

Джон Ф. МакАртур

Толкование Послания к Ефессянам

Оглавление

Предисловие

Введение

Глава 1. Приветствие

Глава 2. Тело - Церковь образована от начала вечности

Глава 3. Искупление Кровию Его

Глава 4. Гарантия Божественного наследия

Глава 5. Наши богатства во Христе

Глава 6. Воскресение во Христе

Глава 7. Единство Тела - Церкви

Глава 8. Откровение тайны

Глава 9. Божия полнота

Глава 10. Смирненное хождение

Глава 11. Дары Христа Его Церкви

Глава 12. Созидание Тела Христова

Глава 13. Совлеките с себя ветхого человека и облекитесь в нового человека

Глава 14. Принципы новой жизни

Глава 15. Жизнь в любви

Глава 16. Хождение в свете

Глава 17. Мудрое хождение

Глава 18. Не упивайтесь вином

Глава 19. Исполняйтесь Духом (часть 1)

Глава 20. Исполняйтесь Духом (часть 2)

Глава 21. Необходимое основание

Глава 22. Роль и приоритет жены

Глава 23. Роль и приоритеты мужа

Глава 24. Обязанности детей и родителей

Глава 25. Деловые отношения, исполненные Святого Духа

Глава 26. Брань, которую ведет верующий

Глава 27. Всеоружие христианина (часть 1)

Глава 28. Всеоружие христианина (часть 2)

Глава 29. Возношение молитвы во всякое время

Предисловие

Проповедь Новозаветного Писания с его последующим объяснением продолжает по-прежнему оставаться для меня источником Божественного благословения, Я всегда преследовал цель пребывания в близком общении с Господом, чтобы постичь Его Слово, и, исходя из этого опыта, объяснять Его народу значение и смысл какого-либо отрывка Писания. Выражаю свою мысль словами Неемии, записанными в книге Неемии 8:8, я всеми силами старался "присоединять толкование" этого отрывка, чтобы народ мог поистине услышать Бога, обращающегося к Нему, и внимать Его Словам.

Вне всякого сомнения, совершенно необходимо, чтобы Божий народ понимал Бога, что в свою очередь требует познания Его слова истины (2 Тим. 2:15), чтобы оно беспрепятственно могло вселяться в нас обильно (Кол. 3:16). Поэтому в своем служении я делаю основной упор на том, чтобы способствовать живому проникновению истин Божьего Слова в сердце Его народа. Это - источник живительного вдохновения. Данный выпуск Новозаветного комментария отражает в себе вышеприведенную цель, обращенную на то, чтобы объяснять Священное Писание и найти ему жизненное применение. Некоторые комментарии преследуют, главным образом, задачи лингвистического характера, другие же, в основном, отличаются теологическими свойствами. Существуют еще и такие комментарии, которые уделяют наибольшее внимание истолкованию Священного Писания, или гомилетике. Этот комментарий в основном носит пояснительный или описательный характер. Он не впадает во все лингвистические тонкости, но затрагивает область языкознания в тех случаях, когда это оказывает помощь в правильном истолковании. Этот комментарий не претендует на исчерпывающее теологическое обоснование, но освещает основные доктрины Писания в каждом его отрывке и показывает органическую связь каждого отдельного текста со всем содержанием Священного Писания. Комментарий не преследует цель подробного истолкования Писания, хотя каждой отдельной идее уделяется одна глава, и ясно очерченным планом, и логическим обоснованием идеи. Большинство истин проиллюстрировано другими отрывками Писания и сопряжено с ними. После выяснения контекста определенного отрывка Писания я старался как можно точнее следовать течению хода повествования и мышления автора.

Я молюсь о том, чтобы каждый читатель во всей полноте пришел к пониманию того, что говорит Святой Дух посредством этой части Его Слова, чтобы Его откровение глубоко утвердилось в устах верующих, принося большее послушание и верность к славе нашего Великого Бога.

Введение

Несколько лет назад в газете "Лос-Анджелес Таймс" была напечатана статья о пожилой супружеской паре: оба - и муж, и жена, были найдены мертвыми в "своей квартире. Вскрытие показало, что умерли от физического истощения, вызванного голоданием, хотя в кладовой были обнаружены бумажные пакеты, вмещающие в себя в общей сложности 40.000 долларов. В течение ряда лет Хетти Грин относил и. к числу самых, больших скупцов Америки. Когда она умерла в 1.916 году, то оставила после себя наследство ценностью 100 миллионов долларов,- огромную сумму по тем временам. Но при своей отличалась такой скарелдностью, что питалась холодной овсяной кашей, чтобы избежать расхода на нагревании воды. Когда ее сын перенес серьезную травму ноги, то она занялась продолжительными поисками бесплатной клиники, в результате чего, инфекция в ноге настолько распространилась, что ее пришлось ампутировать. Говорят даже о том, что она ускорила и свою собственную смерть, споря до полного изнеможения и отстаивая преимущества обезжиренного молока, по отношению к цельному, в связи с большей дешевизной.

Послание к Ефесеянам написано к тем христианам, которые, возможно, склонны относиться к своим духовным ресурсам подобно тому, как эта скупая чета и Хетти Грин располагали своими материальными средствами. Данным верующим грозит опасность духовного голодания, потому что они не пользуются для своего питания запасами из великих духовных хранилищ, которые находятся в их распоряжении.

Послание к Ефесеянам получило название банка верующего, чековой книжки христианина и сокровищницы Библии. Это прекрасное послание повествует христианам об их великом богатстве, наследии и полноте в Иисусе Христе и Его церкви, оно рассказывает о том, чем они обладают, и каким образом могут получить свое наследие и употребить его с пользой для себя.

Во времена великой депрессии 1930-ых годов многие банки разрешали своим клиентам и вкладчикам снимать с вклада в течение определенного периода времени не более 10 процентов, так как не обладали достаточным резервом для покрытия всех вкладов.

Но Божьему, небесному банку не свойственны подобные ограничения, или запрещения. Поэтому ни один христианин не имеет основания для духовной бедности, голодания, или обнищания. В действительности, не существует никаких ограничений для обладания полным здоровьем и неизмеримым богатством Божьего совершенства. Нет предела Господним небесным ресурсам для покрытия всех наших прежних долгов, настоящих затрат и будущих нужд - все это нисколько не уменьшает небесные резервы. Это - чудесное явление обилия Божьей благодати для Его детей.

В данном послании Павел говорит о "богатстве благодати Его (Бога) (1:7), "неисследимом богатстве Христовом" (3:8) и, "богатстве славы" (Христа) (3:16). Он призывает верующего придти "в единство веры и познания Сына Божия, в мужа совершенного, в меру полного возраста Христова (4:13), "исполняйтесь Духом" (5:18), "исполниться всею полнотою Божиею" (3:19).

В этой книге слово богатство употребляется пять раз; благодать - двенадцать раз; слава - восемь раз; полнота; исполняться - шесть раз и ключевая фраза во Христе (или в Нем) - пятнадцать раз. Христос - это источник, сфера, гарантия всякого духовного благословения и всякого духовною богатства, и все те, кто пребывают в Нем, имеют доступ ко Христу и Его собственности, которая принадлежит Ему.

В нашем тесном союзе со Христом мы имеем то, что Бог поставляет нас "сонаследниками Христу" (Рим.8:17) и чтобы мы были "один дух" (с Господом) (1 Кор. 6:17). Когда мы пребываем "во Христе", то Он не стыдится называть нас братьями (Евр.2:11) и будет разделять с нами принадлежащее Ему "наследство нетленное, чистое, неувядаемое, хранящееся на небесах для нас" (1 Пет. 1:4).

Наше богатство базируется на благодати (1:2, 6:7; 2:7), Его мире (1:2), Его воле (1:5), Его благословении (1:9), Его цели (1:9, 11), Его славе (1:12, 14), Его призвании (1:18), Его наследии (1:18), Его могуществе (1:19), Его любви (2:4), Его труде (2:10), Его Духе (3:16), Его дарах (4:11), Его жертве (5:2), Его силе (6:10) и Его всеоружии (6:11, 13).

Тайна Церкви

В связи с тем, что мы пребываем во Христе, мы находимся в Его Телe, церкви. Послание к Ефессянам посвящено главной доктрине церкви: в чем ее сущность и в чем заключается роль верующих, составляющих церковь. Эта истина о церкви была дана Павлу Богом как тайна (3:3). Как объясняет Павел: "Потому что мне через откровение возвещена тайна, о чем я и выше писал кратко. То вы, читая, можете усмотреть мое разумение тайны Христовой, которая не была возвещена прежним поколениям сынов человеческих, как ныне открыта Святым Апостолам Его и пророкам Духом (Святым)" (3:4-5).

Эта тайна, сокрытая прежде даже от Израиля, Божьего избранного народа, состоит в том, чтобы "и язычникам быть сонаследниками, составляющими одно тело, и сопричастниками обетования Его во Христе Иисусе посредством благовествования" (ст. 6). Во Христе иудеи и язычники представляют единое целое в Его Телe - Церкви.

Божье откровение Его истины можно подразделить на три категории. К первой относятся истины, которые Он сокрыл от всех. "Сокрытое принадлежит Господу, Богу нашему" (Вт. 29:29). Вселенный Бог в своей мудрости положил сокрыть определенные истины от всех человеков во все времена.

Ко второй относятся те истины, которые Бог predeterminedил открыть особым людям на протяжении всего хода истории. Все люди могут обладать некоторым познанием о Боге и Его сущности. "Ибо, что можно знать о Боге, явно для них, потому что Бог явил им; Ибо невидимое Его, вечная сила Его и Божество, от создания мира через рассматривание творений видимы, так что они безответны" (Рим. 1:19-20). Но более глубокие и полные истины о Его сущности и воле остаются сокрытыми и непостижимыми для неверующих.

Особенный народ, которому Он открывает Свою волю и план, - это не избранная кучка прозорливцев или пророков, но все верующие. Откровение, данное Им через Его пророков и апостолов, предназначено всем тем, кто принадлежит к числу Его народа верою. "Тайна Господня - боящимся Его, и завет Свой Он открывает им" (Пс. 24:14). Господь имеет общение с праведными (Прит, 3:32). "Ибо Господь Бог ничего не делает, не открыв Своей тайны рабам Своим, пророкам" (Амос 3:7). Те, кто получили непосредственно откровение от Господа, возвестили Его народу. К третьей категории принадлежат те истины, которые были сокрыты Богом на определенный промежуток времени, но, в конечном итоге, явлены Им народу Его в Новом Завете. Здесь Бог показывает новые истины для нового века, те истины, которые были неизвестны даже самым благочестивым Ветхозаветным святым. Эти новые истины являются тайнами (*mysteria*), однажды сокрытыми, но ныне открытыми истинами, которые Бог запечатлел в Новозаветном Послании.

И именно эту категорию истины Павел с таким размахом и широтой раскрывает в Послании к Ефессянам: особенно в истине относительно Церкви Иисуса Христа, в которую по Божьему изначальному предназначению должны входить как иудеи, так и язычники. Познание этой тайны является одним из величайших богатств, которым обладают только верующие настоящих времен.

Матфей говорил, что Иисус не обращался со славой к народу "без притчи... Да сбудется реченное чрез пророка, который говорит: "отверзу в притчах уста Мои; изреку сокровенное от создания мира" (Матф. 13:34-35). Когда ученики спросили Иисуса, почему Он говорит притчами, Иисус объяснил: "вам дано знать тайны Царствия Небесного, а им не дано" (Матф. 13:11 ср. 11:25). Павел отражает ту же самую истину в 1 Коринфянам: "Душевный человек не принимает того, что от Духа Божия, потому что он почитает это безумием; и не может разуметь, потому что о сем надобно судить духовно" (2:14). Верующие и неверующие могут слышать истины из Божьего Слова или читать их сами, но реагировать на них совершенно по разному. И то, что понятно и исполнено значения и смысла, для неверующего является непостижимым абсурдом и вздором.

"Тайны небесного царствия" имеют отношение к истинам о Божьем царствии, открытым в настоящей современной форме. Ветхий Завет много повествует о Божьем царстве и Божьем господствовании над ним. Грядущий Мессия изображен в нем как Владычествующий Мессия, Великий Помазанник, вечное и непреходящее царство Которого провозглашается, даже в книге Бытие. Благословляя Своих сыновей, Иаков говорил Иуде: "Не отойдет скипетр от Иуды и законодатель от чресл его, доколе не придет Примиритель, и Ему покорность народов" (Быт. 49:10). Как Иоанн Креститель, так и Иисус начали свое служение, провозглашая: "Покайтесь, ибо приблизилось Царство Небесное Матф. 3:2; 4:17). Иисус был рожден Царем, признан волхвами как Царь. Ирод страшился Его как Царя, претендента на его престол, и даже Пилат вопрошал Христа о Его царствовании. Иисус предлагал Свое царствие Израилю, если он примет Его как Царя. Отвергнув же Христа, Израиль лишился этого царства и оно удалилось от него. В связи с тем, что иудеи объявили: "Не хотим, чтоб он царствовал над нами" (Лук. 19:14), этот Муж не воцарился над ними. Следовательно, Он отложил установление Своего земного царства до тех пор, пока Израиль не получит спасение; и Христос возвратится вновь, чтобы царствовать на земле в течении тысячелетнего срока (Отк. 20:4).

Отсутствуя на земле, как Царь, Христос в то же время препроводит ныне Свое правление земным царством с высоты небес. Его правление всем миром во время Тысячелетнего царства будет осуществляться внешним, видимым образом, но в настоящее время он владычествует внутренним, сокрытым из величайших богатств, которым обладают только верующие настоящих времен.

Матфей говорил, что Иисус не обращался со славой к народу "без притчи... Да сбудется реченное чрез пророка, который говорит: "отверзу в притчах уста Мои; изреку сокровенное от создания мира" (Матф. 13:34-35). Когда ученики спросили Иисуса, почему Он говорит притчами, Иисус объяснил: "вам дано знать тайны Царствия Небесного, а им не дано" (Матф. 13:11 ср. 11:25). Павел отражает ту же самую истину в 1 Коринфянам: "Душевный человек не принимает того, что от Духа Божия, потому что он почитает это безумием; и не может разуметь, потому что о сем надобно судить духовно" (2:14). Верующие и неверующие могут слышать истины из Божьего Слова или читать их сами, но реагировать на них совершенно по

разному. И то, что понятно и исполнено значения и смысла, для неверующего является непостижимым абсурдом и вздором.

Тайны небесного царствия" имеют отношение к истинам о Божьем царствии, открытым в настоящей современной форме. Ветхий Завет много повествует о Божьем царстве и Божьем господствовании над ним. Грядущий Мессия изображен в нем как владычествующий Мессия, Великий Помазанник, вечное и непреходящее царство Которого провозглашается даже в книге Бытие. Благословляя Своих сыновей, Иаков говорил Иуде: "Не отойдет скипетр от Иуды и законодатель от чресл его, доколе не придет Примиритель, и Ему покорность народов" (Быт. 49:10).

Как Иоанн Креститель, так и Иисус начали свое служение, провозглашая: "Покайтесь, ибо приблизилось Царство Небесное" (Матф. 3:2; 4:17). Иисус был рожден Царем, признан волхвами как Царь. Ирод страшился Его как Царя, претендента на его престол, и даже Пилат вопрошал Христа о Его царствовании. Иисус предлагал Свое царствие Израилю, если он примет Его как Царя. Отвергнув же Христа, Израиль лишился этого царства и оно удалилось от него. В связи с тем, что иудеи объявили: "Не хотим, чтоб он царствовал над нами" (Лук. 19:14), этот Муж не воцарился над ними. Следовательно, Он отложил установление Своего земного царства до тех пор, пока Израиль не получит спасение; и Христос возвратится вновь, чтобы царствовать на земле в течении тысячелетнего срока (Отк. 20:4).

Отсутствуя на земле, как Царь, Христос в то же время препроводит ныне Свое правление земным царством с высоты небес. Его правление всем миром во время Тысячелетнего царства будет осуществляться внешним, видимым образом, но и настоящее время он владычествует внутренним, сокрыт прежним поколениям сынов человеческих, как ныне открыта Святым Апостолам Его и пророкам Духом (Святым)" (3:4-5).

Эта тайна, сокрытая прежде даже от Израиля, Божьего избранного народа, состоит в том, чтобы "и язычникам быть сонаследниками, составляющими одно тело, и сопричастниками обетования Его во Христе Иисусе посредством благовествования" (ст., 6). Во Христе иудеи и язычники представляют единое целое в Его Теле - Церкви.

Божье откровение Его истины можно подразделить на три категории. К первой относятся истины, которые Он сокрыл от всех. "Сокрытое принадлежит Господу, Богу нашему" (Вт. 29:29). Вселенный Бог в своей мудрости положил сокрыть определенные истины от всех человеков во все времена.

Ко второй относятся те истины, которые Бог predeterminedил открыть особым людям на протяжении всего хода истории. Все люди могут обладать некоторым познанием о Боге и Его сущности. "Ибо, что можно знать о Боге, явно для них, потому что Бог явил им; Ибо невидимое Его, вечная сила Его и Божество, от создания мира через рассматривание творений видимы, так что они безответны" (Рим:1:19-20). Но более глубокие и полные истины о Его сущности и воле остаются сокрытыми и непостижимыми для неверующих.

Особенный народ, которому Он открывает Свою волю и план, - это не избранная кучка пророческих или пророков, но все верующие. Откровение, данное

Им через Его пророков и апостолов, предназначено всем тем, кто принадлежит к числу Его народа верою. "Тайна Господня - боящимся Его, и завет Свой Он открывает им" (Пс. 24:14). Господь имеет общение с праведными (Прит. 3:32). "Ибо Господь Бог ничего не делает, не открыв Своей тайны рабам Своим, пророкам" (Амос 3:7). Те, кто получили непосредственно откровение от Господа, возвестили Его народу.

К третьей категории принадлежат те истины, которые были сокрыты Богом на определенный промежуток времени, но, в конечном итоге, явлены Им народу Его в Новом Завете. Здесь Бог показывает новые истины для нового века, те истины, которые были неизвестны даже самым благочестивым Ветхозаветным святым. Эти новые истины являются тайнами (*mysteria*), однажды сокрытыми, но ныне открытыми истинами, которые Бог запечатлел в Новозаветном Послании.

И именно эту категорию истины Павел с таким размахом и широтой раскрывает в Послании к Ефесянам: особенно в истине относительно Церкви Иисуса Христа, в которую по Божьему изначальному предназначению должны входить как иудеи, так и язычники". Савл получил хорошее, как теперь называют, гуманитарное образование. Самые же обширные познания, он приобрел по изучению закона под руководством знаменитого Гамалиила (Деян. 22:3). Он стал выдающимся законоучителем и был членом Синедриона, правящего еврейского совета в Иерусалиме. Он также, вероятно, превратился в самого яростного противника христианства из числа руководителей иудаизма (Деян. 22:4-5). Он страстно ненавидел последователей Иисуса Христа и направился в Дамаск, чтобы заключить некоторые из них под стражу. Господь встретился с ним на дороге, чудесным и драматическим образом остановив Павла на его путях, и привлек его к Себе (Деян. 9:1-8), После трехлетнего пребывания в пустынных местах Аравии, Павел проводил служение в церкви Антиохии Сирийской совместно с Варнавой, Симеоном, Луцием и Манаилом (Деян. 13:1). Во время своего раннего служения Савл стал известен под именем Павла (Деян. 13:9). Новый человек получил и новое имя. Из Антиохии Святой Дух послал его и Варнаву на труд величайшего миссионерского служения за всю историю церкви. Именно в это время Павел приступил к труду как Божий избранный апостол, чтобы нести благовествование язычникам (Деян. 9:15; Рим. 11:13).

Дата послания и его предназначение

Павел написал это письмо где-то между 60 и 62 годами, будучи в тюремном заключении в Риме (см. 3:1) Это послание было предназначено верующим, которым он ранее оказывал служение. В связи с тем, что фраза - находящимся в Ефесе - отсутствует во многих ранних манускриптах и в послании не приводятся воспоминания о какой-то местной ситуации а также нет указания на определенного верующего, то многие богословы склонны считать, что это послание является энцикликой, предназначенной для распространения по всем церквям Малой Азии (включая Смирну, Фиатиру, Сардис, равным образом, как и Ефес).

Вполне возможно, что это письмо было послано сперва в Ефес, и поэтому стало отождествляться с этой церковью.

Первые три главы Послания к Ефесеям с полной определенностью выделяют доктрину а последние три главы - поведение и образ жизни. Первая половина его носит теологический, а вторая - практический характер.

Глава 1. Приветствие

Павел, волею Божиею Апостол Иисуса Христа, находящимся в Ефесе святым и верным во Христе Иисусе: Благодать вам и мир от Бога Отца нашего и Господа Иисуса Христа (1:1-2)

В своем приветственном слове Павел представляет двойной источник своего апостольского авторитета, двойное описание верующих, двойное благословение, почивающее на верующих, и двойной источник этих благословений.

Двойной источник авторитета

Павел, волею Божиею Апостол Иисуса Христа.

Павел писал, имея авторитет апостола. Apostolos означает "посланник". В Новом Завете это слово используется в качестве официального титула тех людей, которых Бог особо избрал для постановления основания церкви и для того, чтобы получать от Него заключительное откровение - Новый Завет, записывая его и выступая в качестве учителей истины. Долг апостола состоял в благовестии Евангелия (1 Кор. 1:17), в молитве и служении Слова (Деян. 6:4), в совершении чудес (2 Кор. 12:12), утверждении других тружеников церкви (Деян. 14:23) и в составлении Божьего Слова (Еф. 1:1 и т. д.)

Помимо первоначальных двенадцати апостолов и Матфия (Деян. 1:26), который заменил Иуду, Павел был единственным дополнительным апостолом, которому, как говорит он сам, "Христос явился и мне как (некоему) извергу" (1 Кор. 15:8). Но он, полностью соответствуя необходимым для служения требованиям, нисколько не был ниже остальных апостолов (1 Кор. 9:1).

Павел был наделен полномочиями не за академическую подготовленность или руководство в качестве учителя иудаизма, он был апостол Иисуса Христа волею Божиею. Павел учил и писал не своим личным авторитетом, а двойным, но неразделимо целым авторитетом Сына Иисуса Христа и Отца Бога. Высказывая эту истину, Павел не выставлял напоказ личные заслуги, не возвышал себя над остальными верующими. Он хорошо помнил о том, что ранее был хулителем, жестоким гонителем церкви, недостойным грешником, поступающим так в своем неведении. Он все еще почитал себя наибольшим из грешников (1 Тим. 1:13, 15). Подобно каждому христианину он был прежде всего "раб Иисуса Христа", своего Господа (Рим. 1:1). Упомянув о своем апостольстве, Павел просто утверждает свой незаслуженный, но данный от Бога авторитет, чтобы говорить от Его имени, о чем он заявляет в начале каждого своего послания за исключением Посланий к Филиппийцам и 1; 2 Фессалоникийцам.

Двойное определение верующих

находящимся в Ефесе святым и верным во Христе Иисусе

Бог считал святыми тех верующих, которых Он освятил. Именно они и являются святыми. Это труд со стороны Бога. С человеческой стороны, верующие - это те, кто пребывает верным, доверяя полностью Иисусу Христу, как Своему Господу и Спасителю, возлагая упование на Него.

Каждый христианин является святым, потому что он отделен от мира и очищен, и освящен чрез совершенную праведность Христа, которая засчитывается ему (Рим. 3:21-22; 1 Кор. 1:30; Фил, 3:9 и т. д.). Когда человек своею верою принимает Христа, то Бог по Своей благодати дарует ему праведность Христа. Это - совершенная праведность Христа, а не личные заслуги и достижения человека, невзирая на их кажущуюся высоту и величие в глазах человеческих. Эта праведность Христа утверждает и укрепляет каждого верующего, как одного из Божьих святых через спасительную веру.

Двойное благословение, почивающее на верующих

Благодать вам и мир (1:2а)

Это приветствие было довольно типичным среди христиан первой церкви. Charis (благодать) - это Божье великое благорасположение, обращенное к тем людям, которые не заслуживают его, но которые возложили свою веру и упование на Его Сына, Иисуса Христа. Это приветствие - больше, чем пожелание благополучия своему брату или сестре по вере. Оно также является признанием Божественной благодати, в которой мы пребываем и, которая сделала нас всех сообща членами Тела Христа и семьи Божьих детей.

Благодать - это источник, из которого изливается мир eirene. Обладая благодатью от Бога, мы имеем мир с Богом - и Божий мир, "который превышает всякого ума" (Фил. 4:1). Слово мир является эквивалентом еврейского shalom, передающего в наивысшем смысле значение, выражающее процветание и полноту.

Двойной источник благословения

от Бога Отца нашего и Господа Иисуса Христа

Двойной источник благословения аналогичен источнику авторитета - это Бог Отец наш и Господь Иисус Христос. Это не два отдельных и отличительных источника, но два проявления одного и того же Источника, которые выражаются соединительным союзом kai и, что может указывать на равнозначность. Здесь это указывает на то, что Господь Иисус Христос является Божественной Личностью так же, как Бог Отец наш.

Послание Павла на всем его протяжении пронизано единой мыслью о том, чтобы верующие могли понять и более полно пережить все благословения, дарованные Небесным Отцом и Его Сыном - Спасителем Иисусом Христом.

Глава 2. Тело - Церковь образована от начала вечности

Благословен Бог и Отец Господа нашего Иисуса Христа, благословивший нас во Христе всяким духовным благословением в небесах, Так как Он избрал нас в Нем прежде создания мира, чтобы мы были святы и непорочны пред Ним-в любви, Предопределив усыновить нас Себе чрез Иисуса Христа, по благоволению воли Своей, В похвалу славы благодати Своей (1:3-6)

На греческом языке стихи 3-14 составляют одно предложение и охватывают в себе прошлое, настоящее и будущее Божьей единой цели, предназначенной Им для церкви. Это - представленный Павлом Божий план спасения. Стихи 3-6 показывают нам аспект, относящийся к прошедшему времени - избрание; стихи 6-11 - аспект, затрагивающий настоящее время - искупление, а стихи 12-14 имеют отношение к будущему - наследие. Божий план спасения включает в себя спасение каждого верующего, который когда-либо в настоящем или будущем возложил свое упование на Бога. Как это иногда выражается, история является реализацией "Его сюжета", который был уже запланирован и предначертан в вечности.

Этот отрывок можно также подразделить на три части, каждая из которых проливает свет на различное Лицо Божественной Троицы. Стихи 3-6 поставляют в центре обсуждения Отца, стихи 6-12 - Сына, а стихи 13-14 - Святого Духа. Павел проводит нас к самому Божьему престолу, чтобы показать величие и обилие благословений и богатства, принадлежащих тем, кто пребывает во Христе Иисусе.

В наши дни люди весьма озабочены вопросом идентичности, жизненной цели, познания себя и определения смысла жизни. В связи с этим имеется бесчисленное множество книг, статей, семинаров и проводится достаточное число мероприятий, чтобы восполнить чаяния людские в этом вопросе. Но, благодаря тому, что Бог и Его Слово не принимаются во внимание во всех этих бесчисленных стараниях, то устраняется и единственный источник отыскания истины, и люди неизбежно предоставляются, в этом отношении, самим себе. Они вынуждены сами давать ответы на эти вопросы.

Нас учат думать прежде всего о себе и показывают, каким образом достигнуть вершины в жизни, манипулируя другими людьми и попирая их. Мы должны нападать прежде, чем на нас будет осуществляться нападение. Мы получаем наставление, как достигнуть успеха и высокого положения, став единственным в своем роде человеком. Нам советуют поискать смысл и значение своей жизни в наследственности нашей семьи и ее этнических корнях, уходящих в прошлое, обнадеживая нас ожиданиями обретения своего предназначения и жизненного пути через подобное познание. Но подобные подходы наносят только внешний лоск и глянец в психологическом отношении, который помогает лишь завуалировать, но не вскрыть и удалить проблемы, касающиеся вопроса смысла жизни.

Другие же, с целью доказать свою полезность, активно включаются в церковную деятельность и иной христианский труд. Они надеются заслужить благодарность и похвалу и вскоре попадают в западню своего рода лицемерной религиозной игры, которая отличала книжников и фарисеев того времени, когда на земле пребывал Иисус. По мере умножения самодовольства, их духовная жизнь

подвергалась увяданию и сухости, потому что подобные эгоистические устремления питают плоть и разрушают душу, уродуя ее.

Но каждое человеческое усилие, направленное на самоусовершенствование и самоудовлетворенность, вне зависимости от религиозной подоплеки, подчинено закону уменьшающейся отдачи. Никогда не наступает истинное и продолжительное удовлетворение, и умножающее достижение вызывает лишь умножающееся желание. И следует отметить и еще нечто более важное, что виновность и страх, приносящие неудовлетворенность, не уменьшаются, но подавляются. Чем дольше ведется подобная искусственная и поверхностная игра, тем глубже становятся депрессия, беспокойство и чувство своей виновности.

Человек может достичь истинного сознания собственного достоинства, смысла и значимости своей жизни исключительно в состоянии правильных взаимоотношений со своим Создателем и Творцом. Без Христа человек не имеет никакой духовной значимости и ценности, никакого положения перед Богом, а также назначения в этом мире и смысла своей жизни. Он подобен "праху", взметаемому ветром" (Пс. 1:4).

Христианин же является Божьим чадом и сонаследником Иисусу Христу. Если Он не понимает этих благословений, то ему необходимо осознать то положение, которое он уже занимает в своем Спасителе. Послание Павла по своей сути и предназначено для того, чтобы способствовать пониманию подобным христианином своего положения и наследия, которым он обладает.

Павел говорит, что если мы принадлежим Христу, то можем быть полностью уверены в том, что Бог причислил нас к Своей церкви еще до сотворения мира. По Своей благодати и могущественной силе Он избрал каждого из нас, чтобы мы были чадами Его. Это произошло не потому, что мы удостоились этого избрания благодаря своим каким-либо делам и заслугам, но по Божьему изволению.

Хотя Эта мысль совершенно непостижима для нашего ограниченного разума, тем не менее она неоднократно повторяется в Священном Писании. История Божьего искупления заключается в том, что Он, сойдя на нашу землю, привлек к Себе и тех, которых избрал для спасения. В этих начальных стихах своего Послания к Ефесянам Павел дает нам возможность бегло взглянуть на начало вечности, узнать о Божьем плане спасения в отношении нас, не только задолго до нашего рождения, но даже до рождения земли.

Аспекты благословения

Благословен Бог и Отец Господа нашего Иисуса Христа, благословивший нас во Христе всяким духовным благословением в небесах (1:3)

Павел представляет шесть аспектов Божественного благословения, которое он собирает развернуть перед нашим взором: Благословенный Бог, благословляющий Бог, благословенные верующие, благословения духовного порядка; небесные обитатели, откуда нисходят благословения и Исполнитель благословения - Иисус Христос.

Благословенный Бог

Данная благодатная истина открывается Павлом благодарственной хвалой Тому, Кто является причиной этого благословения: Благословен Бог и Отец Господа нашего Иисуса Христа. Это - панегирик, восхваление и славословие, провозглашение милосердия и любви. В связи с тем, что поистине благ только один Бог (Матф. 19:17), наше превозношение и восхваление должно принадлежать только Ему Одному.

Бог благ и милосерд и эти качества составляют Его внутреннюю сущность. Никто, за исключением Божьего Единородного Сына, а нашего Господа Иисуса Христа, не может обладать подобной благодатью. Поэтому, начиная от книги Бытие, вплоть до Откровения, благочестивые люди, сознавая непревзойденную и непостижимую земному уму благодать Великого Бога, провозглашали Его в словах благословения. Мельхиседек восклицал: "Благословен Бог Всевышний" (Быт. 14:20). В последние дни: "И всякое создание, находящееся на небе и на земле, и под землею и на море, и все, что в них, слышал я, говорило: Сидящему на престоле и Агнцу благословение и честь, и слава и держава во веки веков" (Отк. 5:13).

Ничто так более не приличествует Божьему народу, чем воздание благословения Богу за Его великую благодать, И мы должны во всяких обстоятельствах приносить Ему славословие: переноса боль, борьбу, скорбь, неудачи, перед лицом противников или врагов, - благодарить Его в славословии, потому что Бог благ во всех этих обстоятельствах. За это мы благодарим и благословляем Его.

Благословляющий Бог

Согласно Своему совершенству и достоинствам, Тот, Кто заслуживает наивысшего благословения за Свою благодать, и Сам Бог является наивысшей благословляющей Личностью, которая наделяет и других благодатью. Именно Он благословивший нас всяким духовным благословением, "Всякое даяние доброе, - напоминает нам Иаков, - и всякий дар совершенный нисходит свыше, от Отца светов" (Иакова 1:17). Павел уверяет нас: "Притом знаем, что любящим Бога, призванным по Его изволению, все содействует ко благу" (Рим. 8:28). Будучи источником всякого добра и благословения, Бог благословляет и других. Благодать нисходит только от Бога, потому что вне его не существует источника благодати.

Благословенные верующие

Местоимение нас, которое употребляет Павел, имеет отношение к верующим: "святым... во Христе Иисусе", о чем в своем обращении в стихе 1 говорит апостол. Бог от века предназначил благословение верующим. В Послании к Галатам 3:9 сказано, что верующие благословляются.

Благословляя Бога, мы произносим благие слова о Нем. Бог, благословляя нас, передает нам благо. Мы благословляем Его словами, Он нас - делами. Мы можем только принести Ему славословие, ибо не обладаем ничем лучшим сами по себе. В Нем же обитает источник всякой благодати. При Его благословении нас ситуация совершенно изменяется. Он не может благословлять нас за нашу благодать, потому что мы ею не обладаем. Он же благословляет нас благодатью. Наш небесный Отец

наделяет нас всякой благодатью, благим даром и благословением. В этом состоит сущность Его естества и в этом нуждаемся мы.

Благословения духовного порядка

Наш Небесный Отец благословляет нас всяким духовным благословением, В Новом Завете слово *pneumatikos* (духовный) всегда употребляется в отношении Святого Духа. Поэтому оно не применяется для противопоставления предметов нематериального и материального порядка. Оно относится к Божественному происхождению благословений и вопросу, оказывают ли они помощь нашему духу, разуму, телу, повседневному хождению, или еще в каком ином смысле. Слово духовный имеет отношение к источнику, а не величине и размаху благословения.

Многие христиане постоянно выпрашивают у Бога то, что Он уже даровал. Они взывают в молитве к Нему, чтобы Он дал им больше любви, хотя им и следовало бы знать, что "любовь Божия излилась в сердца наши Духом Святым, данным нам" (Рим. 5:5). Они молятся о мире, хотя Иисус сказал: "Мир оставляю вам, мир Мой даю вам" (Иоан. 14:27). Они просят о радости и счастья, хотя Иисус сказал: "Сие сказал я вам, да радость Моя в вас пребудет и радость ваша будет совершенна" (Иоан. 15:11). Они обращаются к Богу с мольбой о даровании им силы, хотя Его Слово говорит им, что "все могу в укрепляющем меня (Иисусе) Христе" (Фил. 4:13).

"Как от Божественной силы Его даровано нам все потребное для жизни и благочестия, через познание Призвавшего нас славою и благодатью" (2 Пет. 1:3). И это обетование не является аспектом будущего времени, но относится к уже свершившемуся действию - Он уже даровал "нам все потребное для жизни и благочестия". Он уже благословил нас всяким духовным благословением. Мы имеем "полноту в Нем" (Кол. 2:10).

Мы уже имеем ресурсы в Боге и они не являются объектом обладания в будущем времени. Каждый христианин обладает тем, что Павел называет "содействие Духа Иисуса Христа" (Фил. 1:19). Бог не может нам дать больше того, что уже даровал в Своем Сыне. Так что нечего больше получать. Верующий нуждается не в том, чтобы получить что-либо больше, но в большем использовании и употреблении уже имеющихся в его распоряжении ресурсов.

Наше имущество и положение на небесах твердо и незыблемо. Апостол Павел говорит о том, что Бог уже нас "воскресил с Ним, и посадил на небесах во Христе Иисусе" (Еф. 2:6).

Небесные обители, откуда исходят благословения

Эти обильные и бесчисленные благословения от Бога находятся в небесных обителях, на небесах. Под небесными обителями подразумевается не только небо. Понятие небеса (1:20; 2:6; 3:10) включает в себя всю сверхъестественную сферу обитания Бога, подвластную Его владычеству, откуда Он распространяет Свое влияние.

Как ни парадоксально, но христиане имеют двойное существование и гражданство. Будучи земными жителями, мы являемся гражданами земли. Но во Христе наше главное и несравненно более важное гражданство - это небесное (Фил. 3:20). Христос является нашим Царем и Властелином, а мы - граждане Его Царствия: небес. Поэтому нам и нужно искать "горнего, где Христос сидит одесную Бога" (Кол. 3:1).

Являясь членами Божьих владений мы обладаем способностью понимать сверхъестественные действия и явления Божий, то, что "душевный человек не принимает... и "не может разуметь... потому что о сем надобно судить духовно" (1 Кор. 2:14).

Путешествуя за границей, американский гражданин продолжает быть таким же американским гражданином, которым он является в Соединенных Штатах. Независимо от того, находится ли он в Африке, на Ближнем Востоке, в Европе, в Антарктиде или другом каком месте за пределами своей родины, американский гражданин продолжает сохранять все свои права и привилегии, которые обеспечивает ему это гражданство.

Будучи гражданами Небесного царства, христиане оставляют за собой все права и привилегии этого гражданства, хотя и проживают на чужой и, зачастую, враждебной земной планете. Наша истинная жизнь находится в невидимом мире, Божьих небесных обителях. Там пребывает Отец, наш Спаситель, наши родные и близкие; там записаны наши имена, и там на небесах наша вечная обитель и престол.

Но в настоящее время мы испытываем постоянное напряжение, стремясь к небесному и вечному и переживая давление земного и материального мира. Павел в следующих словах передает подобную напряженность: "Мы отовсюду притесняемы, но не стеснены; мы в отчаянных обстоятельствах, но не отчаиваемся; Мы гонимы, но не оставлены; низлагаемы, но не погибаем; Нас огорчают, а мы всегда радуемся; мы нищи, но многих обогащаем; мы ничего не имеем, но всем обладаем" (2 Кор. 4:8-9; 6:10).

Секрет провозведения земной жизни в качестве небесного гражданина заключается в хождении по Духу, чтобы мы поступали по Духу. "Поступайте по духу - говорит Павел, - и вы не будете исполнять вожелений плоти" (Гал. 5:16). Когда мы облакаемся в Его силу, то Бог производит в нас Свои плоды: "любовь, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, вера, кротость, воздержание" (ст. 22-23). Живя силою Божьего Святого Духа, мы получаем небесные благословения.

Исполнитель благословения - Иисус Христос

Христиане обладают всяким духовным благословением в небесах, потому что они пребывают во Христе. Доверяя Ему как Своему Господу и Спасителю, мы входим в чудесный союз с Иисусом Христом. А соединяющийся с Господом есть один дух (с Господом) (1 Кор. 6:17). Наш союз со Христом и единство с Ним зиждется более чем на простом соглашении. Он является общностью жизни, вечной Божьей жизни, которая вливается в жизнь каждого верующего (ср. Рим. 15:5-7).

Все, чем обладает Господь, имеют те, кто пребывает во Христе. "Сей Самый Дух свидетельствует духу нашему, что мы - дети Божий. А если дети, то и наследники, наследники Божий, сонаследники же Христу" (Рим. 8:16-17). Богатства Христа принадлежат нам. Его запасы являются нашим достоянием, Его праведность является нашей праведностью и Его,, сила и могущество - нашей силой и могуществом. Его положение и привилегии принадлежат с полным основанием и нам. И мы имеем то, чем Он обладает. Его труд является нашим трудом; что делает Он, то делаем мы.

И все это происходит потому, что к нам простирается Божья благодать, которая благоуспешно совершает Божью волю в тех людях, которые уповают на Него (1 Кор. 15:10).

Элементы вечного формирования Тела

Так как Он избрал нас в Нем прежде создания мира, чтобы мы были святы и непорочны пред Ним в любви, Предопределив усыновить нас Себе чрез Иисуса Христа, по благоволению воли Своей, В похвалу славы благодати Своей (1:4-6).

Эти стихи раскрывают прошедшую часть Божьего вечного плана в отношении формирования церкви, Тела Иисуса Христа. Его план представлен в семи элементах: методе, избрании; объекте, избранных; времени, в вечности, в прошлом; в цели, святости; в побуждении, любви; результате, установлении, славе.

Метод - избрание

Библия повествует о трех видах избрания. Первый состоит в теократическом избрании Израиля. "Ибо ты народ святой у Господа, Бога Твоего, - говорил Моисей Израилю в Синайской пустыне, - тебя избрал Господь, Бог твой, чтобы ты был собственным Его народом из всех народов, которые на земле" (Вт. 7:6).

Это избрание не имеет отношения к личному спасению. "Ибо не все те Израильтяне, которые от Израиля, - объясняет Павел, - И не все дети Авраама, которые от семени его" (Рим. 9:6-7). Происхождение от Авраама по плоти, как от отца израильского народа, не означало духовного происхождения от него, как от отца верующих (Рим. 4:11).

Второй вид избрания касается отделения особой группы людей. Господь избрал на священнослужение колено Левия, по левитам в связи с этим совсем не гарантировалось спасение. Иисус призвал двенадцать человек на апостольское служение, но только одиннадцать из них ко спасению. После того, как Павел пришел ко Христу, потому что Бог избрал его ко спасению, Бог предопределил его на особое апостольское (и учение язычникам (Деян. 9:15; Рим. 1:5).

Третий вид избрания касается спасения, о чем говорит Павел в нашем предыдущем тексте: "Никто не может придти ко Мне, если не привлечет его Отец" (Иоан. 6:44). Слово *helkuo* - привлечет передает значение непреодолимой силы. Оно употреблялось в древнегреческой литературе при описании отчаянного влечения голодного человека к пище и стремления бесовских сил завладеть животными, не имея возможности вселиться в людей.

На свалках металлолома используются огромные электромагниты, которые поднимают и частично сортируют груды металла. Когда этот магнит включается, то создаваемое электромагнитное поле стремительно притягивает к магниту все железные части и предметы, расположенные неподалеку, но не оказывает никакого эффекта на такие металлы как алюминий и медь.

Подобным образом Бог по Своей воле избирает Себе, непреодолимо привлекая тех, кого Он предопределил к любви и прощению, не распространяет своего влияния на не относящихся к этому разряду людей.

От вечности, прежде создания мира, и посему независимо от каких-либо заслуг или достоинств; которые мог бы иметь человек, Бог избирает нас в Нем, во Христе (ст. 3). По могущественному Божьему избранию те, которые получают спасение, объединяются в вечный союз со Христом еще до основания мира.

Несмотря на то, что человеческая воля не обладает свободой в том смысле, как это предполагают многие люди, человек имеет волю, которую ясно признает Священное Писание. Будучи отделенной от Бога, человеческая воля порабощается грехом. Но человек тем не менее способен избрать Бога, Который дал возможность сделать этот выбор. Иисус сказал, что верующий в Него не погибнет, но будет иметь вечную жизнь (Иоан. 3:16) и, что "всякий живущий и верующий в Меня не умрет вовек" (11:26). Неоднократные повеления, обращенные к неспасенным, чтобы они обратились к Господу (Иис.Нав. 24:15; Ис. 55:1; Матф. 3:1-2; 4:17; 11:28-30; Иоан. 5:40; 6:37; 7:37-39; Отк. 22:17) ясно указывают на ответственность человека в вопросе права своего выбора, как волевого акта.

Но Библия также ясно утверждает и то, что никто из тех, кто не был избран Богом, не принимает Иисуса Христа, как своего Спасителя (ср. Рим. 8:29; 9:11; 1 Фес. 1:3-4; 1 Пет. 1:2). Иисус представляет обе истины в одном стихе в Евангелии от Иоанна: "Все, что дает Мне Отец, ко Мне придет, и приходящего ко Мне не изгоню вон" (Иоан. 6:37).

Божье могущественное избрание и ответственность человека в избрании Иисуса Христа кажутся противоположными и несовместимыми истинами, и, исходя из нашей человеческой перспективы, они и являются противоположными и несовместимыми. Именно поэтому такое множество искренних христиан с самыми хорошими побуждениями на протяжении истории церкви отчаянно пытались поставить их под общий знаменатель. Но в виду того, что этот вопрос нельзя разрешить нашим ограниченным разумом, результаты были ничем иным как компромиссом в пользу какой-то отдельной истины, в ущерб другому понятию, вместо гармоничного баланса и правильного сочетания.

Нам следует не затрагивать данного противоречия, оставив его в таком виде и принимая верою обе истины. Пусть Сам Господь приводит их в гармонию.

Ekledeo (избирать) передается в глагольной форме аорист, среднего залога, что служит указанием на совершенно независимый выбор Бога. Возвратная форма глагола означает, что Бог не только сделал избрание Сам, но и совершил это для Себя, Его первостепенная цель, направленная на избрание церкви, была направлена на то, чтобы это принесло Ему хвалу и прославление (ст. 6, 12, 14). Господь избрал верующих прежде не для их собственного благоденствия, а для славы Имени

Своего. Основная причина призвания верующих, чтобы они составили единую церковь, заключалась в том "Дабы ныне сделалась известною чрез Церковь начальствам и властям на небесах многообразная премудрость Божия" (3:10).

Израиль был Божьим избранником ("избранного Моего") (Ис. 45:4; ср. 65:9, 22). "Не потому, что вы были многочисленнее всех народов, принял вас Господь и избрал вас; ибо вы малочисленнее всех народов; Но потому, что любит вас Господь" (Вт. 7:7-8). Бог избрал евреев по Своей великой любви.

Божьи небесные ангелы тоже Его избранники (1 Тим. 5:21), отделенные Им для прославления Его Имени. Они предназначены служить Ему в качестве посланников. Сам Христос был избранником (1 Пет.-2:6), что можно сказать и в отношении апостолов (Иоан. 15:16). По изволению и плану Того же Всемогущего Разума и церковь принадлежит к такому же разряду избранников. Бог спас нас и призвал "званием святым, не по делам нашим, но по Своему изволению и благодати, данной нам во Христе Иисусе прежде вековых времен" (2 Тим. 1:9). В Деянии говорится следующее: "уверовали все, которые были предуставлены к вечной жизни" (13:48).

Павел говорил: "Посему я все терплю ради избранных, дабы и они получили спасение во Христе Иисусе с вечною славою" (2 Тим. 2:10). Его сердечное желание было направлено на то, чтобы достигнуть проповедью Благой Вести избранных, тех, кого уже Бог отделил, чтобы и они могли приобщиться к вере, предназначенной им по великому Божьему изволению. Павел возносит благодарение за церковь, потому что Бог ее избрал. "Мы же всегда должны благодарить Бога за вас, возлюбленные Господом братья, что Бог от начала, чрез освящение Духа и веру истине, избрал вас ко спасению" (2 Фес. 2:13).

В своей книге "Евангелизм и Суверенитет Бога" Д. А. Паркер замечает следующее: «Все христиане верят в Божественный суверенитет, но некоторые этого не сознают и ошибочно представляют себе и утверждают, что они отвергают его. Причина данного положения коренится в тех же обстоятельствах, которые служат поводом к большинству заблуждений в церкви. Это вторжение в ее пределы рационалистического умозрения, увлечение систематической логичностью и последовательностью, нежелание признать наличие сверхъестественных явлений, не допуская фактора превозносящейся над человеческой Божьей премудрости, и, в конечном итоге, подвержение Священного Писания предполагаемым требованиям человеческой логики, чтобы оно полностью соответствовало ей»

Люди видят, что Библия преподает истину о том, что человек несет ответственность за свои поступки, но не видят (и человек действительно не может видеть) каким образом данное положение находится в полном соответствии с суверенным Божьим владычеством над этими поступками и действиями. Они не могут согласиться с одновременным существованием этих двух истин, как это наблюдается в Писании, но приходят к поспешным умозаключениям о том, что для того, чтобы придерживаться Библейской истины об ответственности человека, им необходимо отказаться от равноценно Библейской и истинной доктрины о Божественном суверенитете и они отделяются поверхностным объяснением многочисленных отрывков Писания, которые преподают это положение. Для наших извращенных умов желание упростить Библию, лишая ее элемента

сверхъестественности, является вполне естественным явлением. Не вызывает удивления и тот факт, что даже благочестивые люди падают жертвой этой склонности. Это - предмет непрестанных и мучительных разногласий. Ирония данной ситуации состоит в том, что задаваясь вопросом, как молятся эти две стороны, становится совершенно очевидно, что люди, отвергающие Божий суверенитет в действительности исполнены такой же непоколебимой веры в данном отношении, как и те, которые утверждают его. (Чикаго: Интер-Варсити, 1961, стр. 16-17). Не будучи в состоянии выдерживать напряжения таинственных, сверхъестественных явлений, парадокса или противоречия, мы скорее всего склонны привести Библейское учение в соответствие с нашей собственной системой порядка и последовательности. Но подобный, предвзятый подход не выражает истину Библейского учения и вносит сумятицу как в отношении самого вероучения, так и в практическое его применение в жизни, способствуя ее духовному ослаблению. Следует отметить и тот факт, что и другие жизненно важные доктрины Писания также являются парадоксом для нашего ограниченного понимания. Совершенно противоречивыми есть те факторы: что Писание само по себе является делом рук людей, и в то же время - Божьим Словом, что Иисус Христос сочетает в Себе в полной мере сущность Бога и сущность человека, что спасение совершается навечно, но святые должны проявлять послушание и верность до конца, что христианская жизнь должна проводиться в полном подчинении и порабощении себя, но все это делает Христос. Подобные непостижимые истины неизменно свидетельствуют о том, что Божий разум неизмеримо превосходит человеческий и является могущественным доказательством Божественного авторства Писания. Люди, самостоятельно составляющие Священное Писание, несомненно постарались бы разрешить подобные проблемы.

И Божье суверенное избрание или предопределение не устраняет человеческий выбор по вере. Божественный суверенитет и человеческий отклик или ответная реакция - составляют единую общую и неразделимую часть человеческого спасения, хотя только безмерный Божий разум с точностью знает как они действуют в сочетании друг с другом.

Это происходит не так, как считают и преподают многие. Они утверждают, что Бог просто заглядывает в будущее, чтобы увидеть кто расположен к вере и затем избирает их ко спасению. Послания к Римлянам 8:29, взято отдельно от контекста, зачастую приводится для подтверждения этой точки зрения. Но стих 28 недвусмысленно гласит о том, что Бог предузнал и предопределил ко спасению тех, кого Он уже призвал по "Его благоволению". Любое учение, которое преуменьшает суверенную любовь, Бога, проявляемую в избрании человека, которое ставит более упор на заслуги человека, также умаляет Божью славу, принося урон самой цели спасения.

Нам нужно просто удовлетвориться данным положением дел, произнося вместе с Джоном Шадвиком слова его стихотворения.

*Я Господа искал, но позже лишь узнал,
Что Он меня нашел, взыскал в любви Своей.*

*О, Боже, Ты велик!
Не я Тебя познал, но
Истина, что Ты меня призвал.*

Объект - избранные

Мы являемся этим объектом избрания, не все, но только те, кого избрал Бог - святые и "верные во Христе Иисусе" (ст.1). К Божьим избранным относятся люди, которых Бог объявил святыми прежде основания мира. Они приняли верою Сына Иисуса Христа. Быть христианином - значит быть Божьим избранным и чадом Его и наследовать все чрез Иисуса Христа, став Его сонаследником.

Время - вечность в прошлом

Бог избрал нас прежде создания мира. Прежде сотворения мира, грехопадения, заветов, или закона Бог в Своем суверенном предопределении предназначил нас быть Его чадами.

Прежде, чем начал существовать мир, Он предназначил для особой цели церковь, Тело Его Сына, положив ей начало еще в те далекие времена.

Бог положил в Своем плане крестную смерть Христа за нас "прежде создания мира" (1 Пет. 1:20), и мы в то же время, согласно этого же плана, были предназначены для спасения. Именно тогда Бог решил наделить нас наследством в Своем царствии (Матф. 25:34). Мы принадлежали Богу прежде начала времени и будем Его чадами после того, как время совершит свой стремительный бег. Наши имена, как верующих, "написаны в книге жизни у Агнца, закланного от создания мира" (Отк. 13:8; ср. 17:8).

Цель - святость

Бог избрал нас для того, чтобы мы были святы и непорочны. Амос непорочны в буквальном смысле означает без пятна или порока. Получив избрание в Нем, мы являемся святыми и непорочными пред Ним. Нам была дарована личная праведность Христа, Его непорочность и чистота, в ; виду того, что Иисус Христос предал Себя за нас, как "непорочный и чистый Агнец" (1 Пет. 1:19). Таким образом, недостойное и несправедливое облеклось в святость и .праведность Христа. Согласно вечному предопределению Христа, Он положил в Своем плане "представить ее Себе славную Церковь, не имеющую пятна или порока, или чего-либо подобного, но дабы она была свята и непорочна" (Еф. 5:27).

Вполне очевидно, что Павел здесь говорит о нашем положении, а не о нашем практическом осуществлении этого принципа. Мы хорошо знаем, что наша жизнь далеко не отличается непорочностью и стандартом святости. Но "в Нем, - как говорит в другом месте Павел, - обитает вся полнота Божества телесно" (Кол. 2:10). Мы имеем эту полноту в Иисусе Христе и по этой причине обретаем уверенность в спасении. Мы исполнены праведности Христа. Наша жизнь может отличаться

несовершенством и неуравновешенностью, но тем не менее мы занимаем твердое и незыблемое положение, которое и не может быть иным, потому что Христос стоит пред Богом в чистоте и святости. Пребывая в нашем Спасителе, мы непоколебимы как и Он, ожидая полного избавления и святости в грядущем присутствии пред Ним во славе.

Бог почитает нас святыми и чистыми, и ведет нас к чистоте и святости, а поэтому и мы должны всеми силами стремиться проводить такую жизнь, которая отражает наше вечное предназначение.

Побуждение - любовь

Бог избрал спасенных по Своей любви. В любви Он predetermined усыновить нас Себе, Он избрал церковь, семью искупленных детей точно таким же образом, как произошло избрание Израиля, Его особенного народа. Его побудила к сему любовь. (Втор. 7:8).

Библейское слово агапе - любовь не является эмоциональным проявлением, но передает значение сердечного расположения к тому, чтобы способствовать благополучию и восполнению нужд других людей. "Нет больше той любви, как если кто положит душу свою за друзей своих" - говорил Иисус (Иоанна 15:13). И именно это совершил Иисус Сам ради тех, кого Бог избрал ко спасению. Бог явил наивысшую любовь прежде основания мира, решив отдать Своего Единородного Сына для нашего спасения. "Бог, богатый милостью, по Своей великой любви, которою возлюбил нас, И нас, мертвых по преступлениям, оживотворил со Христом" (Еф. 2:4-5). Он возлюбил нас и будет продолжать любить нас вечно по благоволению воли своей.

Результат - усыновление

В результате Божьего избрания следует наше усыновление. Во Христе мы становимся подданными Его царствия и слугами Его, как нашего Господина. Он даже называет нас друзьями, говоря: "Я... сказал вам все, что слышал от Отца Моего" (Иоан. 15:15). По Своей великой любви Он соделал нас более чем гражданами и слугами, и даже больше, чем друзьями. Он принял нас в число Своих детей по Своей любви.

Когда мы познаем Христа, то становимся Божьими детьми. "Потому что вы не приняли духа рабства, чтобы опять жить в страхе," - говорит Павел, - "но приняли Духа усыновления, Которым взываем: "Авва, Отче!" (Рим. 8:15). Авва - арамейское слово, выражающее теплые чувства привязанности, что эквивалентно слову "папочка", или "папа".

Получить спасение - значит иметь в своей душе жизнь Самого Бога, Его Дух, животворящий наш дух. Родители могут усыновить или удочерить детей и полюбить их несколько не меньше своих собственных детей. Такой ребенок принимает равноценное участие в жизни семьи. Он пользуется материальными благами и наследует имущественные ценности. Но никакие земные родители не могут наделить приемного ребенка своей внутренней природой и чертами. А Бог именно

Глава 3. Искупление Кровью Его

...которою Он облагодетельствовал нас в Возлюбленном, в Котором мы имеем искупление Кровию Его, прощение грехов, по богатству благодати Его, Каковую Он в избытке даровал нам во всякой премудрости и разумении, Открыв нам тайну Своей воли по Своему благоволению, которое Он прежде положил в Нем, В устройство полноты времен, дабы все небесное и земное соединить под главою Христом (1:6-10).

Несколько лет назад в Америке были весьма популярны торговые купоны. За каждый потраченный доллар покупатель в качестве поощрения получал определенное число таких купонов, Когда же набиралось их достаточное количество, то можно было в особом центре получить за них какой-то товар.

Спасение составляет одну из центральных тем Писания и книги Послание к Ефесеянам. Оно содержит в себе гораздо больше, чем простую идею обмена одного предмета на другой, равноценный по значимости.

Значение искупления

Слово искупление может быть передано шестью различными терминами. Все они выражают оттенки одного понятия - *Dikaioo*. Близкие, родственные ему слова обозначают законное оправдание от возводимого обвинения и в теологическом смысле передают оттенок реабилитации грешника и объявления его праведным перед Богом (см. например Рим. 3:4; 4:25; 5:18; 1 Тим. 3:16).

Aphiemi - в основном означает отослать и используется для указания на то, что была произведена законная уплата и погашение долга и человек получил помилование. В Писании это слово использовалось применительно к дарованию Богом прощения греха (см. Матф. 9:2; Рим. 4:7; Еф. 1:7; 4:32 и т. д.).

Huiiothesia имеет отношение к легальному процессу усыновления ребенка и Павел использует этот термин для того, чтобы показать усыновление верующего Богом и принятие его в семью Божьего народа (см. Рим. 8:15; Гал. 4:5; Еф. 1:5).

Katallasso означало законное примирение между двумя враждующими сторонами в судебном порядке. В Новом Завете это слово используется для выражения примирения верующего с Богом через Иисуса Христа (Рим. 5:10; 2 Кор. 5:15-20).

Два следующих юридических термина имеют отношение к искуплению.

Agorazo и близкое по значению слово *exagorazo* употребляются при совершении сделки, купли и продажи. Эти термины происходят от слова *агора*, что означает "базар" и родственные слова, как глаголы так и существительные, касаются купли-продажи на базаре. В Новом Завете они употребляются в значении духовного приобретения или искупления. (См. Гал. 3:13; Отк. 5:9; 14:3-4 и т. д.).

Другой термин передающий значение "искупление" - *lutroo* (вместе с родственными однокоренными словами) означает "освободить от пленения". Он носит еще более сильное значение, чем *agorazo* и в форме существительного

переводится здесь как искупление. Это слово применялось в значении внесения выкупа для освобождения человека из уз, особенно из рабства.

В Новозаветные времена в Римской империи имелось шесть миллионов рабов. Купля-продажа рабов была весьма распространенным занятием. Если кто-либо желал освободить родного или близкого из рабства, то он обычно покупал его для себя, а затем отпускал на свободу, заверяя в письменном виде акт его освобождения. *Lulko* и использовалось для обозначения подобного освобождения раба.

В Новом Завете этот термин передает аналогичное значение для представления искупительной жертвы Христа на кресте. Христос внес цену искупления для обретения Себе падшего человечества и освобождения его от греха.

Каждое человеческое существо, рожденное в мир с момента, грехопадения, заключено в тенетах греха, будучи полным рабом своей человеческой природы, разделенной со своим Творцом. Никто из живущих на земле не обладает духовной свободой от греха и его пагубных последствий. Никто не избежит наказания за грех - смерти (Рим, 6:23). "Душа согрешающая, та умрет" (Иез. 18:4).

Иисус сказал: "Истинно, истинно говорю вам: всякий, делающий грех, есть раб греха" (Иоан. 8:34) и Павел отмечает, что не существует ни одного человека, который бы не грешил: "Нет праведного ни одного" {Рим. 3:10; ср. Пс. 14:1}. В том же послании апостол говорит, что мы все "проданы греху" (7:4) и, в действительности, все творение подпало под владычество греха (8:21).

Грех закрепощает человека и содержит его в своих тенетах. Поэтому и необходимо внесение уплаты за его освобождение от рабства. Смерть является ценой, которую приходится вносить за искупление человека от греха. Библейское искупление, таким образом, имеет отношение к Божьему акту внесения уплаты за грех. Бог Сам внес этот выкуп за грех всех людей.

В Послании к Римлянам Павел говорит об искуплении, как об освобождении от греха и превращении освобождаемых в рабов праведности (6:18). В Послании к Галатам он описывает искупление, говоря, что Иисус Христос "отдал Себя Самого за грехи наши, чтобы избавить нас от настоящего лукавого века, по воле Бога и Отца нашего" (1:4), что "Христос искупил нас от клятвы закона, сделавшись за нас клятвою" (3:13), призывая нас к свободе, "которую даровал нам Христос, и не подвергайтесь опять игу рабства" (5:1). В Послании к Колоссянам апостол высказывает следующие слова, что Христос избавил "нас от власти тьмы..." и ввел "в Царство возлюбленного Сына Своего, В Котором мы имеем искупление, Кровию Его и прощение грехов" (1:13-14).

Автор Послания к Евреям следующими словами объясняет искупление: "А как дети причастны плоти и крови, то и Он также воспринял оные, дабы смертью лишить силы имеющего державу смерти, то есть, диавола, И избавить тех, которые от страха смерти чрез всю жизнь были подвержены рабству" (2:14-15).

Элементы искупления

Которую Он облагодетельствовал нас в Возлюбленном, В Котором мы имеем искупление Кровию Его, прощение грехов, по богатству благодати Его, Каковую Он в преизбытке даровал нам во всякой премудрости и разумении,

открыв нам тайну Своей воли по Своему благоволению, которое Он прежде положил в Нем, В устройство полноты времен, дабы все небесное и земное соединить под главою Христом (1:6б-10).

В этом отрывке Павел упоминает пять элементов искупления, предлагаемого Богом чрез Своего Сына, которое Он приготовил падшим в грехопадение людям. Это: Икупитель, искупленные, цена искупления, последствия и причина.

Икупитель

Благодать (ст. 6а) предшествует слову которою Бог облагодетельствовал нас в Возлюбленном Своей благодатью (незаслуженной любовью и благостью) и, будучи в Нем, мы имеем прощение. Иисус Христос - наш Икупитель от греха, Возлюбленный (это слово означает, что Он является Тем, Кого возлюбил Бог), Кто Сам внес уплату за наше освобождение от греха ж смерти. Теперь мы принадлежим Христу и верую едины с Ним, являясь членами Его Тела. Поэтому нас и принимает Бог.

В начале служения Иисуса Отец провозгласил о Нем говоря: "Сей есть Сын Мой возлюбленный" (Матф. 3:17). Уверовав в Него, мы получили избавление "от власти тьмы". Он ввел нас "в Царство возлюбленного Сына Своего" (Кол. 1:13). Так как ныне мы пребываем (в Возлюбленном), то являемся также "возлюбленными Богом" (Рим. 1:7).

Только Иисус Христос имеет полное наследственное право Божьей благодати.

Но полностью отождествившись с Ним верую и мы имеем доступ к сокровищнице Божьей благодати. Будучи нашим Спасителем и Господом, Возлюбленным Отцом и обладая всеми благостями Отца, Он даровал и нам незаслуженное право занимать такое же положение, как Он. Мы также возлюблены Отцом и обладаем правом доступа ко всем Его благостям. Иисус сказал: "Кто имеет заповеди Мои и соблюдает их, тот любит Меня; а кто любит Меня, тот возлюблен будет Отцом Моим" (Иоан. 14:21).

Отец теперь любит нас так как и Иисуса Христа и хочет, чтобы мы обладали всем Его достоянием. Поэтому Павел мог сказать, что Он, "благословивший нас во Христе всяким духовным благословением в небесах" (Еф. 1:3). Каждый христианин является возлюбленным Божьим чадом, потому что; Господь Иисус Христос сделался нашим Икупителем.

Ветхозаветная концепция о родственнике, выкупающем какое-либо имущество, раскрывает перед нами три характерные черты: это - родственник того, кто нуждается в подобном выкупе, он в состоянии заплатить цену выкупа и выражает готовность это сделать. Господь Иисус прекрасно соответствует данным требованиям. .

Один поэт выразил волнующую реальность искупления так:

*Ближе к Богу, чем есть сейчас,
Мне не подойти.
Ведь я стою там, где Спаситель Мой,
Не нужно мне ближе идти*

*Дороже Богу, чем есть сейчас
Я не смогу пребыть.
С Возлюбленным Божьим Сыном
Меня связала червленая нить.*

Искупленные

Нас "святых и верных во Христе Иисусе" (ст. 1) Искупитель облагодетельствовал Своей благодатью. Мы поэтому имеем искупление Кровию Его.

В главе 2 Павел напоминает нам о нашем прежнем состоянии, когда Бог так милостиво искупил нас. Мы были "мертвы по (нашим) преступлениям и грехам", "жили по обычаю мира сего, по воле князя, господствующего в воздухе", "по плотским похотям, исполняя желания плоти и помыслов, и были по природе чадами гнева", "не имели надежды и были безбожники в мире" (ст. 1:3, 12). В главе 4 он напоминает нам, что мы прежде "поступали... по суетности ума своего, Будучи помрачены в разуме, отчуждены от жизни Божией, по причине... невежества и ожесточения сердца" (ст. 17). И вот таких людей (а других и не бывает) избрал Бог для искупления.

Безусловно, именно такие люди и нуждаются в искуплении. Добропорядочные люди и не испытывали бы необходимости в обращении к Искупителю. Поэтому Христос "дал Себя за нас, чтобы избавить нас от всякого беззакония и очистить Себе народ особенный, ревностный к добрым делам" (Титу 2:14).

До тех пор, пока человек не сознает своей нужды в искуплении, ему нет необходимости иметь Искупителя. Пока он не признает сам факт своего полного и безнадежного порабощения грехом, он не будет и искать освобождения от него. По, обратившись сердцем к Богу, он обретает свободу от проклятия греха, присоединившись к Телу Христа - Церкви, получая всякое духовное благословение.

Цена искупления

В котором мы имеем искупление Кровию Его

Ценой искупления является Кровь Христа. Божьему Сыну пришлось пролить Свою кровь, уплатить высокую цену для того, чтобы выкупить грешников с невольничьего рынка греха (ср. Лев. 17:11; Евр. 9:22).

Проливание крови - это метонимия смерти, которая является наказанием и платой за грех. Христос соделался добро-вольно нашим Заместителем, предав Себя за нас и пролив Свою Святую Кровь. Мы заслужили эту смерть и не могли избежать наказания, спастись своими силами. Возлюбленный Спаситель занял наше место; будучи без греха и порока, Он взял наши грехи на Себя; внося уплату за нас, Он снял с нас приговор к смерти и аду.

В Ветхозаветные времена на жертвенниках скинии и позже храма приносилась постоянно кровь жертвенных животных. Но эта кровь никогда не могла очистить

приносящих ее. Она и не была предназначена для этой цели. Жертвенные животные выполняли символическую роль, служа прообразом и заместителями. Как это объясняет автор Послания к Евреям. "Ибо невозможно, чтобы кровь тельцов и козлов уничтожала грехи" (Евр. 10:4). В противоположность этому, в пролитии Его крови "освящены мы единократным принесением тела Иисуса Христа" (10:10). Он "предал Себя за нас в приношение и жертву Богу, в благоухание приятное" (Ефес. 5:2).

Сам Спаситель говорил о том, что Его кровь была "за многих изливаема во оставление грехов" (Матф. 26:28). Составитель Послания к Евреям объясняет, что Христос совершил Свое жертвоприношение "не с кровью козлов и тельцов, но со Своею кровию, однажды вошел во святилище и приобрел вечное искупление. Ибо, если кровь тельцов и козлов и пепел телицы чрез окропление освящает оскверненных, дабы чисто было тело, То кольми паче Кровь Христа, Который Духом Святым принес Себя непорочного Богу, очистит совесть нашу от мертвых дел, для служения Богу живому и истинному!" (Евр. 9:12-14).

Мы "не тленным серебром или золотом искуплены... Но драгоценною Кровию Христа, как непорочного и чистого агнца" (1 Пет. 1:18-19). Не вызывает удивления тот факт, что Иоанн видел четырех животных и двадцать четыре старца, которые воспевали: "Достоин Ты взять книгу и снять с нее печати, ибо Ты был заклан, и кровию Своею искупил нас Богу из всякого колена и языка, и народа и племени. И соделал нас царями и священниками Богу нашему; и мы будем царствовать на земле" (Отк. 5:8-10). Искупление заключено "во Христе Иисусе... в Крови Его чрез веру" (Рим. 3:24-25). Он внес уплату за порабощенных грехом, выкупив их на невольничьем рынке, когда они содержались в узах рабства, выпустил их на свободу, как Божьих сынов. Будучи свободны от этих оков, они пребывают в союзе с Христом, пользуясь всеми привилегиями, которые дает такое положение. Его смерть освобождает верующих от вины греха, осуждения и уз, от владычества греха и его наказания. И мы ожидаем, что наступит тот радостный день, когда избавимся от него самого.

Последствия искупления

...прощение грехов, по богатству благодати Его, Каковую Он в преизбытке даровал нам во всякой премудрости и разумении. Открыв нам тайну Своей воли (7-9)

Искупление влечет за собой всевозможные благодеяния "всякое духовное благословение в небесах" (ст. 3). Но здесь Павел уделяет основное внимание двум важным аспектам. Один из них затрагивает отрицательный характер, касающийся прощения грехов, а другой - положительный характер - премудрости и разумения.

Прощение. Самым первоначальным последствием или результатом искупления для верующего человека является прощение, одна из центральных истин спасения как Ветхого, так и Нового Завета. Эта истина особенно дорога тем, кто пережил на своем опыте благословение, которое несет с собой прощение. На Тайной Вечере Иисус поведал Своим ученикам, что чаша, которую Он разделяет между ними,

является Его "Кровь... Нового Завета за многих изливаемая во оставление грехов" (Матф. 26:28). Искупление неизбежно приводит к прощению грехов.

Школа психологии, уделяющая основное внимание вопросу поведения человека, а также некоторые другие школы считают, что мы не можем нести вину за свой грех, который вызывается погрешностью в нашей генетической структуре; в этом может быть виновно неблагоприятное окружение, родители или другие внешние обстоятельства. Но грех человека является его личной ошибкой и погрешностью и человек несет за него вину. Честный и искренний человек, понимающий свои сердечные наклонности, хорошо знает об этом.

Евангелие не преподает учение, как ложно считают некоторые, о том, что люди не имеют греха или виновны, но, напротив, утверждает, что Христос снимет грех и вину с тех, кто уповает на Него. Как говорил Павел иудеям в Антиохии Писидийской: "Ради Его возвещается вам прощение грехов, И во всем... оправдывается Им всякий верующий" (Деян. 13:38-39).

Самым величайшим праздником Израиля был Йом Киппур, День Очищения. В этот день первосвященник выбирал два жертвенных козла, не имеющих в себе никакого порока. Одного козла заколали и в качестве жертвоприношения - окропляли его кровью жертвенник. На голову же другого первосвященник полагал свои руки, символически возлагая на него грехи всего народа. Затем этого козла уводили вглубь пустыни, чтобы он не мог найти дорогу назад.

Этот акт символизировал, что грехи народа удалены вместе с козлом и никогда не возвратятся к нему вновь (Лев. 16:7-10).

Но этот акт, каким бы прекрасным и значительным он не был, в действительности не снимал грехи народа, о чем все хорошо знали. Он являлся только образным изображением того, что только Бог Сам во Христе мог совершить. Как уже ранее упоминалось, *arhiemi* (от которого произошло слово прощение) в основном означает отослать. Как юридический термин это слово можно выразить так: внести уплату или погасить долг, или же даровать помилование. Пролит Свою кровь, Иисус Христос в действительности взял на Себя грехи мира и удалил их бесконечно далеко, откуда они никогда не смогут возвратиться. Это - степень прощения грехов.

Трагично, что многие христиане находятся в подавленном состоянии по причине своих согрешений и ошибок, как будто Бог их по-прежнему вменяет им в вину. Их склад ума и поведение свидетельствуют об этом заблуждении. Они забывают о том, что Бог взял их грехи на Себя и, поэтому, их грехи Он удалил "как далеко восток от запада" (Пс. 102:12). Они не помнят Божьих обетований, которые Он произнес устами пророка Исаяи о том, что придет день, когда Он изгладит беззакония верующих "как туман" и их грехи "как облако", (Ис. 44:22). Еще до прихода Мессии, задолго до того, как Он заплатил Своей кровью за искупление человечества, Бог говорил об этом акте, как о свершившемся событии. И те христиане, которые имеют унылый дух, забывают, что Бог пронизывал Своим взглядом глубины веков еще до основания земли и возложил грехи Своих избранных на главу Своего Сына, который удалил их безмерно далеко. Он снял с

нас эти грехи задолго до нашего рождения и они никогда не могут возвратиться назад.

Сотни лет до Голгофы, Михей провозглашал: "Кто Бог, как Ты, прощающий беззакония и не вменяющий преступления остатку наследия Твоего? не вечно гневается Он, потому что любит миловать. Он опять умилосердится над нами, изгладит беззакония наши. Ты ввергнешь в пучину морскую все грехи наши" (Мих. 7:18-19).

Для древнего Израиля расстояние от востока до запада и "пучина морская" обозначали бесконечность. Бесконечно и безгранично Божье прощение; оно удаляет наши грехи на самый край безграничной вечности.

В произведении Шекспира "Король Ричард III" (5.3.194) король сетует:

*Моя совесть имеет сотни языков
И каждый из них твердит свое,
Осуждая меня как злодея.*

В отношении христиан все обстоит иначе. Когда Иисус вошел в нашу жизнь как Спаситель и Господь, Он сказал нам то же самое, что и женщине, взятой в прелюбодеянии: "И Я не осуждаю тебя; иди и впредь не грехи" (Иоан. 8:11). "Итак нет ныне никакого осуждения тем, которые во Христе Иисусе живут не по плоти, но по духу, Потому что закон духа жизни во Христе Иисусе освободил меня от закона греха и смерти" (Рим. 8:1-2).

Прощение во Христе Иисусе является незаслуженным нами актом. Оно - Божий совершенный дар.

Продолжая согрешать, мы имеем нужду в постоянном прощении и очищении. Хотя мы невольно и впадаем в согрешение, Иисус, когда мы исповедуем грехи наши, "будучи верен и праведен, простит нам грехи (наши) и очистит нас от всякой неправды" (1 Иоан. 1:9). Он прощает все наши грехи, смывая их могучим потоком благодати спасения. Это не означает, что мы больше не можем согрешать. Согрешения оказывают негативное влияние на наш рост, радость, мир, лишая нас близкого и плодотворного общения с Отцом и препятствуют нашему труду для Господа. Поэтому в Библии содержится призыв к верующему, чтобы он ежедневно обращался к Богу с молитвой прощения. В таком случае он не только испытывает радость прощения искупления в целом, но и определенного прощения, ежедневного очищения, что приносит полноту общения с Господом и жизненную духовную энергию для труда. Это положение составляет смысл учения Господа о молитве, что записано в Матфея 6:12, 14-15.

В семье Божьих детей нет второсортных христиан и забытых, оставленных граждан Божьего царства или Его детей. Каждый грех каждого верующего навеки прощен. Богу известна наша прошлая, настоящая и будущая жизнь. Мы перед Ним как открытая книга. Однако, Он говорит: "Я испытываю удовлетворение в отношении вас, потому что доволен Моим Сыном, Кому вы принадлежите. Когда Я смотрю на вас, то вижу Его - вот это и приносит Мне удовлетворение".

Так как Бог принимает каждого верующего так, как Он принимает Своего Сына, то и каждый верующий должен принимать себя таким же образом. И мы

рассматриваем себя именно так, как Бог видит нас, прощенных грешников, облеченных Его праведностью, как провозгласил Сам Бог. Думать о себе иначе - это не признак смирения, но возвышения и гордости, потому что мыслить иначе - значит возносить свое суждение над Божьим Словом и принижать цену искупления, которую заплатил Его возлюбленный Сын. Христианин, очерняющий себя и сомневающийся в полном Божьем прощении, отрицает тем самым Божий труд и поносит Его чадом. Если мы имеем значение для Бога, то безусловно должны иметь значение и для себя самих.

Можно иметь друзей, занимающих высокое положение. Человек может быть лично знаком с президентами, царями, правителями, сенаторами и деятелями мирового масштаба. Но подобные дружественные отношения бледнеют перед лицом самого незначительного христианина, который не только является другом Творца вселенной, но и Его чадом. Филипп Блисс писал:

*В Слове Своем Христос учит меня,
Чтобы я знал, как Он любит меня,
В книге святой много вижу чудес,
Но всех отраднее эта мне весть.*

*Есть песнь прекрасная в сердце моем,
Ее спою я на небе святом;
Когда увижу во славе Христа,
Я повторю, как Он любит меня!*

Всеобъемлющая широта нашего прощения прослеживается в утверждении Павла, которое гласит о богатстве благодати Его. Божья благодать, подобно Его любви, святости, могущественной силе и всем другим качествам Его естества, простирается за пределы всевозможных границ. Ее невозможно постигнуть нашим человеческим разумом, или описать, однако нам известно, что Бог дарует прощение по богатству Своей безграничной благодати.

Если бы вы обратились к мультимиллионеру с просьбой уделить какую-либо сумму на благотворительную деятельность и он выписал бы вам чек на двадцать пять долларов, то он бы это совершил из-за своего богатства. Многие бедняки жертвуют на материальные нужды не меньшую сумму. Но если же он дал вам чек в пятьдесят тысяч долларов, то можно сказать, что он уделил эту сумму по своему богатству.

Это небольшое изображение Божьей щедрости. И Бог не только дает нам прощение по богатству благодати Своей, но дарует нам его в преизбытке. Нам не нужно никогда терзаться душой о том, что наш грех превышает благодатное Божье прощение. "Когда умножился грех, - уверяет нас Павел, - стала преизобиловать благодать" (Рим. 5:20). Наш Небесный Отец не отпускает нам благодать какой-то определенной мерою, которая едва покрывает наши грехи. И наши грехи не могут превысить Божью благодать, невзирая на тяжесть и величину наших грехов. Его прощение беспредельно и Бог обильно, не мерою, наделяет тех, которые уповают и надеяться на Его Сына. Поэтому мы не только можем предвкушать пребывание во

славе с Богом, но и в настоящее время испытывать радость и удовлетворение в общении с Ним.

Премудрость и разумение. Во-вторых, искупление приносит с собой верующему премудрость и разумение. Sophia мудрость подчеркивает понимание вопросов исключительной важности: таких, как жизнь и смерть, Бог и человек, праведность и грех, рай и ад, вечность и время. Павел говорит о мудрости, имеющей отношение к Богу. Phronesis разумение, с другой стороны, подчеркивает практическое понимание, усматривание нужд, проблем и принципов повседневной жизни. Это духовное благоразумие и рассудительность в разрешении обыденных вопросов.

