живут за порогом бедности; они недоедают, не получают образования и медицинской помощи. Их образ жизни ниже человеческого достоинства.

Не надо ходить далеко, чтобы встретить бедных и обездоленных. Как нам решить, на кого направить свои силы в мире, полном нуждающихся людей? Даже города богатого Запада переполнены бездомными, нищими, работающими бедняками, наркоманами и другими обездоленными.

Где бедные и потерянные?¹⁵²

Рассматриваемый вопрос — стратегия. Место действия — мир. Проблема — распределение незначительных ресурсов, которые имеются в нашем распоряжении, для того, чтобы поделиться Благой вестью с теми, кто никогда не слышал имени Иисуса Христа. Второй вопрос— какая стратегия наиболее эффективна?

Кто? Где? Как? — Сложные и емкие вопросы. Можно сказать - богословские. Какая информация поможет ответить на них?

Когда мы говорим «самые нуждающиеся», «беднейшие», то должны понимать под этим не только тех, кто испытывает физические нужды, но и тех, кому нужна Благая весть.

В последнее время все чаще употребляется понятие «бедные и потерянные».

Организация «Мировое видение» недавно провела работу по сбору демографической и социально-экономической информации, которая обобщила все духовные и материальные нужды мира.

Традиционные источники информации о бедных не учитывают духовных факторов, Дон Брандт, специалист по исследованиям из организации «Международное мировое видение», совместно с сотрудниками MARC (Missions Advanced Research and Communications Center) разработал четыре индекса, приблизительно показывающие нужды и степень открытости людей для Благой вести. Этими индексами надо пользоваться с большой осторожностью. Они не совсем похожи на тесты, которые используются в социологических исследованиях.

Пытаясь найти ответ на вопрос, где бедные и потерянные, мы объединили индекс духовных запросов с индексом физических нужд и поставили четыре вопроса,

¹⁵² Myers, B.L. (1989). Where are the poor and the lost? In F.K. Jansen (Ed.), Target earth (pp. 94—95). Pasadena: University of the Nations/Global Mapping International.....

на которые необходимо дать ответ для того, чтобы получить полное представление о мире:

1. В каких странах самая высокая детская смертность и наиболее сильная сопротивляемость проповеди Евангелия?

2. Какие страны имеют самые высокие показатели страдающих людей и самый низкий процент христианского населения?

3. В каких странах самые высокие показатели страдающих людей и самая сильная сопротивляемость проповеди Евангелия?

4. Какие страны имеют наибольший процент людей, живущих в нищете, и самый низкий процент христианского населения?

Оценив страны мира с помощью этих показателей, а также шести социально-экономических индексов, мы обнаружили 14 стран, выделявшихся среди других. Их можно считать самыми нуждающимися как с точки зрения численности беднейшего населения, так и с точки зрения людей, которым надо услышать Благоую весть.

Из этих стран 11 — мусульманские (Афганистан, Алжир, Чад, Индонезия, Мали, Мавритания, Марокко, Нигер, Сомали, Судан, Йемен), 2 — буддистские (Вьетнам, Камбоджа). 1 — страна индуизма (Непал). Восемь стран находятся в Африке, четыре — в Азии и одна — на Ближнем Востоке.

Самое первое впечатление от взгляда на мир через призму наших данных, что потерянные — одновременно и самые бедные. С какой бы стороны мы ни изучали эти страны — с позиции духовных или материальных нужд, — ответ будет одним и тем же.

Другой вывод состоит в том, что нуждающиеся в Благой вести и самые бедные проживают в буддистском или мусульманском мире. Буддизм и ислам — религии, наиболее сопротивляющиеся Благой вести, хотя по разным причинам. Ислам рассматривает христиан как давнишних и

непримиримых врагов, христианство для них — источник секуляризации, западного влияния и бездуховности. Буддизм готов признать Иисуса в качестве одного из богов, одновременно считая христианство нежелательным вмешательством Запада. И мусульмане, и буддисты не только не имеют возможности услышать Благою весть, но живут в окружении, которое закрыто для ее проповеди.

Наши заключения подводят к мысли о будущем миссионерского движения. Если те, с кем мы хотим поделиться Благой вестью, бедны и закрыты для проповеди, какая же стратегия будет наиболее разумной?

Иисус указал нам, с кого начинать. Он учил о любви к ближним. Проповедь любви, заботы, сострадания и полного преображения — первая ступень в нашей работы. В то же время вряд ли человек полюбит ближнего, если не чувствует необходимости поделиться с ним своим самым ценным богатством — Благой вестью о Том, Кто спасает и преображает. Но, когда человек начнет делиться Благой вестью при помощи слов и дел любви и сострадания, люди захотят услышать истину о Царстве Божьем и его Царе.

Если потерянные — самые бедные, целостная миссия должна соединить в себе и сострадание, и социальные преобразования, и проповедь. Это и будет миссионерской стратегией на сегодняшний день. Если вочеловечивание - модель, которую создал Тот, Кто проповедовал бедным и потерянным, тогда миссионеры — Его посланники.

Бедные и потерянные проживают в странах, где есть множество преград и ограничений для христианского свидетельства. Как же Бог откроет двери для проповеди? В этих странах работают разные благотворительные христианские организации, которые участвуют в оказании помощи людям и в развитии самих стран ¹⁵³ Поскольку

¹⁵³ В оказании помощи этим странам в их развитии участвуют следующие организации: Church World Service, Compassion International, Food for the Hungry International, Inter-Church Aid,

организации основное внимание в работе уделяют помощи страждущим, а не созданию церквей, то они отвечают на духовные запросы людей только по мере своих сил и возможностей.

Бедные, угнетаемые и пострадавшие от войн всегда пытались изменить свое положение, переехав в такие места, где есть возможность устроить судьбу. Им практически нечего терять на родине, поэтому они легко расстаются с привычным окружением. В связи с этим беженцы особенно открыты для проповеди Евангелия. Они покидают родные дома, освобождаются от власти традиций и родственных связей, которые держали их в духовной темноте. Они готовы услышать Благоую весть, особенно если та проповедуется с любовью и помогает им обрести себя в новой обстановке.

Мировая миграция. Феномен и возможности¹⁵⁴

Миллионы людей в мире меняют место жительства. Причины, толкающие их на это, различны. Влияние иммигрантов на принимающие их общества огромно. Говорят, средства массовой коммуникации превратили мир в одну большую деревню. Иммиграция и эмиграция, добровольная и вынужденная, легальная и нелегальная объединяет мировое сообщество в невиданных до сего времени масштабах.

Обычно ярче всего наплыв беженцев виден во время войн. По данным ООН, в настоящее время число их достигает 16 миллионов человек, следовательно, такое же количество покинуло свои страны. Но миграция вызвана не только войной. Люди бегут от голода и природных катастроф. Иногда правительство высылает неугодных ему людей из страны. Многих беженцев привлекают яркие

Lutheran World Federation, Mennonite Central Committee, Tear Fund, World Concern, World Relief, World Vision.

¹⁵⁴ Filidis, P. (1991, August). Worldwide migration: Phenomenon and opportunity. World Christian News, 4(2),1 3.

огни неоновых реклам в больших городах. По подсчетам ООН, только за последнее десятилетие второго тысячелетия около 500 миллионов человек переехало жить в крупные города.

Большое число людей (в основном из Южного полушария) приезжает в поисках работы на север. Для многих мечты о богатстве оказываются либо иллюзорными, либо становятся реальностью ценой тяжелых потерь — дома, семьи, культурной самобытности.

Возможность получить Образование за рубежом способствует развитию международных отношений. Миллионы молодых людей несут в другие страны культуру своих стран и одновременно приобщаются к духовным ценностям чужой культуры.

Некоторые политические обозреватели интерпретируют миграционные процессы в мрачных тонах. Они говорят, что нынешние завоеватели приходят не воюющей армией, а захватывают страну изнутри, проникая в социальную ткань общества, принявшего их. Другие рисуют более привлекательную картину, рассуждая о возможностях поделиться с менее обеспеченными людьми благами цивилизованного общества и о положительном влиянии чужих культур, которые обогащают культуру народа, принимающего иностранцев.

Во времена экономических бумов иммигрантов встречают с большой охотой, так как они заполняют те рабочие места, которые местному населению кажутся непрестижными и малооплачиваемыми. Когда экономическая ситуация в стране ухудшается, отношение к иностранцам становится более прохладным. На них начинают смотреть как на угрозу стабильности общества, в них видят причину изменения национального характера народа в худшую сторону и конкурентов в борьбе за рабочие места и социальные блага. Ниже приведены некоторые примеры миграционных процессов.

- Десятки тысяч китайцев из Гонконга, мечтая о будущем мировом господстве, деньгами прокладывают путь в другие страны.
- Миллионы афганских беженцев, не уверенных в развитии политических событий в своей стране, в любую минуту готовы бежать оттуда; многие из них уже начали новую жизнь в других странах.
- До недавних событий в Кувейте миллионы азиатов из Южной и Восточной Азии работали на Ближнем Востоке.
- Миллионы североафриканцев и жителей Ближнего Востока поселились в городах Западной Европы. Некоторые аналитики предполагают, что в течение трех следующих десятилетий их численность увеличится до 25 миллионов.
- Эпоха Хомейни заставила 3 миллиона иранцев начать новую жизнь в изгнании.
- Китайское сельское население, составляющее 400 миллионов, в два раза превышает потребности страны. Сотни тысяч переезжают в большие города. Гуанджоу, город с четырехмиллионным населением, ежедневно принимал до 30 000 человек.
- Потребность в приютах для иммигрантов в Европе и Северной Америке увеличилась с 25 000 в год в 70-е гг. до 70 000 в 80-е гг. В 1990 г. эта цифра подскочила до 500 000. причем в основном для иммигрантов из стран «третьего мира».

Проблема миграции имеет множество аспектов. С позиций благовествования она чрезвычайно важна. Многие народы, до настоящего времени закрытые для миссионерской работы вследствие географических, политических, культурных и языковых барьеров, сейчас становятся более открытыми.

Люди, которые раньше ничего не слышали о евангельском послании, теперь проявляют к нему

значительный интерес. Это происходит потому, что, вырванные из своего традиционного социокультурного окружения, они находятся в более уязвимом положении. Когда миграция вызвана военными причинами, положение людей намного трагичнее, чем когда они приезжают в поисках работы, на учебу или перебираются в большие города, покидая сельские районы.

По последним данным, в христианских странах сейчас проживают представители около 1000 нехристианских этнолингвистических групп людей из стран «третьего мира». Около 200 групп — выходцы из наименее евангелизированных регионов.

Люди из христианских стран часто имеют уникальную возможность не только продемонстрировать хорошее отношение к иностранцам, но и проповедовать им Евангелие, показав на деле его силу. Рассказы о христианах, которые протягивают руку помощи иммигрантам, оказывая им гостеприимство и проявляя к ним дружеские чувства, служат подтверждением правильности стратегической линии.

Многое из того, что мы рассмотрели, подтверждает правильность стратегий, направленных на оказание благотворительной помощи неуверовавшим группам людей. Однако есть и другой вид помощи — научить людей помогать самим себе. В следующем разделе мы затронем вопрос о развитии общества как стратегической основы миссионерской работы.

III. Построение развитого общества

Концепция развития общества не нова. Начиная с середины XX столетия правительства целого ряда западных держав направили свою политику в сторону помощи беднейшим странам в виде широкомасштабных экономических субсидий. Основанные на теоретических моделях экономического развития, массивные долларовые вложения были нацелены на подъем уровня производства в

отсталых странах. Однако миллиарды долларов, хотя и помогли в решении такой серьезной проблемы, как миграция сельского населения в города, тем не менее оказались неэффективными в решении проблемы нищеты.

Представляет интерес то, что экономисты, разрабатывающие стратегии развития, и миссиологи, занятые поисками способов охвата миссионерской работой неуверовавшего населения планеты, пришли к одинаковому мнению: стандартных решений проблемы развития не существует. Экономисты и не говорят о «стратегии уникального решения», но они тем не менее считают, что необходимо объединить культурные, социальные и экономические факторы.

Евангелизация и прогресс человечества¹⁵⁵

Слово «развитой» имеет много значений.

Некоторые связывают его с западным империализмом — развитая страна пытается навязать менее развитым странам свои ценности. «Развитая в каком отношении и для чего?» — спрашивают они Существует устоявшееся мнение, что «развитые» общества лучше, чем «неразвитые».

Понятие «развитие» связывается с представлением о прогрессе человечества. Его корни берут начало в веке Просвещения, когда впервые в истории широкие общественные круги стали верить в то, что действительно могут управлять своей судьбой. Великие открытия (для Запада!) Американского и Африканского континентов способствовали зарождению и развитию идей великих гуманистов XVII и XVIII вв. Они были убеждены в том, что человек с высокими идеалами и желанием много и усердно работать во имя этих идеалов может одержать победу в любой жизненной ситуации. Но сегодня мы понимаем, что очень часто их успехи были простым

¹⁵⁵ Dayton, E.R. (1979, March). Evangelism as development. MARC Newsletter, 4—5.

историческим совпадением. В этом нас убеждают рассказы Горацио Альгера. Протестантская этика кальвинистов замкнулась сама на себе. Прогресс измерялся величиной приобретения.

Поскольку Запад победил, те, кто был частью этого великого предприятия, решили, что совершенное ими возможно и для других. С состраданием, к которому примешивалась большая доля высокомерия, они принялись помогать своим «ближним» в менее развитых странах. Почти всегда неудачи превышали успех. Общество международного развития госдепартамента США пришло наконец к заключению, что надежды на копирование достижений Запада в малоразвитых странах путем вливания массивных доз западных технологий себя не оправдали. Это было горькое, но мудрое заключение.

Сегодня мы отступаем, признав свою ошибку. Задача развития целой нации оказалась нам не под силу, однако у нас есть возможность развивать отдельные части общества. Мы убеждены в том, что если начнем работать с отдельными группами людей, которые представляют целостное общественное образование, то задача их развития станет вполне реальной. Многие согласны именно с этим подходом к решению проблемы развития.

Библейское развитие¹⁵⁶

Что такое развитие? Как его определить?

Светские и христианские ответы на эти вопросы различны.

Развитие в светском понимании направлено на улучшение условий жизни. Оно предусматривает подъем

¹⁵⁶ Moffit, B. (1992). Leadership development training curriculum. Temple. AZ: Harvest Foundation. Боб Моффит — основатель и президент организации Harvest Foundation, которая занимается разработкой программ для обучения руководителей церквей стран «третьего мира». Автор книги *Adventures in God's Kingdom* и составитель программы Leadership Development Training Program.

жизненного уровня людей и исходит из того, что качество жизни может быть изменено при помощи целенаправленных человеческих усилий.

Развитие стран «третьего мира» направлено на удовлетворение физических и социальных нужд — реорганизацию системы здравоохранения, обеспечение водой, строительство жилья, развитие сельского хозяйства, экономики, образования и т. д. В идеале такое развитие приобретает характерные особенности — оно приучает людей помогать самим себе и само себя обеспечивает, то есть может углубляться без дальнейшей поддержки извне.

Библейское определение развития принимает многое из светской концепции, но ориентация у него совершенно иная. В основе светского развития находится человек: все делается им и для него и ограничено человеческими возможностями. Основа библейского понятия о развитии — Бог: все дается Богом, во славу Бога, и Бог — главный участник процесса развития. Библейская концепция не исключает человека, но видит его соучастником процесса, где главенствующая роль принадлежит Богу.