Бог не только дарует нам прощение, снимая с нас запинаящие грехи, искажающие нашу жизнь, но также дает всем нам необходимые средства для понимания Его и хождения в этом мире таким образом, чтобы отражать Его волю, угождая Ему. Он с щедростью снабжает нас своими ресурсами, чтобы мы могли понимать Его Слово и знать, как повиноваться Ему.

В Иисусе Христе, Бог доверяет нам Свои тайны. "Мудрость же мы проповедуем между совершенными", - говорит Павел, - это - "мудрость не века сего и не властей века сего преходящих, Но проповедуем премудрость Божию, тайную, сокровенную, которую предназначил Бог прежде веков к славе нашей... Но мы приняли не духа мира сего, а Духа от Бога, дабы знать дарованное нам от Бога" (1 Кор. 2:6-7,12). Он заключает этот чудный отрывок, говоря: "А мы имеем ум Христов" (ст. 16).

Французский философ Андре Мору сказал: "Вселенная холодна и индифферентна. Кто является ее создателем? Почему и для какой цели мы находимся на этом крошечном земном островке, который стремительно уносится в вечность. Я не имею об этом ни малейшего понятия, и убежден, что этого не знает ни один человек хоть в какой-либо степени".

Не удивительно, что те люди, которые не признают существование Бога и тем более не доверяют и не служат Ему, не имеют ни малейшего представления о том, для чего существует жизнь, вселенная и вечность. Иисус говорил: "Славлю Тебя, Отче, Господи неба и земли, что Ты утаил сие от мудрых и разумных и открыл то младенцам" (Матф. 11:25). Иаков в своем послании высказывает следующее: "Если же у кого из вас недостает мудрости, да просит у Бога, дающего всем просто и без упреков, - и дастся ему" (Иак. 1:5). Бог, снимая с нас грех, не оставляет нас в духовном, моральном и умственном вакууме, где нам нужно разрешать все вопросы самим. Он в обильной мере наделяет нас премудростью и разумением по богатству Своей благодати точно таким же образом, как Он наделяет нас прощением по тому же богатству.

Причина искупления

...по Своему благоволению, которое Он прежде положил в Нем, В устройство полноты времен, дабы все небесное и земное соединить под главою Христом (1:9-10).

Почему Бог для нас так много сделал? Для какой цели Он благословил нас всяким духовным благословением, избрал нас во Христе прежде создания мира, сделал нас святыми и непорочными, предопределив нас усыновить как Своих детей,

искупив Своею кровью, и в преизбытке даровал нам прощение, премудрость и разумение по безграничному богатству Своей благодати?

Бог искупил людей, чтобы всех привлечь и собрать Себе. Время этого сбора получит реализацию в Тысячелетнем царстве, которое будет устроением полноты времен. Когда придет завершение истории, наступит царство, вновь начнется вечность и произойдет установление нового неба и новой земли - тогда и будет соединение всего небесного и земного под главою Христом. Целью всего исторического развития является Иисус Христос. Все получит свое разрешение в Нем. Потерянный Адамом рай будет возвращен Иисусом Христом.

В те времена "пред именем Иисуса..." преклонится "всякое колено небесных, земных и преисподних, И всякий язык" будет исповедовать "что Господь Иисус Христос в славу Бога Отца" (Фил. 2:10-11). Христос объединит под единым началом всю вселенную (см. Пс. 2; Евр. 1:8-13). В настоящее время она отличается разрозненностью. Вселенная загрязнена грехом, разделена и разбита на части. Теперь сатана является "владыкой этого мира", но в тот день он "изгнан будет вон" (Иоан. 12:31). Он со своими падшими ангелами будет на период Тысячелетнего царства брошен в бездну, на короткое время освобожден и, затем, ввержен в озеро огненное во веки веков (Отк. 20:3, 10).

Когда будет уничтожено Богом всякое зло, так что не останется от него и следа. Бог восстановит все оставшееся, приведя его в гармоническое единство в Себе Самом. К этой цели стремится неуклонно вся вселенная.

Макбет с пессимизмом заявляет, что история - это "сказка идиота, наполненная громаханием и неистовством, не имея никакого значения" (Шекспир "Леди Макбет" 5.5.19).

Не обладая премудростью и разумением, которыми Бог наделяет Своих детей, подобное безысходное и безнадежное заключение совершенно неизбежно. Но история принадлежит Богу. Она совершается не по прихотям человеков, или силою сатанинского могущества и его злыми умыслами. История составлена и направлена к своей цели Творцом, Который и доведет ее до достижения Своей конечной цели соединения всего под главою Христом. Он замыслил Свой величественный план в глубине веков и теперь по Своей могущественной силе проводит его в исполнение в соответствии со Своим изволением. В усмотрении полноты времен этот план получит полную завершенность в его Сыне. В Нем он будет разворачиваться в чудной гармонии и славном обновлении, когда произойдет соединение всего небесного и земного.

Глава 4. Гарантия Божественного наследия

В Нем мы и соделались наследниками, бывши предназначены к тому по определению Совершающего все по изволению воли Своей, Дабы послужить к похвале славы Его нам, которые ранее уповали на Христа; В Нем и вы, услышавши слово истины, благовествование вашего спасения, и уверовавши в Него, запечатлены обетованным Святым Духом, Который есть залог наследия нашего, для искупления удела Его, в похвалу славы Его (1:11-14)

В течение ряда лет я проводил беседы с различными людьми: молодыми и пожилыми, образованными и малограмотными, занимающими, высокое положение и простыми. Все они высказывали свою неудовлетворенность жизнью, потеряв всякую надежду, что когда-либо вообще найдут ее. Эти люди задавались вопросом, а можно ли вообще что-то в жизни изменить, может ли она быть прекрасной и исполненной глубокого смысла, и если это так, то как и им открыть для себя такую возможность и повернуть свою жизнь по другому руслу.

Несколько лет назад в летнем христианском лагере в горах я встретился с одним молодым человеком, который имел сухую руку и ногу. Он всегда держался в стороне от других, и не участвовал в общих мероприятиях группы. На второй день я подошел к нему, представился и спросил его имя. Он хмуро ответил, а затем, закатив рукав на своей обезображенной руке, заметил: "взгляните, что Бог со мной сделал". Мысленно вознеся молитву Богу о ниспослании мне мудрого ответа, я промолвил: "Послушай, что я тебе скажу - это не ты". "Как это не я",- отпарировал он. "Это просто дом, в котором ты живешь, - ответил я, - твое земное временное пристанище; но ты предназначен жить вечно. Бог предлагает тебе вечную жизнь, а также и новое, вечное тело для грядущего времени". "Не может быть", - не поверил он. "Это правда", - ответил я и далее начал с ним делиться Благой Вестью Евангелия.

Он отдал свое сердце Иисусу Христу и его поведение и мировоззрение сразу же изменилось. Первое, что он сделал, это попросил меня сыграть с ним партию в настольный теннис. В тот момент он несколько не смущался и не расстраивался тем, что был физически неполноценным. Как только Иисус Христос взял его жизнь под Свой контроль, он осознал что Бог имеет для него нечто лучшее, что по человеческому понятию, представляет такую большую важность и ценность. Как только он узнал, что является частью Божьего вечного плана и как только он принял Божьи вечные обетования, его точка зрения на жизнь коренным образом переменялась.

В Ефессянам. 1:11-14 Павел показывает нам прекрасную и величественную возможность, которая открывается для христиан. Те ценности, о которых не смеют даже мечтать другие люди, уже являются собственностью христиан, или обещанным им однажды во владение. Апостол дает нам возможность мимолетно взглянуть на Божьи благословения, приготовленные и обещанные тем, которые приходят к Нему через Его Сына Иисуса, Христа.

Человеческой натуре свойственно обещать и не исполнять эти обещания. Правительства, рекламодатели и политиканы - все дают и нарушают обещания.

Рабочие и работодатели, проповедники и члены церкви, родители и дети, мужья и жены, друзья и родственники - все дают друг другу обещания, которые зачастую не выполняются. Некоторые люди дают обещания, исходя из наилучших побуждений, другие же произносят их с целью обмана, будучи движимы корыстолюбивыми помыслами. Но как бы там ни было, мы все признаемся в том, что даем и получаем обещания, которым по каким-либо причинам, не суждено исполниться.

Благодарение Богу за то, что Его обетования не имеют ничего общего с нашими. Он выполняет каждое данное Им обетование. Те обетования, данные нашим Небесным Отцом Своим детям, о которых здесь упоминает Павел, не только являются волнующими и прекрасными, но и тверды и непоколебимы. Каждый верующий, подобно Аврааму, должен быть исполнен полной уверенностью, что Бог силен исполнить обещанное (Рим. 4:21). Наш Бог неизменен в Своем Слове (Титу 1:2).

В этом самом длинном предложении в Библии (Еф. 1:3-14) Павел, изливая свое сердце в славословии Богу за Его неизмеримую благодать, представляет нам гарантию Отца в отношении исполнения Его обетования, которое Он дал Своим детям.

Они обязательно получают полное, не уменьшенное наследие Иисуса Христа. Точно таким же образом, как Бог нас благословил "всяким духовным благословением", избрал "в Нем прежде создания мира", "предопределив усыновить нас Себе", дав "искупление Кровию Его" и показал "тайну Своей воли" (ст. 3-5, 7, 9) - Он завещал нам и наследие.

Наше наследие является аспектом спасения, приходящегося на будущее. Мы были избранными или предопределенными прежде вековых времен, мы получили искупление в настоящее время и получим полное наследие в грядущие времена, когда полностью войдем в вечное Небесное царство Отца. Здесь нам показано основание, гарантия и цель нашего ни с чем не сравнимого наследия в Иисусе Христе.

Основание наследия

В Нем мы и сделали наследниками, бывши предназначены к тому по определению совершающего все по изволению воли Своей, Дабы послужить к похвале славы Его нам, которые ранее уповали на Христа; В Нем и вы, услышавши слово истины, благовествование вашего спасения, и уверовавши в Него (1:11-13а).

Иисус Христос является основанием или источником нашего Божественного наследия. Вне Иисуса Христа, человек может получить от Бога только окончательное и вечное воздаяние - осуждение. Бог посылает солнце и дождь и все блага человекам, всем без исключения: и праведным, и неправедным (Матф. 5:45). Но Своими духовными благословениями Он наделяет только тех, кто пребывает в Нем (ср. ст. 1,3-4,6-7, 10). "Ибо нет другого имени под небом, данного человекам, которым надлежало бы нам спастись" (Деян. 4:12).

В Послании к Римлянам 6 Павел представляет духовную биографию каждого верующего. "Неужели не знаете, - начинает он, - что все мы, крестившиеся во Христа Иисуса, в смерть Его крестились?" (ст. 3).

"Итак, - продолжает он, - мы погреблись с Ним крещением в смерть, дабы, как Христос воскрес из мертвых славою Отца, так и нам ходить в обновленной жизни" (ст. 4-5). Согласно удивительному явлению, которое способен постигнуть только Бог, каждый верующий занимал место на Голгофском кресте, был там духовно пригвожден вместе со Спасителем, а затем погребен с Ним и воскрес. Иисус Христос был не только распят, погребен и воскрес для каждого верующего, но с каждым верующим. И не только это, но "мы... Знаем только, что когда откроется, будем подобны Ему, потому что увидим Его, как Он есть" (1,2 Иоанна 3:2). В тот славный день мы окончательно и полно будем "подобными Образу Сына" (Рим. 8:29).

Фраза "мы сделали наследниками" является переводом одного составного слова на греческом языке *eklerothemen*. Если какое-то действие в будущем непременно произойдет, то греки говорят о нем, как о чем-то уже случившемся (как это имеет место в данном случае, где Павел употребляет глагол изъявительного наклонения, пассивного залога во времени аорист).

Во второй главе Павел использует аналогичное грамматическое время на греческом языке (изъявительное наклонение, действительный залог, аорист), когда говорит о том, что Бог нас "посадил на небесах во Христе Иисусе" (ст. 6), хотя апостол и те христиане, кому он адресовал данное послание еще не пережили это на своем опыте. Но их небесное пребывание с Господом было настолько определено, как если бы они уже находились на небесах.

Пассивная форма глагола в 1:11а дает возможность перевести эту фразу двояким образом; и оба эти варианта находятся в полном соответствии со всем Писанием. Этот стих можно передать как "сделались наследниками" или "получили наследие". Согласно первому переводу мы, будучи верующими, являемся наследием Христа. Иисус неоднократно говорил о том, что верующие являются даром, которым Его наделил Отец (Иоан. 6:37, 39; 10:29; 17:2, 24 и т. д.). Иисус приобрел нас Себе в наследие на Голгофском кресте, как добычу Победителя, поразив сатану, грех и смерть. Теперь мы принадлежим Ему. "И они будут Моими, говорит Господь Саваоф, собственностью Моею в тот день, который я соделаю" (Мал. 3:17). Еще в вечности, в глубине веков, Отец предопределил и положил в Своем плане, чтобы каждый человек, который будет уповать на Его Сына в деле спасения своего, войдет в число Его славного наследия, полностью принадлежа Ему.

Переведенное же вторым вариантом, это слово имеет противоположное значение: верующие получают наследие. Петр говорит о нас, как возрожденных "воскресением Иисуса Христа из мертвых к упованию живому, К наследству нетленному, неувядаемому, хранящемуся на небесах для вас" (1 Пет. 1:3-4).

Таким образом, эти оба перевода в грамматическом и теологическом отношении являются весьма приемлемы. На протяжении всего послания говорится о том, что верующие являются принадлежностью и собственностью Божией и о том, что Бог принадлежит им. Новый Завет упоминает о нашем пребывании во Христе и о Его

пребывании в нас, о нашем пребывании в Духе и о Его пребывании в нас. "А соединяющийся с Господом есть один дух (с Господом) (1 Кор. 6:17). Поэтому Павел мог сказать: "Для меня жизнь - Христос" (Фил. 1:21).

Практическая сторона этой истины заключается в том, что в связи с тем, что мы отождествляемся с Христом, то и наша жизнь должна отождествиться или уподобиться Его жизни (ср. 1 Иоан. 2:6). Мы должны иметь чувствования Его: любить, как любил Он, помогать, заботиться о людях, жертвовать своими интересами и благополучием для блага своих ближних, так как это делал Он. Мы призваны, подобно Господу, в этом мире потерять свою душу (жизнь) для пользы своего ближнего.

Несмотря на то, что оба перевода слова *eklerothemen* весьма обоснованы, Павел особенным образом выделяет в данном случае второй вариант: мы получили наследство, "мы... соделались наследниками". Наше положение, как сонаследников с Христом, является еще одним из удивительных и величественных актов благословений Небесного Отца, которыми Он благословил нас в Своем Сыне. Как разъясняет нам Павел в стихе 3, наше наследие включает в себя "всякое духовное благословение на небесах во Христе". В Иисусе Христе верующие наследуют каждое данное когда-либо Богом обетование. Петр говорит, что "от Божественной силы Его даровано нам все потребное для жизни и благочестия" и "дарованы нам великие и драгоценные обетования" (2 Пет. 1:3-4). Павел подтверждает, что без исключения "все обетования Божий в Нем "да"" (2 Кор. 1:20).

Бог восполняет по Своей благодати нашу каждую нужду согласно Своим Божественным обетованиям. Нам обещаны: мир, любовь, благодать, мудрость, жизнь вечная, радость, победа, сила, руководство, могущество, милосердие, прощение, праведность, истина, общение с Богом, духовное разумение, небеса, вечные сокровища, слава - все это и многое другое приходит от Бога. Павел говорит: "Мир, или жизнь, или смерть, или настоящее, или будущее, - все ваше" (1 Кор. 3:22-23). Сделавшись сонаследниками Христу, мы имеем гарантию обладания всем Его наследием. Мы - "наследники Божьи, сонаследники Христу" (ср. Рим. 8:17).

Поэтому, Иисус Христос является основанием наследия, полученного нами. Павел вначале показал это наследие с Божественной, а затем - с человеческой перспективы.

Божественная перспектива

"бывши предназначены к тому по определению Совершающего все по изволению воли Своей, Дабы послужить к похвале славы Его" (1:11" 12б).

В нашем обсуждении мы будем следовать порядку построения стиха 12 в греческом оригинале, в котором выражение дабы послужить к похвале славы Его предшествует фразе "которые ранее уповали на Христа" (которая будет ниже рассматриваться при обсуждении человеческой перспективы).

Божья перспектива нашего наследия во Христе изображается здесь в его предопределении, Его могуществе и Его превосходстве над всем.

Божье предопределение: бывши предназначены... по определению Совершающего все по изволению воли Своей. Будучи христианами, мы занимаем

настоящее положение, потому что это преопределил Бог, прежде сотворения человека. От вечности Он объявил, что каждый Им избранный грешник, запятнанный грехом, непокорный, непригодный ни к чему и заслуживающий в качестве наказания только смерть, но который уповает с верою на Его Сына, станет таким же как и Тот, на Кого он возложил свое упование. Как уже высказал Павел: "Он избрал нас в Нем прежде создания мира, чтобы мы были святы и непорочны пред Ним в любви" (ст. 4).

Божье могущество. Совершающего все по изволению воли Своей. Совершающего на языке оригинала передается словом *energeo*, от которого произошли наши слова энергия, энергетический и т.д. В Божественном разуме сотворение и побуждение к действию и жизни - составляют единое целое. Когда Он произнес Свое слово, то каждая часть этого мира не только появилась на свет как реально существующая единица, но и незамедлительно начала функционировать согласно Его предначертанию и плану. Божье творение не нужно переделывать заново, испытывать, заправлять топливом, заряжать и т. д., что свойственно нашим изобретениям. Все созданное Им не только подготовлено к функционированию, но уже функционирует в полную меру.

Побуждение к действию и жизни - энергетическая сила является совершенно необходимой частью Божьего творческого плана и труда. По Своей чудной благодати Бог преопределил нас, избрав быть Его детьми, гражданами царствия Его и сонаследниками Его Сына, и Он все это совершит. "Будучи уверен в том, - возвещает Павел, - что начавший в вас доброе дело будет совершать (его) даже до дня Иисуса Христа" (Фил. 1:6). Бог приводит в действие Свои планы. Он заряжает каждого верующего необходимой энергией для Его духовного усовершенствования. Недостаточно просто думать, что Бог составляет планы. Он их также приводит в действие, реализует их.

Божье всемогущество. Дабы послужить к похвале славы Его. Как уже упоминалось выше, этой фразой начинается стих двенадцатый на греческом языке и подобный порядок логически соответствует высказыванию Павла о Божьей перспективе на наше наследие. Господня перспектива и Его труд отчетливо проглядывают в Его преопределении, силе и, как мы видим здесь, в Его всемогуществе. Бог искупил человека для того, чтобы восстановить Божественный образ, который был искажен и обезображен грехом. В связи с тем, что Бог сотворил человека для того, чтобы он был носителем Божественного образа, цель спасения соответствует цели сотворения. Бог желает иметь существа, которые бы возвеличивали Его, как провозглашая Его славу, так и проявляя ее видимым образом. Для этого Он и приносит искупление человекам.

Писание всегда представляет спасение с Божьей стороны, чтобы Ему Одному принадлежала полная заслуга. В нашем гуманистическом обществе, подобное желание со стороны Бога кажется неприемлемым только потому, что люди не имеют никакого представления о Его величии, святости и славе. Слава и возвеличивание, к которому так страстно стремятся люди, совершенно не заслужена ими и движущие ими побуждения отличаются греховной сущностью. Божье стремление к славе имеет правое основание, ибо Он Один заслуживает ее. Это -

святое желание, потому что Он, и только Он, достоин хвалы и славословия, которые по праву принадлежат Ему.

Наше предопределенное спасение, включающее и сопровождающие его вечные и безграничные благословения, предназначены таким образом, чтобы послужить к похвале славы Его.

Человеческая перспектива

Которые ранее уповали на Христа; В Нем и вы, услышавши слово истины, благовествование вашего спасения, и уверовавши в Него (12, 13).

В греческом оригинале этот отрывок последовательно передает течение рассуждения стиха 12, который логически переходит к стиху 13. Здесь мы видим Божественное наследие в Иисусе Христе, которым обладает верующий с человеческой точки зрения или перспективы. На протяжении всего Писания наблюдается конфликт между Божьим владычеством и человеческой волей. Человек, обладая несовершенным и ограниченным познанием, неспособен полностью устранить этот конфликт. Несмотря на кажущиеся антонимы и парадоксы или противоречия, отмечающиеся в Божьем Слове, мы должны верить в существование обеих сторон этой истины без ограничений, так как они открыты в Писании. Мы знаем, что эти истины находятся в совершенной гармонии в Божественном разуме и это знание, должно приносить нам полное удовлетворение.

Некто изобразил Божественную и человеческую стороны спасения следующим образом. Когда вы взираете на небеса, то видите там надпись: "Кто бы вы ни были можете входить", а после входа на небеса, оглядываясь на ту же самую надпись, замечаете, что на ней написано с другой стороны: "Избранные в Нем прежде создания мира".

И какие бы соображения ни имел Бог для воссоздания подобных, взаимоисключающих с человеческой стороны истин, мы должны благодарить за них Господа и прославлять Его. И именно потому, что они, невзирая на кажущееся противоречие, отличаются истинным характером, в смирении и благоговении, в Божьем присутствии мы предстоим перед тем, что непостижимо нашему разуму. Для истинно верующего, уповающего на Бога, эти истины - еще одно свидетельство и подтверждение того, что Писание является делом рук Божьих, а не человеческих.

Которые ранее уповали на Христа - это первое утверждение, представленное здесь, о человеческой стороне нашего Божественного наследия во Христе. На греческом языке перед словом Христос стоит определенный артикль. Этот артикль не меняет смысла высказывания, но подчеркивает уникальный характер нашей надежды: это Единственный и Неповторимый Спаситель, Иисус Христос. Он также выделяет и ту мысль, что апостолы и другие верующие первого поколения из числа иудеев - первыми приняли Мессию.

Надежда играет огромную роль в вопросе веры человека в Евангелие. И эта надежда, или, как здесь сказано, упование дается Богом в Его Спасителе и Господе. Хотя Павел употребляет в этом отрывке упование прежде веры, в хронологическом порядке, равно как в теологической последовательности, сначала следует вера и затем надежда. Однако в этом контексте надежда или упование главным образом

употребляется как синоним веры. Те, которые ранее уповали на Христа были первыми, уверовавшими в Него.

Потому Павел продолжает: "В Нем и вы, услышавши слово истины, благовествование вашего спасения, и уверовавши в Него..." Как объясняет апостол в своем Послании к Римлянам: "Вера от слышания, а слышание от слова Божия" (10:17). Вера возникает в сердце как положительный отклик на благовествование истины Евангелия (ср. Гал. 1:6-9) - благой вести о том, что Бог приготовил путь спасения посредством искупительного труда Его Сына, Иисуса Христа. "А тем, которые приняли Его, верующим во имя Его, дал власть быть чадами Божиими" (Иоан. 1:12). Религиозные системы, построенные человеком, которые основываются на соблюдении определенных ритуалов, на добрых делах, или на том и другом, не только не приводят к Богу, но могут воздвигнуть огромные препятствия на пути к познанию Его. Мы можем приблизиться к Нему только через Его Сына. "Потому что сердцем веруют к праведности, а устами исповедуют ко спасению. Ибо Писание говорит: "всякий, верующий в Него, не постыдится" (Рим. 10:10-11). Фраза "уверовавши в Него" не только подчеркивает какими средствами достигается спасение, но также и единообразие этих средств, что передается словом (и).

Вера - это реакция или отклик человека на избрание Божие. Божий выбор человека - является избранием; человеческий выбор Бога - верою. В избрании Бог дает Свои обетования, а верою человек принимает их.

Гарантия нашего наследия

В Нем и вы... запечатлены обетованным Святым Духом, Который есть залог наследия нашего (1:13-14).

Люди всегда хотели обеспечить себе различные гарантии. Но человеческие обещания зачастую не отличаются надежностью, а потому мы требуем заверения, письменные подтверждения, гарантийные письма и обязательства и многие другие документы, обеспечивающие их выполнение.

Что же касается Божьих обетований, то в Своей благодати Он сделал Свои обетования еще более определенными, как это было вообще возможно, предоставив нам Свои гарантии. Здесь Господь обеспечил исполнение Своих обетований, приложив Свою печать и предоставив нам залог. Эти слова созвучны отрывку Послания к Евреям 6:13-18, где Бог дает обетования, благословения и затем подтверждает его клятвою, чтобы установить то, что Святой Дух называет "твердым утешением" (ст. 18), для тех, кто возлагает упование на Христа.

Божья печать

Уверовавши, мы получаем сразу же полноту всех Божьих обетований, так как это "хранится на небесах" для нас (1 Пет. 1:3-4). И по этой причине впадаем в сомнение по поводу нашего спасения и конечных, благословений, сопровождающих его здесь, на земле. Наше искупление еще не отличается законченностью, потому что мы ожидаем "искупления тела нашего", которое еще предстоит в будущем (Рим.

8:23). Поэтому, не получив свое наследие в полное обладание, мы можем сомневаться в его реальности, или, по меньшей мере, в его величии.

И для того, чтобы гарантировать Свои обетования тем, кто получил Иисуса Христа, Бог запечатлел (их) в Нем обетованным Святым Духом. Каждый верующий в момент его принятия Христа получает Святого Божьего Духа. "Но вы не по плоти живете, а по духу, если только Дух Божий живет в вас", - заявляет Павел (Рим. 8:9а). Невероятно, но это так, что тело каждого истинного христианина "суть храм живущего в вас Святого Духа" (1 Кор. 6:19).

Когда человек принимает Христа, то Святой Дух занимает Свое место в его жизни, поселяясь в его сердце. Жизнь такого человека разительно меняется, потому что теперь в нем живет Божий Дух. Он наделяет нас силою, готовится к служению и проявляет Свое действие в Своих дарах, предназначенных для нас. Святой Дух - наш Помощник и Ходатай. Он охраняет и ободряет нас. Он также гарантирует наше наследие в Иисусе Христе. "Сей Самый Дух свидетельствует духу нашему, что мы - дети Божий. А если дети, то и наследники, наследники Божий, сонаследники же Христу" (Рим. 8:16-17). Божий Дух является укрепляющей нас силой, охраняя и обеспечивая нас гарантией исполнения Божьих обетований.

Печать, о которой здесь говорит Павел, относится к официальной маркировке, которая ставится на письме, контракте или другом важном документе. Такая печать обычно делалась из горячего парафина, который помещался на документ, а затем к нему прилагалась печатка перстня. Таким образом этот документ отождествлялся с владельцем этой печатки и был санкционирован им подтверждением его подлинности.

Именно это значение подразумевается под словами, гласящими о том, что Бог запечатлел их в Нем (Христе) обетованным Святым Духом. Печать Святого Духа, полагаемая на верующего, подтверждает четыре важных момента: безопасность, подлинность, принадлежность, авторитет.

Безопасность. В древние времена печать царя, князя или вельможи представляла безопасность и незыблемость. Когда Даниил был брошен в львиный ров, то царь Дарий совместно со своими вельможами запечатал камень, закрывающий вход в тот ров, "чтобы ничто не переменилось в распоряжении о Данииле" (Дан. 6:17). Любой человек, помимо царя, нарушивший целостность этой печати или сломавший ее, рисковал бы поплатиться за это жизнью. Аналогичным образом был запечатан и вход в пещеру, где был погребен Иисус. Опасаясь, что ученики Иисуса могли похитить Его тело и ложно объявить Его воскресшим, еврейские вожди получили ордер от Пилата, разрешивший им положить печать на камень и поставить стражей у входа (Матф. 21:62-66). Бесконечно большее значение имеет запечатление Святого Духа, Который отмечает каждого верующего.

Подлинность. Когда царь Ахав безуспешно пытался заставить Навуфея продать свой виноградник или обменять его на другой участок, царица Иезавель выдвинула свой план захвата виноградника. "И написала она от имени Ахава письма, и запечатала их его печатью", и послала их к старейшинам и знаменитым людям. В этих письмах содержалось требование воздвигнуть ложные обвинения против Навуфея в богохульстве и выставить против него свидетелей. Старейшины и

знатные люди поступили так, как им было приказано, и Навуфей на основании этих ложных показаний был побит камнями до смерти. А царь просто захватил в свое владение этот вождеденный виноградник (3 Цар. 21:6-16). Не взирая на обманные распоряжения, которые содержались в письмах Иезавели, сами по себе они носили подлинный характер, потому что были посланы с ведома и одобрения царя и запечатаны его печатью. Эта печать носила характер его подписи.

Бог, давая нам Своего Святого Духа, как бы полагает на нас Свою печать, которая гласит: "Этот человек принадлежит Мне и является подлинным гражданином Моего Божественного Царства и членом Моей Божественной семьи".

Принадлежность. Когда Иерусалим был осажден Навуходоносором, а Иеремия сидел под стражей за то, что произносил пророчества против царя Седекии и всего народа, то Господь дал Своему пророку особые наставления. Он повелел Иеремии приобрести поле в Анафаре, на которое тот имел право выкупа. Во дворе стражи была совершена легальная процедура подписания контракта с несколькими свидетелями. На глазах у этих свидетелей была подписана и запечатана купчая, что давало Иеремии, как законному владельцу, право на пользование этой землей, как собственностью (Иер. 32:10).

Когда Святой Дух ставит печать на верующих, то Он отмечает их как собственность, принадлежащую Богу. С того момента они целиком и полностью навечно являются Его приобретением. Печать Святого Духа провозглашает совершение дела спасения, как Божественный официальный и окончательный акт.

Авторитет. Даже после того, как Аман был повешен за свой нечестивый и злоумышленный заговор с целью обесчестить и погубить Мардохея, царица Есфирь пребывала в беспокойстве по поводу декрета, который Аман убедил Артаркеркса провозгласить. Согласно этому декрету иудеи во тех пределах царства подлежали нападению и истреблению. Царь не мог признать недействительность этого декрета, отмеченного его собственной печатью, и поэтому он издал и запечатал другой указ, который разрешал иудеям себя защищать и даже поощрял их к этому (Есф. 8:8-12). В обоих случаях абсолютный авторитет этих указов был представлен в царской печати. Те люди, которые обладали запечатанным царским указом, обладали авторитетом и властью действовать в соответствии с этим указом.

Когда христиане запечатаны Святым Духом, то они уполномочены провозглашать, учить, защищать Божье Слово и Благою весть Евангелия личным авторитетом и властью Господа.

Божий залог

Который есть залог наследия нашего (1:14).

Святой Дух не только гарантирует наше наследие в Иисусе Христе при помощи Своей печати, но и представлением Своего залога, Arrabon (залог) в оригинальном смысле означает первый взнос или задаток, уплаченный с целью обеспечения покупки. Тот же смысл этого слова получил более широкое значение применительно к любой форме залога. Это слово даже вошло в употребление в отношении обручального кольца. Мы, как верующие, имеем Святого Духа, Который является Божественным залогом нашего наследия, Он - Божий первый взнос,

гарантирующий исполнение полноты обещанных духовных благословений "во Христе... в небесах" (ст. 3). Они обеспечены нам с полной гарантией, которую только может обеспечить Бог. Святой Дух служит для церкви окончательным залогом, ее обручальным кольцом, свидетельствующим о том, что Христос не оставит и не забудет ее как свою невесту (ср. 2 Кор. 1:22; 5:5).

Цель нашего наследия

Для искупления удела его, в похвалу славы Его (1:14).

Хотя наше Божественное наследие во Христе является чудесным, удивительным и гарантированным обещанием от Господа, само по себе оно не служит главной целью нашего спасения. Наше спасение и все обетования, благословения и привилегии, которые мы получаем в результате спасения, прежде всего даруются нам для искупления удела Его, в похвалу славы Его. Мы получаем спасение и благословение не для своей личной славы, но для Божьей (ср. Ис. 43:20-21). Возвышая себя, мы лишаем славы Бога, а она принадлежит только Ему. Он спас нас для того, чтобы мы служили Ему и восхваляли в славословии Его одного. Мы получили спасение для того, чтобы возвратиться к первоначальной цели творения - быть образом Божиим, воздавая Богу великое славословие.

Эта задача получит полную реализацию, когда придет тот славный день и мы, как верующие, примем полную славу и искупление, став совершенным Божиим уделом.

Глава 5. Наши богатства во Христе

Посему и я, услышав о вашей вере в Христа Иисуса и о любви ко всем святым, непрестанно благодарю за вас Бога, вспоминая о вас в молитвах моих, чтобы Бог Господа нашего Иисуса Христа, Отец славы, дал вам Духа премудрости и откровения к познанию Его, и просветил очи сердца вашего, дабы вы познали, в чем состоит надежда призвания Его и какое богатство славного наследия Его для святых и как безмерно величие могущества Его в нас, верующих по действию державной силы Его, которою Он воздействовал во Христе, воскресив Его из мертвых и посадив одесную Себя на небесах, превыше всякого начальства и власти, и силы и господства, и всякого имени, имеющегося не только в сем веке, и в будущем, и все покорил под ноги Его, и поставил Его выше всего главою Церкви, которая есть тело Его, полнота Наполняющего все во всем.

В стихах 3-14 Павел излагает удивительные и неограниченные благословения, которые имеют верующие в Иисусе Христе и которые становятся наследниками всего того, что принадлежит Ему. В остальной части главы (ст. 15-23) Павел возносит молитву о том, чтобы те верующие, к кому он обращается с посланием, в полной мере познали эти благословения и оценили их. В этой молитве он направляет внимание верующих на источник их богатства во Христе Иисусе, их Господе и Спасителе. В стихах 15-16 он с одобрением отзывается о них, а в стихах 17-23 возносит за них моление, ходатайствуя в своих просьбах перед Богом.

Благодарение за верующих

Посему и я, услышав о вашей вере во Христа Иисуса и о любви ко всем святым, Непрестанно благодарю за вас Бога, вспоминая о вас в молитвах моих (1:15-16).

В свете их чудесного наследия в Иисусе Христе Павел теперь ходатайствует за обладателей этого сокровища. Как уже упоминалось в предисловии, к ним причислялись не только верующие в Ефесе, но, вероятно, и во всех церквях Малой Азии. Со времени служения Павла в этой церкви прошло около четырех лет, и теперь он находился в тюремном заключении. Но из писем, а также из рассказов друзей, посещавших его в заключении, он был хорошо осведомлен о жизни всех церквей. До него доходили вести, которые подтверждали истинность их спасения. Он с теплотой одобрял две характерные черты истинного христианина - веру во Христа и любовь ко всем святым. Эти два измерения духовной жизни неотделимы друг от друга (ср. 1 Иоанна 2:9-11).

Благодарение за их веру

О вашей вере во Христа Иисуса (1:15)

В этом стихе основное внимание уделяется истинной, спасительной вере в Господа Иисуса Христа с целью оградить Евангелие даже от тени учения о достижении праведности своими делами, недооценивая Его владычество. Многие предпочитают принимать термин Господь только как ссылку на Божество, а не как

суверенитет. Но подобное разделение отличается искусственным характером, потому что Божественная сущность неотделима от суверенной власти и могущества Единого Бога и Творца, Который и является единоначальным Правителем над всей вселенной. Однако тех людей, которые преподают учение о том, что для получения спасения необходимо верить во Христа как Суверенного Властелина и Господа, зачастую осыпают ироническими эпитетами. Новый Завет, однако, не разделяет Иисуса-Спасителя от Иисуса-Господа. Он - или то и другое, или - ничто. Павел говорит: "Ибо, если устами твоими будешь исповедовать Иисуса Господом и сердцем твоим веровать, что Бог воскресил Его из мертвых, то спасешься" (Рим. 10:9; ср. Деян. 16:31). Иисус становится нашим Спасителем, когда мы принимаем Его как Господа. "Ибо Христос для того умер и ; воскрес и ожил, - объясняет позже Павел Римлянам, - чтобы владычествовать и над мертвыми и над живыми" (14:9). И только верующие могут сказать, что Иисус - Господь, потому что Дух Божий, Святой Дух живет в них (1 Кор. 12:3). Они получают Святого Духа во время спасения (Рим. 8:9). Принять Иисуса, как Спасителя: а не как Господа - значило бы раздвоение Его внутренней сущности. Когда мы принимаем Его, то принимаем полностью, таким как Он есть на самом ' деле.

Только приняв Его как Господа спасенных Им детей, мы можем полностью понять Его сущность и требования по отношению к нам. Многие христиане приходят ко Христу с весьма смутным представлением о Его суверенной Божественной сущности, не зная, что значит принадлежать и покоряться Ему. Но они проявляют готовность выразить свою покорность (ср. Матф. 8:19-22; 9:9; 10:37-39; Луки 9:57-62), отказаться ,, от своего имени и своего положения (ср. Матф. 13:44-46; 18:3-4; 19:16-26). Они оставляют все и идут за Ним (Матф. 19:27). Познав Его, многие христиане теряют к Нему как к Спасителю первую любовь и упорствуют, не повинуюсь Ему, как Господу. Но их отношение несколько не оказывает влияния на Него, не преуменьшая Его качества как Спасителя и Господа. Христа нельзя принимать поэтапно: сначала как Спасителя, а позже как Господа. Такой подход неприемлем в данном отношении. Иисус Спаситель - это Иисус Господь и не может быть иначе. Его внутренняя сущность не разделяется на части и не входит во взаимосвязь с верующими согласно этому разделению. Изменению подвергается только познание Его, а также любовь и послушание Ему как Спасителю и Господу. Когда мы пребываем верными Ему, все это умножается, а при неверности - сходит на нет. Иисус входит в сердце человека, как Спаситель, неизменным на протяжении всей вечности. Все повеления Христа, которые относятся ко всем верующим (Матф. 28:19-20) предполагают Его суверенное право отдавать приказания и требовать повиновения. Именно по этой причине Павел называет спасение покорностью веры (Рим. 1:5).

Павел воздаст должное Ефесянам не за последующий, дополнительный акт веры, но с похвалой отзывается о первоначальной вере, приведшей их к спасительному послушанию Господу. Слова его относительно веры во Христа Иисуса касаются той же спасительной веры, с которой они вошли в христианскую жизнь и продолжают находиться в ней.

Благодарение за их любовь

...и о любви ко всем святым (15в)

Второй чертой истинного спасения является любовь ко всем святым и за эту любовь верующих в Ефесе Павел приносит благодарение Богу.

Христианская любовь не отличается избирательным характером, распространяясь только на определенных верующих. Христос любит всех верующих и они все дороги Ему. Таким образом, христианская любовь охватывает всех христиан. Если это не так, то подобная любовь не отличается христианским характером. Павел призывает всех верующих иметь "ту же любовь" (Фил. 2:2), что означает любить всех верующих одинаково.

Иногда мы слышим, как иные христиане говорят: "Я люблю его в Господе", что, по-видимому, предполагает, что они не питают личных чувств привязанности или любви в восполнении нужд отдельной определенной личности. Они высказывают некую духовную любовь, основанную только на общности убеждений. Но такая любовь не является подлинной. Поистине от всего сердца любить кого-либо в Господе - значит любить его так, как любит Господь - со всей искренностью и жертвенностью.

"Мы знаем, что мы перешли из смерти в жизнь, потому что любим братьев, - говорит Иоанн, - не любящий брата пребывает в смерти" (1 Иоан. 3:14).

Трезвое учение хотя и представляет большую важность, но не может заменить любви. Без любви даже лучшая доктрина подобна меди звенящей или кимвалу звучащему (1 Кор. 13:1). Истинное спасение исходит из сердца и разума верующего и следует в этот мир, чтобы коснуться во Имя Христа неверующих людей. Истинное спасение производит истинную любовь, а эта любовь "не словом или языком, но делом и истиною" (1 Иоанна 3:18). В Новом Завете всегда истинная духовная любовь определяется как состояние бескорыстной жертвенности, проявляющейся в щедрости и доброте по отношению к людям. Это не просто чувство, интерес или внезапное побуждение. Когда Господь омыл ноги гордых и своекорыстных учеников, то сказал, что сделал это, дав им пример, как они должны любить друг друга (Иоан. 13:34). Иоанн выделяет ту же самую истину: "Любовь познали мы в том, что Он положил за нас душу Свою: и мы должны полагать души свои за братьев. А кто имеет достаток в мире, но, видя брата своего в нужде, затворяет от него сердце свое, - как пребывает в том любовь Божия? Дети мои! станем любить не словом или языком, но делом и истиною" (1Иоан. 3:16-18).

Именно такую любовь имели христиане в Ефесе ко всем святым. Однако, весьма печально, что эта любовь не была долговечной. Они сохранили чистоту веры. Но в Своем письме семи церквям Малой Азии Господь обращается со словом к Ефесской церкви: "Но имею против тебя то, что ты оставил первую любовь твою" (Отк. 2:4). Они потеряли великую любовь ко Христу и братьям по вере, о чем лишь несколько десятков лет назад с такой теплотой отзывался Павел.

Необходимо соблюдение баланса веры и любви. Многие монахи, отшельники и бесчисленное множество других подвижников на протяжении всей истории церкви старались поддерживать чистоту веры, но не простирались любовью к другим людям, что повелевает каждому верующему делать Господь. Они зачастую

становились разоблачителями всякого рода еретических учений, рьяно разрушающими их, но, в то же время, ничего не предпринимали для созидания доброго. Они исполнены критицизма, но в их сердце недостает любви.

К сожалению, многие христиане обладают верой, лишенной любви и поэтому возникает сомнение в том, что подобная вера вообще является истинной. Истинная вера не может существовать отдельно от истинной любви. Мы не можем любить Господа Иисуса и в то же время не любить тех, кого любит Он. "Всякий верующий, что Иисус есть Христос, от Бога рожден, и всякий, любящий Родившего, любит и рожденного от Него" (1 Иоан. 5:1).

Христиане, кому адресовал Павел свое Ефесское Послание, имели надлежащее равновесие и Павел с похвалой отзывается об их великой вере и великой любви. "Я... непрестанно благодарю за вас Бога, вспоминая о вас в молитвах моих".

Моление за верующих

Чтобы Бог Господа нашего Иисуса Христа, Отец славы, дал вам Духа премудрости и откровения к познанию Его, И просветил очи сердца вашего, дабы вы познали, в чем состоит надежда призвания Его, и какое богатство славного наследия Его для святых, И как безмерно величие могущества Его в нас, верующих по действию державной силы Его, Которою Он воздействовал во Христе, воскресив Его из мертвых и посадив одесную Себя на небесах, Превыше всякого начальства и власти, и силы и господства, и всякого имени, именуемого не только в сем веке, но и в будущем. И все покорил под ноги Его, и поставил Его выше всего, главою Церкви, Которая есть тело Его, полнота Наполняющего все во всем" (1:17-23)

Завершающая часть главы является молением, в котором Павел взывает с просьбой к Богу, чтобы Он дал им истинное познание и благодарность за свое положение в Иисусе Христе, чтобы они могли до некоторой степени представить себе величие и неограниченность благословений, которые уже принадлежат им в их Господе и Спасителе. Его моление направлено к Богу Господа нашего Иисуса Христа, Отцу славы. Здесь указывается на близкую связь Бога Отца с Его Сыном Христом в отношении единства внутренней сущности (см. также Рим. 15:6; Еф. 1:3а; 17а; 2 Кор. 1:3; Фил. 2:9-11; 1 Пет. 1:3; 2 Иоан. 3). Единый, Кому принадлежит вся слава - обладает той же сущностью, что и Господь Иисус Христос. Второй раз в этих трех стихах Павел называет Христа Господом (см. ст. 15).

В основном, Павел взывает в молитве о том, чтобы ефесяне не искали того, что уже принадлежит им, а вместо этого увидели, что Великий Бог, будучи их Богом, является источником всего, в чем они испытывают нужду. Он готов восполнить все их нужды, если они откроют свои сердца, чтобы принять Его. Необходимо только расположиться всецело к Богу, чтобы Он дал... Духа премудрости и откровения к познанию Его.

Уоррен Уирси рассказывает о том, как однажды Уильям Рандольф Херст прочитал о весьма ценном художественном полотне, решил приобрести его для своей коллекции. Он дал задание своему агенту тщательно просмотреть все галереи в мире и отыскать картину, которую решил приобрести любой ценой. После многих

месяцев кропотливых поисков агент сообщил, что полотно принадлежит господину Хэрсту и хранится на одном из его складов уже много лет.

Трагично, что многие верующие усиленно занимаются поисками чего-то большего, высшего, чем не обладает "обыденная" христианская жизнь. Они говорят о большем приближении к Иисусу Христу, о большем получении Святого Духа, о большей силе, благословениях, о более высокой и углубленной жизни, будто Божьи ресурсы распределяются Им по частям, подобно фармацевтическим средствам, или открываются подобно замку теми немногими людьми, которым известна некая духовная комбинация.

Глава 6. Воскресение во Христе

И вас, мертвых по преступлениям и грехам вашим, В которых вы некогда жили, по обычаю мира сего, по воле князя, господствующего в воздухе, духа, действующего ныне в сынах противления, Между которыми и мы все жили некогда по нашим плотским похотям, исполняя желания плоти и помыслов, и были по природе чадами гнева, как и прочие, Бог, богатый милостью, по Своей великой любви, которую возлюбил нас, И нас, мертвых по преступлениям, оживотворил со Христом, - благодатию вы спасены, - И воскресил с Ним и посадил на небесах во Христе Иисусе, Дабы явить в грядущих веках преизобильное богатство благодати Своей в благости к нам во Христе Иисусе. Ибо благодатию вы спасены чрез веру, и сие не от вас, Божий дар: Не от дел, чтобы никто не хвалился. Ибо мы - Его творение, созданы во Христе Иисусе на добрые дела, которые Бог предназначил нам исполнять (2:1-10).

Несколько лет тому назад я проводил беседу с группой актеров, представляя им Евангелие Иисуса Христа. После беседы ко мне подошел молодой индус и сказал, что он - мусульманин и хотел бы принять Иисуса Христа. Мы уединились в ближайшей комнате и, после того, как я более подробно объяснил Ему сущность Евангелия, он вознес молитву, принимая Христа в свое сердце. Открыв глаза, он промолвил: "Вот здорово! Теперь у меня есть и Иисус, и Магомет!" Я был разочарован, и мне пришлось ему сказать, что нельзя взять Иисуса, как какого-то божка, с полки и прибавить Его к числу уже почитаемых божеств. Когда Он является Господом, то не должно быть кроме Него никого другого. Это - пример многих неправильных пониманий значения спасения.

В Ефесянам 2:1-10 Павел проливает свет на то, что значит получить спасение и быть частью Тела Христа, Его церкви. Здесь апостол совершает обзор, начиная с вечности, прошедшей в глубине веков, до настоящего времени и вообще временного состояния. Он описывает спасение как акт и его совершение. Оно представляется как чудесное явление, вовлекающее человека в вечный план, изображенный в главе 1. Что же касается контекста этого отрывка, то он основывается на мысли, заключенной в ст. 1:19, где Павел представляет нам великую силу и могущество Христа, являемые по отношению к нам, верующим в Него, а затем переходит к рассмотрению этой силы в жизни Христа. Теперь он возвращается к тому, чтобы показать эту силу Его в нашем спасении.

В первых десяти стихах Павел представляет прошлое, настоящее и будущее христианина, кем он был (ст. 1-3), кто он сейчас (ст. 4-6; 8-9) и каким он будет в будущем (ст. 7, 10). В рамках своего представления он показывает шесть аспектов спасения: спасение от греха (ст. 1-3), любовью (ст. 4), к жизни (ст. 5), с определенной целью (ст. 6, 7), чрез веру (ст. 8-9) и для совершения добрых дел (ст. 10). Первый аспект принадлежит прошлому, а последующие четыре аспекта (за исключением второй части "цели", ст. 7) имеют отношение к настоящему. Последний же аспект (включая ст. 7) затрагивает будущее.

Спасение от греха

И вас, мертвых по преступлениям и грехам вашим, В которых вы некогда жили, по обычаю мира сего, по воле князя, господствующего в воздухе, духа, действующего ныне в сынах противления, Между которыми и мы все жили некогда по нашим плотским похотям, исполняя желания плоти и помыслов, и были по природе чадами гнева, как и прочие (2:1-3).

Во-первых, спасение избавляет нас от греха, который характеризует жизнь до принятия Христа. Эти три стиха с предельной ясностью, как ни одно другое место Писания, раскрывают греховность человека, далеко стоящего от Христа.

Возмездие за грех, или расплата за грех - это смерть (Рим. 6:23) и человек, рожденный во грехе, рождается на смерть. Человек не становится духовно мертвым по причине своих грехов, но он - духовно мертв, потому что имеет греховную природу. За исключением Иисуса Христа, это состояние характеризует каждое человеческое существо с момента грехопадения, включая и каждого верующего, вплоть до его обращения ко Христу и спасения Им. Это - прошлое состояние верующих и настоящее состояние тех, кто еще принадлежит этому миру.

Основная проблема человека состоит не в том, что он находится в дисгармонии со своим традиционным наследием или с окружающей его средой, но в нарушении гармоний и единства со своим Создателем и Творцом. Все его беды происходят не от того, что он не может поддерживать близкие и плодотворные взаимоотношения с остальными людьми, но от того, что он не имеет надлежащей взаимосвязи с Богом, от Кого он отчужден грехом (Еф. 4:18). Его состояние не зависит от его образа жизни, но от того факта, что он, будучи живым, является мертвым. Он, физически живой человек, является духовно мертвым существом. Будучи умершим для Бога, он также мертв для духовной жизни, истины, праведности, внутреннего мира и счастья и, в конечном итоге, для всякого блага.

Один из первых признаков физической смерти состоит в том, что тело совершенно неспособно реагировать на любое стимулирующее воздействие. Умерший человек никак не отвечает на подобное воздействие, будь то свет, звук, запах, вкус, боль или что-либо еще. Он абсолютно бесчувствен.

Однажды ко мне прибежал мальчик и стал барабанить в дверь моего кабинета. Когда я открыл дверь, то увидел, что он стоял на пороге, запыхавшись и весь в слезах. "Вы священник, да?" - проговорил он. Когда я ответил утвердительно, то он сказал: "Пойдемте скорее со мною!" Мы побежали вместе и через два квартала остановились и вошли в дом. Внутри стояла, безутешно рыдая, молодая женщина. Она повторяла: "Мой ребенок умер, мой ребенок умер!" На кровати лежало бездыханное тельце трехмесячного младенца. Мать старалась его вернуть к жизни, и моя помощь здесь была бесполезной. Он не подавал никаких признаков жизни. Мать ласкала ребенка, целуя и разговаривая с ним, и проливая целое море слез на его маленькую головку. Но ребенок никак не реагировал на это. Когда приехала бригада скорой помощи, то первым делом попыталась вызвать дыхание у ребенка. Но в нем не было жизни, и даже могучая материнская любовь не в силах была что-либо изменить.

Точно такой же является и духовная смерть. Духовно мертвый человек не имеет в себе жизни, чтобы реагировать на духовные явления, а тем более проводить духовную жизнь, И никакая Божья любовь, забота Его, какими бы огромными они не были; никакие Его слова любви не смогут вызвать в духовно мертвом человеке ответную реакцию. Духовно мертвый человек отчужден от Бога и поэтому отдален от жизни. Он не способен проявлять какие-то признаки жизни. Великий шотландский комментатор Библии Джон Иди назвал это явление "примером ходячей смерти". Без Бога человек - духовный труп, ходячий мертвец, который не сознает своего мертвого состояния. Он проводит жизнь, функционируя в физическом отношении, но не обладает этой жизнью.

Когда Иисус призвал одного человека следовать за Ним, то тот попросил разрешение сначала похоронить своего отца, образно выражая то, что он подождет, пока его отец умрет, чтобы получить наследство. Указывая на состояние духовной смерти и соединяя духовную и физическую смерть воедино, Иисус ответил так: "Иди за Мною и предоставь мертвым погребать своих мертвецов" (Матф. 8:21-22),

Этот человек заботился не о своем отце, который, вероятно, был жив, но о богатстве мира, о житейском. Он вначале преследовал цель физического благополучия и не проявил подлинного стремления к духовной жизни. Павел, давая совет Тимофею об отношении к вдовам в церкви, говорил о тех из них, которые увлекались плотскими похотями. "А сластолюбивая заживо умерла" (1 Тим. 5:6). Печальное состояние каждой не спасенной человеческой души состоит в том, что она, будучи жива, в то же время мертва.

До того, как пережить спасение, мы были подобны прочим; людям, отдаленным от Бога, мертвым по преступлениям и -грехам. В греческом оригинале здесь употребляется местный падеж слова сфера, что указывает на сферу или реальность, в которой находится кто-то или что-то. Мы не были мертвы по причине впадения в грех, но потому, что находимся в состоянии греха, в его сфере, там где обитает человек вдалеке от Бога. Человек не становится лжецом потому, что говорит ложь, но лжет потому, что он уже лжец по природе. Он не становится вором, когда занимается воровством, но это происходит потому, что такова его природа. Точно таким же образом обстоят дела и с убийством, прелюбодеянием, алчностью и другим любым грехом. Впадение в грех не делает нас грешниками, но мы грешим, потому что являемся грешниками. Иисус подтвердил это положение говоря: "Злой человек из злого сокровища выносит злое" (Матф. 12:35) и еще "А исходящее из уст - сердца исходит; сие оскверняет человека; Ибо из сердца исходят злые помыслы, убийства, прелюбодеяния, любодеяния, кражи, лжесвидетельства, хуления" (Матф. 15:18-19).

Paraptoma преступления означает оступиться, упасть, споткнуться, отклониться от правильного курса или пойти в не- правильном направлении. Hamartia (грехи) в оригинале означает не попасть в цель при охоте с луком и стрелами. Затем этот термин стал передавать значение несоответствия поставленной цели или не достижения ей. В духовной сфере этот термин имеет отношение к несоответствию Божьему стандарту святости. В Новом Завете это слово является наиболее общеупотребительным термином, обозначающим грех (используется 173 раза). В

данном отрывке Павел употребляет эти два термина не для того, чтобы указать различные виды нарушения, но чтобы просто выделить размах греховности, происходящий по причине духовной смерти.

Утверждение Павла о том, "что все согрешили и лишены славы Божией" (Рим. 3:23) не представляет две отдельные истины, но два различных аспекта, две грани одной и той же истины. По причине греха мы лишаемся Божьей славы и лишение Божьей славы - есть грех. Как объяснил Павел в двух предыдущих главах Послания к Римлянам, в более общем смысле грех - это лишение Божьей славы. Хотя падшее человечество познало Бога, но не прославило "Его, как Бога" (1:21). На надгробии Ирода самой подходящей эпитафией служили бы слова, записанные в Деянии Апостолов 12:23: "Но вдруг Ангел Господень поразил его за то, что он не воздал славы Богу; и он, быв изъеден червями, умер".

Но сам факт, что люди, далеко стоящие от Бога, находятся в узах греха, совсем не означает, что все одинаково погрязли в грехе и зле. На поле брани двадцать трупов может находиться в разных стадиях разложения, но они все мертвы. Смерть проявляет себя во многих различных формах и степенях, но сама смерть не имеет степеней. Не все люди греховны в полной мере, но все далеко не соответствуют Божьему определению совершенства.

Как состояние бытия и сфера существования, грех более имеет отношение к тому, что не сделано, чем, что сделано. Бог поставил перед человеком Свои требования, чтобы тот был совершенным, как Он совершен (Матф. 5:48). Иисус не выдвинул перед нами новые требования, но повторил в другой формулировке старые. И Божье повеление: "будьте святы, потому что Я свят" (Лев. 11:44 ср. 1 Пет. 1:16) остается таким же. Бог никогда не имел по отношению к человеку иного определения, кроме совершенной святости.

И благодаря этому совершенному Божьему определению святости, человек далеко стоящий от Бога, не может быть никем иным, как грешником. Будучи разьединенным с Богом он не может соответствовать Божьему определению. Независимо от того, сколько он делает добра или какие прилагает старания, человек никогда не достиг и не достигнет совершенства и отвращения от греха и зла. Эта цель недостижима.

Общее греховное состояние человека часто сравнивалось со следующей картиной. Разнообразная группа людей стоит на берегу широкой реки, в более чем полтора километра шириной. Каждый человек старается перепрыгнуть на другой берег. Дети и старики могут прыгнуть только на один-два метра. Подростки и взрослые люди могут сделать прыжок гораздо дальше. И лишь немногие легкоатлеты могут прыгнуть еще в несколько раз дальше. Но никто из предпринимающих эту попытку не приблизится к другому берегу реки. Некоторые люди достигли, по сравнению с другими прыгунами, большего успеха, но все они потерпели неудачу в достижении поставленной цели в одинаковой степени. Все они - неудачники.

На протяжении всей истории люди значительно отличались друг от друга по степени человеческого добра и зла. Но по отношению к достижению Божьей святости они все одинаковые неудачники. По этой же причине порядочный,

полезный, добрый, внимательный, бескорыстный человек имеет нужду во спасении не меньше, чем закоренелый убийца, который ожидает, смертного приговора. Хороший отец, любящий супруг, добросовестный работник и порядочный, гуманный гражданин нуждается в Иисусе Христе, чтобы Он спас его от вечного приговора осуждения так же, как и последний пьяница или безжалостный террорист. Все эти люди проводят не одинаково греховную жизнь, но все они в одинаковой степени разделены с Богом и далеки от духовной жизни, пребывая в состоянии греха.

Иисус говорил: "И если делаете добро тем, которые вам делают добро, какая вам за то благодарность? ибо и грешники то же делают" (Луки 6:33). По другому случаю Он сказал: "Итак... вы, будучи злы, умеете даяния благие давать детям вашим" (Луки 11:13). Человек без Бога может делать добро. Но, как отмечает Господь в этих обоих утверждениях, он по-прежнему является грешником с испорченной, порочной природой, продолжая руководствоваться любыми побуждениями, за исключением прославления Бога. Когда Павел вместе с другими людьми, пострадавшими при кораблекрушении, был выброшен на остров Мелит, то по повествованию Луки, "иноплеменники оказали... не малое человеколюбие" (Деян. 28:2), однако, эти же иноплеменники продолжали быть суеверными язычниками (ст. 6). Хорошо, когда грешник делает добро, однако это добро не изменяет его природу или основную сферу существования. Оно не может примирить его и с Богом. Богу угодно, когда люди оказывают добро по отношению друг к другу- Это - шаг в правильном направлении. Но и сотни тысяч подобных шагов не смогут приблизить человека к Богу. Греховность грешника, каш основа его сущности, а не определенные грехи отдаляют его от Бога, а поэтому и какие-либо определенные добрые дела не могут примирить его с Богом.

Во время второй прощальной беседы со Своими учениками Иисус сказал: "И Он (Дух Святой) придет обличит мир В грехе" (Иоан. 16:8). Грех, о котором Он обличит людей, касается греха неверия в Иисуса Христа (ст. 9). Это - грех отделения от Бога, и он как вызывает отчужденность человека от Бога, так и отражает ее. Это грех не принятия Бога, как Бога, и Христа, как Спасителя - грех отвержения. И это не определенные действия или заявления отрицания и отвержения Бога, но сфера отвержения, в которой существует не спасенная душа и которая отделяет его от Бога. Это - состояние духовной смерти; и такой человек - мертв по преступлениям и грехам. Человек может проводить жизнь, или совершать земное хождение в состоянии духовной смерти только по обычаю мира сего, по воле князя, господствующего в воздухе, духа, действующего ныне в сынах противления. Kosmos мир здесь не представляет просто физическое творение, но мирской порядок, мирскую систему ценностей, образ жизни и поступки, мирской обычай. И как разъясняет Павел, обычай мира сего приводится в действие сатаной и планируется им, как князем, господствующим в воздухе.

То, что мы часто называет "духом времени", отражает в более обширном смысле обычай мира сего, когда люди имеют общее мнение о том, что правильно и неправильно, что обладает ценностью, а что ничтожно, что важно, и что не-представляет никакой важности. Грешники имеют различные идеи и нормы

поведения, полностью соглашаясь с тем, что установленный порядок в мире более важен, чем Божественная перспектива. Они высказывают полное единодушие во всех принципиальных аспектах мирского мировоззрения. Они неустанно стремятся к достижению целей и задач своей системы, хотя это бросает вызов Богу и зачастую ведет к саморазрушению. В своем отвержении Бога грешники проявляют упорство, и чем хуже становится их система, тем больше они стараются ее оправдать и осудить тех, которые выступают против нее с Божьим Словом.

Они проявляют единомыслие потому, что у них общий руководитель и господин, князь, господствующий в воздухе. Сатана теперь является "управителем этого мира" и будет осуществлять правление миром до тех пор, пока Господь не изгонит его (Иоан. 12:31). Выражение Господствующего в воздухе, вероятно, имеет отношение к управлению вместе с сатанинскими полчищами бесов, которые обитают в небесной сфере. Павел имеет это положение в виду, в Ефессянам 6:12, где предупреждает о "духах злобы поднебесных". В настоящем веке сатана со своими силами осуществляет правление над каждой не спасенной душой, а также оказывает на нее давление и контролирует ее действия. Он является воплощением духовной смерти, потому что собой олицетворяет возмущение против Бога. Созданная им мирская система также следует его примеру.

Настоящий мир наиболее характеризуется тремя следующими элементами: гуманизмом, материализмом и половыми извращениями. Гуманизм возвышает человека, делая его венцом всего сущего. Человек, по его учению, является мерилем всего. Каждый человек - сам себе господин, свой собственный стандарт добра, свой источник авторитета - короче, сам себе бог. Материализм возвышает ценность физического приобретения, особенно ценность денег, потому что деньги являются источником обладания всеми благами этого мира. Половая извращенность доминирует в современном западном обществе, как ни в каких иных обществах со времени совершенного упадка Греции и Рима. Наряду с гуманистическим апеллированием к заинтересованности своей личностью, материалистическим апеллированием к самообогащению, половая распущенность используется для полного охвата всех сфер человеческой жизни, апеллируя к самоудовлетворению. Этот триумvirат представляет дух этого мира, настоящий обычай мира сего.

Сатана - archon князь и правитель этой мирской системы. Не во всех спасенных людях во все времена обязательно живет сатана, или они являются одержимыми бесом. Но, сознавая это или пребывая в полном незнании, они подвластны влиянию сатаны. Разделяя его греховную природу и пребывая в той же сфере возмущения против Бога, эти люди естественным образом следуют его водительству и подпадают под влияние его бесов. Они находятся на одинаковой духовной волне.

Подобно миру, воздух, где господствует сатана, представляет сферу движения бесов. Здесь воздух может быть использован, как образное выражение. В этом контексте мир и воздух употребляется почти как два синонима; и оба эти термина представляют царство или сферу влияния. В данном случае это могло бы быть упоминание о сфере идей, верований и убеждений, над которыми теперь осуществляет контроль сатана, как князь. Но Павел имеет в виду в данном отрывке,

или в 6:12 совершенно иное. Он хочет сказать, что сатана в действительности господствует, управляет, бесами, которые занимают воздух (небесную сферу, окружающую землю). Люди же не имеют свободы и независимости, а полностью подвластны силам ада. Жить по обычаю мира сего, по воле князя, господствующего в воздухе - значит мыслить и поступать согласно идеям, идеологиям и нормам, над которыми осуществляет контроль грех и сатана, и быть под властью сверхъестественных сил зла. Самая главная цель сатаны в отношении людей состоит в том, чтобы не только побудить их к греховным и злым деяниям (плоть сама стремится к этому, что ясно утверждается в Гал. 5:19-21), но заставить людей иметь зло в своем разуме и верить ему, особенно в отношении Бога (ср. 2 Кор. 11:13-15). Падшее человечество и сатанинская бесовская рать существуют в той же самой духовной сфере, вполне естественно, что его дух - это тот же самый дух, который ныне существует в сынах противления. Князь противления действует (употребление *en* подчеркивает близость взаимоотношения) в добровольных последователях, которые не имеют никакого уважения к Божьему Слову и Его воле. Они называются сынами противления (семитский термин, описывающий человека, которого характеризует непослушание, противление). Сатана же является отцом таких людей (Иоан. 8:38-44). Павел разъясняет это положение, давая определение признаку непослушания и противления Богу, когда категорично заявляет, что "кому вы отдаете себя в рабы для послушания, того вы и рабы, кому повинуетесь, или рабы греха к смерти, или послушания к праведности" (Рим. 6:16). Затем он характеризует верующего, как человека, который повинуется Богу: "вы... от сердца стали послушны..." (ст. 17).

В данном месте Писания основная задача Павла состоит в том, чтобы показать образ жизни спасенных людей, хотя учение представляет ценность и в данном отношении, но напомнить верующим их прежний образ жизни, как они некогда жили и поступали. Все мы некогда жили... по нашим плотским похотям, исполняя желания плоти и помыслов, и были по природе чадами гнева, как и прочие.

Erithumia похоти относится к любым сильным склонностям и желаниям, не только к плотской похоти. *Thelema* желания подчеркивает своеволие и стремление достигнуть цели с последовательностью и старанием. Точно так же, как и с понятиями преступления и грехи, похоти и желания упоминаются здесь не для того, чтобы подчеркнуть их различие, а чтобы показать их общность. Они употребляются как два синонима для того, чтобы представить совершенную склонность падшего человека к своеволию. По природе он стремится к исполнению похотей и желаний своей греховной плоти и помыслов. Плоть *sarx* относится к разгульному образу жизни, который наступает, когда человек предоставлен самому себе и поступает так, как считает нужным. Помыслы *dianoia* указывает на умышленное противление Божьей воле.

Каждый верующий когда-то был всецело погружен в систему этого мира - плоть, под властью дьявола - князя над бесовскими силами, господствующего в воздухе. Падший человек терпит поражение с духовными врагами в трех поприщах: он находится в состоянии вражды с ними, но по природе, теперь связан некими общими узами (ср. 1 Иоанна 2:16). И вместо того, чтобы все человечество было

чадами Божьими, как любит считать большая часть этого мира, те люди, которые не приняли спасение чрез Иисуса Христа являются по природе чадами гнева (ср. Иоан. 3:18). Не приняв примирения с Богом чрез Иисуса Христа, каждый человек по природе (по естественному рождению) является объектом Божьего гнева, Его вечного суда и наказания. Такие люди более точно характеризуются не только, как сыны противления, но как чада гнева - объекты Божьего осуждения.

Хотя некогда мы были как и прочие, через веру в Спасителя мы теперь ничем не напоминаем их. Благодаря труду Христа, который Он совершил для нашего спасения, мы уже теперь и в вечности покрыты Его любовью и избавились от природного, естественного человеческого состояния смерти, греха, отчуждения от Бога и противления Ему, контроля со стороны бесов, от похоти и Божественного осуждения.

Спасение любовью

Бог, богатый милостью, по Своей великой любви, которую возлюбил нас (2:4)

Бог совершает спасение от греха Своей любовью. Божья милость является *plousios* богатой, безграничной, необъятной и непостижимой по своей полноте. Проблема, касающаяся примирения, не зависит от Бога. Тот факт, что абзац начинается со слова Бог, показывает, от Кого исходит инициатива в вопросе примирения. Бог полон великого желания воссоединиться с тем творением, которое произвел по Своему образу и для славы Своей. Противление Богу и отвержение Его исходят со стороны человека. Бог был богатый милостью к нам и по Своей великой любви приготовил для нас путь возвращения к Нему. В Римлянам 11:32 Апостол Павел освещает этот же вопрос, говоря: "Ибо всех заключил Бог в непослушание, чтобы всех помиловать". Он совершает это со следующей целью: "Ибо все из Него, Им и к Нему. Ему слава во веки. Аминь" (ст. 36) (добавлено выделение).

Спасение для Божьей славы совершается благодаря побуждению и силе Божьей великой любви. Бог по Своей внутренней сущности добр, милосерд и любвеобилен. И по Своей любви Он распростер Свою руку спасения и всех последующих вечных благословений нечистому, погрязшему в грехах, пороках, отступничестве человечеству, осужденному на вечное осуждение. Поэтому человек не только восстает против Божьего владычества и закона, но против Его любви.

Если водитель, проезжая по улице, проявит небрежность и наедет на ребенка, вызвав его смерть, то его несомненно подвергнут аресту, суду, штрафу и тюремному заключению за неумышленное убийство. Заплатив же штраф и отбыв свой срок заключения, он будет свободен и невиновен перед законом в отношении этого преступления. Но несение наказания перед законом не возвратит ребенка к жизни и не уменьшит скорбь его родителей. Преступление пред ними носит значительно более глубокий характер. Взаимоотношения между родителями и человеком, вызвавшим смерть их ребенка, могут быть восстановлены только по инициативе родителей, которые даруют свое прощение. Независимо от того, как бы сильно этот человек ни желал примирения с родителями, со своей стороны он не может

добиться этого. Только пострадавший может даровать свое прощение и только прощение приводит к примирению.

Хотя мы согрешили против Бога, совершив преступление против Него (как это изображается в притче, Матф. 18:23-35) Бог по Своей великой любви и богатый милостью к нам предложил Свое спасение и примирение нам, как Он совершает по отношению к каждому грешнику, который приносит перед Ним покаяние. Все человечество в своем грехе и противлении принимало участие, усердствуя в распятии Христа, но невзирая на это, Божья милость и любовь приготавливает для всех путь к участию в праведности Его распятия. "Я знаю кем являетесь вы и что вы совершили, - говорит Бог, - но я заплатил за вас, избавив вас от наказания по Своей великой любви, через труд, совершенный Моим Сыном за вас. Вам уже не грозит наказание Моего суда. Ради Него я простираю к вам Свое прощение. Вы можете придти ко Мне только через Него". Он не только явил Свою великую любовь, чтобы нас простить, но также и умер за всех тех, которые совершили преступление против Него. "Нет больше той любви, как если кто положит душу свою за друзей своих" (Иоан. 15:13). Только сострадательность и любовь, обращенная к тем, кто не заслуживает ее, дает возможность совершения спасения.

Спасение к жизни

И нас, мертвых по преступлениям, оживотворил со Христом, - благодатию вы спасены (2:5)

И более всего, необходимо оживотворить мертвого. Именно духовную жизнь дает спасение. Для того, чтобы подбодрить верующих, которые сомневаются в силе Христа, проявляемой в их жизни, Павел напоминает им, что если Бог обладает достаточной силой и любовью, чтобы даровать духовную жизнь со Христом, то Он и, вне всякого сомнения, силен ее сохранить. Сила, которая воскресила нас из греха и смерти и оживотворила (время аорист) со Христом (ср. Рим. 6:1-7) - это та же самая сила, которая продолжает наполнять энергией каждую часть нашего христианского хождения (Рим. 6:11-13). Слово нас подчеркивает связь иудея с язычником "нас" в стихе 1. Как те, так и другие погрязли во грехе и могут получить милость, чтобы иметь жизнь во Христе.

Становясь христианами, мы уже не отчуждены от Божьей жизни. Посредством смерти и воскресения Христа, мы духовно оживотворены, и в первый раз раскрываемся перед Богом, ощущая Его всем своим 'сердцем. Павел называет это хождением в "обновленной жизни" (Рим. 6:4). В первый раз мы можем понимать духовную истину и гореть желанием познавать духовные истины. Теперь мы обладаем Божьей природой и, поэтому, стремимся к благочестию, помышляя "о горнем", а "не о земном" (Кол. 3:2). Это происходит в результате оживотворения со Христом. "Веруем, что и жить будем с Ним" (Рим. 6:8) - говорит апостол, и наша новая жизнь неотделима от Его жизни в нас (Гал. 2:20). Во Христе мы можем угодить Богу.

Спасение с определенной целью

И воскресил с Ним, и посадил на небесах во Христе Иисусе, Дабы явить в грядущих веках преизобильное богатство благодати Своей в благости к нам во Христе Иисусе (2:6-7).

Спасение преследует определенную цель. Непосредственный и прямой его результат направлен на то, чтобы Бог воскресил нас с Ним и посадил на небесах во Христе Иисусе. Мы не только мертвы для греха и живы для праведности через Его воскресение, в котором и мы воскресли, но также принимаем участие и в Его воскресении, разделяя немеркнущую славу Его.

Когда Иисус воскресил из мертвых Лазаря, то прежде всего повелел: "Развяжите его, пусть идет" (Иоан. 11:44). Живая душа не может нормально функционировать, будучи связанной пеленами смерти. Наше жительство на небесах во Христе (Фил. 3:20), и поэтому Бог воскресил нас и посадил с Ним на небесах во Христе Иисусе. Мы уже больше не принадлежим к этому настоящему миру, или к сфере греховности и противления Богу. Мы получили избавление от духовной смерти и духовную жизнь, чтобы быть со Христом Иисусом на небесах. В данном отрывке 1:3 небеса имеют отношение к сверхъестественной сфере, где царит Бог, хотя в 6:12 это слово обозначает сферу обитания сатаны, где он осуществляет свое правление.

Греческий глагол, переведенный как "посадил", стоит во времени аорист и подчеркивает абсолютный характер этого обетования своим утверждением, как будто это событие уже совершилось. Хотя мы еще не наследовали все, что приготовил нам Бог во Христе, находиться на небесах - значит быть в сфере воцарения Бога, а не во владениях сатаны, в сфере духовной жизни, вместо духовной смерти. Именно там нас ожидают благословения и общение с Отцом, Сыном, Святым Духом и с теми святыми, которые совершили свой путь до нас и которые еще придут после нас. Оттуда приходят все повеления для нас и восходят все наши прошения и славословия. И наступит тот день, когда мы получим "наследство нетленное, чистое, неувядаемое, хранящееся на небесах для нас" (1 Пет. 1:4).

Слово дабы указывает на цель нашего возвышения в сверхъестественную сферу Божьего присутствия и могущества, чтобы мы могли получить вечное благословение. Но это совершается не только для нашей пользы и славы. Более возвышенная Божья цель в спасении человека состоит в Его личных интересах дабы явить в грядущих веках преизобильное богатство благодати Своей в благости к нам во Христе Иисусе. Вполне очевидно, что это совершается для нашей пользы, но прежде всего для прославления Бога, потому что спасение являет в вечности преизобильное богатство благодати (ср. 3:10). Посредством Своей бесконечной благости к нам во Христе Иисусе Отец прославляет Себя, благословляя нас. Начиная с момента спасения на протяжении грядущих веков мы никогда не перестанем получать Божью благодать и благость. Грядущие века отличаются от будущего века в стихе 1:21 и имеют отношение к вечности Бог прославляется, благословляя нас "во Христе всяким духовным благословением в небесах" (1:3). Он также оделяет нас безмерной и безграничной благодатью и благостью. И небеса небес провозгласят Ему хвалу и славословие за великие дела, совершенные для нашего спасения (Отк. 7:10-12).

Спасение чрез веру

Ибо благодатию вы спасены чрез веру, и сие не от вас, Божий дар: Не от дел, чтобы никто не хвалился (2:8-9).

Вера является нашей реакцией на спасение, но она не от нас, (но) Божий дар. Не от наших усилий и способностей. Во-первых, мы не обладаем достаточными усилиями и способностями. И более того, Бог не желает, чтобы мы полагались на себя, даже, если бы они у нас и были. Иначе спасение произошло бы частично от наших дел и мы имели бы основание хвалиться собою. Павел старается особенным образом подчеркнуть ту мысль, что даже вера не является нашей заслугой, а Божьим даром.

Некоторые люди приводили доводы против данной интерпретации, говоря, что вера *pistis* - женского рода, а *sie* *touto* - среднего. Однако при этом не возникает никакой проблемы, если понимать, что *sie* не имеет прямого отношения к существительному вера, но к самому акту веры. Далее, данная интерпретация лучше всего соответствует смыслу текста, так как если *sie* относится к выражению *благодатию вы спасены чрез веру* (то есть к целому утверждению), последующее выражение *не от вас, Божий дар* было бы излишне, потому что благодать по определению является Божьим даром. Если спасение по благодати, оно должно быть Божьим даром, который мы не заслужили. Вера представлена в качестве дара от Бога в Петра 1:1, Филлипийцам 1:29 и Деяния 3:16.

Рассказывают об одном человеке, который с готовностью отправился на призывное собрание, но пришел очень поздно. Рабочие уже разбирали палатку, в которой проходило собрание. Расстроенный тем, что ему не удалось встретиться с евангелистом, он решил спросить одного из рабочих, что ему делать, чтобы получить спасение. Рабочий, который был христианином, ответил: "Слишком поздно. Вы ничего не сможете сделать". Этот мужчина испуганно воскликнул: "Что вы имеете в виду? Как это может быть слишком поздно?" "Труд уже совершен, - ответили ему, - вам ничего не остается де-лать, а только верить".

Каждый человек живет верою. Когда мы открываем консервную банку или выпиваем стакан воды, то доверяем, что в них не содержится никакой инфекции. Переходя через мост, мы полагаемся на его крепость. Вкладывая деньги в банк, мы верим, что они будут там в сохранности. Человеческая жизнь состоит из постоянной серии актов веры. Ни один человек, независимо от того, насколько он скептически относится ко всему, полагаясь на себя, не мог бы прожить и дня без веры.

Ни церковное членство, ни крещение, конфирмация, материальное служение и добропорядочное отношение к своим ближним не в силах принести нам спасение. Не может этого совершить и участие в Господней Вечере, исполнение десяти заповедей или жизненное хождение согласно положениям, выраженным в Нагорной проповеди. Человек, со своей стороны, может только упражнять свою веру в труд, совершенный ради него Христом.. Когда мы принимаем труд Христа для нашего спасения, то действуем верою, уготованной для нас Божию благодатию. Это - высший акт человеческой веры, хотя и совершаемой нами, но главным образом нисходящей от Бога - Его дар по благодати Его. Если человек чем-либо подавился

или утонул и перестал дышать, то он сам ничего не может сделать для себя. Если он вообще начинает дышать, то это происходит потому, что кто-то приложил в этом отношении определенные усилия. Человек, лишенный духовной жизни, не может даже сам принять решение в отношении веры, если только вначале Бог не вдохнет в него дыхание духовной жизни. Вера - это просто дыхание тем дыханием, которым животворит нас Бог благодати. Однако как это ни парадоксально, но мы должны упражнять эту веру и, если этого не делаем, то несем за это ответственность (ср. Иоан. 5:40). Вне всякого сомнения, если истинно положение о том, что спасение является исключительно делом Божьей благодати, оно поэтому происходит не от дел. Человеческие усилия не имеют к нему никакого отношения (ср. Рим. 3:20; Гал. 2:16). И поэтому, чтобы никто не хвалился, как будто принимал в данном отношении какое-либо участие. В спасении вся человеческая заслуга сведена на нет (ср. Рим. 3:27; 4:5; 1 Кор. 1:31). Однако добрые дела занимают важное место, как спешает заверить Павел.

Спасение на добрые дела

Ибо мы - Его творение, созданы во Христе Иисусе на добрые дела, которые Бог предназначил нам исполнять (2:10).

Хотя добрые дела и не играют никакой роли в обретении спасения, они имеют значительное отношение к хождению в новой, обновленной жизни, в спасении. Никакие добрые дела не производят спасения, спасение же производит множество добрых дел.

"Тем прославится Отец Мой, - сказал Иисус, - если вы принесете много плода, и будете Моими учениками" (Иоан. 15:8). Добрые дела не делают людей учениками Иисуса Христа, но подтверждают истинность их присоединения к числу Его учеников. Когда Божий народ совершает добрые дела, то приносит плод для Его царствия и прославляет Его Имя.

В Библии много упоминается о делах. В ней говорится о делах закона, которые, будучи добрыми по своей сущности, не могут принести спасение человеку (Гал. 2:16). Библия повествует и о мертвых делах (Евр. 6:1), и о делах тьмы и плоти, которые злы и порочны по своей внутренней основе (Рим. 13:12; Гал. 5:19-21; Еф. 5:21). Все эти дела не имеют никакого отношения к спасению, а совершаются самим человеком по собственному почину.

Прежде, чем совершать добрые дела для Господа, Он должен - выполнить Свой добрый труд в нас. Божию благодатию через нашу веру мы становимся Его творением, созданным во Христе Иисусе для Его славы.

Я есмь истинная виноградная Лоза, а Отец Мой - Виноградарь; Всякую у Меня ветвь, не приносящую плода, Он отсекает; и всякую, приносящую плод, очищает, чтобы более принесла плода. Вы уже очищены чрез слово, которое Я проповедал вам. Пребудьте во Мне, и Я в вас. Как ветвь не может приносить плода сама собою, если не будет на лозе, так и вы если не будете во Мне. Я есмь Лоза, а вы ветви; кто пребывает во Мне, и Я в нем, тот приносит много плода; ибо без Меня не можете делать ничего. Кто не пребудет во Мне, извергнется вон, как ветвь, и засохнет: а такие ветви собирают и бросают в огонь, и они сгорают. Если пребудете во Мне и

слова Мои в вас пребудут, то, чего и пожелаете, просите, и будет вам. Тем прославится Отец Мой, если вы принесете много плода, и будете Моими учениками (Иоан. 15:1-8).

Та же могущественная сила, которой мы созданы во Христе Иисусе вдохновляет нас на добрые дела, которые нам Бог предназначил исполнять, искупив нас. Они подтверждают истинность нашего спасения. Жизнь, характеризуемая праведностью в поведении и делах, является характерным признаком нового преображенного состояния. Такая жизнь уже теперь берет начало в небесах. Павел говорил Коринфянам, что они богаты на всякое доброе дело (2 Кор. 9:8). Тимофею он дает наставление в том, что верующий должен быть "приготовлен ко всякому доброму делу" (2 Тим. 3:17). Христос отдал Свою жизнь, чтобы приготовить Себе народ "ревностный к добрым делам" (Титу 2:14). Хотя это является и Божьим трудом, как говорит Павел: "Совершайте свое спасение, Потому что Бог производит в вас и хотение и действие по Своему благоволению" (Фил. 2:12-13).

В основном, Павел обращается к верующим, многие из которых пережили спасение ранее. Он не показывает им, как получить спасение, но как они были спасены, чтобы довести до их сознания тот факт, что могущественная сила, которая произвела в них спасение, продолжает вести и поддерживать их. Точно таким же образом, как они получили все необходимое для спасения, в их распоряжение были предоставлены все ресурсы для верного хождения в спасенной, жизни. Спасение и совершаемые на его основе добрые дела, которые Бог производит в христианине и через христианина, являются величайшим доказательством Божьих полномочий в его жизни (ср. Иоан. 15). От христианина ожидаются эти добрые дела, потому что Бог предназначил нам исполнять их. Поэтому Иаков и говорит, что вера без дел мертва (Иак. 2:17-26).

Именно от греческого слова ποιημα (творение) образовано слово "поэма", литературное произведение. Еще до начала всех времен, Бог предназначил нас уподобиться образу Его Сына, Иисуса Христа (Рим. 8:29). Поэтому Павел мог сказать Филиппийцам: "Будучи уверен в том, что начавший в вас доброе дело будет совершать (его) даже до дня Иисуса Христа" (1:6).

Часто передают рассказ о необузданном и озорном мальчишке, который посещал занятия Воскресной школы и постоянно приносил огорчение учителю. Однажды утром учитель его спросил: "Почему ты себя так безобразно ведешь? Разве ты не знаешь, кто тебя сотворил?" На это мальчик ответил: "Я знаю, Бог, но Он меня еще не закончил".

Всех нас отличает печать несовершенства. Мы подобны алмазам, над гранями которых еще трудится Великий Мастер. Он еще не закончил работу и Его труд будет продолжаться до тех пор, пока Он не приведет нас в совершенное подобие Его Сына (1 Иоан. 3:2).

Однажды на одно светское собрание в качестве почетного гостя был приглашен знаменитый актер. Многие собравшиеся просили его прочитать их любимые отрывки из различных литературных произведений. Старый проповедник, присутствующий на этом собрании, тоже попросил актера прочитать двадцать второй псалом. Актер согласился при условии, что этот проповедник тоже

прочитает его. Декламация актера была превосходной. Его интонация и драматические ударения вызвали восхищение слушателей и громкие аплодисменты. Голос же проповедника был хрипловат и неровен; будучи подорван многолетним служением с проповедью Слова. Его дикция также была далека от совершенства. Но, когда он закончил, в зале не было ни одного равнодушного. Многие -вытирали слезы. Когда актеру задали вопрос, чем отличаются эти две декламации, го он ответил так: "Я знаю псалом, но он знает Пастыря".

Спасение не приходит тогда, когда мы знаем об истине Иисуса Христа, но только тогда, когда мы лично близко познаем Его Самого. Воскресение к жизни может совершиться Божьей могущественной силой по Его любви и милосердию.

Глава 7. Единство Тела – Церкви

Итак помните, что вы, некогда язычники по плоти, которых называли необрезанными так называемые обрезанные плотским обрезанием, совершаемым руками, Что вы были в то время без Христа, отчуждены от общества Израильского, чужды заветов обетования, не имели надежды и были безбожники в мире; А теперь во Христе Иисусе вы, бывшие некогда далеко, стали близки Кровию Христовою. Ибо Он есть мир наш, соделавший из обоих одно и разрушивший стоявшую посреди преграду. Упразднив вражду Плотию Своею, а закон заповедей учением, дабы из двух создать в Себе Самом одного нового человека, устрояя мир, И в одном теле примирить обоих с Богом посредством креста, убив вражду на нем; И, пришед, благовествовал мир вам, дальним и близким, Потому что чрез Него и те и другие имеем доступ к Отцу, в одном Духе. Итак вы уже не чужие и не пришельцы, но сограждане святым и Свои Богу, Бывши утверждены на основании Апостолов и пророков, имея Самого Иисуса Христа краеугольным камнем, На Котором все здание, слагаясь стройно, возрастает в святой храм в Господе, На Котором и вы устрояетесь в жилище Божие Духом (2:11-22).

Греховной человеческой природе свойственно воздвигать барьеры, разделяющие людей. В Новозаветные времена существовал один из величайших барьеров, разделяющих рабов и свободных, а особенно рабов и их господ. Свободные люди смотрели на рабов, как на низшие существа, которые едва возвышаются над животным миром. Многие рабы презирали и ненавидели своих господ. В связи с данным положением, одна из величайших задач первой церкви состояла в том, чтобы примирить между собой рабовладельцев из числа христиан с рабами-христианами, чтобы они относились друг к другу, как братьям и сестрам во Христе.

В большей части, на женщин также смотрели свысока, считая их более низкими существами. Зачастую мужья относились к своим женам не намного лучше, чем к рабам. Когда жена становилась христианкой, то вся ее жизнь, мировоззрение и система ценностей претерпевали изменения. Муж, будучи неверующим, скорее всего разводился с такой женой, потому что она приняла весьма радикальное решение без его согласия.

Греки гордились своей культурой, считая себя, более высшими существами в расовом отношении. Они называли все остальные народы варварами. Это убеждение Павел затрагивает в Римлянам 1:14 и Колоссянам 3:11. Греческий язык рассматривался как язык богов. Римский государственный деятель Цицерон писал: "Как говорят греки: "Все люди подразделяются на два класса: греков и варваров". Лайви, другой римлянин древнего века, писал, что греки постоянно находятся в состоянии непримиримой войны с людьми, принадлежащими к другим расам. Всех их греки причисляют к разряду варваров. В связи с такими настроениями первая церковь стояла перед лицом постоянных разделений, разобщающих не только верующих-язычников и иудеев, но также верующих-греков и других христиан из числа язычников. В своей книге "Крест примирения" Сэр Филипп Гиббс пишет так:

Проблема преград и заграждений стала самым насущным вопросом, перед которым вынужден стоять мир. В наши дни имеется множество всевозможных заграждений, проходящих по всему миру через расы и народы, населяющие нашу планету. Современный прогресс сблизил людей, и Бог поставил перед нами задачу превратить их в братство. В эти дни, когда возведены между людьми высокие стены, разделения на расы и классы, мы должны заново потрясти нашу землю проповедью Христова Слова, ибо в Нем нет ни раба, ни свободного, ни иудея, ни еллина, скифа или варвара, но все заключено в одно.

Разногласия и отсутствие единства в Его народе всегда причиняло особенную боль Богу. Ходатайствуя в Своей молитве за учеников, что передается в Иоанна 17, Иисус трижды возносил молитву за их единство (ст. 11, 21, 23) и еще раз "да будут совершены воедино" (ст. 23). Иисус всегда получал от Отца ответы на Свои молитвы, потому что всегда возносил моления в соответствии с Его волей. Его молитва о единстве Его народа уже получила реализацию в позиционном отношении, потому что каждый верующий в Него в духовном смысле пребывает и состоянии единства со Христом и каждым верующим во все времена. Мы - едины в Иисусе Христе, "А соединяющийся с Господом есть один Дух (с Господом) (1 Кор. 6:17). "Ибо, как тело одно, но имеет многие члены, и все члены одного тела, хотя их и много, составляют одно тело, - так и Христос. Ибо все мы одним Духом крестились в одно тело" (12:12-13).

Подобно тому, как физическое тело заключает в себе общий принцип жизни, заполняющий все его члены, точно такой же принцип характерен и для Тела Христа - Его церкви. Божий Дух влагает Свою жизнь в душу каждого человека, возложившего надежду и упование на Христа, и объединяет этого человека с другим христианином в той духовной сфере. В царстве Иисуса Христа сметаются все барьеры. В нем не существует ни стен, ни классов, каст и рас, нет ни мужского, ни женского рода и не существует никаких различий.

В практическом отношении зачастую истина представляется в трагически отмеченном виде. В Послании к Коринфянам, Павел выразительно провозглашает позиционное единство верующих, и не менее выразительно порицает их за практический разлад. "И я не мог говорить с вами, братия, как с духовными, но как с плотскими, как с младенцами во Христе... Потому что вы еще плотские. Ибо, если между вами зависть, споры и разногласия, то не плотские ли вы, и не по человеческому ли обычаю поступаете?" (1 Кор. 3:1, 3; 11:1-13).

Не более двадцати лет назад пастор преуспевающей церкви, состоящей в основном из белых, на юге США почувствовал нужду молиться за все население города. В этой церкви работал уборщик из числа чернокожих. Он был благословенным христианином, ходящим пред Богом. Оба эти человека приступили к еженедельному разбору Слова и проводили совместные молитвы. Через несколько месяцев пастор был вызван на церковный совет, где его предупредили, чтобы он порвал всякое общение с "тем человеком", потому что от этого страдает репутация церкви. Когда пастор отказался это сделать, говоря что это общение и молитва соответствует Божьей воле, то буквально каждый магазин в городе отказался продавать ему свои товары. Он не мог купить ни одежды, ни бензина, ни, даже,

продовольственных товаров. Вскоре он попал в психиатрическую больницу с истощением нервной системы. На второй день он выпрыгнул из окна и разбился насмерть.

Совершенно по-иному обстояло положение в одной совместной африканской церкви. Эта церковь состояла из верующих, принадлежащих к различным племенам, которые враждовали друг с другом на протяжении нескольких поколений. Миссионер, совершавший вечерю Господню в церкви, был глубоко тронут окружающей его картиной. Он увидел вождя Нгони с многочисленными членами его племени. Неподалеку располагались члены племен Сенга и Тамбука - и все. они совместно пели, молились и принимали участие в Вечере Господней. В прошлом же каждое из этих племен любило хвастливо распространяться о том, сколько мужчин, женщин и детей другого племени они уничтожили или изуродовали. Старый вождь помнил то время, когда молодые воины его племени Нгони совершали набеги на своих врагов. Они оставляли за собой дымящиеся безлюдные руины деревень. Их копья были покрыты кровью пораженных ими людей из племен Сенга и Тамбука. На подобие тому, как когда-то их разделяла пролитая кровь друг друга, теперь они были едины кровью драгоценного их Спасителя, Иисуса Христа. Именно такое единство даровал Иисус Христос Своему народу и повелевает его сохранять, "стараясь сохранять единство духа в союзе мира" (Еф. 4:3). "Одно тело и один дух", - продолжает Павел, - как вы и призваны к одной надежде вашего званія. Один Господь, одна вера, одно крещение, Один Бог и Отец всех, Который над всеми, и чрез всех, и во всех нас" (ст. 4-6). Церковь должна провозглашать единство "доколе все придем в единство веры и познания Сына Божия, в мужа совершенного, в меру полного возраста Христова" (ст. 13).

Отчуждение от Христа

"Итак помните, что вы, некогда язычники по плоти, которых называли необрезанными так называемые обрезанные плотским обрезанием, совершаемым руками, Что вы были в то время без Христа, отчуждены от общества Израильского, чужды заветов обетования, не имели надежды и были безбожники в мире" (2:11-12).

В Ефесской церкви отмечалось разобщение между верующими из числа иудеев и язычников. Но, как позже напоминал им Павел, "тайна Христова" заключалась в том, чтобы "и язычникам быть сонаследниками, составляющими одно тело, и сопричастниками обетования Его во Христе Иисусе посредством благовествования" (3:4-6). Все различия сходят на нет, перед задачей общего единства в Святом Божьем Духе, "Ибо все вы сыны Божии по вере во Христа Иисуса; Все вы, во Христа крестившиеся, во Христа облеклись. Нет уже Иудея, ни язычника; нет раба, ни свободного; нет мужского пола, ни женского: ибо все вы одно во Христе Иисусе" (Гал. 3:26-28; ср. Рим. 10:12). Церковное единство - это вопрос не организационного, но духовного порядка. Данный отрывок проливает свет на это духовное единство. Термины "из обоих одно" (Еф. 2:14). "Одного НОВО-го человека" (ст. 15), "Одном теле" (ст. 16), "обоих" (ст. 14, 16, 18) и "все" (ст. 21-22) - указывают на превалирующую идею, которую старается выделить апостол.

Часто полезно, а иногда даже просто необходимо, обратить внимание на определенные национальные, расовые, религиозные или этнические группы для проведения евангелизационного труда и для разработки особенного подхода к указанным группам, которые по каким-либо признакам отличаются уникальным характером. Но, к сожалению, верующие, принадлежащие к подобным группам, зачастую никогда не ассимилировались в пределах существующих церквей.

Великий Бог избрал иудеев быть Его избранным народом. "Только вас, - говорил Бог Израилю, - признал Я из всех племен земли" (Амос 3:2). Бог избрал иудеев не только для того, чтобы они получили Его особые благословения, но также послужить средством и носителем этих благословений другим народам. От самого начала Бог содержал в Своем плане, что через Авраама и его потомство "благословятся... все племена земные" (Быт. 12:3). Израиль призван быть особым сосудом, через который распространится познание о Боге.

К сожалению, Израиль никогда не исполнил этот призыв. Вместо свидетельства язычникам, он предпочитал подвергать их осуждению. Один религиозный иудейский писатель повествует о случае, который объясняет отношение иудеев к язычникам. Однажды женщина, из числа язычников, пришла к Раввину Елеазару, исповедуя свое греховное состояние и выражая горячее желание принять иудаизм, потому что слышала о близости евреев к Богу. На что раввин ответил так: "Нет, ты не можешь к Нему близко подойти" и затем захлопнул перед ее лицом дверь.

Петр имел такое же пренебрежительное отношение к язычникам, пока Бог не показал ему в видении нечистых животных, которых повелел есть (Деян. 10:9-16). Позже Петр объяснил римскому сотнику Корнилию и его домашним: "Вы знаете, что Иудею возбранено сообщаться или сближаться с иноплеменником; но мне Бог открыл, чтоб я не почитал ни одного человека скверным или нечистым" (ст. 28; ср. Гал. 2:11-14).

Бог повелел церкви: "Идите по всему миру и проповедуйте Евангелие всей твари" (Марка 16:15) и идите научите все народы" (Матф. 28:19) и еще, чтобы она была свидетелем "в Иерусалиме и во всей Иудее и Самарии и даже до края земли" (Деян. 1:8). Согласно Божьего плана, который Он всегда имел по отношению ко всем людям, Его любовь, благодать, прощение и милосердие должны распространиться на окружающий мир.

Бог выделил Израиль по двум причинам. Во-первых, Он хотел, чтобы мир видел и заметил, что израильтяне живут и поступают не так, как окружающие их народы. Во-вторых, Бог хотел их выделить, чтобы они никогда не смешались с другими народами и не уподобились им. Он дал им также строгие законы и установления в отношении пищи, одежды, брака, исполнения церемониальных и других законов, что они не могли с легкостью влиться в другое иное общество. Все эти отличительные черты, подобно особым благословениям, которыми удостоил их Бог, были предназначены для того, чтобы израильтяне были Божьим орудием возвещения истины. Но Израиль постоянно использовал все это для своей гордости, тщеславно отгораживаясь от окружающего мира.

Павел далее напоминает христианам в Ефесе, что церковь также призвана к тому, чтобы отличаться от мира, чтобы они "не поступали, как поступают прочие

народы, по суетности ума своего", но призывает "отложить прежний образ жизни ветхого человека, истлевающего в обольстительных похотях и "обновиться духом ума вашего и облечься в нового человека, созданного по Богу в праведности и святости истины" (4:17, 22-24). Но церковь также стоит перед угрозой превращения особого благословения от Бога в средство для самовозвышения, изоляции от окружающего мира и самоудовлетворения, вместо того, чтобы свидетельствовать другим людям истину о Божьей благодати и благодати Его.

По-своему поведению и отношению к язычникам Иона был типичным представителем иудеев. Когда Бог призвал его на проповедь ниневитянам, пророк бежал от Его лица в противоположном направлении. Когда же, наконец, он повинился Господу и увидел, что целый город пришел к покаянию, то "сильно огорчился этим и был раздражен", потому что Бог, по Своей благодати и состраданию, пощадил грешных ниневитян, как и предполагал Иона. Он знал, что Бог сделает это, когда ниневитяне раскаются (Иона 4:1-2).

Подобно Ионе, большинство иудеев не желало делить своего Милостивого и Любящего Бога с кем бы то ни было еще. Они принимали явленные им Божественные благословения, пренебрегая своей Божественной миссией - быть светом язычникам (Ис. 42:6; 49:6; 60:3; 62:1-2).

Часто презрительное отношение иудеев к язычникам, с человеческой точки зрения, имело некоторые основания, потому что на протяжении всей своей истории они терпели притеснения и гонения со стороны язычников. Язычники часто рассматривали иудеев, как рабов, которые подлежали эксплуатации. Подобный пример можно привести из отношения к евреям в фашистской Германии, когда они подвергались нападкам и издевательствам, как враги человеческого рода.

Вместо того, чтобы отражать милостивую любовь и прощение Бога, призвавшего и благословившего их, иудеи давали выход своему негодованию и ненависти, обращая их на своих гонителей. Подобно Ионе, они желали не прощения язычников, а их суда и наказания. Некоторые иудеи считали, что Бог сотворил язычников, чтобы употребить их как топливо для адского огня. Многие считали, что Бог любит Израиль и ненавидит остальные народы. По этой причине некоторые еврейки отказывали в помощи женщине нееврейского происхождения, которой предстояло родить, потому что помочь ей в данном случае - означало ответственность за появление еще одного презренного язычника на свет.

Когда еврей прибывал в Палестину, то он часто отрясал пыль со своей обуви и одежды, чтобы не загрязнить Святую Землю языческой пылью. В связи с тем, что Самаряне по своему происхождению частично принадлежали к язычникам, большинство иудеев далеко обходило их земли, чтобы не проезжать через Самарию. Если юноша или девушка из еврейской семьи вступали в брак с язычником или язычницей, то их родные устраивали похоронное служение, символизирующее смерть их ребенка для религии, расы и своей семьи. Многие иудеи из-за боязни осквернения не входили в дома язычников и запрещали язычникам вступать и в свои дома.

В течение многих сотен лет поддерживалась и возрастала вражда между евреями и язычниками. Хотя подобное отношение и не всегда выливалось в

открытый конфликт, тем не менее их взаимное презрительное отношение друг к другу продолжало увеличивать между ними пропасть.

В первой церкви можно найти следы такого отношения. Совсем не просто было выработать в ней практическое единство. Многие верующие-евреи считали, что язычнику невозможно получить спасение, если он прежде не обратится в иудаизм, соблюдая постановления Моисеева закона и подвергнувшись обрезанию, если этим язычником был мужчина. Подобные сторонники иудаизма или иудействующие христиане, достигли такого сильного влияния в церкви, что решили создать собор в Иерусалиме, который уделит особое внимание этому учению (см. Деян. 15). Даже и после определенного и четкого решения собора о том, что язычнику совершенно не нужно для спасения принимать иудаизм, многие христиане-иудеи продолжали придерживаться иного мнения. Сам Петр из-за страха перед иудействующими поступил вопреки Евангелию, несмотря на особенные Божьи откровения, данные Им в данном вопросе (Деян. 10), и на свое участие в Иерусалимском соборе. По этой причине Павел лично противостоял ему, потому что он подвергался нареканию (Гал. 2:11). Существует только одно Евангелие - Евангелие благодати. Поэтому, как предостерегал Павел: "Если бы даже мы, или Ангел с неба стал благовествовать вам не то, что мы благовествовали вам, да будет анафема" (Гал. 1:8).

Обращенные из иудеев испытывали трудности в вопросе отхода от соблюдения церемониальных постановлений, таких как празднование субботы или употребление в пищу нечистых животных. Обращенные же из числа язычников имели свои проблемы в вопросе вкушения мяса, посвященного идолам. Таким образом, как верующие иудеи, так и язычники претыкались на своих прежних традициях и верованиях, при этом претыкаясь и друг на друге. То что предоставляло чрезвычайную важность для одной группы, не имело никакого значения для другой. В Ефессянам 2:11-22 Павел рассматривает эту проблему с обеих сторон. Вначале он описывает прежнее социальное и духовное отчуждение и разобщенность иудеев и язычников, а затем - их новое духовное единство в Иисусе Христе.

Эта важная часть послания начинается со слова *атак*, указывая на то, что следующая мысль относительно новой идентичности христиан из язычников, основывается на труде Христа, совершенным для их вечной жизни и благословения, как это описывается в стихах 1-10. Павел как бы призывает их быть благодарными за их избавление от старой жизни, чтобы они полностью оценили свое новое положение в союзе с другими верующими. И в действительности ничего более не вызывает благодарность в сердце спасенного грешника, чем взгляд на глубину бездны, из которой он был извлечен.

Социальное отчуждение

Первый тип отчуждения - это социальное отчуждение. Вы некогда язычники по плоти, которых называли необрезанными так называемые обрезанные плотским обрезанием, совершаемым руками. Павел называет ефесян язычниками по плоти, чтобы подчеркнуть физическую, внешнюю природу их характера и призывает помнить, кем они были до своего обращения ко Христу. Иудеи считали их отверженными людьми, что касалось обрезания, называя необрезанными.

Этот термин выражает презрительное отношение к ним. Давид называл Голиафа "необрезанным филистимлянином" (1 Цар. 17:26). Язычники не имели на себе физического признака обрезания, отличающего их как Божий народ, и поэтому многие иудеи считали их существами низшего порядка, не представляющими никакого интереса для Бога. Павел с негодованием упоминает о подобной ненависти иудеев, что свидетельствует в употребляемых им словах, описывающих иудеев - так называемые обрезанные (букв, плотским обрезанием, совершаемым руками). Павел таким образом приводит возражения против предмета гордости и возвышения себя иудеями, подчеркивая, что это обрезание только носит внешний характер (ср. Лев. 26:41; Вт. 10:16; Иер. 4:4; Иез. 44:7).

Но это обрезание никогда не было для иудея или кого-либо еще признаком личных взаимоотношений с Богом. Павел развивает эту истину в Послании к Евреям. "Ибо не тот иудей, кто таков по наружности, и не то обрезание, которое наружно, на плоти; но тот иудей, кто внутренне таков, и то обрезание, которое в сердце, по духу, а не по букве: ему и похвала не от людей, но от Бога"(Рим. 2:28-29; ср. Гал. 5:6; 6:15). Далее в Послании к Римлянам он отмечает, что Авраам, отец евреев, получил спасение до своего обрезания (4:9- 12). Таким образом, отделение двух групп друг от друга символизировалось признаком обрезания, что представляет только внешнее физическое отличие.

Духовное отчуждение

Но что гораздо важнее, отчуждение язычников носило духовный характер: помните... что вы были в то время без Христа, отчуждены от общества Израильского, чужды заветов обетования, не имели надежды и были безбожники в мире. Хотя между иудеями и язычниками и не отмечалось моральных различий (как показывает ст. 1-10), Бог по-иному подходил к язычникам, как таковым. До прихода Христа, иудеи были у Бога обетованным народом, а язычники в пяти различных отношениях были отделены от Бога.

Во-первых, они были без Христа, Мессии. У них не существовало мессианской надежды на приход Спасителя и Избавителя. Их история была лишена цели, плана и будущего, за исключением вечного Божьего суда и наказания, о чем они не имели понятия. Популярными философами-стоиками учили о том, что история повторяется в циклическом порядке каждые три тысячи лет. В конце каждого цикла вселенная сгорает, а затем возрождается, чтобы повторится тому же бесцельному ходу существования.

Языческие божества были воплощением человеческих слабостей и грехов. Богиня Диана или Артемида, покровительница Ефеса, была изображена не в форме прекрасной и грациозной женщины, но в виде уродливого, отвратительного существа, соски груди которого спускались вниз, чтобы напитать ее отпрысков, маленьких уродцев. Без всякого исключения, языческое идолопоклонство всегда было отталкивающим и отвратительным, когда оно представлялось и своей истинной форме. Оно основывалось на страхе и надежде, потому что ее бесовские божки не отличались святостью и верностью, но были злобными и капризными существами. Бог, однако, предусмотрел в Своем вечном суверенном плане, чтобы

язычники были соединены со Христом через веру; но они еще не имели подобных взаимоотношений с Ним. Во-вторых, язычники были духовно отчуждены, потому что были отчуждены от общества Израильского. Бог объединил под Своим началом весь израильский народ, создав теократическое государство. Он распростер на весь народ Свое особое благословение, защиту и любовь. Он даровал им Свои заветы, закон и Свое священство. Свои жертвоприношения, обетования и Свое водительство (см, Вт. 32:9-14; 33:27-29; Ис. 63:7-9; Амос 3:2). Псалмопевец говорит, что Бог "не сделал... того никому другому народу, и судов Его они не знают" (Пс. 147:9). Поражает своей выразительностью описание Божьей заботы и попечения об Израиле, которое представлено Иезекиилем:

При рождении твоём - в день, когда ты родилась, - пупа твоего не отрезали, и водою ты не была омыта для очищения, и солью не была осолена и пеленами не повита. Ничей глаз не сжалился над тобою, чтоб из милости к тебе сделать тебе что-нибудь из этого; но ты выброшена была на поле, по презрению к жизни твоей, в день рождения твоего. И проходил Я мимо тебя, и увидел тебя, брошенную на поприще в кровях твоих, и сказал тебе: "в кровях твоих живи!" Так Я сказал тебе: "в кровях твоих живи". Умножил тебя как полевые растения; ты выросла и стала большая, и достигла превосходной красоты: поднялись груди и волосы у тебя выросли; но ты была нага и непокрыта. И проходил Я мимо тебя и увидел тебя, и вот, это было время твое, время любви; и простер Я воскрыляя риз Моих на тебя и покрыл наготу твою, и поклялся тебе и вступил в союз с тобою, говорит Господь Бог, - и ты стала Моею. Омыл Я тебя водою и смыл с тебя кровь твою и помазал тебя елеем. И надел на тебя узорчатое платье, и обул тебя в сафьянные сандалии, и опоясал тебя виссоном, и покрыл тебя шелковым покрывалом. И нарядил тебя в наряды положил на руки твои запястья и на шею - ожерелье.

И дал тебе кольцо на твой нос и серьги - к ушам твоим и на голову твою - прекрасный венец. Так украшалась ты золотом и серебром, и одежда твоя была виссон и шелк и узорчатые ткани; питалась ты хлебом из лучшей пшеничной муки, медом и елеем, и была чрезвычайно красива и достигла царственного величия. И пронеслась по народам слава твоя ради красоты твоей, потому что она была вполне совершенна при том великолепном наряде, говорит Господь Бог (Иез. 16:4-14).

Если бы язычники приняли Истинного Бога, то и они, в свою очередь, могли бы стать частью этого благословенного народа. Но, отвергнув Бога, они лишились Его благословения, как народ. У них не было благословенного Богом общества и Божественного покровителя. Будучи вне пределов Божьего господства, они не получили ни особых благословений, ни Его защиты.

В-третьих, отчуждению язычников способствовал тот факт, что они были лишены завета с Богом, чужды заветов обетования. Аврааму был дан высший завет обетования: "И Я произведу от тебя великий народ, и благословлю тебя, и возвеличу имя твое, и будешь ты в благословение. И благословлю благословляющих тебя, и злословящих тебя прокляну; и благословятся в тебе все племена земные" (Быт. 12:2-3; 17:7; 26:3-5; 28:13-15). В недрах этого великого завета сокрыты Моисеев завет, Палестинский завет и завет, данный Давиду, и даже, Новый Завет (Иер. 31:33). Завет Бога с Авраамом объемлет все сферы отношения Бога к Израилю (Рим. 9:4).

К этому следует присовокупить и следующее разъяснение Божественного завета. Он является соглашением, в котором Бог обязуется исполнить Свое личное обетование перед Своим народом: искупить его от греха и благословить вечным благословением. Вера и послушание характеризуют того человека, который переживает в своей жизни исполнение этого завета.

В пределах данных Богом и обновленных Им заветов включены Его обетования благословить, сделать успешным Израиля, размножить, спасти и искупить Его. Согласно этим заветам Он пообещал дать Своему народу землю, царство и Царя, а верующим в Него обещал вечную жизнь и блаженство на небесах.

В-четвертых, язычники были отчуждены в духовном отношении по причине своей безнадежности - они не имели надежды. Те, которые были без Христа, отчуждены от общества, чужды заветов обетования, также не имели и надежды. Истинная надежда может базироваться только на истинном обетовании, на уверенности в том, кто может исполнить свое обещание. Надежда - это всеобъемлющее благословение, которое придает жизни смысл и уверенность. Без надежды на будущую радость и внутреннюю полноту, жизнь человека сводится к низменному существованию, превращая его в одноклеточное существо. Надежда - это завершение жизненной цели, полная уверенность в том, что Бог в Своем плане усмотрел для нас в грядущем времени благословенную участь. В следующих словах великого стенания и сетования Иова заключена одна весьма печальная нота: "Дни мои бегут скорее челнока, и кончаются без надежды" (Иов 7:6). В противоположность этому пессимистичному настрою выразительно представляется в псалме 145:5 радостная истина, которая приводит в ликование иудеев: "Блажен, кому помощник Бог Иаковлев, у кого надежда на Господа Бога Его".. "Надежда Израилева" (Деян. 28:20 - была надеждой на вечное спасение и славу. Иеремия использует термин "Надежда Израиля", как титул Бога, параллельный названию Спаситель (Мер. 14:8; 17:13). У язычников не было такой надежды, которая высказывалась псалмопевцем: "Ибо Ты надежда моя, Господи Боже, упование мое от юности моей" (70:5).

Если кто-либо предложил бы вам миллион долларов займа на открытие собственного дела, то вы, естественно, захотели бы увериться в том, что у этого человека в действительности имеются в наличии эти средства. У вас также появилось бы желание узнать надежный ли это человек и исполняет ли он свои обещания. Если же он не располагает достаточным капиталом или нетверд в своем слове, то его обещание не будет иметь никакой цены, и никакой разумный человек не будет полагаться на него.

Израиль же мог всецело и полностью положиться на Божьи обетования, потому что Бог обладает всей полнотой и не может нарушить их. Он дал им свои обетования и они знали, что Он силен исполнить их со всей Своей верностью. Тот факт, что они зачастую колебались, теряя надежду на исполнение этих обетований, характеризовал их собственную неверность, нисколько не нарушая Божье постоянство. Он - верен во всем.

Однако, язычники не имели подобных обетований и, поэтому, у них не было основания для надежды. Большая часть язычников во времена Павла считала, что

человеческое существование прекращается со смертью или после смерти, дух человека бесцельно блуждает в неких преисподних местах на протяжении всей вечности. Смерть приносит с собой только небытие или вечное, непреходящее отчаяние. Греческий философ Диоген говорил: "Я предаюсь утехам в моей молодости. Мне еще придется долго почивать в земле, лишенным жизни, безгласным как камень. Хотя я и порядочный человек, но мне придется оставить этот солнечный, светлый, мир, который я так люблю. Мне ничего не предстоит впереди, конец всему. Возрадуйся, душа моя, во дни юности твоей!" Эта философия весьма характерна для многих современных людей. Ее можно выразить следующими словами: "Бери от жизни все", и еще "Мы живем только один раз".

В-пятых, что еще более важно, язычники отчуждены в духовном отношении, потому что они были безбожники в мире *atheos*. Дело заключается в том, что они не были интеллектуальными атеистами, потому что большинство из них верили во многих богов. Некоторые исповедовали пантеизм, считая, что божество пронизывает все сферы существования, пребывая как в одушевленном, так и в неодушевленном мире. В ареопаге Павел отметил, что афиняне были "особенно набожны. Ибо, проходя и осматривая ваши святыни, я нашел и жертвенник, на котором написано: "неведомому Богу" (Деян. 17:22-23). Эта святыня была специально воздвигнута на всякий случай, если они пропустили какого-либо бога!

Вся беда заключалась не в том, что у язычников не было Бога совсем, но что они не имели Истинного Бога. Хотя верующие переживают в нынешнем греховном мире много трудностей и искушений и их окружает со всех сторон сатанинская система, но они с уверенностью взирают на грядущий мир, в котором нет ни греха, ни порока. Оказаться одному в этой греховной, порочной системе без Бога - значит очутиться в безнадежном состоянии. Павел напоминает обращенным из язычников в Галатии, что до своего обращения к Господу, они "служили богам, которые в существе не боги" (Гал. 4:8), и, поэтому, каждый человек вдали от Христа не имеет надежды (1 Фес. 4:13).

Язычники были безбожники в мире, потому что не хотели Его познать. Господь не отверг язычников "ибо нет лицепрятия у Бога" (Рим. 2:11). У них не было Божьего закона, который Он дал иудеям на каменных скрижалях, но этот закон был записан в их сердцах и в их совести (Рим. 2:15). Ибо откровение о природе Бога, "что можно знать о Боге, явно для них, потому что Бог явил им; Ибо невидимое Его, вечная сила Его и Божество, от создания мира чрез рассматривание творений видимы, так что они безответны" (Рим. 1:19-20). Язычники отвратились от Бога, отвергнув Его, подавляя истину о Нем, которую Он явил им в обильной мере. Но проблема состоит в том, что "они, познавши Бога, не прославили Его, как Бога, и не возблагодарили, но осуетились в умствованиях своих, и омрачилось несмысленное их сердце" (ст. 21).

Бог призвал иудеев, как Свой святой народ, для того, чтобы послать их в качестве миссионеров к язычникам и в Своей любви и благодати призвать к Себе все народы. Однако иудеи не проявили верности своему великому свету, явленному им, так же, как и язычники - меньшему откровению. Печальный факт, но многие

христиане так же неверны еще более великому Свету "Который просвещает всякого человека, приходящего в мир" (Иоан. 1:9; ср. Рим. 1:18-21).

Отчуждение будет продолжаться до тех пор, пока не возвратится Христос и не разрушит Своей могучей силою барьеры отчуждения. Вне Христа не может быть речи не только о гармонии с Богом, но и о гармонии среди людей.

Единство во Христе

"А теперь во Христе Иисусе вы, бывшие некогда далеко, стали близки Кровию Христовою. Ибо Он есть мир наш, сделавший из обоих одно и разрушивший стоявшую посреди преграду, Упразднив вражду Плотию Своею, а закон заповедей учением, дабы из двух создать в Себе Самом одного нового человека, устрояя мир, И в одном теле примирить обоих с Богом посредством креста, убив вражду на нем; И, пришел, благовествовал мир вам, дальним и близким, Потому что чрез Него и те и другие имеем доступ к Отцу, в одном Духе" (2:13-18).

Бывшие некогда далеко - это язычники, пришедшие ко Христу. Далеким был типичным, широко распространенным в еврейской религиозной литературе термином, характеризующим язычников, которые далеко стояли от истинного Бога (ср. Исх. 57:19; Деян. 2:39). Евреи, с другой стороны, считали себя и своих обращенных близкими Богу благодаря завету, заключенному с Ним, и наличию Его храма в Иерусалиме. Но во Христе каждый человек, и иудей, и, равным образом, язычник, стали близкими Кровию Христовою. И эта близость не носит внешний, диспенсационный, национальный, географический или церемониальный характер, но касается духовного единства с Господом Иисусом Христом (ср. 1 Кор. 1:24).

Грех является корнем всех зол: распрей, разногласий, вражды, неприязни, ненависти, горечи, раздоров, войн, конфликтов и всех других форм нарушения единства и разделений. В среде Божественной Троицы отмечается постоянная и совершенная гармония, потому что там нет и тени греха. И разделения между людьми могут быть устранены только благодаря удалению греха, что Иисус Христос совершил, пролив Свою святую кровь. И те, кто уповают, полагаясь на Его искупительный труд, уже теперь свободны от греха в своей новой природе и практически навсегда избавятся от него, будучи в новых телах при встрече с Господом. Очистительная сила крови Христа вызывает немедленное омытие вины греха и не оставляет от него ни следа.

Во Христе навечно устраняется основополагающий и весьма значительный барьер, которым является грех, и удалены другие препятствия. Пребывающие во Христе составляют единое целое вне зависимости от того, сознают ли они или нет это единство, и поступают или нет согласно ему. Это не меняет самой сущности этого единства во Христе (1 Кор. 6:17). Совершая Господню Вечерю, мы помним о жертве нашего Господа, принесенной Им для того, чтобы не только привлечь нас к Себе, но и приблизить друг к другу.

Освободив нас от бремени греха, Христос дарует нам мир друг с другом и доступ к Богу.

Мир с Богом и Его народом

"Ибо Он есть мир наш, сделавший из обоих одно и разрушивший стоявшую посреди преграду, Упразднив вражду Плотию Своею, а закон заповедей учением, дабы из двух создать в Себе Самом одного нового человека, устроая мир, И в одном теле примирить обоих с Богом посредством креста, убив вражду на нем; И, пришед, благовествовал мир вам, дальним и близким" (2:14-17).

В греческом тексте здесь имеется только одно местоимение *autos* Он, но на него падет ударение, что отражается добавлением местоимений *Своею*, *Себя*. Автор подчеркивает ту мысль, что только Один Иисус есть мир наш (ср. Ис. 6:9) и не может быть иного источника. Иисус совершил то, что не могли сделать законы, постановления, церемониальные служения, жертвоприношения и добрые дела. Они были неспособны установить мир между людьми и Богом, привести людей в состояние гармонии с Богом и друг с другом. Все это совершил Иисус, принеся Себя в жертву на кресте.

Грех, будучи причиной всех конфликтов и разделений, являясь одновременно врагом всякого мира и гармонического единства. В греховном, порочном мире невозможно иметь мир. Грех в целом основывается на себялюбии и алчности, а себялюбие ведет к разделениям и распрям. Мы не можем всегда иметь все, что желаем, не посягая на права других людей и на их нужды и желания. Мы не можем постоянно поступать так, как нам хочется, не становясь при этом на чьем-либо пути.

Иаков говорил: "Откуда у вас вражды и распри? не отсюда ли, от вожделений ваших, воюющих в членах ваших? Желаете - и не имеете; убиваете и завидуете - и не можете достигнуть; препираетесь и враждуете - и не имеете, потому что не просите; Просите и не получаете, потому что просите не на добро, а чтобы употребить для ваших вожделений" (Иак. 4:1-3).

Мир приходит тогда, когда свое "я" умирает, а это "я" может по-настоящему умереть только у подножья Голгофы. "И уже не я живу, но живет во мне Христос. А что ныне живу во плоти, то живу верою в Сына Божия, возлюбившего меня и предавшего Себя за меня" (Гал. 2:20).

Во время Второй Мировой войны группа американских солдат завязала перестрелку с немцами, засевшими в крестьянском доме. Семья, которой принадлежал этот дом, спряталась в сарае. Внезапно их трехлетняя дочка, испугавшись, выскочила на поле и побежала между двумя группами солдат. Когда обе стороны увидели малышку, то немедленно остановили огонь до тех пор, пока она не была в безопасности. Ребенок принес мир, хотя и кратковременный, что почти ничто иное не могло сделать.

Иисус Христос пришел на землю младенцем и Своей жертвой, совершенной на кресте, Он стал миром для тех, кто возлагает упование на Него. И Его мир не носит временный характер - он вечен. Он создал из двух иудеев (ближних) и язычников (дальних) одно и разрушил стоявшую посреди преграду.

В Иисусе Христе иудей уже ничем не отличается от язычника по религиозным убеждениям. В действительности, с 70 года н. э., когда был разрушен храм, прекратил и свое существование истинный, религиозный иудаизм. В то время было уничтожено не только место жертвоприношения, но и все генеалогические записи,

на которых базировалась священническая преемственность поколений. Точно так же и язычник во Христе не отличается от иудея по своему духовному состоянию. Его идолопоклонство, неверие, безнадежность и нечестие - все это безвозвратно ушло.

Для тех, кто во Христе, основное значение имеет пребывание в Нем. Не существует еврейского или языческого, черного или белого, мужского или женского христианства. Есть только одно христианство, и наш Господь имеет только одну Церковь.

Стоящая посредине преграда символизирует отделение двора язычников от остальной части храма. Между этим двором и двором израильтян имелась надпись, которая гласила следующее: "язычникам воспрещается входить в пределы, ограждающие святилище и его притворы. Тот, кто будет замечен в данном нарушении, понесет вину за свою последующую смерть". Этот физический барьер иллюстрирует преграду враждебности и ненависти, которые также разделяли две группы. Как мы узнаем из книги Деяний, даже иудей, который привел язычника в запрещенную часть храма, рисковал при этом своей жизнью. Хотя Павел и не сделал этого, некоторые иудеи из Азии воздвигнули против него обвинение, что он ввел Трофима, язычника из Ефеса, в храм. Если бы римские воины не вступились за Павла, они бы побили его камнями до смерти (Деян. 21:27-32).

Бог в Своем первоначальном плане положил отделить иудеев от язычников (ср. Ис. 5:1-7; Матф. 21:33) для того, чтобы искупить и тех, и других, а не для спасения только иудеев. Он поместил в храме двор язычников именно с этой целью, чтобы привлечь язычников к Себе. Этому двору предназначено было быть местом иудейского евангелизма язычников, чтобы служить местом обращения прозелитов в иудаизм, и тем самым, привлечения их в число "ближних". Во дни Иисуса иудейские начальники превратили этот двор в "вертеп разбойников" (Матф. 11:17), а не в место свидетельства.

Христос навсегда разрушил (греческий глагол во времени аорист означает совершенное действие) всякую разделяющую преграду, упразднив вражду Плотию Своею, а закон заповедей учением. Когда Иисус умер на кресте, то упразднил всякую преграду, стоящую между человеком и Богом и между человеком и его ближним. Между иудеем и язычником возвышался величайший барьер в виде церемониального закона - Закона заповедей. Христом были упразднены празднества, жертвоприношения, сборы, законы, очищения и освящения и все отличающие Израиль заповеди, которые составляли его уникальные особенности.

Но Бог не упразднил Свой моральный закон, на что указывает слово учением. Его моральный закон отражает Его святую сущность и поэтому никогда не подлежит изменению (ср. Матф. 5:17-19). Этот закон получил свое выражение в десяти заповедях, данных иудеям, и записан во всех человеческих сердцах (Рим. 2:15). И все же еще не потерял свою силу (Матф. 22:37-40; Рим. 13:8-10). Иисус, кратко суммируя Божий моральный закон, развивает его, поднимая его на новую ступень: "Заповедь новую даю вам, да любите друг друга; как Я возлюбил вас" (Иоан. 13:34). Десять заповедей, а также и все Божьи моральные законы заключены в одном определении - любовь, которую от нас требует Бог (Иак. 2:8).

Все церемониальные законы, выделяющие иудеев и отделяющие их от язычников, потеряли свою силу. До Христа эти две группы не могли садиться вместе за стол по причине запрещенной пищи, необходимых законом омовений и церемониального осквернения. Язычник не мог в полной мере совершать поклонения в иудейском храме, а иудей не совершал поклонений в языческом. Теперь во Христе они поклонялись Богу вместе и для этого не нуждались ни в храме, ни в каком другом священном месте, чтобы освятить это поклонение. Христом были удалены все церемониальные различия и требования (ср. Деян. 10:9-16; 11:17-18; Кол. 2:16-17), дабы из двух создать в Себе Самом одного нового человека, устрояя мир. И опять здесь падает особое ударение на слова в Себе Самом, что служит утверждением того, что это новое единство может иметь место только тогда, когда люди объединены в Лице Господа Иисуса Христа.

Καποῖς новый - не подразумевает создание чего-то, например, как спуск новой машины со сборочного конвейера - одной из многих аналогичных машин. Слово новый имеет отношение к различию по виду и качеству, к совершенно новой модели, которой не существовало никогда раньше. Новый человек во Христе - это не просто иудей или язычник, который теперь стал христианином. Он уже не иудей, не язычник, но только христианин. Все остальные черты относятся к прошлому времени и являются тем, что Павел называет словом "некогда" (ст. 11). Павел, подводя итог своему высказыванию, говорит так: "Здесь нет различия между Иудеем и Еллином, потому что один Господь у всех, богатый для всех призывающих Его. Ибо "всякий, кто призовет имя Господне, спасется" (Рим. 10:12-13).

Вот еще один случай из времен Второй мировой войны. Одна группа американских солдат потеряла своего товарища на поле битвы. Солдаты принесли его тело на единственное кладбище, которое было в той местности. Это было католическое кладбище. Когда священнику сказали, что умерший не был католиком, то тот возразил: "К сожалению я не могу разрешить, чтобы его похоронили здесь". Растерянные и удрученные товарищи решили сделать то, что по их разумению, было наилучшим решением - похоронить их собрата по оружию за пределами кладбищенской ограды. Возвратившись утром следующего дня для принесения последней дани умершему, они не смогли отыскать его могилы за кладбищенской оградой. Когда они высказали свое недоумение священнику, то тот сказал: "Первую половину ночи я не спал, сожалея о том, что вам сказал. Другую же половину я провел на кладбище, передвигая на нем ограду".

Когда Иисус Христос разрушил стоящую посреди преграду, упразднив вражду Плотию Своею, Он передвинул ограду, чтобы создать в Себе Самом одного нового человека. Никто из приходящих к Нему не изгоняется вон, и ни один принятый Им человек в число Его последователей не будет отличаться в духовном отношении от всех остальных, принадлежащих к Нему. Слова в одном теле главным образом указывают на смерть Иисуса на кресте, посредством которой Он свел на нет, аннулировал, сделал неэффективной и бездейственной, упразднил *katargeo* антагонизм, разногласие и отчуждение - вражду *echtra*, устрояя мир, как уже отмечалось в стихе 14.

Слова дабы примирить обоих с Богом посредством креста демонстрируют, что иудей и язычник обоих - мужского рода, с определенностью указывая на представителей мужского рода, не только примирились между собой, объединившись в единое целое, но и сообща примирились с Богом. Примирение друг с другом неотделимо от примирения с Богом. Они оба, примиренные с Богом, примирились друг с другом. Смерть Христа в идеальном виде способствовала Божьему плану - привлечению человеков к Себе. Стих 13 указывает на смерть Христа, стих 15 особым образом выделяет Плоть Умиряющего Спасителя, а теперь в стихе 16 Павел особенным образом упоминает место крест, где была пролита кровь и распята Плоть. Каким образом крест совершил подобное примирение? Он убил вражду на нем - вражду между человеком и Богом (ср. Рим. 5:1-10).

Эта вражда между человеком и Богом была устранена жертвою Христа. Он Один понес на Себе наказание Бога за грехи, удовлетворив требование Бога, заплатил смертью Своею на кресте (ср. 2 Кор. 5:20). Он соделался за грешников "клятвою" (Гал. 3:13) и обеспечил примирение уверовавшего в Него грешника с Богом и со всеми остальными, покаявшимися грешниками, независимо от их расы.

Примирить - это обширный термин *arokatallasso*, передающий мысль поворота от враждебного состояния к дружелюбию. Двойное использование предлогов в качестве приставок *aro*, *kata* особенно выделяет полноту и всеобъемлемость такого примирения (ср. Кол. 1:19-23).

Человек не может сам примириться со своим ближним, не говоря уже о примирении с Богом. "Бог Свою любовь к нам доказывает тем, что Христос умер за нас, когда мы были еще грешниками. Посему тем более ныне, будучи оправданы Кровию Его, спасемся Им от гнева. Ибо, если, будучи врагами, мы примирились с Богом смертью Сына Его, то тем более, примирившись, спасемся жизнью Его" (Рим. 5:8-10). Без Христа, вдали от Него каждая душа бессильна, поражена грехом, находясь в состоянии вражды с Богом. Как говорит Павел в другом послании: "Ибо благоугодно было Отцу, чтобы в нем обитала всякая полнота, И чтобы посредством Его примирить с Собою все, умиротворив чрез Него, Кровию креста Его, и земное и небесное" (Кол. 1:19-20). Шотландский комментатор Джон Иди писал: "Крест, послуживший орудием смерти Иисуса, также умертвил вражду между человеком и Богом. Смерть Христа была смертью этой вражды". Крест является Божьим ответом иудействующим христианам на расовую дискриминацию, сегрегацию, апартеид, антисемитизм, фанатизм, войну и на любую другую причину и следствие человеческих разногласий. В Ефессянам 3:6 содержится выражение великой тайны: "Чтобы и язычникам быть сонаследниками, составляющими одно, тело, и сопричастниками обетования Его во Христе Иисусе посредством благовествования".

Он, будучи "мир наш" (ст. 14) пришел, благовествовал мир вам, дальним и близким. *Euangelizo* благовествовал в буквальном смысле означает принести или провозгласить благую весть, и почти всегда используется в Новом Завете в значении провозглашения Евангелия, благой вести спасения через Иисуса Христа. От этого греческого слова и родственных ему слов произошли такие термины, как евангелизировать, евангелист и евангельский. Поэтому фразу в нашем тексте можно перевести как Он... пришел, евангелизировал мир.

При рождении Иисуса небеса провозглашали: "Слава в вышних Богу, и на земле мир, в человеках благоволение" (Луки 2:14). Бог простирает Свое благоволение к тем, кто возложил упование на Его Сина, Иисуса Христа. Как говорится выше в объяснении и упоминается в стихе 13, это касается всех и дальних - язычников и ближних - иудеев. Каждый человек, будь то иудей или язычник, имеет доступ к Божьему миру через Христа.

Иисус является Князем мира (Ис. 9:6), обещая Своим ученикам: "Мир оставляю вам, мир Мой даю вам" (Иоан. 14:27). Подобно своему Господину, Его ученики также должны быть миротворцами (Матф. 5:9) и провозглашать мир. Послав на служение семьдесят учеников, Христос заповедал им: "В какой дом войдете, сперва говорите: "мир дому сему". И если так будет сын мира, то почиет на нем мир ваш; а если нет, то к вам возвратится" (Лук. 10:5-6). Мир ореолом окружал служение Иисуса, и продолжает благословляться миром каждый человек, с верою уповающий на Него. Его последнее наставление ученикам включало в себя и следующие слова: "Сие сказал Я вам, чтобы вы имели во Мне мир" (Иоан. 16:33). Служение апостолов и других служителей Слова первой церкви характеризовалось благовествованием мира "через Иисуса Христа" (Деян. 10:36). Святой Дух через Свое служение дарует "любовь, радость, мир" и другие духовные плоды, упоминаемые в Галатам 5:22-23. Характерными чертами Божьего Царства являются "праведность и мир и радость во Святом Духе" (Рим. 14:17). Бог мира (1 Кор. 14:33; Евр. 13:20) призывает Свой народ к миру (1 Кор. 7:15).

Доступ к Богу

"потому что чрез Него и те и другие имеем доступ к Отцу, в одном Духе" (2:18).

Когда мы имеем Иисуса Христа Его, то также имеем доступ в Духе к Отцу. Нам принадлежат все ресурсы Божественной Троицы в тот момент, когда мы принимаем Христа. И это не просто некое примирение в судебном порядке, но действительное, реальное, близкое взаимоотношение, представляющее собой практическую ценность, когда мы приносим к Отцу свои нужды.

Prosaгоge доступ используется в Новом Завете три раза, и каждый раз в связи с доступом верующего к Богу (см. также Рим. 5:2; Еф. 3:12). В древние времена при описании придворного лица, представляющего людей царю, употреблялось родственное этому термину слово. Они представляли доступ к монарху. Сам термин передает смысл не обретения этого доступа по своему праву, но получение права приходить к Богу с дерзновением и сознанием того, что Богу угодно наше присутствие пред лицом Его. Только через пролитую кровь нашего Спасителя и Его жертвенную смерть на Голгофе, верою в Него, мы имеем единство в Его Святом Духе и доступ к Отцу. Дух постоянно трудится над нами, привлекая нас к Богу (Рим. 8:15-17; Гал. 4:6-7). Слова и те, и другие и в одном Духе еще раз подчеркивают общность иудеев и язычников. Труд Христа и установление Его церкви затрагивает всех людей.

Хотя в Иоанна 10 Иисус говорил о Себе, как о добром Пастыре и о двери овцам (ст. 1-4), Он не смешивает метафоры. Палестинский пастырь пригоняет овец в загон

на ночь, или сооружает для них временное ограждение из камней, дерева или земли, если далеко находится от дома. Загнав овец за ограждение, внимательно их пересчитав и смазав елеем раны, полученные от колючек и острых камней, он укладывается поперек у двери прохода, заменяющего собой дверь. Таким образом сам пастырь является дверью.

Божий Сын является единственным доступом к Богу, единственной дверью в овчарню Его царствия. Но это чудесный и славный доступ, который никогда не отнимается от нас. Мы можем всегда приступать "с дерзновением к престолу благодати, чтобы получить милость и обрести благодать для благовременной помощи" (Евр. 4:16). Через Божьего Сына, мы также становимся Его сынами. Следовательно, мы "не приняли духа рабства, чтобы опять жить в страхе, но... Духа усыновления, Которым взываем: "Авва Отче!" (Рим. 8:15).

Те, кто однажды были отчуждены в социальном и духовном отношении, теперь со Христе объединены с Богом и друг с другом. Имея Христа, они имеют как мир, так и доступ к Отцу, в одном Духе. У них есть Тот, кто представляет их перед небесным, Божьим тронном, куда они могут прибегать во всякое время. Теперь они могут приходить к Богу, как своему Отцу, зная что Он уже не является больше грозным Судией, осуждающим их, но Милостивым и Прощающим Отцом. Даже Его наказание является актом и проявлением любви. Он посылает его для очищения и восстановления Его драгоценных детей и приведения их в состояние чистоты и духовного богатства и полноты.

Заключительный вклад

"Итак, вы уже не чужие и не пришельцы, но сограждане святым и свои Богу, Бывши утверждены на основании Апостолов и пророков, имея Самого Иисуса Христа краеугольным камнем, На котором все здание, слагаясь стройно, возрастает в святой храм в Господе, На котором и вы устрояетесь в жилище Божие Духом" (2:19-22).

Павел завершает свое обсуждение чудного единства Христова Тела, иллюстрируя его тремя метафорами. В изображении сограждан он показывает как иудеи и язычники стали составной частью одного и того же царства. В изображении свои Богу он представляет всех верующих, как членов одной духовной семьи во Христе. Изображением святого храма в Господе он показывает, что все верующие вместе взятые являются местом пребывания Бога.

Объединенные в Божьем Царстве

"Итак вы уже не чужие и не пришельцы, но сограждане святым" (2:19a).

Вне зависимости от своего прежнего положения по отношению к Богу и Его народу, будь то вблизи или вдали, теперь верующие становятся едиными в Иисусе Христе. Были ли они ранее пришельцами, не принадлежащими к Израилю, или чужими и просто посетителями, все верующие в Христа становятся согражданами Божьего царства со святыми - верующими всех веков и народов, возложившими упование и надежду на Бога. В Божьем Царстве нет ни чужих, ни пришельцев, нет

граждан второго сорта. "Наше же жительство - на небесах" (Фил. 3:20) - заявляет Павел и Божьи святые являются единственными гражданами Небесного Царства.

Объединенные в Божью семью

"и свои Богу" (2:196)

Но Богу было не достаточно просто включить нас в число членов Своего Небесного Царства. Благодаря труду благодати Христа Он приблизил нас еще больше, соделав членами Своей семьи, Своими. В связи с тем, что мы отождествились верою с Божьим Сыном, Бог теперь смотрит на нас как на Своего Сына и относится к нам так же, как к Нему, с чувством безграничной любви. Отец дарует Своему Сыну то, что уготовил для Него, самое лучшее, и наделяет также самым наилучшим из Своих щедрот и тех, кто пребывает в Его Сыне. "Ибо и Освящающий и освящаемые, все - от Единого; поэтому Он не стыдится называть их братьями", - говорит автор Послания к Евреям. "А Христос - как Сын в доме Его; дом же Его - мы" (2:11; 3:6; Рим. 8:17).

Небесные граждане и члены семьи - свои - это не различные роли или положения, но просто разнообразные взгляды на ту же самую реальность, потому что гражданин каждого царства - это член семьи и каждый член семьи - гражданин царства.

Если Бог относится к верующим одинаково, без различий, то и они должны относиться друг к другу так же. Мы являемся согражданами и своими в семье Божьих детей, занимая равноценное положение во всех отношениях перед Богом. Если Бог принимает каждого из нас, то как мы можем относиться друг к другу иначе?

Объединенные в Божьем храме

"Бывши утверждены на основании Апостолов и пророков, имея Самого Иисуса Христа краеугольным камнем, На Котором все здание слагаясь стройно, возрастает в святой храм в Господне, На котором и вы устраиваетесь в жилище Божие Духом" (2:20-22)

Выражение на основании Апостолов и пророков относится к Божественному откровению, полученному ими через учение, которое в письменном виде передается в Новом Завете. Греческий родительный падеж, по-видимому, используется в значении именительного падежа, что обозначает откуда происходит действие и что не сами апостолы и пророки являются основанием, хотя до некоторой степени это и так, но что они положили основание. Павел говорит о себе, как о "мудром строителе", который "положил основание" и продолжает далее, говоря: "Ибо никто не может положить другого основания, кроме положенного, которое есть Иисус Христос" (1 Кор. 3:11; ср. Рим. 15:20). Упоминаемые здесь пророки являются Новозаветными пророками, что подтверждается тем фактом, что они перечисляются после апостолов и служат частью строительства церкви Иисуса Христа (ср. 3:5; 4:11). Их уникальная функция заключалась в том, чтобы с авторитетом провозглашать церкви Божье Слово, которое еще не было записано в Новозаветный

канон. Тот факт, что они были включены в основание, свидетельствует о том, что их деятельность была ограничена определенным периодом становления церкви. Как показывает 4:11, они завершили свой труд и дали дорогу "Евангелистам, пастырям и учителям".

Краеугольным камнем основания является Сам Христос (см. Ис. 28:16; Пс. 117:22; Матф. 21:42; Деян. 4:11). Краеугольный камень служил в древнем здании основной структурной единицей. Он должен быть достаточно сильным, чтобы поддерживать все последующее строение, и правильно и точно быть положен, ибо каждая часть всей структуры здания равнялась на него. Краеугольный камень поддерживал, направлял и объединял все здание. Именно такую функцию исполняет для Божьего царства, Божьей семьи и Его здания, Иисус Христос.

Бог провозгласил устами Исаии: "Посему... вот, Я полагаю в основание на Сионе камень, камень испытанный, краеугольный, драгоценный, крепко утвержденный: верующий в Него не постыдится" (Ис. 28:16). Прочитав данный отрывок, Петр говорит: "Итак, Он для вас, верующих, драгоценность... вы - род избранный, царственное священство, народ святой, люди взятые в удел" (1 Пет. 2:7, 9).

Мы имеем Самого Иисуса Христа краеугольным камнем, на Котором все здание слагаясь стройно, возрастает в святой храм в Господе. Sunarmologeo - слагаясь стройно относится к тщательному соединению и подгонке всех составных частей мебели, стены, здания или другой структуры. Каждая часть точно вырезается, чтобы строго соответствовать в соединении с другой в прекрасном гармоническом сочетании. Все стоит на своем месте.

Будучи строением Христа - церковь отличается совершенством, без пятна и порока или какого бы то ни было дефекта. И именно таковой Он однажды представит Себе Свою церковь, Свой святой храм (Еф. 5:27).

Однако Тело Христа не будет завершено как здание до тех пор, пока в этом не примет участие каждый уверовавший в Него человек. Каждый новообращенный является новым камнем в здании Христа, Его святом храме. И поэтому, Павел говорит о росте, возрастании храма, потому что к нему постоянно прилагаются верующие.

Многие Европейские соборы созидались в течение сотен лет. Постоянно пристраивались новые помещения, альковы, часовни и так далее. Точно также обстоят дела с церковью Иисуса Христа. Строительство ее продолжается с обращением каждого нового человека к Господу, который становится новым камнем. "И сами, как живые камни, - говорит Петр, - устройте из себя дом духовный, священство святое, чтобы приносить духовные жертвы, благоприятные Богу Иисусом Христом" (1 Пет. 2:5). Как сограждане царства, члены Божьей семьи и живые камни, верующие в Иисуса Христа составляют святое священство, которое приносит духовные жертвы в Божьем святом храме. Будучи живой, действенной и драгоценной частью храма, мы также устраиваемся в жилище Божие Духом (см. также 2 Кор. 6:16).

Термин *katoiketerion* передает значение постоянного дома. Бог Духом устрояет на земле Свое святилище в церкви, где Он постоянно поселяется как Господь. Это

утверждение вызывает ясное представление тем людям, которые окружены со всех сторон храмами, где, по их убеждению, поселяются языческие боги, как это было с храмом Артемиды в Ефесе (см. Деян. 19:23-41). Но церковь - это не небольшое физическое помещение, в котором содержится идол, но огромное духовное тело искупленных, в которых живет Божий Дух. (Следует отметить, что это самостоятельная истина, отличная от той, что каждый верующий в отдельности является храмом живущего в нем Святого Духа, как это преподается в 1 Кор. 6:19-20).

Посредством крови, страждущей Плоти Его, креста и смерти Господа Иисуса Христа чужие стали согражданами, пришельцы - членами семьи Божьих детей, идолопоклонники - храмом Истинного Бога, бывшие ране без надежды - унаследовали Божьи обетования, без Христа - стали едины во Христе, дальние - приблизились к Богу и безбожники в мире примирились с Богом. Таким образом совершилось примирение человек с Богом и людей между собой, друг с другом.

Глава 8. Откровение тайны

Для сего-то я Павел сделался узником Иисуса Христа за вас язычников. Как вы слышали о домостроительстве благодати Божией, данной мне для вас, потому что мне чрез откровение возведена тайна, о чем я и выше писал кратко, то вы, читая, можете усмотреть мое разумение тайны Христовой, которая не была возведена прежним поколениям сынов человеческих, как ныне открыта святым Апостолам Его и пророкам Духом (Святым) Чтоб и язычникам быть сонаследниками, составляющими одно тело, и сопричастниками обетования Его во Христе Иисусе посредством благовествования, Которого служителем сделался я по дару благодати Божией, данной мне действием силы Его. Мне наименьшему из всех святых, дана благодать сия - благовествовать язычникам неисследимое богатство Христово И открыть всем, в чем состоит домостроительство тайны, сокрывавшейся от вечности в Боге, создавшем все Иисусом Христом, Дабы ныне соделалась известною чрез Церковь начальствам и властям на небесах многоразличная премудрость Божия, По предвечному определению, которое Он исполнил во Христе Иисусе, Господе нашем, В Котором мы имеем дерзновение и надежный доступ чрез веру в Него. Посему прошу (вас) не унывать при моих ради вас скорбях, которые суть ваша слава (3:1-13).

Этот отрывок, открывающий 3 главу Послания к Ефесянам знакомит с целями миссионерской деятельности апостола. Он предшествует его молитве за верующих, чтобы они пришли к пониманию того, что все их источники полноты, как единого целого, сокрыты во Христе. Павел как бы чувствовал, что Ефесяне еще не подготовлены к словам его молитвы, в которой он ходатайствует за них, пока лучше не поймут и, поэтому, не смогут лучше применять в своем жизненном хождении, те истины, о которых он хотел молиться. И Павел посчитал чрезвычайно важным подтвердить свой авторитет в преподавании такой новой и далеко идущей истины, как единство иудеев и язычников. Он утверждает это важное положение, говоря, что Сам Бог даровал ему откровение этой истины и велел ее провозглашать (ст. 2-7).

Он повторно выделяет ту великую тайну, явленную ему ныне Богом относительно единства язычников и иудеев, в которых уже нет никаких разделяющих их друг от друга черт, никакого различия. Откровение тайны обсуждается в ст. 1-3, объяснение ее в ст. 4-6; провозглашение в ст. 7-9 и, наконец ее предназначение - в ст. 10-13. "Чтоб и язычникам быть сонаследниками, составляющими одно тело, и сопричастниками обетования Его во Христе Иисусе посредством благовествования". Этот стих в значительной степени является заключительным выводом содержания 2:11-22.

В 3:1-13 апостол обращает наше внимание на пять аспектов Божьей тайны: ее узника, ее план, проповедь, цель и ее преимущества.

Узник тайны

Для сего-то я Павел сделался узником Иисуса Христа за вас язычников. Как вы слышали о домостроительстве благодати Божией, данной мне для вас,

Потому что мне чрез откровение возведена тайна, о чем я и выше писал кратко, То вы, читая, можете усмотреть мое разумение тайны Христовой (3:1-4).

Слова для сего-то объясняют причину и основание молитвы, возносимой Павлом к Богу (хотя она по-настоящему начинается в ст. 14) и объясняют истины, которые Павел классифицировал в главе 2 - включая и истины о том, что во Христе человек обновляется, становится новым человеком (ст. 15), что все верующие составляют одно тело (ст. 16), что язычники, будучи ранее дальними, по уверовании в Иисуса приблизились (ст. 17), что все верующие равным образом являются согражданами Небесного царства и своими Богу (ст. 19) и, наконец, что все верующие устроятся в Божий храм и Божие жилище (ст. 21-22).

Как мы уже упоминали, прежде, чем приступить к своей молитве, Павел решил еще раз проштудировать эти истины, внушая мысль об их Божественном происхождении. Апостол хорошо знал ценность повторения при поучении народа и важность установления авторитетности источника при поднесении новой, нетрадиционной доктрины. Когда мы впервые слышим проповедуемую нам истину, то никто из нас не может постичь ее сразу же. Божьи истины настолько поразительны и обширны, что мы никогда не сможем их полностью охватить своим умом в этой жизни независимо от того, сколько раз мы их слышим и изучаем. Даже то, что мы постигаем до некоторой степени, часто исчезает из нашего разума; и мы испытываем необходимость в повторении некоторых истин, чтобы нам напоминали о них вновь. Некоторые истины мы не можем воспринять своим умом, если не будем знать, что они имеют Божественное происхождение (ср. Иоанна 6:60; 2 Пет. 3:16).

Первое, что упоминает Павел - это его личное положение и вверенное ему от Бога служение. Павел занимает в Новом Завете весьма значительное положение, уступающее только высоте положения Иисуса Христа, Господа. Его перу принадлежат, по меньшей мере, тринадцать из 27 книг Нового Завета. От также является доминирующим человеческим сосудом, через кого действует Святой Дух, что записано в книге Деяния Апостолов. Более, чем другой какой апостол, он представил в четких и ясных чертах тайны Евангелия истины, сокрытые от большинства верных Божьих служителей прежних веков, но явленных церкви Иисуса Христа.

Во вступительной части своего послания Павел представляет себя как апостол Иисуса Христа (1:1), но здесь он называет себя узником Иисуса Христа. Он находился в узах в течении пяти лет: два года в Кесарии и остальные три года в Риме. Он подвергнулся заключению на основании ложных обвинений, представленных Асийскими иудеями, которые посетили Иерусалим. Они обвинили его в том, что он ввел язычника Трофима в запретную часть храма, хотя этого на самом деле не было. Павел предстал перед судом Синедриона, перед Римским правителем Феликсом, перед его приемником Фестом и, даже, перед царем Агриппой. Если бы Павел, защищая себя перед Фестом, не потребовал суда Кесаря, то Агриппа его отпустил бы на свободу. Из Кесарии Павла отправили в Рим, где ему разрешили снимать жилище под охраной одного воина (см. Деян. 21:27-28:16). .

Будучи взятым под стражу по обвинениям иудеев, Павел не считал себя узником иудеев. Хотя римские власти заточили его в темницу, он не считал себя узником Рима. Он являлся служителем Иисуса Христа, выкупленным Им дорогой ценой крови. Господь Иисус Христос и послал его на особое служение с проповедью Евангелия язычникам. По этому он был узником Иисуса Христа. Все, что он ни делал и куда не направлял свои стопы - контролировалось Иисусом Христом. Без Его согласия и одобрения Павел не подчинялся планам, власти, наказанию или тюремному заключению. Павел был узником, принадлежащим Иисусу Христу, Который послужил причиной для его заключения.

Самую важную роль в жизни человека играет перспектива; и наша точка зрения, и реакция на окружающие обстоятельства имеет гораздо большее значение, чем сами обстоятельства как таковые. Если мы не видим ничего, кроме этих обстоятельств, то они берут над нами полный контроль. Когда эти обстоятельства благоприятные, то это приносит нам удовлетворение - если же нет, то мы чувствуем себя несчастными. Если бы Павел видел только свое настоящее положение, то быстро бы навсегда оставил свое служение. Если бы он считал, что его жизнь целиком и полностью находится в руках его гонителей, тюремщиков, охранников, или во власти римского правительства, то он давно бы впал в полнейшее отчаяние.

Но Павел имел Божественную перспективу, всецело полагаясь в своей жизни на Божье водительство, подчиняясь Его планам. И это происходило не потому, что ему известно было его будущее, или он полностью понимал какие Божественные цели таятся за этими скорбями и переживаниями. Отнюдь нет. Но Павел знал одно, что и будущее, и скорби, и каждый аспект его жизни - полностью находятся в руках Его Господа. Несмотря на свое апостольское положение и множество откровений от Господа, Павел жил и трудился верою, а не видением. Он знал - и не потому, что видел, а верил Слову Самого Господа - "любящим Бога, призванным по ЕГО изволению, все содействует ко благу" (Рим. 8:28). Именно поэтому, как верующие, мы должны "с великою радостью" принимать "различные искушения". Мы знаем, что эти искушения или испытания производят веру, вера производит терпение, приготавливая нас к благочестивой жизни (Иак. 1:2- 4; р. Деян. 16:19-25; 1 Пет. 4:112-19).

Павлу было хорошо известно, что его обстоятельства "послужили к большому успеху благовествования, Так что узы мои во Христе сделались известными всей претории и всем прочим, И большая часть из братьев в Господе, ободрившись узами моими, начали с большей смелостью, безбоязненно проповедовать слово Божие" (Фил. 1:12-14).

Павел подвергся узам согласно спасительным планам Христа: за вас язычников. Подобно тому, как Христос был распят не за Себя, так и Павел подвергся узам не за себя, но за Господа и для спасения тех, кому он был призван служить (Деян. 9:15; 15:7; 20:20-24; 22:21; Рим. 11:13 и т. д.). "Ныне радуюсь в страданиях моих за вас и восполняю недостаток в плоти моей скорбей Христовых за тело Его, которое есть Церковь" (Кол. 1:24). В следующих стихах он говорил язычникам в Колоссах: "Которой сделался я служителем по домостроительству Божию, вверенному мне для

вас, чтобы исполнить слово Божие, Тайну, сокрытую от веков и родов, ныне же открытую святым Его" (ст. 25-26).

Павел знал, что занимает это служение, потому что поставлен на него Господом, призвавшим его на этот труд. Он проводил его не для своих целей и совершал его не своею силою. Он бескорыстным образом посвятил себя на служение, чтобы привести других людей во славу (Еф. 3:13). Во 2 Послании к Коринфянам Павел расширяет сферы понимания данного послания:

Мы отовсюду притесняемы, но не стеснены; мы в отчаянных обстоятельствах, но не отчаиваемся; Мы гонимы, но не оставлены; низлагаемы, но не погибаем; Всегда носим в теле мертвость Господа Иисуса, чтобы и жизнь Иисусова открылась в теле нашем. Ибо мы живые непрестанно предаемся на смерть ради Иисуса, чтобы и жизнь Иисусова открылась в смертной плоти нашей, Так что смерть действует в нас, а жизнь в вас. Но, имея тот же дух веры, как написано: "я веровал и потому говорил", и мы веруем, потому и говорим, Зная, что воскресивший Господа Иисуса воскресит чрез Иисуса и нас и поставит пред Собою с вами. Ибо все для вас, дабы обилие благодати тем большую во многих произвело благодарность во славу Божию" (4:8-15). Слова, как вы слышали о домостроительстве благодати Божией, данной мне для вас, начинают вводное предложение, подчеркивающее его авторитет, которым наделил его Бог для служения. Греческое придаточное условное предложение первого класса указывает на то, что это условие как вы слышали содержит в себе истинное заключение. Павел поэтому говорит: "Я уверен, что вы уже слышали..."

И они уже слышали эту новость о домостроительстве благодати Божией, данной Павлу за них - язычников. *Oikonomia* домостроительство имеет отношение, в первую очередь, к управлению домом, каким-либо производством, или к попечению о благодати другого человека. Домоправитель нес ответственность за вверенную ему собственность. Он вел учет и присмотр за куплей, продажей, ведением денежных расчетов, весенними работами в поле, сбором урожая, хранением его, приготовлением пищи, распределением работы рабам - впрочем, всем, что нужно было сделать.

Павел не избрал сам апостольство или служение, а был назначен на этот труд. "Благодарю давшего мне силу, Христа Иисуса Господа нашего, что Он признал меня верным, определив на служение. Меня, который прежде был хулителем и гонителем и обидчиком" (1 Тим. 1:12-13; ср. Рим. 15:15-16; Гал. 2:9). Бог, и только Он, призвал Павла и определил его на служение по благодати Своей. Павел получил назначение по Божьей благодати, а затем стал служителем Божьей благодати. В 1 Коринфянам 9:16-17 Павел высказывает чувство ответственности перед Богом за несение этого служения: "Ибо, если я благовествую, то нечем мне хвалиться, потому что это необходимая обязанность моя, и горе мне, если не благовествую! Ибо, если делаю это добровольно, то буду иметь награду, а если недобровольно, то исполняю только вверенное мне служение". Поэтому он обращается с просьбой, чтобы "каждый"... разумел "нас, как слугителей Христовых и домостроителей тайн Божиих" (1 Кор. 4:1).

Каждый верующий человек является домостроителем Божьего призвания, духовных даров, возможностей, способностей, познания и любого другого благословения, полученного им от Господа. Все, чем мы обладаем, принадлежит Господу; мы же, как домостроители, призваны управлять своею жизнью и всем, что имеем, для Того, Кому это принадлежит. Оказывая служение в семье Божьих детей и свидетельствуя об истине тем, кто находится извне, мы являемся верными домостроителями. "Служите друг другу,- наставляет нас Петр,- каждый тем даром, который получил, как добрые домостроители многоразличной благодати Божией" (1 Пет. 4:10).

Домостроительство Павла было уникальным, даже для апостола, и настолько новаторским, что он посчитал необходимым добавить слова: "через откровение... мне... возвещена тайна о чем я и выше писал кратко". Вполне очевидно, что эта тайна заключалась в том, что иудеи и язычники - едины во Христе, о чем он и выше писал кратко в 1:9-12 и 2:11- 12. Это была неведомая и непостижимая истина, сокрытая от всех человеков, пока Бог не явил ее (ср. 2 Тим. 3:16-12; 2 Пет. 1:19-21). То вы, читая, можете усмотреть мое разумение тайны Христовой. Павел был Божьим сосудом, через кого Бог явил множество тайн церкви, но упоминаемая здесь тайна касается уже высказанной им в общих чертах истины, которую он доходчиво собирает донести - а именно, что во Христе и иудеи и язычники едины пред Богом, как сограждане Его царства и члены Его семьи (3:6).

Павел намеревается не просто сформулировать эту тайну, но объяснить ее смысл и донести ее до нашего сознания. Когда верующие в Ефесе и каждый последующий верующий будут читать его объяснения (как часть христианского хождения), то Павел исполнен надежды, что они смогут усмотреть его, данное Богом, разумение тайны Христовой. Sunesis разумение в буквальном смысле означает собрать воедино и образно передает понять, постичь, мысленно собрать все знания, чтобы охватить их значение и смысл. Духовное разумение должно всегда предшествовать практическому применению. Только то, что понимаешь надлежащим образом, можешь приложить в практическом отношении к своей жизни.

Несмысленность представляет собой противоположность духовному разумению asenetos. Отсутствие духовного распознавания, как ясно указывается с первой части этого стиха, имело место даже тогда, когда людям были известны необходимые духовные факты. "Но как они, познавши Бога, не прославили Его, как Бога и не возблагодарили, но осуетились о умствованиях своих". (Рим. 1:21).

Павел не получил ревность к благовествованию и страстное желание приобретения душ для Христа на основании своего высокого эмоционального опыта, хотя у него было много возможностей для этого. Его любовь и ревность к спасению погибающего мира и утверждению спасенных душ проистекала из великого разумения Евангелия. Чем более он проникался познанием непостижимой Божьей любви и Его благодати, тем больше он ощущал в себе побуждение и потребность свидетельствовать об этой любви и благодати окружающим народам, самому являя пример этой любви.

Павел был настолько исполнен понимания тайны Христа, что пожертвовал своим здоровьем, свободой и всей своей жизнью для служения проповедью Евангелия, чтобы и другие люди, тоже могли понять, усмотреть те истины, которые были открыты ему. Подобная жертва была источником высочайшей радости и ему самому.

План тайны

Которая не была возведена прежним поколениям сынов человеческих, как ныне открыта святым Апостолам Его и пророкам Духом (Святым), Чтоб и язычникам быть сонаследниками, составляющими одно тело, и сопричастниками обетования Его во Христе Иисусе посредством благовествования (3:5-6).

В стихе 5 Павел дает определение понятию тайна, согласно новозаветному употреблению и в стихе 6 раскрывает тайну, которую и объясняет ефесянам.