В библейской формулировке «качество жизни» предопределено волей Бога. Понятие «качества жизни» не ограничено видимыми человеческими нуждами, но включает улучшение в эмоциональной и духовной сферах. Оно не ограничено тем, что человек сам может для себя сделать, — все зависит от Божьей силы, любви и милосердия.

Развитие — в воле Божьей

Развитие предусматривает наличие целей, задач и дел. Задачи и дела христиан разрешаются и совершаются по воле Бога. Светское развитие предусматривает ответ на вопрос: «В чем ты нуждаешься?» Христианское же развитие отвечает на вопрос: «Какова воля Бога в отношении тебя и твоих нужд?» Ответ на него определяется целью библейского развития.

Человеческие потребности обязательно учитываются в работе, но не только они определяют весь ее ход. Героин приучает к зависимости от него. Некоторые женщины ощущают потребность в абортах.

Подросток может желать приобрести машину. Все это обусловлено чувствами людей, однако положительный ответ на такие нужды может служить только препятствием на пути развития. Поэтому необходимо задать вопрос: «А каковы глубинные потребности?» И тогда работа направляется на их удовлетворение (конечно, если речь не идет о пище для голодающего, — такая потребность должна удовлетворяться в первую очередь).

Христиане сознают, что глубинные потребности связаны с духовным миром человека. Священное Писание раскрывает взаимосвязь всех потребностей человека. Перед тем как ставить какие-то цели, христиане должны спросить: «Отец Небесный, каков Твой взгляд на эту потребность и каково будет Твое решение?»

Иисус в развитии выразил волю Бога

Иисус, несмотря на Божественную сущность, был человеком, и Он может служить примером в нашей работе развития. В Лк.2:52 хорошо выражена воля Бога. По словам Луки, Иисус развивался в четырех направлениях — мудрости, физического, духовного и социального роста. «Иисус же преуспевал в премудрости и в возрасте и в любви у Бога и человеков».

Если Иисус развивался в этих направлениях, то же самое надо делать и человеку. Бог заботится о человеке в целом. Развитие должно отражать целостное, сбалансированное отношение Бога к человеку. Целью развития Иисуса было восславление Бога, служение людям и смерть за них. Человеку тоже необходимо доказать своей жизнью, что он любит и славит Бога, любит людей и служит им. В этом и заключается библейское значение развития.

Иисус развивался равномерно, без преобладания той или другой стороны. Бог дал Ему возможность для того, чтобы Он вырос мудрым, — иудейскую синагогу, в которой учили закону Божьему. У Него были все условия, чтобы вырасти здоровым физически, — кров, одежда, вода, физическая работа и т. д. У Него была основа для духовного развития — богобоязненные родители и возможность читать Священное Писание. У Него были все предпосылки для развития в социальном направлении — любящая семья, которая служила образцом семейных отношений и была уважаема в обществе. Развитие Иисуса проходило в относительной бедности, а не в богатом, технически развитом окружении.

Основные возможности для развития дает Бог

Бог — первопричина развития. Он создал все в нашем мире. Все возможности исходят от Него. Как слуги Божьи миссионеры мужественно и с молитвой посвящают таланты и способности, дарованные Богом, для выполнения целей, намеченных Им.

Как Творец Бог обладает сверхъестественной силой. Он может благословить нашу работу. Миссионеры — слуги Живого Бога, поэтому они не ограничены в материальных возможностях. Перед лицом непреодолимых трудностей они могут довериться Богу, Который обещал Свое благословение тем, кто идет путем праведности.

Десять лет назад я посетил одну очень бедную деревню в Центральной Мексике. Недавно обращенные лидеры деревни были согласны принять волю Божью. Они не были заинтересованы в развитии деревни. Но тем не менее деревня изменилась. Там, где царили законы кровной мести, люди стали относиться друг к другу с любовью. На месте грязных луж, по которым когда-то бродили свиньи, появились аккуратные деревянные дома. Первые семь домов были построены для вдов. Где протекал маленький ручей и не было ни одного

общественного туалета, теперь есть водопровод и все, что продиктовано правилами санитарии. Зброшенное школьное здание было восстановлено, и дети стали регулярно ходить в школу.

Десять лет назад перспективы развития деревни были достаточно туманны. Но вмешательство Бога не ограничилось видимыми переменами. Жители заключили с Богом договор о праведности, по которому они подчинились Его воле. Лидеры деревни изучали Священное Писание и молились по несколько дней подряд. Затем они заключили соглашение, по которому обязались делать то, что им велел Бог, и стали претворять его в жизнь. Я пораился, насколько они сумели «вылечить свою землю».

Местная церковь — активный участник развития

Местная церковь — самый явный представитель Царства Божьего в любом обществе. Более чем какое-либо другое учреждение, она может отражать заботу Бога обо всех нуждах людей. Работа других христианских учреждений направлена на какую-то одну сферу— проповедь Евангелия, образование, экономическое развитие. Учреждения ограничены своими задачами и поэтому не могут полностью представлять Бога в Его заботе о человеке. Но местные церкви обязаны принимать самое активное участие в развитии. Они должны совершенствовать способности для того, чтобы провозгласить и показать волю Бога в отношении людей данного сообщества. И возможности для выполнения работы будут возрастать.

Развитие требуется не только от бедных, но и от богатых

Притча о талантах (Мф.25:14-30) учит, что никто не освобожден от ответственности жертвовать ресурсами ради Царства Божьего. Но результат будет плачевным,

если бедных сочтут недостойными принять участие в развитии. Просьба о помощи ведет к появлению чувства бессилия, конечно, если речь не идет об угрозе для жизни. Если местное население получает помощь до того, как научиться ценить и инвестировать ресурсы, которые дал Бог, у людей появляется зависимость от финансовой, материальной и технической помощи извне. Современная история изобилует примерами, когда помощь, оказанная из добрых побуждений, задерживала развитие, вместо того чтобы ему способствовать.

В Индии члены одной сельской церкви поняли, что надо пожертвовать тем немногим, что у них имелось, чтобы показать Божью любовь к своим соседям-индуистам. Сначала они выяснили, какие нужды испытывают их ближние. Они узнали, что у некоторых женщин только одно сари. В дни стирки им приходилось оставаться дома и ждать, когда высохнет их одежда, — они не могли сходить в магазин или по каким-то другим делам.

Пастор предложил прихожанкам, у которых есть три сари, поделиться одним с нуждающимися женщинами. Каков же оказался результат? Необходимые 12 сари были собраны немедленно. Вскоре женщины из индуистской общины попросили христиан прийти к ним и помолиться за их детей. Отвечать на нужды соседей стало частью воскресного богослужения индийских христиан. Церковь, считавшая себя слишком бедной, чтобы оказывать кому-либо помощь, теперь получила большие возможности для этого.

Жертвенное служение бедных ни в коем случае не исключает тех, у кого много материальных ресурсов. Во Втор.15:11 Иисус Навин говорит: «...нищие всегда будут среди земли твоей; потому я и повелеваю тебе: отвержай руку твою брату твоему, бедному твоему и нищему твоему на земле твоей». Эту фразу часто цитируют для того, чтобы оправдать существование бедных.

Бог требует от богатых сострадания к бедным и желания добровольно делиться с ними богатством. Все должны жертвовать богатством ради Царства Божьего. Тексты Ис.58; Мф.25; Лк.10:25-37; Иак.2:14; 1 Ин.3:16-18 свидетельствуют о том, что невозможно любить ближнего, не выполняя по отношению к нему Божьей воли.

Ответственность в развитии лежит на всех христианах. Если бедные делятся с ближними, то насколько больше ожидается от богатых, которые могут использовать все, что у них есть, чтобы благословить других, восславить Бога и распространить Царство Божье. Делать добро с любовью — вот библейский смысл развития.

РЕЗЮМЕ

В XX в. споры между сторонниками евангелизации, с одной стороны, и социальной деятельности, с другой, постепенно привели к примирению противоборствующих сторон. Найдя компромиссное решение, они признали ведущее положение проповеди в миссионерской работе. Несмотря на это, библейские и прагматические причины участия миссионеров в социальной работе очевидны и чрезвычайно важны для разработки современных миссионерских стратегий.

По всему земному шару люди страдают от войн, голода, эпидемий. Кризисные ситуации дают христианам возможность принять участие в судьбах людей и принести им Благою весть. Самые бедные материально — это самые бедные духовно. В основном они проживают в странах, где христианское свидетельство либо запрещено, либо ограничено. Нужды страждущих могут открыть двери для Благой вестии. Часто они вынуждены мигрировать для того, чтобы выжить. Иммигранты и беженцы особенно восприимчивы к Благой вестии, которой с ними хотят поделиться любящие христиане.

Западные страны направили свою политику и ресурсы на улучшение жизни бедных людей в слаборазвитых странах. Попытки развития отдельных групп людей (а не целых стран, как это было раньше) оказались единственно верной стратегией, при условии, что получающие помощь люди изменятся внутренне. Сделать это может только Христос. Только Он должен быть центром развития общества. Христиане — единственная сила, которая может с успехом участвовать в развитии, но нужно признать, что обеспечить целостность миссии могут люди, обладающие адекватными ресурсами. В своей работе миссии должны полностью полагаться на Бога. Бог — центр миссии.

Он дает возможность всем ее участникам, бедным и богатым, поделиться ресурсами на общее благо.

ЗАДАНИЯ К ГЛАВЕ 4

Напишите, какие нужды самые насущные в окружающем вас обществе. Кто в этом обществе самый нуждающийся? Изложите в письменной форме ваши мысли по поводу того, как можно помочь им.

ВОПРОСЫ ДЛЯ РАЗМЫШЛЕНИЯ

Наметили ли вы личную философию для ответа на насущные человеческие нужды? Многие христиане (даже миссионеры!) стараются скорее избежать этой проблемы, чем пойти ей навстречу. Они могут перейти на другую сторону улицы, чтобы уклониться от встречи с нищим, или не открыть двери, если он постучится к ним. Опасение поставить кого-то в зависимость от себя или боязнь излишней настойчивости со стороны нуждающихся приводит к тому, что христиане забывают простые слова Христа: «Всякому, просящему у тебя, давай...» (Лк.6:30). Какой «политики» вы будете придерживаться, если столкнетесь с человеческой нуждой в своей повседневной

жизни? Не откладывайте решения по этому поводу. Вам оно может пригодиться уже сегодня!

глава 5

Рост церквей и социальные структуры

В предыдущих главах были выявлены некоторые аспекты нашей культурной близорукости и сделана попытка взглянуть на «другие миры». Мы убедились, что миссионеру необходимо знать культуру и материальное положение народа, которому он собирается проповедовать.

Если определенное мировоззрение присуще всем членам данного сообщества, мы называем его гомогенным, или однородным. Таковы многие племенные сообщества. В них все ведут одинаковый образ жизни. Общество представляет собой единое целое, а не совокупность субкультур.

Однако в большинстве стран общество нельзя отнести к разряду однородных. Мы называем их гетерогенными, или неоднородными, отмечая, что внутри них существуют разные классы или этнические группы, каждая из которых имеет отличительные характеристики. Большие города по своей социальной структуре

неоднородны. В них сосуществуют высшие, средние и низшие классы. В дополнение к разделению по экономическому принципу присутствует деление на этнические анклавы, в которых члены национальных меньшинств живут в непосредственной близости друг к другу. Эти группы часто сохраняют национальные обычаи и язык. Таким образом, крупные города представляют сложную мозаику, состоящую из большого числа гомогенных (однородных) групп.

Без сомнения, люди аккумулируются в группы с общими культурными и социальными нормами. Когда церковь однородна, потенциал ее роста увеличивается, так как она может более полно выражать нужды каждой группы людей и определять нормы их жизни. Там, где перед членами церкви встает необходимость преодоления социальных или культурных барьеров, рост ее замедляется.

В этой главе мы исследуем социальные роли и структуры, а также результаты их влияния на проповедь Евангелия. Особое внимание будет уделено одной из самых сложных для Церкви задач — миссионерской работе в крупных городах. Мы рассмотрим вопрос контекстуализации Церкви и его значение для миссионерской работы.

I. Статус. Социальные роли и благовествование

Последовательное преодоление культурных барьеров и эффективная проповедь Евангелия — не единственные цели миссионерских усилий. Для миссионерского свидетельства есть ограничения, и поэтому настоящая цель миссионерской работы — это создание сети церквей, способных к дальнейшему росту и воспроизводству в однородном сообществе. Связующим звеном между миссионером и национальной церковью становится представитель национальной церкви, выступивший как инициатор перемен. От него евангельское послание будет распространяться далее. Проникновение евангельского

послания ко всем членам общества через социальные структуры — главное для всей миссионерской работы на определенном этапе.

Далее мы рассмотрим концепции статуса и социальных ролей и их влияние на взаимоотношения миссионеров и членов национальных церквей.

Социальные структуры и рост церкви¹⁵⁷

Человек — существо общественное. Люди рождаются, воспитываются, вступают в брак и заканчивают свой жизненный путь рядом с другими людьми. Они образуют группы, учреждения и общества. Социальная структура — это способ организации взаимоотношений людей. На основе социальных структур строится общество.

Общество можно изучать на двух уровнях — на уровне межличностных отношений и на уровне единого целого. Исследование миссионерского движения на этих уровнях поможет понять закономерности роста церквей.

Межличностные отношения. Связь между двумя культурами

Что прежде всего делает миссионер, когда прибывает к отдаленному от своей страны месту службы? Какова бы ни была его задача, в первую очередь он вступает в межличностные отношения с людьми. Многие из этих людей — неверующие, но вероятнее всего миссионер будет проводить большую часть времени с новообращенными христианами. Пойдет ли он на рынок или будет проповедовать на городской площади, везде он будет тесно связан с национальными пасторами, евангелистами, учителями и другими христианами. Каковы основные черты его взаимоотношений с ними?

¹⁵⁷ Hiebert, P.G. (1976). Social structure and church growth. In A.F. Glasser et al. (Eds.), *Crucial dimensions in world evangelization* (pp. 61—67, 70—74). Pasadena: William Carly Library.

Совершенно ясно, что в большинстве случаев межкультурная проповедь состоит из нескольких этапов. Миссионер узнаёт Благою весть в семье, в церкви и в школе. Он сообщает ее национальным христианским руководителям, которые, в свою очередь, передают ее христианам и нехристианам в городах и селах. За редким исключением основная часть миссионерской работы выполняется национальными пасторами.

Рассмотрим одно из звеньев этой цепи — взаимоотношения между миссионером и его национальным дублером. Их можно считать мостом, который играет очень важную роль в передаче евангельского послания в новую культуру.

Мост между двумя культурами — это система взаимоотношений людей разных культур. Но сам по себе он — третья, самостоятельная культура. Миссионер крайне редко полностью становится «своим» для местного населения. В устройстве его дома, созданных им учреждениях, в его поведении — во всем будет отражаться как родная культура миссионера, так и та, которую он принял. Для его местных коллег будет характерно то же самое. Конечно, они никуда не уезжают из своей страны, но постоянные связи с миссионером оказывают на них большое влияние и в некоторой степени могут отдалить от родной культуры.