Слову которая предшествует выражение тайна Христова, относительно которой апостолу было дано особое откровение и разумение (ст. 3-4). Эта тайна не была возведена прежним поколениям сынов человеческих. Выражение сынов человеческих имеет отношение ко всему человечеству в целом, а не просто к Божьему избранному народу, Израилю. До основания церкви ни один человек и даже ни величайшие Божьи пророки не имели полного представления об истине, которую теперь раскрывает Павел. Ветхозаветные учения, имеющие отношение к этой тайне, могут быть только ясно понимаемы во свете Новозаветного откровения. Мы знаем значение многих Ветхозаветных отрывков только потому, что они объясняются в Новом Завете (ср. Евр. 11:39-40; 1 Пет. 1:10-12).

Никому не было полностью известно значение и смысл Божьего обетования, данного Им Аврааму, что "благословятся в тебе все племена земные" (Быт. 12:3), пока Павел не написал: "И Писание, провидя, что Бог верою оправдает язычников, предвозвестило Аврааму: "в тебе благословятся все народы" (Гал. 3:8). Никто не знал полного значения пророчества, изреченного Исайей: "Но Я сделаю Тебя светом народов, чтобы спасение Мое простерлось до концов земли" (Ис. 49:6), пока оно не получило объяснение от Павла, как благовестие Евангелия Иисуса Христа (Мессии) язычникам, равным образом, как и иудеям (Деян. 13:46-47).

Ветхозаветные святые не имели никакого представления о церкви, собрании спасенных душ и обращении их в одно Тело, в котором совершенно нет места расовым разграничениям. Те откровения, которые имелись в Ветхом Завете, представляли для них тайну, потому что в них были существенные пробелы. Именно по этой причине иудеи первой христианской церкви, и даже апостол Петр (см. Деян. 10) с большим трудом принимали верующих из язычников так же, как из числа иудеев. Они не могли поставить их на один духовный уровень с собой. Поэтому, Павел с большой озабоченностью сформулировал и еще раз подтвердил в своем Послании к Ефесянам эту великую истину, неоднократно давая ей подробное объяснение.

- Эта истина ныне открыта святым Апостолам Его и пророкам Духом Святым. Греческий глагол, переведенный как открыта стоит во времени аорист, что служит

указанием на специфические действия или события. В сочетании со словом ныне он выражает настоящую незамедлительность откровения, которое было дано исключительным образом только Новозаветным святым апостолам и пророкам и никому более ни до, ни после их. Эти мужи послужили в качестве Божьего орудия в составлении Писания, и I Иоанна 1:1-3 описывает их весьма уникальную функцию. Последний раз они собрались вместе в Иерусалиме, где председательствовал Иаков (сводный брат Иисуса; см. Деян. 15:13), который не был апостолом. Позднее они были все рассеяны и умерли, не раньше, чем было завершено откровение. О них упоминается в Ефессянам 2:20 и 4:11; но здесь они называются святыми, в подтверждение того, что были достойны этого откровения, с подлинностью запечатлев его.

Некоторые исследователи Писания подметили, что притяжательное местоимение αυτοι, Его, соединено со словом апостолами, а не с пророками. Это явилось выделением как особой важности, так и хронологического приоритета апостолов над пророками, которые следуют за ними. Это различие будет рассматриваться при обсуждении 4:11.

Бог явил Свое откровение через этих мужей, посредством Своего Небесного Посланника Святого Духа. "Зная прежде всего то, что никакого пророчества в Писании нельзя разрешить самому собою - объясняет Петр - Ибо никогда пророчество не было произносимо по воле человеческой, но изрекали его святые Божий человеки, будучи движимы Духом Святым" (2 Пет. 1:20-21). Это явилось исполнением обетования, данного нашим Господом, что запечатлено в Иоанна 14:25-26 и 15:26-27.

"Чтобы и язычникам, - объясняет Павел, развивая далее эту тайну,- быть сонаследниками, составляющими одно тело и сопричастниками обетования Его во Христе Иисусе посредством благовествования".

Как уже упоминалось выше, нам трудно осознать насколько необычайно новаторской была эта истина для иудеев времен Павла. Несмотря на тот факт, что Ветхий Завет преподает мысль о том, что язычники получают Божье благословение (Быт. 12:3; 22:18; 26:4; 28:14), что язычники благословят Бога (Пс. 71), что Мессия придет к язычникам (Ис. 11:10; 49:6; 54:1-3; 60:1-3), что язычники будут спасены Мессией (Ос. 1:10; Ам. 9:11 и далее) и получают Святого Духа (Иоиль 2:28-29), сама идея о включении язычников в одно тело с иудеями была духовным эквивалентом заявления о том, что прокаженные уже не подлежат изоляции и теперь пользуются полной свободой жить в среде здоровых людей и общаться с ними, как и все остальные члены человеческого общества. В умах большинства иудеев представление об их духовном отделении от язычников было настолько абсолютным и утвержденным, что даже мысль о полном равноправии перед Богом казалась неприемлемой несурзацей, граничащей с богохульством.

Но, несмотря на это, Павел заявляет, что прежде всего язычники являются сонаследниками. Те, которые когда-то были "отчуждены от общества Израильского, чужды заветов обетования" (2:12) теперь получили такой же легальный статус перед Богом, как и Его избранный народ, иудеи. Они имеют то же самое необъятное чудное наследие во Христе, о котором уже упоминал Павел (1:11, 14, 18). Каждый

верующий получает от Бога "во Христе всякое духовное благословение в небесах" (1:3). Как говорил апостол галатам, не зависимо от вашей расовой принадлежности или иного наследия: "Если же вы Христовы, то вы семя Авраамово и по обетованию наследники". Язычники уже более не являются странниками и пришельцами, но сынами (ср. 1:11, 14, 18; 2:19), занимающими такое же легальное положение, как и другие верующие.

Язычники также являются членами, составляющими одно тело. Они теперь получают равноценное благословение, как непринадлежащие к числу иудеев сонаследники Божьей благодати, пользующиеся теми же преимуществами и привилегиями, что и иудеи; однако, эти привилегии проявляются в сфере отдельного, но равноценного существования. Они составляют одно тело как полноправные его члены, соединяясь общностью жизни с каждой личностью в святой семье Божьих детей. Они не двоюродные родственники, с неохотой признаваемые, как отдаленная родня. Они - составляющие одно тело, к которым Бог относится так же, как и к другим членам. Каждое Божье чадо является только Божьим чадом. В духовном смысле, в нем заложены исключительно Божественные гены. "Ибо, как тело одно, но имеет многие члены, и все члены одного тела, хотя их и много, составляют одно тело,- так и Христос. Ибо все мы одним Духом крестились в одно тело, Иудеи или Еллины, рабы или свободные, и все наполнены одним Духом (1 Кор. 12:12-13).

В дополнение к аналогичному легальному и семейному статусу язычники являются также сопричастниками обетования Его во Христе Иисусе посредством благовествования. Это - не третий статус, занимаемый ими, но совокупность остальных двух. Все христиане, вне зависимости от своего положения или позиции до своего спасения, теперь ничто иное, как сопричастники во всем, что имеет отношение ко Христу, посредством благовествования - то есть все во Христе. Сущность благовествования заключается в том, что посредством веры в Иисуса Христа верующие уподобляются Ему, принимая участие в Его наследии, разделяя его. Фраза "тайна Христова" (ст. 4) также употребляется Павлом в Кол. 4:3 и является основой сущности его благовествования. Оно передает истину Колоссянам 1:27 о том, что Христос является для верующего иудея "упование славы". Оно также несет в себе истину Колоссянам 2:2, что эта тайна - "Сам Христос", в Котором сокрыто все для верующих (ст. 3). Таким образом, эту тайну можно полностью понять так, что быть иудеем и язычником во Христе - значит Христу поселиться в иудее и язычнике, в результате чего образуется тесный общий союз вечной жизни, когда они оба полностью погружаются, сокрывшись в Господе Иисусе Христе (Гал. 2:20).

Бог predetermined каждому верующему "быть подобным образу Сына Своего" (Рим. 8:29). Это является ответом на молитву нашего Господа, записанную в Иоанна 17:

Не о них же только молю, но и о верующих в Меня по слову их: Да будут все едино; как Ты, Отче, во Мне, и Я в Тебе, так и они да будут в Нас едино,- да уверует мир, что Ты послал Меня. И славу, которую Ты дал Мне, Я дал им: да будет едино,

как Мы едины. Я в них, и Ты во Мне; да будут совершены воедино, и да познает мир, что Ты послал Меня и возлюбил их, как возлюбил Меня (ст. 20-23).

Пребывание во Христе посредством принятия благовествования - вот, что создает среди верующих совершенное и абсолютное и абсолютно новое общество. Вне этой реальности никогда не может быть и речи об истинном единстве и общности. До тех пор, пока христиане не осознают позиционное единство, которым уже обладают во Христе, их Господе и Спасителе, и не научатся жить согласно ему, в церкви никогда не будет наблюдаться практическое единство.

Проповедь тайны

Которого служителем сделался я по дару благодати Божией, данной мне действием силы Его. Мне, наименьшему из всех святых, она благодать сия - благовествовать язычникам неисследимое богатство Христово и открыть всем, в чем состоит домостроительство тайны, сокрывавшейся от вечности в Боге, создавшем все Иисусом Христом (3:7-9).

Благая весть распространяется теми, кого призвал Бог ее провозглашать, и служителем этого Евангелия сделался Павел. "Но как призывать Того, в Кого не уверовал? - вопрошает Павел в Послании к Римлянам.- Как веровать в Того, о Ком не слышали? Как слышать без проповедующего?" (Рим. 10:14). Хотя израильтяне и слышали Божью истину, многие из них не послушались благовествования. Ибо Исайя говорит: "Господи! Кто поверил слышанному от нас?" (ст. 16) - так же как и многие из слышавших Евангелие не послушались его. Но для того, чтобы послушаться его, нужно его услышать, и призвание Павла равным образом как и каждого проповедника, состояло в том, чтобы провозглашать Божью Благую весть как служителю по дару благодати Божьей. В 1 Коринфянам Павел излагает аналогичную мысль, подчеркивая этот призыв благодати: "Но благодатию Божиею я ем, что ем; и благодать Его во мне не была тщетна, но я более всех их потрудился; не я впрочем, а благодать Божия, которая со мною" (1 Кор. 15:10).

Слово служитель происходит от греческого термина *diakonos*, основное значение которого слуга, особенно тот, кто прислуживает за столом. Позже этот термин получил более широкое значение применительно к понятию слуги в целом. Определение гласит, что слугой является тот человек, который исполняет приказание других людей, признавая их высшую власть и подчиняясь ей. Он, главным образом, несет ответственность за исполнение повелений других. Единственная обязанность Павла заключалась в верном служении в роли служителя по дару благодати Божией, данной... действием силы Его. "Кто Павел?" - вопрошает Павел разделяющихся коринфян.- Кто Аполлос. Они только служители, через которых вы уверовали, и притом поскольку каждому дал Господь" (1 Кор. 3:5). Господь наделяет силою Своего служителя. Апостол говорил Колоссянам: "Для чего я и тружусь и подвигаюсь силою Его, действующей во мне могущественно" (Кол. 1:29).

Павел выделяет тот факт, что он не сам выступил на служение, но был поставлен на него (ср. Кол. 1:23, 25). Призвание, слово благовествования, труд и сила на служение - все это нисходило от Бога и принадлежало Ему. Получив

спасение от Господа, когда Он остановил Павла на пути в Дамаск, и находясь в состоянии слепоты по причине великого света, Павел услышал повеление от Иисуса: "Встань и стань на ноги твои, ибо Я для того и явился тебе, чтобы поставить тебя служителем и свидетелем (Деян. 26:16). Ни образование Павла, ни его природные способности, опыт, властность, внутренние качества, влияние или что-либо другое не послужило основанием на поставление его Господом на труд служения Иисусу Христу. Он был поставлен; сделался служителем, апостолом, проповедником истины, слугой по воле Его Господа и силою Его. Он почитал себя недостойным, совершая жертвенное служение. Ему вовсе не принадлежал выбор, поэтому он не заслуживал никакой похвалы (1 Кор. 9:16-18). Он не желал никаких акколад, но молитв, потому что ему было бы горе, если бы он не поступал согласно призвания, которое даже не избрал!

Любой человек в церковном служении, которого не поставил Бог на этот труд, является самозванцем. Независимо от его благих намерений, он несет только ущерб Господнему труду и Божьему народу. Иеремия, записывая Господнее слово, говорит об этом: "Я не посылал пророков сих, а они сами побежали; Я не говорил им, а они пророчествовали... Я не посылал их и не повелевал им (Иер. 23:21, 32). Никто не должен вступать на служение, если не вполне уверен в Господнем призвании.

Ключ к познанию Божественного призвания дается в 1 Тимофею 3, где Павел говорит о пасторе или епископе, как о человеке, который "епископства желает" и, кто почитается и одобряется всеми окружающими людьми, как "безукоризненный" человек (ст.3-7). Таким образом, настоящее призвание зарождается как неумолимое желание внутри человека, сопровождаемое благочестивой жизнью. Бог призывает на служение посредством желания и подтверждения церкви.

Затем, тот человек, кто имеет истинное призвание от Бога, испытывает постоянную опасность потери своей эффективности в служении, если он начинает считать себя чем-то большим, чем слугой. Теряя дух служения другим людям, он одновременно лишается духовной силы и пригодности. Возвышая себя и полагаясь в своем труде на свои силы и планы, он входит в конфликт с Богом и теряет свою духовную силу. Лишаться зависимости - значит лишаться всего, потому что все, представляющее хоть какую-нибудь ценность в нашей жизни, включая и силу для эффективного, действенного служения, приходит только от Господа. К числу величайших опасностей в христианском служении и жизни относятся те так называемые ценности, которыми дорожит этот мир: личное честолюбие, престиж, признание, честь, репутация и успех. Бог не только избирает незнатное и немощное сего мира для их служения (1 Кор. 1:26-29), но и незнатных и немощных проповедников для совершения этого труда спасения (2 Кор. 11:39; 12:7-10). Для тех, кто не готов платить подобную цену в служении, их стремления к обретению определенного положения в служении, являются незаконными и не увенчиваются успехом.

Препятствием к служению в значительной степени является отсутствие святости. Именно это положение побуждает Павла высказать следующую мысль: "Но усмиряю и порабощаю тело мое, дабы, проповедуя другим, самому не остаться недостойным" (1 Кор. 9:27).

Призвание Павла на служение благовествования, подобно как и все другое, полученное им от Господа, было даром благодати Божией. Мне, наименьшему из всех святых - продолжает он, - дана благодать сия. Будучи апостолом и служителем тайн благовествования, специально для этой цели избранным Господом, Павел, однако, почитал себя наименьшим из всех святых. Термин наименьший означает превосходную степень чего-то, указывая на то, что он считал себя меньшим из всех малых. И это было не показным смирением, но честной и искренней оценкой самого себя. Имея такое ясное представление и осознание Божьей праведности, Павел в такой же степени осознавал свое несовершенство по отношению к ней. Павел не утверждал о повторном труде благодати, благодаря которого он усовершенся в святости, любви или чем-либо еще. К концу своей жизни он почитал себя наименьшим из грешников (1 Тим. 1:15) и сокрушался по поводу своего несовершенства. Подобное отношение не ограничивает человека в его служении, но, напротив, является ключом к его успеху и плодотворности, (ср. Гедеона в книге Судей 6:15-16 и Исаяю 6:1-9).

Неисследимое богатство Христово включает в себя все Его истины и благословения, Его Самого и Его наследие. Каждый проповедник должен преследовать цель провозглашения этих богатств, чтобы довести до сознания верующих насколько велико их богатство во Христе. Поэтому, христианам важно понимать, какое огромное положение они занимают во Христе, Господе. Невозможно проводить продуктивную, счастливую христианскую жизнь в послушании Господу без надлежащего понимания этого славного положения. Прежде, чем сделать какой-либо труд для Господа согласно Его воли, мы должны понимать, что Он уже совершил для нас. Мы обладаем неисчислимым запасом богатств в Том, о Ком говорится следующее: "В Котором сокрыты все сокровища премудрости и ведения" (Кол. 2:3), и в Котором нам даровано "все потребное для жизни и благочестия" (2 Пет. 1:3).

Среди неисследимого богатства, которым нас благословил Христос, имеется "богатство благодати, кротости и долготерпения" (Рим. 2:4), Его "премудрость и ведение" (11:33), Его милосердие и великая любовь (Еф. 2:4). "Его слава" (3:16), Его дарование нам тем обильного для наслаждения (1 Тим. 6:17), Его утешение (Кол. 2:2), Его слово (3:16) и, даже, поношение за Имя Его (Евр. 11:26). Ме удивительно, что Павел торжествующим образом напоминает нам, что "и вы имеете полноту в Нем" (Кол. 2:10).

Однако, недостаточно просто знать о богатствах Христа. Впадая в грех и непослушание, мы теряем настоящее благословение этих богатств, как это имело место с плотскими, непослушными верующими в Коринфе. "Вы уже пресытились,- с сарказмом обращается к ним Павел,- вы уже обогатились, вы стали царствовать без нас. О, если бы вы и в самом деле царствовали, чтобы и нам с вами царствовать" (1 Кор. 4:8). Подобно лаодикийцам, они считали себя богатыми, не имеющими ни в чем никакой нужды, не сознавая того, что в действительности являются "несчастливы и жалки, и нищи и слепы и наги" (Отк. 3:17).

Служение Павла заключалось также в том, чтобы открыть всем, в чем состоит домостроительство тайны, сокрывавшейся от вечности в Боге, создавшем все.

Домостроительство происходит от того же греческого слова *oikonomia*, что и в стихе 2. Павел в действительности говорит: "Я призван не только в вертикальной сфере проповедовать неисследимое богатство Христово, но и в горизонтальной протяженности преподавать домостроительство, или управление тайною церковного века" Первая сфера касается наших взаимоотношений с Богом, а вторая - нашего повседневного хождения и служения друг другу, как братья и сестры во Христе.

Миссия Павла состояла в том, чтобы сделать известною или явить полное выражение применения великой истины о единстве язычников и иудеев - истины, сокрытой в течение столь долгого времени в разуме Бога, Творца.

Цель тайны

Дабы ныне соделалась известною чрез Церковь начальствам и властям на небесах многообразная премудрость Божия, По предвечному определению, которое Он исполнил во Христе Иисусе, Господе нашем (3:10-11).

Цель *hina* с глаголом в сослагательном наклонении Божьего откровения тайны церкви состоит в том, чтобы ныне соделалась известною чрез Церковь начальствам и властям на небесах (то есть ангелам) многообразная премудрость Божия. Об ангелах говорится в аналогичных выражениях в Ефесянам 1:21 и Колоссянам 1:16. В Ефесянам 6:12 Павел употребляет такие же слова применительно к падшим ангелам. Бог привел церковь в состояние бытия, чтобы она провозглашала Его великую мудрость пред ангелами, как пред святыми, так и пред падшими. Новый завет подчеркивает особенно интерес святых ангелов к церкви, но вполне очевидно, что и падшие ангелы, до некоторой степени, могут также видеть, что происходит, хотя у них нет ни желания, ни способности к славословию Бога.

По предвечному определению, которое Он исполнил во Христе Иисусе, Господе нашем - продолжает объяснять Павел. Все, что когда-либо соделал Бог, имеет конечную цель прославления Своего Имени. Как провозглашает Павел в другом месте: "Но у нас один Бог Отец, из Которого все, и мы для Него" (1 Кор. 8:6) и "Ибо Им создано все... и для Него создано" (Кол. 1:16).

Церковь существует не только для того, чтобы спасти души, хотя это чудесный и важный труд. Высшая цель и задача церкви заключается в том, как здесь ясно показал Павел, прославить Бога, чтобы соделать известною Его премудрость перед ангелами, которые затем еще более возвеличат Бога. Цель вселенной состоит в прославлении Бога и это станет ее конечной реальностью, когда будет побеждено и разрушено зло. Даже теперь "небеса проповедуют славу Божию, и о делах рук Его вещает твердь" (Пс. 18:1). Сама по себе церковь не является концом или самоцелью, а средством достижения конечной цели прославления Бога. Искупление может быть понимаемо нами только тогда, когда мы осознаем, что высшая цель - прославление Бога. Бог сотворил святых ангелов и утвердил их в чистоте и славословии, как существа, которые во веки будут провозглашать Богу славословие (Пс. 148:2; Евр. 1:6), и искупление падших человеков умножит и возвеличит их хвалу. Таким образом, спасенный Богом народ должен умножить славословие ангелов, и придет тот день, когда он присоединит к ним свою хвалу (Отк. 4:8-11; 5:8-14; 7:9-12; 14:1-3; 19:1-8).

Даже падшие ангелы прославляют Бога, хотя и непреднамеренно. Они от начала были свергнуты с небес по причине отрицания Его славы и стремления к самопрославлению и самовозвышению. Однако, Иисус говорил: "Я создам Церковь Мою, и врата ада не одолеют ее" (Матф. 16:18). Бог прославляется через падших ангелов тем, что постоянно расстраивает их губительные планы, показывая тщетность всех их злобных ухищрений, направленных на разрушение Его церкви. Его святой гнев также являет Его славу, так как он служит откровением Его сущности (ср. Рим. 9:19-22).

Ангелы видят Божью славу в творении, Его гнев на горе Синай; и Божью любовь, проявленную Им на Голгофе. Но более всего они зрят Его многообразную (многоцветную, многообразную) премудрость, которая соделалась известною чрез Церковь. Они видят Того, Который принял иудея и язычника, раба и свободного - тех, кто сообща распяли Мессию и заслуживали только адских мук - и соделал их посредством этого креста мучений одним духовным Телом в Иисусе Христе. Они видят Его, разрушающего всякую преграду, каждое препятствие, которое разделяет верующих, и созидającego всех их в единое целое в близком и вечном союзе с Отцом, Сыном и Святым Духом - верующих всех веков и народов. "Так говорю вам, бывает радость у Ангелов Божиих и об одном грешнике кающемся,- сказал Иисус (Лук. 15:10). Каждый верующий через покаяние и обращение ко Христу прибавляется, как еще один духовный камень, к Божьему храму, становится еще одним членом Его Тела, прощенным и очищенным грешником, который навеки объединяется в единое целое к каждым другим таким же прощенным и очищенным грешником. Святые ангелы не только проявляют интерес в деле спасения человек (1 Пет. 1:12), но постоянно зрят Божий лик на небесах, подмечая Его реакцию на отношение к спасенным Им земным чадам Его (Матф. 18:10, 14). Они - всегда наготове, чтобы исполнить каждое повеление в отношении их.

Когда Павел увещевает женщин в Коринфе, чтобы они, в знак покорности своим мужьям, ввели себе обычай отрачивать длинные волосы, то подкрепляет это повеление, говоря, что оно дается как знак "для Ангелов" (1 Кор. 11:10), чтобы не нарушать их чувства послушания и покорности и дать им еще более великий повод прославления Бога благодаря послушанию церкви в вопросе надлежащих взаимоотношений между мужчинами и женщинами. Видя правильные взаимоотношения в церкви, аннулирующие извращенность мужских взаимоотношений, вызываемых сатаной и грехом, ангелы превозносят благодарение Богу. Павел, установив определенные принципы относительно церковного руководства, писал: "Пред Богом и Господом Иисусом Христом и избранным Ангелами заклинаю тебя сохранить сие без предубеждения" (1 Тим. 5:21). Ангелы озабочены дисциплиной, поведением и чистотой жития в церкви, равным образом, как и в благочестивом руководстве (ст. 17-25). После всего, говорит автор Послания в Евреям: "Не все ли они суть служебные духи, посылаемые на служение для тех, которые имеют наследовать спасение?" (Евр. 1:14). Они оказывают служение церкви и наблюдают за ней.

В аудитории Божьей вселенной Он является учителем, ангелы - студентами, церковь - иллюстрацией, а предметом Божьего преподавания служит многообразная премудрость Божия.

Премудрость тайны

в Котором мы имеем дерзновение и надежный доступ чрез веру в Него. Посему прошу (вас) не унывать при моих ради вас скорбях, которые суть ваша слава (3:12-13).

Возложив веру и упование на Иисуса Христа, мы имеем свободный доступ к Богу и можем быть участниками Его неисследимого богатства. В иудаизме только первосвященник мог войти во Святое Святых, чтобы предстать перед Богом, но только однажды в год, в День Очищения. Если кто-либо дерзает войти в это святое место пред Богом, то такого человека ожидает смерть. Но теперь, как говорит Павел, каждый человек, приходящий ко Христу верою, может явиться перед Богом во всякое время с дерзновением, имея надежный доступ. Это и является преимуществом в отношении тайны церкви. "Ибо мы имеем не такого первосвященника, который не может сострадать нам в немощах наших, но Который, подобно нам, искушен во всем кроме греха. Посему да приступаем с дерзновением к престолу благодати, чтобы получить милость и обрести благодать для благовременной помощи" (Евр. 4:15-16).

Не с легкомыслием и беспечностью, но с искренностью и открытым сердцем мы должны приходить к Господу, со свободой речи и в свободе духа. Надежный доступ - это доверие, не ведающее страха отвержения, потому что мы принадлежим Ему (ср. 1 Тим. 3:13).

Во свете подобного, великого преимущества, Павел говорит: "Прошу вас не унывать при моих ради вас скорбях, которые суть ваша слава". Во всех обстоятельствах, через что бы ни проходили Его дети, Бог проявляет Свою благодать, благословение и славу. Вне всякого сомнения, многие верующие сокрушались по поводу такого протяженного заключения Павла и всех его непрекращающихся страданий, связанных с его служением. "Ибо думаю,- объяснял он Римлянам,- что нынешние временные страдания ничего не стоят в сравнении с тою славою, которая откроется в нас" (Рим. 8:18). Страдания Павла обратились ко славе, а не к бесчестию тех, кому он оказывал служение (ср. Фил. 1:12).

Глава 9. Божия полнота

Для сего преклоняю колена мои пред Отцем Господа нашего Иисуса Христа, От Которого именуется всякое отечество на небесах и на земле,- Да даст вам, по богатству славы Своей, крепко утвердиться Духом Его в внутреннем человеке, верою вселиться Христу в сердца ваши, Чтобы вы, укорененные и утвержденные в любви, могли постигнуть со всеми святыми что широта и долготы, и глубина и высота, И уразуметь превосходящую разумение любовь Христову, дабы вам исполниться всею полнотою Божию, А тому, Кто действующей в нас силою может сделать несравненно больше всего, чего мы

просим, или о чем помышляем, Тому слава в Церкви во Христе Иисусе во все роды, от века до века. Аминь (14-21).

Можно много знать об автомобиле, как действует мотор, зажигание, трансмиссия, но никогда на нем никуда не ехать. Можно иметь и весьма небольшие познания об автомобиле, но несмотря на это, пользоваться им ежедневно, покрывая сотни километров. Таким же образом человек может иметь обширные познания из Библии: о ее учении, истолкованиях, моральных стандартах, предупреждениях и так далее - но не использовать эти истины в своей жизни.

В Послании к Ефесеям 1:1-3:13 Павел излагает основные истины христианской жизни, кем мы являемся во Христе, и показывает те великие и безмерные богатства, которыми мы обладаем в Нем. С 3:14 до конца этого послания нам преподается наставление о том, чтобы воспользоваться по праву этими истинами и жить согласно им. В 3:14-21 Павел приводит свои молитвенные прошения за верующих в Ефесе. Этим самым он убеждает их проводить хождение, воспользовавшись полной силой и действенностью "всякого духовного благословения в небесах во Христе" (1:3). Эта вторая молитва в книге Послание к Ефесеям (см. также 1:15-23) является прошением о наделении силою. Первая молитва касается того, чтобы верующие познали свою силу, а вторая, чтобы они пользовались ею.

Пастор должен более всего быть озабочен тем, чтобы передать народу своей церкви две истины: первая, это кем они являются во Христе, а затем, убеждать их проводить свою жизнь согласно этой истине. Иными словами, пастор помогает своей пастве понимать духовную силу, а затем побуждает ее воспользоваться ею. Подобно апостолу Павлу в этом послании, верный пастор стремится привести свой народ на вершину максимальной силы и могущества, чтобы он мог быть полнокровным и в полноте действующим собранием христиан.

Молитва Ефесеям 3:14-21 является просьбой, молением к Богу, она также служит и просьбой, обращенной к верующим. Павел умоляет верующих, чтобы они обратились к богатству Божьей благодати и просит Бога, чтобы он побудил их к этому, потому что Бог не только представляет в наше распоряжение все блага, но и побуждает нас воспользоваться ими, вызывая в нас желание. Павел взывает к Богу, чтобы Он активизировал силу верующих, чтобы им стать верными Его детьми, прославляющими Своего Небесного Отца.

В этой великой мольбе просьбе к Богу и в наставлении Его детям, Павел особенно взывает о внутренней силе Духа, о том, чтобы Христос мог вселиться в сердце верующего человека, о непостижимой любви, проникающей во все сферы жизненного существования человека, чтобы Божьи дети имели Его полноту, и чтобы через них изливалась хвала и славословие Богу. Каждый элемент основывается на предыдущем, поднимаясь к вершине обретения духовной силы и могущества.

Сила Духа

Для сего преклоняю колена мои пред Отцем Господа нашего Иисуса Христа, От Которого именуется всякое отечество на небесах и на Земле,- Да даст вам,

по богатству славы Своей, крепко утвердиться Духом Его в внутреннем человеке (3:14-16).

Для сего продолжает мысль после вводного предложения 3:2-13, начинаясь теми же словами, что и стих первый. Поэтому, причина последующего высказывания Павла объясняется в главе 2. Христос оживотворил нас в Себе Самом (2:5) и мы Его "творение" (ст. 10), "уже не чужие и не пришельцы, но сограждане святым и свои Богу" (ст. 19), "бывши утверждены на основании Апостолов и пророков" (ст. 20) и "на котором и вы устрояетесь в жилище Божие Духом" (ст. 22). Для сего (когда мы уже являемся Божьим жилищем), Павел возносит молитву за ефесян, чтобы они воспользовались той силой, которой обеспечивает их высота положения во Христе. В связи с тем, что Божья сила обитает в этих верующих, Павел взывает к Богу, чтобы Он им дал возможность воспользоваться полнотой этой силы. Так как верующие являются жилищем, обитанием Троидного, Всемогущего Бога вселенной, Павел молится Богу, чтобы их неограниченная сила и могущество от Него нашли свое применение и проявились в этом мире.

Истина о том, что всемогущество обитает в слабости и бессилии, является настолько поразительной, грандиозной и возвышенной, что мы ожидаем, что Павел обратится к Богу, называя Его Вечным Царем славы или каким-либо иным величественным титулом. Но тот же высказывается так - преклоняю колена мои пред Отцом. Господь Иисус всегда обращался в молитве к Богу, называя Его Отцом, и своих учеников научал молиться подобным образом (Матф. 6:9). Бог является нашим Небесным Отцом и, поэтому, мы приходим к Нему без страха и трепета, не боясь, что Он с пренебрежением, или безразличием отклонит нашу молитву. Мы прибегаем к Богу не так как язычники, которые стараются задарить свои божества. Мы предстаем перед любящим, сострадательным, добрым Отцом, Который принимает нас. Любящий отец семейства всегда принимает детей, когда они приходят к нему, и даже тогда, когда они непослушны и неблагодарны. Насколько больше наш Небесный Отец, принимая Своих детей независимо от того, что они совершили или не совершили! Павел приступает к Отцу с дерзновением и надеждою, зная, что Он готов с большим желанием принимать Своих детей, чем они - приходите к Нему. Он знает, что Бог ожидает, чтобы они прибежали к Нему, будучи исполненные любви и предвкушения.

Говоря преклоняю колена, Павел не предписывает обязательную молитвенную позу. Он не всегда молился в коленопреклонном состоянии. Писание повествует о Божьем верном народе, который взывал в молитве к Богу в различных молитвенных положениях, что явствует из следующих отрывков, в которых добавляется выделение. Ходатайствуя за Содом и Гомору, "Авраам же еще стоял пред лицом Господа" (Быт. 18:22). Давид, когда молился о строительстве храма "стал пред лицом Господнем" (1 Пар. 17:16). Иисус, молясь в Гефсиманском саду в ночь Его предания "пал на лице Свое, молился" (Матф. 26:39).

Но в Писании преклонение колен имеет несколько значений, что вероятно и побудило Павла упомянуть здесь это. Во-первых, оно представляет положение покорности, признания того, что он предстоит пред тем, кто гораздо выше его по положению, достоинству и авторитету. После провозглашения Господа твердыней

"спасения нашего... великого Бога и Царя великого над всеми богами" и, как Творца над всею землею, псалмопевец восклицает: "Прийдите, поклонимся, и припадем, преклоним колена пред лицом Господа, Творца нашего" (Пс. 95:6).

Во-вторых, мы встречали ссылки на преклонение пред Богом во времена сильного эмоционального напряжения. Устрашенный и удрученный вестями о смешанных браках израильтян с окрестными языческими народами, Ездра пал на колени и простер к Богу руки, исповедуя пред Богом свою нужду о них" (Ездра 9:5-6). Когда Даниил услышал о подписании царем Дарием указа, по наущению завистливых сатрапов и придворных, о запрещении поклонения любому богу, кроме царя, то "три раза в день преклонял колена и молился Своему Богу и славословил Его" (Дан. 6:10). Он делал это невзирая на то, что знал о возможных последствиях поклонения истинному Богу, за которое полагалось бросить поклоняющегося в львиный ров. Павел при встрече в последний раз с пресвитерами в городе Ефесе "преклонил колени свои и со всеми ими помолился" на берегу в Милите (Деян. 20:36).

Вознося молитву за ефесян во время составления этого послания к ним, апостол чувствовал настоятельное побуждение преклонить колена (свои) пред Отцом, ходатайствуя за них, не потому, что эта или какая-либо другая позиция, выражает особенную святость, но потому, что она в тот момент отражала его благоговение пред Божьей славой при вознесении страстной и горячей молитвы.

«От Которого именуется всякое отечество на небесах и на земле». Это выражение отнюдь не означает, что Бог является духовным Отцом каждого существа в пределах этой вселенной. На самом деле это не так, как заявляют некоторые современные либералисты, воздвигая учение о вселенском отцовстве Бога и братстве всех людей. Писание четко преподает учение о двух духовных отцах: Боге и сатане. Бог является Небесным Отцом тех людей, которые возлагают упование на Него, а сатана - духовный отец тех, кто не имеет этого упования. Ни в одном другом месте Священного Писания не разграничиваются эти два отцовства с большей ясностью, как в Евангелие от Иоанна 8. Иисус говорил, обращаясь к неверующим в Него иудеям, которые отвергали Его, утверждая, что их духовным праотцом является Авраам: "Если бы вы были дети Авраама, то дела Авраамовы делали бы; А теперь ищете убить Меня, Человека, сказавшего вам истину, которую слышал от Бога: Авраам этого не делал; Вы делаете дела отца вашего... если бы Бог был Отец ваш, то вы любили бы Меня... Ваш отец диавол" (ст. 39-42, 44). В своем первом послании Иоанн заявляет: "Дети Божий и дети диавола узнаются так: всякий, не делающий правды, не есть от Бога, равно и не любящий брата своего" (3:10).

Выражение всякое отечество на небесах и на земле относится к святым всех веков и эпох, которые теперь пребывают на небесах и к тем, которые еще живут на этой земле. Только они в законном порядке называют Бога своим Отцом. Христиане являются такими же Божьими детьми, как и верующие израильтяне, равным образом, как и верующие язычники до прихода Христа.

Всякое отечество, а в другом переводе всякое семейство верующих принадлежит к единой Божьей духовной семье, будучи ее составной частью. В этой семье имеется множество членов, но только один Отец и одно братство ее членов.

Основной и центральной просьбой Павла за эту Божественную семью является молитва о том, чтобы Бог дал им по богатству славы Своей, крепко утвердиться Духом Его во внутреннем человеке.

В предыдущей главе мы использовали иллюстрацию о богаче, который дает по своему богатству, а не из-за своего богатства. Если миллионер уделяет сумму в пятьдесят или сто долларов, то это было бы просто дать из-за своего богатства, но пожертвование в двадцать пять тысяч долларов означало бы, что он уделит эти деньги по своему богатству. Чем богаче человек, тем больше его возможность уделить более существенное пожертвование по его богатству. И то, что Бог дает по богатству славы Своей - это наиболее ошеломляющий факт, потому что его богатство неограничено, не имеет никаких пределов. И Павел умоляет Бога наделить ефесян силою и крепостью именно согласно этому богатству.

Почти каждая молитва Павла, которая передается в Священном Писании, касается благополучия и пользы других христиан. Даже тогда, когда он был гоним, попал в заключение и испытывал отчаянные обстоятельства, нуждаясь во многом для себя, прежде всего, он возносил молитвы за своих единомышленников по вере, о ниспослании им духовного благополучия и охраны. Даже молясь о себе, Павел просил Господа, чтобы Он укрепил его силою главным образом для лучшего служения Ему и Его народу. Чаще всего эти молитвы совершались с этой целью. Позже, в данном послании апостол обращается к ефесянам с просьбой о том, как он говорит "дабы мне дано было слово - устами моими открыто с дерзновением возвещать тайну благовествования" (6:19).

Павел возносил молитвы о филиппинцах, чтобы их любовь "еще более и более возрастала в познании и всяком чувстве. Чтобы, познавая лучшее (вы) были чисты и непреткновенны в день Христов" (Фил. 1:9-10). Он непрестанно молился за верующих в Колоссах, чтобы они "исполнялись познанием воли Его, во всякой премудрости и разумении духовном, Чтобы поступали достойно Бога, во всем угождая Ему, принося плод во всяком деле благом и возрастая в познании Бога, Укрепляясь всякою силою по могуществу славы Его" (Кол. 1:9-11; ср. Фил. 1:4; 1 Фес. 1:2).

Весь Божий народ, по примеру Павла, должен обладать чувствительностью к духовным нуждам окружающих, для спасения погибающих и духовной охраны и роста тех, кто уже имеет спасение. Мы обязаны проявлять чувствительность и быть отзывчивы к духовным нуждам наших жен и мужей, детей, братьев и сестер по вере, соседей, друзей и сотрудников по работе; к нуждам своих сокурсников. Мы должны возносить молитвы за тех, с кем постоянно сталкиваемся в жизни, а также и за многих других: за правителей, христианских тружеников и миссионеров, кого мы, возможно, никогда не видели и с кем не встречались.

Молитва должна занимать постоянное место в нашей повседневной жизни. Иисус говорил: "Итак бодрствуйте на всякое время и молитесь" (Лук. 21:36). Павел часто упоминал о том, что он непрестанно молится за других (Еф. 1:16; Фил. 1:4;

Кол. 1:3, 9) и неоднократно побуждал и верующих следовать его примеру (Рим. 12:12; Еф. 6:18; Кол. 4:2; ср. Фил. 4:6). По меньшей мере две притчи Иисуса обращают внимание на постоянную и неотступную молитву: притча о человеке, который стучит в дверь своего соседа, чтобы занять пищи для нежданного гостя (Лук. 11:5-10) и притча о вдове, которая своей неотступной просьбой получила помощь от неправедного судьи, потому что постоянно докучала ему (Лук. 18: 1-8).

Как указывает остальная часть молитвы, прошение Павла за ефесских верующих исполнено дерзновения, уверенности, включая в себе все их нужды. Он просил Бога дать им каждую духовную силу, чтобы они воспользовались духовными ресурсами, представленными в их распоряжение. Жак Элул, современный христианский философ, убежден в том, что молитва за других людей, живущих в наш технологический век, должна носить наступательный характер - он говорит, что молитва - это не просто единоборство с сатаной, развращенным обществом и со своим раздвоенным "я", но и с Богом. Мы должны бороться с Богом, как это делал Иаков в Пенуэле (Быт. 32:24-30), как Авраам смело ходатайствовал за Содом и Гомору (Быт. 18:23-32) и как Моисей предстал пред Богом за своих израильтян, близких ему по крови (Исх. 32:11-13; Чис. 14:13-19).

В 1540 году близкий друг и помощник Лютера Фридрих Микониус заболел смертельной болезнью. Уже будучи прикован к постели он писал теплое прощальное письмо Лютеру. Лютер, получив это послание, немедленно отослал ответ, в котором говорилось: "Я повелеваю тебе во имя Бога жить, потому что я нуждаюсь в тебе, в труде по обновлению церкви... Господь никогда не даст мне услышать весть о твоей смерти, но даст тебе пережить меня. Об этом я возношу молитвы и в этом состоит моя воля и да исполнится она, потому что я ищу только Божьей славы".

Данные слова возможно режут слух современного человека своей кажущейся бесчувственностью, но Бог, со всей очевидностью, принял во внимание эту молитву. Хотя Микониус во время получения письма Лютера уже потерял дар речи, он вскоре поднялся со смертного одра и пережил Лютера на два месяца, прожив после своей тяжелой болезни еще шесть лет.

В нашем повседневном хождении и в нашей молитве гораздо труднее оценить духовные богатства, чем богатства материального характера. Не зависимо от нашего материального достоинства, мы имеем некоторое представление о том, что такое физическое богатство. Мы можем его ощущать в вещах, которыми обладаем, и можем в своем воображении наслаждаться теми дорогими домами, машинами, лодками, украшениями, одеждой и другими подобными благами, которыми, как мы видим, доступны богачам. Духовные же богатства, с другой стороны, не такие броские на вид, и не имеют привлекательности для плотского человека или для непослушного христианина.

Но для духовного христианина богатство Его славы поистине представляет неоценимую ценность. С начала своего послания Павел проявляет восторг по поводу этого духовного богатства благословения нас Богом всяким духовным благословением на небесах (1:3), Его избрание нас Себе Самому прежде создания мира (1:4), Его избрание и прощение (1:7), Его откровение нам тайны Его воли (1:9),

дарования нам наследия с Его Сыном, Иисусом Христом (1:11) и так далее, что продолжается на протяжении первых двух с половиной глав. Выражение славы Своей свидетельствует о том, что эти богатства по праву принадлежат Богу, будучи частью Его внутренней природы, что и отражает фраза славы Своей (ср. 1:17, где Павел называет Бога "Отцом славы" и Исх. 33:18 и далее, где Бог раскрывает Свои личные атрибуты, как славу).

Этими и многочисленными другими богатствами обладает каждый верующий в Иисусе Христе. Павел не молит Бога дать эти богатства верующим, но, чтобы Он дал им по богатству славы Своей, крепко утвердиться. Они уже обладают этим богатством и Павел желает, чтобы они проводили жизнь, соответствующую этому духовному богатству, которое имеют во Христе.

Один богач-англичанин, по имени Юлиус Элис Моррис, весьма эксцентричный человек, любил одеваться как бродяга и продавать бритвы для бритья, мыло и шампунь, ходя из дома в дом. После дневного труда он обычно возвращался в свой роскошный особняк, переодевался в парадный костюм и приказывал своему шоферу отвезти его в дорогом лимузине в один из первоклассных ресторанов. Иногда он садился в самолет и прилетал в Париж, где и проводил вечер.

Многие христиане, подобно господину Моррису, влечат жалкое существование в духовной нищете и только по временам пользуются неисчерпаемыми богатствами Его славы, которые представил Небесный Отец в их распоряжение. Как печально проводить жизнь в лохмотьях нашего несовершенства, когда мы могли бы пользоваться всей полнотою Божьего несказанного богатства, живя роскошно.

Первая ступень хождения в роли Божьих детей заключается в том, чтобы мы могли крепко утвердиться Духом Его во внутреннем человеке. Однако многие христиане так и не решаются сделать этот первый шаг, не зная, что это такое увидеть в полноте Божью силу, действующую в них. Они испытывают страдание, страдает церковь и страдает мир, потому что внутренний человек большинства верующих так никогда и не утверждается Духом Его.

Павел заботился о физическом здоровье верующих и был сосудом, чрез кого Бог принес исцеление многим из них. Он проявлял попечение о бедных *in* числа святых в Иерусалиме и неустанно трудился для сбора средств, необходимых для обеспечения их пищей и другими материальными благами первой необходимости. Но Павел знал, что внешний человек наследует тление. Это только временное жилище истинной личности, живущей в нем - внутреннего человека. "Посему мы не унываем, - мог сказать Павел, - но если внешний наш человек и тлеет, то внутренний со дня на день обновляется" (2 Кор. 4:16). Павел говорил Тимофею: "Господь же предстал Мне и укрепил меня, дабы чрез меня утвердилось благовестие, и услышали все язычники; и я избавился из львиных челюстей" (2 Тим. 4:17).

В журнале "Сайкологджикал сесайти" Мартин Гросс подвергает сомнению все основы психологии и психиатрии, высказывая мысль, что истинной силой, движущей ими, является престиж и материальная нажива. И что еще более значительно, он утверждает, что психология и психиатрия не дают ответа на психические и эмоциональные заболевания человека, которые они призваны лечить. Он выводит следующее заключение, что каждый человек по природе

обладает неизлечимым неврозом и его следует оставить в покое таковым, какой он есть. С чисто человеческой точки зрения, чем он и основывается, пессимистическое заключение Гросса является весьма здравым, потому что в самой своей основе природа человека повсеместно поражена пороком и неисправимым изъяном. И этим изъяном является грех, как болезнь, симптомами которой служат неврозы и все остальные проблемы. Этот изъян укоренен во внутреннем человеке, куда сам человек не может проникнуть, чтобы произвести лечение его.

Только Бог может коснуться и излечить внутреннего человека, и именно в этой сфере. Он больше всего желает проводить Свой труд. Этот труд начинается со спасения и продолжается, основным образом, во внутреннем человеке, потому что именно там источник духовной жизни и в нем должен происходить рост. "Внутреннюю природу" или "возрождение" получает верующий при спасении (1 Пет. 1:3), что и является стержнем, сущностью внутреннего человека и основанием, на котором Святой Дух проводит Свой труд по изменению мышления верующего человека.

Хотя внешний, физический человек, непрерывно слабеет с возрастом, внутренний, духовный человек должен все более и более укрепляться Духом Его. Только Божий Дух может утвердить наш дух. Он - один, Кто ободряет, оживляет и наделяет нас силою (ср. Деян. 1:8). В Римлянам 7:22-23 мы слышим голос Павла, выражающий сильное желание возрожденного человека исполнять Божью волю, в то же время ощущая препятствие греха, обитающего в плоти. В главе 8 мы уже слышали, как он выражает истину о том, что победа в этом конфликте осуществляется Духом Святым. "Ибо живущие по плоти о плотском помышляют, а живущие по духу - о духовном. Помышления плотские суть смерть, а помышления духовные - жизнь и мир" (Рим. 8:5-6). "Посему живущие по плоти Богу угодить не могут,- продолжает Павел,- Но вы не по плоти живете, а по духу, если только Дух Божий живет в нас" (ст. 8-9); В действительности, согласно обетованию, силой Святого Духа верующий "умерщвляет" греховные дела не спасенной плоти (ст. 13).

Он писал Галатам: "Поступайте по Духу, и вы не будете исполнять вожделений плоти" (Гал. 5:16). Послушный и плодотворный христианин должен быть чутким к действию Святого Духа, исполняться и контролироваться Им.

Когда внутренний человек регулярно питается истинами Божьего Слова и стремится всецело подчинять все свои жизненные решения Божьей воле, воле Святого Духа то, вне всякого сомнения, такой верующий человек крепко утвердится Духом Его. Духовная сила не является признаком отличия особого класса христиан, но принадлежит всем тем христианам, которые подчиняются Божьему Слову и Его Духу. Подобно физическому росту и развитию, духовный рост не совершается в одно мгновение. Мы получаем питание и подкрепление, когда дисциплинируем свой разум и дух, изучая Божье Слово, благодаря разумению его и проведению своей жизни в соответствии с ним. Каждое принятие духовной пищи и каждое духовное упражнение способствуют все большему подкреплению и утверждению.

Духовному росту можно дать определение, что это все уменьшающее число случаев впадения в прегрешение. Чем больше мы упражняем наши духовные мышцы, полностью предавшись контролю Святого Духа, осуществляемому в нашей

жизни, тем менее заметно в ней присутствие греха. Там, где умножается Божья сила, обязательно уменьшается грех. Чем более мы приближаемся к Богу, тем дальше отворачиваемся от греха. При этом, все меньшее значение имеет вопрос, что происходит с нашим внешним человеком. Павел мог сказать коринфянам: Мы отовсюду притесняемы, но не стеснены, мы в отчаянных обстоятельствах, но не отчаиваемся; Мы гонимы, но не оставлены; низлагаемы, но не погибаем; Всегда носим в теле мертвость Господа Иисуса, чтобы и жизнь Иисусова открылась в теле нашем. Ибо мы живые непрестанно предаемся на смерть ради Иисуса, чтоб и жизнь Иисусова открылась в смертной плоти нашей, Так - что смерть действует в нас, а жизнь в вас... Посему мы не унываем; но если внешний наш человек и тлеет, то внутренний со дня на день обновляется (2 Кор. 4:8-12; 16).

Жилище Христа

Верую, вселиться Христу в сердце ваши (3:17).

Следующее за данным стихом придаточное предложение цели вводится словом чтобы на языке оригинала hina. Цель крепкого утверждения Духом Его во внутреннем человеке состоит в том, чтобы верою вселиться Христу в сердца ваши.

Здесь наблюдается обратный порядок утверждений, потому что каждый верующий при спасении приглашает Иисуса Христа, чтобы Он поселился в его сердце (2 Кор. 13:5; Кол. 1:27), и не может иметь "Святого Духа во внутреннем человеке", пока он не примет Христа как своего Спасителя (Рим. 8:9, 11; 1 Кор. 3:16; 6:19). Таким образом Павел здесь упоминает об устройении Христом Своего жилища в сердце верующего человека не при спасении, но при освящении.

Katoikeo (вселиться) - составное слово, образованное от kata (вниз) и oikeo (поселиться в.доме). В контексте данного отрывка дополнительное значение предполагает, что слово вселиться передает смысл не просто пребывания в сердечном доме, в сердце, но устройства там обители в качестве члена семьи. Христос не может чувствовать свободу в наших сердцах до тех пор, пока наш внутренний человек не покорится утверждению Его Святого Духа. Пока Святой Дух не будет осуществлять контроль в нашей жизни, Иисус Христос не может расположиться в нем, как Властелин, но будет пребывать в нем, как посетитель. В данном отрывке учение Павла не затрагивает вопрос присутствия Христа в сердце верующего человека, как факт, но имеет отношение к качественному фактору этого Его присутствия.

Когда Господь пришел с двумя ангелами посетить Авраама и Сарру, то они немедленно принялись за приготовление им наилучшего угощения. Из остальной части отрывка (Быт. 18) следует, что Авраам и Сарра знали, что принимают в качестве гостя Самого Господа. Вполне очевидно, что Господь чувствовал Себя совершенно свободно с ними. Весьма примечателен тот факт, что, когда через некоторое время после этого посещения, Господь предупредил Лота забрать свою семью и спастись бегством, то Он не сошел к нему Сам, но ограничился тем, что послал двух ангелов (19:1). Лот был верующим человеком, но Господь не чувствовал в его доме такой свободы, какую Он имел в шатре Авраама.

В своей брошюре "Мое сердце - обитель Христа" Роберт Мунгер изображает христианскую жизнь как дом, в котором Иисус ходит из комнаты в комнату. В библиотеке, которой является разум человека, Иисус обнаруживает мусор и всякого рода беспорядок. Он начинает его очищать и заменять Своим Словом. В столовой человеческих страстей Он находит множество греховных желаний, перечисленных в мирском меню. Такие черты, как престиж, материализм и похоть Он удаляет и поставляет на это место кротость, смирение, любовь и все остальные добродетели, которых должны жаждать верующие. Он проходит через гостинную общения, где находит множество мирских приятелей и занятий; через мастерскую, где изготавливаются только игрушки для забавы, и входит в кладовую, где содержатся сокрытые грехи - и таким образом, обходит весь дом. Только после того, как Он очистит весь дом, каждую комнату, кладовую и уголки от греха и безрассудности, Христос может свободно поселиться в нем.

Иисус входит в наш сердечный дом в момент нашего спасения, но не может там с удобством и удовлетворением находиться до тех пор, пока не очистит его от греха и не наполнит его Своей волей. Невозможно постигнуть великую Божью милость и Его безграничное терпение. Он продолжает питать любовь к тем Своим детям, которые постоянно отвергают Его волю. Но это их состояние отнюдь не приносит Ему радости и удовлетворения. Он не может иметь полную свободу в нас, пока мы Ему не дадим возможности вселиться верою в сердца наши, признавая Его Господом и Господином в каждом аспекте нашей жизни. Мы принимаем Христа верою и также живем ей.

Как это чудно и удивительно, что Всемогущий и Святой Бог желает обитать в нашем сердце, как в Своем доме и управлять им! Однако, Иисус говорил: "Кто любит Меня, тот соблюдает слово Мое; и Отец Мой возлюбит Его, и Мы придем к нему и обитель у него сотворим" (Иоан. 14:23).

Полнота любви

Чтобы вы, укорененные и утвержденные в любви, могли постигнуть со всеми святыми, что широта и долготы, и глубина и высота, и уразуметь превосходящую разумение любовь Христову (3:18-19а).

Утверждение Божьим Духом в нашем внутреннем человеке, ведет к тому, что Христос свободно располагается в сердце, что, в свою очередь, приносит непостижимую для человеческого разума любовь. Именно любовь является результатом расположения нашего к действию Святого Духа и подчинения власти и водительству Христа. Христос, поселяясь в нашем сердце, начинает проявлять Свою любовь в нас и через нас. Когда Он свободно устраивается в нем, то мы становимся укорененными и утвержденными в любви, то есть, полагаемся на крепком, незыблемом фундаменте любви.

"Заповедь новую даю вам,- говорил Иисус,- да любите друг друга; как Я возлюбил вас" (Иоан. 13:34). Петр писал:

"Послушанием истине чрез Духа очистивши души ваши к нелицемерному братолюбию, постоянно любите друг друга от чистого сердца" (1 Пет. 1:22). Божье наивысшее желание состоит в том, чтобы Его дети искренно, от всего сердца любили друг друга, как Он любит нас. Любовь является первым плодом Духа и в

ней заключаются и другие плоды, такие как радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, вера, кротость и воздержание (Гал. 5:22-23).

Любовь - это отдача самого себя. Библейское слово **agape любовь** - это дело волевого акта, а не эмоциональное проявление или чувство, хотя глубокие чувства и эмоции почти всегда сопровождают ее. Проявление Божьей любви к миру не ограничилось одними чувственными ощущениями, но побудило Его к тому, что Он послал Своего Единородного Сына спасти этот мир (Иоан. 3:16). Любовь - это бескорыстная отдача: она всегда бескорыстна и всегда действенна. Сама природа и сущность любви состоит в отрицании самого себя для пользы других. Иисус не сказал: "Нет больше той любви, как питательные чувства к своим друзьям", но, напротив: "Нет больше той любви, как если кто положит душу свою за друзей своих" (Иоан. 15:13).

Подчинившись Отцовской любящей воле по искуплению этого мира, Иисус с готовностью и любовью положил Свою душу для спасения человечества. "Он, будучи образом Божиим, не почитал хищением быть равным Богу; но уничижил Себя Самого, приняв образ раба, сделавшись подобным человекам и по виду став как человек; смирил Себя, быв послушным даже до смерти, и смерти крестной" (Фил. 2:6-8). Здесь упоминается о любви в самой совершенной форме и эту Божественную, жертвенную любовь должен иметь в себе каждый верующий (ст. 5).

Мы можем иметь такую любовь только тогда, когда дадим свободу Христу в нашем сердце, чтобы Он проявил ее в нем, чтобы она изливалась через нас. Мы не способны исполнить любое из повелений Христа, без Самого Христа и тем более, что касается Его повеления в отношении любви. Только когда Христос всецело властвует в нашем сердце, мы можем любить как Он. Иоанн говорит следующее: "Любовь Божия к нам открылась в том, что Бог послал в мир единородного Сына Своего, чтобы мы получили жизнь чрез Него. В том любовь, что не мы возлюбили Бога, но Он возлюбил нас и послал Сына Своего в умилоствление за грехи наши. Возлюбленные! если так возлюбил нас Бог, то и мы должны любить друг друга. Бога никто никогда не видел; если мы любим друг друга, то Бог в нас пребывает, и любовь совершенна есть в нас... Будем любить Его, потому что Он прежде возлюбил нас" (Иоан. 4:9-12).

Когда Святой Дух облакает нас Своею силою и проявляется в нашей жизни, и Христос властвует как Господь и Господин в наших послушных сердцах, то мы освобождаемся от своих грехов и слабостей. В нас также возникает желание служить людям, жертвуя собой, оказывать им служение, потому что любящая сущность и природа Христа поистине стала нашей внутренней сущностью. Любовь - это естественная черта христианина, потому что любовь является природой Христа. Христианин не может не проявлять этой любви, точно также как человек не может не дышать. Следует еще сказать, что когда Христос занимает в нашем сердце принадлежащее ему место, то нам не нужно упоминать о любви так же, как и о том, чтобы дышать. Это должно, в конечном итоге, проявиться потому, что любовь - такая же естественная черта духовного человека, как и дыхание - физического человека.

Христианину противоестественно не иметь любви. Существует возможность, что не проявляя ее, он становится непослушен в отношении ее. Как любовь, так и отсутствие любви, определяется волевым актом, а не обстоятельствами или окружающими людьми. Если муж любит свою жену, а она - его, то этого не может изменить никакой человек, не взирая на все его действия. Вы не можете полюбить любого агаре, или выйти из состояния этой любви, потому что она контролируется волей. Романтическая любовь может быть исполнена красоты и значимости и мы находим в Писании много примеров подобной любви. Но Бог повелевает супругам иметь именно любовь агаре по отношению друг к другу (Еф. 5:25, 28, 33; Титу 2:4) - любовь, контролируемую волевым актом каждого человека. Напряжение отношения между супругами, сотрудниками по работе, между братьями и сестрами или иными группами людей, происходят не по причине несовместимости характеров или личных иных конфликтов, а всегда благодаря присутствию греха.

Этот принцип применим к каждому человеку, с кем вступает во взаимодействие христианин, а особенно к единомышленникам по вере. Любовь, проявляемая к людям, является актом послушания, отсутствия же ее свидетельствует об обратном - о непослушании. "Кто говорит: я люблю Бога, а брата своего ненавидит, тот лжец; ибо не любящий брата своего, которого видит, как может любить Бога, Которого не видит. И мы имеем от Него такую заповедь, чтобы любящий Бога любил и брата своего" (1 Иоан. 4:20-21). В глубочайшем смысле этого слова, любовь является единственной Божьей заповедью. Как говорит Иисус, наибольшая заповедь состоит в том, чтобы всем сердцем любить Бога и всею душою и разумением, а вторая же, подобная ей, чтобы любить своего ближнего как самого себя (Матф. 22:37-39). И "любящий другого исполнил закон,- говорил Павел,- Ибо заповеди: "не прелюбодействуй", "не убивай", "не кради", "не лжесвидетельствуй", "не пожелай чужого", и все другие заключаются в сем слове: "люби ближнего твоего, как самого себя". Любовь не делает ближнему зла; итак любовь есть исполнение закона" (Рим. 13:8-10).

Отсутствие любви является присутствием греха. Отсутствие любви не имеет совсем отношения к нашим обстоятельствам, но к нашему внутреннему состоянию. Грех и любовь - это непримиримые враги, потому что ими являются грех и Бог. Они не могут сосуществовать вместе. Там, где находится один - другому нет места. Жизнь без любви - это жизнь нечестия. Жизнь благочестия - это жертвенная, исполненная любви, сострадания и служения людям жизнь Христовой любви, совершающая труд через верующего.

Когда мы укорененные и утвержденные в любви, то можем постигнуть со всеми святыми, что широта и долготы, и глубина и высота любви. Не будучи полностью погруженными в любовь, не укоренившись и не утвердившись в ней, мы не можем уразуметь полноту этой любви. Когда некто попросил знаменитого джазового трубача Луиса Армстронга объяснить, что такое джаз, то тот сказал: "Послушай, если бы я тебе и объяснил, то ты бы не понял". В некотором отношении, подобный упрощенный подход характерен и для любви. Ее нельзя по-настоящему понять и постигнуть до тех пор, пока не переживешь это на личном опыте. Однако Павел говорит об опыте и проявлении любви в этом отрывке не как об эмоциональной и

субъективной категории. Это не просто теплое чувство или сентиментальное проявление по отношению к другому человеку, которое приносит подобное уразумение, но действенный труд Божьего Духа и Божьего Сына в нашей жизни производит любовь, которая отличается чистотой и искренностью, жертвенностью и духом служения. Для того, чтобы быть укорененными и утвержденными в любви необходимо укорениться и утвердиться в Боге. Во время нашего спасения Божья любовь "излилась в сердца наши Духом Святым, данным нам" (Рим. 5:5). Именно Сам Господь направляет наши "сердца... в любовь Божию и в терпение Христово" (2 Фес. 3:5).

Любовь - доступна каждому христианину, потому что Христос доступен каждому христианину. Павел молится о том, чтобы мы могли постигнуть со всеми святыми. Любовь является не просто принадлежностью уравновешенного или приятного и вежливого по своей природе христианина. Она также не предназначена для особого разряда христиане, которые имеют внутри себя некий духовный канал. Каждый христианин, все святые должны обладать этой любовью. И это - поведение Господне.

Постижение любви, уразумение ее приходит тогда, когда мы постоянно погружаемся в Божью полноту, особенно в Его Слово. "Обретенны слова Твои, и я съел их" - заявляет Иеремия,- и было слово Твое мне в радость и в веселие сердца моего; ибо имя Твое наречено на мне, Господи, Боже Саваоф" (Иер. 15:16). Иов свидетельствовал: "Глаголы уст Его хранил больше, нежели мои правила" (Иов 23:12) и псалмопевец говорит, что праведный утешается: "в законе Господа... и о законе Его размышляет он день и ночь" (Пс. 1:2, ср. 19:9-10; 118:167 и т. д.).

Постигнуть... что широта и долгота, и глубина и высота любви - значит понять ее во всей полноте. Любовь не знает ни границ, ни расстояний. Она пронизывает все сферы человеческой нужды. Отец первой церкви Иероним говорил, что Христова любовь поднимается до высоты, где обитают святые ангелы и проникает в преисподние места земли. Она захватывает людей, направляющихся вверх по пути к Богу и распространяется вширь, касаясь тех, кто отдалается от Бога на грешных путях.

Я не думаю, что широта и долгота, и глубина и высота представляют четыре специфические вида или категории любви, они просто предполагают ее обширность и полноту. В каком бы духовном направлении мы бы ни обратили свой взор, мы можем видеть Божью любовь. Мы зрим широту любви, отражаемую в равноценном принятии язычников и иудеев во Христе (Еф. 2:11 -18); се долготу в Божьем избрании нас прежде создания мира (1:4-05) для спасения, которые будут распространяться на протяжении всей вечности.

Высота любви проявляется в Божьем благословении "нас во Христе всяким духовным благословением в небесах" (1:3) и в Его воскресении нас с Ним, когда Он нас "посадил на небесах во Христе Иисусе" (2:6). Мы видим глубину любви в том, что Бог снизошел в самую пучину греха и порока, чтобы искупить тех, которые являются мертвыми преступлениям и грехам (2:1-3). Божья любовь касается любого человека, пораженного любым грехом и распространяется из пределов прошедшей вечности, с древнейших времен в вечность, ожидающую нас в будущем, которая не

имеет предела. Она возвышает нас, поставив в присутствие Бога и посадив на Его трона.

Вначале выражение Павла о том, чтобы уразуметь превосходящую разумение любовь Христа, кажется своеобразным противоречием. Познание любви Христа поставляет нас за пределы человеческого разумения, потому что она происходит из неизмеримого высшего источника. Павле здесь не говорит о нашем разумении любви, которую мы должны питать ко Христу, но о любви Христа, Его личной любви, которую Он должен поместить в наши сердца прежде, чем мы можем любить Его или кого-либо еще. Нам дается повеление любить, потому что 'Бог нам дал любовь. Бог всегда дает, прежде чем повелевает что-либо сделать, и любовь - это один из величайших даров Христа, данных Его церкви. На протяжении Иоанна 14-16 Иисус обещает даровать любовь, радость, мир, силу и утешение без меры тем, кто принадлежит Ему.

Мир не может постигнуть данную Христом великую любовь, потому что не может понять Христа. Мирская любовь базируется на внешней привлекательности и поэтому прекращается вместе с утратой этой привлекательности. Христова любовь основывается на Его собственной сущности и поэтому беспредельна и бесконечна. Мирская любовь длится до тех пор, пока ее не отвергнут и не оттолкнут, она любит то, что может взять. Христова любовь не любит за то, что может отдавать. И то, что для мира является непостижимым, для Божьего чада представляет нормальное явление.

Божья полнота

...дабы вам исполниться всею полнотою Божию (3:19б).

Внутреннее утверждение и укрепление Святым Духом ведет к входу Христа в наше сердце и Его сотворение там Своей обители, что, в свою очередь, приводит к полноте любви, и, в конечном итоге, к исполнению всею Божьей полнотою. Даже для Божьих детей непостижимо, как это можно исполниться всею полнотою Божию. Это невероятно, неопишимо. На этой стороне небес мы не можем охватить своим человеческим разумом эту истину. Мы только можем верить ей и благодарить за нее Бога.

Д. Уилбор Эпман часто передавал свидетельство одного человека, произнесенного на одном из его собраний:

Я сошел на одной железнодорожной станции как бродяга, и целый год попрошайничал на улице, чтобы обеспечить себе кусок хлеба. Однажды я дотронулся до плеча одного проходящего и попросил: "Послушай, господин, дай мне гривенник!" Взглянув в его лицо, я был поражен, как от удара молнии - это был мой отец. "Папа, папа, ты узнаешь меня?" - вскричал я. Со слезами на глазах, заключив меня в свои объятия, он произнес: "О, сын мой, наконец-то я нашел тебя! Я нашел тебя! Тебе нужен гривенник? Все мое - твое". Только подумайте об этом. Я был бродягой и выпрашивал у своего отца гривенник, когда он в течении 18 лет искал меня, чтобы отдать мне все свое состояние.

Это небольшой пример того, что хочет сделать Бог для своих детей. Его высшая цель состоит в привлечении нас к Себе, чтобы уподобить нас Себе, поселившись в нас, и даровать нам все блага Его личного присутствия и Его чудного наследия.

Начиная постигать величие этой истины, мы должны помыслить о каждом свойстве Бога и о Его характерных чертах, о Его могуществе, любви, милосердии о Его терпении и о всем, что составляет внутреннюю сущность Бога и Его деяний. Павел не преувеличивает в своем повествовании, что ясно из того, что в этом послании он неоднократно упоминает полноту Божьих благословений, распространяемых на тех, кто принадлежит Ему через Христа. Он говорит, что церковь является телом Христа и "полнотой наполняющею все во всем" (Еф. 1:23). Он утверждает, что "Нисшедший, Он же есть и восшедший превыше всех небес, дабы наполнить все" (4:10). Он напоминает нам о том, что Бог желает, чтобы каждый верующий исполнялся Духом (5:18).

Pleroo означает наполниться или быть полным до краев. Этот термин находит в Новом Завете частое употребление. Он говорит о полном господстве и преобладании. Движущей силой человека, исполненного гневом, является ненависть. Человек, исполненный счастьем изливает по этой причине радость, будучи под влиянием этого чувства. Исполниться всею полнотою Божью значит быть полностью под контролем Его, когда не остается места своему "я" и ветхому человеку. Таким образом, определение гласит, что исполниться Богом значит очиститься от своего "я". Эта тема часто повторяется в Послании к Ефессянам. Здесь Павел говорит о полноте Божией, в 4:13 о полноте возраста Христа, и в 5:18 о исполнении Духом, о полноте Духа.

Как чуден Бог, Который настолько сильно любит нас, что будет трудиться до тех пор, пока мы совершенно уподобимся Ему. До тех пор Он не будет ведать покоя! Мы можем только воспеть вместе с Давидом: "Господь - твердыня моя, и крепость моя, и избавитель мой. Бог мой - скала моя, на Него я уповаю; щит мой, рог спасения моего, ограждение мое и убежище мое; Спаситель мой" (2 Цар. 22:2-3). На всем протяжении этого величественного гимна Давид прилагает хвалу к хвале, провозглашая Божье величие и благодать.

Таким же образом. Иову, по-видимому недостает даже слов, чтобы надлежащим образом возвеличить все Божьи чудеса. "Как ты помог бессильному, поддержал мышцу немощного! Какой совет подал ты немудрому, и как во всей полноте объяснил дело!.. Он распростер север над пустотою, повесил землю ни на чем. Он заключил воды в облаках Своих, и облако не расседается под ними... Столпы небес дрожат и ужасаются о грозы Его... От Духа Его - великолепие неба; рука Его образовала быстрого скорпиона. Вот, это части путей Его; и как мало мы слышали о Нем! А гром могущества Его кто может уразуметь?" (Иов 26:2-3, 7-8, 11, 13-14).

Исходя из нашей человеческой, земном перспективой, мы не видим больше, чем "части путей Его". Не удивительно, что Давид сказал, что не удовлетворится, пока не будет насыщаться образом Божиим. Только тогда мы познаем, подобно как мы познаны (1 Кор. 13:12).

Господня слава

А Тому, кто действующую в нас силою может сделать несравненно больше всего, чего мы просим, или о чем помышляем, Тому слава в Церкви во Христе Иисусе во все роды, от века до века. Аминь (3:20-21).

Павел завершает провозглашение Божьего безграничного попечения о Своих детях величественной, хвалебной песнью славы и благодарения, что начинается со слов: А Тому.

Когда Святой Дух облек нас Своим могуществом, Христос поселился в нашем сердце, нами овладела любовь и Бог исполнил нас Своею полнотой, тогда Он может сделать несравненно больше всего, чего мы просим, или о чем помышляем. До тех пор, пока не выполняются эти условия, Божий труд в нас ограничен. Когда же данные условия исполнены, Божий труд в нас не ограничен ни чем. "Истинно, истинно говорю вам: верующий в Меня, дела, которые творю Я, и он сотворит, и больше сих сотворит; потому что Я к Отцу Моему иду. И если чего попросите у Отца во имя Мое, то сделаю, да прославится Отец в Сыне; Если чего попросите во имя Мое, Я то сделаю" (Иоан. 14:12-14).

Нет такой ситуации, в которой не мог бы употребить нас Господь при условии нашего послушания Ему. Как это нередко упоминалось, стих 20 является пирамидальной прогрессией Божьего могущества: Он может, Он может сделать, Он может сделать несравненно больше, Он может сделать несравненно больше всего, чего мы попросим; Он может сделать несравненно больше всего, чего мы попросим, или о чем мы помышляем. В разуме верующих нет сомнения в том, что Бог может сделать больше, чем мы себе представляем, но весьма незначительно число тех христиан, которые пользуются привилегией, наблюдая за Его действиями в их жизни, потому что они следуют образцу могущества Божьего, представленного в этих стихах.

Павел заявляет, что эффективность его служения была "не в убедительных словах человеческой мудрости, но в явлении духа и силы" (1 Кор. 2:4), потому что "Царствие Божие не в слове, а в силе" (4:20). На протяжении всего своего служения апостол неустанно заботится о том, чтобы как он говорил: "Мы никому ни в чем не полагаем преткновения, чтобы не было порицаемо служение. Но во всем являем себя, как служители Божий, в великом терпении, в бедствиях, в нуждах, в тесных обстоятельствах, Под ударами, в темницах, в изгнаниях, в трудах, в бдениях, в постах, В чистоте, в благоразумии, в великодушии, в благости, в Духе Святом, в нелицемерной любви, В слове истины, в силе Божией" (2 Кор. 6:3-7). Все, что бы ни делал Павел, совершалось Божьей силой, а Божья сила могла совершить через него все, если это соответствовало Божьей воле. Та же самая сила действует в нас присутствием Святого Духа (Деян. 1:8).

Только тогда, когда мы передаем себя Богу, Он действующей в нас силою может сделать несравненно больше всего, чего мы просим, или о чем помышляем и труд наш приносит плоды. Только тогда Он поистине прославляем в нашей жизни. И Он достоин славы в Церкви во Христе Иисусе не только ныне, но во все роды, от века до века. Слово Аминь подтверждает эту достойную цель.

Глава 10. Смирненное хождение

Итак я, узник в Господе, умоляю вас поступать достойно звания, в которое вы призваны, Со всяким смиренномудрием и кротостью и долготерпением, снисходя друг ко другу любовью, Стараясь сохранять единство духа в союзе мира. Одно тело и один дух, как вы призваны к одной надежде вашего звания; Один Господь, одна вера, одно крещение, Один Бог и Отец всех, Который над всеми, и чрез всех, и во всех нас (4:1-6).

Когда человек вступает в какую-либо организацию, то обязуется жить и поступать соответственно ее требованиям. Он принимает ее цели, задачи и нормы, которые становятся его собственными. Гражданин призван соблюдать законы своей страны. Служащий обязан работать в соответствии с правилами, требованиями и целями своей компании. Когда кто-либо вступает в атлетическую команду, то он должен играть, соблюдая инструкции тренера, согласно правилам этого вида спорта. Человеческое общество не могло бы функционировать без подобных требований.

Мы исполнены естественного желания быть принятыми и принадлежать к какой-либо группе людей и многие стараются изо всех сил присоединиться к какому-либо братству или землячеству, к социальному клубу, атлетической команде или к иному сообществу. Многие люди также прилагают все старание не быть отверженными группой людей. Родители слепорожденного человека боялись сказать иудейским начальникам, что Иисус исцелил их сына из-за страха отлучения от синагоги (Иоан. 9:22). Хотя они и видели чудо исцеления, происшедшие с их сыном от столь протяженной слепоты с самого рождения, они не признали заслуг Иисуса за это исцеление из-за страха отлучения от общества. По этой же причине "и из начальников многие уверовали в Него, но ради фарисеев не исповедовали, чтобы не быть отлученными от синагоги; Ибо возлюбили больше славу человеческую, нежели славу Божию" (12:42-43).

Иногда в церкви подобная приверженность церковным порядкам и страх отлучения не действуют с такой же силой. Слишком большое число христиан рады иметь духовную безопасность, благословения и обетования Евангелия, но обладают малой толикой чувства ответственности за соблюдение церковных правил и норм, и за повиновение ее повелениям.

В первых трех главах Послания к Ефессянам Павел устанавливает положение верующего, занимающее им в отношении всех благословений и привилегий, которые ему принадлежат как Божьему чаду. В следующих трех главах он приводит последующие обязанности и требования, направленные к этому верующему, как Божьему чаду, чтобы он мог проводить жизнь согласно его спасению и в соответствии с Отцовской волей, для славы Его. Первые три главы излагают истину идентичности верующего во Христе, а последние - призывают к практическим действиям.

Принимая Христа своим Спасителем, мы становимся гражданами Его царствия и членами Его семьи. Но наряду с благословениями и привилегиями, которые обеспечивает нам это положение, мы так же имеем и обязанности. Господь ожидает, что мы будем поступать как новые люди, которыми мы стали в Иисусе Христе,

что Его нормы станут нашими, Его цели - нашими целями, Его желания - нашими желаниями. Его природа станет нашей природою. Христианская жизнь - это процесс становления тем, кем вы являетесь на самом деле.

Бог ожидает, что в церкви, Теле Христа, будет наблюдаться единообразие. Это не принужденное легалистическое единообразие, выражающееся в подчинении внешним правилам и постановлениям, но сердечное, добровольное единообразие в отношении святости, любви и воли Небесного Отца, Который хочет, чтобы Его дети почитали Его, как своего Отца. "Живите достойно благовествования Христова, чтобы мне, приду ли я и увижу вас, или не приду, слышать о вас, что вы стоите в одном духе, подвизаясь единомысленно за веру евангельскую", - увещевает Павел филиппийцев (Фил. 1:27).

Слово "итак" стоящее вначале Ефессянам 4:1 отмечает переход от позиционной к практической истине, от доктрины к обязанности, от принципа к практике. Павел делает аналогичный переход в Послание к Римлянам. Излагая на протяжении одиннадцати глав основы учения, остальную часть книги он посвящает убеждению христиан жить согласно этому учению - представить свои тела "в жертву живую, святую, благо-угодную Богу для разумного служения" (12:1). В Послании к Галатам Павел посвящает первые четыре главы объяснению свободы во Христе, а последние две - увещанию христиан жить согласно этой свободе. Подобное разграничение можно обнаружить во многих посланиях Павла (см. также Фил. 2:1-2; Кол. 3:5; 1 Фес. 4:1). Правильная практика должна всегда базироваться на правильном принципе. Совершенно невозможно проводить христианскую жизнь, не зная реальностей жизни, приготовленных нам Христом.

Правильное учение совершенно необходимо для правильного жизненного хождения. Без Библейского учения невозможно проводить верную христианскую жизнь. Учение просто означает наставление. Даже самый искренний верующий не может проводить жизнь угодную Богу, не зная сущности Самого Бога и Его воли в отношении нашей жизни. Поэтому отвергающие Библейскую теологию, также отвергают и здоровое христианское хождение.

Обновление церкви происходит не с принятием новых программ, постройкой зданий, созданием организаций, новых образовательных методов, или иных факторов внешнего характера. Прежде всего оно происходит по причине обновления Разума. Далее в этом послании Павел молится о том, чтобы ефесяне могли "обновиться духом ума вашего и облечься в нового человека, созданного по Богу, в праведности и святости истины" (4:23-24). Только постигнув своим разумом праведность и святость Божьей истины, Божий народ может получить обновление. В начале этого послания Павел взывает в молитве о том, чтобы "Бог Господа нашего Иисуса Христа, Отец славы, дал вам Духа премудрости и откровения к познанию Его" (1:17). Павел говорит нам, что возрастание в благодати неразрывно связано с "познанием Господа нашего, и Спасителя Иисуса Христа" (2 Пет. 3:18). Наряду со служением по провозглашению Христа, Павел также вразумлял "всякого человека... научая всякой премудрости, чтобы представить всякого человека совершенным во Христе Иисусе" (Кол. 1:28). В своих хорошо известных всем словах, обращенных к Тимофею, Павел объявляет, что "Все Писание богодухновенно и полезно для

научения, для обличения, для исправления, для наставления в праведности, Да будет совершен Божий человек, ко всякому доброму делу приготовлен" (2 Тим. 3:16-17). Невозможно совершать добрые дела без знания Божьего Слова.

В Ефесеям 4:1-6 Павел обращается с просьбой к верующим, чтобы они ходили достойно своему высокому положению, занимаемому ими в Иисусе Христе. Описывая это хождение он обсуждает этот призыв, его характерные черты и его основание.

Призыв к достойному хождению

Итак я, узник в Господе, умоляю вас поступать достойно звания, в которое вы призваны (4:1).

Прежде, чем обратиться со своим обращением Павел еще раз называет себя узником в Господе (см. 3:1). Упомянув о своем заключении, он делает своим читателям мягкий намек, что знает, насколько дорого обходится христианское хождение и сам заплатил значительную цену за свое послушание Господу. Он не просил, чтобы они ходили путями, которыми он не проходил, или платили цену, которую он сам не готов платить. Его настоящие физические обстоятельства, исходя из человеческой перспективы, носят весьма неблагоприятный характер, но Павел хочет, чтобы его читатели знали, что он не изменил своей приверженности Господу, или своему упованию на Него.

Апостол не ищет сострадания к себе и не использует свои узы в Риме, как средство устыжения Ефесян, чтобы они подчинялись его просьбе. Он еще раз напоминает им о своей полной подчиненности Христу, о том, что он является узником в Господе, находясь в темнице или на свободе. Он стал узником в Господе, находясь на пути в Дамаск, и никогда не старался освободиться от этого Божественного заключения.

Павел обладал способностью видеть все в таком свете, как это окажет влияние на Христа. Он видел все в вертикальном измерении и только после этого в горизонтальном. Все его побуждения, цели и задачи, его видение и вся его ориентация направлялись на Христа. Что бы он ни мыслил, планировал, говорил и делал - все касалось Господа. Он был в полном смысле узником в Господе Иисусе Христе.

Большинство из нас признает тот факт, что мы настолько ориентируемся на самих себя, что видим многие моменты во взаимодействии с самим собой, а иногда только так и не иначе. Но тот, в ком обильно поселилось Божье Слово и разум которого пронизан истинами Божественной мудрости, задаст вопрос: "А какое влияние это окажет на Бога? Как это отразится на нем? Что Он хочет от меня, чтобы я сделал с этой проблемой, или благословением? Как мне этим более угодить Ему и прославить Его?" Он старается на все смотреть через Божью призму. Подобное отношение и подход являются признаком духовной зрелости. Зрелый христианин может сказать вместе с Давидом: "Всегда видел я пред собою Господа, ибо Он одесную меня" (Пс. 15:8).

Павел не приводит объяснение перед людьми за то, что умоляет их поступить так, как по его понятию считается правильно. Я умоляю вас - говорит он. Parakaleo

(умолять) означает привлечь на свою сторону, преследуя цель помочь, или заручиться помощью. Эта мольба сопровождается интенсивным чувством, страстным желанием. В данном контексте это не просто просьба, но мольба, упрощение. Павел выдвигает ефесянам не свои предложения или советы, но Божественные требования, без которых их жизнь не сможет соответствовать их назначению, как Божьих детей. Павел никогда не дает наставления таким образом; хочешь подчиняться, а не хочешь - скатертью дорога. Он не мог найти себе покой до тех пор, пока все, вверенные его попечению души, не стали поступать достойно звания, в которое... призваны.

Павел умоляет царя Агриппу выслушать его свидетельство (Деян. 26:3), настоятельно убеждает коринфян оказать любовь согрешившему брату (2 Кор. 2:8) и умоляет галатов стоять в свободе благовествования, как и он (Гал. 4:12). Он умолял по причине огромного чувства любви к людям, будь то спасенные, или нет. Говоря о неспасенных иудеях, он писал: "Истину говорю во Христе, не лгу, свидетельствует мне совесть моя в Духе Святом, Что великая для меня печаль и непрестанно мучение сердцу моему: Я желал бы сам быть отлученным от Христа за братьев моих, родных мне по плоти" (Рим. 9:1- 3).

Христиане не должны пренебрегать просьбами пастора, обращенными к ним в отношении вопроса веры, как это делал Павел, умоляя тех, кому он оказывал служение. Служитель, проявляющий безразличие и отчужденность при служении своей церкви, не достоин своего назначения. Забота и любовь в попечении о благополучии других людей достается дорогой ценой и без Божьей помощи является весьма трудной и неблагодарной задачей.

Опрос служителей церкви за последние десять с лишним лет выявил общую картину, наблюдаемую в их среде, что выражается в унынии и, даже, депрессии. Один служитель описывает это как усталость от сражения. Значительный процент опрошенных заявил, что самая угнетающе действующая часть их служения заключается в том, что оно никогда не приносит желаемых результатов и всегда остается сделать все больше и больше. Они отмечали еще и то, что большая часть их так называемых "достижений" на поверку оказываются временным и поверхностным успехом. Они сообщили, что им всегда не хватает времени для должного приготовления проповеди, а так же для посещений и бесед с нуждающимися, для собраний и всех других мероприятий, которые должен, по мнению общины, проводить пастор и которые он сам относит к своим обязанностям. Его труд никогда не завершен и чем больше он старается сделать, тем больше труда открывается перед ним. Павел, выполнявший труд пасторского служения, будучи одновременно апостолом и евангелистом, говорил о верующих в Галатии: "Дети мои, для которых я снова в муках рождения, доколе не изобразится в вас Христос!" (Гал. 4:19). Он постоянно испытывал муки рождения, пламенно желая видеть духовный рост и возмужание в тех христианах, кому он оказывал служение.

Не только пасторы, но и каждый верующий должен иметь любовное попечение о своих ближних, увещывая, умоляя и убеждая их проявить послушание к благовествованию. Подобно Павлу, им следует со всем жаром умолять своих

братьев и сестер по вере поступать достойно своего звания - быть тем, чем желает их видеть Господь.

Поступать - часто встречается в Новом Завете в отношении ежедневного поведения, повседневного хождения, и именно об этом и ведется повествование в последних трех главах Послания к Ефессянам. В первых шестнадцати стихах главы 4 Павел подчеркивает единство и в остальной части главы - отличительные особенности христианского хождения. В главах 5 и 6 он выделяет вопрос моральной чистоты, мудрости, подчинения Святому Духу, различных проявлений в семейной обстановке и благополучия христианского хождения.

Ахiос (достойно) - является однокоренной формой слова, передающего значение уравнивания чаш весов - одна чаша должна по весу соответствовать другой чаше. В широком смысле, это слово употребляется применительно к любому аспекту, который должен быть в соответствии с чем-либо еще. Человек, по праву получающий свою зарплату, достойный ее - это тот, чья дневная работа соответствует его дневной зарплате. Верующий, поступающий достойно звания, в которое он призван - это тот человек, повседневная жизнь которого соответствует его высокому положению в качестве Божьего чада и сонаследника Иисусу Христу. Практическое хождение такого христианина согласовывается с его духовной позицией.

Звание, в которое вы призваны - это суверенное спасительное призвание Божие (ср. I Фес. 2:12). "Никто не может придти ко Мне, - говорил Иисус, - если не привлечет его Отец" (Иоан. 6:44; ср. ст. 65). По другому случаю, Он высказал такие слова: "И когда Я вознесен буду от земли, всех привлеку к Себе" (Иоан. 12:32). Павел нам говорит, что тех, кого Бог "предопределил, тех и призвал; а кого призвал, тех и оправдал; а кого оправдал, тех и прославил" (Рим. 8:30). Как упоминает апостол в начальных строках этого послания Бог "избрал нас в Нем прежде создания мира, чтобы мы были святы и непорочны пред Ним" (Еф. 1:4). Никто, не принявший Иисуса Христа как своего Спасителя, не может получить спасения. Но в это же время никто и не может избрать Христа, не будучи прежде избранным Отцом и Сыном". "Не вы Меня избрали, а Я вас избрал и поставил вас, чтобы вы шли и приносили плод, и чтобы плод ваш пребывал" (Иоан. 15:16).

Павел приводит множество упоминаний о призвании верующего klesis, что в данном случае имеет отношение к Господнему суверенному, действительному призыву ко спасению (Рим. 1:29; 1 Кор. 1:26; Еф. 1:18; 2 Фес. 1:11; 2 Тим. 1:9; ср. Евр. 3:1; 2 Пет. 1:10).

Без Божьего призвания, без Его избрания нас, наше избрание Его было бы тщетным и бесполезным. В действительности, если бы Бог не призвал человека к Себе, никто бы не захотел придти к Нему, потому что плотский человек, каждый плотский человек, находится в состоянии вражды с Богом (Рим. 8:7). Удивительная истина благовествования заключается в том, что Бог не только послал Своего Сына, чтобы приготовить путь ко спасению (Рим. 5:8), но и для того, чтобы взыскать погибающих для спасения их (Лук. 19:10). Бог не просто удовольствовался обеспечением Своего спасения, но призвал к Себе искупленных избранных.

Именно поэтому, наше призвание является высшим "небесным званием" (Евр. 3:1) и "званием святым" (2 Тим. 1:9). По этой причине верный, ответственный христианин полон решимости стремиться "к цели, к почести высшего звания Божия во Христе Иисусе" (Фил. 3:14).

Характерные черты достойного хождения

Со всяким смиренномудрием и кротостью и долготерпением, снисходя друг ко другу любовью, Стараясь сохранять единство духа в союзе мира (4:2-3).

Здесь Павел приводит пять необходимых черт, характеризующих верное христианское хождение, пять положений, на которых основывается достойная Господнего призыва жизнь христианина.

Смиренномудрие

Эти характерные черты, основанием которых является смиренномудрие, образуют определенную последовательность, естественное перерастание в последующие черты христианского хождения.

Tapeinophrosune смиренномудрие является составным словом, передающим буквально значение смиренного мышления или суждения и, по этой причине, обладание смиренномудрием. Джон Уэсли заметил, что "ни греки, ни римляне не имели в своем словаре слова, обозначающего понятие смиренномудрие". Сама концепция смиренномудрия была настолько чужда и противна их мышлению, что у них для нее не нашлось даже термина. По-видимому, этот греческий термин был создан христианами, может быть и самим Павлом, для описания качества, не имеющего словесного выражения. Для гордых греков и римлян достаточно было описать постыдные, малодушные и аналогичные им черты одним термином: "противоестественный" человек, который не держится с самодовольством и гордостью. Когда в первые, начальные века христианства языческие авторы заимствовали термин *tapeinophrosune*, то всегда использовали его с оттенком пренебрежения, нередко по отношению христиан, потому что, по их мнению, смиренномудрие было достойной жалости слабостью.

Но смиренномудрие - это основополагающая христианская добродетель. Мы не можем угодить Богу без смиренномудрия, точно так же, как и Сам Господь не мог бы угодить Своему Отцу, если бы Он добровольно не "уничжил Себя Самого, приняв образ раба, сделавшись подобным человекам... Смирил Себя, быв послушным даже до смерти, и смерти крестной" (Фил. 2:7-8).

Однако смиренномудрие, если на нем концентрировать слишком много внимания, принимает иллюзорную форму, превращаясь в гордость, прямо противоположное качество. Смиренномудрие - это такая добродетель, которой следует со всей ревностью домогаться, но никогда не утверждать, что его получил, ибо в таком случае, оно нереально. Только Иисус Христос, Сын, проявивший совершенное послушание, мог с правом заявить о Своем смиренномудрии: "Возьмите иго Мое на себя и научитесь от Меня, ибо Я кроток и смирен сердцем" (Матф. 11:29). Придя на нашу землю как Божий Сын, Он, однако, родился в яслях,

был возвращен в крестьянском доме. Он никогда не имел ничего, кроме одежды на Себе, и был погребен в не принадлежащем Ему гробе. В любое время Он мог бы проявить Свои Божественные права, прерогативы и славу, но по Своему послушанию и смирению Он отказался это сделать, потому что это шло бы вразрез с Отцовской волей. Если Господь славы во время Своего земного хождения проявил такое смирение, то насколько больше должны это делать Его несовершенные земные последователи? "Кто говорит, что пребывает в Нем, тот должен поступать так, как Он поступал" (1 Иоан. 2:6).

Хотя смирение или смиренномудрие является душой христианского характера, нет ни одной добродетели, которая была бы более чужда этому миру. Он превозносит не смирение, а гордость. На протяжении всей истории падшая человеческая природа под владычеством сатаны, князя этого мира, отмежевалась от смирения, став на сторону гордости. Большей частью смирение рассматривалось как слабость и бессилие, заслуживающее только презрения. Люди беззастенчиво заявляют о том, что гордятся своей работой, детьми, своими достижениями и так далее. Человеческое общество любит признавать и превозносить в своих похвалах тех людей, которые достигли в чем-нибудь значительных успехов. Разменной монетой этого мира является показуха, хвастовство, красивые слова и превозношение.

К сожалению церковь нередко отражает мирскую перспективу и организации, взяв на вооружение соблазнительную систему наград, поощрений и публичной признательности. Мы как бы отыскивали путь к поощрению и публичной признательности. Мы как бы отыскивали путь к поощрению бахвальств, считая его "приемлемым", так как оно совершается во имя Евангелия. Но во всем этом мы противоречим самому Евангелию, в честь которого предпринимаем так много усилий, потому что печатью Евангелия является смиренномудрие, а не гордость и самозвание. Невозможно совершать Божий труд при использовании мирских методов. Бог призывает нас к смиренномудрию и чрез него совершается Божий труд.

Первым грехом явилась гордость и каждый последующий грех в некоторых отношениях представляет ее разновидность. Гордость побудила ангела Люцифера к возвышению себя над своим Творцом и Господом. Этот "денница", сын зари говорил: "Я вознесу... и сяду... и буду", тем самым представляя оппозицию Божьей воле. По этой причине он был свергнут с небес (Ис. 14:12-23). Он заявил: "Я - бог". И поэтому Господь свергнул его с "Божией горы" (Иез. 28:1-19). Первородным грехом Адама и Евы явилась гордость, что выразилось в превозношении своего собственного понимания над Божиим (Быт. 3:6-7). Составитель книги Притчи предупреждает: "Придет гордость, придет и посрамление" (11:2), "Погибели предшествует гордость" (16:18) и еще: "Гордость очей и надменность сердца, отличающие нечестивых, - грех" (21:4). Исаия предостерегает: "Поникнут гордые взгляды человека, и высокое людское унижится; и один Господь будет высок в тот день" (Ис. 21: 11 ср. 3:16-26). "Вот, Я - на тебя, гордыня, говорит Господь Бог Саваоф; ибо пришел день твой, время посещения твоего. И споткнется гордыня и упадет, и никто не поднимет его" (Иер. 50:31-32). Последняя глава Ветхого Завета

начинается так: "Ибо вот, придет день, пылающий как печь; тогда все надменные и поступающие нечестиво будут как солома" (Мал. 4:1). Заповеди блаженства начинаются с того: "Блаженны нищие духом" (Матф. 5:3), Иаков заверяет нас, что "Бог гордым противится, а смиренным дает благодать" (Иак. 4:6; ср. Пс. 137:6).

Гордость - это изощренное искушение сатаны, потому что находится в самой основе его греховной природы. Следовательно, сатана всеми силами старается удержать христианина в путях этого искушения. Мы постоянно будем вести брань с гордостью до тех пор, пока не пребудем вместе с Господом, когда Он возьмет нас к Себе. Только правильное отношение к Богу является нашим прибежищем и защитой от гордости, и источником смирения. Гордость - это грех состязания с Богом, а смирение - добродетель подчинения Себя Его высшей воле.

Гордость проявляется во многих формах. У нас может возникнуть искушение гордиться своими способностями, состоянием, образованием, социальным положением, своей внешностью, властью и, даже, Библейскими познаниями или религиозными достижениями. Но на протяжении всего Писания Господь призывает Свой народ к смирению. "Страх Господень научает мудрости, и славе предшествует смирение" (Пр. 15:33). "За смирением следует страх Господень, богатство и слава и жизнь" (22:4), "Пусть хвалит тебя другой, а не уста твои, - чужой, а не язык твой" (27:2).

Смирение - это составная часть всех духовных благословений. Аналогично тому, как каждый плохой поступок уходит корнями в грех, каждая добродетель имеет своим основанием смирение. Смирение открывает нам глаза на себя в таком виде, какими мы являемся на самом деле, потому что показывает нас пред Богом во всей Его полноте и величии. Точно так же, как гордость стоит за каждым конфликтом, который мы имеем с окружающими людьми, за каждой проблемой, возникающей в общении с нашим Господом, так и смирение стоит за каждым гармоничными человеческими взаимоотношениями, за каждым духовным успехом и драгоценными моментами радостного общения с Господом.

Во времена рабства некоторые христиане из Моравских братьев считали невозможным нести свидетельство рабам, потому что те были полностью отделены от правящего класса. Однако два молодых миссионера были исполнены решимости любой ценой донести этим угнетенным благую весть Евангелия. Для того, чтобы исполнить Божий призыв они присоединились к рабам, влившись в их среду. Они трудились и жили вместе с ними, полностью разделяя их участь: непосильный труд, побои и угнетения. И не удивительно, что вскоре миссионеры завоевали сердца этих рабов и многие из них лично приняли Бога, Который мог побудить людей к подобному человеческому самоотречению.

Никто не может без смирения стать христианином, не признав себя грешником, достойным только Божьего праведного суда. "Истинно говорю вам, - говорил Иисус, - если не обратитесь и не будете как дети, не войдете в Царство Небесное. Итак, кто умалится..." (Матф. 18:3-4). Находясь на высоте Своей славы и признания как пророк, Иоанн Креститель говорил об Иисусе: "Я не достоин понести обувь Его" (Матф. 3:11) и "Ему должно расти, а мне умяться" (Иоан. 3:30). Марфа была очень занята, хлопоча о многом, по ее понятию, для Иисуса, но в трех отдельных случаях

мы видим, что Мария просто смиренно сидит у ног Иисуса. Во всех четырех Евангелиях авторы уходят на задний план, уделяя основное внимание Иисусу. Насколько легко им было бы незаметно вплести в повествования и благоприятные сведения о себе. Матфей называет себя презренным мытарем, о чем не говорит ни одно Евангелие. С другой стороны, он не упоминает о пиршестве, устроенном им для своих братьев по профессии, чтобы они встретились с Иисусом. По своему смирению Матфей умалчивает об этом. Об этом событии повествуется в Евангелии от Луки.

Марк, вероятно, писал, находясь под опекой Петра и, наверное, по этой причине не сообщил о своем повествовании о двух самых удивительных случаях, имевших место с Петром во время служения Иисуса: о его хождении по водам и об его исповедании своей веры в Иисуса, как в Мессию, во Христа, Сына Живого Бога. Иоанн никогда не упоминает свое имя, говоря о себе просто, как об "ученике, которого любил Иисус".

Прекрасный отрывок, написанный Томасом Путри отлично гармонирует с древними выдержками из Писания:

Грандиозные сооружения, высочайшие башни, величественные штили покоятся на глубоких основаниях. Замечательные дары и выдающиеся дела благодати основываются на глубоком смирении. Без него они представляют опасность. Великие мужи обязательно должны быть благочестивыми людьми. Взгляните на могучее судно. Это левиафан, несущийся по морю с возвышающимися мачтами и облаками парусов. Как он взлетает по волнам и прямо разрезает пенящиеся воды, подобно существу, наделенному неотъемлемой самоутверждающейся жизнью... Почему оно не опрокидывается, не опускается в пучину морскую? Потому что незримо под поверхностью, обширный, хорошо сбалансированный балласт в корпусе придает ему равновесие и сдерживает воды, сохраняя твердую позицию под надутыми парусами на зыби морских волн. Чтобы сохранить прямое хождение Своего освященного судна, оградить его от падения, Бог дает ему равновесие и балласт, который возлагает на человека, наделенного Им возвышенными дарами, оградительной благодатью соответствующего смирения.

Смирение начинается с надлежащего самосознания - это "добродетель" - говорил Бернард Клервосский, - благодаря которой человек начинает сознавать свое несовершенство. Смирение начинается с искреннего, неприкрашенного, открытого рассмотрения своего истинного "я". Первое, что замечает в себе искренний человек - это грех и посему наивернейшая черта истинного смирения выражается в ежедневном исповедании своего греха. "Если говорим, что не имеем греха, - обманываем самих себя, и истины нет в нас. Если исповедуем грехи наши, то Он, будучи верен и праведен, простит нам грехи (наши) и очистит нас от всякой неправды (1 Иоан. 1:8-9). "Ибо мы не смеем сопоставлять или сравнивать себя с теми, которые сами себя выставляют, - говорит Павел, - они измеряют себя самими собою и сравнивают себя с собою неразумно" (2 Кор. 10:12). Судить о себе, сравнивая себя с другими людьми, не только против Писания, но и неразумно. Мы все склонны преувеличивать свои хорошие черты и умалять хорошие черты других людей. Смирение лишает нас возможности все видеть в розовом свете и открывает

наши глаза на свое истинное состояние. Мы не должны "помыслить что от себя, как бы от себя, но способность наша от Бога", - говорит Павел (2 Кор. 3:5).

Во-вторых, смирение включает в себя истинное изображение Христа. Только Он представляет единственный образец, по которому может измеряться праведность и степень нашего угождения Богу. И наша цель состоит не менее как в хождении "подобно как Он" (1 Иоан. 2:7), а хождение Иисуса Христа отличалось совершенством. Только об Иисусе Христе Бог говорил: "Сей есть Сын Мой Возлюбленный, в Котором Мое благоволение" (Матф. 3:17).

В-третьих, смирение включает изображение Бога. Рассматривая Его жизнь в Евангелиях, мы начинаем видеть Иисуса более и более в Его человеческом совершенстве: Его совершенное смирение, совершенное послушание Отцу, любовь, сострадание и премудрость. Но помимо Его человеческого совершенства, мы также начинаем видеть Его Божественное совершенство: Его безграничное могущество. Его знание мыслей и сердец каждого человека и Его силу и власть исцелять болезни, изгонять бесов и, даже, прощать грехи. Мы видим Иисуса Христа так, как видел Исайя Господа: "Сидящего на престоле высоком и превознесенном" и хотим воскликнуть вместе с серафимами: "Свят, свят, свят Господь Саваоф! Вся земля полна славы Его" и с самим пророком произнести: "Горе мне! погиб я! ибо я человек с нечистыми устами, и живу среди народа также с нечистыми устами, - и глаза мои видели Царя, Господа Саваофа" (Ис. 6:1; 3, 5).

Когда Павел взглянул на Свое состояние, то увидел в себе большинство грешников (1 Тим. 1:15). Когда Петр посмотрел на себя, сознавая величие Христа, то воскликнул следующие слова: "Выйди от меня, Господи! Потому что я человек грешный" (Лук. 5:8). Иов, взглянув на себя, сознавая Божье присутствие, сказал: "Поэтому я отрекаюсь и раскаиваюсь в прахе и пепле" (Иов 42:6).

Пред Богом ничего не значит наша служебная карьера и успехи, слава, образование, богатство, индивидуальность, добрые дела или что-либо еще, что мы имеем в себе. Чем больше мы полагаемся на все это и проявляем гордость, тем большим барьером все эти земные достижения становятся между нами и Богом, препятствуя общению с Ним. Каждый человек ничего не может принести перед Богом, кроме своих грехов. Но приходя в духе смирения кающегося мытаря, взывающего: "Боже! Будь милостив ко мне грешнику!", такой человек принимается Богом, Который с готовностью и любовью распространяет к нему объятия. "Ибо всякий, возвышающий сам себя, унижен будет, а унижающий себя возвысится" (Лук. 18:13-14).

Кротость

Смирение всегда производит кротость. Это один из вернейших признаков истинного смирения. Мы не можем иметь кротость без смирения и не можем обладать кротостью с гордостью. Гордость и смирение являются исключаящими друг друга чертами. То же самое характерно и в отношении гордости и кротости.

Многие словари приводят определение кротости как "скромности", "робкости" и "отсутствия храбрости", но подобное определение далеко от Библейского значения. *Præotes* означает мягкосердечие и самообладание, в противоположность

мстительности и необузданному гневу. Иисус употребляет это слово в третьей заповеди блаженства ("Блаженны кроткие" (Матф.11:29). Кротость является одним из плодов Святого Духа (Гал. 5:23) и должна характеризовать каждое Божие чадо (Кол. 3:12 ср. Фил. 4:5).

Слово *praotes* отнюдь не означает слабость, застенчивость, безразличие или трусость. Это слово употреблялось в отношении прирученных диких животных, особенно при описании объезжания лошадей. Такое животное исполнено своей силы и духа, но его воля подчинена контролю его хозяина и повелителя. Укрощенный лев по-прежнему обладает силой, но она находится под контролем его дрессировщика. Лошадь может бегать так же быстро, но она бежит только, когда ей повелевает хозяин.

Кротость - это сила, подчиненная контролю. Библейская кротость означает силу, поставленную под Божий контроль. Кроткий человек - это, обычно, спокойный, умиротворенный, отличающийся мягкими манерами человек. Он никогда не бывает мстительным, напористым или колючим. Когда воины пришли взять Иисуса в Гефсиманском саду и Петр выхватил из ножен меч в защиту своего Господа, то Он сказал: "Или думаешь, что Я не могу теперь умолить Отца Моего, и Он предоставит Мне более, нежели двенадцать легионов Ангелов?" (Матф. 26:53). Находясь даже в Своей человеческой плоти, Иисус имел доступ к безграничной Божественной силе, которой мог воспользоваться в Свою защиту в любое время. Но Он ни разу не захотел сделать это. Его отказ употребить Божественные ресурсы в иных целях, кроме как для подчинения воле - изволению Своего Отца, и служит изображением совершенной кротости - силы, находящейся под контролем.

Давид проявил подобную кротость, отказавшись убить царя Саула в пещере подле Эн Гадди, хотя и имел для этого легкую возможность и значительное оправдание с человеческой точки зрения (1 Цар. 24:1-7). После того, как Давид уже сам стал царем, он вновь проявил пример кротости, отказавшись воздать наказание Сею за его злословие, проклятия и бросание камнями (2 Цар. 16:5-14).

В Писании Моисей изображается как "человек кротчайший из всех людей на земле" (Чис. 12:3). Однако, он безбоязненно, во Имя Господа предстал пред фараоном (см. Исх. 5-12), гневно разоблачал Израиль за его отступничество и идолопоклонство (32:19-29) и, даже, смело пристал к Господу, прося Его простить грех народа (32:11-13, 13г30-32). Уверенность Моисея заключалась не в самом себе, но в Господнем характере и Его обетованиях. Когда Господь первый раз призвал его, то он ответил: "О, Господи! человек я не речистый, и таков был и вчера и третьего дня, и когда Ты начал говорить с рабом Твоим: я тяжело говорю и косноязычен" (4:10). Проводя служение Господу на протяжении всей своей жизни, Моисей имел Божий жезл, напоминающий ему, что великий труд, к которому призвал его Господь, может быть совершен только Господней силой. Он сознавал, что он лично ничто, а Бог был всем во всем. Кротость Моисея именно и заключалась в этом. Как высказался Мартин Ллойд-Джоунс: "Быть кротким - значит покончить со своим "я"".

Однако кроткий человек также способен на праведный гнев и ответную реакцию, когда Божье слово или Имя Его поносятся. Иисус проявил его тогда, когда

дом Его Отца превратился в вертеп разбойников. Он изгнал всех продающих и покупающих (Матф. 21:13). Как позже утверждает Павел в этом послании, возможно проявлять гнев и не грешить (Еф. 4:26). Подобно Самому Господу, кроткий человек, будучи злословим, не злословит в ответ (1 Пет. 2:23). Когда кроткий человек гневается, то его побуждает к этому нанесение поношения Богу или вреда другим людям, а не по поводу зла, нанесенного ему самому. Его гнев целенаправлен. Это не просто какая-то стихийная эмоциональная волна, которая захлестывает всех стоящих неподалеку.

Одной из отличительных черт истинной крепости является самоконтроль. Те люди, которые гневаются и раздражаются по каждому пустяку или неудобству и беспокойству в отношении своей особы, ничего не знают о кротости. "Долготерпеливый лучше храброго, и владеющий собою лучше завоевателя города" (Прит. 16:32). Два остальных признака кротости, уже упомянутых, - это гнев по поводу поношения Божьего Имени или Его труда и отсутствие ответной реакции к поношению или критицизму, направленному в нашу сторону.

Кроткий человек восприимчив к Божьему Слову. Вне зависимости от требований, или последствий он смиренно принимает "насаждаемое слово" (Иак. 1:21). Он также и миротворец, с готовностью прощая согрешившему брату и помогая в его исправлении (Гал. 6:1). Наконец, человек, которого отличает истинная кротость, в соответствии с Божьими повелениями, имеет правильное отношение к неверующим. Он не смотрит на них свысока, но страстно желает, чтобы и они получили спасение, зная что сам когда-то был в числе погибших и был бы таковым донныне, если бы не Божья благодать. Мы должны быть "всегда готовы всякому, требующему у вас отчета в (нашем) уповании, дать ответ с кротостью и благоговением" (1 Пет. 3:15). Все верующие должны украшать себя "нетленной красотой кроткого и молчаливого духа" (1 Пет. 3:4).

Долготерпение

Третья черта, характеризующая христианское достойное хождение, выражается в долготерпении, которое естественно вырастает из смиренномудрия и кротости. *Μακροθυμία* долготерпение буквально означает воздержание. Долготерпеливый человек переносит негативные обстоятельства, никогда не сдаваясь перед ними.

Авраам получил обетования от Бога, но ему пришлось ожидать много лет их исполнения. "И так, - говорит нам автор Послания к Евреям, - Авраам долготерпел получил обещанное" (Евр. 6:15). Бог пообещал, что потомки Авраама будут великим народом (Быт. 12:2), но не давал ему Исаака, дитя обетования, пока Аврааму не исполнилось почти сто лет. "Не поколебался в обетовании Божиим неверием, но пребыл тверд в вере, воздав славу Богу" (Рим. 4:20).

Бог повелел Ною построить в пустыне корабль, далеко от всех водных резервуаров и прежде, чем на землю начал падать дождь. В течение 120 лет Ной трудился над этим заданием, открыто провозглашая окружающим о пришествии Божьего суда.

В перечне верных Ветхозаветных святых, записанном в Послании к Евреям, долготерпение Моисея упоминается дважды. Он "лучше захотел страдать с народом

Божиим, нежели иметь временное, греховное наслаждение, И поношение Христово почел большим для себя богатством, нежели Египетские сокровища; ибо он взирал на воздаяние. Верую оставил он Египет, не убоявшись гнева царского, ибо он, как бы видя Невидимого, был тверд" (Евр. 11:25-27).

Иаков сказал: "В пример злострадания и долготерпения возьмите, братия мои, пророков, которые говорили именем Господним" (Иак. 5:10). Когда Господь призвал Иеремию, то Он сказал пророку, что никто не поверит его словам и его будет окружать ненависть, злословие и гонение (Иер. 1:5-19). Несмотря на это, Иеремия верно служил Господу и долготерпел до конца своей жизни. Аналогичным образом, когда Господь призвал Исаяю, то сказал, что народ не слушает его и не отвратится от своего греха (Ис. 6:9-12). Однако подобно Иеремии, он с верностью и долготерпением провозглашал Божье Слово и совершал служение.

Павел был готов переносить любые трудности, лишения, поношения и гонения в служении своему Господу и Господину с терпением. "Что вы делаете? Что плачете и сокрушаете сердце мое?" - спрашивает он христиан в Кесарии после того, как пророк Агав предсказал взятие Павла под стражу и последующее заключение: "Я не только хочу быть узником, но готов умереть в Иерусалиме за имя Господа Иисуса" (Деян. 21:13).

Когда Г.М.Стэнли отправился в Африку, чтобы найти Дэвида Ливингстона и составить о нем сообщение, то провел несколько месяцев в миссионерской группе, внимательно наблюдая за миссионером и его трудом. Ливингстон никогда не разговаривал со Стэнли о вопросах духовного характера, но его любовь и сострадание к африканцам превосходили понимание Стэнли. Он не мог постичь умом, как миссионер мог иметь такую любовь и долготерпение к отсталым язычникам, среди которых он в течение такого долгого периода проводил служение. Ливингстон буквально отдавал себя делу неустанного служения тем людям, которых он не имел причины любить, кроме как во имя Христа. Стэнли писал в своем журнале: "Когда я увидел это неустанное долготерпение, эту неослабную ревность и этих просвещенных истинною сынов Африки, то стал христианином, вдохновленный его примером, хотя он никогда мне не говорил ни одного слова".

Аристотель сказал, что наибольшая добродетель грека состоит в том, что он не сносит ни одного оскорбления и всегда готов отпарировать на него. Но это не Божий метод, который Он хочет видеть в Своем народе. Освященное Им чадо принимает все, что делают ему люди. Оно "долготерпеливо ко всем" (1 Фес. 5:14), даже к тем людям, которые испытывают его терпение до крайности. Такой христианин проявляет долготерпение к своим клеветникам, подвергающим сомнению искренность его побуждения в служении Господу.

Терпеливый христианин принимает Божий план в отношении всего без сомнения и ропота. Он не жалуется, когда его призвание кажется менее радужным, чем другого человека, или, когда Господь посылает его в опасное, трудное место. Он помнит о том, что Бог-Сын оставил небесный дом любви, обитель святости и славы, чтобы придти на эту землю, чтобы Его возненавидели, отвергли и распяли, причем не воздавая зла за зло и не жалуясь и не сетуя об этом Отцу.

Снисхождение любовью

Четвертая характерная черта достойного христианского хождения выражается в снисхождении друг ко другу любовью. Петр говорит нам, что такая "любовь покрывает множество грехов" (1 Пет. 4:8). Она бросает покров на грехи других людей не для того, чтобы их оправдать или извинить, но сокрыть их, чтобы они не были обнародованы более, нежели этого требует необходимость. "Ненависть возбуждает раздоры, но любовь покрывает все грехи" (Прит. 10:12). Снисхождение любви снимает поношение с других людей, в то же время не прекращая свое действие.

Только любовь агаре может быть такой любовью, потому что она дает непрестанно, не ставя никаких условий. Любовь егос касается себя, потому что она распространяется на других, преследуя цель получить что-то взамен. Это любовь, которая берет и никогда не дает. Любовь philia преимущественно взаимная любовь, которая дает до тех пор, пока получает в ответ.. Но любовь агаре - это такая любовь, которая отличается безоговорочностью и отсутствием эгоистических устремлений, которая с готовностью дает вне зависимости от того, встречает ли она ответное чувство или нет. Это - непобедимое благоволение, нестигаемая благодать - любовь, распространяющаяся по отношению к врагам и побуждающая молиться за гонителей (Матф. 5:43-44). Именно поэтому долготерпение, о котором говорит Павел в данном стихе, может найти свое выражение только в любви агаре.

Единство

Конечная цель смиренномудрия, кротости, долготерпения, снисхождения заключается в старании сохранять единство духа в союзе мира. Spoudazo (быть старательным) стало производным для слов ревность и усердие. Павел использует это слово, наставляя Тимофея: "Старайся представить себя Богу достойным, делателем неукоризненным, верно преподающим слово истины" (2 Тим. 2:15; ср. Титу 3:12-13).

Делом каждого верующего должна быть неустанная забота и попечение о сохранении единства духа в союзе мира. Павел не имеет в виду организационное единство, которого добиваются многие деноминации и чего старается достигнуть экуменическое движение. Он говорит о внутреннем и вселенском посредстве духа, посредством которого каждый истинный верующий соединен тесными узами с другими истинными верующими. Как разъясняет Павел, это и есть единство духа, действующее в жизни верующих. Оно не приходит извне, а проявляется во внутренних качествах смирения, кротости, долготерпения и снисходительной любви.

"Ибо все мы одним Духом крестились в одно тело, Иудеи или Еллины, рабы или свободные, и все напоены одним Духом... Но теперь членов много, а тело одно" (1 Кор. 12:13, 20, ср. Рим. 8:9). Об этом самом единстве духа искренно молился Иисус в горнице, незадолго до Его предания и взятия под стражу: "Отче Святыи! соблюди их во имя Твое, тех, которых Ты мне дал, чтобы они были едино, как и Мы... Да будет все едино; как Ты, Отче, во Мне, и Я в Тебе, так и они да будут в Нас едино, - да уверует мир, что Ты послал Меня. И славу, которую Ты дал Мне, Я дал им: да

будут едино, как Мы едино. Я в них, и Ты во Мне, да будут совершены во едино" (Иоан. 17:11, 21-23).

Ответственность церкви через жизнь отдельных верующих состоит в том, чтобы сохранить единство благодаря верному хождению достойного Божьего призвания (ст.1), являя Христа этому миру, благодаря единству с Ним (ср. Рим. 15:1-16; 1 Кор. 1:10-13; 3:1-3; Фил. 1:27). Мир всегда ищет единства, но никогда не находит его. Все законы, конференции, договоры, соглашения и урегулирования не достигают своей цели по установлению мира. Некто заявил, что на протяжении всей записанной истории нет ни одного договора, который бы не был нарушен. Нет мира нечестивым и его не может для них и быть (Ис. 48:22). До тех пор, пока наше "я" будет центром нашего существования, пока наши чувства, престиж и права будут предметом нашей озабоченности - не может быть и речи о достижении единства.

Союз, который сохраняет единство - это мир, духовное опоясание, окружающее и скрепляющее святой Божий народ воедино. Этот союз описывает Павел в Послании к Филиппийцам, как "одни мысли... та же любовь, единомыслие и единомыслие" (2:2). За этим союзом мира стоит любовь, которую в Послании к Колоссянам 3:14 называют "совокупность совершенства".

Смирение рождает кротость; кротость - долготерпение; долготерпение - снисходительную любовь - и все четыре характерных черты сохраняют единство духа в союзе мира. Эти добродетели и сверхъестественное единство, о котором они свидетельствуют, по-видимому является самой могучей проповедью церкви, находясь в таком контрасте с жизнью этого мира и его разобщенностью. Ни одна программа и метод, не зависимо от того, как бы они не были тщательно запланированы и проведены в жизнь, не могут открыть дверь Евангелию таким образом, как это доступно отдельным верующим, когда они имеют в себе смирение, кротость, долготерпение, будучи снисходительны с любовью, и проявляют мирное единство в Святом Духе.

Основание достойного хождения

Одно тело и один дух, как вы и призваны к одной надежде вашего звания; Один Господь, одна вера, одно крещение, Один Бог и Отец всех, Который над всеми, и чрез всех, и во всех нас (4:4-6).

Все, что имеет отношение к спасению церкви и Божьему царству, базируется на понятии единства, как это отражается в семикратном употреблении слова один в этих трех стихах. Основание или базис внешнего, видимого единства лежит во внутреннем единстве. Практическое единство основывается на духовном единстве. Для того, чтобы подчеркнуть единство Духа, Павел перечисляет свойства единства, имеющего отношение к нашему учению и жизни.

Павел не развивает далее идею единства и не вдается в подробности, но просто перечисляет составные его: тело, Дух, надежда, Господь, вера, крещение, Бог и Отец. Он освещает идею этих и других аспектов Божьего единства, плана и труда для пачки и приверженности жить в единстве. Вне всякого сомнения, стих 4 ставит главное ударение на Святом Духе, стих 5 - на Сыне, а стих 6 - на Отце.

Единство в Духе

Одно тело и один дух, как вы и призваны к одной надежде, вашего звания (4:4).

Господь имеет только одно тело, состоящее из верующих - церковь, и в него входит каждый возложивший упование и надежду на Христа, как на Спасителя, уже сейчас, или кто сделает это в будущем. Не существует такого понятия как деноминационное, географическое, физическое, этническое или расовое тело. В нем также нет различий и по другим признакам, будь-то язычник, иудей, раб или свободный. Существует только тело Христа, и единство этого тела занимает центральное положение книги Послания к Ефессянам.

И только один Дух - Святой Божий Дух, владевает в сердце каждого верующего и, поэтому, является объединяющей силой, скрепляющей все тело. Верующие составляют каждый по отдельности храмы Святого Духа (1 Кор. 3:16-17), а совместно образуют здание, которое "возрастает в святой храм в Господе", устрояясь "в жилище Божие Духом" (Еф. 2:21-22). Дух является залогом "наследия нашего, для искупления удела Его, в похвалу славы Его" (Еф. 1:14). Он дан нам, как обручальное кольцо (залог), которое гарантирует, что каждый верующий будет пребывать на брачной вечере Агнца (Отк. 19:9).

Если бы все христиане ходили в послушании Духа, то, во-первых, наше учение, а затем и наши взаимоотношения были бы очищены и приведены в состояние единства. То духовное единство, которое уже существует, получило бы практическое проявление в форме полной гармонии в среде Божьего народа.

Верующие составляют также одно целое в одной надежде их звания. Наше призвание ко спасению - это, в конечном итоге, призыв к вечному совершенству и славе уподобления Христу. Во Христе мы обладаем различными дарами, различными служениями, сферами деятельности, но только одним званием, чтобы быть "подобными образу Сына" (Рим. 8:29), что произойдет тогда, когда мы увидим Прославленного Христа (Иоан. 3:2). Именно Святой Дух поместил нас в одно Тело и гарантирует нам вечную славу.

Единство в Сыне

Один Бог, одна вера, одно крещение (4:5).

Также не вызывает сомнения и тот факт, что мы имеем одного Господа, Иисуса Христа, нашего Спасителя. "Ибо нет другого имени под небом, данного человекам, которым надлежало бы нам спастись" (Деян. 4:12). Павел говорил Галатам: "Если бы даже мы, или Ангел с неба стал благовествовать вам не то, что мы благовествовали вам, да будет анафема" (Гал. 1:8). "Потому что один Господь у всех, богатый для всех призывающих Его" (Рим. 10:12).

Следовательно, может быть только одна вера. Павел здесь не имеет в виду акт веры, благодаря которого человек получает спасение, и не продолжающуюся веру, которая производит благочестивую жизнь, но свод учения, открытого нам в Новом Завете. В исполнительном христианстве имеется только одна вера, "вера, однажды преданая святым" (Иуд. 3). Наша одна вера и составляет предмет содержания Божьего Слова, явленного человеком. Недостаток верного и тщательного разбора

Божьего Слова, непроверенные предания, мирские наслоения и влияния, плотские склонности и разные подобные факторы дробят одно цельное учение на многие разнообразные и, даже, противоречивые части. Божье Слово содержит в себе множество истин, но каждая отдельная истина гармонически отражает одну Божию истину, которая составляет одну веру.

Существует одно крещение среди верующих. Духовное крещение, благодаря которого все верующие водворяются в Тело, Церковь Святым Духом, упоминается в стихе 4. Выражение одно крещение в стихе 5 имеет отношение к водному крещению, обычному новозаветному методу открытого исповедания верующим Иисуса, как Спасителя и Господа. Это истолкование имеет предпочтительное значение благодаря тому, что Павел говорил в последовательном порядке о каждом Лице Святой Троицы. Этот же стих касается Господа Иисуса Христа.

Водное крещение представляло для первой церкви чрезвычайную важность не как средство спасения или особого благословения, но как свидетельство отождествления себя с Иисусом Христом и своего единства во Иисусе Христе. Верующие не получили крещение во имя поместной церкви, знаменитого евангелиста, ведущего брата или даже апостола, но только во имя Христа, в одной вере и только так и не иначе, верующие свидетельствуют о единстве в одном крещении.

Единство в Отце

Один Бог и Отец у всех, Который над всеми, и чрез всех, и во всех нас (4:6).

Основная доктрина иудаизма всегда выражалась в словах: "Господь Бог наш, Господь один есть" (Вт. 6:4; см. также 4:35; 32:39; Ис. 45:14; 46:9). Единство Бога является такой же фундаментальной доктриной христианства (см. 1 Кор. 8:4-6; Еф. 4:3-6; Иак. 2:19). Однако Новый Завет открывает более полную истину о том, что один, единый Бог состоит из Трех Лиц: Отца, Сына и Святого Духа (Матф. 29:19; Иоан. 6:27; 20:28; Деян. 5:3-4).

Название Бог Отец в Писании часто употребляется как наиболее всеобъемлющий и исключительный Божественный титул, хотя из многих Новозаветных текстов совершенно ясно, что Он никогда не разделяется по сущности или могуществу с Сыном или Святым Духом. Задача Павла в этом отрывке не состоит в том, чтобы разделить всех Трех Лиц Божественной Троицы, но обратить особое внимание на их уникальные роли, в то же самое время, обращая внимание на их единство по отношению друг к другу и к церкви, что проявляется в нескольких различных аспектах, упомянутых в этих трех стихах.

Наш один Бог Отец, наряду с Сыном и Святым Духом - над всеми, и чрез всех, и во всех нас. Это всеобъемлющее, исчерпывающее утверждение указывает на славное, Божественное, вечное единство, которое дает Отец верующим Своим Духом чрез Своего Сына. Мы сотворены Богом, возлюблены, спасены, усыновлены Богом. Он направляет, охраняет, питает, наполняет и благословляет нас. Мы являемся единым народом под владычеством Могучего над всеми, и чрез всех и Вездесущего во всех Бога.

Глава 11. Дары Христа Его Церкви

Каждому же из нас дана благодать по мере дара Христова. Посему и сказано: "восшел на высоту, пленил плен и дал дары человекам". А "восшел" что означает, как не то, что Он и "исходил прежде в преисподние места земли? Нисшедший, Он же есть и восшедший превыше всех небес, дабы наполнить все. И Он поставил одних Апостолами, других пророками, иных Евангелистами, иных пастырями и учителями (4:7-11).

Сущность благовествования не состоит в том, что должны для Бога люди, а что Он соделал для людей. Новый Завет, подобно Ветхому Завету, содержит многие повеления и заповеди, многие нормы и требования, обязательные для соблюдения и исполнения. Но как бы они ни были важны, внутренняя сущность Христова состоит не в них. Они просто являются соответствующей реакцией на то, к чему призвал нас Бог и наделил способностью совершать для Его славы в ответ на Его труд, выполненный для нас через нашего Господа Иисуса Христа. Каждая Новозаветная книга учит нас тому, что выполнил для верующих Христос, и каждое Новозаветное наставление построено на основании Божьего попечения, милостиво распространенного к нам через Спасителя. Бог даровал совершенный дар благодати и Его дети должны ответить на него с верным послушанием (см. Еф. 2:10).

Павел начинает этот отрывок, направляя наше внимание на то, что совершил Бог для тех, кто положился с упованием на Его Сына. Достойное христианское хождение, о чем он описал (4:1-6), находит свое практическое выражение через служение дара, которым Он наделил нас. В стихах 7-11 апостол вначале заверяет нас, что каждый верующий в отдельности получил дар, а затем показывает, каким образом Христос получил право раздавать дары; и наконец, упоминает об особо одаренных сосудах, через кого Господь распространил Свое благословение на всю церковь.

Дары Христа верующим по отдельности

Каждому же из нас дана благодать по мере дара Христова (4:7)

Важно отметить, что слово "же" в начале стиха употребляется здесь не в роли соединительной, а противительной частице. Ее можно иначе перефразировать как "несмотря на" на "с другой стороны", противопоставляя предыдущий предмет обсуждения с последующим изложением.

Подобное истолкование слова же соединяет главную тему единства, выраженную в стихах 3-6, с параллельной темой разносторонности, доминирующей в содержании стихов 7-11. Здесь верующий уже выступает как отдельный индивидуум, каждый из среды "всех" (ст.6), несмотря на единство Тела Христа. Подобное истолкование частицы же подтверждается употреблением слова *hekastos*. Единство - это не скучное единообразие, а совершенное сочетание разнообразия даров. В единстве отмечается благодатное Божье взаимоотношение "всего" с каждым (ср. 1 Кор. 12:7, 11) и личное служение каждого друг другу. Таким образом, Павел переходит от вопроса единства верующих к их уникальной роли в церкви.

Благодать - это единое слово, выражающее Евангелие. Евангелие - это благая весть Божьей благодати грешному человечеству. Благодати свойственно давать, и Библия говорит более о наделении какими-то благами и дарами, нежели о получении чего-то взамен, потому что Богу, по Его внутренней природе, свойственно давать. Он является Богом благодати, щедро и безвозмездно наделяя нас дарами. Мы можем только получать Его дары, пользуясь от Его щедрот, независимо от наших заслуг или неудач.

Бог милостив, потому что такова Его внутренняя природа, а не потому что мы что-то сами по себе представляем, или заслужили Его милость. Поэтому Его благодать - это незаслуженный дар, которого мы не достойны, и не заработали своими трудами. Он полностью зависит от дающего, а не от получающих его. Благодать - это суверенный акт Божьей щедрости, проявляющийся благодаря Его внутреннему побуждению и реализации.

Божья благодать имеет еще одно измерение, которое поставляет ее на недостигающую ступень, превышающую все остальные виды отдачи. Величайший дар благодати состоит в самоотдаче, отдаче Богом Себя и даровании Себя человекам. Он не только наделяет людей благословениями, но отдает им Самого Себя. И этот дар Его превышает в безмерной степени по важности и ценности все Его благословения. Непостижимая человеческому уму и поразительная истина Евангелия заключается в том, что Святой Бог всей вселенной отдал Себя грешному и порочному человечеству. Бог наделяет нас Своим спасением, Своим царством, наследием, Своим Духом, Своим престолом, мудростью, любовью, силой, Своим миром, славой и всяким другим "духовным благословением в небесах во Христе" (Еф. 3:1). Но что гораздо больше превышает все эти благословения, Он благословляет нас Своим личным присутствием. Бог ничего не должен грешному человечеству помимо наказания за его грехи. Оно не заслуживает ни малейшего благословения или милости. Однако по Своей благодати Бог даровал нам безмерное благословение, сделав нас участниками Его естества (ср. 2 Пет. 1:3-4).

Избирая себе партнера, с кем мы планируем провести свою жизнь в браке, мы внимательно присматриваемся, чтобы найти такого человека, который может быть достоин самоотдачи, необходимой для брака. Этот человек стоит выше всех остальных людей, и ему мы отдаем свою любовь, свое время, мысли, преданность, преклонение и свои средства - все, чем мы обладаем.

Однако, когда Бог "избрал нас в Нем прежде создания мира" (Еф. 1:4), Он соделал это исключительно по дару Своей благодати, а не потому, что усмотрел в нас что-то достойное Его милости. "Ибо так возлюбил Бог мир, что отдал Сына Своего единородного" (Иоан. 3:16). Бог может видеть в этом мире только грех и больше ничего, однако Он через Своего Сына отдал Себя этому греховному миру, чтобы искупить его. Сын также отдал Себя, добровольно лишив Себя славы, чтобы предложить ее падшему человечеству, и отдал Свою жизнь духовно мертвым человекам, чтобы они могли иметь жизнь.

На всем протяжении Своего земного служения Иисус непрестанно отдавал Себя людям: Своим ученикам, тем, кого Он исцелял и воскрешал из мертвых, освобождал от бесов и прощал грехи. Он предложил женщине у колодца в Сихаре воду,

текущую в вечную жизнь (Иоан. 4:14); и Он Сам был этой живой водой (6:35; 7:38). "Ибо вы знаете благодать Господа нашего Иисуса Христа, что Он, будучи богат, обнищал ради вас, дабы вы обогатились Его нищетою" (2 Кор. 8:9). Принявшим Его благодать Бог будет продолжать являть "преизобильное богатство благодати Своей в благости к нам во Христе Иисусе" в грядущие века (Еф. 2:7).

Благодать, в которой мы стоим (Рим. 5:2) не только спасает, но укрепляет, давая силы (ср. Еф. 6:10; Фил. 4:13; 1 Тим. 1:12; 2 Тим. 4:17), и здесь она упоминается именно в этом смысле. Павел ясно утверждает, что каждому верующему дана благодать. Определенный артикль *he* в оригинальном тексте указывает на то, что это именно та благодать, которая присуща Христу. Благодать - *charis*, обозначает то, что это не *charismata* (особые дары, о которых говорится в Рим. 12:6-8 и 1: Кор. 12:4-10), но благодать - субъективная сила, проявляющаяся на практике в жизни каждого верующего и дающая возможность функционированию особых даров для Божьей славы.

Это различие проявляется ясным образом в следующей части утверждения Павла по мере дара Христова. Действующая благодать находится в полном соответствии с Христовым даром, что необходимо для его проявления. Термин *doxa* дар не освещает вопрос незаслуженности получения дара, как это предполагает слово *charisraata* (особые "дары" ср. Рим. 12:6; 1 Кор. 12:4; 1 Пет. 4:10), и не выделяет духовный источник дара, как это делает *pneumatikon* ("духовные дары", букв. явления; ср. 1 Кор. 12:1), но обращает особое внимание на получение дара безвозмездно (ср. Матф. 10:8; Рим. 3:24).

Дар каждого верующего уникален и единственный в своем роде. Глава церкви Сам распределяет по Своему волеизволению дары мерою или особой порцией. Господь отмерил особую долю дара каждому верующему (сравните с употреблением Павлом фразы "по мере веры" в Рим. 12:3). Точная мера или пропорция действующей благодати, исходящей от Бога, соединяется с точной пропорцией действующей веры со стороны каждого верующего - и Бог является источником того и другого. Из этого следует вывод, что Бог посылает и Свою благодать и веру, чтобы привести в действие данный Им дар во всех отношениях.

В свете только что изложенной истины, довольно ясно, что так как эти дары даются свыше (ср. 1 Кор. 12:4-7, 11) то не следует их искать; так как они являются существенными элементами в Божьем плане (ср. 1 Кор. 12:18, 22, 25), ни один дар нельзя оставлять без употребления; и так как дары исходят от Господа, нельзя превозносить ни один из них (ср. Рим. 12:3).

Каждый из нас имеет дар, который отмерен нам, с определенными способностями, параметрами и для определенного назначения. Каждый из нас наделен даром (в единственном числе), посредством которого мы должны проводить служение во имя Христа. "Служите друг другу, каждый тем даром, какой получил, как добрые домостроители многообразной благодати Божией" (1 Пет. 4:10).

В Римлянам 12 Павел приводит более подробное объяснение духовных даров, которые он представляет, подчеркивая, как и в Послании к Ефессянам 4, что "по данной нам благодати имеем различные дарования" (ст. 6). По определению, дары -

это то, что мы получаем, а мы получаем духовные дары через труд, Божьей благодати. Дары верующих не об улавливаются их предпочтением, склонностью, природными способностями, заслугой или иными личными соображениями, но исключительно Божьей высшей волей, по Его благодати. Мы наделены даром по Его плану, Его цели и мерою Его. Мы не имеем никакого отношения к вопросу выбора нашего дара, точно так же, как мы не имели в определении своего цвета кожи, волос или глаз, с которыми хотели бы родиться. Бог является источником благодати в избрании, утверждении и укреплении.

В 1 Коринфянам 12 мы видим аналогичное объяснение и ясное утверждение. "Дары различны, но Дух один и тот же; и служения различны, а Господь один и тот же, производящий все во всех. Но каждому дается проявление Духа на пользу" (ст. 4-7). Только Бог определяет духовные дары, руководствуясь Своим решением.

Перечень особых даров, приведенный в Римлянам 12:6-8; I Коринфянам 12:8-10 и Ефессянам 4:11 не является узким и систематичным изображением и схемой духовных даров. К примеру, это не единственный вид пророческого дара, дара учительства или служения. Сотни верующих с даром учительства не все будут иметь одинаковые способности в литом отношении и не будут затрагивать те же уровни человеческого существования, Один может преуспевать на поприще открытого учительства в классной аудитории или в церкви. Другой дар учительства находит применение в обучении и наставлении детей. Еще некто проявляет свои способности в наставлении наедине, в индивидуальном порядке, и так далее. Каждый верующий наделен определенной мерой благодати и веры для употребления данного ему дара в соответствии с Божьим планом. Прибавьте ко всему этому особенности характера, воспитания, образования, положения и определенность в сфере служения, и станет вполне очевидно, что каждый верующий сам по себе представляет существо уникального свойства.

Нельзя утверждать, что отдельный дар верующего будет ограничен только одной категорией одарованности. Индивидуальный дар может включать целый ряд специфических сфер одарованности в неограниченном варианте комбинаций. Некто, обладающий даром управления, может также иметь дары вспоможения и учительства. Дары верующих подобны такому разнообразию, которое наблюдается в различии отпечатков пальцев и в рисунке снежинок. Некоторые учителя могут уделять основное внимание познанию, другие же - наставлению, милосердию или увещанию. По Своему величественному замыслу Святой Дух пользуется палитрой различных оттенков даров, наделяя ими каждого верующего таким образом, что нет из них двух одинаковых.

Христиане - это не детали, сходящие с конвейера, идентичные по своей форме и содержанию. Следовательно, ни один христианин в Божьем плане не может заменить другого. Бог имеет Свой индивидуальный план по отношению к каждому из нас и в соответствии с ним и наделил нас даром. Мы не представляем собой взаимозаменяемые части в Телe Христа, но "один для другого члены" (Рим. 12:5). "Все же сие производит один и тот же Дух, разделяя каждому особо, как Ему угодно" (1 Кор. 12:11, добавлено выделение). Когда верующий не употребляет свой дар надлежащим образом, как Божий домостроитель (1 Пет. 4:10), от этого страдает

и терпит урон Божий труд, потому что Бог не призвал или не наделил другого верующего даром в такой же степени и для точно такого же труда. Поэтому ни один христианин не должен быть праздным зрителем. Каждый верующий играет свою роль в общем деле и занимает стратегическое место в Божьем плане, обладая своими уникальными способностями и занимая определенное положение и ответственность.

Мы часто получаем по случаю свадьбы, дня рождения и других торжеств подарки, которым потом не находим применения. Мы кладем их в ящики, в кладовые, а потом кому-нибудь отдаем. Но Бог нам не дает таких даров, и каждый из Его даров нужен нам именно для того труда, который нам необходимо исполнить для Бога. Мы всегда получаем нужный дар в соответствующей мере. Святой Дух, наделяя нас даром, дает его в такой форме и сочетании которые необходимы для совершения служения Богу. Наша своеобразная одаренность поставляет нас в положение незаменимого члена тела Христа, являясь, в то же самое время, печатью Божьей великой любви, которая отделяет каждого из нас на дело служения, посылая для этого соответствующее благословение.

Нерадеть об использовании наших даров - значит бросить вызов Божьей мудрости, отвергнув Его любовь и благодать, и нанести урон церкви его. Мы не назначаем себе дара, не заслуживаем и не зарабатываем его. Но все мы обладаем даром от Господа и если мы его не употребляем, то Его делу наносится ущерб, и мы вызываем тем самым огорчение Бога. Этот текст преследует цель показать сбалансированную взаимосвязь между вопросом единства верующих и их индивидуальными свойствами, что вносит вклад в это единство. (За дальнейшим разъяснением вопроса духовных даров обратитесь к комментарию автора 1 Коринфянам, отметив материал 12:1-31; ср. Рим, 12:3-8).

Как Христос приобрел право наделять дарами

Посему и сказано: "восшед на высоту, пленил плен и дал дары человекам". А "восшел" что означает, как не то, что Он и нисходил прежде в преисподние места земли? Нисшедший, Он же есть и восшедший превыше всех небес, дабы наполнить все (4:8-10).

Павел намеревается изобразить в общих чертах данные Христом дары, но прежде, чем упомянуть особые дары, изливаемые на всю церковь, он приводит слова псалма 67:18 с целью сравнения, чтобы показать, каким образом Христос получил право наделять этими дарами.

Вполне очевидные различия, наблюдаемые между еврейским Ветхим Заветом и греческим вариантом Ветхого Завета (Септуагинтой), в отношении псалма 67:18 и цитированием его Павлом приводит к предположению, что он, вероятно, в общем порядке ссылаясь на этот отрывок по принципу аналогии, а не приводя его как прямое предсказание о Христе.

Псалом 67 служит торжественным гимном, составленным Давидом по случаю празднования победы Бога над городом иевусеев и триумфального восхождения Бога (представленного ковчегом завета) на гору Сион (ср. 2 Цар. 6:7; 1 Пар. 13). После такого победоносного сражения царь обычно возвращался домой с богатой

добычей и множеством пленников, шествуя перед лицом народа. Израильский царь проходил маршем через святой город Иерусалим на гору Сион. Другая существенная черта парада состояла в выступлении воинов войска царя, которые были освобождены из плена врага. Это часто называлось повторным захватом пленных, то есть, пленники повторно брались в плен своим царем и отпускались на свободу.

Фраза восшел на высоту, изображает Победоносного Христа, возвращающегося из земного сражения в славу небесного града с добычей великой победы.

Своею смертью и воскресением Иисус Христос нанес поражение сатане, греху и смерти (ср. Кол. 2:15) и Своею великою победою пленил плен, освободил тех, которые однажды были пленниками врага, но теперь возвратились к Богу и своему народу. Эта картина являет ясное изображение еще неспасенного народа, который принадлежит Богу, хотя люди и находятся в тисках сатаны. Народ и оставался бы в таком положении, если бы Христос посредством Своей смерти и воскресения не уготовил ему избавление и не вывел бы его в плен Его Царствия, в которое он был призван благодаря высшему избранию "прежде создания мира" (Еф. 1:4). Сравните с Деян. 18:10, где Господь повелевает Павлу оставаться в Коринфе и благовествовать, потому что в том городе были принадлежащие Ему люди, которые еще не освободились от рабства и уз князя тьмы (см. также Иоан. 10:16; 11:51-52; Деян. 15:14-18).

По восшествии на небеса, Он дал дары человекам. Здесь Павел использует еще один термин, переведенный как дары *clomata*, для выражения всеобъемлющего охвата этого чудного запаса Божьей благодати. Подобно победоносному полководцу, распределяющему добычу среди своих подчиненных, Христос берет завоеванные Им трофеи и раздает их в Своем царстве. После Его восшествия все дары облеклись силою Святого Духа (Иоан. 7:39; 14:12; Деян. 2:33). Спаситель, вознесшись на высоту, послал Своего Духа (Деян. 1:8) и с приходом Святого Духа в церковь вошли и дары. Прежде, чем привести определение дарам, которые он имел на разуме, Павел вначале приводит краткое побочное объяснение использованной им аналогии.

Объясняя высказывание Ветхозаветного отрывка, Павел говорит: "А "восшел" что означает, как не то, что Он и нисходил прежде в преисподние места земли?" Слово Он, которое употребляет Павел, обозначает Того, Кто наполняет все - Иисуса Христа, "Наполняющего все во всем" (1:23). Восхождение имеет отношение к восхождению Иисуса с земли на небеса (Деян. 1:9-11). Он восшел с земли на небеса, чтобы во веки царствовать с Отцом.

Павел поспешно объясняет, что выражение Он восшел означает только то, что Он и нисходил. Если совершенно ясно, что восшел и относится к вознесению нашего Господа на небеса, то нисшел должно означать Его схождение с небес на землю. Начальник нашего спасения вначале был унижен, а затем возвеличен. Прежде, чем занять высокое положение, Он был лишен всяких прав, и прежде возвеличивания имело место воплощение в человеческую плоть (см. Фил. 2:4-11). Эта истина в хронологическом порядке повторяется в стихе 10: Нисшедший, Он же есть и восшедший.

В этом отрывке говорится, что нисшествие Христа в воплощении являлось нисхождением в преисподние места земли. Это утверждение представляется здесь для выражения поразительного контраста в сравнении с Его восшествием превыше всех небес, что выделяет чрезвычайный размах падения и возвышения нашего Господа. Чтобы понять фразу преисподние места земли нам нужно проследить ее употребление в других отрывках Писания. В Псалме 62:10 этот термин имеет отношение к смерти от меча (ст. 11). В Матфея 12:40 аналогичная фраза "сердце земли" относится ко чреву кита, где находился пророк Иона. В Исаии 44:23 эта фраза относится к сотворенной земле с ее горами, лесами и деревьями. Псалом 137:15 употребляет аналогичный термин, говоря об утробе женщины, где Бог образовывает ребенка. Подводя итог вышесказанному, следует прийти к выводу, что данная фраза имеет отношение к сотворенной земле, как месту жизни и смерти. В большинстве случаев употребления она приводится в контрасте с высочайшими небесами, как это наблюдается здесь и в Пс. 138:8, 15, и Ис. 44:23.

Замысел этой фразы в данном послании состоит не в том, чтобы указать на определенное место, но выделить глубину человековоплощения. Интересно заметить, что каждое употребление этой фразы помимо Послания к Ефессянам, может также иметь отношение к воплощению Христа в человеческую плоть. Он образован был в утробе (Пс. 138:15), жил на земле (Ис. 44:23), это словесное выражение применяется при сравнении с пребыванием Ионы во чреве кита (Матф. 12:40). Его смерть также полностью соответствует употреблению этой фразы в Псалме 62:10).

Пойдем дальше. Наш Господь нисшел гораздо ниже утробы, земли, могилы и смерти, в место пристанища бесов, в их глубины. Петр проливает свет на значение фразы Он нисходил в преисподние места земли. В своем Первом Послании он говорит: "Потому что и Христос, чтобы привести нас к Богу, однажды пострадал за грехи наши, праведник за неправедных, быв умерщвлен по плоти, но ожив духом, Которым Он и находящимся в темнице духам, сошед, проповедал" (1 Пет. 3:18-19). Между смертью Иисуса на Голгофе и Его воскресением в гробе, там в саду, Он был "умерщвлен по плоти, но ожив духом". Он был физически мертв, но духовно жив. Находясь в таком состоянии в течение трех дней, Он нисходил прежде "и находящимся в темнице духам... проповедал". Это не касается проповеди Евангелия (от euangelizo), но провозглашения триумфальной вести, в данном случае, провозглашения Христом Своей победы над бесами, когда они пытались удержать Его в смерти.

Ветхий Завет говорит об этом месте умерших душ, как о преисподней (Втор. 32:22; Иов. 26:6; Пс. 15:10 и т.д.). Часть этой преисподней была местом мучения и зла, где обитали умершие во грехе в период перед потопом, и бесы, содержащиеся в узах (см. 6:2-5; 2 Пет. 2:4; Иуд. 6). Иисус сошед в преисподнюю, провозгласил Свою победу, "Отняв силы у начальств и властей, властно подверг их позору, восторжествовав над ними Собою" (Кол. 2:15; ср. 1 Пет. 3:19). В это время пронесся глас бесам, как находящимся в узах, так и - на свободе ("ангелам властям и силе"), об их покорности и подвластности Христу (1 Пет. 3:22; Еф. 1:20-21). Восходя на небеса, Он также прошел через территорию сатаны и его бесов, находящуюся в

воздухе (Евр. 4:14 использует *dia* чрез) и, вне всякого сомнения, восторжествовал Свою победу над ними. Имел ли Павел в виду это событие или нет, трудно с точностью установить, однако здесь демонстрируется глубина нисхождения Христа.

Другая часть преисподней, хотя так четко и не разграниченная с уже упомянутой составителями Ветхого Завета, по убеждению, являлась местом радости и успокоения, где находились умершие праведники, которые сохраняли свою веру в Бога. "Лоно Авраама" (Луки 16:22-23) и "рай" (Луки 23:43), вероятно, во времена Христа относились к этому месту в преисподней. Первая церковь преподавала учение о том, что умершие праведники Ветхого Завета не могли пребыть во всей полноте перед Богом, пока Христос не приобрел им искупление на кресте, и они ожидали в том месте Его победу. Образно говоря, Отцы первой церкви говорили, что, провозгласив Свою победу над бесами в одной части преисподней, Он затем открыл двери другой ее части, чтобы освободить праведников, находящихся в узах плена. Подобно победоносному, славному царю древности, Христос захватил пленников и освободил их, и с тех пор, они как свободные сыны пребывают в небесах перед Богом навеки и навсегда.

Однако следует сделать оговорку, что такая точка зрения на основании контекста Послания к Ефессянам, весьма и весьма натянута, потому что преисподние места земли - это просто общая фраза и нельзя доказать, что она имеет отношение к преисподней вообще.

В Ефессянам 4:8-10 Павел преследует цель представить объяснение, что Иисус навеки уплатил цену за нас, придя на эту землю и, претерпев на ней смерть, что соделало его достойным возвеличивания и превознесения превыше всех небес (то есть до высоты Божия престола) с тем, чтобы Он с полным правом раздавал дары Своим святым. Этой победой Он приобрел право управлять Своею церковью и наделять ее дарами, дабы наполнить все.

Означает ли выражение все - все пророчества, все поставленные цели, всю вселенную власть? Безусловно, принимая во внимание каждый из этих аспектов, может быть только один однозначный, положительный ответ. Но контекст указывает на то, что Его наполнение всего прежде всего касается Его славного Божественного присутствия и силы, выраженной в Его могуществе во всей вселенной. Он наполняет всю вселенную благословением, и особенно Свою церковь, о чем свидетельствует следующий стих.

Дары Христа всей Церкви

И Он поставил одних Апостолами, других пророками, иных Евангелистами, иных пастырями и учителями (4:11)

После своей вводной аналогии (ст. 9-10) из Псалма 67:18, Павел продолжает давать объяснение духовных даров. Христос не только наделяет дарами верующих по отдельности, но и все Тело, Церковь. Он дает определенные дары свыше на труд Его; и церковь, в целом, получает от Бога особо одаренных людей в качестве ее руководителей, поставляя одних Апостолами... пророками... Евангелистами... пастырями... учителями.

Слова Он поставил подчеркивают право выбора и авторитет, данные Христу свыше за совершенное исполнение воли Отца. Не только... Апостолы и пророки, но и евангелисты... пасторы и учителя, избраны и поставлены на служение свыше.

Апостолы и пророки

В 1 Коринфянам 12:28 Павел говорит: "И иных Бог поставил в Церкви во-первых Апостолами, во-вторых пророками, в-третьих учителями". Это заявление прибавляет вес не только идее Божественного призвания, но также и хронологической значимости ("во-первых... во-вторых,, в-третьих") в поставлении этих одарованных мужей в церкви.

Первым двум классам одарованных мужей: апостолам и пророкам даны три основные обязанности:

(1) положить основание церкви (Еф. 2:20);

(2) принять откровение Божьего Слова и провозгласить его (Деян. 11:28; 21:10-11; Еф. 3:5); и (3) утвердить это слово через совершение "знамений и чудес" (2 Кор. 12:12; ср. Деян. 8:6-7; Евр. 2:3-4).

Апостолы были первыми одарованными мужами в Новозаветной церкви, из которых был наивысшим Христос (Евр. 3:1). Основное значение слова апостол *apostolos* - это посланный на миссионерское служение. В первоначальном и наиболее техническом смысле, слово апостол употребляется в Новом Завете только при названии двенадцати человек, включая Матфия, который заменил Иуду (Деян. 1:26), и Павла, который занял особое положение, будучи отделен, как апостол язычников (Гал. 1:15-17; ср. 1 Кор. 15:7-9; 2 Кор. 11:5). Сам Христос избрал учеников на апостольское служение, и они были свидетелями воскресения Христа (Мар. 3:13; Деян. 1:22-24). Павел был последним из тех, кто отвечал этим требованиям (Рим. 1:1 и т.д.). Поэтому, невозможно в наши дни иметь в церкви апостолов, несмотря на утверждения некоторых. Некоторые люди высказывали убеждение, что апостолы были подобны делегатам на конституционном съезде. Когда съезд закончил свою работу, тогда и их полномочия закончились. Когда был завершен Новый Завет, тогда апостольское служение прекратило свое существование.

Термин апостол в более широком смысле употребляется при названии других мужей в первой церкви, таких как Варнава (Деян. 14:4), Сила, Тимофей (1 Фес. 2:6) и других выдающихся руководящих служителей (Рим. 16:7; 2 Кор. 8:23; Фил. 2:25). Те ложные апостолы, о которых говорится в 2 Кор. 11:13, вне всякого сомнения являются подставными лицами, извращающими апостольское служение, так как число истинных апостолов ограничено хорошо известными тринадцатью служителями. Истинные апостолы во второй группе назывались "посланники *apostoloi* церкви" (2 Кор. 8:23), в то время как эти тринадцать были апостолами Иисуса Христа (Гал. 1:1; 1 Пет. 1:1 и т.д.).

Апостолы в обеих группах получили заверение в истинности в виде "знамений, чудес и сил" (2 Кор. 12:12), но ни одна из Этих двух групп не увековечила свои имена. В Деянии Апостолов термин апостол не употребляется после 16:4 ни в каком

смысле. И нигде в Новом Завете после смерти апостола в той или иной группе не отмечается преемственной замены.

...Пророки также получали назначение от Бога, как особо одаренные мужи, и отличались от тех верующих, которые имели дар пророчества (1 Кор. 12:10). Не все такие верующие могли называться пророками. По всей вероятности, пророческое служение исключительно предназначалось для поместной общины, в то время как апостольское служение отличалось большим размахом и не было ограничено какой-то местностью, что и предполагает значение слова *apostolos* ("тот, кто послан на миссионерское служение"). О Павле, например, говорится как о пророке во время его служения в поместной Антиохийской церкви (Деян. 13:1), но во всех других местах он всегда назывался апостолом..

Иногда пророки произносили откровение от Бога (Деян. 11:21-28), а иногда просто разъясняли уже данное откровение (как это наблюдается в Деян. 13:1, где они ассоциируются с учителями). Они всегда говорили от имени Бога. Пророки занимают следующее по значению положение после апостолов, и их слово проверялось апостольским (1 Кор. 14:37). Другое различие между этими двумя служениями могло состоять в том, что слово, произнесенное апостолами, носило более общий и доктринальный характер, в то время как пророческое слово отличалось больше личным и практическим направлением.

Подобно апостольскому, их служение прекратило свое существование с завершением Нового Завета, точно так же, как Ветхозаветные пророки исчезли, когда Ветхий Завет завершился 400 лет до пришествия Христа. Церковь была учреждена на "основании Апостолов и пророков, имея Самого Иисуса Христа краеугольным камнем" (Еф. 2:20). Когда был уже заложен фундамент или основание, то закончился труд апостолов и пророков. Первое Послание к Коринфянам (Новозаветный комментарий Мак Артура (Чикаго: Муди, 1984) стр. 322-24).

В Новом Завете все служения отличались действенным характером, поэтому не следует упоминать о том, что два первые служения дарами были заменены двумя последними. Но факт остается фактом, что в дальнейшем, при служении церкви, евангелисты, пастыри и учителя приняли эстафету от первого поколения апостолов и пророков. Начало этой эстафете было положено во время Пятидесятницы, и церковь была многим обязана пророкам, через кого Христос установил полноту Новозаветного учения (см. Деяния 2:42). Эти особые избранники, получив силу от Бога, записали Его заключительное откровение, данное им.

Пророки, хотя и не всегда получали прямое откровение от Бога, тем не менее послужили большим подспорьем в строительстве и учреждении первой церкви. Как апостолы, так и пророки сошли с арены действия (Еф. 2:20), но заложенное ими основание, является фундаментом церкви Иисуса Христа, на котором покоится все здание.

Евангелисты

Евангелисты, пастыри и учителя теперь занимают существенное место в Божьем плане распространения Его царства. Евангелисты *evangelist* - это те люди, которые

провозглашают Благоую Весть. Специфический термин evangelist - благо-вестник, используется только в тексте Послания к Ефесянам, в Деянии 21:8, где Филипп называется "благовестником" (см. Деян. 8:4-40 о подробном евангельском служении Филиппа) и во 2 Тимофею 4:5, где Тимофей призывается совершать "труд благовестника". Но все эти ограниченные в численном отношении ссылки описывают жизненно важное и далеко распространенное служение, отмеченное употреблением глагола evangelizo (благовествовать) 54 раза и существительного evangelion (благовестие) 76 раз. Бог выступал в роли первого благовестника, так как "прежде предвозвестил" Благоую Весть (от слова proevangelizomai; Гал. 3:8). Даже ангел благовествовал ("я возвещаю... великую радость", (от слова evangelizomai)), провозглашая рождение Христа (Луки 2:10). Сам Иисус "благовествовал" (Луки 20:1), это делали и апостолы, "благовествовали слово" (Деян. 8:4).

Труд благовестника или евангелиста состоит в том, чтобы проповедовать и объяснять Благоую Весть спасения в Иисусе Христе еще неверующим людям. Он является благовестником спасения благодатию через веру в Божьего Сына.

Филипп демонстрирует, что благовестник - это не тот человек, который с пышностью обставляет общее представление. Новозаветные благовестники были миссионерами и сеятелями церкви (аналогично апостолам, но без их титула и даров чудес), которые шли, куда их посылал Христос, и где о Нем еще не знали, и приводили людей к вере в Спасителя. Затем они преподавали новообращенным слово, утверждая их в вере, и отправлялись на новые поля деятельности.

Тимофей иллюстрирует тот факт, что евангелист или благовестник может пребывать в течение длительного времени в поместной церкви с целью проповеди и распространения истинного Евангелия, чтобы противостоять лжеучителям и их разрушительному воздействию и утверждать здоровое учение и благочестие.

Эти одаренные мужи особо предназначены церкви и даны ей для того, чтобы охватить массы неверующих, погибающих в своих грехах, спасительной вестью Евангелия. Каждая церковь должна рассматривать это служение, как задачу первостепенной важности. Я убежден, что каждое поместное собрание должно возвращать евангелистов, чтобы послать некоторых из них на поля миссионерских служений, а некоторых оставить на постоянное служение в церкви, в общении верующих, чтобы учить, побуждать и вести их к цели исполнить повеление приобретения погибающего мира для Христа. Каждая церковь должна иметь в своем руководстве группу евангелистов и пасторов-учителей, одаренных Богом мужей, для приведения погибающих в церковь, и питания их духовной пищей Божьего Слова, для внутреннего, духовного утверждения.

Пасторы и учителя

Пасторы, от слова ποιмен, что в обычном смысле означает пастух, пастырь. Этот термин подчеркивает заботу, охрану и водительство Божьего мужа в отношении паствы или стада. Учителя, didaskaloi имеют дело с основной функцией пасторов.

Хотя учительство может быть выделено в отдельный вид служения (1 Кор. 12:28), лучше всего понимать пасторов и учителей, как один разряд руководящего

служения в церкви. Зачастую слово и *kaí* означает "то есть" или "особенно", поставляя учителей в этом контексте как термин, поясняющий служение пасторов. Это значение не может быть с полной уверенностью доказано в этом тексте, но в отрывке 1 Тимофею 5:17 эти два служения явным образом объединяются вместе, что следует из слов: "Достоин начальствующим пресвитерам должно оказывать сугубую честь, особенно тем, которые трудятся в слове и учении" {букв, "работают до изнеможения, занимаясь проповедью слова и "учения"). Эти две функции определяют служение пастыря-учителя. Для того, чтобы полностью понять это служение, необходимо ответить на некоторые ключевые вопросы относительно идентичности роли пресвитера в Новом Завете. Для надлежащего понимания этого вопроса требуются некоторые уточнения.

Каким образом осуществляется взаимоотношение пастора-учителя с епископом и пресвитером? Пасторы не отличаются от епископов и пресвитеров: эти термины по-разному определяют тех же самых людей. Как уже рассматривалось выше, греческое слово, обозначающее понятие пастор - *poimen*, в общем словоупотреблении значит пастух, пастырь. Греческое слово епископ *episkopos*, от которого получила свое название епископальная церковь, означает "попечитель". Греческое слово пресвитер *presbuteros*, от которого названа пресвитерианская церковь, означает старейшина.

Текстуальное свидетельство указывает на то, что все три термина обозначают одно и то же служение. Требования по отношению епископа, перечисленные в 1 Тимофею 3:7, остаются в силе применительно и к пресвитеру. В Послании к Титу Павел использует эти оба термина для обозначения одного и того же человека (1:5-7). Первое Послание Петра 5:1-2 объединяет все три термина воедино. Петр наставляет пресвитеров, хорошо надзирать за стадом, совершая пасторское служение: "Пастырей *presbuteros* ваших умоляю я сопастырь и свидетель страданий Христовых и соучастник в славе, которая должна открыться: Пасите *poimaino* Божие стадо, какое у вас, надзирая *episkopos* за ним не принужденно, но охотно и богоугодно, не для гнусной корысти, но из усердия".