При знакомстве с новой культурой возникает много вопросов. Может ли миссионер иметь машину, если большинство людей не имеет возможности ее приобрести? Могут ли иметь машины национальные пасторы? Какую школу должны посещать дети миссионера — местную или специальную для детей миссионеров, или учиться на родине? Чем он должен питаться, что носить, какой у него и у национальных работников должен быть дом? Эти и тысячи других вопросов возникают, когда речь идет о взаимодействии двух культур.

Статус и социальная роль

Термин «статус» имеет много общих значений. Антропологи определяют его как «положение индивида в обществе». На уровне межличностных отношений общество состоит из множества «статусов»: учитель, пастор, врач, отец, мать, друзья и т. д.

Каждый статус связан с определенным поведенческим стереотипом. Например, мы знаем, что учитель должен играть главенствующую роль по отношению к учащимся — он не может спать в классе или ходить в домашнем халате. Учитель должен вести себя определенным образом по отношению к администрации школы, к родителям и общественности.

Все межличностные отношения можно разделить на дополняющие друг друга роли: учитель/учащийся; пастор/прихожанин; муж/жена и т. д. Природа отношений между двумя индивидами в значительной степени основана на том статусе, который они выбирают.

Миссионер и местное население

«Чем вы занимаетесь?» — спрашивают человека, когда он приезжает в другую страну на постоянное место жительства. Люди задают этот вопрос, потому что хотят решить, как им относиться к незнакомцу. Миссионеры обычно отвечают: «Мы миссионеры». Заявляя так, они указывают на свой статус и связанные с ним роли, им самим хорошо известные. Они знают, кто такие миссионеры и как они должны себя вести. Но что думают о них местные жители?

Здесь мы вновь должны коснуться культурных различий. Как языки, так и роли в разных культурах отличаются друг от друга. Слово «миссионер» подразумевает статус и роль, понятную западному человеку. В большинстве других культур ему нет аналога. Поэтому, когда миссионер появляется там, люди изучают его и стараются понять, к какой роли, принятой в их

обществе, он подходит. Как правило, его относят к какой-либо категории местных жителей и ожидают с его стороны соответствующего поведения. Мы поступим так же, когда к нам придет чужестранец, который заявит, что он, например, санньясин. По его виду мы можем предположить, что он хиппи, но на самом деле он— индусский брахман-аскет.

Как люди воспринимают миссионеров? В Индии их называли *dora*, как и местных богатых фермеров и мелких правителей. Эти фермеры покупали много земли, возводили вокруг стены, строили бунгало, заводили слуг. Они строили бунгало и для вторых и третьих жен. Миссионеры, приезжавшие в Индию, тоже покупали много земли, возводили стены, строили бунгало и заводили слуг. К тому же женщины-миссионерки занимали отдельные бунгало.

Жен миссионеров называли *dorasani*. Этот термин обозначал не жену *dora*, которая должна была сидеть дома и не показываться на людях, а его любовницу, которая часто появлялась с ним в карете или машине.

Проблема здесь заключалась в межкультурном непонимании. Миссионеры не учитывали, что в традиционном индийском обществе нет такого понятия, как «миссионер». Чтобы вступить с миссионером в какие-то отношения, местное население должно было подобрать для него такую роль, которая вписывалась бы в их систему. К сожалению, миссионеры и не догадывались о том, кем они выглядели в глазах местного населения.

Местное население часто приписывало миссионеру еще одну роль — «колониального правителя». Как и большинство колониальных служащих, он был обычно белым и иногда пользовался этим, чтобы получить такие же привилегии, как и у всех белых, например взять железнодорожный билет без очереди. Конечно, он часто использовал свои привилегии для того, чтобы помочь

бедным или обиженным, но все равно, пользуясь ими, отождествлял себя с колониальными правителями.

Вся проблема заключалась в том, что ни роль богатого землевладельца, ни роль колониального правителя не могли способствовать установлению дружеских отношений, которые сделали бы проповедь Евангелия успешной. Напротив, они отдаляли миссионеров от местного населения.

Но какие же роли приемлемы для миссионера? Ответ не прост, так как в каждом случае необходимо ориентироваться на те роли, которые существуют в обществе, куда входит миссионер. В самом начале он может выбрать роль студента и просить, чтобы люди научили его их образу жизни. Изучив роли, существующие в данной культуре, он может выбрать себе такую, которая позволит ему успешно проповедовать Евангелие. Но при выборе он должен помнить, что люди будут судить о нем по тому, насколько исполнение роли соответствует их ожиданиям.

Миссионер и национальные христиане

Отношения между миссионером и национальными христианами отличаются от тех, которые могут установиться между ним и местными неверующими. В конце концов, христиане — его духовные дети, а он — их духовный отец. Отношения «родитель — ребенок» имеют вертикальный порядок и по сути своей авторитарны. Миссионер автоматически оказывается в положении наставника. Он служит примером для подражания и источником знаний для христиан. Но люди быстро устают от роли детей, особенно если они старше и во многом мудрее своего «родителя». Когда им запрещают отвечать самим за себя, они могут восстать и уйти из дома.

Часто миссионер становится пленником своей роли. Ему не только трудно наладить близкие и равноправные отношения с людьми, но он порой не может признаться,

что в чем-то оказался не прав. Он боится, что, покаявшись в своих грехах и слабостях перед людьми, он пошатнет их веру в Христа. К тому же он служит примером руководителя, и люди привыкают думать, что руководители непогрешимы. Совершенно очевидно, что и миссионеры, и национальные руководители могут совершать греховные поступки, однако они могут покаяться в них и получить прощение христианской общины, не нанеся при этом непоправимого урона своему служению.

Другая роль, которую избирают миссионеры (часто неосознанно),— это роль «строителя империи». Каждому из нас хочется чувствовать себя участником великих свершений. Но отсюда всего шаг до чувства собственной незаменимости и непревзойденности. Миссионер начинает ощущать себя центром происходящего, у него появляются последователи, он начинает строить большие церкви, школы, больницы и другие социальные учреждения, которые доказывают его ценность как миссионера.

Однако эта роль, как и первая, создает не лучшие условия для успешной проповеди Евангелия. С точки зрения структуры это тоже вертикальная роль, при которой общение идет сверху вниз и обратная связь крайне незначительна. Люди, находящиеся в самом низу структуры, выполняют приказы, идущие сверху, и часто не воспринимают евангельского послания. С христианской точки зрения роль «строителя империи» не подходит для того, чтобы следовать примеру Христа. Наоборот, она ведет к эксплуатации других ради собственной выгоды.

Какую же роль может выбрать для себя миссионер? Обратимся к библейской модели братства и служения. Как частицы единого целого, мы должны подчеркивать свое равенство с национальными братьями и сестрами. Не может быть деления на «мы» и «они». Мы должны доверять местным христианам не меньше, чем нашим соотечественникам. Следует с готовностью принимать

местных христиан как коллег и администраторов. Обязанности руководителей церкви не зависят ни от культуры, ни от расы, ни от финансовых возможностей. Они строятся на основе данных Богом способностей и возможностей.

В церкви, как и в любом учреждении, есть руководство, которое обеспечивает ее работу. Но библейское понятие руководства основано на служении. Руководитель — это человек, который заботится о благе других, а не о собственном: «И кто хочет между вами быть первым, да будет вам рабом» (Мф.20:27). Руководящая роль миссионера совершенно не обязательна, так как в его задачу входит лишь строительство церкви; он должен уехать, как только его присутствие начнет мешать ее росту.

Уподобление

Поиск взаимопонимания с местными жителями требует не только выбора подходящих ролей. Исполняя ту или иную роль, человек проявляет свои чувства по отношению к другим людям. Если мы чувствуем, что мы не такие, как те, с кем работаем, то невольно показываем это. Обычно мы живем в отдалении от местных христиан, разрешаем им заходить только в те комнаты, которые предназначены для общественного пользования, не позволяем своим детям играть с их детьми, не допускаем их в миссионерские комитеты.

Наши попытки уподобиться местным жителям порою формальны. Мы устраиваем ежегодные официальные обеды для коллектива школы или больницы, приходим к ним в дома (но только по приглашениям), позволяем некоторым национальным христианам работать в комитетах, иногда надеваем по какому-нибудь случаю их национальные одежды. Но все это — лишь формальная идентификация, которая, демонстрируя внешнее сходство, еще больше подчеркивает разницу.

Настоящей проверкой степени уподобления будет не то, что мы делаем официально, а то, как ведем себя в свободное от формальных обязанностей время и как относимся к самому для нас дорогому. Уходим ли мы после собрания комитета вместе с коллегами-земляками, обсуждая, например, проблемы фотосъемки (и таким образом исключая национальных коллег из общего разговора)? Хмуримся ли мы, видя, что наши дети играют с местными ребятами?

Но может ли вообще миссионер до конца стать «местным»? Очевидно, нет. Для того чтобы иммигранты из Северной Европы могли ассимилироваться в американской культуре, потребовалось три-четыре поколения, а там, где культурные различия были глубже, — и того больше.

Главная проблема уподобления заключается не в формальном сходстве — жить в таких же домах, питаться той же пищей, носить национальную одежду. Мы можем делать это, а люди все равно будут ощущать наше отличие от них. Вся проблема кроется в разнице менталитета и наших основных ощущений. Если мы воспринимаем мир, как они, и чувствуем то же, что они, это проявится и тогда, когда наш образ жизни будет отличаться от их образа жизни. Местные жители дают нам свою лучшую пищу, предоставляют лучшие комнаты, разрешают пользоваться своими осликом и повозкой, и мы тоже делимся с ними нашей пищей, жильем и машиной. Все дело не в формальном равенстве, а в любви и взаимопонимании.

Чувство общности с людьми пробуждает в нас интерес к познанию их культуры. Наш образец — Христос, Который, любя людей, уподобился им, чтобы принести человечеству Божью Благовесть.

Организация общества и рост церкви

Другой взгляд на социальные структуры — это рассмотрение общества как единого целого. Что представляют собой разные социальные группировки и

учреждения внутри данного общества, как они взаимодействуют и как изменяются? Нашу концепцию можно проиллюстрировать с помощью нескольких примеров.

Племенные общины

Во многих племенах социальные группы играют важную роль в жизни индивида (даже более важную, чем в нашем обществе с его индивидуализмом и свободой). В племени человек рождается и воспитывается внутри большого рода, состоящего из потомков общего далекого предка. Пытаясь понять такое общество, представьте, что живете вместе со всеми родственниками, которые носят вашу фамилию, на общей ферме и делите между собой обязанности. Все мужчины, которые старше вас на одно поколение, будут отцами, несущими ответственность за ваше воспитание. Все женщины этого поколения будут матерями, заботящимися о вас. Люди вашего поколения будут вам братьями и сестрами, а их дети— дочерьми и сыновьями. В некоторых племенах родство идет по материнской линии, но ответственность всех членов перед группой остается такой же.

Сильные родовые связи в племени обеспечивают человеку безопасность. Весь род будет заботиться о вас, если вы заболете или останетесь без Пищи; вас будут поддерживать, когда вы отправитесь в школу; помогать материально, если вы захотите купить землю или невесту; защищать, если вы окажетесь в опасности. В свою очередь, и род предъявит к вам много требований. Земля и время будут не только вашими. Вам придется делиться всем, что потребуется членам рода.

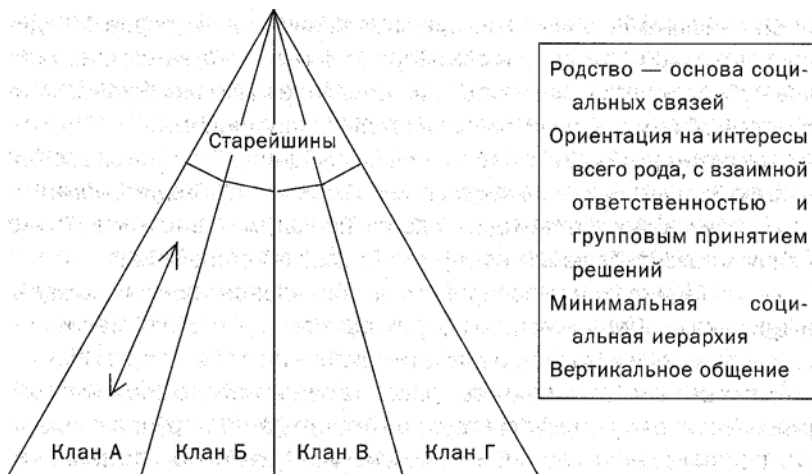


Диаграмма 5-1. Племенная община

Важные решения в племенах обычно принимаются старейшинами — пожилыми людьми с большим жизненным опытом. Особенно ярко это проявляется в принятии такого важного решения в жизни человека, как вступление в брак. В отличие от нашего общества — где молодые люди, влюбившись, готовы жениться, не задумываясь о социальном и экономическом положении сторон, умственных и духовных качествах друг друга, — в большинстве племен брак обычно устраивают родители. Они менее подвержены эмоциям и, опираясь на собственный жизненный опыт, могут предусмотреть все опасности, подстерегающие молодых людей при плохом выборе пары. Прежде чем выбрать пару, родители тщательно обдумывают все возможности партнеров. Любовь появляется в этих браках, когда партнеры лучше узнают друг друга.

Все племенные и родовые решения тоже принимаются старейшинами. Главы семейств могут сказать свое слово, но вынуждены подчиняться решению старейшин, если хотят остаться в племени.

Такой тип социальной организации общества представляет для евангелизации ряд серьезных проблем. Возьмем, к примеру, рассказ Лина Барнея. Он находился на Борнео, когда его пригласили проповедовать Евангелие племени, живущему высоко в горах. Добираться было трудно, но, когда он прибыл в деревню, его сразу попросили выступить перед людьми, собравшимися в общем доме нескольких семейств. До глубокой ночи он рассказывал индейцам о пути Христа, и наконец один из старейшин объявил, что они примут решение. Члены родов объединились в небольшие группы для обсуждения вопроса, затем главы родов собрались, чтобы принять окончательное решение. В конце концов, при общем согласии, они решили стать христианами.

Что должен делать миссионер в такой ситуации? Обязан ли он заставлять людей принимать индивидуальное решение? Необходимо помнить, что в таких обществах ни один человек не подумает о том, что можно принять важное решение, не спросив согласия у старейшин.

Может ли миссионер воспринимать всех членов племени рожденными заново? Ведь некоторые из них, возможно, не хотели становиться христианами и будут продолжать поклоняться своим богам?

Групповое согласие принять Христа не означает, что все члены обращены, но оно свидетельствует о том, что данная группа открыта для проповеди Евангелия. Задача миссионера на этом не заканчивается — его дело только начато, и теперь он должен учить людей жить по Священному Писанию.

Однородных сообществ не так уж мало. Рост церквей в прошлом во многом зависел именно от них.

Крестьянские общины

Социальная организация крестьянских и племенных общин различна. В крестьянской общине мы встречаемся с ослаблением родовых связей и появлением классов и каст.

Власть часто концентрируется в руках элиты, которая отделена от простых крестьян. Для того чтобы показать, как крестьянские социальные структуры влияют на рост церкви, мы можем обратиться за примером к Индии. Здесь деревни поделены по кастовому и профессиональному признакам, например: священники, плотники, слесари, парикмахеры, гончары, ткачи и т. д. Представитель касты не только наследует профессию, но он обязан вступить в брак с человеком из своей касты. Если провести грубую аналогию, то американские учителя средних школ должны были бы женить своих детей только на детях других учителей, пасторы — на детях других пасторов, причем все молодые люди приобретали бы профессию родителей. А брачные договоры пришлось бы заключать сразу после рождения ребенка.

Касты делятся на «чистых» и «неприкасаемых». Последние считаются «нечистыми» в ритуальном смысле. В прошлом верили, что прикосновение к ним могло замарать человека из чистой касты, поэтому, если такое случалось, последнему приходилось совершать специальное омовение для восстановления прежней чистоты. Из-за этого неприкасаемые жили в хижинах за деревней и им запрещалось входить в храмы.

Когда в Индии стали проповедовать Евангелие, миссионерам приходилось работать среди людей той одной касты, то другой, но объединять их было нельзя. Некоторые из первых обращенных, принадлежавшие к касте чистых, возражали против обращения в христианство неприкасаемых, потому что не хотели с ними общаться. Миссионеры же продолжали принимать всех, кто хотел стать членом Церкви. Вследствие этого многие новообращенные из касты чистых вернулись к индуизму.

В данном случае проблема не имела отношения к богословию. Многие обращенные из высшей касты искренне верили в Христа и, даже вернувшись к индуизму, остались тайными христианами. Это была проблема

социальная. Люди из высшей касты не хотели общаться с неприкасаемыми. Прежде чем судить их, давайте рассмотрим церкви и деноминации Америки. Во многих ли из них мы найдем верующих, принадлежащих к разным этническим группам и социальным классам? Давно ли отошли в прошлое остатки расовой сегрегации? Для многих ли верующих не имеет значения принадлежность к разным социальным классам и политическим группировкам? Суть проблемы в том, что Церковь должна быть единой, но люди могут принадлежать к разным социальным группам. Более того, людям трудно общаться с теми, кто на них не похож. Можем ли мы ожидать, что они изменят глубоко укоренившиеся социальные взгляды в момент обращения? Уверены ли мы, что все они безоговорочно станут членами одной и той же церкви? Необходимо ли изменение социальных обычаев людей для присоединения к Церкви или можно позволить им строить отдельные церкви в надежде на то, что со временем, в результате обучения верующих церковь станет единой?

В Индии некоторые считают, что не обязательно всем быть членами одной Церкви, поэтому они создают отдельные общины для чистых каст и для неприкасаемых. Там наметился большой рост Церкви за счет людей из чистых каст, однако их церкви подвергаются резкой критике со стороны тех, кто считает, что кастовое деление противоречит воле Бога.

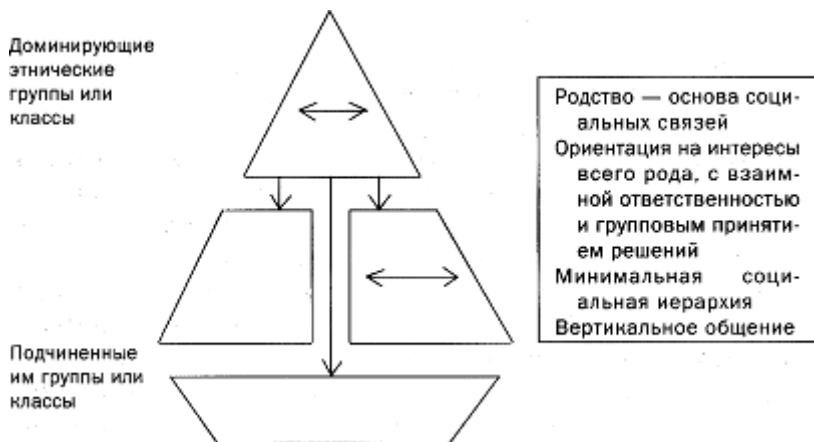


Диаграмма 5-2. Крестьянские общины

Города

В настоящее время наблюдается феноменальный рост городов. В 1800 г. ни один город на земле не имел населения в 1 миллион человек, лишь в 25 городах было более 100 000 жителей. К 1950 г. в 46 городах численность населения превышала 1 миллион. Нью-Йорк (включая пригороды) в 1970 г. населяло более 15 миллионов жителей. Такая быстрая урбанизация порождает много вопросов у всех, кого заботит рост церквей. Какова социальная структура города и как она влияет на проповедь Евангелия и рост церквей? Как происходят изменения мобильного и разнообразного городского общества?

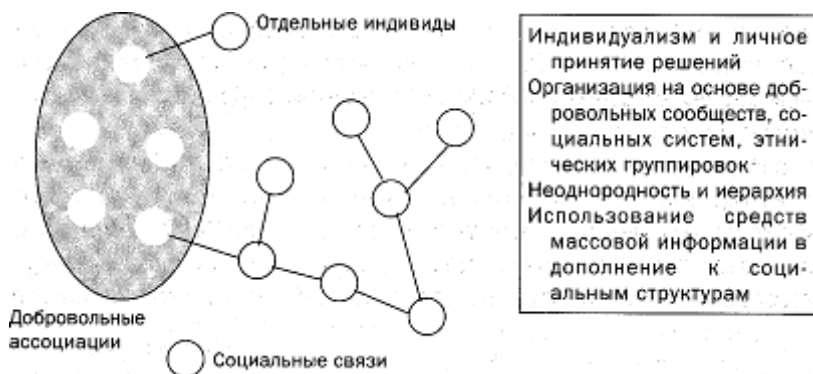


Диаграмма 5-3. Городские сообщества

Социальные процессы, влияющие на рост церквей в племенных и крестьянских общинах, менее очевидны в обществах городских. В городе практически отсутствуют массовые народные движения, в результате которых люди приходят ко Христу посредством коллективных решений, а Благая весть распространяется благодаря кастовым или родовым связям. С другой стороны, в городах появляются новые возможности, которые могут способствовать движению людей ко Христу. Жители городов восприимчивы к быстрым переменам. Их идеалы формируются под воздействием средств массовой информации, образовательных учреждений и добровольных ассоциаций. Проповедь Евангелия часто имеет успех среди близко знакомых людей — друг рассказывает другу, который, в свою очередь, рассказывает кому-то еще.

Какие методы миссионеры должны применять в городах? До настоящего времени не появилось какой бы то ни было определенной стратегии. Используются средства массовой информации, крупные образовательные и медицинские учреждения, массовые мероприятия и проповеди по квартирам и кварталам, но все это имеет переменный успех. Простой формулы успеха нет и никогда не было. Строительство церквей — сложная и

рассчитанная надолго задача. Города предлагают большие возможности для проповеди Евангелия. Как центры общения они становятся источниками быстрого распространения евангельского послания в сельские регионы. Так было и во времена раннего христианства. Нам необходимо пристальнее вглядываться в современную городскую жизнь, с тем чтобы понять динамику перемен и затем применить наблюдения в планировании миссионерских стратегий.

II. Миссионерское служение в городах

«Золотые жилы» городов¹⁵⁸

Золотые жилы, спрятанные глубоко в земле, проходят по всему земному шару. Но для того чтобы добыть золото, человек должен перелопатить немало грунта. В городах мира спрятаны богатства, предназначенные Богу. Надо лишь найти «золотые жилы» — однородные сообщества, существующие в городской среде. «Золотые жилы» проходят в разных направлениях и часто пересекаются. Миссионерская задача заключается в том, чтобы как можно больше узнать о них и добыть бесценное золото человеческих душ для сокровищниц Господа. Города очень сложны по своей структуре, но изучение их представляется вполне возможным делом. «Золото» городов мира бесценно в глазах Бога. Наша работа там имеет огромное значение. Мы обязаны помнить, что по городской жизни можно судить о жизни всей нации.

Этнические группы

¹⁵⁸ Monsma, T.M. (1990). The intersecting veins of the city. in Greenway & Monsma (Eds.), *Cities: Missions' new frontier* (pp. 112—125). Grand Rapids: Baker Book House. Доктор Тимоти Монсма — бывший преподаватель миссиологии и известный автор книг о миссионерском служении в городах. В настоящее время — директор миссионерской организации «Города мира за Христа» в городе Эскондидо, штат Калифорния.

Ибу—молодой человек 20 лет. Он покинул дом в Гане и приехал в поисках работы в Абиджан, столицу Берега Слоновой Кости (с 1986 г. — Республика Кот-д’Ивуар. — *Прим. ред.*). Ни одна фирма не принимала Ибу на работу, потому что он плохо знал французский язык. Но он нашел заработок в доме богатого адвоката. Ибу ухаживал за садом, мыл полы и выполнял разные мелкие поручения. Он надеялся стать шофером и найти жену, которая будет жить с ним в Абиджане.

Ибу—один из 200 тысяч граждан Ганы, приехавших на Берег Слоновой Кости, чтобы найти свое место в стране с относительно высоким уровнем жизни. Ганцы отделены от коренных жителей Абиджана по трем параметрам: они принадлежат к этнической группе, отличающейся от любой этнической группы Берега Слоновой Кости, не имеют гражданства и не говорят на государственном языке страны — французском. Если они и знают французский, то только на разговорном уровне.

Традиционные миссии в Абиджане никогда не обращали внимания на таких людей, как Ибу. Протестантские миссионеры и евангелисты делали все возможное, чтобы проповедовать Евангелие коренному населению страны. У них не было времени для групп, прибывших из Ганы.

Тем не менее этнические группы — это «золотые жилы» города, ожидающие, чтобы их открыли миссионеры. Очень важно определить, какие из групп, проживающих в городе, охвачены проповедью Евангелия, а какие нет. Сегодня в больших городах, несмотря на наличие множества церквей, есть группы людей, с которыми миссионеры не работают из-за их этнической принадлежности, языковых проблем и культурных барьеров.

В одной по преимуществу мусульманской стране есть город с миллионным населением и 70 церквями. На первый взгляд кажется, что христианство там идет широкими

шагами. Но после исследования этнического состава церковей оказалось, что их членами становятся вовсе не местные жители. Лишь одна немногочисленная деноминация состоит из представителей двух местных этнических групп, но эта церковь скорее сокращается, чем растет. До тех пор, пока не будет исследован этнический состав города и вся информация не станет доступной миссионерам, они не смогут представить себе реальное положение вещей.

Последние исследования в области миссиологии подчеркивают необходимость определять «однородные сообщества, не охваченные проповедью Евангелия». Речь идет в основном об этнических группах. Группа считается «не охваченной проповедью», если в ее среде нет действующей церкви, способной нести Благоую весть представителям своей этнической группы. Как только создана способная к росту церковь, группа людей считается «охваченной проповедью».

Многие думают, что когда речь идет об однородных сообществах, не затронутых христианством, то имеются в виду изолированные племена, к которым не был еще послан миссионер. Однако в крупных городах тоже встречаются многочисленные группы такого рода. Из многих изолированных племен люди уезжают в крупные города. Здесь возникает вопрос: «Что предпочтительнее — начинать проповедовать в городах или в отдаленных местностях?» Ответ будет зависеть от особенностей каждой отдельной группы. В некоторых случаях люди, сопротивляющиеся проповеди Евангелия у себя дома, могут открыться для принятия ее в городской обстановке.

Большинство людей, переселившихся в город, поддерживают отношения с родственниками, живущими в сельской местности. Они ездят друг к Другу в гости на праздники или просто пообщаться. Часто люди, живущие в деревне, посылают своим родным в город продукты, те же, в свою очередь, отправляют в деревню товары, которых

там нет или которые стоят слишком дорого. Транспорт постоянно используется для перевозки детей, денег, животных, продуктов, промышленных товаров из деревни в город и наоборот.

С помощью общественного транспорта происходит обмен новостями между городом и деревней, причем иногда очень быстрый. Например, однажды после церковной службы в Лагосе кто-то сказал мне: «Я слышал вчера, в Гбоко у миссионера умер ребенок». Гбоко находился в 800 милях от нас, но ночной автобус, прибывший оттуда, послужил средством, чтобы наутро эту грустную новость узнали в Лагосе.

Благодаря таким связям образуется симбиоз города и деревни даже вне официальных деловых отношений. Социальные связи между членами определенных этнических групп, проживающих в городе и в деревне, помогают распространять новые идеи, в том числе и религиозные. Поэтому, проповедуя в городе, мы посылаем Благоую весть в деревню, а проповедуя в деревне, передаем ее в город.

В городах, кроме этнических групп, есть много социальных группировок. Люди одной и той же этнической группы могут быть отделены друг от друга по классовому признаку. И тем не менее они обладают чувством единства, которое помогает преодолеть социальные барьеры. В особенности это присуще родственникам. Родственники, в том числе дальние, чувствуют ответственность друг за друга, несмотря на разное социальное положение. Я наблюдал, как неграмотные крестьяне жили, по крайней мере временно, у своих богатых родственников в городе просто потому, что принадлежали к одной семье.

Когда мы хотим оценить степень распространения Евангелия среди разных групп, самым естественным подходом будет классификация городского населения на основе этнической принадлежности. Но для городов

Японии и Кореи такой подход бесполезен, так как там практически все население принадлежит к одной этнической группе. В городах, где этнические группы настолько малочисленны, что их представители предпочитают присоединяться к вере других, более многочисленных групп, этот критерий тоже не имеет ценности. Однако в большинстве случаев при оценке распространения Евангелия в городе этнический принцип исследования наиболее целесообразен.

Столица Индонезии Джакарта — город церквей. Из 8 миллионов ее населения около миллиона называют себя христианами-протестантами. Некоторые говорят, что в Джакарте достаточно христиан, чтобы обратить в христианство весь город. С точки зрения численности, может быть, это и верно. Но если мы посмотрим на Джакарту как на шахту с многочисленными разветвленными туннелями, то увидим, что в одних туннелях христиан очень много, а в других практически нет.

Мы можем назвать этнические группы, среди которых христиан очень мало. К ним относятся сунданцы, живущие на крайнем западе острова Ява. Они исповедуют ислам и не хотят всерьез относиться к принятию христианства.

Яванцы (большая часть населения Явы, густонаселенного острова с почти 100 миллионами жителей) составляют еще одну большую этническую группу в Джакарте. Они в большей степени, чем сунданцы, готовы к принятию Христа. Некоторые из них исповедуют христианство, однако сильной церкви у яванцев в Джакарте пока нет.

Кроме упомянутых двух групп есть другие — переселенцы с соседних островов, некоторые из них по преимуществу христиане. Именно эти этнические группы и составляют христианское большинство в Джакарте. Но жители других островов, например Суматры, — в

основном мусульмане. Многие из них тоже переселились в Джакарту. Выходцы с острова Бали — индуисты.

Одна из этнических групп Джакарты, принявшая христианство, — китайцы. Большинство китайцев по-прежнему остается приверженцами Будды, однако среди них возникла очень активная, растущая церковь. Индонезийцы китайского происхождения преданно проповедуют Христа в своей этнической группе, и Бог благословляет их усердие.

Подразделяя население города на этнические группы, мы получим более полное представление о том, насколько оно евангелизировано. В настоящее время иностранные миссионеры не могут проповедовать Евангелие в Индонезии, так как правительство не дает им разрешения на въезд, но индонезийские христиане берут эту задачу на себя. Они уже достигли некоторых результатов и будут далее вовлекаться в межкультурную евангелистскую работу, если братья-христиане из-за рубежа напомнят им о данных Богом возможностях.

Христиане должны выявлять этнические группы в городах мира. Придет день, когда каждое племя, каждый язык и каждый народ предстанут перед престолом Бога (Откр.5:9). Им необходимо услышать Благою весть об Иисусе и уверовать прежде, чем Он вернется. Ученые-миссиологи обнаружили множество этнических групп, в которых нет церкви, и теперь миссионеры готовы идти к ним.