Деяние 20 также использует все три термина, заменяя их друг другом. В стихе 17 Павел собирает всех пресвитеров *presbuteros* церкви, чтобы произнести пред ними прощальную речь. В стихе 28 он говорит: "Итак внимайте себе и всему стаду, в котором Дух Святой поставил вас блюстителями *episkopos*, пасти *poimaino* Церковь Господа и Бога".

Слово пресвитер подчеркивает пост человека; блюститель, или попечитель - епископ - свидетельствует о его функции, а пастор имеет отношение к его характеру и поведению. И все три термина используются в отношении церковных руководителей, которые призваны питать и вести церковь; однако, каждый имеет свое назначение.

Episkipos означает "блюститель", "попечитель" и используется в Новом Завете пять раз. В 1 Петра 2:25 Иисус Христос называется "Блюстителем *episkopos* ваших душ". То есть, Он тот, кто лучше всего нас видит и понимает. Остальные четыре употребления касаются руководителей в церкви.

Слово *episkopos* в светской греческой культуре было эквивалентом исторической еврейской идеи о старейшине. Попечители, или епископы, назначались императорами для управления захваченными или вновь образованными самостоятельными городами. Епископ был подотчетен перед императором, но вся власть по управлению была сосредоточена в его руках. Он выполнял функции уполномоченного, регулируя всеми делами новой колонии, или захваченной области. Поэтому грек первого столетия рассматривал слово *episkopos*, в двух аспектах во-первых, ответственность перед вышестоящей властью, а во-вторых, введение нового порядка дел. Новообращенные из язычников сразу же понимали эти аспекты данного термина..

Довольно интересно проследить употребление слова *episkopos* в Библии. Оно появляется в книге Апостолов, и то перед концом (Деян. 20:28). В то время в рядах церкви было сравнительно немного язычников и, поэтому, термин епископ не получил распространение в христианских кругах. Но по мере возрастания количества спасенных из числа язычников, церковь начала терять свою еврейскую ориентацию, и тогда греческое слово *episkopos* получило, вероятно, более частое употребление для определения служителей, которые трудились в церкви в качестве пресвитеров (1 Тим. 3:1).

Новозаветный епископ, или блюститель, играл значительную роль в руководстве церкви, Он нес ответственность за учение (1 Тим. 3:2), питание, охрану и общее попечение о стаде (Деян. 20:28). В Библейском смысле нет различия между ролью пресвитера и ролью епископа. Оба они являются руководителями церкви. Различие в значении терминов состоит в том, что *episkopos* - подчеркивает функцию, *presbuteros* - характер.

poimen (пастор, или пастырь) употребляется в Новом Завете несколько раз и переводится как "пастырь". Дважды в посланиях оно относится к Христу. Евреям 13:20-21 является благодарением: "Бог же мира, воздвигший из мертвых Пастыря (*poimen*) овец великого Кровию завета... Да усовершит вас во всяком добром деле, к исполнению воли Его". Первое Петра 2:25 говорит: "Ибо вы были, как овцы блуждающие (не имея пастыря); но возвратились ныне к Пастырю (*poimen*) и Блюстителю (*episkopos*) душ ваших.

В Ефесеям 4:11 пастор (*poimen*) употребляется вместе со словом учитель. Греческий оборот в данном отрывке указывает на то, что эти два термина идут рядом и можно в русском языке употреблять их через черточку пастор-учитель. Здесь выделяется пасторское служение учительства.

poimen подчеркивает пасторскую роль заботы и питания церкви, хотя в общем пастору характерна концепция руководства, водительства. Сам термин *poimen* содержит в себе указания на внутренние черты и поведение руководителя церкви. Для того чтобы соответствовать роли пастора, человек должен обладать любящим пастырским сердцем.

Слово пресвитер имеет Ветхозаветное происхождение. Еврейское слово *zagen*, переведенное как пресвитер, старейшина, употребляется, например, в Числах 11:16 и Второзаконии 27:11 при повествовании о семидесяти старейшинах колен, которые помогали Моисею. Здесь оно относится к особой категории людей, которые,

подобно сенату, были отделены на служение Израилю. Второзаконие 1:9-18 указывает на то, что эти мужи несли ответственность за совершение судопроизводства в народе, и Моисей через них общался с народом (Исх. 19:7-9; Вт. 31:9). Они совершали Пасху (Исх. 12:21) и, возможно, другие поклонения.

Позже, старейшины Израиля несли особое служение в руководстве городами (1 Цар. 11:3; 16:4 и 30:26). Их функция, по-прежнему, состояла в вынесении решений, в мудром урегулировании конфликтов и споров между людьми, направлении народа на правильный путь и в общем попечении и заботе о жизни организованного общества во всех ее проявлениях.

Ветхий Завет говорит о них как о "старейшинах общества" (Суд. 21:16), "старейшинах Израиля" (1 Цар. 4:3), "старейшинах земли" (3 Цар. 20:7), "старейшинах Иуды" (4 Цар. 23:1) и о "старейшинах каждого города" (Ездры 10:14). Они служили в качестве поместных судей и управителей колен (Вт. 16:18; 19:12; 31:28). Другое еврейское слово *zab*, переведенное как старейшина, употребляется в Ветхом Завете всего пять раз и только в книге Ездры, где оно относится к группе Иудейских начальников, которые несли ответственность за восстановление храма после изгнания.

Греческое слово *presbuteros*, переведенное как пресвитер, старейшина употребляется в Новом Завете около семидесяти раз. Подобно еврейскому *zagen* (которое означает "престарелый" или "бородатый"), *zab* (что значит седоволосый) и нашему слову старейшина, термин *presbuteros* предполагает зрелый возраст. В Деянии 2:17 Петр цитирует Иоилия 2:28 "старцам вашим будут сниться сны". Еврейское слово в Иоилия - яфпут - "старцы", а греческое слово, переведенное в Деянии - *presbuteros*. В этом смысле старейшина не предполагает официальный титул, но просто означает престарелого человека.

В 1 Тимофею 5:2 используется форма женского рода слова *presbuteros* по отношению к престарелой женщине, в противопоставлении молодой: "Стариц, как матерей, молодых, как сестер, со всякою чистотою". В этом контексте термин *presbuteros* еще раз предполагает зрелый возраст, а не служение в церкви.

Первое Петра 5:5 содержит аналогичное употребление этого слова: "Также и младшие повинуйтесь пастырям". Как и в 1 Тимофею 5:2 этот термин применяется для противопоставления зрелого возраста и юности. В данном контексте *presbuteros* в целом понимается в значении только "старца", а не служителя любого рода, и именно таково значение, в целом, этого термина в общеупотребительном греческом языке.

Во времена Христа слова *presbuteros* было хорошо известно. В Новом Завете оно встречается двадцать восемь раз при обозначении бывших в Израиле официальных и духовных руководителей государства. К примеру, посмотрите на следующие ссылки: "первосвященники и старейшины" (Матф. 27:41); "начальники храма и старейшины" (Лук. 22:52); "начальники народа и старейшины" (Деян. 4:8). И в каждом из этих примеров в аналогичном употреблении *presbuteros* относится к признанным еврейским религиозным руководителям, которые не имели отношения к священническому сану. Эти старейшины, по-видимому, были членами Синедриона, высшего правящего органа в Иудаизме во времена Христа.

Матфея 15:2 и Марка 7:3, 5 содержит фразу "предание старцев". Эти presbuteros относятся к' предкам руководителей, которые передали следующему поколению принципы совершения религиозных обрядов. Они выступали в роли учителей, определяющих еврейские предания и в этом смысле старец эквивалентен раввину, что может означать религиозный официальный статус.

Presbuteros встречается в книге Откровение двенадцать раз и каждый раз при упоминании о двадцати четырех старцах, которые, по-видимому, выступают в роли особых представителей искупленного Божьего народа всех веков.

Новозаветняя церковь в первоначальном виде состояла из евреев и, вполне естественным образом, заимствовала концепцию правления старейшинами. Термин старейшина был единственным общеупотребительным понятием концепции управления и не имел ничего общего с любой ссылкой как на монархию, так и на теократию. Это понятие весьма существенно для Новозаветнего употребления этого термина, потому что в церкви каждый верующий является соправителем со Христом и, поэтому, в ней не может быть и земного царя. В противоположность Израилю, в церкви нет особого священства, предназначенного для земного служения, потому что все верующие являются священниками (1 Пет. 2:5; Отк. 1:6). Поэтому из всех еврейских концепций о руководстве, понятие старейшина лучше всего соответствует типу руководства, принятого церковью.

Старейшины Израиля были зрелыми мужчинами, главами семейств (Исх. 12:21), с богобоязненными устоями, известными своей честностью и справедливостью (Исх. 18:20-21); мужчинами, исполненными Святого Духа (Чис. 11:16-17); мудрыми, рассудительными и опытными людьми, которые, будучи беспристрастны и тверды, учили народ, заступались за него и осуществляли праведный и справедливый суд (Втор. 1:13-17). Все эти характерные черты соответствовали еврейскому пониманию слова presbuteros. Употребление этого термина для описания церковных руководителей также подчеркивает зрелость духовного опыта, явленную в силе и постоянстве нравственных устоев и характера.

Presbuteros употребляется в Деянии и посланиях почти двадцать раз при упоминании об особой группе руководителей в церкви. С самых начальных лет становления церкви прослеживается определенная последовательность, выражающаяся в том, что группа зрелых духовных руководителей была предназначена на ответственное служение в церкви. Например, церковь в Антиохии, где верующие впервые стали называться христианами, направила Варнаву и Савла с руководящими братьями в Иерусалим с дарами, для распределения среди нуждающихся братьев в Иудее (Деян. 11:29-30). Из этого совершенно ясно, что в церкви в те времена существовали старейшины или пресвитеры; и верующие в Антиохии признавали их авторитет.

В связи с тем, что Антиохийская церковь возникла благодаря служению Иерусалимской церкви, вполне очевидно, что и там пресвитеры занимали руководящее положение. Вероятно, и сам Павел проводил в ней труд в качестве пресвитера, прежде чем выступить в роли апостола. В Деянии 13:1 он перечисляется в списке, как один из церковных учителей. Пресвитеры занимали доминирующее

положение на Совете в Иерусалиме (см. Деян. 15:2, 4, 6, 22, 23; 16:4) и, вне всякого сомнения, оказывали немалое влияние в заложении основания первой церкви.

По мере того, как" Павел и Варнава приступили к благовествованию в новых районах, и церковь стала численно и территориально расширяться, процесс определения служения церковных руководителей принял ясное направление. По мере умножения церкви, на протяжении всего Нового Завета, эти руководители стали называться пресвитерами.

В общем употреблении понятие пресвитер является наиболее уместным термином применительно к нашему времени, так как он свободен от многих небиблейских коннотаций и нюансов значения, которые были наложены на понятия епископ и, даже, пастор на протяжении значительного периода истории церкви.

Еще с начала повествования, изложенного в Деянии 14, мы подмечали, что одной из ключевых мер в установлении новой церкви было определение роли служителей и постановление их в церкви в качестве пресвитеров. "Рукоположивши же им пресвитеров к каждой церкви, они помолились с постом и предали их Господу, в Которого уверовали" (Деян, 14:23).

Почти в каждой известной нам из Нового Завета церкви имелись пресвитеры. Мы, к примеру, читаем: "Из Милита же послав в Ефес он (Павел) призвал пресвитеров церкви" (Деян. 20:17). Значительный факт представляет наличие пресвитеров в Ефесской церкви, потому что все церкви Малой Азии, те, что перечислены в Откровении 1:1, возникли благодаря служению этой церкви. Мы можем сделать вывод, что и руководство этих церквей осуществлялось по примеру Ефесской церкви, то есть советом пресвитеров.

Петр писал рассеянными верующим в "Понте, Галатии, Каппадокии, Азии и Вифании... пастырей ваших умоляю я... пасите Божие стадо" (1 Пет. 1:1; 5:1-2). Понт, Галатия, Кап-надокция и Вифания не были городами, а скорее территориями, и Павел, таким образом, писал, обращаясь к целому ряду церквей, рассеянных по всей Азии - и все они имели пресвитеров.

В чем состоит роль пастора-учителя

При завершении апостольской эры, служение пастора-учителя поднимается на более высокий уровень руководства в поместной церкви. Это положение несло с собой огромную ответственность. Пресвитеры или старейшины, отвечали за заботу и питание всей церкви, равным образом и за духовное руководство. Они были наивысшим органом, где проводился разбор всех церковных дел и осуществлялось их разрешение на основании Божьего Слова и согласно Божьей воле.

Первое Тимофею 3:1 гласит "Верно слово: если кто епископства (episcopos) желает, доброго дела желает". В стихе 5 Павел говорит, что труд episcopos состоит в том, чтобы "пещись о Церкви Божией". Из этого следует ясный вывод, что главная обязанность епископа состоит в заботе и попечении о церкви.

Но эта обязанность включает в себя целый ряд более специфических дел и самым очевидным из них является забота о всех внутренних вопросах поместной церкви. Первое Тимофею 5:17 говорит: "Достойно начальствующим пресвитерам должно оказывать сугубую честь". Греческое слово, переведенное как "начальствующим" - prostemi употребляется четыре раза в 1 Тимофею (3:4, 5, 12;

5:17), один раз оно переводится как "предстоятелей" и один раз в Римлянам 12:8, где причисляется к разряду духовных даров. Prostemi буквально означает "стоять первым, предстоять" и говорит о долге общего попечения и заботы, что типично в деле служения каждого пресвитера.

Осуществляя руководство в церкви, пресвитеры не подвластны ни какому высшему земному авторитету и власти, помимо поместного собрания верующих. Но они управляли церковью не принуждением или путем диктаторской власти, но путем наставления и личного примера (см. Евр. 13:7).

Пресвитеры не должны действовать по принципу единогласия, путем голосования. Если все пресвитеры находятся под водительством того же Духа и все имеют разум Христа, то в их решениях должно отмечаться единодушие и единство (см. 1 Кор. 1:10; ср. Еф. 4:3; Фил. 1:27; 2:2). Если в чем-то имеется разногласие, то они должны изучать Слово, молиться и искать Божью волю совместно, пока не будет достигнуто единогласия. С того принципа начинается единство и гармония в церкви.

На пресвитерах лежит обязанность по проповеди и наставлению Словом всей церкви (1 Тим. 5:17). Они должны принимать решение относительно доктринальных вопросов для церкви и отвечать за провозглашение истины всей общине. Перечисляя духовные качества епископа, Павел в 1 Тимофею 3:2-7 приводит только одну черту, относящуюся к специфической функции: он должен быть "учителей". Все остальные качества касаются особенностей личного характера.

В Титу 1:7-9 он также подчеркивает значение ответственности пресвитера, как учителя: "Ибо епископ должен... быть силен и наставлять в здравом учении и противящихся обличать". В те времена настолько возросла реальная угроза церкви со стороны лжеучителей в ее рядах, что ключевой чертой и качеством для руководства, явилась способность понимать здравое учение и преподавать его другим. "Наставлять" в этом стихе переведено с греческого *paakaleo*, что буквально значит "призывать ближе". Из Новозаветного употребления этого термина мы подмечаем, что наставление состоит из нескольких элементов. Оно включает в себя убеждение (Деян. 2:14; 14:22; Титу 1:9), настоятельную просьбу (2 Кор. 8:1.7), утешение (1 Фес. 2:11), призыв (1 Фес. 4:1) и терпеливое повторение важного учения (2 Тим 4:2).

Пресвитера должны всегда с готовностью откликаться на нужды, принимая участие в молитве. Иаков писал: "Болен ли кто из вас? пусть призовет пресвитеров Церкви, и пусть помолятся над ним, помазавши его елеем во имя Господне" (Иаков 5:14).

Из Деяния 20:28 мы узнаем, что пасторское служение является еще одной функцией пресвитера: "Итак внимайте себе и, всему стаду, в котором Дух Святой поставил вас блюстителями, пасти Церковь Господа и Бога". Концепция пасторского служения предполагает двойную ответственность: по питанию паствы и ее охране. Стихи 29:30 вновь подчеркивают тот факт, что служение епископа по охране церкви, играет существенно важную роль в том, чтобы противостоять угрозе со стороны лжеучителей.

Пресвитер ведет себя по отношению к пастве как заботливый и любящий пастырь, но в Писании нигде не сказано, что община является "его стадом". Верующие принадлежат к "Божьему стаду" (1 Пет. 5:2), а пресвитер является просто домоправителем, заботящимся о драгоценном Божьем наследии.

Как духовные попечители церкви, учительные пастыри должны определять систему устройства церкви (Деян. 15:22); надзирать над ней (Деян. 20:28); рукополагать на служение (1 Тим. 4:14); управлять, учить и обличать (Титу 1:9) и вести себя как пастыри, подавая всем пример (1 Пет. 5:1-3). Все эти обязанности делают пресвитеров ядром Новозаветной церкви и ее труда (для дальнейшего рассмотрения вопроса о пресвитерах, обратитесь к книге автора "Ответы на ключевые вопросы о пресвитерах" (Панорама сити, Калифорния: Ворд оф Прэйс Комьюникейшен, 1984).

Каждый верующий в наши дни прямо или косвенно обязан этим одаренным мужам, которых Бог особо предназначил на служение в Своей церкви. Своею проповедью, наставлением, посредством письменных трудов, обличения и других служений, они приводят грешников ко Христу, обогащают наши познания о Боге и о Его Слове и вдохновляют нас "поступать достойно звания, в которое вы призваны" (Еф, 4:1). Они достойны сугубой чести "особенно те, которые трудятся в Слове и учении" (1 Тим. 5:17). "Повинуйтесь наставникам вашим и будьте покорны,- повелевает нам составляющий Послание к Евреям,- ибо они неуспешно пекутся о душах ваших, как обязанные дать отчет; чтоб они делали это с радостью, а не воздыхая, ибо это для вас не полезно" (Евр. 13:17).

Христос Сам совершенно явил на личном примере те дары, которые Он дает отдельным верующим и всей церкви. Он был проповедником истины, учителем; управителем, который вел дела своих учеников; слугой, помощником, даятелем всех благ. Он является совершенным примером и иллюстрацией каждого дара, потому что Его дары, предназначенные нам, являются Его благодатной отдачей Самого Себя.

Глава 12. Созидание Тела Христова

К совершению святых, на дело служения, для созидания тела Христова, Доколе все придем в единство веры и познания Сына Божия, в мужа совершенного, в меру полного возраста Христова; Дабы мы не были более младенцами, колеблющимися и увлекающимися всяким ветром учения, по лукавству человеков, по хитрому искусству обольщения. Но истинною любовью все возвращали в Того, Который есть глава Христос, Из Которого все тело, составленное и совокупаемое посредством всяких взаимно скрепляющих связей, при действии в свою меру каждого члена, получает приращение для созидания самого себя в любви (4:12-16)

Последнее десятилетие, или более, мы являемся свидетелями развития так называемого движения церковного роста. Учению и обсуждению его принципов и методов посвящены многие семинары, конференции, печатные издания, программы и, наконец, им заняты целые организации. Многие из этих усилий увенчиваются успехом, но только если они находятся в полном соответствии с принципами, изложенными Павлом в Ефесеям 4:12-16. Здесь в краткой форме содержится Божий план, согласно которому и происходит церковный рост. Господь сказал: "Я создам Церковь Мою" (Матф. 16:18). Поэтому совершенно ясно, что строительство ее должно производиться согласно Его плану. Все старания создать церковь человеческими методами только идут вразрез с трудом Христа.

Как уже рассматривалось в предыдущей главе, Бог наделяет церковь духовными дарами, распределяя их как в индивидуальном порядке, каждому верующему, так и поставляя в нее одаренных мужей апостолов которых в последующий период сменили одаренные служители: евангелисты-благовестники и пастыри-учителя (Еф. 4:11). Согласно Божьему плану, именно последние две группы служителей предназначены к тому, чтобы укреплять, созидать и умножать Его церковь согласно образу действий, изложенному в стихах 12-16. В этом отрывке показывается развитие, цель и могущество Божьего плана в деле созидания и функционирования Его церкви.

Развитие Божьего плана

К совершению святых, на дело служения, для созидания тела Христова (4:12)

В самых простых выражениях Павел представляет здесь Божий прогрессивный план для Своей церкви: совершение к служению и далее к созиданию.

Совершение

Бог предусмотрел в Своем замысле первую задачу в отношении евангелистов и пасторов-учителей, чтобы они соответственно совершенствовали святых (термин, обозначающий всех тех, кого Бог отделил на спасение; ср. 1 Кор. 1:2). Труд евангелиста состоит в том, чтобы приводить людей к пониманию благой вести спасения, чтобы они приняли Иисуса Христа, как своего Господа и Спасителя и через это присоединились к Его духовной семье, став гражданами Его Небесного Царства. В начале становления христианства основная задача состояла в

учреждении поместной церкви. Это и есть почин в отношении совершения. Последующий труд пастора-учителя заключается в осуществлении руководства и обеспечения духовными ресурсами верующих, чтобы они уподобились своему Господу и Спасителю через непрестанное послушание Его Слову, являя пример или образец благочестия (1 Фес. 1:2-7; 1 Пет. 5:3).

Katartismos совершение в основном имеет отношение к усовершенствованию, или восстановлению в первоначальное состояние. Этот термин часто употреблялся в медицинской практике при вправлении костей. Павел пользуется им в глагольной форме в своем последнем наставлении к верующим в Коринфе: "Впрочем, братия, радуйтесь, усовершайтесь" (2 Кор. 13:11, добавлено выделение). Составитель Послания к Евреям использует этот термин в своей заключительной молитве: "Бог же мира, воздвигший из мертвых Пастыря овец великого Кровию завета вечного, Господа нашего Иисуса (Христа), Да усовершит вас во всяком добром деле, к исполнению воли Его, производя в вас благоугодное Ему чрез Иисуса Христа" (Евр. 13:20-21).

В этих текстах подразумевается не только индивидуальное, но и общее усовершенствование, что выражается в 1 Коринфянам 1:10 словами: "Умоляю вас, братия, именем Господа нашего Иисуса Христа, чтобы все вы говорили одно, и не было между вами разделений, но чтобы вы соединены были (усовершенены от Katartizo) в одном духе и в одних мыслях". Усовершенение каждого верующего, в конечном итоге, приводит к единству церкви в целом.

Бог предоставил к совершению святых четыре основных средства. Эти средства носят духовный характер, потому что плоть неспособна произвести совершенные результаты (Гал. 3:3). Первым и наиболее важным средством служит Божье Слово - Библия. "Все Писание богодухновенно и полезно для научения, для обличения, для исправления, для наставления в праведности" (2 Тим. 3:16-17). Иисус сказал: "Вы уже очищены чрез слово, которое Я проповедал вам" (Иоан. 15:3). Поэтому, первая цель пастора-учителя состоит в питании себя и научении народа питаться от истин Божьего Слова.

Пример апостолов, постоянно пребывающих в молитве и служении слова (Деян. 6:4), указывает на то, что вторым средством совершения является молитва, и пастор-учитель ответственен за свою подготовку к служению молитвой и научению Божьего народа молиться. Епафрас отличался приверженностью этому духовному средству для укрепления и утверждения в истине верующих.

Павел, давая характеристику служения Епафраса, говорил, что он был "всегда подвизающийся за вас в молитвах, чтобы вы пребыли совершенны и исполнены всем, что угодно Богу. Свидетельствую о нем, что он имеет великую ревность (и заботу) о вас" (Кол. 4:12-13, добавлено выделение).

Довольно важно заметить, что это совершение, или усовершенствование святых достигается еще здесь, на земле. Поэтому Павел использует katartizo (глагольную форму слова совершение), говоря о том, что должны делать духовно сильные верующие в отношении своих братьев, впавших в грех. Текст со всей убежденностью и силой преподает наставление о том, что служение совершения касается приведения христиан из состояния греха к послушанию.

Третье средство совершения - это испытание, а четвертое - страдание. Благодаря этим основным средствам очистительного характера верующие как бы обогащаются, приходя в состояние большей святости. Иаков говорит нам: "С великой радостью принимайте, братья мои, когда впадаете в различные искушения, Зная, что испытание вашей веры производит терпение; Терпение же должно иметь совершенное действие". Он далее продолжает, говоря: "Чтобы вы были совершенны во всей полноте, без всякого недостатка" (Иак. 1:2-4). Когда мы, уповая на Христа, принимаем испытания от Бога и продолжаем проявлять послушание, то, в результате, происходит укрепление наших духовных мышц и расширение сферы эффективного служения Ему.

Страдание также является средством духовного совершения. Петр использует это слово, заканчивая свое первое послание: "Бог же всякой благодати, прозвавший вас в вечную славу Свою во Христе Иисусе, Сам, по кратковременном страдании вашем, да совершит вас, да утвердит, да укрепит, да соделает непоколебимыми" (1 Пет. 5:10, добавлено выделение). Познание Христа и следование за Ним, в полном смысле этого слова, не только влечет за собой воскресение вместе с Ним, но и "участие в страданиях Его" (Фил. 3:10), Павел радуется в своих страданиях, перенося их во Имя Христа. Он говорит, что Бог утешает "нас во всякой скорби нашей, чтоб и мы могли утешать находящихся во всякой скорби тем утешением, которым Бог утешает нас самих. Ибо по мере, как умножаются в нас страдания Христовы, умножается Христом и утешение наше" (2 Кор. 1:4-5).

Бог посылает Своим святым испытания и страдания с любовью, в соответствии со Своей высочайшей волей. Но два других фактора духовного совершения - молитва и познание Писания - являются сферой деятельности одаренных Божьих мужей.

Подобно апостолам в Иерусалиме, пастор-учитель, прежде всего, посвящает себя "молитве и служению слова" (Деян. 6:4). Как и Павел, он должен сказать, что все его усилия приложены для научения, "чтобы представить всякого человека совершенным во Христе Иисусе" (Кол. 1:28). Подобно тому, как Павел говорил об Епафрасе, о каждом пасторе-учителе следовало бы сказать, что он неустанно подвизается в молитве за тех, кто предоставлен в его попечение, чтобы они "пребыли совершенны и исполнены всем, что угодно Богу" (Кол. 4:12). Радостный пастор-учитель - это "добрый служитель Иисуса Христа, питаемый словами веры и добрым учением"; и далее он предписывает учить слово, читать перед всеми и заниматься наставлением (1 Тим. 4:6, 11, 13). Он призван проповедовать слово, наставлять во время и не во время, увещевать со всяким долготерпением и назиданием (2 Тим. 4:2).

Даже самые деятельные библейские и церковные организации не в силах произвести в верующих духовную зрелость без руководства и водительства одаренных Божьих служителей, постоянно пребывающих в молитве и Его Слове, Административное и структурное построение церкви играет свою роль, но оно не имеет никакого отношения к ее духовному росту. Церковь всегда испытывала огромную нужду в духовной зрелости, а не в организационном построении. Все

печатные труды по вопросам руководства, организации и управления церковью не оказывают большой помощи для развития движущих сил церкви Иисуса Христа.

Еще меньше церковь испытывает нужду в средствах развлекательного характера. Божий народ может использовать свои таланты для прославления Господа и свидетельства о Его благодати; но когда свидетельство превращается в водевиль, как это часто происходит, то не достигается цель прославления Бога и назидания Его народа. Религиозное зрелище отнюдь не свидетельствует о духовной зрелости его устроителей и не способствует развитию этой зрелости. Оно является проявлением своего "я" и только вызывает его возвышение.

Разбор Божьего Слова и его преподавание требуют значительных затрат времени. Поэтому, если евангелист или пастор-учитель погружены в заботу о планировании и устроении множества программ, вне зависимости от их важности и полезности, то они не могут нести возложенную на них Богом ответственность. Такой пастор-учитель, подобно апостолам в Иерусалиме, не может "пещись о столах" и одновременно пребывать "в молитве и служении слова" (Деян. 6:2, 4).

Самый верный путь к духовному застою церкви и ослабеванию пастора лежит в чрезмерных заботах пастора о разных программах и мероприятиях церковного характера, когда у него не остается времени для молитвы и чтения Слова. "Удачные" мероприятия могут носить "даже более разрушительный характер, нежели те, которые не увенчались успехом, если они совершаются по плоти и преследуют не Божию, а человеческую славу. Божий народ разрушает отсутствие познания Божьего Слова и послушания Ему (Ос. 4:6), а не какие-то погрешности в вопросе программ и методов. Когда в народе происходит падение, то это наблюдается не по причине слабых программ, а слабого поучения и наставления.

Основная забота церковного руководства должна состоять в утверждении тех, кто посещает церковь, а не в заполнении пустых мест в ней. Когда один молодой проповедник пожаловался "Чарльзу Сперджену на малочисленность своей общины, то тот ответил: "Она может быть достаточно большой для тебя, если ты хочешь принести за нее отчет в день суда перед Богом".

Духовный рост не всегда предполагает получение новых знаний. Наш наиболее важный рост часто относится к истине, которую мы уже слышали, но не полностью применяли. Петр писал: "Для того я никогда не перестану напоминать вам о сем, хотя вы то и знаете и утверждены в настоящей истине. Справедливым же почитаю, доколе нахожусь в этой телесной храмине, возбуждать вас напоминанием, Зная, что скоро должен оставить храмину мою... чтобы вы и после моего отшествия всегда приводили это на память" (2 Пет. 1:12- 13, 15). Всегда полезно еще раз повторять и поучаться истинами Божьего Слова. Постоянная борьба с нашей греховной плотью требует и постоянного напоминания. И пастор до конца своей жизни должен проповедовать эти истины, доколе в общине царит дух жизни, чтобы внимать им.

Во время арабо-израильского военного конфликта 1967 года американский репортер вместе с израильским офицером пролетали над пустыней Синай. В это время они заметили около пятидесяти тысяч египетских военнослужащих, которые находились в чрезвычайно трудных обстоятельствах, умирая от жажды. После опубликования данной ситуации в печати, многие мировые деятели и организации

приложили старание по оказанию помощи в данной обстановке. Но как только предлагался какой-либо план, то возникали преграды военного, дипломатического или бюрократического характера, препятствующие его осуществлению. И когда, наконец, была оказана помощь - тысячи солдат умерли от жажды.

Перед нашим взором возникла такая же трагическая картина, когда тысячи людей погибают вокруг, испытывая жажду и потребность в духовной воде Божьего Слова, а церкви вращают колесо программ и комитетов.

Служение

Второй аспект Божьего плана в отношении деятельности церкви касается служения. Язык, употребляемый Павлом, указывает на то, что труд, или дело служения является прямой обязанностью не только одаренных мужей. Ни пастор, ни даже большая группа пасторов, не могут выполнить весь труд, который должна совершать церковь. Независимо от способностей, одаренности и ревности пастора, он не сможет физически выполнить весь необходимый труд. Он будет ему непосилен. Бог в Своем плане предусмотрел, чтобы пастор не возложил весь груз обязанностей на свои плечи, а распределил его народу, чтобы каждый по отдельности принял участие в нуждах других (ср. ст. 16, где подчеркивается эта мысль). Вне всякого сомнения, руководители церкви вносят свой вклад в дело служения, и многие в общине участвуют в деле усовершенствования, по основной Божий план по отношению к церкви предусматривает приготовление святых к служению друг другу. Вся церковь целиком должна активно включиться в труд Господень (ср. 1 Кор. 15:58; 1 Пет. 2:5, 9; 4:10-11; и прот. 2 Фес. 3:11).

Когда одаренные мужи проявляют постоянство в молитве и наставлении Слова, то народ будет надлежащим образом приготовлен к делу служения, имея к этому желание и побуждение: Из святых, получивших это усовершенствование и приготовление Бог воздвигает пресвитеров, дьяконов, учителей и других тружеников, необходимых для церкви, чтобы они совершали верное и деятельное служение Ему. Духовное служение является делом всех, каждого христианина, каждого святого Божьего. Недостаточно лишь только отличаться добросовестным посещением собрания. Это не является компенсацией служения.

Созидание

Третий элемент и непосредственная цель Божьего плана деятельности Его церкви состоит в созидании. Надлежащее совершение, или приготовление евангелистами и пасторами-учителями, ведущее к надлежащему служению всей общиной, неизбежно приводит к созиданию тела Христова. Oikodome созидание буквально имеет отношение к строительству дома. Образно оно употреблялось относительно любого вида сооружения. В данном случае, Павел говорит о духовном наставлении, созидании и развитии церкви. Тело создается видимым, внешним образом, посредством труда благовествования, по мере присоединения новообращенных к церкви, но здесь, в основном, ведется речь о внутреннем духовном строительстве, когда все верующие через Слово получают наставление "для плодотворного служения". Павел в своем наставлении пресвитеров в Ефесе подчеркивает этот процесс: "И ныне предаю вас, братия, Богу и слову... могущему назидать вас" (Деян. 20:32). Возмужание церкви неразрывно связано с познанием

святого откровения Писания и с послушанием ему. Подобно тому, как новорожденные младенцы испытывают потребность в молоке, так и верующие должны чувствовать стремление к духовному питанию Словом (1 Пет. 2:2).

Цель Божьего плана

Доколе все придем в единство веры и познания Сына Божия, в мужа совершенного, в меру полного возраста Христова; дабы мы не были более младенцами, колеблющимися и увлекающимися всяким ветром учения, по лукавству человеков, по хитрому искусству обольщения, Но истинною любовью (14:13-15а).

Утверждение и назидание искупленных преследует двойную конечную цель. Павел определяет ее как единство веры и познание Сына Божия, откуда происходит духовная зрелость, здоровое учение и свидетельство любовью.

Некоторые толкователи выдвигают и поддерживают ту точку зрения, что подобная конечная цель достижима только при прославлении, считая, что Павел подразумевает наше конечное небесное единство и познание. Но такая мысль совсем не соответствует контексту, потому что апостол не описывает заключительный труд Христа ради церкви на небесах, но труд одаренных мужей в самой церкви на земле. Эти конечные итоги могут только относиться к церкви в ее земном измерении.

Единство веры

Окончательная духовная цель для церкви начинается с единства веры (ср. ст. 3). Как и в стихе 5, понятие вера здесь не имеет отношения к акту веры или к послушанию, но к своду христианского учения, к истине христианской доктрины. Вера - это содержание Евангелия в его самой законченной форме. Церковь в Коринфе представляет собой ясное изображение того, что разобщенность и разделение в церкви происходит по причине невежества в основах учения и благодаря духовной незрелости ее членов. Единство веры неизбежно наступает только тогда, когда верующие получают надлежащее наставление в истине, ревностно совершают дело служения, и все тело или церковь утверждается в зрелом, совершенном духовном возрасте. Единство в общении невозможно, если оно не создается на основании общего убеждения, веры. Разделение в Коринфе могло быть устранено только тогда, когда все говорили бы одно, имели один дух и одни мысли (1 Кор. 1:10).

Божья истина не дробится и не разделяется в себе самой, и когда Божий народ разъединяется и распадается на группы, то это значит, что верующие отходят от Его Слова, от веры истинного познания и понимания. Только та церковь, которая усовершенна истинами Божьего Слова, которая проводит ревностное служение, и идет по пути духовной зрелости, может придти в единство веры. Любое иное единство будет ничто иное, как чисто человеческое соединение, которое не только будет представлять явление, не имеющее ничего общего с единством веры, но и находиться в состоянии постоянного конфликта с ним. Вне целостности учения никогда не может быть и речи о единстве церкви.

Познание Христа

Второй результат следования Божьему плану созидания Его церкви состоит в познании Сына Божия. Павел не ведет речь о познании спасения, но о глубоком полном познании epignosis, отличающимся правильностью и точностью посредством взаимоотношений со Христом, которое осуществляется только через молитву и ревностный разбор Божьего Слова и послушание ему. После многих лет верного и последовательного служения апостол Павел все еще мог говорить: "Да и все почитаю тщетою ради превосходства познания Христа Иисуса, Господа моего: для Него я от всего отказался, и все почитаю за сор, чтобы приобрести Христа И найтись в Нем... Чтобы познать Его, и силу воскресения Его, и участие в страданиях Его... Говорю так не потому, чтобы я уже достиг, или усовершенся; но стремлюсь, не достигну ли и я, как достиг меня Христос Иисус (Фил. 3:8-10, 12). Павел взывает к Богу в молитве, чтобы Ефесяне имели "познание Его" (1:17; ср. Фил. 1:4; Кол. 1:9-10; 2:2). Возрастание в более глубоком познании Сына Божия является процессом всего земного существования человека, который завершится тогда, когда мы узрим Господа лицом к лицу, как Он есть. Именно об этом познании упоминал Иисус, говоря: "Овцы Мои слушаются гласа Моего, и Я знаю их" (Иоан. 10:27). Он говорит не о внешнем познании о них, как о личностях, но о внутреннем, сокровенном познании их. Именно так Христос желает, чтобы Его народ знал Его.

Духовная зрелость

Третий результат следования Божьему плану, предназначенному для Его церкви, состоит в духовной зрелости в мужа совершенного, в меру полного возраста Христова. Бог исполнен великого желания, чтобы каждый верующий в Его Церкви, без исключения, достиг подобия Его Сына (Рим. 8:29), являя черты характера Того, Кто есть единственной мерой взрослого, совершенного мужа, достигшего полного возраста. Церковь в этом мире - это то же самое, что и Иисус Христос в мире, потому что в настоящее время она представляет полноту Его воплощенного Тела (ср. 1:23). Мы должны излучать и отражать совершенные качества Христа. Для этого христиане призваны "поступать так, как Он поступает" (1 Иоан. 2:6; ср. Кол. 4:12), а Он поддерживал в Своем земном хождении близкое, постоянное общение с Отцом, проявляя полное послушание Ему. Поступать так, как поступал Господь, значит проводить молитвенную жизнь, повинаясь Божьему Слову. "Мы же все, открытым лицом, как в зеркале, взирая на славу Господню преобразуемся в тот же образ от славы в славу, как от Господня Духа" (2 Кор. 3:18). По мере возрастания более глубоких взаимоотношений со Христом, процесс божественного освящения через Святой Дух Его, преобразует нас более и более в Его образ из славы в славу. Божий Дух, и только Он, производит в нас духовную зрелость, действуя и в других аспектах благочестивого хождения. Без Него даже самая искренняя молитва неэффективна (Рим. 8:26), и Божье Слово, как таковое, не имеет силы (Иоан. 14:2; 16:13-14; 1 Иоан. 2:20).

Вне всякого сомнения, что все верующие по причине греховности плоти (Рим. 7:14; 8:23) не способны в этой жизни достигнуть состояния мужа совершенного, в меру полного возраста Христова. Но они могут достичь степени зрелости, которая угодна Господу и служит Его прославлению, и должны стремиться к этому. Цель служения Павла верующим состояла в том, чтобы они имели эту духовную

зрелость, для чего он трудился, чтобы "представить всякого человека совершенным (teleios - зрелым) во Христе Иисусе (Кол. 1:28- 29; ср. Фил. 3:14-15).

Здоровое учение

Здоровое учение является четвертым результатом следования Божьему плану в отношении Его церкви. Те христиане, которые соответствующим образом приготовлены и достигли зрелости, уже не являются младенцами, колеблющимися и увлекающимися всяким ветром учения, по лукавству человек, по хитрому искусству обольщения.

Kubia (лукавство) - это термин, от которого произошло наше слово кубик. При игре в кости, где употреблялся кубик, наблюдалось "мошенничество" со стороны профессиональных игроков. Поэтому этот термин обозначает лукавство любого вида. Еще одно слово rapourgia (ср. Лук. 20:23; 1 Кор. 3:19; 2 Кор. 12:16) передает точно такое же значение хитроумного манипулирования под видом истины. Methodia (козни) употребляется в последующей главе этого послания при упоминании в "дьявольских кознях" (6:11). Вне всякого сомнения, здесь подразумевается запланированное, хитроумное, систематическое введение других в заблуждение. Павел здесь развивает мысль о том, что ни лукавство человек, ни дьявольские козни не введут в заблуждение духовно оснащенного и зрелого христианина.

Только душевные перios (буквально, тот, кто не разговаривает), подобно многим верующим в Коринфе (1 Кор. 3:1; 14:20), находятся в постоянной опасности уловления в каждую новую религиозную причуду или неизведанное истолкование Писания, встречающееся на их пути. Не обладая основательным познанием истин Божьего Слова, они являются колеблющимися людьми под влиянием общего чувства и увлекающимися всяким ветром учения, которое кажется им весьма привлекательным. Не будучи укоренены в Божьей истине, эти люди весьма падки на разные поддельные истины, такие, как: гуманизм, культ, язычество, демонизм и т. д. Новый Завет содержит многочисленные предостережения против подобной опасности (ср. Деян. 20:30-31; Кол. 2:4-8; Рим. 16:17-18; 2 Кор. 11:3-4; Гал. 1:6- 7; 3:1; Кол. 2:4-8; 1 Тим. 4:1, 6-7; 2 Тим. 2:15-18; 3:6-9; 4:3; Евр. 13:9; 2 Пет. 2:1-3; 1 Иоан. 2:19, 26).

Незрелый и неопытный христианин отличается легковерностью, и за всю историю существования церкви ни одна группа верующих не впала в большее неразумие во имя христианства, чем многие церкви в наши дни. Несмотря на наш уровень образования, опытность, свободу, наличие Божьего Слова и здоровое христианское учение, находится много людей в среде Божьего народа, готовых слушать и оказывать финансовую поддержку тем, которые пытаются спекулировать религией (ср. 2 Кор. 2:17; 4:2; 11:13-15). Число неразумных, заблуждающихся, продажных и даже еретических руководителей, кому многие члены церкви с готовностью несут свои деньги и к кому прилепляются сердцем, вызывают удивление и сердечную боль.

Не так трудно отыскать причину этого бедственного состояния. Огромное число евангелистов, преподнося Евангелие, упрощали его, следовательно, и пасторы преподавали упрощенное Евангелие. Во многих местах Тело Христа - Церковь - не

утвердилась на основании здравого учения, или на верном послушании словом Божьей истины. Следовательно, по этой причине и не наблюдается доктринальной солидарности "единства веры" и духовной зрелости познания Божьего Сына, в мужа совершенного, в меру полного возраста Христова".

Подобно тому, как во многих семьях задают тон дети, и во многих церквях младенцы - духовно незрелые верующие (ср. 1 Иоан. 2:13-14), которые меняют свое мнение под влиянием вероучения и подпадают постоянно под лукавство человек и сатаны, становясь жертвами искусства обольщения, составляют самое влиятельное ядро церковных учителей и руководителей.

Свидетельство подлинной любви

Пятым необходимым требованием и, в то же время, результатом следования Божьему плану в отношении Его церкви, будет принцип, который находит свое применение к каждому аспекту христианской жизни и служения. Он представляет прямую противоположность увлечению, обману и, следовательно, обольщению сатаны. Это - возвращение истинною любовью. Глагол *aletheo* означает говорить, поступать в истине. Одни переводят его как "говорить истину", другие же утверждают, что он передает значение "ходить в истине". Этот глагол обозначает состояние истинности в самом широком смысле этого слова, и его трудно перевести на другой язык. Однако в Галатам 4:16 он особенно подчеркивает мысль проповеди Евангелия истины. В связи с тем, что упоминание этого термина в Галатам является единственным в Новом Завете, помимо Послания к Ефессянам, то следует сказать, что в Ефессянам 4 он также затрагивает вопрос проповеди истины (в контексте истинной и подлинной христианской жизни). Настоящие, зрелые христиане, жизнь которых отмечена любовью, не станут жертвами ложного учения (ст. 14), но будут совершать свое жизненное хождение, провозглашая истинное благовестие обманутому и вводящему других в заблуждение миру. Труд церкви распространяется на последовательные сферы деятельности: евангелизм - наставление - и опять евангелизм, как маятник часов; и до тех пор, пока не наступит пришествие Господне. Те, которые под действием евангелизма приходят к Господу и получают наставление, в свою очередь, евангелизируют и наставляют других людей.

Духовно утвержденная церковь, члены которой проявляют здравомыслие в отношении учения и зрелость в повседневном хождении,- это собрание верующих, которые простираются с любовью к окружающему миру, благовествуя Евангелие спасения. Бог не дал нам познание, понимание, дары и духовную зрелость, чтобы они лежали без употребления, мертвым грузом, но для того, чтобы свидетельствовать другим людям. Они предназначены для служения. Мы получили от Него дары и наставление в истине не для самоудовлетворенности, но для совершения Божьего труда служения в утверждении Церкви и расширения ее рядов. Мы благовествуем в духе любви (ср. 3:17-19; 4:2; 5:1-2). Павел явил пример такой любви, что видно из следующего свидетельства:

Мы... были тихи среди вас, подобно как кормилица нежно обходится с детьми своими. Так мы, из усердия к вам, восхотели передать вам не только благовестив

Божие, но и души наши, потому что вы стали нам любезны. Ибо вы помните, братья, труд наш и изнурение: ночью и днем работая, чтобы не отяготить кого из вас, мы проповедовали у вас благовестие Божие. Свидетели вы и Бог, как свято и праведно и безукоризненно поступали мы пред вами верующими; Потому что вы знаете, как каждого из вас, как отец детей своих, Мы просили и убеждали и умоляли поступать достойно Бога, призвавшего вас в Свое Царство и славу (1 Фес. 2:7-12; ср. 2 Кор. 12:15; Фил. 2:17; Кол. 1:24-29).

Джон Буньян сказал о христианах: "Когда их одежды будут белы, мир будет считать, что они принадлежат Ему", а скептически настроенный немецкий поэт Генрих Гейне говорил христианам: "Покажите мне на деле свою искупленную жизнь и я может быть уверю в вашего Искупителя". Подлинная жизнь христианина, излучающая истину благовестия, в духе жертвенного служения любви, будет самым убедительным доказательством истинности христианства.

Возращение истинною любовью кажется весьма легкой задачей, но это обманчивое впечатление. На самом деле это весьма нелегко. Данная задача под силу только утвержденному в здравом учении верующему, которого отличает духовная зрелость. Для верующего незрелого возраста истинное учение может быть не более, как холодная ортодоксальность, а любовь - сентиментальная. Только муж совершенный, возрастающий в меру полного возраста Христова проявляет постоянство в понимании Божьей истины и эффективной передаче ее другим людям. Только он обладает смирением и благодатью, чтобы представить ее окружающим его людям с любовью в силе. Гармоническое сочетание истины и любви противостоит двум великим угрозам в деле эффективного служения, что представлено отсутствием истинного познания и сострадания.

Все возвращали в Того, Который есть глава Христос. Это подлинное свидетельство любви помогает верующим возрастать в подобие Иисусу Христу. Слово все призывает к сознательному уподоблению Ему, которое описано в стихе 13 (ср. 1 Кор. 11:1; 2 Кор. 3:18; Гал. 4:19; Еф. 5:2; 1 Пет. 2:21; 1 Иоан. 2:6).

Выражение глава Христос является знаменитой аналогией Павла, обозначающей авторитет Христа (Еф. 1:22; Кол. 1:18), Его водительство и руководство (Еф. 5:23) и здесь, и в Послании к Колоссянам 2:19, Его владычество, содержащее под контролем все сущее. Он является Главой в суверенном отношении, как Правитель, но и в органическом отношении. Он - источник силы во всех функциях. Человек считается мертвым, когда электрокардиограф вычерчивает прямую линию, что свидетельствует о смерти головного мозга. Мозг осуществляет контроль, как центр, над всей физической жизнью человека. Точно таким же образом, Господь Иисус Христос является органическим источником жизни и силы для Своего Тела, Церкви.

Возрасти в подобие Его - значит полностью подчиниться Его контролирующей силе, быть послушным Его каждой мысли и выражению воли. Это представляет как бы воплощение в своей жизни молитв Павла: "Ибо для меня жизнь - Христос" (Фил. 1:21) и "И уже не я живу, но живет во мне Христос" (Гал. 2:20).

Сила для исполнение Божьего плана

Из Которого все тело, составляемое и совокупляемое посредством всяких взаимно скрепляющих связей, при действии в свою меру каждого члена, получает приращение для созидания самого себя в любви (4:16)

Сила для духовного оснащения и возмужание глашатаев истины, возвещающих ее с любовью, заключена не в самих верующих, их руководстве, или в церковной структуре. Все Тело, Церковь, получает власть, направление и могущество по мере возрастания во всем Теле, Который есть глава Христос", из которого все тело составлено и совокупляемо. Два причастия страдательного залога, переведенные в этой фразе как "составляемое и совокупляемое", являются синонимами и предназначены для выражения того близкого, тесного и компактного соотношения функций во всем Теле, которое происходит в результате силы и могущества Христа. Это отнюдь не устраняет усилия верующих, что доказывается словами при действии в свою меру каждого члена. Каждая из этих фраз представляет собой чрезвычайную важность при передаче истины о функционировании всего Тела. Христос скрепляет Тело и обеспечивает его функционирование посредством взаимно скрепляющих связей. То есть, происходит так, что соединенные вместе члены получают один от другого духовное питание, пользуясь дарами Святого Духа, в результате чего распространяется служение, производящее духовный рост.

Слова в свою меру каждого члена напоминают нам о важности дара каждого верующего (ст. 7; ср. 1 Кор. 12:12-27). Рост церкви обеспечивается не какими-то искусными методами, не благодаря полному использованию каждым верующим его духовного дара в близком контакте с другими верующими. Христос - это источник жизни и силы, и роста церкви, который Он совершает через дары каждого верующего и взаимное служение в связях, касающихся других верующих. Сила, заключающаяся в церкви, имеет своим источником Господа и переливается через отдельных верующих и через взаимоотношения между ними, достигая каждого из них.

Божье могущество проявляется там, где Его народ в близкой взаимосвязи друг с другом, совершает истинное служение. Там, где нет близости между верующими, наблюдается небрежность в употреблении своих духовных даров, Бог не может действовать. Он не требует от нас проявления какого-то творчества, оригинальности или изобретательности. Ему нужно видеть в нас готовность проявить Ему послушание с любовью. Физическое тело правильно функционирует только тогда, когда каждый член в тесной связи с другими членами тела реагирует на направляющие импульсы головы, исполняя все ее приказания.

В Колоссянам 2:19 Павел высказывает ценную мысль, предупреждая не надмеваться своим умом, "не держась главы, от которой все тело, составами и связями будучи соединяемо и скрепляемо, растет возрастом Божиим". Основная идея в этом стихе заключается в том, чтобы каждый член Тела пребывал в близком и тесном общении, находясь в едином союзе со Христом, Главой, и не удалялся в ложные и губительные учения.

Все эти истины, в конечном итоге, утверждают, что каждый отдельный верующий должен быть близко соединен с Иисусом Христом, проявляя верность в употреблении своего духовного дара в тесном контакте с тем верующим, с которым

он приходит в соприкосновение, и посредством подобного обязательства и служения будет изливаться Божья сила для созидания всего Тела в любви.

Существительное *рост* или *приращение* (*auxesis*), употребляемое только здесь и в Кол. 2:19 по форме является настоящим средним, что указывает на то, что само тело производит свой рост посредством заключенных в ней динамических сил. Точно так же, как это происходит со всеми живыми организмами, духовный рост в церкви не вызывается силами извне, но осуществляется благодаря жизненной силе, заключенной внутри, которая способствует приращению (росту) всего тела для созидания себя. И все это происходит в духе любви, которым должно всегда характеризоваться общение верующих. Более же всего Тело, Церковь, должна провозглашать любовь и, когда она воздвигается в соответствии с Божьим планом, мир познает, что это - поистине Церковь Христа, Его Тело (Иоан. 3:34-35).

Глава 13. Совлеките с себя ветхого человека и облекитесь в нового человека

Посему я говорю и заклинаю Господом, чтобы вы более не поступали, как поступают прочие народы, по суетности ума своего, Будучи помрачены в разуме, отчуждены от жизни Божией, по причине их невежества и ожесточения сердца их; Они, дошедши до бесчувствия, предались распутству так, что делают всякую нечистоту с ненасытимостью. Но вы не так познали Христа, Потому что вы слышали о Нем и в Нем научились, - так как истина во Иисусе, - Отложить прежний образ, жизни ветхого человека, истлевающего в обольстительных похотях, А обновиться духом ума вашего И облечься в нового человека, созданного по Богу, в праведности и святости истины (4:17-24)

Когда человек принимает верою Иисуса Христа, как своего Господа и исповедует Его получая в результате рождение свыше, то происходит преобразование в его внутренней природе. Эта перемена является даже более основательной и радикальной, чем та, которая будет происходить при смерти. Когда верующий умирает, то он уже подготовлен к жизни на небесах, став гражданином царства и Божьим чадом. Он просто начинает полностью ощущать в себе божественную природу, которой наделил Его Бог при духовном рождении, потому что в первый раз почувствовал освобождение от греховной плоти. Грядущее облечение в новое тело (ср. 1 Кор. 15:42-54) не усовершенствует его, так как он уже имеет в себе это совершенство, но это тело даст ему полную способность для проведения новой жизни в состоянии воскресения.

Спасение - это не просто усовершенствование и улучшение прежнего состояния. Это - полное преобразование. Новый Завет говорит о том, что верующие имеют новый разум, новую волю, новое сердце, новое наследие, новые взаимоотношения, новую силу, познание; новую мудрость, новое понимание, восприятие, новую праведность, любовь; новое желание, новое гражданство и множество другого нового - и все это получает суммарную реализацию в обновленной жизни (Рим. 6:4).

При новом рождении человек становится "новая тварь; древнее прошло, теперь все новое" (2 Кор. 5:17). Это происходит не потому, что он получает что-либо новое, но коренным образом становится новым человеком. "Я сораспялся Христу, - говорил Павел, - И уже не я живу, но живет во мне Христос. А что ныне живу по плоти, то живу верою в Сына Божия, возлюбившего меня и предавшего Себя за меня" (Гал; 2:19-20). Новая природа не прилагается к старой природе, но занимает место старой. Преображенная личность является совершенно новой, получив новое "я". В противовес прежней любви ко злу и греху (ср. Иоан. 3:19-21, Рим. 1:21-25; 28-32) новый человек - сокровенная, истинная часть христианина - теперь питает любовь к Божьему закону, стремясь исполнять Его праведные предписания; он ненавидит грех и испытывает жажду совлечь с себя греховную плоть, которая является вместилищем вечного нового творения вплоть до периода прославления (см. Рим. 7:14-25; 8:22-24).

Почему же тогда мы, становясь христианами, продолжаем грешить? Как объясняет Павел в Римлянам 7: "А потому уже не я делаю то, но живущий во мне грех. Ибо знаю, что не живет во мне, то есть, в плоти моей, доброе; потому что

желание добра есть во мне, но чтобы сделать оное, того не нахожу" (ст.17-18; ср. 20). В плоти все еще обитает грех, а поэтому мы испытываем ограниченность, мешающую совершенному выражению новой природы, нового человека. Только в будущем, по обетованию, мы будем обладать полной божественной природой, свободной от тлетворного влияния нашей греховной плоти (ср. Рим. 8:23; Фил. 3:20-21; 2 Пет. 1:3-4).

Таким образом, Библия не говорит о том, что христианин имеет две различные природы. Он обладает одной природой, будучи новым творением во Христе. Новая и старая природа не уживаются вместе; старая - умирает, а новая - живет. И не остатки старой природы, но остаточное облачение греховной плоти побуждает христиан ко греху. Христианин вмещает в себе только нового человека, совершенно новое творение, а не является неким духовным шизофреником с раздвоенной личностью. Новое творение живет в ветхих лохмотьях человеческой плоти, которая поставляет всевозможные препятствия, заражая грехом его существование. Верующий представляет собой единое целое, пережив духовное преобразование, но еще не достигнув совершенства. В нем обитает грех, но он уже там не дарит (ср. Рим. 6:14). Он уже не является ветхим человеком, наследующим тление, но новым существом, сотворенным в праведности и святости, ожидающим полного спасения (ср. Рим. 13:11).

В Ефессянам 4 Павел обращается с двумя призывами к верующим, основываясь на том факте, что верующие являются новым творением. Первый призыв содержится в начале главы: "Итак я... умоляю вас поступать достойно звания, в которое вы призваны" (ст. 1), второй призыв (ст. 17) находится в начале настоящего текста, где Павел противопоставляет хождение нечестивого грешника и духовного христианина. Он развивает далее это противопоставление последующей серией рассуждений, начинающейся словами: "поэтому" и "итак" (ст. 25; 5:1, 7, 15), показывая надлежащее хождение христианина, как нового творения. Все эти данные стихи указывают на то, что новая природа требует и нового, измененного поведения. Апостол как бы говорит: "Так как Бог сотворил чудесное новое явление в этом мире, называемое церковью, благодаря этому уникальному творению, с ее уникальной чертой смирения, наделения силой, даров Святого Духа, ее уникального единства Христова Тела, и нужды в созидании в любви, - так должен совершать свое жизненное хождение каждый верующий, как член этой церкви".

В стихах 17-24 Павел делает переход от общего к частному, вначале представляя четыре характерные черты хождения ветхого человека, а затем четыре черты - нового человека.

Хождение ветхого человека

Посему я говорю и заклинаю Господом, чтобы вы более не поступали, как поступают прочие народы, по суетности ума своего, Будучи помрачены в разуме, отчуждены от жизни Божией, по причине их невежества и ожесточения сердца их; Они, дошедши до бесчувствия, предались распутству так, что делают всякую нечистоту с ненасытностью (4:17-19).

Слово посему обращает верующего назад к тем утверждениям, которые высказывает Павел, говоря о нашем высоком призвании в Иисусе Христе. По

причине нашего призыва ко спасению, объединения в Теле Христовом, наделения дарами Святого Духа, созидания одаренными мужами (ст. 1-16), мы должны посему... не поступать, как поступают прочие народы. Мы не можем выполнять славный труд Христа, продолжая жить по обычаю этого мира.

Ethnos прочие народы содержится не во всех греческих текстах и может быть последующей вставкой. Но присутствие этого слова на данном месте великолепно соответствует его иным употреблением в других отрывках Нового Завета, включая остальные послания Павла. Этот термин, в основном, относится ко всему народу в целом, а затем к определенной группе людей. Это именно и является вторым значением, которое мы подмечаем в нашем слове этнический, образованном от него. Евреи употребляли этот термин в двух значениях: во-первых, для того, чтобы отделить все прочие народы от иудеев, а во-вторых, отделить все религии от иудаизма. Поэтому слова прочие народы относятся к язычникам, которые в расовом и этническом отношении обозначают не евреев, а в религиозном отношении людей, исповедующих языческие культы.

В своем первом Послании Фессалоникийцам Павел употребляет этот термин в значении языческий, когда говорит о язычниках "не знающих Бога" (1 Фес. 4:5), и именно в таком смысле он применяет его в нашем настоящем тексте. Слова прочие народы представляют здесь всех нечестивых, невозрожденных, язычников.

Ефесские церкви, а также церкви, расположенные почти в каждом районе за пределами Палестины во времена Нового Завета, были окружены множеством язычников с их моральной нечистотой. Ефес был ведущим торговым и культурным городом Римской империи. Он величался своим грандиозным языческим храмом Артемиды или Дианы. Ефес представлял одно из семи чудес древнего мира. Он был также ведущим в отношении разврата и аморальности. Некоторые историки называли его самым растленным городом Малой Азии.

Храм Артемиды был центром, в котором гнезился грех и всякая нечистота. Подобно большинству языческих религий, поклонение Артемиде отличалось самой дикой и разнузданной извращенностью. Для этого культа были свойственны оргии, гомосексуальная извращенность и другие подобные грехи плоти. Сама Артемида, будучи богиней сексуальной распущенности, представлялась внешне как уродливый, черный идол женского пола, который напоминал нечто среднее между коровой и волком. Ей служили тысячи храмовых проституток, евнухов, певцов и танцоров, жрецов и жриц. Идолов Артемиды и других богов можно было увидеть повсюду, всех размеров, и сделанных из разных материалов. Самыми знаменитыми были серебряные идола и религиозные изделия ремесленников из серебра. Именно по причине того, что проповедь Павла больно ударила по их ремеслу, Ефесские серебряники подняли все население города против него и его единомышленников (Деян. 19:24-28).

Храм Артемиды содержал в себе одно из богатейших собраний произведений искусств, существовавших в те времена. Он также использовался как банк, потому что народ весьма страшился похищать что-либо в пределах этого храма, боясь навлечь на себя гнев богини и других богов. Территория вокруг храма шириной в триста метров по периметру служила убежищем для преступников, которые были в

безопасности до тех пор, пока не покидали ее пределов. Им там не грозило никакое наказание. По вполне понятной причине присутствие сотен закоренелых преступников не уменьшало развращенности и прочности Ефеса. Гераклит, греческий философ пятого столетия до н. э., сам будучи язычником, называл Ефес "тьмой во мраке порока. Моральное состояние жителей находилось на уровне, низшем, чем в животном мире, и ефесяне заслуживали только того, чтобы их утопить". Поэтому нет причины сомневаться в том, что во времена Павла ситуация намного изменилась. Если она и изменилась, то только к худшему:

Церковь в Ефесе была подобно маленькому острову в бурлящем море грехов, и пороков. Большинство верующих сами когда-то были частью этого языческого мира. Они часто проходили мимо тех мест, где раньше участвовали в попойках и кутежах, и сталкивались с приятелями, которые разделяли эти дебоши. Они постоянно стояли перед опасностью, рискуя впасть в искушение и возвратиться на старые пути, и поэтому апостол увещевает их быть на страже и противостоять искушениям. Посему я говорю и заклинаю Господом, чтобы вы более не поступали, как поступают прочие народы. Петр высказывает такую же мысль, когда пишет: "Ибо довольно, что вы в прошедшее время жизни поступали по воле языческой, предаваясь нечистотам, похотям (мужеложству, скотоложству, помыслам, пьянству, излишеству в пище и питии и нелепому идолослужению; Почему они и дивятся, что вы не участвуете с ними в том же распутстве и злословят вас" (1 Пет. 4:3-4).

На основании нашего положения во Христе и учитывая Божий план, уготованный Им для Своих искупленных и возлюбленных детей, мы должны совершенно отличаться от этого мира, не знающего Христа и не идущего за Ним. В духовном отношении мы уже оставили этот мир, являясь теперь гражданами небесного царства. Поэтому, мы не должны любить мира "ни того, что в мире: кто любит мир, в том нет любви Отчей; Ибо все, что в мире: похоть плоти, похоть очей и гордость житейская, не есть от Отца, но от мира (сего). И мир проходит, и похоть его, а исполняющий волю Божию пребывает вовек" (1 Иоан. 2:15-17). Мирские требования, побуждения и цели, - все ложно и ошибочно. Все его пути отличаются греховностью, обманом, разрушительностью и пустотой.

Предупреждение Павла не поддается его личным вкусом, или предпочтительностью. Я говорю и заклинаю Господом. Вопрос прекращения греховных путей и следования стезями праведности не продиктован капризом обособленных и узколобых проповедников и учителей. Это - Божие повеление тем, кто принадлежит Ему, и больше нет другого. Оно составляет сущность Евангелия Благой Вести и представляет собой резкую противоположность требованиям греховного мира.

Павел далее излагает четыре черты безбожного, языческого образа жизни, которые должны оставить верующие. Мирской образ жизни отличается интеллектуальной суетностью, незнанием Божьей истины, духовной и моральной жесточенностью и нечистотой помыслов.

Интеллектуальная суетность

Первая характерная черта невозрожденных людей состоит в том, что они живут (по суетности ума своего). Важный факт представляет то, что в нашем разуме, уме

находятся центры, осуществляющие контроль над нашим образом жизни и всеми его аспектами. Павел продолжает говорить о понимании и невежестве (ст. 18), познании и научении (ст. 20-21), об уме и истине (ст. 23-24) - обо всем, что связано с интеллектом. Ввиду того, что неверующие и христиане мыслят по-разному, их поведение также отличается друг от друга; они и ведут себя по-разному. Неверующий не может правильно и разумно рассуждать обо всех вопросах духовного и морального порядка. В этих сферах его мыслительный процесс страдает извращенностью и неадекватностью (ср. Рим. 1:28;8:7; 1 Кор. 2:14; Кол. 2:18; Титу 1:15).

В своем двухтомнике "Личность преступника" Сэмьюел Йохельсон и Стэнтон Сеймнау утверждают, что поведение преступника обусловлено его извращенным мышлением. Целых три раздела (стр. 251-457) посвящены вопросу "Мыслительных погрешностей в разуме преступника". Рассматривая мыслительный процесс преступников, не пытаясь вдаваться в исследование их чувств, прошедшей жизни и воспитания, эти исследователи в данных разделах делятся своими заключениями. "Весьма знаменательно, - пишут они, - что на преступника часто оказывает такое же сильное влияние проводимая им жизнь и занятие в период нахождения на свободе; как и само преступление. Мыслительный стереотип преступника проявляется во всем, и он не ограничен только преступлением". Это - описание извращенного, низкого и безнравственного разума. "Социологические объяснения являются весьма несостоятельными, - заявляют авторы. - Мысль о том, что человек становится преступником под влиянием разлагающей его окружающей среды, оказалась на деле весьма слабым аргументом, не объясняющим сути этого явления. Мы обратили внимание на то, что преступники являются выходцами из различных семей, как из неблагополучных, так и из обеспеченных. И не окружающая среда толкает человека на путь преступления, но целая серия выборов, которые он начинает делать в очень раннем возрасте". Исследователи также добавляют, что разум преступника в конечном итоге "примет решение, что в жизни человека нет никаких ценностей". "Его мышление отличается отсутствием всякой логики и здравого смысла", - заключают они.

В связи с тем, что греховность человека проистекает по причине отсутствия нравственности в разуме, преобразование должно начинаться именно с разума (ст. 23). Христианство нужно познать разумом, прежде чем применить его в жизни, на личном опыте. Только разумом мы обращаемся к Евангелию и, благодаря мыслительному процессу, охватываем верою исторические факты и духовные истины Евангелия, принимая верою Христа, как Господа и Спасителя. Поэтому первый шаг к покаянию состоит в перемене своего образа мышления в отношении себя, своего духовного состояния и Бога.

Греки уделяли большое внимание разуму, понимая его важность. Они были горды своей великой литературой, искусством, философией, политикой и наукой. Их познания отличались таким высоким уровнем, что римские завоеватели и другие народы высоко ценили рабов-греков, поставляя их учителями для своих детей и управителями своих имений и домов. Греки считали, что можно разрешить разумом почти любую проблему.

Однако Павел говорит, что в духовном отношении все помыслы разума отличаются суетностью и бесполезностью. *Mataiotes* суетность имеет отношение к помыслам или усилиям, которые не увенчиваются желаемым успехом, никогда не достигая цели. Поэтому, этот термин употребляется в значении синонима слова пустота, потому что все, связанное с ним, не приводит ни к чему, то есть оканчивается пустотой. Духовное мышление и основанный на нем образ жизни язычников - иных народов - в данном случае представляя всех нечестивых грешников, отличаются совершенной пустотой, бессмысленностью и суетностью. Жизнь неверующего человека, как в мышлении, так и во всех ее проявлениях вращается вокруг мелочных и пустых занятий, лишенных истинного смысла. Им движут эгоистические устремления; и он поглощен страстью к приобретению ценностей временного порядка. Он ищет удовлетворения в том, что в самой своей основе представляет химеру, обман, приводящий к разочарованности.

Невозрожденная душа планирует и разрешает все на основании собственного мышления. Такой человек становится авторитетом для самого себя, увлекаясь ходом своего мышления, которое заводит его в пустоту, бесцельность и бессмысленность - в эгоистический вакуум, которым характеризуется наш век (ср. Пс. 94:8-11; Деян. 14:15; Рим. 1:21-22).

Испытав в своей жизни наивысшие мирские наслаждения, достигнув вершины земного величия, самый мудрый, богатый и знаменитый человек периода древнего мира пришел к заключению, что земная жизнь не что иное, как "суета и томление духа!" (Еккл. 2:26; ср. 1:2; 14; 2:11 и т. д.). Однако, тысячелетие за тысячелетием люди стремятся к достижению тех же самых суетных целей и теми же суетными методами.

Невежество в познании Божьей истины

Невежество в познании Божьей истины - является второй характерной чертой нечестивого человека. Такие люди имеют не только суетное мышление, но и отличаются невежеством в духовных вопросах. Они помрачены в разуме и отчуждены от жизни Божией по причине их невежества и ожесточения сердца их.

В наше время, как никогда в истории человечества, распространено всеобщее образование и высокий уровень знаний. Число выпускников университетов достигает десятков миллионов человек. Современное общество, подобно древней Греции, превозносится своими знаниями и области естественных наук, технологии, литературы, искусства и других достижений человеческого разума. Для многих людей обвинение в невежестве" является гораздо большим оскорблением, чем обвинение в грехе. Однако, в этом отрывке Павел указывает на то, что невежество и грех - неотделимы друг от друга. Нечестивые могут быть "всегда учащимися", но не могущими "дойти до познания истины" (2 Тим. 3:7). Падшее человечество потеряло способность иметь познание о Божьей истине и постигать ее - а это единственное знание, которое достойно всякого внимания. Люди, отвергая Бога, "осустились в умствованиях своих, и омрачилось несмысленное их сердце" (Рим. 1:21). Интеллектуальная суетность и несмысленность объединяются в одно целое, будучи наказанием, которое влечет за собой грех.

Греческое слово, переведенное как омрачилась, является причастием совершенного вида, указывая на продолжающееся состояние духовного помрачения, темноты. Это помрачение предполагает как невежество, так и безнравственность. И помраченность в разуме идет рядом с отчуждением от жизни Божией (ср. Иоан. 1:5). По причине ожесточения сердца происходит невежество, помрачение и отдаление от Бога. Люди сознательно встали на путь отвержения Бога, и Бог, как Владыка и Судия, принял решение затмить их разум, не допустить их в Свое присутствие и предать их собственному духовному невежеству. "Но как они, познавши Бога, не прославили Его, как Бога, и не возблагодарили, - объясняет Павел падшему человечеству. - Называя себя мудрыми, обезумели... То и предал их Бог в похотях сердец их нечистоте" (Рим. 1:21-22, 24).

По причине ожесточения сердца их нечестивые не откликаются на истину, будучи глухи к ней (ср. Ис. 44:18-20; 1 Фес. 4:5). Подобно тому, как мертвец не слышит разговора, ведущегося в морге, так и человек духовно "мертвый по преступлениям и грехам" (Еф. 2:1) не слышит и не понимает Божьих истин, вне зависимости от того, как бы громко и ясно ни провозглашались они в его присутствии. Porosis ожесточение передает значение слова "окаменелость". Этот термин бытовал в медицинской практике при описании процесса кальцификации, происходящего вокруг сломанных костей, при котором образованные ткани по твердости превышают сами кости. Он также употреблялся при упоминании о затвердениях, иногда возникающих в суставах и вызывающих их неподвижность. Поэтому слово ожесточенность могло передавать идею как полной потери подвижности, так и затвердения. Грех вызывает своего рода оцепенение; и сердце человека, продолжающего произвольно грешить, ожесточается и парализуется, теряя способность воспринимать духовную истину, полностью проявляя нечувствительность к Божьим словам.

Лерой Оден, сотрудник университета в Чикаго писал: "Мы прячем мятущегося льва в картонном ящике. Ибо, хотя возможно и используем другие выражения, помимо виновности, для описания бурного волнения, происходящего в нашей душе; факт остается фактом - внутри нас не все, как должно быть. Всевозможным образом: путем психологических обоснований, рационального мышления, самооправдания, переложения вины на кого-либо другого, отрицания вины и устранения нравственности вообще - люди тщетно пытаются освободиться от льва вины. Но это им ничем не поможет."

И когда люди продолжают упорствовать в своих путях, то Бог небес, в конечном итоге, попускает их следовать своему заблуждению. Евреи, слышавшие слова проповеди и учения Иисуса, имели великую привилегию и преимущество в виде Божьего Слова, данного им через Моисея, пророков и других Ветхозаветных авторов. Более того, у них было еще большее преимущество - они видели своими глазами Божьего воплощенного Сына и слышали Его слова. "Столько чудес сотворил Он пред ними, - повествует Иоанн, - и они не веровали в Него... Потому не могли они веровать, что, как еще сказал Исая: "Народ сей ослепил глаза свои и окаменил сердце свое, да не видят глазами, и не уразумеют сердцем, и не обратятся, чтоб я исцелил их" (Иоан. 12:37, 39-40). Они не могли уверовать, потому что не

веровали однажды. Бог говорит: "Неправедный пусть еще делает неправду, нечистый пусть еще сквернится" (Отк. 22:11).

Когда люди сознательно ожесточают свои сердца, постоянно отвергая свет (Иоан. 12:35-36), они становятся помрачены в разуме, отчуждены от жизни Божией, по причине их невежества и ожесточения сердца их. Это - невыразимая трагедия неверия, трагедия человека, делающего себя богом.

Духовное и моральное бесчувствие

Третья характерная черта невозрожденного человека выражается в духовной и моральной бесчувственности - они... дошедши до бесчувствия... Когда люди продолжают упорствовать в грехе и отвращаются от Божьей жизни, то становятся апатичными и бесчувственными к вопросам морального и духовного характера. Они отвергают все требования праведности и не заботятся о последствиях их греховных помыслов и действий. Даже совесть под влиянием греха перестает реагировать на него, не отличая добра от зла (1 Тим. 4:2; Титу 1:15).

Согласно одного греческого повествования, юноша-спартанец украл лису, но неожиданно наткнулся на ее владельца. Для того чтобы воровство не открылось, он засунул лису под одежду, спрятав на себе, и стоял не пошевелив и членом, в то время, как испуганный зверек раздирает его внутренности. Юноша предпочел претерпеть мучительную смерть, чем признать свою вину и преступление.

Наше развращенное общество так старается сокрыть свою жизненную установку, которой придерживается со всей непоколебимостью, что сама его жизнеспособность и существование раздирается этим грехом и нечистотой, которые ему так дороги. Оно становится бесчувственным как к окружающей его реальности, так и к последствиям греха и, скорее всего, будет и далее переносить мучительную агонию, нежели согласится признать, что его образ жизни является путем, ведущим к смерти.

С другой стороны, те грехи, которые раньше скрывались от людских глаз, или старались получить оправдание, теперь открыто и без всякого зазрения совести выставляются напоказ. Зачастую даже не соблюдается и подобие внешней нравственности. Это происходит потому, что, когда человеком движет желание самоудовлетворенности, грех и нечистота распоясываются беспредельно и заставляют совесть замолчать. Совесть же является Божьим предостерегающим сигналом и центром души, ведающим внутренними болевыми ощущениями. Умиравшие люди бесчувственны к тому, что приносит им гибель, потому что они сознательно, по-своему выбору встали на этот путь. Даже представ на полное обозрение целого мира, они не признают греховность своих путей, отрицая, что именно они и являются причиной чувства безнадежности, беспомощности и отчаяния (ср. Рим. 1:32).

Превратный разум

Суетность, эгоистическое мышление, невежественность в познании истины, а также духовная и моральная бесчувствительность неизбежно приводят к распутству, так что делают всякую нечистоту с ненасытностью.

Aselgeia распутство подразумевает полную бесконтрольность, отсутствие каких-либо моральных ограничений, особенно в половой сфере. Один толкователь

говорит, что этот термин имеет отношение к "душевному расположению, выраженному неспособностью обуздать себя в дисциплинарном отношении". В результате, человек потакает себе, впадая в нечистоту и грех, не подвластный никаким ограничениям.

Распутство является характерной чертой людей, которых Петр описывает как тех, что "идут вслед скверных похотей плоти, презирают начальства, дерзки, своевольны и не страшатся злословить высших, Тогда как и Ангелы, превосходя их крепостию и силою, не произносят на них пред Господом укоризненного суда. Они, как бессловесные животные, водимые природою, рожденные на уловление и истребление, злословя то, чего не понимают, в растлении своем истребятся" (2 Пет. 2:10-12).

Все люди в начале признают по меньшей мере существование требований добра и зла и до некоторой степени чувствуют укоры совести и стыд, когда нарушают его. Следовательно, они обычно пытаются скрыть свой грех. Они могут неоднократно впадать в него, одновременно чувствуя, что нужно избегать этого греха, ощущая свою виновность; и совесть не дает им покоя. Но если они продолжают поступать вопреки ее укорам и преуспевать во зле, подавляя чувство вины, то в конце концов отвергают эти моральные требования и основывают свою жизнь исключительно на собственных прихотях, являя признаки сожженной совести. Отвращаясь от всех Божественных принципов и Божьей охраны, они извращают свое мышление, предаваясь распутству. Человек, оказавшийся в таком состоянии не обращает ни на кого внимания. Ему все равно, что подумают о нем люди, не говоря уже о том, как отнесется к нему Бог. Он только потакает желаниям своего извращенного разума.

Грех и сопровождающая его моральная нечистота разрушают разум и равным образом совесть и дух. Отвержение Бога и Его истины в конечном итоге приводит к тому, что Павел в Римлянам 1:28 называет "превратным умом", а это ум, который не может рассуждать трезво, со всей ясностью, он не способен признавать или понимать Божью истину и посему теряет контакт с духовной реальностью. Далеко отойдя от путей истины, превратный разум теряет контакт со всей реальностью вообще. Это беспечность эгоистичной, развращенной знаменитости, которая теряет свою карьеру, здравый смысл, а зачастую и жизнь, и только по причине распутства. Когда грех становится образом жизни, то поражается, искажается и, в конечном итоге, разрушается каждый жизненный аспект.

Стремительный рост числа душевных заболеваний в наши дни можно отнести за счет резкого увеличения всякого рода распутства. Человек сотворен для Бога и создан Им в соответствии с Его же повелениями. Когда человек отвергает Бога и Его требования, то этим самым разрушает и себя. Развращенность нашего общества обуславливается не психологическими и социологическими обстоятельствами, но происходит по причине личного выбора людей, базирующегося на целенаправленных принципах, обращенных против Бога и Его закона. Гомосексуализм, сексуальная извращенность, аборт; ложь, обман, воровство, убийство и другие виды морального падения превратились в бесстыдный и бесчувственный образ жизни по причине сознательного выбора тех людей, которые предались этим грехам.

Ergasia делают в другом переводе - "постоянно занимаются" - может относиться в обычном смысле к деловому предприятию. Нечестивый грешник часто извлекает выгоду из всякой нечистоты. Один христианский руководитель несколько лет назад комментировал, что многие книги, изданные в Соединенных Штатах в наше время, подобны прорыву стока нечистот. Безусловно, порнография, проституция, развратные порнографические фильмы, непристойные программы телевидения и всякая нечистота составляют в этой стране самую большую индустрию. И подавляющее большинство этой индустрии не ограничено никакими запретами; бесстыдно и находится под охраной закона.

Статья, напечатанная в журнале "Форбс" (18 сент., 1978, стр. 81-92) под заглавием "Порнографическая экономика", начинается с утверждения того, что само по себе ясно и так - порнография уже не относится к числу запретного производства. Она получила широкое распространение не только в среде людей, страдающих половым извращением, или иными эмоциональными расстройствами. Напротив, к ней пристрастились те, кто принадлежат к обычной среде из среднего класса. И в обществе, где все идет к тому, что человеку дозволено все, те, кто пользуются услугами порнографической индустрии, открыто упиваются этим грехом. К огромному удивлению, согласно официальным подсчетам, порнографы по всей стране получают годовой доход в сумме четырех миллиардов долларов, больше, чем вспомогательные кампании! По другим подсчетам, вместе с выпуском видеокассет для домашних просмотров, эта цифра достигает тройного размера.