В городах появляется все больше этнических групп, не затронутых проповедью Евангелия. В некоторых случаях они настолько оторвались от соплеменников, что образовали совершенно новую этническую группу. Это обычно происходит в тех случаях, когда представители групп уезжают за рубеж. Но независимо оттого, создают ли они новую этническую группу в другой стране или остаются у себя на родине, мы должны проповедовать им Евангелие.

Каждому миссионеру, который хочет исследовать какой-то определенный город, мы советуем составить список этнических групп, проживающих в нем, и найти те, в которых есть действующая, растущая церковь. Тем или иным путем он должен обозначить группы, нуждающиеся в свидетельстве. Миссионер, давно проживающий в городе, к работе по составлению списка может привлечь местного христианина. Но миссионер, приехавший в город недавно, должен полностью положиться на христиан-старожилов. Возможно, они захотят помочь новичку, если он не станет отнимать у них слишком много времени.

Как только список будет готов, миссионеру следует определить, какая из этнических групп, нуждающихся в свидетельстве, составляет «однородное сообщество». Городская этническая группа будет однородным сообществом в том случае, если миссионер рассматривает ее как достаточную для создания в ней церкви. Этническая группа может быть настолько близка какой-нибудь другой, что не обязательно создавать для них отдельные церкви, и они могут объединиться водной. Некоторые этнические группы настолько малочисленны, что нецелесообразно создавать в их среде церковь — им лучше присоединиться к христианам другой этнической группы, язык которой они знают, или к христианам, говорящим на государственном языке страны.

В городе есть определенные преимущества для проповеди Евангелия этническим группам, особенно тем, которые в условиях сельской местности к нему невосприимчивы. Деревенская жизнь настолько связывает людей общим образом жизни и общими традициями, что никто не осмеливается переступить черту и признать новую веру. Известны экстремальные случаи, когда новообращенных убивали. В городе больше свободы. Социальный контроль, характерный для деревни, отсутствует. Меньше опасности потерять из-за религиозных убеждений работу. Здесь существуют

христианские общины, которые в случае необходимости могут помочь новообращенному.

Социальные группы

Этнические группы можно условно назвать вертикальными артериями города. Не менее важную роль играют и социальные группы, которые мы назовем горизонтальными артериями.

Мы находились на переполненном людьми втором этаже одного из складов Джакарты. Здесь были люди с разным цветом кожи и разных возрастов. Когда председатель попросил их показать руки, чтобы определить, с какого они острова, стало ясно, что собрались представители нескольких этнических групп. Их всех объединяло то, что они были либо моряками, либо родственниками моряков, и все были сравнительно бедны.

Сейчас общепризнан тот факт, что образование, работа и богатство (или отсутствие его) определяют статус человека. Но внутри верхнего, среднего и низшего классов люди тоже подразделяются потому, как они сами себя воспринимают и как их воспринимают окружающие. Возьмем, к примеру, моряков Джакарты. Многие люди могут иметь одинаковый с ними доход, но из-за разницы в занятиях они не станут для моряков ближе. Доход уличного продавца и моряка примерно одинаков, но это не объединяет их в одну социальную группу. Для моряков общность группы определяется способом зарабатывать на жизнь. Общий род занятий имеет здесь большее значение, чем этническая принадлежность. Моряки как раз составляют ту группу, в которой имеет смысл создавать церковь.

Группы образуются как на самом верху, так и в самом низу социально-экономической лестницы. К верхним слоям относятся корпорации администраторов, актеров, офицеров и т. д. К низшим социальным слоям принадлежат наркоманы, проститутки, нищие, воры и т. д. Этническая

общность как в первой категории групп, так и во второй значения не имеет.

Для таких групп нужна особая стратегия, так как у каждой из них свои нужды и потребности. Но всем им необходимо спасение через Христа. Какая евангельская стратегия годится, к примеру, для проституток? Конечно, совсем иная, чем для женщин, работающих служащими, медсестрами, адвокатами, телефонными операторами, у которых есть мужья и дети.

Сказать проституткам, что они грешницы, — значит не сказать ничего, потому что они сами знают это. Миссионеры, работавшие с проститутками в разных странах мира, отмечают, что к ним нужен особый подход. Многие из них занялись проституцией потому, что не смогли найти работу или были втянуты в нее обманом, и теперь, даже при желании, не могут выбраться.

Необходимо показать им выход. Их надо защитить от сутенеров и владельцев борделей. Обращение ко Христу может стать началом очищения и обновления души и тела. Затем они могут начать изучение Священного Писания, чтобы найти свое место в обществе.

То, что для работы с проститутками требуется особая евангельская стратегия, вовсе не означает, что такая группа подходит для создания отдельной церкви. Если бы каждое объединение людей по роду занятий требовало создания церкви, тогда не было бы предела числу групп, названных в миссиологической литературе «однородными сообществами». Целесообразней признать, что внутри группы людей есть подгруппы, для которых необходимо применение особых стратегий. Поэтому к каждой подгруппе и, в конечном счете, к каждому человеку требуется индивидуальный подход.

Города Японии, Кореи и Швеции состоят из людей, принадлежащих к одним этническим группам и говорящих на одном языке (если не считать проживающих там иностранцев). В таких городах особое значение

приобретают социальные группы, так как этнические различия практически отсутствуют. Христианские работники должны классифицировать такие города по уровню доходов, образованности, по общественному статусу и, возможно, по месту жительства. Люди с одинаковыми доходами могут быть отнесены к разным группам, если их занятия и стиль жизни различны. Численность выделенных групп будет определять число церквей, необходимых для успешной проповеди Евангелия.

Города делятся на районы для богатых, для среднего класса и для бедных, хотя часто люди среднего класса живут среди бедных или богатых. В западных странах бедные слои населения обычно селятся в центре, люди со средствами стараются жить ближе к окраине. В развивающихся странах — все наоборот. Богатые живут в центре города, бедняки — в хижинах на окраинах. На Западе бедняки занимают трущобы (как правило, это дома, когда-то бывшие в хорошем состоянии, но со временем обветшавшие). В городах «незападного» мира тоже есть трущобы, но там можно еще увидеть на окраинах жалкие хижины, построенные теми, кто перебрался в центр. Люди стараются переехать ближе к центру, как только находят более высокооплачиваемую работу или когда правительства городов пытаются улучшить жилищные условия.

В странах «третьего мира» наблюдается хаотический рост городов, на их окраинах появляется все больше хижин. Фернандо Сильва Понтес, врач и пастор, так описывает поселения бедняков в Итапипоке, городе на северо-востоке Бразилии: «Все, что у них есть, — это крупа и бобы. Некоторые кормящие матери настолько истощены, что у них пропадает молоко и им нечем кормить грудных младенцев. В одном доме непрерывно плакал ребенок. Мать была в слезах. Я посоветовал ей дать ребенку грудь, но она отказывалась. Я заставил ее сделать

это и тогда увидел, что ребенок высасывает из материнской груди кровь». Подобные случаи описывает и Вив Григг, которому довелось наблюдать их во время его пребывания в Маниле¹⁵⁹.

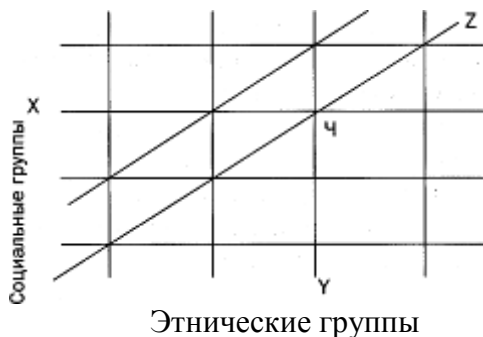


Схема 5-4. Однородные сообщества в городе

Мы приводим эти примеры для того, чтобы показать, что в большинстве мегаполисов Азии, Латинской Америки и Африки есть районы, населенные очень бедными людьми. Мы должны тщательно спланировать свой подход к ним. Каким принципом мы будем пользоваться при создании среди них церквей? Возьмем ли за основу этническую принадлежность или тип церкви определит крайне бедственное положение населения? Тщательные исследования — город за городом, район за районом — необходимы, чтобы определить тип однородного сообщества беднейших районов и форму церкви, которая должна возникнуть там.

Составляя список однородных сообществ города, необходимо избегать занесения одного и того же человека в разные группы — вначале как члена этнической группы, а затем как представителя группы социальной. Например, один человек (Ч) может принадлежать как к этнической

¹⁵⁹ Vesilind, P.J. (1987). Brazil: Moments of promise and pain. *National Geographic*, 171 (3), 258, 360. Grigg, V. (1984). *Companion to the poor*. Sutherland, Australia: Albatross.

группе Y, так и к социальной группе X (см. схему 5-4). Дело может осложниться тем, что Ч окажется к тому же членом группы Z, которая пересекается с другими по диагонали. Группа Z может быть организацией ветеранов, обществом матерей или религиозным объединением.

С целью оценки распространения Евангелия индивид Ч должен быть отнесен к этнической группе Y, если нет веских причин для зачисления его в социальную группу. Мы записываем человека в ту или иную группу в зависимости оттого, какую церковь он будет посещать после обращения к Христу. Однако евангелизационные стратегии могут варьироваться в зависимости от интересов и нужд людей.

Город как социальный организм

В городе сосредоточено множество однородных сообществ — этнических, социальных и других. Но необходимо исследовать еще один фактор. Город — гигантский организм, который находится в постоянном движении. Движение это не произвольное, как у атомов в молекуле, а взаимосвязанное и взаимообусловленное. Здесь никогда не прекращает пульсировать жизнь.

С первыми лучами солнца каждый город похож на великана, просыпающегося после глубокого сна. Дома один за другим освещаются светом. Улицы наполняются народом, спешащим на работу. Дети бегут в школу. Автобусы, поезда, автомобили прокладывают свой маршрут. Рынки и магазины заполняются покупателями.

Люди разных специальностей, живущие в городе, зависят друг от друга. На этой зависимости строится жизнь города. Учителя не могут обойтись без сапожников, потому что те чинят их обувь, сапожники — без механиков, которые ремонтируют их машины, механики — без продавцов продуктов и т. д.

Городская жизнь противоположна жизни изолированных и самодостаточных деревенских общин, в

которых практически каждый человек выполняет все необходимые функции. Жизнь в городе строится на взаимозависимости, нравится это самим горожанам или нет.

В 1Кор.12 и Рим.12 апостол Павел сравнивает христианскую общину с человеческим телом. Каждый орган выполняет только ему свойственную функцию. Чтобы тело двигалось, его органы взаимодействуют друг с другом. Было бы нелепо, если бы они начали друг с другом воевать.

Христианская община — единый организм, потому что все его члены соединены с Христом и в Нем находят единство. Город — тоже организм, потому что благосостояние одного зависит от другого. К тому же организм единый, несмотря на все этнические и социальные различия, представленные нами в этой главе.

Проповедуя Евангелие, миссионер должен принимать во внимание городское разнообразие. Духовная любовь, ведущая ко Христу, объединяет людей, потому что Церковь — это единое тело, как сказал апостол Павел. Сама структура города и взаимосвязь всех его членов может быть использована как модель в формировании взаимозависимости христиан разных этнических и социальных групп. Если есть единство в делах, оно должно быть и в Теле Христовом.

Общественные связи

Думая о городе как о социальном организме, нельзя не заметить, что большинство людей, проживающих в нем, взаимодействуют друг с другом через сеть отношений. Рассказ о моих первых впечатлениях о процессах урбанизации в нигерийских городах послужит наглядным примером.

Джордж Адуку закончил среднюю школу и, не поступив в университет, решил уехать в город, чтобы найти там работу. В городе Кадуне, в 400 милях от дома,

жил его дядя. Джордж доехал автобусом до Макурду и оттуда поездом добрался до Кадуна.

В Кадуне дядя и тетя приняли его в своем доме, предоставили ему комнату и бесплатно накормили, потому что он был их родственником. На следующий день Джордж пошел искать работу, но сразу найти ее не удалось. Так прошла целая неделя. Он мог бы устроиться временно, например мыть полы, но считал, что это не подходит для выпускника средней школы. Ему нужна была постоянная работа.

Через неделю дядя Сэмюэль пришел домой с хорошей новостью. Его коллега с текстильной фабрики сказал, что военный завод будет набирать клерков. Двоюродный брат коллеги, работавший на этом заводе, обещал замолвить словечко за Джорджа, если Сэмюэль его рекомендует.

Джордж Адуку получил хорошую работу. Ко времени первой зарплаты он почувствовал, что дядя и тетя устали от его пребывания в их доме. Один из сослуживцев, принадлежавший к той же этнической группе, что и Джордж, предложил ему переехать в свою квартиру, которую он снимал еще с одним молодым человеком. И хотя его сослуживец был католиком, а Джордж протестантом, он считал, что их этническая принадлежность решит все проблемы.

Джордж и его сослуживец стали жить в одной квартире. Иногда они проводили вместе свободное время, но больше друзей у него не было. Он стал копить деньги, чтобы выкупить невесту из своего племени и привезти ее в город.

Итак, чтобы добиться определенной цели, Джордж и его дядя использовали связи нескольких типов. Первым объединением были родственники Джорджа. Его дядя Сэмюэль привел в движение другое объединение — коллегу по работе. Получив работу, Джордж использовал новое объединение, чтобы найти жилье. Затем появилось

еще одно объединение — соседи. Из соседей, сослуживцев и, возможно, родственников он нашел друзей, с которыми мог проводить свободное время.

Мы отметили четыре объединения — родственники, сослуживцы, соседи, друзья. Члены церкви, которую посещал Джордж и его единоведец, могли составить пятое объединение— религиозное.

Я жил в городе Зариа в Нигерии, когда одного христианина настигла страшная беда — сначала он потерял работу, потом умерла его десятилетняя дочь, а жена лежала в больнице и была настолько слаба, что ей не осмелились сказать об этом. Друзья-христиане окружили этого человека заботой, многие были на похоронах его дочери, куда меня пригласили совершить богослужение.

Когда же умерла жена, христианская община приложила еще больше усилий, чтобы помочь ему. Один из членов общины договорился, чтобы тело женщины оставалось несколько дней в морге, другой человек, служивший в полиции, оповестил по радио родственников умершей, и они смогли приехать на похороны вовремя. Пока христианин не нашел работу, ему оказывали материальную помощь. Таким образом, объединением, которое поддержало его в трудное время, стали члены его церкви.

Такие структуры можно назвать однородными, потому что люди, включенные в них, связаны общими интересами и взаимопомощью. Дональд Макгавран писал и говорил об «однородных союзах» и «сети отношений» задолго до того, как социологами был введен термин «общественные связи». Такие отношения сохраняются и в городе. В некоторых случаях они там укрепляются. То, что они не формальны и к ним прибегают только в момент острой необходимости, ничуть не умаляет их значения.

Эти гибкие и продуктивные структуры могут использоваться как пути для распространения Евангелия. Люди доверяют членам своих неформальных объединений

и обращаются к ним не только за медицинской помощью или информацией о том, где найти работу или хорошую квартиру по разумной цене, но и за советами, касающимися вопросов брака и семейной жизни, а также в случае депрессии. Они могут консультироваться и по религиозным вопросам. Когда люди советуют членам своих объединений обратиться к Иисусу Христу, этим они оказывают им большую поддержку.