Нечистота неотделима от ненасытимости. Pleonexia ненасытимость - это беспредельная алчность, неограниченная похоть, не знающая во всем удержу. Аморальность совершенно лишена любви, и все, что делает распутный человек под видом стремления помочь и сострадания, ни что иное, как использование в своих целях. Мир распутства и нечистоты - это мир ненасытимости. Тот, кто предался греху и нечистоте, с алчностью захватывает вокруг себя все, что только возможно. Он рассматривает жизнь, оценивая ее только с материальной точки зрения (Луки 12:15), использует людей для своей выгоды (1 Фес. 2:5; 2 Пет. 2:3) и отвращается от Бога, чтобы потворствовать своим греховным похотям (Рим. 1:29). Его ненасытимость равносильна идолопоклонству (Кол. 3:5).

Когда человек следует своим путем, устраивая жизнь по прихотям, то тем самым он отделяется от Бога и одновременно отделяется от истины. Он впадает в духовную слепоту, теряя моральные устои. Без этих устоев человек предается бесстыдству и распутному образу жизни. Постепенно аморальность разрушает способность разума отличать добро от зла, истину от лжи и реальность от воображаемого мира. Нечестивая жизнь лишается всякого смысла и цели.

Данный путь характерен для каждого неверующего. По этому пути направляются все нечестивые, хотя некоторые из них и опережают других, более преуспевая во зле. "Злые же люди и обманщики будут преуспевать во зле, вводя в заблуждение и заблуждаясь" (2 Тим. 3:13). Тот факт, что некоторые люди не погружаются в самую пучину греха, Павел в Ефесянам 4:17-19 относит только за счет оградительного щита Божьей благодати, изливаемой Им на праведных и

равным образом на неправедных (см. Матф. 5:45), и ограждающего влияния Святого Духа (Иов 34:14-15) и церкви (Матф. 5:13).

Хождение нового человека

Но вы не так познали Христа, Потому что вы слышали о Нем и в Нем научились, - так как истина во Иисусе, - Отложить прежний образ жизни ветхого человека, истлевающего в обольстительных похотях, А обновиться духом ума вашего И облечься в нового человека, созданного по Богу, в праведности и святости истины (4:20-24).

Новое хождение во Христе полностью противоположно ветхому хождению по плоти. В то время, как ветхий человек эгоистичен и суетен, новый - Христоцентричен и целеустремлен. Ветхий человек - невежда в познании Божьей истины, а новый - знает и понимает ее. Ветхий человек отличается моральной и духовной бесчувственностью и бесстыдством, а новый - чувствителен к любому греху. Старый или ветхий человек имеет порочное мышление, а новый - обновленный разум.

Христоцентричный

Но вы не так познали Христа (4:20).

Перечислив все грехи, языческого мира и эгоистическую, разнузданную, бессмысленную нечистоту, которая происходит по причине духовной тьмы и невежества и ведет опять же к ним, Павел провозглашает верующим, впадшим в подобное низменное состояние, говоря: "Но вы не так познали Христа". Это - не путь Христа и Его царствия, и Его семьи Божьих детей. "Вы не должны иметь с подобными делами ничего общего, - утверждает он, - и не участвовать в них, и не сообщаться с ними".

Вы не так познали Христа - имеет прямое отношение к спасению. Познать Христа - значит получить спасение. Глагол *mantham* может употребляться в отношении процесса познания истины (см. Рим. 16:17; Фил. 4:9), он также может означать "прийти к познанию" (Уолтер Бацер "Греческо-английский словарь Нового Завета". Переведенный и отредактированный У. И. Арндтом и Ф. Ц. Гингрихом 5-ое изд. (Чикаго; Чикагский университет 1958, стр. 490), как одновременный акт, особенно когда этот глагол употребляется в форме глагола аорист, действительного залога, изъявительного наклонения, что и имеет место в данном случае. Аорист также используется в Иоанна 6:45, где Иисус вел беседу с теми, кто "научился от Отца", что является ссылкой на спасительный акт веры под действием Ветхого Завета, который приводил их теперь к Нему.

В Матфея 11:29 высказано одно из самых чудесных приглашений ко спасению: "Возьмите иго Мое на себя и научитесь от Меня". В данном примере употребление глагола *manthano* во времени аорист также указывает на однократный, неповторяющийся акт.

Как контекст, так и употребление времени аорист глагола "учиться" в данных отрывках, приводит к заключению, что это научение относится к моменту спасительной веры.

"Дружба с миром есть вражда против Бога" (Иак. 4:4) и тот человек, кто исповедует Христа, но не старается порвать со своими мирскими и греховными

привычками, переживает период сомнений по поводу своего спасения. "Кто говорит: "Я познал Его", но заповедей Его не соблюдает, тот лжец, и нет в нем истины" и "кто любит мир, в том нет любви Отчей" (1 Иоан. 2:4, 15).

Божьи пути и пути этого мира различны и несовместимы. Сама мысль, высказываемая людьми, которые притязают на право считать себя евангельскими христианами, и гласящая, что христианин не должен ничего оставлять или изменять, приходя ко Христу, ничто иное, как сатанинское учение. Это утверждение под видом возвышения Божьей благодати и защиты Евангелия от дел праведности, не приведет ни к чему доброму, кроме как к попустительству идти с уверенностью широким путем, который как говорил Иисус, ведет к гибели (Матф. 7:13).

С человеческой стороны спасение начинается с покаяния, с перемены мышления и действий в отношении греха, себя самого и Бога. Иоанн Креститель (Матф. 3:2), Иисус (Матф. 4:17) и апостолы (Деян. 2:38; 3:19; 5:31; 20:21; 26:20) начали свое служение с проповеди покаяния. Главная цель принятия Христа состоит в "спасении от рода сего развращенного" (Деян. 2:40) и никто, не оставив греха и не принеся покаяния, не получает спасения. Покаяние нас не спасает, но Бог не может нас спасти от греха, который мы не хотим оставить. Цепляться за свой грех - значит отвергнуть Бога, презреть Его благодать и свести на нет веру. Ни один христианин полностью не освобождается от присутствия греха в этой жизни, но во Христе он имеет возможность освободиться от тяготения ко греху. Он спотыкается и падает в своей жизни много раз, но путь всей его жизни направлен в сторону, противоположную от греха.

Первое, чему христианин должен научиться в своем хождении - это не доверять своему мышлению и своим путям. А "живущие уже не для себя жили, но для умершего за них и воскресшего" (2 Кор. 5:15). Христианин имеет ум Христов (1 Кор. 2:16) и может положиться только на разум Христа. Послушным и верным христианином является тот человек, за кого думает, действует, любит, чувствует, служит и живет Христос во всем. Он вместе с Павлом говорит: "Я сораспялся Христу, И уже не я живу, но живет во мне Христос. А что ныне живу во плоти, то живу верою в Сына Божия, возлюбившего меня и предавшего Себя за меня" (Гал. 2:19-20).

Имея разум Христа, мы должны иметь "те же чувствования, какие и во Христе Иисусе", Который "смирил Себя, быв послушным даже до смерти, и смерти крестной" (Фил, 2:5, 8). Хотя Христос был един со Своим Отцом, находясь на земле, Он не поступал ни в чем вопреки воле Своего Отца (Матф. 26:39, 42; Иоанна 4:34; 5:30; 6:38 и т. д.). Если Вечный Господь во всем, что бы Он ни делал, стремился постичь волю Своего Небесного Отца, насколько больше должны это делать мы? Наша христианская жизнь должна отличаться тем, что мы мыслим, поступаем, любим как Христос, и во всем стараемся быть подобными Ему, чтобы "бодрствуем ли, или спим, жили вместе с Ним" (1 Фес. 5:10).

У Бога имеется план, предназначенный для всей вселенной, и Христос, действуя в нас, через нас способствует реализации этого плана в определенном отношении. Христоцентричная жизнь - это самая целенаправленная и исполненная глубокого

смысла жизнь, которую себе только можно представить. Это - часть Божественного плана и Его труда!

Познание Божьей истины

Потому что вы слышали о Нем и в Нем научились, - так как истина во Иисусе (4:21)

Христианин уже не невежда в отношении Божьей истины. Напротив, он услышал о Христе и в Нем научился. Оба данные глаголы стоят во времени аорист, что еще раз указывает на единственный акт, имевший место в прошлом, и в данном контексте относится ко времени, когда читатели научились и пришли к вере в Евангелие - здесь называется истиной... в Иисусе. Эти термины описывают момент спасения-обращения. Когда человек принимает Христа как Спасителя и Господа, он вступает в Божью истину.

Потому что вы слышали о Нем и в Нем научились (ср. Матф. 17:5). Эти слова не могли иметь отношение к слышанию физического голоса Христа здесь на земле, потому что невероятно, чтобы это могло быть так, применительно ко всем верующим в Малой Азии, кому адресовал Павел свое послание. Это был духовный призыв Иисуса к спасению (ср. Иоан. 8:47; 10:27; Деян. 3:22-23; Евр. 3:7-8). Многие ссылки из Нового Завета говорят об этом слышании и научении, как Божьем призыве (см. напр. Деян. 2:39). *En autoi* в Нем означает в союзе со Христом и далее подчеркивает тот факт, что при обращении мы получаем истину, воплощенную во Христе, потому что мы пребываем в Нем.

Жизнь без Христа ведет к цинизму по отношению к истине. Нечестивый человек может задать вместе с Пилатом риторический вопрос: "Что есть истина?" (Иоан. 18:38), не ожидая удовлетворительного ответа. Христианин же может сказать: "Истина Христова во мне" (2 Кор. 11:10) и еще: "Знаем также, что Сын Божий пришел и дал нам (свет и) разум, да познаем (Бога) истинного и да будем в истинном Сыне Его Иисусе Христе" (1 Иоан. 5:20).

Таким образом, истина во Иисусе прежде всего состоит в истине относительно спасения. Эта мысль параллельна высказыванию 1:13, где Павел говорит о том, что слышание истины и пребывание в Иисусе аналогично обращению: "В Нем и вы, услышавши слово истины, благовествование вашего спасения, и уверовавши в Него, запечатлены обетованным Святым Духом". Истина во Иисусе ведет к полноте истины о Боге, человеке, творении, истории, грехе, праведности, благодати, вере, спасении, жизни, смерти, цели, смысле, взаимоотношениях, к истине о небе, аде, суде, вечности и обо всем, что имеет отношение к вечным последствиям.

Иоанн, суммируя эту взаимосвязь с истиной, писал: "знаем также, что Сын Божий пришел и дал нам (свет и) разум, да познаем (Бога) истинного и да будем в истинном Сыне Его Иисусе Христе: Сей есть истинный Бог и жизнь вечная" (1 Иоан. 5:20).

Освобожденные от ветхого человека

Отложить прежний образ жизни ветхого человека, истлевающего в обольстительных похотях (4:22).

Для того чтобы продемонстрировать преобразующую природу возрождения, апостол далее описывает и определяет неотъемлемые реальности истины в Иисусе,

которые читатели услышали при обращении и научились им. Он использует три инфинитива (в греческом оригинале), чтобы подвести итог слышанному ими в призыве Евангелия: отложить, "обновиться" (ст. 23), и "облечься" (ст. 24).

Важно отметить, что здесь Павел не увещевает верующих, призывая их совершить это. Данные три инфинитива описывают спасительную истину в Иисусе, а не являются повелением по отношению к христианам. Они имеют место во время обращения ко Христу и упоминаются здесь только как напоминание реальности этого события.

Отложить прежний образ жизни ветхого человека связано с тем, что они "слышали" и чему "научились" в отношении Евангелия (ст. 21). Следует также отметить то, что спасение является Божественным и суверенным чудом, не имеющим ничего общего с человеческим вкладом. Тем не менее, необходимо также заявить, что люди слышат Божью истину, принимают ее верою, отлагают ветхого человека, обновляясь и облакаясь в нового. Это не человеческие дела, необходимые для получения спасения, но составные элементы, являющиеся неотъемлемой частью Божественного труда спасения. Термины, употребляемые здесь Павлом, представляют в целом описание покаяния в грехе: и подчинения Богу, и их часто называют элементами возрождения (см. Ис. 55:6-7; Матф. 19:16-22; Деян. 2:38-40; 20:21; I Фес. 1:9 и т. д.).

В противоположность неповрежденному человеку, постоянно противящемуся Богу и отвергающему Его, который живет в сфере владычествующего греха (прежнего образа жизни), христианин услышал призыв (отложить образ жизни ветхого человека). Данный глагол означает "сорвать, совлечь", что обычно делают со старой грязной одеждой. Время глагола (средний аорист) указывает на единократное действие, совершаемое верующим при спасении.

Упоминание Павлом ветхого человека (ветхого в смысле изношенности и ненужности) находится в полном соответствии с Евангельской терминологией в его остальных посланиях. Например, Послание к Колоссянам, глава 3 описывает факт спасения, используя четыре глагола. "Ибо вы умерли, и жизнь ваша сокрыта со Христом в Боге" (ст. 3); "вы воскресли" (ст. 1); вы "совлекшись ветхого человека" (ст. 9); и вы "облекшись в нового, который обновляется в познании по образу Создавшего его" (ст. 10). Все четыре глагольные формы стоят во времени аорист в греческом оригинале, указывая на то, что они относятся к уже завершеному действию и, поэтому, должны относиться к тому же прошедшему событию спасения. В контексте "совлекшись" и "облекшись" не могут представлять ничего иного, как прямые параллели другим действиям - "умерли" и "воскресли", что с полной определенностью относится к спасению.

Утверждение истины этих четырех аспектов обращения к Богу является основной подоплекой наставлений, излагаемых в данном отрывке Послания к Колоссянам. Павел описывает спасение Колоссянам точно таким же образом, как он это делает в Послании к Ефессянам. Хотя он не останавливается подробно на единении верующего в смерти и воскресении Христа, он затрагивает эту реальность говоря; что верующий пребывает в "Нем". Его ссылки на ветхого человека и нового человека в обоих отрывках с полной очевидностью представляют параллель.

Данная точка зрения подтверждается далее учением Павла в Послании Римлянам 6, где он описывает сущность спасения, выделяя глаголы и глагольные формы: "Мы умерли для греха" (ст. 2); "все мы... крестившиеся во Христа Иисуса" (ст. 3); "погреблись с Ним... в смерть" (ст. 4); "мы соединены с Ним подобием смерти Его" (ст. 5); "ветхий наш человек распят с Ним" (ст. 6); "упразднено было тело греховное" (ст. 6); "умерший" (ст. 7); "мы умерли со Христом" (ст. 8). Восемь из этих глагольных форм в греческом языке выражены глаголами в форме аорист, как бы взгляд в прошлое на уже совершенное событие. Один из глаголов стоит в перфекте (ст. 5), и это время передает результат прошедшего события. И еще раз, Павел преподносит верующим наставление на основании данного описания совершенного возрождения, произошедшего с верующим при обращении ко Христу (ср. Рим. 6:12-13).

Из всех утверждений Павла, переданных им в Посланиях к Римлянам и Колоссянам, следует логическое заключение о том, что спасение - это духовное единение с Иисусом Христом в Его смерти и воскресении, что также может быть описано, как смерть "ветхого человека" и воскресение "нового человека", который теперь ходит в "обновленной жизни". Это единство и новая идентичность ясно и определенно означают, что спасение - это возрождение. Это не добавление новой природы, нового человека к ветхому человеку. Во Христе уже не существует ветхого человека (ср. 2 Кор. 5:17). Именно это слышали ефесяне и этому были научены в соответствии с истиной в Иисусе (4:21). Ветхий человек - это необращенная природа истлевающая в обольстительных похотях. Ветхий человек неверующего не только истлевает, но продолжает быть истлевающим (настоящее время, пассивный залог), потому что похоти продолжают осуществлять контроль над ним, обольщая его (ср. 2:1-3). Евангелие призывает нас отложить ветхого человека, принеся покаяние во грехе, что включает в себя не просто сожаление о содеянном грехе, но и отвращение от него и обращение к Богу.

Становление новым человеком

А обновиться духом ума вашего И облечься в нового человека, созданного по Богу, в праведности и святости истины (4:23-24).

В противоположность развращенному, нечестивому разуму невозрожденного человека (ст. 17-18), христианин постоянно обновляется духом ума (своего) (ср. Кол. 3:10). Апостола - обновиться встречается в Новом Завете только в этом месте. Лучше всего перевести данный инфинитив настоящего времени, пассивного залога как деепричастие к основному глаголу облечься, чтобы весь перевод выглядел следующим образом - "и обновившись духом ума вашего, облекитесь в нового человек". Тогда становится ясно, что обновление является следствием "отложения ветхого человека" и на фоне этого можно и облечься в нового человека. Спасение имеет связь с разумом, который является мыслительным центром; центром понимания и убеждения, равным образом и побуждения, и действия. Один толкователь объясняет, что дух ума вашего находится не в сфере человеческого мышления или рассуждения, но в моральной сфере. Там и происходит это обновление. Джон Иди говорит:

В данном случае не происходит психологического изменения в разуме, в самой его сущности или функционировании; и не в нем отмечается поверхностная перемена взгляда на пункты доктрины или на саму практику. Эти разительные перемены происходят в духе ума, который дает разуму как его наклонности, так и материал для размышления. Это имеет место не просто в духе, как будто эта перемена осуществляется в некоей смутной и мистической тишине, но в духе разума, в могущественном органе, который, будучи изменен сам, радикальным образом меняет направление всей сферы и работы внутреннего механизма.

Человек, становясь христианином, получает от Бога в самом начале обновление разума, что дает ему совершенно новую духовную и моральную способность, которую никогда не сможет достигнуть самый блестящий и просвещенный наукой разум без Христа (ср. 1 Кор. 2:9-16). Это обновление продолжается на протяжении всей жизни верующего человека, если он проявляет послушание Слову и воле Божией (ср. Рим. 12:1-2). Это не просто однократный процесс, но непрерывный труд Духа, совершаемый Им в Божьем чаде (Титу 3:5). Наши источники заключаются в Божьем Слове и молитве. Посредством их мы обретаем разум Христа (ср. Фил. 2:5; Кол. 3:16; 2 Тим. 1:7) и посредством этого разума мы живем жизнью Христа.

Обновление духа ума верующего является непосредственным результатом облечения в нового человека, который представляет собой новое творение, созданное по Богу; в праведности и святости истины. То, что раньше было помрачено, находилось в состоянии невежества, бесчувствия, распутства и ненасытимости - теперь просвещено истиной, и преуспело в познании ее, чувствительно ко греху, чисто и великодушно. И если ранее характерными чертами человека были грех и нечистота, теперь же его отличают праведность и святость. В Колоссянам 3:12 Павел называет верующих "избранные Божий, святые и возлюбленные".

Чрезвычайно важно побольше осветить понятие нового человека, чтобы его можно было полнее понять. Слово новый *kaïnos* не означает обновленный, но совершенно новый - новый в своем роде, или по своим свойствам. Новый человек является таковым, потому что был создан по Богу, в праведности и святости истины. Буквально, греческий оригинал гласит: "в соответствии с тем, кем является Бог" - поразительное утверждение, выражающее чудесную реальность спасения. Все, исповедующие Иисуса Христа как Господа, созданы в подобие Бога! Петр говорит, что мы "соделались причастниками Божеского естества" (2 Пет. 1:4).

В Галатам 2:20 Павел объявляет: "И уже не я живу, но живет во мне Христос". Божий образ, потерянный в Адаме, в неизмеримо большей славе восстановлен во втором Адаме, в Том, Кто явился образом Невидимого Бога (ср. 2 Кор. 4:4-6), где Павел описывает Христа, как Божий образ, сокровище, обитающее в нашей внутренности.

Если верующие приняли новую Божественную природу, жизнь Христа, Божие подобие в этом новом человеке, благодаря акту Божественного создания (ср. Кол. 3:10), то она должна быть создана в праведности и святости истины. На греческом языке слово истина занимает последнее место в предложении в противопоставление

"похоти" (ст. 22) и его лучше всего перевести, как "истинная праведность и святость". Бог и не мог создать меньшего (см. Луки 1:75).

Праведность имеет непосредственное отношение к нашим ближним и отражает вторую заповедь Божьего закона (Исх. 20:12-17). Святость (hosioles священное соблюдение всех обязательств перед Богом) имеет отношение к Богу и отражает Его первую заповедь (Исх. 20:3-11). Таким образом, верующий обладает новой природой, новым естеством, и его святой и праведный внутренний человек удостоен Богом пребыть пред Ним. Это - истинное естество верующего человека.

Итак, этот новый человек является таким праведным и святым, что Павел не допускает и мысли, что из этого нового творения, созданного по Богу, происходит какой-либо грех. Поэтому он недвусмысленно утверждает в Римлянам 6-7, что реальность греха не имеет ничего общего с этим новым человеком. Он говорит: "Итак, да не царствует грех в смертном вашем теле" (6:12) и "И не предавайте членов ваших греху" (6:13, добавлено выделение).

В этих отрывках Павел относит грех в жизни верующего к телу. В главе 7 он видит этот грех во плоти, высказывая следующее: "А потому уже не я делаю то, но живущий во мне грех" (ст. 17), "Ибо знаю, что не живет во мне, то есть, во плоти моей, доброе" (ст. 18), "Уже не я делаю, но живущий во мне грех" (ст. 20), и "закона греховного, находящегося в членах моих" (ст. 23).

В этих отрывках Павел признает, что когда человек становится новым творением по Богу, то при этом не устраняется грех. Он еще присутствует во плоти, в теле, греховной человеческой оболочке, которая включает в себя все человеческое мышление и поведение. Новое "я" любит святость и праведность, для которой Бог сотворил его, и стремится к этим добродетелям.

Павел суммирует подобное раздвоение следующими словами: "Итак тот же самый я умом (моим) служу закону Божию, а плотию закону греха" (Рим. 7:25). Здесь "ум" является синонимом нового человека, а "плоть" - греховной человеческой природы, заключенной в наших греховных телах. Именно этот конфликт, происходящий в человеке, вызывает ожидание "искупления тела", о чем описывается в Римлянам 8:23 (ср. Фил. 3:20-21).

Мы - новое творение, но еще не полностью. Мы - праведны и святы, но еще не отличаемся совершенной праведностью и святостью. Но для того чтобы знать, как совершать свое жизненное хождение, будучи христианами в Телес Христе - Его Церкви, членами которой мы являемся, нам совершенно необходимо понимать истинную реальность нашего преобразующего спасения.

Остальные части послания содержат наставления верующим, чтобы они представили свои тела в послушание Божьей воле.

Многие спасительные миссии имеют своего рода изолятор, где бродяги, не мывшиеся месяцами, снимают свою старую одежду, проходят дезинфекцию и принимают душ. Старую, потрепанную одежду бросают в огонь, и ей на смену приходит новая одежда. Чистый человек облачается в чистую одежду.

Это - изображение спасения с тем только исключением, что новообращенный не просто смывает с себя водой нечистоту, но ему дается совершенно новая природа. Христианин же на протяжении всей своей жизни должен постоянно с себя совлекать

и сжигать остатки ветхой греховной одежды. "И не предавайте членов ваших греху в орудие неправды, но представьте себя Богу, как оживших из мертвых и члены ваши Богу в орудия праведности", - умоляет Павел (Рим. 6:13).

Многие соединительные слова - "итак", "поэтому", в Новом Завете обычно начинают обращения к верующим, чтобы они совершали жизнь, как новые творения во Христе. Обладая новой жизнью, новым Господом, новой природой и силой, мы поэтому призваны совершать соответственное новое хождение, иметь новый образ жизни.

Глава 14. Принципы новой жизни

Посему, отвергнувши ложь, говорите истину каждый ближнему своему, потому что мы члены друг другу. Гневаясь, не согрешайте: солнце да не зайдет во гневе вашем; И не давайте места диаволу. Кто крал, впредь не кради, а лучше трудись, делая своими руками полезное, чтоб было из чего уделять нуждающемуся. Никакое гнилое слово да не исходит из уст ваших, а только доброе для назидания в вере, дабы оно доставляло благодать слушающим. И не оскорбляйте Святого Духа Божия, Которым вы запечатлены в день искупления. Всякое раздражение и ярость, и гнев, и крик, и злоречие со всякою злобою да будут удалены от вас; Но будьте друг ко другу добры, сострадательны, прощайте друг друга, как и Бог во Христе простил вас (4:25-32).

Единственно надежное свидетельство, доказывающее спасение человека, состоит не в прошедшем переживании принятия Христа, а в настоящей жизни, отражающей Его. "Кто говорит: и я познал Его, но заповедей Его не соблюдает, тот лжец, и нет в нем истины" (1 Иоан. 2:4). Новое творение ведет себя соответственным образом. Бог не превращает верующих постепенно в новые существа, верующими являются те люди, кого Он уже сделал новыми творениями. "Итак, кто во Христе, тот новая тварь; древнее прошло, теперь все новое" (2 Кор. 5:17). Этой теме Павел посвящает послание к Римлянам, глава 6, где подробно описывает "обновленную жизнь" верующего человека (ст. 4 ср. 7:6).

Павел только что продемонстрировал (ст. 17-24), что верующие знают: спасение - это совлечение с себя "ветхого человека" и облечение в "нового человека" (Еф. 4:22,24). Христиане - это не роботы, автоматически реагирующие на Божественные импульсы. Хотя Бог по Своему высочайшему плану и сделал нас новым творением, Он также повелевает нам силою Святого Духа усмирять и поработать свое греховное тело (1 Кор. 9:27), нашу греховную природу, все еще обитающую в нас, и жить как новому творению в послушании Христу, нашему новому Господину. Интересно отметить, что здесь наблюдается некоторый парадокс, заключающийся в том, что одновременно при этом действует Божья сила, а также человеческая воля и усилие. Верный христианин положительно откликается на Божьи могущественные призывы и повеления.

Показав верующим их положение во Христе и их состояние (гл. 1-3), Павел вначале дает общее наставление относительно практического осуществления земного хождения в обновленной жизни (4:1-24), а затем, в остальной части послания продолжает подробно развивать свою мысль относительно этого хождения. В 4:25-32 его повеления отражают несколько противопоставлений, касающихся новой и старой жизни. На основании своей обновленной жизни верующие должны перестать лгать, а говорить истину, перейти от несправедного гнева к праведному, от воровства к оказанию помощи нуждающимся, от гнилых слов к наставлению, и от естественных пороков к сверхъестественным добродетелям.

От лжи к истине

Посему, отвергнувши ложь, говорите истину каждый ближнему своему, потому что мы члены друг другу (4:25).

Второе посему этой главы (см. ст. 17) представляет ожидаемый отклик на общее описание новой жизни во Христе, содержащееся в стихах 20-24, и раскрывает первое специфическое повеление в отношении этого обновленного хождения.

Лжецы не наследуют Божие царство. "Боязливых же и неверных, и скверных и убийц, и любодеев и чародеев, и идолослужителей и всех лжецов - участь в озере, горящем огнем и серою; это - смерть вторая" (Отк. 21:8 ср. 1 Кор. 6:9). Верующий может впасть в ложь, точно так же, как и в другой грех, но, если вся его жизнь является непрерывным потоком лжи, исходящей из сердца в стремлении обмануть, на основании Библии он ничего не имеет общего с христианством. Тот, кто постоянно лжет в своем повседневном хождении, показывает тем "самым, что он не Божье чадо, и отец его сатана (Иоан. 8:44). Сатана распространяет ложь о Боге, о Христе, о жизни, смерти, рае, аде, о Писании, добре и зле, - обо всем. Каждая религиозная система, помимо христианства, основана на различных аспектах лжи сатаны. Даже те скудные и ограниченные истины, которые можно найти в человеческих религиях, представляют собой хитроумные ухищрения сатаны с целью ввести в обман и заблуждение.

Со времен грехопадения, ложь представляла собой характерную черту невозрожденного человечества. Наше общество сегодня настолько основывается на лжи, что если бы вдруг оно обратилось к истине, то рухнул бы весь наш образ жизни. Если бы мировые лидеры стали говорить только правду, то в результате бы неизбежно разразилась третья мировая война. Такое нагромождение лжи и такое большое число организаций, предприятий, экономик, социальных устройств, правительств и договоров основано на этой лжи, что мировая система пришла бы в совершенный упадок и развалилась, если бы вдруг ложь была устранена и прекратила свое действие. Враждебность и злоба не знали бы границ, наступила бы невообразимая сумятица.

Ложь подразумевает не только явную неправду. Она также включает преувеличение и прибавление неправды к начальной истине. Один христианин был хорошо известен благодаря своему могущественному и волнующему свидетельству. Но это свидетельство прекратилось по прошествии нескольких лет. Когда его спросили, почему это произошло, то этот брат ответил с прямоотой и правдивостью: "В течение ряда лет я так много приукрашал свое повествование, что теперь уже и не знаю, что является истиной, а что неправдой".

Списывание и подсказки в школе - это тоже своего рода неправда и ложь. Неразумные обещания, раскрытие секретов доверившихся тебе людей, лесть и отговорки, предлоги - все это разные виды лжи.

Христианин должен отстраняться от всякой лжи и не принимать в ней участия. Он должен отвергнуть ложь, характерной чертой его должна быть правда, потому что ложь - несовместима с его новой природой и является неприемлемым качеством для нового Господа и Господина. *Apothemi* - переведенное как "отвергнувши", означает забраковать, совлечь, выбросить и тому подобное. Именно этот термин употребил Лука, говоря о начальствующих иудеях в Иерусалиме, которые побивая

Стефана камнями, "положили свои одежды у ног юноши, именем Савла" (Деян. 7:58). Они положили или отложили в сторону свои одежды, чтобы можно было легче совершать злодеяние. Христианин же откладывает ложь, чтобы свободно и беспрепятственно выполнять Господний труд праведности.

Приводя выдержку из Захарии 8:16, Напел переходит от негативного запрещения к позитивному повелению, гласящему: "говорите истину каждый ближнему своему". Сам Христос является "путем, истиной и жизнью" (Иоан. 14:6); Святой-Дух представляет Собой "Духа Истины" (14:17), а Божье Слово - это "истина" (17:17). Становясь в ряды верующих, человек выходит из сферы владычества лжи и вступает в царство правды. Поэтому любая форма лжи полностью несовместима с его новым человеком.

Следует сказать, что говорить истину, совсем не означает "выкладывать себя наизнанку", высказывая все, что мы знаем. Правда не идет вразрез с хранением чужих секретов, или еще чего-либо, что мы должны держать втайне.

Поэтому все наши высказывания должны отличаться несомненной истинностью; и сокрытие информации с намерением ввести в обман и заблуждение - это своего рода ложь и неправда. Но правдивость, однако, не требует высказывания всего, что нам известно, не заботясь о последствиях такого признания. Она также не требует того, чтобы мы открыто признались в своей неприязни, сомнениях и негодовании тем людям, кого мы недолюбливаем. Это своего рода философия псевдоправдивости, которая пропагандируется психологией Фрейда и другими учеными философами. Как христиане, мы должны проявлять озабоченность в том, чтобы Бог помог нам удалить эти недобрые чувства и освободиться от них, а не бессмысленно выражать их в качестве попытки самооправдания, иди в ложной надежде, что каким-либо образом можно благодаря этому освободиться от своей неприязни и наладить отношения, которые были нарушены в связи с этими недобрыми чувствами. Прямо заявить о том, что мы не отличаемся совершенством и не свободны от греха, как это сделал Павел (Рим. 7:15-25; Фил. 4:12-14 и т.д.) - это одно, а обнародовать с подробностью все детали нашего греха - это совершенно иное.

Божья экономика базируется на истине, и Его народ - как отдельные верующие, так и вся церковь в общем, не могут быть орудиями, пригодными для Его труда, если они не живут по истине. Мы должны, обязаны говорить истину каждому ближнему своему; потому, что мы члены другу другу. Слово ближний поясняется фразой друг другу и означает своих по вере, других христиан. Мы должны говорить истину каждому человеку в любой ситуации, но особенно другим верующим, потому что мы каждый по отдельности члены в Телe Христа, Церкви, являясь членами друг другу.

Наши физические тела не могут нормально функционировать, если каждый член не соотносится с другими соответственным образом. Если наш мозг вдруг начал бы посылать ложные сигналы ногам, то мы бы стали спотыкаться, или пошли бы прямо под движущийся грузовик вместо того, чтобы остановиться на краю тротуара. Если он неправильно сообщал бы информацию о температуре, то мы погибли бы от холода, ощущая тепло, или сожгли бы свою кожу в горячем душе, чувствуя холод.

Если бы глаза решили посылать мозгу ложные сигналы, то опасный поворот на скоростной дороге мог бы показаться безопасным и прямым - в результате произошла бы авария. Если бы нервы на руках и ногах не сообщали мозгу о повреждениях, то наша нога могла бы быть разможена, или пальцы обожжены, а мы бы об этом и не знали. Таким образом, может быть серьезная опасность от проказы, травмы, болезни и других повреждений, которые разрушают тело, только потому, что нервы не посылают тревожных болевых сигналов.

Церковь не может надлежащим образом осуществлять свою деятельность, если ее члены скрывают друг от друга правду, или не сотрудничают совместно с искренностью и любовью, мы не можем эффективно служить друг другу, или трудиться друг с другом, если не говорим "истинною любовью" (Еф. 4:15), Особенно в среде своих по вере.

От несправедного гнева к праведному

Гневаясь, не согрешайте: солнце да не зайдет во гневе вашем; И не давайте места диаволу" (4:27)

Parorgismos (гнев) - это не мгновенная вспышка кипящего раздражения, или внутреннее негодование, а глубоко укоренившееся убеждение. Как видно в этом отрывке, Новый Завет может представлять эмоции, как положительное и отрицательное явление, в зависимости от цели и побуждения.

Павел высказывает повеление, гневаясь, (от orgizo) в то же время не согрешать. В данном утверждении он, возможно, оправдывает праведное негодование, гнев на то, что совершается против Личности Господа, или вопреки Его воле и плану. Это - гнев Господнего народа, который ненавидит зло (Пс. 68:9). Это - гнев негодования по поводу несправедливости, аморальности и всякого рода нечистоты. Это - гнев, о котором в одном из своих писем упоминал великий английский проповедник Ф.У.Робертсон. Когда он однажды встретил одного человека, который пытался вовлечь молодую девушку в разврат, то он настолько впал в гнев, что закусил губу до крови.

Иисус выражал праведный гнев негодуя на жестокосердие фарисеев, воспротивившихся Его исцелению человека с сухой рукой в субботний день (Мар. 3:5). Хотя это слово прямо не фигурирует в Евангельском повествовании о событиях, нет никакого сомнения, что этот гнев побудил Иисуса выгнать меновщиков из храма (Матф. 21:12; Иоан. 2:15). Иисус всегда негодовал, когда наносилось поношение Его Отцу, или когда допускалась несправедливость по отношению к людям. Сам же Иисус никогда не проявлял чувства эгоистичного гнева по поводу отношения к Нему. Именно таким является праведный гнев.

Гнев, являющийся грехом, с другой стороны, служит средством самозащиты и проявляется в качестве реакции на несправедливость, направленную против своей особы. Именно этот гнев ведет к убийству и Божьему осуждению (Матф. 5:21-22).

Эгоистичный, необузданный и мстительный гнев является греховным явлением; и не имеет даже временного места в христианской жизни. Но бескорыстный гнев, основанный на любви к Богу, и побуждаемый заботой о пользе других, не только оправдан, но и разрешим.

Но даже праведный гнев может легко перейти в горечь, злобу и самоправедность. В связи с этим, Павел и продолжает далее, говоря, солнце да не зайдет во гневе вашем и не давайте места диаволу. Даже гнев, проявленный из лучших побуждений, может превратиться в ожесточение, и мы поэтому, должны его отложить в конце дня, оставив совсем. Если гнев продолжается далее, то он может привести к мстительности, и, по этой причине, к нарушению принципа, преподанного в Римлянам 12:17-21.

Никому не воздайте злом на зло, но пекитесь о добром пред всеми человеками. Если возможно с вашей стороны, будьте в мире со всеми людьми. Не мстите за себя, возлюбленные, но давайте место гневу Божию. Ибо написано: "Мне отмщение, Я воздам, говорит Господь". Итак, если враг твой голоден, накорми его; если жаждет, напои его, ибо давая сие, ты соберешь ему на голову горящие уголья. Не будь побежден злом, но побеждай зло добром. Вполне вероятно, что стихи 26-27 имеют полное отношение к этому несправедному гневу; и в связи с этим, Павел и дает указание как поступать в таком случае, потому что гнев в одно мгновение может завладеть сердцем верующего, имея к тому же сильную тенденцию расти и умножаться. Поэтому его нужно немедленно пресечь: исповедать, оставить и предать Богу для очищения до окончания дня.

В любом проявлении гнева, праведного или несправедного, если его затаивают в сердце, то человеку может нанести ущерб сатана (2 Кор. 2:11), питая его жалостью к себе, гордостью, самоправедностью, мстительностью, защитой прав и иным видом греха эгоизма и нарушения Божьей святой воли.

От воровства к уделению помощи

Кто крал, впредь не кради, а лучше трудись, делая своими руками полезное, чтоб было из чего уделять нуждающемуся (4:28).

Третье повеление Павла, выдвигаемое им, предусматривает крутой поворот от воровства к помощи другим людям.

Никто полностью не свободен от искушения похитить чужое. Многие дети проходят через фазу мышления, что интересно что-нибудь своровать, иногда просто так, без никакой задней мысли. Безусловно, плоть побуждает взять то, что не принадлежит нам, и присвоить его. Ветхий человек имеет в себе склонность к воровству, которое является одной из многих характерных его черт, и устраняется "новым человеком, созданным по Богу" (ст.24). Христианин уже должен впредь не красть. Клепто от которого произошло слово kleptomания.

За последние несколько десятилетий воровство в магазинах достигло угрожающих размеров. Большой процент случаев такого воровства совершается работниками этих магазинов. В некоторых больших магазинах третья часть доходов от продажи товаров идет на покрытие потерь, вызванных воровством. Среди различных промышленных предприятий и производств процветает воровство и жульничество разного вида. Та же картина наблюдается и в отношении уплаты налогов, что считается нормальным явлением среди многих людей. Для них воровство - это своего рода игра, при которой захват с полочным вызывает раскаяние или стыд.

Крупные хищения, мелкое воровство, присвоение себе денег, принадлежащих отцу, из ящика комода; невыплата своего долга, удерживание оплаты служащим, или сдачи в магазине, переплаченной продавцом - все это воровство. Воровство может проявляться в самых разнообразных вариантах, и шансы на улучшение в этом занятии могут быть также различны - но все это грех; и воровство вообще не должно иметь места и именоваться в новом хождении человека во Христе.

Альтернативой воровству является труд... чтоб было из чего уделять нуждающемуся. Бог предусмотрел в Своем плане, чтобы каждый человек трудился, кто физически может это делать. "Если кто не хочет трудиться, тот и не ешь. Но слышим, что некоторые у нас поступают бесчинно, ничего не делают, а суетятся" (2 Фес. 3:10-11). Христианин, который не работает, "кто о своих и особенно о домашних не печется, тот отрекся от веры и хуже неверного" (I Тим. 5:8).

Наш труд должен состоять в полезном занятии, в том, что честно, чисто и приносит добрые плоды. Термин *agathos* -полезное, указывает на высокое качество и добросовестность, и здесь имеет отношение к труду для прославления Бога. Христианин никогда не должен участвовать в занятии, профессии, труде или предприятии, где требуется идти на компромисс с Божьими принципами, что бесславит Бога, нарушает Его святыя повеления, или наносит ущерб другим людям, приводя их в заблуждение.

Делая своими руками полезное - подчеркивает истину, которая является нормой поведения каждого человека, чтобы он сам обеспечивал себя в материальном отношении и даже больше, уделял и тем людям, которые несмотря на свой тяжелый труд, или по причине какого-либо бедствия, или увечия, принадлежат к числу нуждающихся.

И наш труд не только не должен наносить ущерб другим людям, но и совершаться с определенной целью, чтобы было из чего уделять нуждающимся. Желание христианина больше заработать должно иметь цель и более уделить другим людям, помочь им. Обеспечив себя и своих домашних, он еще имеет остаток, из которого должен уделить и другим нуждающимся. Подобно всей жизни христианина, его труд прямым или косвенным образом должен прежде всего быть средством служения Богу и людям.

"Но когда делаешь пир, - говорил Иисус, - зови нищих, увеченных, хромых, слепых. И блажен будешь, что они не могут воздать тебе, ибо воздастся тебе в воскресение праведных" (Лук. 14:13-14). Посетив верующих в Милите по пути в Иерусалим, Павел высказал свои прощальные слова пресвитерам Ефесской церкви: "Ни серебра, ни золота, ни одежды я ни от кого не пожелал: Сами знаете, что нуждам моим и нуждам бывших при мне послужили руки мои сии. Во всем показал я вам, что, так трудясь, надобно поддерживать слабых и памятовать слова Господа Иисуса, ибо Он Сам сказал: блаженнее давать, нежели принимать" (Деян. 20:33-35).

От гнилых слов к наставлению

Никакое гнилое слово да не исходит из уст ваших, а только доброе для назидания в вере, дабы оно доставляло благодать слушающим (4:29-30).

Четвертая перемена в христианской жизни выражается в изложении речи - от высказывания "гнилых" слов к переходу к наставлению. Речь христианина преобразится как и все его существо.

Sapros - гнилой, означает, что-то испорчено, или издает зловоние. Обычно этот термин использовался при упоминании о гнилых фруктах, овощах или иной несвежей пище. Из уст верующего никогда не должны исходить нечистые слова, потому что это полностью противоречит его обновленной жизни. Гнилой язык должен быть так же отвратителен нам, как погнившее яблоко, или протухшее мясо. Плоские шутки, ругательства, анекдоты, вульгарные истории, двусмысленности и другие формы нечистоты не должны сходиться с нашего языка. "А теперь - писал Павел Колоссянам, - вы отложите все: гнев, ярость, злобу, злоречие, сквернословие уст ваших" (Кол. 3:8; ср. Еф. 5:4).

Язык весьма трудно обуздывать. Это - "огонь, прикраса неправды. Язык в таком положении находится между членами нашими, что оскверняет все тело и воспаляет круг жизни, будучи сам воспаляем от геенны; Ибо всякое естество зверей и птиц, пресмыкающихся и морских животных укрощается и укрощено естеством человеческим. А язык укротить никто из людей не может; это - неудержимое зло; он исполнен смертоносного яда" (Иак. 3:6-8).

Насколько больно было вспомнить Петру о том, что он не только отрекся от своего Господа, но клялся, что не знает Его (Матф. 26:74). Может быть именно поэтому Петр почувствовал побуждение воззвать вместе с Давидом: "Положи, Господи, охрану устам моим, и огради двери уст моих" (Пс. 140:3). Только Господь силен контролировать наши уста и охранять их от каждого гнилого слова. Безусловно, язык выражает то, что лежит на сердце. "Ибо от избытка сердца говорят уста" - говорил Иисус (Матф. 12:34; ср. Мар. 7:14-23). Нечистые уста происходят по причине нечистого сердца, и Господь очищает наш язык посредством Своего Слова, которое наполняет сердце тем, "что только истинно, что честно, что справедливо, что чисто, что любезно, что достославно, что только добродетель и похвала" (Фил. 4:8). Это единственный путь.

Но мы должны не только отказаться от нечистого языка, возбуждающего зло, но и полностью перейти к тому, что чисто, полезно и угодно Богу. Павел здесь упоминает три характерные черты благонравной речи: она служит наставлению, проявляет себя в нужное время и приносит благодать слушающим.

Во-первых, слова христианина являются добрыми для назидания. Наша речь должна служить для помощи, утверждения, ободрения, наставления и вдохновения других людей. Иногда, конечно, она должна служить исправлению, но и это, в свою очередь, носит характер наставления, если совершается в соответствующем духе. Притчи 25:12 увещевает: "Золотая серьга и украшение из чистого золота - мудрый обличитель для внимательного уха". Проповедник Екклесиаст "старался... приискывать изящные изречения, и слова истины написаны им верно", а каждое слово, произнесенное мудрым человеком "как иглы и как вбитые гвозди" (Еккл. 12:10-11).

Во-вторых, все, что мы высказываем, должно иметь определенный характер и соответствовать назиданию в вере. Это означает, что не обязательно каждое

произносимое нами слово должно быть исполнено великой значимости, но все, что мы говорим, должно всегда соответствовать данной ситуации, конструктивным образом внося свой положительный вклад. Вполне понятно, что мы обязаны упоминать то, что можем нанести какой-нибудь вред, а также вызвать расстройство или разочарование слушающего. Некоторые высказывания, хотя они могут быть абсолютно истинны и здравы, лучше оставить при себе. Те люди, которые не много говорят, но обычно высказывают полезное, вызывают восхищение слушающих своей мудростью и добродетельностью. Притчи 25:11 преподает следующее: "Золотые яблоки в серебряных прозрачных сосудах - слово, сказанное прилично". Притчи 15:23 подтверждает это утверждение, что "радость человеку в ответе уст его, и как хорошо слово во время!" И, действительно, "в уста целует, кто отвечает словами верными" (Прит. 24:26).

В-третьих, все, что бы мы ни говорили, должно быть приправлено благодатью, доставлять благодать слушающим. Как уже сказал Павел, зрелый христианин не только говорит истину, но высказывает ее с любовью (ст. 15). Одна истина не всегда может быть полезной, а зачастую и наносит ущерб. Мы спасены благодатью и хранимы ею, поэтому мы должны жить и говорить согласно ей. Благодать совершенным образом характеризует Бога, и таким же образом должна также служить характерной чертой и Его детей.

Благодать всегда сопровождает Иисуса. Исайя говорит о благодати, которой отличалась речь Христа: "Господь Бог дал Мне язык мудрых, чтоб Я мог словом подкреплять изнемогающего" (Ис. 50:4). Лука передает запись эффекта, который произвели слова Спасителя по одному случаю: "И все засвидетельствовали Ему это, и дивились словам благодати, исходящим из уст Его" (Лук. 4:22). По прошествии же небольшого времени те же самые люди, высказавшие эти слова, исполнились ярости и повели Иисуса на край города, и сбросили бы Его со скалы, если бы Он пройдя посреди их, не удалился (ст. 28-30). Но Иисус не утратил духа милости и благодати. Если бы народ признал ту истину, которую Он привел им на память относительно духовной мятежности и отступничества Израиля, признал бы свою виновность в том же грехе и принял факт излияния Богом Своей Благодати на язычников, то, безусловно, он получил бы наставление и утверждение в истине. Даже напоминание людям об их грехах - доброе дело, если оно совершается с благим намерением и сопровождается в духе любви, потому что до тех пор, пока человек не увидит своих грехов и не раскается в них, он не сможет пережить на личном опыте благодати спасения.

"Слово ваше, - говорил Павел Колоссянам, - (да будет) всегда с благодатью, приправлено солью" (Кол. 4:6). Соль является продуктом, предохраняющим от порчи. Слова христиан, приправленные благодатью, охраняют окружающий мир от разложения. Они также дают силу и утешение тем, кто испытывает какую-либо нужду. Благодать Христа отражается в нас, и Он использует ее в нас для того, чтобы привлечь к ней тех, кто еще не знает Его.

Далее, мы должны удалить нечистоту и гнилые слова из своей речи потому, что, если мы не сделаем этого, то тем самым нанесем оскорбление Святому Духу Божию. Это должно служить для нас могущественным побуждением. Каждый грех наносит

Богу боль, но грех в Его детях наносит рану Его сердцу. Бог глубоко скорбит, когда Его дети упорствуют, не желая оставить свои старые пути и обратиться к новым. Святой Божий Дух проливает слезы, видя христиан, говорящих ложь вместо истины; когда они проявляют вместо праведного, неправедный гнев, вместо того, чтобы уделять из своих средств нуждающимся, они крадут, а вместо ободряющих слов, приправленных благодатью, употребляют негодные слова.

Все, что нарушает Божью волю и святость сердца, будет оскорблять Третье Лицо Святой Троицы. Это оскорбление может привести к угашению Духа (1 Фес. 5:19) и к потере силы и благословения. Следует также отметить, что подобная реакция Святого Духа указывает на сущность Его Личности, что видно в употреблении личных местоимений, относящихся к Нему (ср. Иоан. 14:17; 16:13; и т.д.). Его ценность, как Утешителя или Помощника (Иоан. 14:16; 26; 15:26; 16:17) указывает на то, что Он подобен Христу, Кто является Личностью. Святой Дух обладает интеллектом (1 Кор. 2:11), имеет чувства (Рим. 8:27; 15:30) и волю (1 Кор. 2:10), говорит (Деян. 13:2), свидетельствует (Иоан. 15:26), учит (Иоан. 14:26), обличает (Иоан. 16:8-11), возрождает (Иоан. 3:5), ходатайствует (Деян. 8:26), наставляет (Иоан. 16:13), прославляет Христа (Иоан. 16:14) и направляет служение Богу (Деян. 16:6-7).

Данный текст Послания к Ефесянам освящает тот факт, что к Святому Духу можно относиться, как к личности. Его можно искушать (5:9), лгать Ему (Деян. 5:3), противиться (Деян. 7:51), оскорблять (Евр. 10:29) и хулить (Матф. 12:31-32).

Павел в действительности говорит: "Как мы можем делать то, что огорчает Того, Кем мы запечатлены... для искупления удела Его (см. 1:13-14). Святой Дух является Божьей Личной печатью Его Божественного благоволения к нам, доказательством истинности нашей принадлежности Ему. Как мы можем оскорблять Того, Кто является нашим Помощником, Утешителем, Учителем, Ходатаем, Божественным Жителем, обитающим в наших сердцах и Гарантом нашего вечного искупления? Как мы можем так бездушно оскорблять Вечного Божьего Духа благодати, проявляющего к нам такую милость? Он так много сделал для нас, что в знак нашей благодарности, мы не должны Его оскорблять.

Повеление не проявлять неблагодарность к Божественному Духу базируется на том факте, что Он обеспечил наше спасение. Павел не говорит, что мы должны избегать грешить, чтобы держаться за наше спасение, но, напротив, нам нужно вечно благодарить Святого Духа за то, что Он сделал так, что нам невозможно Его потерять.

От естественных пороков к сверхъестественным добродетелям

Всякое раздражение и ярость, и гнев и крик, и злоречие со всякою злобою да будут удалены от вас; Но будьте друг ко другу добры, сострадательны, прощайте друг друга, как и Бог во Христе простил вам (4:31-32).

Человек испытывает естественную приверженность и склонность к греху, а естественная склонность греха состоит в возрастании еще в больший грех. И грех христианина будет умножаться подобно греху неверующего человека, если им дать волю, то наши внутренние грехи - раздражение и ярость, и гнев, в конечном итоге, приведут к внешним грехам крика, злоречия и другим проявлениям злобы.

Раздражение *rikria* отражает кипящее негодование, постоянное состояние недовольства и ворчливости (см. Деян. 8:23; Евр. 12:15). Именно Дух раздражения вызывает враждебное настроение человека, проявляясь в его желчном и недовольном отношении ко всему. Ярость *thumos* имеет отношение к волне бушующих чувств, захлестывающих человека в какой-либо момент времени и порожденных ненавистью.

Гнев *orge* - это глубокое, затаившееся, внутреннее чувство в душе. Крик *krauge* - повышение голоса или громкий возглас раздора. Он отражает открытую вспышку чувств, что говорит о потере контроля над собой. Злоречие *blasphemia* - это бесславие другого человека по причине не сердечного расположения. Затем Павел прибавляет злобу *kakia* - общий термин, обозначающий зло, которое является корнем всех пороков. Он говорит, что все это да будет удалено от вас.

Эти все грехи приводят к вражде между людьми: между верующим и неверующим и, более того, между верующими. Именно эти грехи расстраивают дружбу и разрушают взаимоотношения, что, в свою очередь, ослабевает церковь, и искажает ее свидетельство перед лицом мира. Когда неверующий видит, что христиане поступают подобно окружающему его мирскому обществу, церковь в его глазах покрывается позором, и он еще более утверждается к своему противлению Благой Вести.

Вместо этих пороков, нас должны наполнять другие чувства. Мы должны быть друг ко другу добры, сострадательны, прощать друг другу, как и Бог во Христе простил нас. Эти добродетели явил нам Бог, и мы призваны распространять их на окружающих людей. Бог возлюбил нас, избрал и искупил не потому, что мы заслуживаем этого, но по Своей милости и благодати. "Бог Свою любовь к нам доказывает тем, что Христос умер за нас, когда мы были еще грешниками... Ибо, если, будучи врагами мы примирились с Богом смертью Сына Его, то тем более, помирившись, спасемся жизнью Его" (Рим. 5:8, 10). Если Бог настолько милостив к нам, то насколько более мы должны быть добры и сострадательны и прощать наших друзей, впадающих в согрешение, особенно прощать друг друга.

Характерной чертой Господа является эта неограниченная доброта, как показывает Луки 6:35: "Ибо Он благ и к неблагодарным и злым". Павел говорит о богатстве благодати: "Или пренебрегаешь богатством благодати, кротости и долготерпения Божия, не разумея, что благодать Божия ведет тебя к покаянию" (Рим. 2:4). Мы должны уподобиться нашему Небесному Отцу, - говорит Христос, - и любить врагов своих, и благотворить, и займы лапать, не ожидая ничего; и будет вам награда великая, и будете сынами Всевышнего (Лук. 6:35).

Сострадательны - означает проявлять сочувствие и жалость, и отражает глубокое чувство ноющей внутренней боли, по причине сопереживания другим людям в нуждах Их. Прощайте друг друга - является основополагающей чертой, отражающей христианский характер, и об этом прощении не нужно много распространяться. Наиболее графической иллюстрацией прощения служит притча, заключенная в Матфея 18:21-35. Когда Петр задал вопрос насколько распространяется это прощение, то Господь поведал ему историю об одном человеке, задолжавшем царю большую сумму денег, которую он не мог заплатить.

Царь простил ему этот долг. Эти притча являет собой наглядное изображение спасения: Бог прощает грешнику его неуплаченный долг отступничества от Него.

Затем, получив прощение, этот бывший должник приступил к человеку, который не возвратил ему долг - незначительную сумму, и посадил его в темницу за неуплату. Тот, кому был отпущен огромный долг, не простил небольшую сумму долга другому человеку. Несоответствие и несовместимость действий этого человека показывает отвратительное состояние духа прощения, царящего в сердце верующего. Этот человек строго наказан Господином за его греховное и жестокое отношение.

Павел имел ввиду то же самое положение, призывая верующих прощать, как и Бог во Христе простил вас. Можем ли мы, кому было отпущено столько много долгов, не простить сравнительно небольших долгов наших ближних по отношению к нам? Из всех людей, мы, как никто более, должны проявлять готовность прощать других.

Параллельный текст к этому отрывку, представленный в Колоссянам 3:1-17, составляет суммарное заключение учения Павла по данному вопросу.

"Итак, если вы воскресли со Христом, то ищите горнего, где Христос сидит одесную Бога; о горнем помышляйте, а не о земном. Ибо вы умерли, и жизнь ваша сокрыта со Христом в Боге; Когда же явится Христос, жизнь ваша, тогда и вы явитесь с Ним во славе. Итак умертвите земные члены ваши: блуд, нечистоту, страсть, злую похоть и любостяжание, которое есть идолослужение. За которые гнев Божий грядет на сынов противления. В которых и вы некогда обращались, когда жили между ними. А теперь вы отложите все: гнев, ярость, злобу, злоречие, сквернословие уст ваших; Не говорите лжи друг другу, совлекшись ветхого человека с делами его и облекшись в нового, который обновляется в познании по образу Создавшего его, где нет ни Еллина, ни Иудея, ни обрезания, ни необрезания, варвара, Скифа, раба, свободного, но все и во всем Христос. Итак облекитесь, как избранные Божий, святые и возлюбленные в милосердие, благодать, смиренномудрие, кротость, долготерпение. Снисходя друг другу и прощая взаимно, если кто на кого имеет жалобу: как Христос простил вас, так и вы. Более же всего облекитесь в любовь, которая есть совокупность совершенства; И да владычествует в сердцах ваших мир Божий, к которому вы и призваны в одном теле; и будьте дружелюбны. Слово Христово да вселяется в вас обильно, со всякою премудростью; научайте и вразумляйте друг друга псалмами, славословием и духовными песнями, во благодати воспевая в сердцах ваших Господу. И все, что вы делаете словом, или делом, все делайте во имя Господа Иисуса Христа, благодаря чрез Него Бога и Отца."

Глава 15. Жизнь в любви

Итак подражайте Богу, как чада возлюбленные, И живите в любви, как и Христос возлюбил нас и предал Себя за нас в приношение и жертву Богу, в благоухание приятное. А блуд и всякая нечистота и любостяжание не должны даже именоваться у вас, как и прилично святым; Также сквернословие и пустословие и смехотворство не приличны вам, а напротив благодарение; Ибо знайте, что никакой блудник, или нечистый, или любостяжатель, который есть идолослужитель, не имеет наследия в Царстве Христа и Бога. Никто да не обольщает вас пустыми словами, ибо за это приходит гнев Божий на сынов противления; Итак не будьте сообщниками их (5:1-7).

В этом отрывке Павел вначале представляет позитивные истины об истинной Божьей любви, а затем негативные истины о сатанинской поддельной любви и о ее последствиях.

Обращение с мольбой

Итак подражайте Богу, как чада возлюбленные, И живите в любви (5:1-2а).

Павел весьма озабочен вопросом жизни верующего. Он утверждает тот факт, что мы должны вести достойную жизнь (4:1), не поступать как люди этого мира (4:17). Он также призывает нас поступать как чада света (5:8), как мудрые (5:15). В данном стихе апостол умоляет верующих жить так, чтобы повседневное хождение характеризовалось любовью. Каждый верующий постоянно нуждается в возрастании в любви, так как она является исполнением закона (Рим. 13:8-10). По мере возрастания в любви, мы также видим необходимость в ее большем умножении. И ввиду того, что любовь в библейском определении является совершенной противоположностью плоти, то мы всегда нуждаемся в напоминании о ней и в поощрении к любви.

Слово **итак** относит нас назад к последней части главы 4, особенно к стиху 32. Доброта, сострадание и прощение является характерными чертами Бога, Который есть любовь. Сам Бог отличается безграничной благостью, сострадательностью и всепрощением, и мы достигаем этих добродетелей путем подражания их Источнику. *Mimetes* подражание - это термин, от которого произошло название "мимический актер", то есть человек, подражающий определенным чертам другой личности. Как подражатели Богу, христиане должны принимать характерные черты Бога, а более всего Его любовь. Вся христианская жизнь является воспроизведением благости, что подмечается в Личности Христа. Спасением человека Бог преследует цель искупить его от греха и уподобить "образу Сына Своего" (Рим. 8:29). Уподобиться Христу - значит стать совершенным, как совершенен Бог (Матф. 5:48). "Как послушные дети, - говорит нам Петр, - не сообразуйтесь с прежними похотями, бывшими в неведении вашем, Но по примеру призвавшего вас Святого, и сами будьте святы во всех поступках; Ибо написано: "будьте святы, потому что Я свят" (1 Пет. 1:14-16; Лев. 11:44). Великая надежда верующих состоит в том, что: "Знаем только, что когда откроется, будем подобны Ему, потому что увидим Его, как Он есть" (1 Иоан. 3:2). Мы можем подражать Его любви, потому что "любовь Божия излилась в сердца наши Духом Святым, данным нам" (Рим. 5:5).

Когда Александр Македонский в своей армии обнаружил труса, которого тоже звали Александром, то сказал этому воину: "откажись от своей трусости, или откажись от своего имени". Те, кто носят Божье имя, должны подражать Его характеру. Даже в наших ограниченных обстоятельствах существует возможность, по Божьей благодати, отражать, Его сущность.

Чтобы узнать, каким является Бог, мы должны изучать Его Слово, Его откровение о Себе Самом. Его великое раскрытие Себя. Однако, чем больше мы узнаем о Божьем характере, тем больше познаем насколько далеко мы стоим от Него, видя Его высоту и абсолютное совершенство и нашу неспособность исполнить повеление уподобиться Ему, быть таким как Он. Именно поэтому нужно "крепко утвердиться Духом Его во внутреннем человеке", дабы нам "исполниться всею полнотою Божиею" (Еф. 3:16, 19). Мы можем подражать Богу только тогда, когда Иисус Христос Господь в Своем совершенстве поселится в нас. Только благодаря Его Духу мы можем стать подобными Ему. Поэтому, мы должны полностью подчинить себя действию и владычественному влиянию Святого Духа, чтобы исполнить наставление Павла, изложенное в Послании к Коринфянам: "Все у вас да будет с любовью" (1 Кор. 16:14).

Нет ничего противоестественного в том, что дети похожи на своих родителей. Они обладают характером своих родителей и инстинктивно подражают их поведению и поступкам. Через Иисуса Христа Бог даровал нам право быть Его детьми (Иоан. 1:12; Гал. 3:26). Как Павел заявил в начале этого письма, Бог избрал нас, "предопределив усыновить нас Себе через Иисуса Христа, по благоволению воли Своей" (Еф. 1:5). Наш Небесный Отец свят - и мы должны быть святы. Он добр - и мы должны быть добры. Он полн прощения - и мы должны прощать. Бог во Христе смирил Себя - и мы должны себя смирять. Бог - есть любовь и, как Его "возлюбленные чада", мы должны жить в любви. Конечно, эта способность не естественная, но сверхъестественная, и она требует новой природы и постоянного проявления силы Святого Духа, действующего в нас посредством послушания Божьему Слову.

Величайшее доказательство любви появилось в незаслуженном прощении нас. Бог засвидетельствовал о Своей великой любви тем, что отдал "Сына Своего единородного, дабы всякий, верующий в Него, не погиб, но имел жизнь вечную" (Иоан. 3:16). Божья любовь принесла человеку прощение. Бог возлюбил мир такой великой любовью, что распростер Свое прощение грешному, мятежному, жалкому и отвратительному в своих преступлениях человечеству, послав Своего Сына отдать на кресте жизнь, чтобы люди не увидели вечной смерти. Он предложил миру дар вечного общения с Ним.

В связи с тем, что прощение является высочайшим свидетельством Божьей любви, оно также будет и наиболее убедительным доказательством нашей любви. Любовь всегда будет побуждать нас прощать людей точно так же, как любовь побудила Бога во Христе простить нас (Еф. 4:32). Ничто большее, чем неспособность к прощению, не раскрывает ожесточенного состояния сердца, лишённого любви. Дух непрощения свидетельствует об отсутствии любви (см. 4:31). Напротив же, присутствие прощения всегда доказывает наличие любви, потому что

только любовь имеет побуждение и силу к прощению. Наша любовь измеряется способностью к прощению.

И независимо от того, что мог бы совершить против нас другой верующий, нанеся нам ущерб, поступив несправедливо, Христос уже внес плату за тот грех. Независимо от боли, клеветы, гонения, или какого иного вреда, причиненного нам, жертва Христа сильна уплатить за вину их греха. Когда христианин проявляет мстительность против своего брата, или таит этот дух в своем сердце, то он не только грешит тем, что позволяет эгоистической ненависти контролировать им, но и тем, что попирает жертву Христа своим старанием воздавать наказанием за грех, цену которого уже уплатил Господь.

Христос уже внес плату за каждый грех, и мы не имеем права взыскивать за грех любого человека, даже неверующего. Петр считал, что довольно было прощать согрешившему "до семи раз". Но Иисус сказал: "Не говорю тебе "до семи", но до седмижды семидесяти раз" (Матф. 18:22). Во Христе все наши "грехи ради имени Его" (1 Иоан. 2:12); Он простил нам все грехи" (Кол. 2:13) (добавлено выделение). В Нем "мы имеем искупление Кровию Его, прощение грехов, по богатству благодати Его" (Еф. 1:7).

Глубина нашей любви проявляется в размере нашего прощения точно так же, как глубина Божьей любви проявляется в величине Его прощения. "Более же всего, - говорит Петр, -имейте усердную любовь друг ко другу, потому что любовь покрывает множество грехов" (1 Пет. 4:8). Греческое слово, переведенное как "усердную" относится к мышце, растянутой до предела. Наша любовь должна быть растянутой до предела, чтобы покрыть "множество грехов". Чем больше эта любовь, тем больше грехов она покрывает всепрощением.

Глубина нашей любви также измеряется нашим знанием о величине прощенного нам долга вины нашей. Когда Иисус сидел за столом у Симона Фарисея, вошла некая блудница и помазала ноги Иисуса дорогим благовонием, омывая их слезами. Симон вознегодовал на нее за этот поступок и выразил свое разочарование по поводу того, что Иисус разрешил подобной женщине прикоснуться к Нему. Иисус же в ответ привел притчу: "У одного заимодавца было два должника: один должен был пятьсот динариев, а другой - пятьдесят, Но как они не имели чем заплатить, он простил им обоим. Скажи же который из них более возлюбил его? Симон отвечал: думаю тот, которому более простил. Он сказал ему: правильно ты рассудил". Сравнив как Симон и эта женщина отнеслись к Нему, Иисус сказал: "А потому сказываю тебе: прощаются грехи ее многие за то, что она возлюбила много; а кому мало прощается, тот мало любит" (Лук. 7:36-47).

Симон же, сознавая полностью величину греха в своей жизни, а поэтому не ощущая и необходимости в прощении, не был способен прощать и других людей, особенно тех, кого он считал в моральном и социальном отношении падшими. Непрощение - это уровень самоправедности, точно так же, как прощение свидетельствует об уровне любви. Способность любить, а поэтому и прощать, зависит от признания величины нашей вины, которую простил нам Бог. Непрощение является также уровнем неверия, потому что тот человек, который не испытывает нужды в прощении, не нуждается и в Боге.

Роберт Филконер рассказывает о случае, имевшем место с ним в одном городе, где он читал в среде бедняков о женщине, омывавшей ноги Иисуса слезами. Во время чтения, он услышал громкое рыдание. Он взглянул и увидел, что плакала худенькая девушка, лицо которой было обезображено оспой. После того, как он произнес слова утешения, чтобы успокоить ее, девушка спросила: "Придет ли опять Тот, Кто простил эту женщину? Я слышала, что Он возвратится вновь. Но скоро ли?" "Он может придти очень скоро. Но почему ты об этом спрашиваешь?" - спросил ее Филконер. Разразившись опять безутешными рыданиями, девушка проговорила: "А не может ли Он немножко повременить? У меня все еще не такие длинные волосы, чтобы я могла отирать ими Его ноги".

Тот, кто видит величие Божьей любви, проявившейся в прощении множества его грехов, будет и сам проявлять прощение с любовью. Такой человек прощает с любовью, потому что Его Небесный Отец простил с любовью, и он желает подражать Своему Отцу.

Образец

Как и Христос возлюбил нас и предал Себя за нас в приношение и жертву Богу, в благоухание приятное (5:2).

Ребенок часто учится рисовать, копируя через кальку. Чем тщательнее он это делает, тем больше копия имеет сходство с оригиналом.

Образцом для христианской жизни является Сам Христос, Тот, Кто есть образцом жизни каждого верующего. Главная разница между этим равнением на образец и копированием ребенком рисунка под кальку состоит в том, что Христос никогда не перестанет быть нашим образцом на протяжении всей жизни. И мы никогда не сможем достигнуть самостоятельно, сами по себе, мастерства, чтобы проводить жизнь, подобную Его жизни. В действительности же, наша роль состоит не столько в том, чтобы копировать свою жизнь самому по образцу Божьего Сына, как в том, чтобы дать возможность Божьему Духу совершать этот труд. Второе Послание Коринфянам 3:18 выражает эту глубокую истину чудесными словами: "Мы же все, открытым лицом, как в зеркале, взирая на славу Господню, преобразуемся в тот же образ от славы в славу, как от Господня Духа". Величайшим благом Христа, которому мы и должны подражать, является Его любовь. Он возлюбил нас и предал Себя за нас. Отдача себя другим - является вершиной агаре любви. Библейская любовь - это не приятное ощущение, или доброе чувство по отношению к человеку, но отдача себя самого для блага ближнего (ср. 1 Иоан.3:16). Христос не просто имел глубокое чувство и эмоциональную озабоченность в отношении человечества. Он также не отдал Себя за нас в жертву, потому что мы этого заслуживали (ср. Рим. 5:8, 10). Когда мы были еще грешниками, Он предал Себя за нас, исключительно по причине величайшей, милостивой любви, взяв на Себя наш грех и внеся за нас уплату за него.

Божья, и всякая подобная Его любовь, проявляется потому, что отдает, а не получает. Что же касается любви, обусловленной какими-либо требованиями, то если эти требования не исполняются, то нет и обязательств проявлять эту любовь. Если мы не получаем взамен, то мы и не даем. Но Бог не ставит в Своей любви никаких условий, а повелевает, чтобы мы любили других без каких-либо оговорок.

Нам невозможно чем-либо заработать Божью любовь, то ли заслужить ее своими человеческими усилиями или добрыми делами.

Романтическая, эмоциональная любовь между мужем и женой подвержена различным переменам, а иногда и исчезает. Но потеря романтической любви никогда не может служить подходящим поводом для расторжения брака, потому что Бог повелевает мужьям питать любовь к своим женам, любовь *agape* (Еф. 5:25; 3:19; ср. Тит. 2:4 и т.д.), которую Он имеет по отношению к нам, незаслужившим ее. Эта любовь основывается на сознательном выборе в интересах любимого человека вне зависимости от эмоций, привлекательности или заслуги. Романтическая любовь обогащает и украшает взаимоотношения между мужем и женой, но связывающая сила, скрепляющая христианский брак - это Божий вид любви, любовь, проявляющая себя потому, что заключаете себе сущность Божественного естества. Там, где имеет место жертвенная любовь сознательного выбора, там также пребывает и любовь близости, чувства и дружба - *philia*.

Бог любил нас уже тогда, когда мы были еще грешниками и враждовали против Него; и Он продолжает любить нас, как верующих, хотя мы и продолжаем согрешать и терпеть неудачу в достижении Его совершенства и славы. Он любит нас, когда мы забываем Его, непослушны Ему и отрекаемся от Него, когда мы не отвечаем любовью на Его любовь, когда мы огорчаем Его Святого Духа. Когда Иисус говорил: "Сохраняйте себя в любви Божией", то Он указывал на ответственность пребывать в таком состоянии, где Божественная любовь излила свое благословение.

Те, кто получили чрез Иисуса Христа, Божественную природу, призваны любить так, как любит Бог. Во Христе мы имеем теперь природу, чтобы любить, так же как Божья природа исполнена любви; Его сущность теперь стала нашей сущностью, нашей внутренней природой. Для христианина не любить, значит, жить вопреки своей собственной природе, а также вопреки Божией.

Поэтому, отсутствие любви - это нечто большее чем неудача или недостаток. Это - грех, умышленное непослушание Божьему повелению и пренебрежение Его примером любить, как любит Бог - значит любить потому, что Бог любит. И мы должны поэтому "подражать Богу как чада возлюбленные", потому что Христос возлюбил нас и предал Себя за нас в приношение и жертву Богу.

Божья любовь не только прощает грешников и носит безусловный характер, но также отличается и жертвенностью. Поэтому, любить Божьей любовью - значит проявить жертвенную любовь, отдавая себя, как и Он предал Себя.

Христианин должен простирать свою любовь к каждому человеку, как свершающему, так и неверующему. Если Божья любовь распространяется даже на Его врагов, то как мы можем отказаться любить наших врагов? Если Он любит совершенной любовью Своих несовершенных детей, то как мы можем не любить своих братьев и сестер по вере, сами будучи также несовершенны? И, если Божественная любовь побудила Христа принести Себя в жертву за недостойных и неблагодарных грешников, то как мы можем не посвящать себя во Имя Его спасению окружающих нас людей, запятнанных грехом, как верующих, так и неверующих?

Незадолго до того, как Христос был предан и взят под стражу, Он собрался со Своими учениками на вечерю. Там за столом, ученики затеяли между собой спор, кто из них больший. Перед Господом лежал путь крайнего унижения и страдания, а они были всецело заняты собой, думая о своем положении, высоте и славе. В тот момент, когда Господь больше всего нуждался в их поддержке, подкреплении и утешении они поступали, так, как будто Он не был с ними вместе. Они были заняты только собой (Лук. 22:24).

Именно в тот вечер Иисус взял умывальницу и стал омывая их ноги, что обычно выполнял самый низкий из рабов. Несмотря на их бесчувственное безразличие к Его предстоящему страданию и смерти, Иисус смиренно, с духом прощения, полный жертвенной любви, явил им служение Свое. Окончив омывая им ноги, Он возвратился к вечере: "сказал им: знаете ли, что Я сделал вам? Вы называете Меня Учителем и Господом, и правильно говорите, ибо Я точно то. Итак, если Я, Господь и Учитель, умыл ноги вам, то и вы должны умывать ноги друг другу: Ибо Я дал вам пример, чтобы и вы делали то же, что Я сделал вам. Истинно, истинно говорю вам: раб не больше господина своего, и посланник не больше пославшего его" (Иоан. 13:12-16). Позже Он повелел им любить друг друга, как и Он возлюбил их (Иоан. 13:34-35).

Предание Христа Себя за нас в приношение в жертву Богу было для Небесного Отца благоухание приятное, потому что эта жертва в самой законченной и полной форме продемонстрировала Божью любовь. Слова "за нас" указывают на личное выражение любви по отношению ко всем верующим. (Но это не ограничивает распространение искупления только кругом верующих, что ясно отмечается в других местах Писания. См. Иоан. 1:29; 3:15-16; Рим. 10:13; 2 Кор. 5:14; 1 Тим. 2:4, 6; 4:10; 2 Пет. 2:1; 1 Иоан. 2:2; 4:14).

В первых пяти главах книга Левит описываются пять жертвоприношений, которые Бог повелел совершать израильтянам. Первые три - это всесожжение, хлебное приношение и мирная жертва. Всесожжение (Лев. 1:1-17) символизирует полное посвящение Христа Своему Отцу и предание Своей жизни, чтобы проявить Свое послушание Отцу, угождая Ему. Хлебное приношение (Лев. 2:1-16) изображает совершенство Христа, а мирная жертва (Лев. 3:1-17; 4:27-31) - Его примирение человека с Богом. Все эти жертвоприношения со всей убедительностью свидетельствуют о том, что угодно в Божьих очах. И каждое из них, по выражению Писания, являлось "благоуханием, приятным Господу" (Лев. 1:9, 13, 17; 2:2, 9, 12; 3:5, 16). Послание к Фессалоникийцам 4:18 объясняет, что благоухание означает жертву "приятную, благоугодную Богу". Но два других приношения - грех (Лев. 4:1-26, 32-35) и согрешение, или нарушение Божьего постановления (Лев. 1-19) - были отвратительны в Божьих очах, потому что, хотя они и изображают Христа, но показывают Его берущим на Себя грехи всего человечества. И отец отвратился от Своего Сына, когда "незнавшего греха Он сделал для нас жертвою за грех" (2 Кор. 5:21), и Христос тогда возопил со креста: "Боже Мой, Боже Мой! для чего Ты Меня оставил?" (Матф. 27:46).

Пока все грехи тяготели на Христе, Бог не мог на Него взирать с радостью и довольством. Но после того, как Бог воскресил Христа из мертвых, та жертва,

которая отождествила Его со грехом, стала приношением, победившим грех. Тот грех, который вызвал смерть Христа, был умерщвлен сам, и этот великий акт любви был Богу благоуханием приятным. И это приятное благоухание распространяет свой аромат на всех живущих на земле, тех, кто подойдет под благодать этого жертвоприношения, и будет возноситься, и пребудет на небесах вовеки веков и навсегда. Наша жизнь должна быть угодной Богу во всех ее аспектах (ср. 2 Кор. 2:14-16).

Порочность

А блуд и всякая нечистота и любостяжание не должны даже именоваться у вас, как прилично святым; Также сквернословие и пустословие и смехотворство не приличны вам, а напротив благодарение (5:3-4).

Сатана во всем подражает Богу, пуская в ход свою фальшивую подделку. Там, где Бог утверждает истинную любовь, он вызывает поддельную, искусственную. Эта любовь является характерной чертой детей сатаны, тех, кто от мира сего; так же, как и истинная любовь характеризует Божьих детей, граждан небесного царства.

В противоположность Божественной, жертвенной и всепрощающей любви, мирская любовь отличается эгоистичностью и похотливостью, исканием своего. Она проявляется потому, что объект любви привлекателен, приятен, вызывает удовлетворение и отвечает признательностью, взаимностью, производит желаемые чувства и готов к какому-то вознаграждению. Она всегда основывается на удовлетворении своих нужд, желаний и восполнении ожидаемых результатов. Мирская любовь - это взаимнообязывающее чувство, которое мало дает, в ожидании получения многого взамен. Говоря о подобной любви, Иисус сказал: "Ибо, если вы будете любить любящих вас, какая вам награда? Не то же самое ли делают и мытари?" (Матф. 5:46).

Мир заявляет о том, что нуждается в любви; и любовь проповедуют и превозносят на каждом углу. Особенно усиленно расхваливается романтическая любовь. Песни, романы, кинофильмы и телевизионные программы постоянно выдают эмоциональное вожделение за истинную любовь. Поиски "совершенной любви" и мечты о ней - изображаются в качестве конечной цели человеческого существования.

И отнюдь не удивительно, что подобные искаженные поиски такой любви неизбежно приводят к блуду и нечистоте, потому что это чувство отличается эгоистичными устремлениями и разрушительностью, представляя собой обманную подделку Божьей любви. Она всегда основывается на определенных условиях, вращаясь вокруг своих интересов. Для нее не представляет никакого интереса приверженность и обязательство, но только самоудовлетворенность. Она ничего не дает, но стремится только получать. У нее нет будущего, потому что такая любовь преследует цель использовать в своих интересах, а не послужить другому и не оказать ему помощь. Она прекращается тогда, когда объект любви уже не приносит удовлетворения, или когда он или она увлекутся кем-либо еще.

Porneia (блуд) - относится к греху блудодеяния, а этот грех враждует против Бога и Его любви. Этот термин представляет антоним слову enkrateia, что передает значение воздержание, особенно в отношении блуда. Когда Павел завел беседу с

Феликсом и его женой Друзиллой и "говорил о правде, о воздержании и будущем суде, то Феликс пришел в страх и отвечал: теперь пойдя, а когда найду время, позову тебя" (Деян. 24:24-25). Феликс похитил Друзиллу у ее бывшего мужа и жил с ней, таким образом, в грехе прелюбодеяния. Воздержание, о котором говорил Павел, относилось к похоти плоти, и Феликс это понял. К правителю было обращено слово, что он живет не по законам Божьей праведности, поступая своевольно и отказываясь контролировать свое плотское желание, он подлежит Божьему суду.

Потеря воздержания ведет к его противоположности, что носит название блуда и нечистоты. Akalharsia нечистота - это более общий термин, чем rognsia и может иметь отношение ко всякой непристойности и грязи в целом. Иисус употреблял это слово при описании гниения разлагавшихся мертвецов в гробах (Матф. 23:27). Остальные десять раз это слово употреблялось в Новом Завете при упоминании греха плоти, блуда. Оно относилось к нечистым помыслам, страстям, представлениям, мечтаниям и ко всем другим формам блуда и порочности.