Объединения или структуры могут облегчить распространение Евангелия. Например, народ тив, проживающий в городах Нигерии, использовал для этого общественные объединения. Во время гражданской войны в Нигерии (1967—1970) многие молодые люди тив, вовлеченные в евангелизационную работу как простые прихожане, поступили на службу в армию, где свидетельствовали солдатам об Иисусе Христе, не получая за это платы, так как ни одна церковь их не финансировала. Солдаты свидетельствовали другим солдатам и таким образом распространяли Евангелие. В процесс были вовлечены жены и дети солдат. Так объединение сослуживцев пополнилось объединением родственников. В результате Евангелие было распространено не только среди солдат, но и среди их родственников (как во время войны, так и после нее).

Общественные объединения могут стать мостом для распространения Евангелия из одной группы людей в другую. После гражданской войны в Нигерии я разговаривал с солдатами тив и их семьями. При разговоре присутствовали солдаты, говорившие на языке хауса, и то, что я говорил на языке тив, переводилось на их язык. В тот день солдаты тив сообщили солдатам хауса, что в армейской часовне будет проповедовать миссионер, и пригласили их прийти туда. Так образовался мост, ведущий от одной группы людей к другой.

Но те же самые объединения, которые в одних случаях служат мостом для проповеди Евангелия, в других

могут быть помехой. Некоторые христиане боятся проповедовать в своем объединении, думая, что над ними будут смеяться. Другие не хотят рисковать поддержкой членов своего объединения. Кто-то может говорить о Христе с сослуживцами, но не попытается говорить с их семьями. Друзья, ничего не имея против христианства, могут предложить много альтернатив христианской жизни, и слабые ростки веры завянут.

Христианские проповедники, которые понимают и ценят значение общественных объединений, пытаются использовать их для распространения Евангелия, снижая до минимума отрицательные воздействия. Они стараются помочь новообращенным христианам в поисках новых объединений, если это необходимо.

В дополнение к общественным объединениям или структурам есть еще, по терминологии Кеннета Литтла, «добровольные ассоциации». Они отличаются от общественных объединений тем, что более формальны. Это те организации, после вступления в которые человек должен принимать в их работе самое активное участие. От членства в добровольной ассоциации человек будет иметь определенные преимущества перед другими людьми, но в то же время он будет обязан выполнять поставленные перед ним обязательства. Общества взаимопомощи, общества проведения досуга, христианские клубы, культурные общества — все они служат для пользы своих членов. Они могут предоставлять молодым людям стипендии, оказывать материальную помощь при похоронах, выделять средства на улучшение бытовых условий и т. п. Хотя Литтл писал о добровольных ассоциациях Западной Африки, есть сведения, что они существуют в городах всего мира. Наряду с неформальными связями добровольные ассоциации облегчают жизнь людям и делают ее более интересной и приятной.

Церковь как учреждение (организованное и имеющее руководство) похожа на добровольную ассоциацию. Но необходимо отметить трудность, связанную с определением добровольной ассоциации, — часто практически невозможно отличить ее от неформального объединения.

III. Церковь и культура¹⁶⁰

Проповедовать Евангелие с помощью той или иной стратегии недостаточно. Немаловажное значение имеют проблемы, возникающие после создания церкви. В январе 1978 г. группа из 33 антропологов, лингвистов, миссионеров и пасторов собралась на консультативную встречу, проходившую под лозунгом «Евангелие и культура» в Виллоубанке (Сомерсет Бридж на Бермудских островах). Семнадцать докладов были розданы участникам до начала их чтения. По окончании работы встречи был принят доклад, часть которого представлена ниже. Основная мысль доклада призыв ко всем миссионерам работать так, чтобы создаваемая церковь стала частью культуры народа.

В процессе создания церкви вопрос культуры приобретает исключительное значение. Если для Евангелия необходима контекстуализация, она необходима и для церкви. Основной вопрос, обсуждавшийся на встрече,— «контекстуализация Слова и Церкви в миссионерской работе».

Традиционные подходы

В миссионерском движении начала XIX в. принято было считать, что церкви на «миссионерской ниве» должны строиться по образцу церквей как у себя «дома», причем миссионеры прилагали все усилия, чтобы создать

¹⁶⁰ Lausanne Committee for World Evangelization (1978). The Willow-bank report: Gospel and culture (Lausanne Occasional Papers No. 2, Sec. 8). Wheaton, IL: Author.

их точную копию. Готическая архитектура, литургии, одежда священников, музыкальные инструменты, гимны, мелодии, процедура обращения, синод, комитеты, пресвитер и архидиакон — все вводилось в новых церквях. Эти же образцы перенимали и новообращенные христиане, поступавшие во всем, как их западные друзья, которым они старались подражать. Такой подход был основан на неправильном представлении относительно библейских указаний.

В противовес монокультурной экспортной системе Генри Венн и Руфус Андерсон в середине XIX в. и Роланд Аллен в начале XX в. выдвинули концепцию национальных церквей, которые должны быть «самоуправляемы, самофинансируемы и самораспространяемы». Они со знанием дела защищали свои позиции, отмечая, что апостол Павел учил создавать церкви, а не миссионерские центры. К библейским аргументам они добавляли и практические соображения, а именно то, что для роста церкви и самостоятельной миссионерской работы необходим национальный характер. Генри Венн был уверен, что придет день, когда миссионеры передадут всю ответственность в руки национальных церквей. Их доводы встретили широкую поддержку и оказали влияние на все миссионерское движение.

В наши дни эти взгляды подвергаются критике, однако осуждается не сама идея, а то, как она претворяется в жизнь. Некоторые миссионеры, признав необходимость передачи руководства церковью в руки национальных лидеров, начали обучать их по западному образцу. Они старались сохранить западную модель церкви, лишь поверхностно придав ей национальные черты.

Сегодня необходимо разработать более радикальную концепцию национальных церквей для того, чтобы они могли проявить в национальной культуре свою самодостаточность.

Модель динамичного эквивалента

Используя различия между «формой» и «содержанием», «формальным соответствием» и «динамичным эквивалентом», который был выдвинут в теории перевода, миссиологи предложили точку зрения, согласно которой между переводом Библии и созданием церкви можно провести аналогию. «Формальное соответствие» означает слепое подражание, будь это перевод с одного языка на другой или экспорт церковной модели в другую культуру. При переводе с помощью «динамичного эквивалента» современным читателям передается эквивалент мысли, выраженной в оригинале, при этом используются соответствующие культурные формы. «Динамичный эквивалент» может быть использован и при создании церкви. «Динамичный эквивалент» церкви будет выглядеть в национальной культуре точно так же, как выглядит хороший перевод Библии на национальном языке. Церковь, построенная по принципу «динамичного эквивалента», сохранит все основные значения и функции, которые завещал Новый Завет, при этом формы, эквивалентные оригиналу, будут соответствовать национальной культуре.

Мы находим эту модель целесообразной и пытаемся претворить ее в жизнь. В ней отвергается подражание иностранным образцам и жестким структурам, а принципы создания церкви берутся из Нового Завета, а не из какой-либо традиции или культуры. Формы, в которых эти принципы найдут выражение, должны соответствовать национальным особенностям культуры. Все мы разделяем эту точку зрения, даже те, кто видит в такой модели некоторые недостатки.

В Новом Завете указывается, что церковь — это всегда община, «священство святое, чтобы приносить духовные жертвы, благоприятные Богу Иисусом Христом» (1Пет.2:5), но формы богослужения (включая разные виды

литургии, церемонии, музыку и т. п.) могут быть приняты в соответствии с особенностями национальной культуры. Точно так же церковь — это всегда свидетельство и служение, но ее методы евангелизации и социальные программы могут быть различны. Бог хочет, чтобы во всех церквях были пасторы, но формы управления и служб могут быть разными. Выбор руководителей, их обучение, посвящение, служба, одежда, оплата, отчетность — все это определяет сама церковь в соответствии с библейскими принципами и особенностями национальной культуры.

Церковь, построенная по принципу «динамического эквивалента», сохранит все основные значения и функции, которые завещал Новый Завет, при этом формы, эквивалентные оригиналу, будут соответствовать национальной культуре.

В отношении модели «динамического эквивалента» часто возникает вопрос, действительно ли она достаточно динамична и всеобъемлюща и в состоянии решить все проблемы, касающиеся строительства церкви. Аналогия между переводом Библии и строительством церкви не совсем точна. При переводе контроль за текстом осуществляет переводчик, и, когда работа закончена, всегда есть возможность сравнить оба текста. При строительстве церковью оригиналом служит не текст, а знания о работе ранних церквей. Сравнить оригинал и его эквивалент гораздо труднее, и здесь проверяет работу не один человек, а вся община. Далее, переводчик стремится к объективности, а местной церкви в поисках форм, соответствующих национальной культуре, добиться объективности не удастся. Во многих ситуациях происходит столкновение двух культур (национальной и той, которую представляет миссионер). Более того, в местной общине по некоторым вопросам могут возникнуть противоречия. Одни христиане ратуют за изменения (образование, технический прогресс, медицина, индустриализация и т. п.), другие настаивают на

сохранении старой культуры и сопротивляются приходу нового. В связи с этим возникает вопрос о том, может ли модель «динамичного эквивалента» противостоять трудностям. Проверкой жизнеспособности той или иной модели служит ее способность помочь христианам сердцем и умом понять величественный замысел строительства такой церкви, которая выражала бы национальный характер их культуры. Каждая модель может дать лишь общее представление. Местная церковь должна во всем полагаться на помощь живого Бога. Господь учит Своих людей следовать в церковной жизни Его наставлениям, данным в Священном Писании, и одновременно отражать положительные стороны национальной культуры.

Свобода церкви

Церковь должна развиваться свободно. Это ее неотъемлемое право. Ибо каждая церковь — это Церковь Бога. Объединенная с Христом, она — «жилище Божие» (Еф.2:22). Некоторые миссионерские организации и сами миссионеры не торопятся признать самостоятельность церкви и не дают возможности развиваться ее национальным формам. Это одна из многих причин, способствовавших образованию независимых церквей (в основном в Африке), которые стремятся к новым формам самовыражения в рамках национальной культуры.

Местные руководители иногда сами препятствовали национальному развитию церкви, но на них нельзя возлагать всю вину. И было бы несправедливо обвинять в ошибках всех. Ситуация не везде бывает одинаковой. В прошлом были миссии, никогда не подавлявшие свободы национальной церкви. И в нынешнее время образовался ряд церквей, которые с самого начала совершенно самостоятельны. Иногда миссионеры сами уступали бразды правления местным руководителям — таким образом, некоторые церкви стали совершенно независимы. Сейчас многие миссии работают в партнерстве с

национальными церквями. Однако и это не полная картина. Есть церкви, которым зарубежное руководство запрещает развивать национальные формы и программы. Они вынуждены следовать чуждым традициям, ими управляют иностранные миссионеры, от которых они полностью зависимы в материальном отношении. Зарубежные христиане, возможно, не понимают, что такое положение дел воспринимается христианами национальных церквей как тирания.

В знак протеста против иностранного контроля над национальными церквями несколько лет назад прозвучал призыв отозвать всех миссионеров. В развернувшейся по этому поводу дискуссии одни хотят избежать слова «мораторий», потому что оно приобрело эмоциональную окраску и иногда выражает отрицательное отношение к самому понятию «миссионер». Другие хотят сохранить это слово. Для нас оно означает отказ не от миссионерского персонала и денег, а только от неправильного использования ресурсов, когда они направлены на подавление инициативы национальных церквей. Мы все согласны со словами Лозаннского соглашения о том, что «сокращение иностранных миссионеров и денег иногда необходимо, чтобы национальные церкви почувствовали уверенность в своих силах...» (§ 9).

Властные структуры и миссия

Рассмотренные нами вопросы — лишь часть проблемы, которую мы не должны игнорировать. Современный мир — это не изолированные сообщества, а взаимосвязанная глобальная система экономических, политических, технических и идеологических макроструктур, многие из которых основаны на эксплуатации и угнетении.

Какое это имеет отношение к миссионерскому движению? И почему мы говорим здесь об этом? Отчасти потому, что это и есть тот контекст, в котором мы

проповедуем Евангелие, а отчасти потому, что почти все мы или принадлежим к «третьему миру», или работали там. Мы видели собственными глазами нищету, мы сочувствуем обездоленным и понимаем, что причина их бедственного положения — экономические системы, контролируемые в основном странами Североатлантического блока. Миссионеры — граждане Северной Америки или Европы — не могут не испытывать чувства стыда за то, что их страны в той или иной степени ответственны за бедственное положение людей «незападного» мира. Мы знаем, что угнетенные есть во многих странах, и стараемся бороться с этим. Но сейчас мы говорим о себе, о своих странах и нашей христианской ответственности. Миссионеры из Северной Америки и Европы работают по всему миру, деньги на миссионерские нужды тоже поступают оттуда (часто благодаря добровольным пожертвованиям). И тем не менее мы вынуждены признать, что некоторые миссионеры сами проявляют неокOLONиальное отношение к людям «третьего мира» и порой оправдывают эксплуататорскую политику западных стран.

Что же делать? Единственно честный ответ: «Не знаем». Сидеть в кресле и заниматься критиканством — это лицемерие. У нас нет готового решения для таких глобальных проблем. Мы сами оказались жертвами этой системы и одновременно — ее участниками. Поэтому мы говорим следующее:

Во-первых, Иисус Христос постоянно уподоблял Себя слабым и нищим. Мы обязуемся во всем идти по Его стопам. Своей любовью и молитвами мы будем поддерживать солидарность с обездоленными.

Во-вторых, Иисус и Его апостолы обличали богатых и пресыщенных (Лк.6:24-26; Иак.5:1-6). Мы признаём, что в сложной экономической ситуации нелегко определить, кто богат и пресыщен. Однако наш христианский долг состоит в том, чтобы поднимать голос против

несправедливости, во имя нашего Господа, у Которого мы будем просить смелости и мудрости исполнить его.

В-третьих, наша консультативная встреча выражает озабоченность синкретизмом в церквях «третьего мира». Но мы не должны забывать, что западные церкви тоже стали жертвами этого греха. Возможно, самая коварная его форма — смешение Благой вести о личном прощении с мирским желанием богатства и власти.

Нельзя сказать, что мы не виновны в этом. Но мы хотим быть последовательными христианами, для которых Иисус воистину Господь всего. Поэтому, будучи частью западного мира, мы разберемся в себе и очистимся от синкретизма. Мы согласны с тем, что «спасение, которое мы провозглашаем, должно полностью преобразить нас в отношении личной и общественной ответственности. Вера без дел мертва» (Лозаннское соглашение, § 5).

Опасность провинциализма

Мы подчеркиваем право национальной церкви принимать Евангелие средствами своей культуры. В то же время необходимо сознавать опасность этого процесса. Некоторые национальные церкви заходят слишком далеко в использовании культурного наследия и самоуверенно бахвалятся этим (форма шовинизма), либо абсолютизируют национальные формы христианства (форма идолопоклонства). Еще чаще, чем подобный экстремизм, встречается «провинциализм», то есть полный уход в свою культуру и отдаление от остальных церквей и от всего мира. Это довольно распространенное явление как в западных церквях, так и в церквях «третьего мира». Такие церкви, хотя бы они того или нет, отрицают Бога-Творца и Спасителя. Мы приводим три аргумента против провинциализма:

1. Каждая церковь — часть единой Церкви. Люди Бога — это Его уникальная, многонациональная и многокультурная община. Община — новое творение Бога,

Его новое человечество, для которого Христос уничтожил все преграды (Еф.2 — 3). Среди христиан нет места проявлениям расизма и клановости в какой бы то ни было форме — африканской, европейской или индусской. Несмотря на неудачи Церкви, картина внеэтнической общины любви — не романтический идеал, но веление Бога. Поэтому, гордясь своим культурным наследием и развивая национальные формы, мы, прежде всего, должны помнить, что у нас «один Господь, одна вера, одно крещение, один Бог и Отец всех» (Еф.4:5-6).

2. Каждая церковь поклоняется живому Богу в разных культурных формах. Если мы благодарим Его за свое культурное наследие, то должны благодарить и за культурное наследие других народов. Наша церковь не должна быть настолько национально ограниченной, чтобы не принять человека из другой культуры. Мы считаем, что христиане обогатят себя, если у них появится возможность стать бикультурными или поликультурными личностями, подобно апостолу Павлу, который был иудеем, прекрасно владевшим греческим языком, и римским гражданином.

3. Каждая церковь должна участвовать в сотрудничестве «подаванием и принятием» (Флп.4:15) и не стремиться к самодостаточности. Отношения между церквями должны строиться на основе общей молитвы, дружелюбия и совместного миссионерского служения. Так как мы исповедуем одни и те же истины (господство Христа, авторитет Священного Писания, необходимость обращения, вера в силу Святого Духа, обязательства святости и свидетельства), то должны общаться и не робеть в поисках дружбы; необходимо помогать друг другу, делиться духовными дарами, знаниями, опытом, умениями и финансами, Тот же принцип применим и по отношению к культурам. Церкви надо самой решать, отвергать ли ей чужие культурные формы или принимать и использовать их.

Миссионерам не следует навязывать готовые богословские концепции церкви, в которой они служат, — ни проповедями, ни литературой, ни контролем над программами семинарий и библейских колледжей. Ибо каждая традиция сугубо индивидуальна и может содержать элементы, не имевшие особого значения в стране, где они зародились, но значимые здесь. В то же время миссионеры не вправе отказывать верующим в ознакомлении со своим наследием (книги, исповедь, катехизис, литургии и гимны). Более того, несмотря на то что богословские противоречия старых церквей не должны экспортироваться в молодые церкви, само изучение проблем и знания о работе Святого Духа в разрешении споров должны помочь защититься от бесплодного повторения ошибок.

Итак, необходимо одинаково заботиться о том, чтобы избегать как богословского империализма, так и богословского провинциализма. Церковное богословие должно строиться на вере в Священное Писание, на взаимодействии с христианским наследием прошлого и настоящего и учитывать требования национальной культуры.

Опасность синкретизма

Так как церковь стремится выразить себя в национальных формах, ей придется столкнуться с проблемой таких культурных элементов, которые либо сами по себе — проявление зла, либо связаны со злом. Как реагировать на это Церкви? Заведомо ложные элементы культуры не могут быть ассимилированы в христианство, потому что представляют угрозу синкретизма. Такая угроза реальна для всех церквей в любых культурах. Но если данный элемент лишь ассоциируется со злом, то мы считаем, что будет правильным «крестить» его в Христе. Этим принципом оперировал Уильям Бут, когда положил христианские стихи на популярную музыку, заявив при этом: «Почему только дьяволу должна принадлежать

хорошая музыка?» Так, многие африканские церкви сегодня созывают людей на службу барабанным боем, хотя раньше барабаны не признавались Церковью, так как ассоциировались с танцами и ритуалами медиумов.

Однако здесь возникает ряд проблем. Иногда, отвергая иностранное влияние, местные церкви «флиртуют» с демоническими силами местной культуры. Церковь, прежде всего, служит Иисусу Христу и должна тщательно исследовать собственную и иностранную культуру в свете Его Господства и Божьего откровения. Что поможет церкви принять или отвергнуть те или иные культурные черты в процессе контекстуализации? Как избежать ереси и синкретизма? Как церковь может защитить себя от превращения в «народную церковь», когда слова «церковь» и «общество» практически становятся синонимами?

Мы исследовали церковь в Бали, в Индонезии, которой сейчас около 40 лет. Опыт ее работы дал нам основание написать следующее: «Община верующих сначала изучала Писание и узнала из него много важных библейских истин. Затем люди увидели, что другие церкви (например, в Средиземноморье) использовали архитектуру для символического выражения христианских истин. Жители Бали сумели оценить эти строения и решили выразить веру в Троицу в своем национальном стиле — построить церковь с трехъярусной крышей. Этот символ обсудил совет старейшин и, изучив библейские и культурные факторы, рекомендовал конгрегации подобный стиль».

Выявление и уничтожение ереси следует по той же модели. Если верующие заподозрили ошибку в жизни или учении, им необходимо сообщить об этом старейшине, который в свою очередь уведомит совет старейшин. Обсудив вопрос, они передадут свои рекомендации в местную церковь, которая вынесет окончательное решение.

Что всегда было самой надежной защитой для церкви? На этот вопрос ответ таков: «Мы верим, что Иисус Христос — Господь, и все в Его силах». Молясь Его силе «ныне и присно и во веки веков», всегда опираясь на законы Священного Писания, доверяя старейшинам, которые обязаны думать о Писании и культуре, преодолевая все барьеры на пути к единству, постоянно помня об Иисусе Христе, — Его церковь сохраняется в святости и верности.

Влияние Церкви на культуру

К сожалению, пессимизм привел некоторых христиан к неодобрению активного участия Церкви в культурных мировых процессах. Встречаются христиане, придерживающиеся пассивных позиций и утверждающие, что все равно ничего нельзя сделать в этом мире и надо ждать, когда придет Христос и восторжествует добро. Однако из истории разных веков и стран можно привести множество примеров того, как Церковь именем Христа облагораживала и очищала культуру. Конечно, она совершала ошибки, но это не уменьшает ее заслуг.

Мы считаем, что ответственность Церкви за культуру должна основываться на Священном Писании, а не на истории. Мы помним, что Бог создал людей по Своему образу и подобию и велел нам уважать, любить их и служить им во всех сферах жизни. К этому аргументу мы добавим еще один — Его Царство, которое пришло в мир с Иисусом Христом. Вся власть принадлежит Христу. Он — Господь Церкви и вселенной. Он послал нас в мир, чтобы мы были солью земли и её светом. Он хочет, чтобы мы проникли в каждое общество.

Мы обязаны бороться со злом и утверждать добро, приветствовать и поддерживать искусство, науку, технику, сельское хозяйство, промышленность, образование, общественное развитие и социальную работу. Мы должны обличать несправедливость и поддерживать бессильных и

угнетенных. Мы хотим распространять Благоую весть об Иисусе Христе — самую гуманную силу мира. Мы будем принимать участие в любой работе, которая несет людям добро и любовь. В социальной и культурной работе, так же как и в евангелизационной, мы должны во всем полагаться на Бога и верить, что Он благословит наши труды, направленные на развитие в обществе сознания того, что «истинно, что честно, что справедливо, что чисто, что любезно, что достославно, что только добродетель и похвала» (Флп, 4:8). Конечно, Церковь не может заставить общество жить по христианским законам, но она может способствовать этому убеждением и собственным Примером, Все это принесет славу Богу и откроет большие возможности перед людьми, которых Он создал и любит. В Лозаннском соглашении сказано: «Церкви должны стремиться трансформировать и обогащать культуру во славу Бога» (§ 10).

Однако наивный оптимизм также неуместен, как и мрачный пессимизм. Нам необходим здравый христианский реализм. С одной стороны, Иисус правит миром, с другой — Он еще не уничтожил силы зла, которые нередко торжествуют. В каждой культуре христиане могут оказаться в конфликтной ситуации и будут от этого страдать. Мы призваны бороться «против мироправителей тьмы века сего» (Еф.6:12). Мы нуждаемся в помощи друг друга и должны воспользоваться всем оружием Бога, особенно могущественной силой молитвы верующих. Мы помним предупреждение Христа и Его апостолов о том, что перед концом будет беспрецедентный всплеск порока и насилия. Некоторые события в современном мире говорят о том, что дух грядущего антихриста уже совершает дела не только в нехристианском мире, но иногда и в христианизированных обществах, даже в самих церквях. «Поэтому мы отрицаем гордую, самонадеянную мечту человека о том, что на земле когда-либо будет построена утопия» (Лозаннское

соглашение, § 15). Мы тоже отвергаем необоснованную фантазию об исправлении общества человеческими усилиями, без помощи Бога.

Усердно трудясь на земле, мы с радостной надеждой ждем Второго пришествия Христа и возрождения небес и земли, где восторжествует праведность. Тогда не только изменится культура и народы принесут свою славу в Новый Иерусалим (Откр.21:24-26), но все творение освободится от оков тщеты, разрушений и боли и получит «свободу славы детей Божиих» (Рим.8:18-25). И тогда перед Христом преклонится каждое колено и всякий язык провозгласит: «...Господь Иисус Христос в славу Бога Отца» (Флп.2:11).

Рассмотрев некоторые культурные факторы в христианском обращении, мы пришли к обсуждению отношений между культурой и христианским этическим поведением. Новая жизнь, которую Христос дает Своим людям, обязывает их вести новый образ жизни.

Христос — центр нашей жизни

Одной из тем нашей консультативной встречи была тема о владычестве Иисуса Христа. Он — Господь всего мира и Церкви; Он — Господь каждого верующего. Любовь Христа объемлет нас. Она окружает нас повсюду. Через Его смерть мы получили новую жизнь, поэтому должны жить для Него, умершего за нас и воскресшего (2Кор.5:14-15).

Мы должны быть преданы Ему, угождать Ему, жить достойно Его, подчиняться Ему. Мы не имеем права уступать стандартам той культуры, которая не чтит Бога, поэтому обязаны преобразиться и подчиниться Его воле.

Иисус полностью подчинился воле Бога. Поэтому самое важное в христианине — не его культура, а христианский облик. Как сказано еще во II в. в Послании к Диогнету, «христиане не отличаются от остальных людей своей страны ни языком, ни обычаями... они носят такую

же одежду, едят ту же пищу и, как все, занимаются повседневными делами, но они — граждане другого, прекрасного мира... И что душа для тела, то и христиане для мира».

РЕЗЮМЕ

Общества можно рассматривать с точки зрения межличностных отношений и с точки зрения коммуникации отдельных социальных групп. На межличностном уровне между людьми двух культур образуется мост, помогающий принимать как личные, так и социальные решения. Они влияют на отношения миссионеров с местным населением, на их роли и статус в новом обществе и на всю миссионерскую работу в целом. Роли, которые выбирает себе миссионер, требуют от него полного уподобления людям, которым он проповедует. Для успешного благовествования большое значение имеет то, каким образом принимаются решения в обществе. Групповые решения полностью противоположны индивидуальному подходу западных обществ. Принцип «однородных сообществ» при создании церковей может стимулировать их рост, но он содержит ряд противоречий.

Социальные связи внутри городов можно представить в виде пересекающихся туннелей. В городах проживают разные этнические группы людей. Миссионеры, выполняющие Великое поручение, должны выявить и обозначить эти группы для того, чтобы в них создать церкви. Эта стратегия может послужить связующим звеном в работе с населением отдаленных регионов. Социальные группы определяются по экономическому принципу и по положению, занимаемому в обществе. При образовании социальных групп главную роль играет этническая принадлежность, но немаловажны и другие социальные факторы. Городские жители вовлечены в сложную сеть взаимоотношений, способствующую созданию разных структур или

объединений. Благовествование должно затронуть все эти структуры.

Цель миссионерской работы — создание национальной, самостоятельной в управлении, финансировании и благовествовании церкви. Даже когда эти требования выполняются, западные миссионеры зачастую мешают развитию национальных церквей, осуществляя строгий контроль за их работой. Для того чтобы церковь развивалась в соответствии с особенностями данной культуры, необходимо в своей работе следовать модели динамического эквивалента. Каждая церковь должна пользоваться полной свободой в выражении национальных особенностей культуры. Сложности здесь возникают в связи с властными структурами и ролью миссионеров в обличении коррупции и несправедливости. Церкви должны укреплять свое единство, чтобы избежать провинциализма и империализма. Чтобы не допускать синкретизма, необходимо анализировать те или иные культурные формы с точки зрения их применимости для церкви. Церковь — действенная сила положительных культурных изменений в обществе, она полностью подчинена власти Христа.

ЗАДАНИЯ К ГЛАВЕ 5

Перечислите шаги, которые вы предпримете для строительства моста между двумя культурами. Каким критерием вы воспользуетесь, принимая решение о своем образе жизни? Представьте себя в межкультурной ситуации. Опишите воображаемый опыт строительства моста.

К каким общественным структурам вы причисляете себя? Какую роль играет ваша вера в Христа во взаимоотношениях с членами этих структур? Могут ли эти структуры стать «золотой жилой» для Бога? Напишите сочинение: «Благовествование внутри моей структуры».

Считаете ли вы церковь, к которой принадлежите, контекстуализированной? Проанализируйте формы ее работы и ее структуры (богослужения, управление, здание, программы и т. п.) и объясните, почему вы считаете, что тот или иной элемент контекстуализирован (или нет).

ВОПРОСЫ ДЛЯ РАЗМЫШЛЕНИЯ

Вести Благоую весть в другие культуры — нелегкая задача. Она требует большой самоотверженности и любви к людям. Эти качества присущи большинству миссионеров. После Христа самым плодотворным было благовествование апостола Павла. Сведения из Книги Деяний и послания Павла свидетельствуют о том, что апостол понимал важность межкультурного благовествования. Павел всегда был готов к самопожертвованию ради миссионерского служения. Его философия межкультурного благовествования нашла отражение в 1Кор. 9:19-23. Прочитайте этот отрывок и подумайте о том, как апостол Павел претворял в жизнь свои убеждения? Какой философии хотите следовать вы? Запишите свои размышления.

Именной и предметный указатель

А

Августин 116 Авденаго 447 Авель 11

Авраам, Аврам 11, 20, 31, 447

Авраамий 202, 205

Агарь 186

Агнец 20

Агриппа 501

Адам 11, 17, 192

Адаптация 514

Адонай 50

Акил 355

Акилла 371

Александр II 221

Али 234

Апкуин 117

Аллен 264, 469

Альгер 538

Альфред Великий 119

Амафиин 57

Ам бедка р 364

Амос 50, 82

Ананий 81

Андерсон 258, 571

Андрей 83

Антоний 199

Аполлос 44, 388 Ариане 111 Астарта 38, 50 Афанасий
111, 114

Б

Барней 416, 554 Бах 377 Бедные 529

БенедиктАньянский 120 Бенедиктинцы 114 Бернар
Клервоский 122 Библия 9

Благая весть 12, 25 Благовестив 9, 40 Благословение,
9,11, 14, 24 Бог 9

Божий замысел 9 Большакове. 214 Бонифаций 115,
252 Брандт 532 Брюстер 439, 457 Буддизм 12 Булл 490 Бут
578

В

Ваал 38, 50 Вавилон 23

Вавилонская башня 11, 24 Вагнер Питер 507,522
Валтасар 92, 447 Варнава 81 Варнек 260 Василий 200
Вебер 485 Век грядущий 100

Вельзевул 192 Вениамин 217 Вениаминов Иван 215
Венн Генри 143, 258, 571 Веркуил Иоганнес 50,63 Весть о
спасении 86 Ветхий Завет 10, 14 Владимир Мономах
198,201 Воскресение Христа 10 Второе пришествие 76, 93,
512 Вхождение в культуру 440

Г

Гайи 371 Гедеон 189 Гейслер 484 Гёрнер 67 Гиббон
497 Гильдебранд 120 Глассер 87 Глеб 201

Глухарев Макарий 175, 209

Господь 18

Готы 111

Грехопадение 10

Григорий I 120

Григорий VII 121

Группа растущих общин 324

Группа «своих» 151, 273, 279

Д

Давид 20, 194 Даниил 51, 197, 447 Дарвинизм 259
Дарий Мидянин 92 Дафф 257 Дейл 500

Декарт 370

Дерево познания добра и зла 17 Дждсон 331

Динамичный эквивалент 425,572

Диоген 504

Диоклетиан 112

Дон Маккари 249

Дьявол 17

«Дядюшка Кэм» 161

£

Ева 11, 17 Евангелие от Иоанна 9 Единение 447

Ефремово младенчество 188 Ж

Жертва Христа 13

Житие св. Авраамия 202

Житие столпника Никиты 201, 202

З

ЗаветсАвраамом 35 Замысел Божий 19 Земля
обетованная 41

И

Иаков 24, 82, 83, 189, 447 Иедидия 447 Иезекииль 56
Иезуиты 175, 253 Иеремия 41, 50, 51 Иеровоам II 57
Иероним 212 Измаил 187

Израиль 447 Изреель 41 Иисус 13, 248 Иларион 182

Ильминский Николай 175, 213 Имя Христа 28

Иннокентий 121, 215, 229 Интроспекция 515 Иоаким 62

Иоанн 9, 28, 79, 93, 112, 175, 211, 496 Иов 53

Иоганнес Веркуил 63 Иона 51, 57 Иосафат 247 Иосиф
51, 106, 189 Исаак 20, 187 Исая 189, 200 Искупительная
жертва 20 Искупительные аналогии 514 Ислам 12, 122

К

Каин 11

Кайзер Вальтер 49 Карл Великий 116 Карл Барт 26
Кармайкл 429

Каролингское возрождение 117 Касаткин Иван
175,216, 226 Кваст 416 Кельты 111

Кельтские peregrины 115

Кениатт 448

Кеннель 440

Кир 63

Кирилл 176

Китцман 435

Кифа 44

Клаус 440
Клукхон 475
Ко Тха Буи 369
Колумба 115,116
Комплекс вины 521
Конлей 448
Константин 112
Конфуций 493
Корнилий 30, 370
Кортес 461
Костромитинов 217
Кочетанович 233
Крестоносцы 252
Крисп 371
Кроссман 78
Крофт 348
Кук 153, 302, 468
Кукша 200
Курдистани 465
Кэри Уильям 13,141,156, 256

Л

Лазарь 191
Ланда 428
Лао Цзы 493
Ларсон 166, 450, 497
Латуретт 127
Лев от колена Иудина 21
Леонтий 200, 201
Леонтьев Максим 229
Ли-Кай-Утдзе 233
Ливингстон 429
Лидия 370
Литтл 570
Лоамми 41
Лоренц 439
Лорухама 41

Лот 37

Лука 14, 234 Лулл Раймонд 122 Луцбетак 475 Лэдд 91
Лютер 60, 115, 277 Люцифер 16

М

Магомет 234 Магор Миссавив 447 Майерс 518
Макарий 217 Макгавран 147, 150, 466 Макквилкин 24
Макхоланд 88 Малахия 194 Манассьино 188 Мара 447

Мария Александровна 221 Мартин Турский 112
Маршман 156, 256 Мастер 500 Матфей 42, 200
МахмутУтдзе 234 Мелвилл 429 Мессия 10 Метод LAMP
457 Мефодий 176 Миллс 170 Мир с Богом 12 Мисах 447
Михаил 201 Михей 54 Миченер 429

Моисей 36, 187, 248, 496 Молитва 245 Молох 38

Монахи-бенедиктинцы 115

Монсма 558 Моуди 170 Моффет 525 Моффит 538

Моэм 429

Н

Навин 248, 370, 542 Навуходоносор 62,93, 488 Народ
Божий 10 Народная церковь 260

Народы, не охваченные проповедью Евангелия 152

Нгенги 448

«Незападный» мир 125

Невиус 259

Нееман 51, 52, 106

Неортодоксальноехристианство 26

Нестор 202

Нида 476

Никита 200, 201

Никодим 496

Никон 200

Нимфан 371

Ницше 364

Нищие 529

Ной 22, 434

Новый Завет 20

Ноеминь 447

Ньюбегин 469

О

«Окно 10-40» 289 Олу-Махмуд-Алтын 235 Онисифор
371 Ориген 26 Осия 41, 196 Отец Небесный 32

Откровение 10 **П**

Павел 13, 28, 355, 447, 469

Павсаний 504

Паисий Величковский 209

Парк 474

Паршалл 464

Пасхор 447

Патрик 111

Пeregрины 115,267

Петр 28, 79, 83, 196, 229

Пивоваров 217

Пимен 200, 207

Питерс 469

План 10

Платонова 216

Поликарп 200

Понтес 565

Порфирий 205

Пост 519

Потомки Авраама 11 Потоп 11, 22 Прискилла 355,
371 Провинциализм 576 Проповедовать Евангелие 11
Проповедь 15 Проханов 233 Путь спасения 9, 28

Р

Раймер 182, 183 Распятие 10 Рейберн 404, 411, 437
Ричардсон 70 Роллон 120 Руссо 429

Руфь 51, 106 **С**

Савл 81, 447 Сара, Сарра 39,447 Саржент 432 Сатана
17 Саул 55 Свет 30

Священное Писание 10

Сдвиг мировоззренческих парадигм 511

Седрах 447

Секу Туре 249

Семя Авраама 20
Сергий Радонежский 182
Симон 202
Синкретизм 427,578
Сказание о святом Леонтии Ростовском 201
«Скрытые» народы 295, 314
«Слово о Законе и Благодати» 182
Смерть 10
Смирнов 216
Смоллей 436
Со гард 334
Соломон 20, 40, 51, 447 Сотворение мира 10, 38
Социализация 521 Спасение 9, 19 Справедливость Бога 31
Средство спасения 27 Ста мул и с 209 Степанов 233
Стефан 79, 81, 175, 182, 203, 205, 371
Стивен Хоук 420
Стотт 523
Страшный суд 80
Струве 211
Суббамма 368
Г
Таунсенд 147, 150 Тимофей 83, 390 Тип пет 429 Тит
83
Тит Флавий 80 Троица 26
Тысячелетнее Царство Христа 19 Тэйлор 132, 146
У
Уиклиф 162 Уильдер 171 Уильямс 131 Уинтер 105,
138, 266 Ульфила 111, 113 Универсализм 26 Уорд 156
Уподобление 414, 424, 473 Ф
Фентон 524
Феодор 200, 201
Феодосий Печёрский 175, 182
Филарет 217
Филипп 79
Филострат 504
Фома 83

Формальное соответствие 572 Форман 171

Франциск Ассизский 122, 253 Фрэзер 245

Х

Хамос 38

Хессельгрейв Д.Дж. 434,489 Хиберт Пауль Дж. 423,
510 Ховард 170 Христиане 9, 11 **Ц**

Царица Савская 106 Царство Его 15 Царство
Небесное 89 Царство лжи 17 Царство Сатаны 18 Царство
Света 17 Царь Небесный 21 Цигенбальг 254 Цинцендорф
248, 254

Ч

ЧаокХун 465 Чацкий 10 Человек 19

Ш

Шварц 254 Шкала Энгеля 332 Шпангенберг 254

Э

Эдем 20 Элленберг 498 Эллисен 15 Эллюль Жак 61
Энгель 332

Эсфирь 51 Этот век 98 Эчерд 445

Ю

Ювеналий 217 Юрий Долгорукий 201

Я

Ярослав 198 Яхве 50

Англоязычный указатель

Carey 105, 154 Cooper 50 Dawson 119 Ellisen 15 Ellul
62 Florovsky 215 Glasser 87 Goerner 67

Hawthorne 15, 36, 49, 105

Hefley 162

Ilminsky 215

Kaiser 49

Ladd 91

Latourette 127

McGavran 163

McQuilkin 24

Meyendorff 211

Richardson 70

Smirnoff 214

Stott 89
Struve 211
Townsend 162
Tucker 157 Verkuyl 50 Wagner 87
Winter 15, 36, 49, 87, 105

Указатель учреждений, движений и программ

А

Авиация джунглей 162
Азиатская консультативная встреча в Сеуле 266
Азиатский исследовательский центр 464 Американская
зарубежная миссия 142 Американский миссионерский
совет 258 Американское библейское общество 476
Американское миссионерское общество 170 Африканская
внутренняя миссия 147

Б

Баптистское миссионерское общество 156,255 **В**
Великое поручение Христа ученикам 10
Великое поручение из Нового завета 57
Великое пробуждение 170
Вечное отлучение от Бога 10
Всемирная евангелизация 287, 517
Всемирная конференция по делам зарубежных
миссий 151
Всемирная миссионерская конференция в Эдинбурге
149, 261
Всемирное евангельское общество 131
Всемирный Берлинский конгресс по евангелизму 523
Второй международный конгресс всемирной
евангелизации 293

Г

«Города мира за Христа» 558 Григорианские
реформы 121 Группа растущих общин 324 Группа «своих»
151, 273, 279

Л

Датская миссия Галле 248, 254 ...

Движение зарубежных миссий 151 Движение роста церкви 151 «Делатели палаток» 156, 461 Добровольные ассоциации 570

• ■ :■'у,

■ ■; >'ч •:Н 'NV!0 Гй; *4t;.£\

Евангелисты за социальную деятельность 518

Евангельская звукозапись 151 Евангельская миссия в Индии 131

• ■ <- Г',.} "•'

Евангельская школа Св. Троицы в Деерфилде 434

Евангельский наказ 523

Евреи за Иисуса 298

Египетский плен 40, 48

Единство без единообразия 273

Ж

Женские миссионерские молитвенные группы 142

Женское движение 171,262 Женское миссионерское общество 171

3

Заокеанское миссионерское содружество 146

Зарубежные миссии 223

И

Иерусалимский собор 82 Институт лингвистики в Торонто 436

К

Кембриджская семерка 170 «Киевский патерик» 200, 201

Китайская внутренняя миссия 146, 147, 160, 245, 249

Кпюнийские реформы 121

Колониальная политика 253

Колониальное мышление 260

Колонизация 198

Комиссия по делам миссий 131, 258 Конгломератная церковь 327 Конгресс азиатских миссий 172 Конгресс за всемирную евангелизацию 517 Контекстуализация 513, 546, 571 Контекстуальный подход 513 Концепция

«пластов» 420 Корпорация «Госпел Рекордингз» 284
«Культурная адаптация» 253 Культурное поручение 522
Культурные барьеры 475 Культурный наказ 524
«Культурный шок» 420, 426

Л

Латиноамериканская миссия 524 Летний институт лингвистики 162 Лозанна 271 Лозанна II в Маниле 293 Лозаннский комитет 274, 513, 518 Лозаннское соглашение 517, 524 Лондонское миссионерское общество 143

М

Международная миссионерская организация в мусульманском мире 249 ,

Международная организация по исследованиям и развитию 518

Международная студенческая конференция 151

«Международное мировое видение» 532

Международный конгресс за всемирную евангелизацию 524

Международный университет Уильяма Кэри 436

Межкультурное общение 475

Межцерковная языковая школа в Филадельфии 450

Мессианское мусульманское движение 344

«Мировое видение» 532

«Миссии веры» 149

«Миссии первопроходцев» 277, 315 ...

Миссионерская ассоциация Индии 305

Миссионерские структуры 268 Миссионерское авиационное общество 151 Миссионерское молитвенное общество 305 Миссионерское общество для содействия

распространения христианства между язычниками 221 Миссионерское общество «Навигаторы» 461

Миссионерское служение 10 Миссионерское движение рядовых прихожан 148 Миссия неохваченных земель 147

Миссия новых племен 151 Миссия переводчиков Библии “Уикпиф” 147, 162 Миссия Хадсона Тэйлора 170

«Молитвенное собрание в стогу сена» 142, 169
Монастырская колонизация 203 Моравские братья 175,
248, 254 «Мосты Бога» 163 «Мрачное Средневековье» 118
«Мусульмане за Христа» 296

Н

«Направленное изменение» 432 Народная церковь
260

Народное движение 165

Народные движения к Христу 331

Народы, не охваченные проповедью Евангелия 152

«Национальная церковь» 264

Национальный фонд защиты индейского населения в
Бразилии 430 «Незападный» мир 125 Неоортодоксальное
христианство 26 «Нерезидентные» миссии 358

О

Обособленная группа 324 Общественные связи 569

Общество международного развития 538 Общецерковные
структуры 268 Объединенная миссия в Андах 409
Объединенное библейское общество 436 Обычные миссии
277

Однородное сообщество 151,165,172, 272, 274, 277,
313

Орден иезуитов 175

Орден «нищенствующих» 121

П

Переводческая Комиссия при братстве Святого Гурия
225 «Пояс сопротивления» 289 Православное
миссионерское общество 217 «Практический метод
овладения языком» 457 Пресвитерианская семинария в
Сеуле 525 Принцип однородных церквей 321
Протестантские миссионерские структуры 268
Пуританские миссионеры 253

Р

Регионы за пределами миссионерского союза 147, 151
Русская дипломатическая миссия 228 Русское монашество
182

С

Североамериканское баптистское общество 416
«Серампорская тройка» 156,256 Сердце Африканской миссии 147 Синкретизм 427,578 «Сотрудничество в послушании» 264 Социализация 521 Социальная деятельность 516 Союз библейских обществ 404

Студенческая зарубежная миссионерская ассоциация 147 Студенческое движение 169 -^

Студенческое добровольческое движение 127,147, 148,171 Студенческое добровольческое миссионерское движение 149 Студенческое миссионерское общество Америки 170 Студенческое христианское движение 142 Суданская внутренняя миссия 147

Т

Теологическая семинария 525

Теории «широкого пути» 26

Теория «бремени белого человека» 260

У

Уитонский конгресс всемирной миссии Церкви 524
Универсализм 26

Х

Халев Проджект 78 Христианизация 199 Ц

Центр всемирных миссий в Пасадене 105

Центральноамериканская миссия 166 Церковное миссионерское общество в Лондоне 258

Ш

Школа Всемирной миссии и евангелизма 434 Школа Всемирной миссии Фуллера 439

Э

Экуменическое движение 521 Этноцентризм 102, 424

Англоязычные термины

Bethel College 436, 450 Church World Service 534
Compassion International 534 Food for the Hungry International 534 Inter-Church Aid 534 L.I.F.E. Ministries 420
Link Care Missions 450 Lutheran World Federation 534 MAF 151 MARC 533

Menonite Central Committee 534
Perspectives Study Program 428
Tear Fund 534
TrainingforWorld Vision 420
Trainingwith Church Resource Ministries 420
United States Division 435
World Concern 534
World Literature Crusade/Every Home forChrist 436
World Relief 534 World Vision 534