Современное безумие в форме блуда проникло даже в церковь. Влияние порочного мира оказалось настолько сильным, а церковь перед лицом этого натиска настолько слабой и непрозорливой, что многие христиане убеждены, что все формы плотской нечистоты и блуда покрыты Божьей благодатью, или могут считаться оправданными в моральном отношении, если совершаются из благих побуждений, особенно, если можно перевернуть в подкрепление своему убеждению какой-либо стих Писания. Но блуд и нечистота остаются тем, что они есть на самом деле, и их нельзя ни оправдать, ни видоизменить, представив в лучшем свете. Это - зло, преступление против Святого Бога и Любящего Спасителя. В 1 Коринфянам 5:1-5 и 6:13-20 Павел показывает, что для блуда и нечистоты нет места в христианской жизни.

Как мы уже упоминали при рассмотрении Ефессянам 4:19 любостяжание неразрывно связано с нечистотой. Всякая форма блуда является выражением своеволия, самоудовлетворенности и эгоистичности любостяжания. Эта черта по своей сущности противоположна любви, которая проявляет себя в самоотдаче. Блуд и нечистота представляют формы любостяжания в сфере плотского греха. Они являются наглядным примером половой несдержанности и ненасытности и выражают поддельную, фальшивую любовь (которая в действительности есть ненависть, так как любовь чиста по отношению к другим людям, и не ищет своего). Эта, так называемая любовь, представляется как нечто прекрасное, удовлетворяющее и доброе. Подобные грехи плоти кажутся настолько привлекательными и многообещающими, что оставляются супруги, забрасываются дети, разрушаются семьи и забываются друзья - и все это для достижения предмета своего вожелания, во имя, так называемой, любви.

В связи с тем, что человеческие существа обладают сильной склонностью к плотским побуждениям, грехи плоти оказывают на человека могущественное влияние и могут привести ко всевозможным извращениям. Если им дать свободу, то они приведут к полной бесчувственности и безразличию к чувствам и благополучию других людей, к ужасной жестокости, а зачастую и к убийству, о чем свидетельствуют ежедневные газеты.

Поэтому грехи блуда и всякой нечистоты и любостяжания не должны даже именоваться у христиан, как прилично святым. Эти грехи нельзя никоим образом оправдать, и им не должно быть места. Значение слова святыне - "освященные" и те, кто освящены, не имеет ничего общего с нечистотой.

Павел продолжает свое предупреждение против извращения любви, приводя множество взаимосвязанных грехов, которые временами запятывают каждого верующего. Христиане не только должны никогда не участвовать в каких-либо грехах блудодеяния, но также избегать сквернословия и пустословия и смехотворства.

Сквернословие имеет отношение к непристойности в целом, к Любому разговору, который унижает и бесчестит человеческое достоинство. Это слово является однокоренным, родственным слову "стыдно" в стихе 12, где Павел говорит, что подобные грехи не должны даже упоминаться, не говоря уже о том, чтобы участвовать в них. Это термин близок по значению к слову "сквернословие, злоречие" в Галатам 3:8.

Morologia пустословие можно встретить только в данном месте Писания. Это слово является производным от moros (что означает тупой, или глупый) и lego (говорить). Это - бессмыслица, которая свойственна только людям с низким интеллектом. Иногда этот термин употребляется при упоминании низкопробной непристойности и глупости, исходящей из уст пьяницы или бродяги. Он демонстрирует мирскую нечистоту в речи.

Eutrapelia смехотворство относится к разговору, который является более целенаправленным и определенным по своему характеру. Этот термин имеет значение извращения, сказанного и сделанного вне зависимости от реального смысла высказывания и придания ему оттенка непристойности или неприличия. Это - грязная речь человека, который использует каждое слово и обстоятельство для выявления своего бесстыдного острословия. Это словарный запас конференсье, у которого всегда наготове бесстыдные выпады против другого человека. Но низкопробное сквернословие и смехотворство "высокого" пошиба - это непристойности, исходящие из того же сердца, преданного моральной нечистоте.

Принимая во внимание ясный характер учения Божьего Слова, довольно странно, что многие христиане не только обсуждают, но и шутят без ограничения по поводу почти любой формы интимной близости, нечистоты и извращения. Но Божье повеление предельно ясно: также сквернословие и пустословие и смехотворство неприличны.

Уста верующих вместо сквернословия и нечистоты, должны возносить благодарение. Благодарение - это выражение бескорыстия. Эгоист, лишенный любви, не благодарит, потому что считает себя достойным полученных благ. Бескорыстный человек, исполненный любовью, напротив же, настраивает свою жизнь, заботясь о нуждах других людей. И все добро, полученное им от Бога и людей, он почитает как незаслуженный дар и милость. Он всегда исполнен благодарности, потому что имеет дух любви и милосердия. Вместо того, чтобы извратить невинную речь и придать ей непристойный характер, он старается повернуть нечистое, напротив в другое русло, чтобы оно устремилось в сторону

святости и праведности. Он имеет благодарное сердце, потому что святая жизнь исполняет человека довольствием; и в благодарном человеке окружающие люди примечают любовь к Богу.

Если христиане и пользуются известностью, то эта известность должна касаться любви, выражаемой ими по отношению к Богу и ближнему, и своей непрестанной благодарностью (ср. 1 Фес. 5:18, где ясно высказывается повеление: "За все благодарите, ибо такова о вас воля Божия во Христе Иисусе").

Наказание

Ибо знайте, что никакой блудник, или нечистый, или любостяжатель, который есть идолослужитель, не имеет наследия в Царстве Христа и Бога. Никто да не обольщает вас пустыми словами, ибо за это приходит гнев Божий на сынов противления; Итак не будьте сообщниками их (Еф. 5:5-7).

Совершенно ясно, что Павел заново формирует истину, преподанную им ефесянам множество раз во время его пасторского служения в их среде, и, несомненно, утвержденную и другими служителями. Итак знайте, говорил он. В их разуме не должно быть ни сомнения, ни неопределенности по поводу того, что он им собирается сказать, потому что они уже знали эту истину.

Бог не терпит греха, и извращенная любовь ведет к наказанию. В Его царстве нет места греху, а также нет места и в семье Его детей. Слова блудник, нечистый, любостяжатель, являются производными от блуд, нечистота, любостяжание (стих 3). Любостяжание - это форма идолопоклонства. Посему, любостяжатель - это не просто эгоистичный и аморальный человек, но идолопоклонник, идолослужитель (ср. Кол. 3:5).

Павел со всей строгостью заявляет, что те, кто являются участниками подобных грехов, перечисленных в стихах 3 и 4, не будут иметь наследия в Царстве Христа и Бога. Ни один человек, который строит свою жизнь по образу блуда, нечистоты и любостяжания, не может участвовать в Божьем Царстве, потому что он не принадлежит Ему. Эти качества противоречат истинам, изложенным в шестой главе Римлянам и второй Коринфянам 5:17, а также наставлению, содержащемуся в 1 Иоанна относительно характерных черт верующих. Описанная здесь жизнь свидетельствует о греховной, невозрожденной природе человека, вне зависимости от утверждений самого человека о своих взаимоотношениях со Христом. Божий дети имеют и Божию природу, а человек, избравший грех своим образом жизни, тем самым доказывает, что не рожден от Бога (1 Иоан. 3:9-10). Царство Христа и Бога относится к сфере спасения, к общению искупленных и к месту вечной славы. Царство, - это правление и владычество Христа и Бога, что включает настоящую церковь, будущее Тысячелетнее Царство и вечное состояние во славе.

"Ибо явилась благодать Божия, спасительная для всех человеков, Научающая нас, чтобы мы, отвергнувши нечестие и мирские похоти, целомудренно, праведно и благочестиво жили в нынешнем веке" (Тит. 2:11-12). Каждый человек, получивший спасение, является, таким образом, участником славного Царства Христа и Бога. Дух Святой и свойство новой природы побуждают человека оставить грех и стремиться к праведности. Тот же человек, образ жизни которого не отражает

данную ориентацию, не может считать Бога своим Отцом, а Царство Христа и Бога своим наследием.

Те же христиане, которые уверяют кого-либо в спасении, не имея библейского основания для подобного заверения, идут по пути опасного заблуждения. В своем первом послании церкви в Коринфе, Павел приводит еще более подробное перечисление грехов, говоря о том, что занимающиеся ими, не получили спасения и не имеют части в Боге. "Или не знаете, что неправедные Царствия Божия не наследуют? Не обманывайтесь: ни блудники, ни идолослужители, ни прелюбодеи, ни малакии, ни мужеложники, ни воры, ни лихоимцы, ни пьяницы, ни злоречивые, ни хищники - Царства Божия не наследуют" (1 Кор. 6:9-10). Подобные грехи чужды природе Божиих детей (ср. Гал. 5:17-21), для аналогичного рассмотрения. Божий приговор гласит, что чтобы там ни заявляли люди, жизнь, характеризующаяся подобными грехами, предназначена для вечного адского наказания.

Люди будут пытаться опровергнуть данное положение, но Павел предупреждает, чтобы не слушать их. Никто да не обольщает вас пустыми словами, говоря, что можно грешить и Бог не отвергает не расхаянных грешников от Царства Своего. Пустые слова - исполнены заблуждения, лишены истины и поэтому не являются священными.

За это, то есть за перечисленные Здесь грехи и ложь пустых слов, приходит гнев Божий на сынов противления (см. также 2:2), потому что их природа характеризуется непокорностью Богу и они являются "чадами гнева" (2:3; ср. 2 Фес. 1:8-10), предназначенными Кошм на осуждение.

Бог являет Свое отношение к извращенной любви и блуду в Числах 25:1-9, где израильтяне блудодействовали с Моавитянами и Бог поразил из них 24.000. Его отношение к блуду не переменилось, и извращенная любовь привлекает Божий гнев точно так же, как освещенный город - бомбардировщиков неприятеля.

В заключительном предостережении Павел говорит: "Итак не будьте сообщниками их. "Не участвуйте вместе с миром в его грехах - говорит он. - Не будьте соучастниками с ним в его неправедности и зле. Присоединитесь ко Христу в праведности. Не подражайте миру, но Богу, как чада возлюбленные" (ст. 1).

Глава 16. Хождение в свете

Вы были некогда тьма, а теперь - свет в Господе: поступайте, как чада света, Потому что плод Духа состоит во всякой благодати, праведности и истине; Испытывайте, что благоугодно Богу, И не участвуйте в бесплотных делах тьмы, но и обличайте. Ибо о том, что они делают тайно, стыдно и говорить. Все же обнаруживаемое делается явным от света, ибо все, делающееся явным, свет есть; Посему сказано: "встань, спящий, и воскресни из мертвых, и осветит тебя Христос" (Еф. 5:8-14).

В этом отрывке подчеркивается мысль о том, чтобы верующие подражали "Богу, как чада возлюбленные" (5:1). Во-первых, мы должны подражать Богу в Его любви, которую Павел показал истинной, являя нам Христа как Божественный образец (ст. 2-7). В стихах 8-14 он обращает особое внимание на наше подражание Богу в отношении света.

Писание говорит о Боге, как о нашем "свете... и спасении" (Пс. 26:1), и как о "вечном свете" (Исх. 60:19). Его Слово называется "светильником (нашей) ноги и светом стези (нашей)" (Пс. 118:105 ср. ст. 130). Христа называют "светом народов" (Исх. 49:6), "истинным светом, Который просвещает всякого человека" (Иоан. 1:9), и "светом миру" (Иоан. 8:12). Поэтому, чтобы подражать Богу, верующий несомненно должен ходить в Божьем свете и отражать его.

В Писании слово "свет" употребляется в образном значении в двух аспектах: при упоминании о моральном и интеллектуальном свете. В интеллектуальном значении оно представляет истину, а в моральном - святость. Поэтому ходить в свете, значит совершать жизненное хождение, поступая по истине и святости. Слово "тьма" в образном смысле также имеет два значения. В интеллектуальном отношении оно представляет невежество и ложь, в моральном - зло и грех.

Интеллектуальный аспект обоих образных выражений касается познаний и убеждений человека, моральный же - его мышления и поступков. Во втором Послании Коринфянам Павел имеет ввиду интеллектуальный аспект, говоря: "Для неверующих, у которых бог века сего ослепил умы, чтобы для них воссиял свет благовествования о славе Христа, Который есть образ Бога невидимого" (4:4, ср. Рим. 1:21; Еф. 4:18). В Исаии 5 пророк говорит как об интеллектуальном, так и о моральном аспектах, высказывая такие слова: "Горе тем, которые зло называют добром, а добро злом, тьму почитают светом, и свет тьмою" (ст. 20). Как учение таких людей, так и их дела исполнены нечистоты и греховности. Павел имеет ввиду моральный аспект, умоляя верующих: "Итак отвергнем дела тьмы и облечемся в оружия света" (Рим. 13:12), и в следующем стихе он перечисляет некоторые дела тьмы: пирования, пьянство, сладострастие, распутство, ссоры и зависти.

Но каждый человек, принадлежащий Богу, ходит в свете как в интеллектуальном, так и в моральном отношении. С предельной ясностью об этом говорил Иоанн: "И вот благовестие, которое мы слышали от Него и возвещаем вам: Бог есть свет, и нет в Нем никакой тьмы. Если мы говорим, что имеем общение с Ним, а ходим во тьме, то мы лжем и не поступаем по истине. Если же ходим во

свете, подобно как Он во свете, то имеем общение друг с другом и Кровь Иисуса Христа, Сына Его, очищает нас от всякого греха" (1 Иоан. 1:5-7).

В стихах 8-14 Павел упоминает пять особенностей практического характера, которые мы должны принять во внимание для того, чтобы осуществить верное хождение в Божьем свете. Он представляет нам противопоставление, характерные черты, повеление, поручение и призыв в отношении христиан, как Божьих детей, как чад света.

Противопоставление

Вы были некогда тьма, а теперь - свет в Господе: поступайте как чада света (5:8)

Павел здесь противопоставляет жизнь каждого верующего, которую он проводил до спасения, с тем, что предназначает ему Бог после получения спасения. При этом он просто констатирует очевидный факт: человек спасенный от бремени греха должен полностью покончить с ним и, как очищенное и искупленное Божье чадо, проводить свою жизнь соответствующим образом. Для иллюстрации данного положения апостол пользуется общеупотребительными Библейскими образными выражениями и виде тьмы и света.

Кем мы никогда не были

Глагольная форма были раскрывает два важные реальности. Во-первых, прошедшее время глагола указывает на то состояние, которое больше не существует; и эта истина подкрепляется словом некогда. Выше в этом послании Павел говорит, что мы были "Мертвы по преступлениям и грехам (нашим), некогда "жили по обычаю мира сего, по воле князя, господствующего в воздухе" и "жили некогда по нашим плотским похотям, исполняя желание плоти и помыслов и были по природе чадами гнева, как и прочие" (2:1-3, добавлено выделение). Для христиан, как моральная, так и интеллектуальная тьма - это дело прошлого (ср. 4:17-20).

Во-вторых, глаголом не следует предложное дополнение с предлогами во или от. В других местах Писания о человеке говорится, что он во тьме, или от тьмы, но здесь данный отрывок гласит, что мы были... тьма. До своего обращения ко Христу все наше существование: и мы были сами, и наше поведение - характеризовалось тьмой. Мы были чадами тьмы и "сынами противопоставления" (Еф. 5:6). Мы выступали в роли не/просто жертв сатанинской системы, но сами способствовали ее развитию. Мы не только находились в грехе, но грех заполнял все наше естество, будучи его характерной чертой.

Писание приводит четыре основные особенности этой духовной тьмы. Во-первых, она является делом сатаны. Те люди, которые не принадлежат Богу, являются детьми их "отца диавола и (они) хотят исполнять похоти отца (своего)", который "был человекоубийца от начала и не устоял в истине, ибо нет в нем истины" (Иоан. 8:44; ср. ст. 38, 41).

И трудно даже представить христианам, что добропорядочные, благопристойные и приятные люди, с которыми мы встречаемся каждый день, являются детьми сатаны. И тем не менее, каждый человек является либо чадом диавола, либо Божьим чадом. В данном смысле нет никакой иной духовной принадлежности, кроме уже перечисленных, хотя в отношении образа жизни могут

отмечаться различные степени духовного достижения или падения. Но неверующий, хорошо одетый, утонченный филантроп будет проводить вечность вдали от Бога в том же самом месте, что и слугитель сатаны, занимающийся колдовством.

Во-вторых, духовная тьма - это не только труд сатаны, но его владычество, сфера его обитания. Неверующий совершает дело сатаны, потому что находится под его контролем (в Луки 22:53 его называют "властью тьмы"), будучи гражданином его "власти тьмы" (Кол. 1:13; ср. Еф. 6:12; 1 Иоан. 5:19).- Именно поэтому люди поступают весьма неразумно, отвергая Евангельские истины, считая, что это привело бы их к потере свободы и к вынужденному подчинению Богу. Один из самых искусных и разрушительных обманных трюков сатаны состоит в его лжи по отношению того, что человек без Бога свободен от всего. Но неверующий полностью связан и заключен сатаною в узы через грех. Падший человек считает себя свободным только потому, что все его желания близко совпадают с желаниями сатаны. Но послушание верующего является наибольшим желанием и жаждой его сердца (ср. Рим. 6:17-18; 7:22; Пс. 118).

В-третьих, духовная тьма навлекает Божье наказание. Как уже отметил Павел, "приходит гнев Божий на сынов противления" (Еф. 5:6), на тех, кто "были по природе чадами гнева" (2:3). В Послании к Римлянам он говорит: "Ибо открывается гнев Божий с неба на всякое нечестие и неправду человеков, подавляющих истину неправдою" (1:18).

В-четвертых, духовная тьма ведет в конечном итоге к вечной, непреходящей тьме. И все, кто не верят в Господа Иисуса Христа, - и иудеи, и язычники - "извержены будут во тьму внешнюю: там будет плач и скрежет зубов" (Матф. 8:12; ср. 1 Цар. 2:9; 2 Пет. 2:17). Отвергающие Иисуса Христа поступают так, потому что довольствуются этой тьмой. Сознательно избрав тьму, а не свет, они навечно будут иметь тьму, а не свет. Вечность просто навсегда кристаллизирует этот выбор, утверждая его.

Каждый разумный наблюдатель, будь то верующий или неверующий свидетельствует о том, что мир находится в состоянии смятения и безнадежности. Люди постоянно испытывают побуждение ко лжи, обману, воровству, блудодеянию, убийству и ко всякому злу. Человек сознавая склонность мира к греху, безуспешно старается найти выход из создавшегося положения. Однако, когда Бог предлагает высшую реальность в Иисусе Христе, то люди отвергаются от нее, потому что реальность Его в праведности и благодати откроет в том же время их собственное несовершенство, грех и нечистоту. Иисус говорил: "Суд же состоит в том, что свет пришел в мир, но люди более возлюбили тьму, нежели свет, потому что дела их были злы. Ибо всякий, делающий злое, ненавидит свет и не идет к тьме, чтобы не обличились дела его, потому что они злы; А поступающий по правде идет к свету, дабы явны были дела его, потому что они в Боге соделаны" (Иоан. 3:19-21).

Происходит подобное тому, что испытывает человек, заблудившийся в старой шахте. Чем больше он старается найти выход, тем дальше заходит вглубь. Каждый тоннель приводит либо к тупику, либо переходит в следующий. Он не имеет никакого представления о своем месторасположении и не знает куда идти дальше. Проблуждав по холодным и грязным тоннелям и шахтам в течение недели, он,

наконец, замечает вдали слабый свет. Собравшись с последними силами этот человек идет по направлению к этому свету - и, наконец, выходит на поверхность. Но солнечный свет настолько ярок, что слепит его глаза, и он начинает сомневаться, а правильно ли он сделал, что вышел из шахты, не лучше ему было бы остаться внизу. Он вспоминает о том, что временами пережил в шахте, что дало ему временное удовлетворение и отвлекло его внимание от бедственного положения. И он возвращается назад в шахту, чтобы поселиться в ней.

Этот рассказ, как бы он не был странен и невероятен, повторяется ежедневно бесчисленное множество раз и в более трагическом виде, когда люди видят свет и жизнь Евангелия и обращаются назад к старым путям тьмы и смерти.

Что мы собой представляем

Второй глагол в стихе 8, который подразумевается на месте черточки, также свидетельствует о двух важных истинах. Он указывает на наше настоящее положение, в противоположность тому, кем мы были до своего обращения ко Христу. А теперь (мы) - свет в Господе. Бог избавил "нас от власти тьмы" и ввел "в Царство возлюбленного Сына Своего" (Кол. 1:13), Он призвал "вас из тьмы в чудный Свой свет" (1 Пет. 2:9).

Подобно глаголу были, глагол есть выступает без сопутствующих дополнений. Писание иногда упоминает о том, что верующие находятся во свете, и от света, но здесь говорится, что мы - свет. "Вы - свет мира", - сказал Иисус (Матф. 5:14). Разделяя внутреннюю сущность Христа, мы также заимствуем и Его свет. Точно таким же образом, как Он является "светом миру" (Иоан. 8:12), так и Его народ является "светом мира" (Матф. 5:14). И мы, будучи в Господе, те, которые раньше были чадами тьмы, ныне же являемся чадами света; и должны поступать как чада света.

Характерные черты

Потому что плод Духа состоит во всякой благодати, праведности и истине; Испытайте, что благоугодно Богу (5:9-10)

Павел далее перечисляет характерные черты, свойственные чадам света и называет их плодами Духа (В лучших греческих манускриптах это не плод Духа, а плод света). Три характерные черты или плоды нашего хождения в свете, как детей или чад света - всякая благодать, праведность и истина.

Эти три черты являются пробным камнем наших истинно спасительных взаимоотношений с Господом Иисусом Христом. "Решение" следовать за Христом, членство в церкви, добросовестное посещение богослужений, водное крещение, материальное служение на дело Божье и множество других особенностей зачастую приводятся в качестве свидетельства спасения. Верный христианин должен все это исполнять, но эти внешние проявления сами по себе совершаются по плоти и не могут поэтому служить надежным свидетельством истинной веры. С другой стороны, три характерные черты упоминаемые здесь Павлом, являются духовным трудом, который нельзя совершать Божественного стандарта.

Первая характерная черта - это всякая благодать (ср. "всякая злоба" в 4:31). В Новом Завете целый ряд слов переведен как "добр, благ" или "благодать". Kalos обозначает внутреннюю правоту, цельность, неповрежденность, красоту и

благородство. Как Иоанн Креститель, так и Иисус использовал это термин, говоря о "добром плоде", без которого "дереву... срубают и бросают в огонь" (Матф. 3:10; 7:19). Павел пользуется этим термином, говоря Тимофею, что "всякое творение Божие хорошо" (1 Тим. 4:4). Это слово также употребляется и для обозначения качеств, хороших в моральном отношении (см. Гал. 4:18; 1 Тим. 5:10, 25; Тит. 2:7, 14). *Chrestos* часто переводится как "хороший, добрый, в смысле опре/деления того, что приятно, полезно, пригодно или похвально. Павел употребляет этот термин, говоря, что "худые сообщества развращают добрые нравы" (1 Кор. 15:33).

Но в настоящем отрывке Павел использует слово *agathosune*, что имеет отношение к моральному совершенству, которое затрагивает как внутреннюю природу, так сказывается и на внешнем проявлении. Подобное *agathosune* благодать находит свое самое полное и высочайшее выражение в добровольном и жертвенном труде на пользу других людей. "Всегда ищите добра и друг другу и всем" - говорил Павел фессалоникийцам (I Фес. 5:15). В своем следующем послании этой церкви апостол молится о том, "чтобы Бог наш сделал вас достойными звания и совершил всякое благоволение благодати и дело веры в силе" (2 Фес. 1:11, добавлено подчеркивание). Эта благодать, будучи плодом света, является также плодом Духа (Гал. 5:22).

Вторая черта или плод нашего хождения как детей света выражается в праведности и касается прежде всего наших взаимоотношений с Богом. "А не делающему, но верующему в Того, Кто оправдывает нечестивого, вера его вменяется в праведность" (Рим. 4:5; ср. Еф. 4:24; Фил. 3:9). Но праведность также имеет отношение к нашему образу жизни. Те, кого Бог сделал праведными, должны жить по Его повелению праведно, чтобы представить себя "Богу, как оживших из мертвых, и члены ваши Богу в орудия праведности" (Рим. 6: 13). Христос наделил нас Своею праведностью и поэтому мы должны "преуспевать в правде" (1 Тим. 6:11). Мы знаем, что Христос праведен, как говорит Иоанн, мы также знаем, "что всякий, делающий правду, рожден от Него" (1 Иоанн 2:29).

Третий плод света - это истина. Истина имеет отношение к искренности, надежности, доверию и честности в противовес лицемерию, кривым путям старой жизни тьмы.

Поэтому мы видим, что благодать, главным образом, касается наших отношений с людьми, праведность - наших взаимоотношения с Богом, а истина затрагивает вопрос нашей целостности и чистоты. Именно из этих трех добродетелей и состоит плод Духа.

Без этого плода не существует свидетельства о Божьей жизни в нас. "Берегитесь лжепророков, которые приходят к вам в овечьей одежде, а внутри суть волки хищные: По плодам их узнаете их. Собирают ли с терновника виноград или с репейника смоквы?" (Матф. 7:15-16). Каждый человек приносит какие-либо плоды. Те, кто являются тьмой, приносят худые плоды, а светом - добрые плоды. Поэтому, тот человек, который не приносит плодов праведности в своей жизни, не может претендовать на то, что принадлежит Христу. Ибо нет такого понятия как бесплодный христианин. Там, где существует жизнь, имеется и признак жизни, а где

смерть - признак смерти и тления. Чадо света производит и плод света, Духа и Божье Слово призывает его умножать этот плод (Кол. 1:10).

Христианин может впадать в согрешения, но при этом терпит ущерб его плодотворность в жизни. Плод праведности не может произрастать на почве греха. Но полное отсутствие какого бы то ни было плода благодати, праведности и истины служит доказательством полного отсутствия спасения (ср. 2:10).

Христианская жизнь подобна любой жизни вообще и отличается здоровьем тогда, когда являет рост. Что же касается хождения верующего человека, то он главным образом должен проявлять озабоченность в том, чтобы постоянно стремиться испытывать, что благоугодно Богу. Если мы послушны в том, что уже знаем, то наше познание Господа и Его воли умножается и углубляется. Если мы верны свету, то нас еще более пронизывает этот свет.

Dokimozo (от которого приведено испытывайте) также переводится как познавайте. По мере того, как христиане умножают познание о благодати, праведности и истине, они также получают подтверждение или свидетельство того, что подлинно являются чадами Божьими и света. Божье чадо будет носить черты Небесного Отца, Который является его "светом... и спасением" (Пс. 26:1).

Уверенность в спасении не может с полным основанием определяться прошлыми событиями, каковыми бы драматическими или значительными они ни были. Она может только базироваться с полной определенностью на свидетельстве настоящего плода, приносимого в духовной жизни (см. 2 Пет. 1:5-11).

Большинство людей не страшится просмотра их багажа через рентгеновский аппарат в аэропорту, потому что они не везут с собой ни оружия, ни ручных гранат, ни взрывчатки или других нелегальных предметов. Таким же образом, мы, как христиане, не должны бояться тщательной проверки как при свете Божьего Слова, так и под внимательным, критическим взором этого мира, который неустанно выискивает несоответствия между нашим свидетельством и образом жизни, который мы ведем. И мы ничего не должны скрывать.

Повеление

Sunkoinoneo участвовать можно также перевести "разделять что-либо с другими людьми, быть с ними заодно". Чадо света должно остерегаться принимать какое-либо участие в зле. Мы не можем свидетельствовать миру об истине, если не пойдём в него, и в этом мире нам не надо далеко ходить, чтобы столкнуться со всякими формами греха и зла. При этом же ним ни в каком случае нельзя отождествлять себя с этим злом и давать ему возможность вторгнуться в нашу жизнь. Пойти на компромисс в вопросе Божьих повелений - значит ослабить наше свидетельство и также нашу сущность. Здесь не допускается никаких проявлений греха и нечистоты.

Нам запрещено даже поддерживать отношения с собратом по вере, который открыто ведет греховную жизнь. "Я писал вам в послании не сообщаться с блудниками: "впрочем не вообще с блудниками мира сего; Но я писал вам не сообщаться с тем, кто, называясь братом, остается блудником, или лихоимцем, или идолослужителем, или злоречивым, или пьяницею, или хищником; с таким даже и не есть вместе" (1 Кор. 5:9-11; ср. 2 Фес. 3:6, 14).

Повеление Павла отличается прямоотой и простотой: христиане обязаны приносить плод света праведности, отстраняться от бесплодных дел тьмы. Эти не указанные в данном месте дела тьмы Павел изложил ранее, перечисляя определенные грехи в главах 4 и 5. Ими являются обман, ложь, воровство, нечистота речи и гнилые слова, раздражение, ярость, гнев, крик, злоречие, злоба, блуд, нечистота, зависть, сквернословие, пустословие, смехотворство, любостяжание и идолопоклонство. Верующий должен избегать этих и других грехов, в какой бы они ни были степени, потому что они не приносят пользы человеку и беславят Бога.

Поручение

"И не участвуйте в бесплодных делах тьмы, но и обличайте. Ибо о том, что они делают тайно, стыдно и говорить. Все же обнаруживаемое делается явным от света, ибо все, делающееся явным, свет есть" (5:11-13).

Ответственность христианина не ограничивается только неучастием в мирских греховных делах. Он должен и обличать. Не замечать зло - значит его поощрять, умалчивать о нем - то же самое, что и способствовать его распространению. Глагол в оригинале переведенный как обличайте (от *elegcho*) имеет также значение порицать, исправлять, наказывать или дисциплинировать. Мы должны проявить нетерпимость ко греху.

Иногда подобное разоблачение и порицание может носить прямой, а иногда и не прямой, косвенный характер, но всегда оно должно быть безотлагательным при столкновении с грехом. Когда мы сами проводим свою жизнь в послушании Богу, то этот факт сам по себе будет свидетельствовать против неправды. Когда окружающие нас люди подмечают, что мы готовы помочь, а не эксплуатировать других; слыша нашу речь, лишённую всякого сквернословия, и видят, что она исполнена правдивости, а не обмана, то наш пример будет служить укором эгоизму, нечистоте языка и обману. Простой отказ участвовать в нечестном предприятии или общей деятельности будет таким сильным укором, что мы потеряем свою работу или лишимся дружбы. Нечестие весьма неловко себя чувствует в присутствии честности и справедливости, даже тогда, когда не высказывается словесной или какой-либо иной прямой оппозиции.

Но зачатую, открытое порицание совершенно необходимо. Молчаливое свидетельство носит ограниченный характер. Нежелание выступить против зла - это ничто иное, как нежелание повиноваться Богу. Верующие должны и обличать в соответствии с законными, Библейскими методами. Любовь, которая открытым образом не разоблачает грех и выступает против него - есть не Библейская любовь. Любовь сама не только "не бесчинствует", но и "не радуется неправде", какая бы ни обнаружилась (1 Кор. 13:5-6). Наш Господь сказал: "Если же согрешит против тебя брат твой, подойди и обличи его между тобою и им одним: если послушает тебя, то приобрел ты брата твоего. Если же не послушает, возьми с собою еще одного или двух... Если же не послушает их, скажи церкви" (Матф. 18:15-17). Это ответственность каждого христианина (ср. 1 Тим. 5:1, 20; 2 Тим. 4:2; Тит. 1:13; 2:15).

К сожалению, многие христиане с трудом могут поддерживать порядок в своих моральных и духовных жилищах, и не обладают ни принципиальностью, ни желанием или силой для того, чтобы открыто противостоять злу и греху в церкви или

во всем обществе. Нам следует настолько утвердиться в Библейской истине, в послушании, святости и любви, достигнув зрелости во всех этих добродетелях, чтобы обличение, осуждение и исправление всякого рода зла проявлялось естественным образом, как часть нашего внутреннего человека.

Многие христиане не разоблачают и не обличают зло, потому что не воспринимают его серьезно. Они смеются и шутят по поводу того, что представляет собой настоящее зло и грех, что безнравственно и нечестиво в значительной степени. Они признают греховность всех этих поступков и, несомненно, никогда не будут замешаны в чем-либо подобном, но со стороны косвенно потешаются над ними. Поступая таким образом, они не только не оказывают влияние на зло, но, вместо этого, сами попадают под его влияние и полностью заражаются им в такой степени, что мыслят и говорят о нем, не обличая и не осуждая его.

Павел продолжает говорить, отмечая, что о том, что они делают тайно, стыдно и говорить. Некоторые поступки настолько постыдны, что их следует обсуждать, как можно меньше вдаваясь в подробности, потому что даже описание их представляет опасность в моральном и духовном отношении.

Некоторые болезни, химикаты и отходы атомного производства настолько опасны для жизни, что даже высококвалифицированные и хорошо защищенные против них специалисты и ученые, работающие в этих отраслях, постоянно подвергаются смертельному риску. Ни один разумный человек не стал бы работать с подобными препаратами легкомысленно, без соблюдения техники безопасности.

Таким образом, некоторые поступки и явления настолько постыдны и опасны, что их следует сокрыть от прямого контакта и даже пресекать все разговоры об этом. Их следует обличать только до определенного момента с тем, чтобы избавиться от них, не занимаясь подобным их разбором.

Некоторые книги и статьи, написанные христианами по различным вопросам морального характера, отличаются таким неприкрытым обнажением, что они столь же распространяют поднимаемые проблемы, сколько и предлагают их устранение. Мы можем представить Божий диагноз и Его лечение против грехов, не вдаваясь в детальное рассмотрение каждой нечистоты.

Писание, будучи светом, является источником обличения греха (Пс. 118:105; 130; Прит. 6:23; Евр. 4:13-15), и оно "богодуховенно и полезно для научения, для обличения, для исправления, для наставления в праведности" (2 Тим. 3:16). Все же обнаруживаемое делается явным от света, ибо все, делающееся явным есть свет. И это - свет Божьего Слова. И данное нам поручение, как детям, чадам света, состоит в том, чтобы выставлять все на свет Священного Писания, раскрывать перед ним и исправлять при помощи его всякое зло и грех.

Большинство магазинов в городах Среднего Востока не имеют окон и построены так, что вплотную прилегают друг к другу на узеньких улицах. Поэтому в них царит сумрак, и для того, чтобы посмотреть на приобретаемый товар, покупателю приходится выносить его наружу, на солнечный свет. Только тогда он может иметь представление о достоинствах товара и видеть возможные дефекты.

Фраза все же обнаруживаемое делается явным от света, как часть стиха 13, в греческих манускриптах лучше всего переводится как "ибо свет делает все явным".

Именно свет обнаруживает истинный характер вещей, их истинную сущность. Когда раскрывается грех, то он теряет свою скрытость и проявляется во всем своем уродстве.

Призыв

Посему сказано: "встань, спящий, и воскресни из мертвых, и осветит тебя Христос" (5:8-14),

Здесь Павел приглашает и призывает тех, кто не является чадами света, придти к свету и получить спасение.

Слова этого стиха заимствованы из книги пророка Исайи 60:1, который гласит: "Восстань освятись... ибо пришел свет твой, и слава Господня возшла над тобой". Павел показывает пророческое значение этих текстов, заявляя, что "слава Господня (которая) возшла" - это ничто иное, как Иисус Христос, Мессия, Которого ожидал каждой благочестивый иудей и на Которого уповал.

Многие толкователи считают, что стих 14 заимствован из пасхального гимна, который исполнялся первой церковью и употреблялся в качестве приглашения, обращенного к тем неверующим, которые могли быть в собрании. Данные слова предельно сжато суммируют весь смысл Евангелия. Встань, спящий, - то есть грешник, спящий в греховной тьме, и не осознающий своего погибшего состояния и трагической будущности. Слова воскресни из мертвых представляют собой призыв. Осветит тебя Христос - это благая весть о том, что Бог приготовил средство исцеления от греха каждому человеку, который придет к Нему через Его благословенного Сына, Спасителя человечества (см. Исх. 55:6-7, где заключено аналогичное Ветхозаветное приглашение).

Рассказывают об одном большом пожаре, случившемся в Эдинбурге, в Шотландии. Люди устремились к выходу, ведущему на улицу, как на их пути появились клубы дыма, задуваемые в здание снаружи. И вместо того, чтобы прорваться через этот дым, народ повернул обратно и вошел в помещение, которое казалось ему безопасным. Но вскоре все люди задохнулись по причине нехватки кислорода. Если бы они видели свет, то могли бы остаться в живых.

Гораций Бонар писал:

*Я слышал голос Христа:
"Греховному миру Я свет;
Взирай на Меня и утро взойдет,
твой день будет светом сиять".*

*Поднял я свой взор на Христа,
в Нем обрел я свой Светоч и путь
И во свете Его я буду ходить,
пока день мой к концу не придет.*

Притчи 4:18 подводит итог словам апостола: "Стезя праведных - как светило лучезарное, которое более и более светлеет до полного дня".

Глава 17. Мудрое хождение

Итак смотрите, поступайте осторожно, не как неразумные, но как мудрые, Дорожа временем, потому что дни лукавы. Итак не будьте нерассудительны, но познавайте, что есть воля Божия (5:15-17).

Слово "глупец" в общеупотребительном смысле служит определением человека, который ведет себя с невежественностью и безответственностью. Но Писание изображает как глупца того человека, который говорит "в сердце своем: нет Бога" и отличается моральной нечистотой, совершая "гнусные дела" (Пс. 14:1). Это - тот, кто живет вдали от Бога по своим поступкам и словам. Совершенным глупцом является человек, который по своему мышлению и образу жизни идет вопреки Богу.

Люди по природе приходят в этот мир через рождение, отделенными от Бога, обладая сердцами, которые имеют естественную плотскую склонность к противлению Ему (Рим. 5:8; Еф. 2:3; Кол. 1:21), и поэтому они рождаются духовными глупцами. "Но как они, познавши Бога, не прославили Его, как Бога и не возблагодарили, но осуетились в умствованиях своих, и омрачилось несмысленное их сердце: Называя себя мудрыми, обезумели" (Рим. 1:21-22). "Душевный человек не принимает того, что от Духа Божия, потому что он почитает это безумием; и не может разуметь, потому что о сём надобно судить духовно" (1 Кор. 2:14). Душевный человек имеет превратное представление о ценностях в этой жизни. Поэтому, он считает глупость - мудростью и наоборот.

Ни один человек не может жить не поклоняясь какому-нибудь божеству, духовный глупец неизбежно подменяет истинного Бога ложным божеством. Он создает божков по своему образу (Рим. 1:21-23) и, в действительности, становится сам по себе богом, своим авторитетом по всем вопросам. "Путь глупого прямой в его глазах" (Прит. 12:15) и поэтому он сам решает что есть добро и зло, истина и ложь, исключительным образом руководствуясь своим греховным, извращенным мышлением и греховными наклонностями.

Когда глупец поставляет себя собственным богом, то он буквально "смеется над грехом" (Прит. 14:9). Грех - это преступление Божьей воли, а так как глупец не признает Бога, то он не признает и греха как такового. Духовный глупец в самом самодовольстве учреждает свои собственные правила, оправдывая свое поведение, и тем самым отказывается признавать грех и его последствия.

Глупец не может удерживать в себе свою глупость. Чем больше он убежден в "мудрости" своей безрассудности, тем больше он будет стараться распространять ее вокруг. Всеми своими словами и поступками он постоянно свидетельствует о своем отрицании Бога и возведении себя на пьедестал, как бога, и о насмешке над грехом. Не зависимо от интеллектуального уровня плотского человека, от его академических достижений, талантов, богатства или репутации, его уста в духовном отношении могут лишь изрыгать глупость (Прит. 15:2).

Невозрожденный человек является глупцом, потому что он отрицает Бога своими убеждениями и жизнью. Он - глупец, потому что возвышает себя как бога, насмехаясь над грехом. И еще он глупец потому, что распространяет и на

окружающих свою нечестивую глупость, ведущую к гибели его собственной души. Он наделяет глупостью своих детей, друзей, знакомых - словом, всех, кто подпадает под влияние его глупости.

"За то, что они возненавидели знание и не избрали для себя страха Господня, - говорит Соломон в своих притчах о глупцах, - Не приняли совета моего, презрели все обличения мои; За то и будут они вкушать от плодов путей своих и насыщаться от помыслов их. Потому что упорство невежд убьет их, и беспечность глупцов погубит их" (Прит. 1 :.29-32).

Познание, которое ненавидит нечестивый не касается знаний практического, житейского свойства. Напротив, такой человек гордится своей обширной эрудицией. Некто, подсчитал, что если весь запас человеческих познаний в целом с начала письменной истории до 1845 года можно представить размером в 2,5 сантиметра, то его знания с 1845 до 1945 года уже достигнет 8 сантиметров, а с 1945 до 1975 - высоты монумента Вашингтона. С тех пор человеческие познания вероятно удвоились. Однако, немногие люди будут утверждать, что подобный невообразимый скачек в научных, технологических и иных познаниях идет нога в ногу с прогрессом в области здравого смысла, не говоря уже о духовной и моральной мудрости- И по мере умножения практических познаний, уменьшается и понимание человека своего назначения в мире, его личного "и", своих поступков и побуждений. Чем более он углубляется в подобные поверхностные знания и тем менее испытывает нужду в обретении познания, приходящего только от Бога.

По этой причине, глупцы и обречены на неудачу, будучи всегда учащимися и никогда не могущими дойти до познания

истины" (2 Тим. 3:7); и они "умирают от недостатка разума" (Прит. 10:21), хотя и собирают огромный запас информации. Они одновременно становятся более ловкими и сообразительными и более неразумными. Глупость и неразумие возникает по причине полного, исключительного доверия человеческим познаниям и исключения Божественного знания. Человеческая глупость умножается одновременно с познанием только тогда, когда увеличивается высокомерие и самоуверенность человека. Плотский, невозрожденный человек страдает от своей прирожденной и предельной глупости, потому что он не покоряется Богу. Он собирает обширные познания без Бога, но его оставляет духовный разум и божественная мудрость. Он ненавидит истину о грехе и спасении.

Начало мудрости - Господний страх (Прит. 1:7) и она продолжает развиваться по мере признания и осознания Его истины и путей Его. "Праведные и мудрые деяния их - в руке Божией" (Еккл. 9:1). Путь мудрости и путь жизни - это Божий путь. Единственная сила, способная преодолеть человеческую глупость и обратить его к мудрости, заключается в спасении, обращении к Богу через Иисуса Христа. Поворот от глупости к мудрости - это поворот от своего "я" к Богу. И только Писание, Божье Слово, может "умудрить (нас) во спасение верою во Христа Иисуса" (2 Тим. 3:15).

Библия превозносит не ту мудрость, которую так высоко ценили древние греки, современники Павла. Их мудрость характеризовалась философией и софистикой, бесконечным кружением и обсуждением теорий, не имеющих истинного отношения

к жизни, и не принимающих во внимание Бога и практической жизни. Они просто играли в философию, обладая такой мудростью, которая не желает придти к познанию истины, потому что, в отличие от гипотез, рассуждений и размышлений, истина требует признания, принятия и перемены.

В Писании же мудрость основывается на убеждении и поведении, особенно в вопросе признания Бога и послушания Ему. Человек, получая спасение, переходит из сферы влияния глупости в царство мудрости. Его вступление на христианский путь не только ведет к достойному хождению (4:1), со смирением (4:2) в единстве (4:3-16), отлично от путей этого мира (4:17-32), в любви (5:1-7), во свете (5:8-14), но и к мудрым поступкам, к мудрой жизни (5:15-17).

В данном отрывке Павел упоминает три наставления, которые преподносит Господь посредством Своей мудрости Своему чаду. Верующий человек, обладающий мудростью, знает свои жизненные принципы, свои ограниченные привилегии и цели своего Господа.

Жизненные принципы верующего

Итак смотрите, поступайте осторожно, не как неразумные, но как мудрые (5:5).

Греческое слово, буквально переведенное как "смотрите", выражает повеление Павла обратить внимание на свое хождение, свои поступки, чтобы быть осторожными. Это наставление базируется на только что преподанном учении. Слово посему относит нас непосредственно к призыву апостола, обращенному к верующим, к тем, кто получил воскресение из мертвых и осуществляет жизненное хождение во свете Христа (ст. 14). Оно также касается и еще ранее высказанного обращения к верующим, чтобы они подражали своему Небесному Отцу (5:1). Христиане должны отличаться мудрым хождением, так как они являются Божьими возлюбленными чадами, спасенными через жертву Его Возлюбленного Сына (5:1-2). И детям Божьим приличествует только мудрое хождение.

Павел повелевает верующим поступать... как мудрые. Подобно тому, как они должны поступать со смирением, в единстве отделиться от мира, с любовью и пребывать во свете (4:1-5; 14), они также обязаны поступать и как мудрые. Иными словами, их жизнь должна соответствовать их внутреннему содержанию. Во Христе мы являемся единым целым, мы неразделимы; мы - это любовь, свет, и нас отличает мудрость - наши поступки должны это отражать.

Каждый верующий во время спасения становится мудрым. Павел писал Тимофею: "Притом же ты из детства знаешь священные писания, которые могут умудрять тебя во спасение верою во Христа Иисуса" (2 Тим. 3:15). По Божьей благодати, спасенные находятся "во Христе Иисусе, Который сделался для нас премудростью от Бога, праведностью и освящением и искуплением" (1 Кор. 1:30). Точно таким же образом, как Бог чудесно и незамедлительно делает нас праведными, освященными и искупленными, Он также сразу же делает нас мудрыми. В момент нашего спасения мы становимся вместилищем мудрости и, поэтому, в последующем несем ответственность за свое поведение. Мы находимся во Христе, и посему: "все сокровища премудрости и видения", которые сокрыты в Нем (Кол. 2:3), сокрыты также и в нас. Иоанн писал о Святом Духе, обитающем в

жизни каждого святого: "Впрочем, вы имеете помазание от Святого и знаете все. Я написал вам не потому, чтобы вы не знали истины, но потому что вы знаете ее" (1 Иоан. 2:20-21). Далее, он высказывает следующее: "Вы не имеете нужды, чтобы кто учил вас", потому что "сие помазание учит вас всему и оно истинно" (ст. 27). Мы не можем иметь спасение без Божьей мудрости так же, как и без Его праведности, освящения и искупления.

Идеология "упрощения уверования" оказывает губительное воздействие на современную церковь, потому что среди всего прочего, оно преследует цель поэтапного получения спасения. Вначале, по ее утверждению, люди возрождаются свыше благодаря принятию Христа, как Спасителя. Затем, по мере их возрастания в благодати, они могут отвергнуть грех, приступив к достижению праведности освящения и мудрости; и принимают Бога как Господа. Но Павел говорил: "Ибо явилась благодать Божия, спасительная для всех человеков, Научающая нас, чтобы мы, отвергнувши нечестие и мирские похоти, целомудренно, праведно и благочестиво жили в нынешнем веке" (Тит. 2:11-12). Евангелие содержит в себе самое первое наставление спасенной душе, чтобы она отвергла и оставила грех, и проводила благочестивую и праведную жизнь. Это наставление или мудрость является частью нового рождения, а не следует за ним.

Как с ясностью указал Иисус в Заповедях Блаженства -Нагорной проповеди, первыми и самыми необходимыми признаками спасения являются сетование о грехе и чувство безмерной жажды правды (Матф. 5:4, 6). Как Павел разъясняет в начале этого послания: "Открыв нам тайну (Бог) Своей воли" "во всякой премудрости и разумении" (Еф. 1:8-9).

Но это не значит, что мы не возрастаем в мудрости по мере возмужания в христианской жизни. Нам дается особое повеление: "возрастайте в благодати и познании Господа нашего и Спасителя Иисуса Христа" (2 Пет. 3:18). Более и более уподобляясь нашему Господу и Спасителю, мы будем более возрастать в Его любви, радости, мире и во всех плодах Духа (Гал. 5:22-23). И вот еще один Божественный парадокс состоит в том, что мы возрастаем в том, что уже получили во всей полноте. Мы практически возрастаем в том, что уже является нашим достоянием в позиционном отношении. Даже Иисус "преуспевал в премудрости" (Лук. 2:52), и некоторые верующие в Иерусалимской церкви были "исполнены мудрости" (Деян. 6:3).

Обращаясь со словом к верующим, Иаков говорил: "Если же у кого из вас недостает мудрости, да просит у Бога, дающего всем просто и без упреков, - и дастся ему" (Иак. 1:5). Павел возносил молитвы, чтобы колоссяне "исполнялись познанием воли Его, во всякой премудрости и разумении духовном" и, чтобы "Слово Христово да вселялось (в них) обильно, со всякою премудростью; научайте и вразумляйте друг друга" (Кол. 1:9; 3:16). Верующий начинает новую жизнь во Христе со всей необходимой мудростью, чтобы жить для Господа; но он также и продолжает постоянно возрастать в мудрости, чтобы еще более преуспевать в зрелости и стать более верным и плодотворным в Его служении.

Akribos осторожно, в основном означает "точность и аккуратность" и имеет дополнительный смысл "просматривать, проверять и исследовать что-либо с

большой внимательностью, осторожностью". Этот термин также передает и идею бдительности. Верующие, проходя через заминированное, в духовном отношении, поле этой жизни, этого мира, должны всегда быть начеку, проявляя бдительность, остерегаясь каждой опасности, которую расставил на их пути сатана. Поэтому, Иисус и предупреждал, что "тесны врата и узок путь, ведущие в жизнь" (Матф. 7:14).

Если бы Притчи 2 не были написаны за несколько веков до времен Павла, то они, по всей вероятности, послужили бы комментарием к Ефесянам 5:15. На протяжении всей главы автор Притч говорит о хождении путями мудрости и о мудром поведении, чтобы не вступать на путь нечестивых и не сообщаться с развратителями. Аналогичным образом, первый псалом повествует о том, что блажен муж "который не ходит на совет нечестивых и не стоит на пути развратителей" (ст. 1).

В книге Джона Буньяна "Путешествие Пилигрима" на всем ее протяжении проходит тема осторожного и внимательного хождения по Божьему пути. Каждое происшествие, разговор, каждое наблюдение и замечание в этом великом классическом произведении христианской литературы, касается, главным образом, послушания, или непослушания; внимания, или пренебрежения; следования или отдаления от Божьего пути, предназначенного Им для христианского жизненного хождения.

Однажды, будучи подростком, я проходил берегом ручья, где было множество сучков. Когда меня позвал товарищ, я на мгновение отвлекся и наступил на один из сучков. Я уже перешел ручей и, поэтому, свалился не в воду, а в заросли крапивы, растущие на берегу, и довольно больно обжегся, так как на мне был только купальный костюм, во все тело мое вонзились тысячи микроскопических волосков от крапивы. Это - наглядный пример того, что может произойти с верующим человеком, когда он невнимателен на Божьем пути, смотрит по сторонам.

Когда христиане согрешают и попадают в тенета сатаны, то это случается потому, что они поступают как неразумные, а не как мудрые. Они обращаются назад и идут вслед мудрости своего ветхого человека, что на самом деле представляет собой глупость. "Ибо и мы были некогда несмысленны, - говорил Павел, - непокорны, заблудшие, были рабы похотей и различных удовольствий, жили в злобе и зависти, были гнусны, ненавидели друг друга" (Тит. 3:3). От подобной жизни оградила и отделила нас Божья мудрость. Когда же явилась благодать и человеколюбие Спасителя нашего Бога, Он спас нас не по делам праведности, которые бы мы сотворили, а по Своей милости, банею возрождения и обновления Святым Духом, Которого излил на нас обильно через Иисуса Христа, Спасителя нашего (ст. 4-6). Перемены, имевшие место в наших взаимоотношениях с Богом, направлены на то, чтобы изменить наше повседневное хождение, как и продолжал объяснять Павел Титу: "Слово это верно; и а желаю, чтобы ты подтверждал о сем, дабы уверовавшие в Бога старались быть прилежными к добрым делам: это хорошо и полезно человекам" (ст. 8).

После того, как Давид дважды пощадил его жизнь, ревнивый и лицемерный Саул признал, что согрешил... и безумно поступал" (1 Цар. 26:21). Через несколько

лет, уже будучи царем, Давид с гордостью решил сделать перепись и исчислить свой народ. "И вздрогнуло сердце Давидова после того, как он сосчитал народ. И сказал Давид Господу: тяжко согрешил я, поступив так; и ныне молю Тебя, Господи, прости грех раба Твоего, ибо крайне неразумно поступил я" (2 Цар. 24:10).

Как мы узнаем из примера Давида и многих других примеров, заключенных в Писании, верующие не гарантированы от обращения вспять на пути глупости. Прежде всего, христианин весьма неразумно поступает, не доверяясь полностью Богу, что Он совершает его спасение, но его вера не простирается на последующую жизнь и на все ее аспекты. Иисус сказал двум удрученным ученикам по дороге в Еммаус: "О, несмысленные, и медлительные сердцем, чтобы веровать всему, что предсказывали пророки!" (Лук. 24:25). Наша неразумность измеряется величиной нашего неприятия какой-либо части Божьего Слова.

Верующий проявляет неразумие своим непослушанием. "О несмысленные галаты! - говорил Павел - кто прельстил вас не покоряться истине, вас, у которых пред глазами предначертан был Иисус Христос, как бы у вас распятый? Так ли вы несмысленны, что начавши духом, теперь оканчиваете плотию?" (Гал. 3:1, 3). Отойдя от учения о том, что спасение совершается только по вере, галаты пали жертвами заблуждения, гласящего, что язычник, прежде чем стать христианином, должен соблюдать все постановления иудейского религиозного закона.

Верующие также проявляют неразумие, прилагаясь сердцами к непотребным делам. Например, Павел говорил Тимофею: "А желающие обогатиться впадают в искушение и в сеть и во многие безрассудные и вредные похоти, которые погружают людей в бедствие и пагубу" (1 Тим. 6:9). Печально, что многие христиане в своем неразумии не принимают Божье Слово целиком, как оно есть, и не повинуются Богу во всем, что Он повелевает, а проявляют вожделение к тому, что Бог представляет как опасность. И христиане не имеют оправдания в защиту своего неразумного, несмысленного хождения, так как Божья мудрость служит уделом и наследием их. "Кто хочет творить волю Его, тот узнает о сем учении, от Бога ли оно, или Я Сам от Себя говорю, - говорил Иисус иудеям (Иоан. 7:17). Христианин, искренно желающий познать Божью истину, никогда не будет также сомневаться. Он располагает всеми необходимыми средствами, чтобы быть "мудрым на добро и простым на зло" (Рим. 16:19).

Многие люди в этом мире фанатически привержены идеологии, религии или увлечению. Тот, кто верен идее коммунизма, все пожертвует для партии. Последователь культа отдаст все свои сбережения гуру, своему учителю. Энтузиаст в области физической подготовки никогда не пропустит ни одного занятия и съест ни одной лишней калории в пище. Ценой невероятной самодисциплины люди, старающиеся обрести благоволение у своих богов, натренировали себя в том, чтобы ходить по раскаленным углям, или лежать на ложе, утыканном гвоздями - и все это как свидетельство их религиозного посвящения.

Несколько лет тому назад я познакомился с недавно уверовавшей молодой женщиной, которая достигла блестящих результатов в беге на длинные дистанции в масштабе страны. Для того, чтобы поддержать спортивную форму, она ежедневно пробегала двадцать четыре километра. Через месяц после нашего знакомства, она

подошла ко мне после утреннего богослужения и спросила, помню ли я ее. Ее лицо казалось весьма знакомым, но она настолько внешне изменилась за этот короткий период, что я ее не мог узнать. Она назвала свое имя, а затем поведала о том, что заразилась болезнью, которую врачи не смогли диагностировать, и теперь она с трудом может передвигаться. Однако, вместо того, чтобы поддаться унынию, она, по ее словам, решила направить ту дисциплинированность, которая привела ее к спортивным высотам в области легкой атлетики, в другое русло, чтобы проявлять ее для достижения успехов в Божьем деле. Это и является отличительной чертой мудрого христианина.

Ограниченные привилегии верующего

Дорожа временем, потому что дни лукавы (5:16)

Человеку свойственно оставлять начатое дело незаконченным. Иногда это неоконченная симфония, незавершенная картина или наполовину выполненный проект. Иногда это случается потому, что музыкант, художник или строитель уходят из этой жизни. Но обычно потеря интереса и приверженности начатому делу служит причиной его незавершенности. Мечты так и остаются мечтами, а надежды так никогда и не осуществляются потому, что труд по пути к поставленной цели не идет дальше первых нескольких шагов. Для многих христиан, жизнь может быть целой серией незаконченных симфоний. Даже в обычных занятиях повседневной христианской жизни, те христиане, которые научились плодотворно использовать часы и дни своей жизни достигли, в полном смысле этого слова, значительных результатов.

И будь это в искусстве, производстве, в личной или духовной сферах, никто не может обратить мечту в реальность или в полной мере воспользоваться имеющимися возможностями, если он не будет дорожить временем.

В данном стихе Павел не употребляет слово *chronos*, время в значении какого-либо периода, исчисляемого в единицах времени: часах, минутах, секундах. Вместо этого он пользуется словом *kairos*, которое выражает отмеченный, отдельный и установленный промежуток или эпоху. Идея установленного периода также отмечается в употреблении определенного артикля в греческом тексте оригинала, что относится ко времени, концепции, часто встречающейся в Писании (ср. Исх. 9:5; 1 Пет. 1:17). Бог поставил пределы человеческой жизни, и наша возможность для служения находится исключительно в сфере этих существующих пределов. Весьма значительно, что Библия повествует о сокращении этих пределов, но, отнюдь, не об их удлинении. Человек может умереть или потерять какую-либо возможность прежде конца времени, положенного Богом, но нет оснований ожидать, что его жизнь или возможности будут продолжаться после конца предназначенного и отпущенного ему времени.

Связав, по Своей могущественной воле, нашу жизнь с вечностью, Бог знает как начало, так и конец нашего существования. Как верующие, мы можем достичь наибольших успехов в Его служении только тогда, когда максимально используем отпущенное нам Богом время.

Одна древняя греческая скульптура изображает человека с крыльями на ногах, длинной прядью волос на темени головы и лысиной сзади. Надпись внизу гласила:

"Кто тебя создал? Лисипп. Как тебя зовут? Меня зовут Возможность. Почему у тебя на ногах крылья? Чтобы я мог быстро улететь. А почему такая длинная прядь волос? Чтобы люди меня могли ухватить, когда я прихожу. Почему у тебя сзади лысина? Чтобы когда я ухожу, никто меня не мог удержать."

Ехагогазо дорожа имеет основное значение при покупке и приобретении чего-либо, особенно при выкупе проданного, или освобождении от обязательства путем уплаты. Этим термином пользовались при покупке раба, с целью его освобождения. Таким образом, в этом стихе подразумевается идея выкупа, искупления. Мы должны выкупить, скупить все имеющееся в нашем наличии время и посвятить его Господу. В греческом языке этот термин стоит в среднем залоге, что указывает на то, что нам нужно скупить время не для себя, своего пользования, а для служения и участия в Господнем труде.

Павел умоляет нас дорожить временем своим сразу же, после призыва к нам, чтобы мы поступали осторожно, не как неразумные, но как мудрые. Помимо намеренного, умышленного непослушания Божьему Слову, самое большое духовное неразумие, которое может совершить христианин - это растратить время и возможности, разменять свою жизнь на мелочи и половинчатое служение Господу.

Шекспир писал:

*В людских делах прилив есть и отлив,
Используй удобный шанс - придешь к удаче,
Пропустишь - и весь путь,
Течение твоей всей жизни
Обречено на прозябанье и невзгоды.
("Юлий Цезарь")*

Наполеон говорил: "В самый разгар каждого великого сражения имеется десяти, пятнадцатиминутный период, который является критическим моментом. Воспользуешься этим периодом - и за тобой победа, упустишь его - и последует поражение."

Когда мы в послушании следуем по узкому Евангельскому пути, то идем осторожно, дорожа своим временем. Мы используем каждую возможность послужить Богу, используя свое время для славы Его. Мы пользуемся каждой возможностью отвращаться от греха и следовать праведности. "Итак, -говорил Павел, доколе есть время, будем делать добро всем, а наипаче своим по вере" (Гал. 6:10).

Имея на то Свои основания, Бог дает разрешение некоторым из Своих детей жить и служить Ему до глубокой старости. Другим же дарует лишь несколько лет, или даже недель. Но никто из нас не знает, сколько ему отпущено времени, какой срок.

У меня в детстве был друг, который так же, как и я, мечтал стать пастором. Он часто беседовал со мной о своих планах на будущее: как закончит высшую школу, поступит в колледж, а затем в семинарию, а оттуда - на пасторский труд. Но в двенадцатом классе он однажды ехал в своем автомобиле с полотняным верхом, и у

него заклинили тормоза, и он вылетел через верх на асфальт. Ударившись головой о бордюр тротуара, он тут же скончался.

Великий реформатор шестнадцатого столетия Филипп Меланчтон вел запись времени, которое провел без пользы, и в конце каждого дня приходил с ним к Богу в исповедании. Поэтому совсем и не удивительно, что Бог использовал его таким могущественным образом.

Многие Библейские тексты стоят как предостерегающие маяки тем людям, которые считают, что у них всегда будет время сделать, что полагается. Когда Ной со своей семьей вошли в ковчег и двери затворились, то исчезла всякая возможность для всякого человека спастись от вод потопа. Царь Ахав ослушался Бога, пощадив жизнь нечестивого Венадада и, поэтому, пророк обратился к нему со словом: "Так говорит Господь: за то, что ты выпустил из рук твоих человека, закланного Мною, душа твоя будет вместо его души, народ твой вместо его народа" (3 Цар. 20:42).

Пять неразумных дев, не запасшихся маслом для своих светильников к приходу жениха, не попали на брачный пир (Матф. 25:8-10). "Мне должно делать дела Пославшего Меня, доколе есть день," - говорил Иисус, - приходит ночь, когда никто не может делать" (Иоан. 9:4); Он говорил фарисеям, неверующим в Него: "Я отхожу, и будете искать Меня, и умрете во грехе вашем; куда Я иду, туда вы не можете придти" (Иоан. 8:21). Бог на протяжении веков являл Израилю Свою благодать, но народ оставался глух к ней, и Иисус сетовал: "Иерусалим, Иерусалим, избивающий пророков и камнями побивающий посланных к тебе! Сколько раз хотел Я собрать детей твоих, как птица собирает птенцов своих под крылья, и вы не захотели!" (Матф. 23:37). Иуда, самый трагический пример потерянной возможности, провел три года в близком хождении за Божьим Сыном, будучи в кругу Его учеников, однако предал своего Господа и погубил свою душу за тридцать серебряников.

Петр говорил: "И если вы называете Отцом Того, Который нелицеприятно судит каждого по делам, то со страхом проводите время странствования вашего" (1 Пет. 1:17). В своем прощальном обращении к ефесским пресвитерам в Милите Павел говорил: "Но я ни на что не взираю и не дорожу своею жизнью, только бы с радостью совершить поприще мое и служение, которое я принял от Господа Иисуса" (Деян. 20:24). Поприще Павла было предназначено Богом, и именно на нем, он будет совершать служение изо всех сил до своего последнего вздоха. Павел был полон решимости бежать на ристалище, которое лежало перед ним (см. Евр. 12:1). Поэтому в конце жизни он мог сказать: "Подвигом добрым я подвизался, течение совершил, веру сохранил" (2 Тим. 4:7).

Давид глубоко сознавал ценность времени. Он молился: "Доколе, Господи, будешь скрывать себя непрестанно... Вспомни, какой мой век" (Пс. 88:47-48). В самой пучине горести, волнения и сердечной боли он ощущал, что уклонился от правильного пути и чувствовал себя оставленным Богом. Поэтому он и взывал к Богу, вопрошая, доколе он будет сбиваться с пути. Он знал, что его жизни положен предел и, что его возможный труд для Господа должен совершаться в это время. По другому случаю он молился: "Скажи мне, Господи, кончину мою и число дней моих, какое оно, дабы я знал, какой век мой. Вот, Ты дал мне дни, как пяди, и век мой, как ничто пред Тобою" (Пс. 38:5-6).

Павел говорил коринфянам о быстротечности времени (1 Кор. 7:29), а Иаков предупреждал: "Теперь послушайте вы, говорящие: "сегодня или завтра отправимся в такой-то город, и проживем там один год, и будем торговать и получать прибыль", Вы, которые не знаете, что (случится) завтра: ибо что такое жизнь ваша? пар, шляющийся на малое время, а потом исчезающий" (Иак. 4:13-14).

Кифа Семпанги (о котором повествуется в книге "Далекая печаль" изд. Ригал Букс) был пастором поместной церкви в Африке. Он с большим трудом избежал со своей семьей жестокого гонения и притеснения, грозившего ему в его родной стране Уганде. Он приехал с семьей в Филадельфию, где их заботливо приняла группа христиан. Однажды жена Кифы сказала: "Завтра я хочу купить одежду для детей", и тут же с мужем они расплакались, потому что из-за постоянной угрозы смерти, подстерегавшей их со всех сторон за время пребывания в их родной стране, они первый раз за столько много лет даже решились говорить о завтрашнем дне.

Переживаемые ими ужасы заставили их осознать то, что является истиной в отношении каждого человека: никто не может иметь уверенность в завтрашнем дне. Мы живем только данным моментом и он принадлежит нам. Господь сказал самодовольному хлеборобу, который замыслил грандиозные планы построить большие и лучшие хранилища для своего урожая: "Безумный! в сию ночь душу твою возьмут у тебя" (Лук. 12:20). Для него уже не наступит завтра.

Переживание этой африканской семьи также драматическим образом указывает на ту истину, что дни лукавы. Нам нужно как можно полнее использовать имеющиеся возможности не только потому, что наши дни сочтены, но и потому, что мир постоянно враждует против нас и препятствует всеми силами нашему труду для Господа. Время коротко, а противников много. Дни лукавы и поэтому наши возможности для свободного и открытого праведного труда часто весьма ограничены. Когда у нас имеется возможность совершить что-либо во Имя Его и для славы Его, то мы должны приложить к этому все свое старание. Насколько скорбит Божье сердце, когда Он замечает, что Его дети упускают данную Им возможность за возможностью, или делают что-либо с половинчатым сердцем. Каждое мгновение должно быть наполнено трудом праведным, служащим для прославления Бога.

Под лукавыми днями Павел, возможно, подразумевал нечестивую и разгульную жизнь, которой отличались жители города Ефеса. В этом городе христиан со всех сторон окружали язычники, а изнутри церковь наводняли ереси (см. ст. 4:14). Образ жизни ефесян характеризовался любостыжанием, нечистотой и блудом. Подобную жизнь ранее проводили и верующие, испытывая желание обратиться назад (4:19-32; 5:3-8).

Менее, чем через сто лет после того, как Павел написал Послание к Ефессянам, Рим подверг христиан чудовищному и жестокому гонению. Верующих заживо сжигали на кострах, бросали на съедение диким зверям и совершали по отношению к ним различные зверства. Для Ефесской церкви лукавые времена становились все более и более лукавыми. Через несколько десятков лет, после написания Павлом своего послания, Господь с похвалой отозвался о церкви в Ефесе за ее добрые дела, терпение и стойкость в противлении ложному учению. "Но имею против тебя то, - продолжает он, - что ты оставил первую любовь твою" (Отк. 2:4). В связи с тем, что

церковь продолжала проявлять ленность в своем труде для Господа, ее светильник был сдвинут, как он и предупреждал, их, что это произойдет, если верующие не покаются и будут творить "прежние дела" (ст. 5). Где-то во втором столетии, церковь в Ефесе прекратила существование и с тех пор на том месте вообще не было общины. Она не прислушалась к совету Павла и к Господнему предупреждению и, поэтому, исчезла насовсем. Вместо того, чтобы воспользоваться лукавыми днями, во время которых существовала церковь, она пала жертвой их.

Если во времена апостолов необходимо было дорожить временем, то насколько важно ото теперь, когда мы гораздо ближе к моменту пришествия Господа и к концу имеющейся в нашем распоряжении возможности (см. Рим. 13:11-14).

Когда пастор Кифа Семпанги, упомянутый выше, приступил к своему служению в церкви в Уганде, то в ней отмечался небольшой, но постоянный рост. С приходом к политической и военной власти Иди Амина, народ ожидал улучшения положения в стране. Но вскоре начали исчезать друзья и знакомые Кифы, особенно те, кто принадлежал к числу христиан. Однажды пастор Семпанги посетил одну семью и увидел, что младший сын в семье стоит в дверях с лицом как маска, подняв кверху руки. Он находился в таком шоке и оцепенении в течение нескольких дней, будучи невольным свидетелем неповторимого по своему зверству убийства и расчленения всех его домашних.

Перед лицом совершенно неожиданной и ужасной опасности, церковь пастора Семпаги немедленно осознала, что пришел конец той жизни, которую они вели раньше, и самому существованию Господнего народа и Его труда в той стране грозит полное истребление. Верующие стали на стражу, непрестанно вознося Богу молитвы, по очереди проводя в молитве долгие часы. Когда они не были заняты молитвой, то свидетельствовали друзьям и знакомым, убеждая их принять Христа и получить спасение. Эта церковь не умерла и незыблемо стоит до сего дня; и во многих отношениях сильнее, чем когда-либо. Ее светильник не сдвинут с места и ярко светит для Господа, потому что Его народ во всей полноте использовал имеющееся время и устоял пред лицом лукавых дней, в которые они жили, и не оставил свою первую любовь. Многие поплатились за это жизнью, но еще раз доказали тем, что кровь мучеников является семенем церкви.

Господни цели

Итак не будьте нерассудительны, но познавайте, что есть воля Божия (5:17)

Слова не будьте нерассудительны еще раз повторяют и усиленно подкрепляют предшествующее обращение Павла к верующим, чтобы они не поступали как неразумные, но познавали что есть воля Божия, что еще более расширяет и разъясняет его призыв к мудрым поступкам в жизни (ст. 15).

В свете настоящей необходимости дорожить временем и не быть нерассудительными помимо всего прочего, следует отметить и то, что необходимо избегать беспокойства и панического страха. Когда мы взираем повсюду на зло и лукавство, и на непочатый край нужды в отношении евангелизационного труда и служения окружающим во имя Христа, то весьма легко поддаться чувству смятения и растерянности. Мы подвергаемся искушению либо сдать свои позиции и оставить

все, либо с головой погружаться в труд, теряя назначение, цель и эффективность в безмерной суете поверхностной активности.

Однако, дорожащий временем, разумный христианин желает более всего познавать, что есть воля Божия, потому что он сознает, что только совершая труд по Господней воле, силою и могуществом Его, он может достичь стабильного успеха в добром деле. Он не будет нерассудительно, неистово носиться по всем направлениям, стараясь принять участие во многих программах и мероприятиях. Подобная активность легко становится бесполезной и ведет к охлажденности и обескураженности, потому что она совершается по плоти даже тогда, когда преследует благую цель. Стремление забежать вперед Бога, отбрасывает нас далеко назад в Его труде.

Если бы число поверхностных, ненужных программ в церкви было бы урезано, а церковь более внимательно познавала, что есть Божья воля, с большей верностью прилагая принципы Его Слова к своему жизненному хождению, то это послужило бы огромному успеху Божьего труда. Когда наши первостепенные задачи соответствуют Божьим, то Он беспрепятственно совершает в нас и через нас Свой труд; но, когда наши задачи первостепенной важности расходятся с Его задачами, то Он не может через нас многого совершить, потому что Ему в нас нет места.

Неразумный верующий, который ведет себя нерассудительно, старается поступать по-своему, не руководствуясь Божьей волей, и, в конечном итоге, обречен на слабость, разочарование и неэффективность, как в личной жизни, так и в Божьем труде. Единственное средство, избавляющее от подобной нерассудительности, заключается в познании Божьей воли и в следовании ей.

Безусловно, мы находим основную Божью волю в Писании. Здесь изложено Его руководство, совершенные и полные принципы для познания того, что угодно Ему, чтобы следовать Его воле. Но в данном случае Павел, по-видимому, говорит о воле, как об особенном Господнем водительстве, осуществляемом в отношении каждого отдельного верующего. Хотя в Писании и не указаны Божьи планы, в нем можно найти общие принципы для понимания их. Бог не обещал нам явить Свою волю через видения, необычные совпадения или чудеса. Он также не играет с нами в игру "А ну-ка угадай!", и не смотрит, а не наткнемся ли мы на Его Божественную волю, как ребенок находит спрятанное пасхальное яйцо. Бог исполнен глубочайшего желания, чтобы Его дети знали Его волю и повиновались ей, и Он оказывает нам всякую возможную помощь, чтобы мы знали эту волю и были послушны ей.

Прежде всего, Божья воля в отношении нас состоит в том, чтобы мы были Его достоянием, принадлежали Ему через Иисуса Христа. Его первостепенная и основная воля к каждому человеку заключается в Его спасении, приведении в семью Божьих детей и в Божье Царство (1 Тим. 2:3-4). Бог также желает, чтобы мы исполнялись Духом. Как продолжает далее, в следующем стихе Павел, мы не должны "упиваться вином, от которого бывает распутство, но исполняться Духом" (Еф. 5:18).

Мы испытываем Божью волю в освящении. "Ибо воля Божия есть освящение ваше" (1 Фес. 4:3), - говорил Павел. И мы соблюдаем Его волю через надлежащую покорность людям. "Итак будьте покорны всякому человеческому начальству, для

Господа: царю ли, как верховной власти, Правителям ли, как он него посылаемым для наказания преступников и для поощрения делающих добро, - Ибо такова есть воля Божия, чтобы мы, делая добро, заграждали уста невежеству безумных людей" (1 Пет. 2:13-15). Аналогичным образом, мы должны покоряться и церковному руководству: "Повинуйтесь наставникам вашим и будьте покорны, ибо они неусыпно пекутся о душах ваших".

Страдание может происходить по Божьей воле. "Если, делая добро и страдая, терпите, это угодно Богу" (1 Пет. 2:20; ср. 3:17; 5:10). Божья воля достигает кульминационного момента, когда верующий благодарит за все, что происходит в его жизни. "За все благодарите: ибо такова о вас воля Божия во Христе Иисусе" (1 Фес. 5:18).

Когда человек спасен, освящен, покорен, страдает и благодарен, то он уже поступает по Божьей воле. "Утешайтесь Господом, и Он исполнит желание сердца твоего" (Пс. 36:4), - говорит Давид. Иными словами, когда мы соответствуем тому, чем нас Бог хочет видеть, то Он осуществляет контроль над всем, и наша воля сливается с Его волей и, поэтому, Он исполняет желания, которые насадил в нашем сердце.

Иисус является нашим совершенным примером в отношении исполнения повелений, заключенных в Послании к Ефессянам 5:15-17. Он всегда поступал в соответствии с Божественными принципами, утвержденными Его Отцом: "Истинно, истинно говорю вам: Сын ничего не может творить Сам от Себя, если не увидит Отца творящего; ибо, что творит Он, то и Сын творит также" (Иоан. 5:19; ср.ст. 30). Во-вторых, Иисус знал, что Его время земного служения весьма непродолжительно и скоро закончится, что видно из частых повторений, таких слов как: "Мое время еще не пришло" и "Пришло Мое время". Христос всегда действовал согласно определенному времени и возможностям, отпущенным Ему, используя каждый момент Своей жизни для труда Своего Отца. В-третьих, Иисус всегда действовал согласно целям и планам, поставленным Отцом. "Моя пища есть творить волю Пославшего Меня и совершать дело Его" (Иоан. 4:34).

"Итак, - говорил Петр, - как Христос пострадал за нас плотию, то и вы вооружитесь тою же мыслью; ибо страдающий плотию перестает грешить, Чтобы остальное во плоти время жить уже не по человеческим похотям, но по воле Божией" (1 Пет. 4:1-2).

Слова Давида суммируют надлежащую реакцию на это учение: "Милость и суд буду петь; Тебе, Господи, буду петь. Буду размышлять о пути непорочном... буду ходить в непорочности..." (Пс. 100:1-2).

Глава 18. Не упивайтесь вином

И не упивайтесь вином, от которого бывает распутство (5:18).

Слова призыва Павла "поступать достойно звания, в которое (вы) призваны" (4:1), представляют один из наиболее жизненно важных текстов, имеющих отношение к христианскому хождению. Для совершения этого хождения необходимо быть под контролем Святого Духа, чтобы наша жизнь отвечала Божьим требованиям. Невозможно надлежащим образом понять Божьи пути и следовать им без труда Святого Духа в жизни каждого верующего.

Но прежде, чем высказать нам повеление исполняться Духом, Павел дает повеление, представляющее запрещение негативных проявлений в жизни. И не упивайтесь вином. Опьянение от вина не только является препятствием, но и противоположностью исполнению Духом. Принимая во внимание предшествующие противопоставления апостола между светом и тьмой (ст. 8-14), мудростью и неразумием (ст. 8-14), мудростью и неразумием (ст. 15-17), следует указать, что здесь Павел высказывает основную мысль о том, что пьянство, опьянение - это признак тьмы и неразумия, глупости, а исполнение Духом - это источник способности верующего ходить во свете, поступая с мудростью.

В истории церкви отмечалось несколько периодов, когда употребление алкогольных напитков не вызывало никаких споров и разногласий. Евангельские церкви и группы в наши дни имеют различные мнения по этому вопросу. Иногда различные деноминации и миссионерские организации разделяются по этому поводу даже внутри себя в зависимости от страны сноти принадлежности.

Нам должно быть совершенно ясно, что употребление или неупотребление спиртных напитков, само по себе не является признаком и мерой духовности. Духовность определяется нашим внутренним состоянием, а наши внешние поступки являются только свидетельством его.

В защиту употребления спиртных напитков приводится много доводов, и одним из них является желание иметь радость и веселье, или по меньшей мере забыть о горести или какой-либо неприятности. Бог дает желание и стремление к истинной радости, и Он его восполняет. В Екклесиасте мы читаем, что "время смеяться" (3:4), а в Притчах, что "веселое сердце благотворно, как врачество" (17:22). Давид провозглашает, что "полнота радостей" пред лицом Господним" (Пс. 15:11), Иисус начинал каждую из заповедей, произнесенных, в Нагорной проповеди, с обещания блаженства или радости и счастья тем, кто приходят к Господу Его путем (Матф. 5:3-11). Апостол Иоанн написал свое первое Послание не только для поучения и наставления своих братьев по вере, но и для того, чтобы его радость "была совершенна" (1 Иоан. 1:4). Павел дважды советует христианам в Филиппах, говоря им: "Радуйтесь в Господе" (3:1; 4:4). При рождении Иисуса ангел объявил пастухам: "Я возвещаю вам великую радость, которая будет всем людям" (Лук. 2:10). Бог желает видеть всех людей радостными и счастливыми, и одно из великих благословений Евангелия состоит в том, что Христос приносит несравненную радость сердцу того человека, который уповает в вере на Него.

Проблема с употреблением спиртных напитков в том, чтобы почувствовать радость, является не мотивом, но средством. При этом достигается некое искусственное веселье, которое вызывает результаты противоположные духовной чувствительности. Алкоголь приводит к временному забвению, и, зачастую, к еще худшим проблемам, чем те, которые вначале побудили к его употреблению. Одурманивание себя алкоголем никогда не решает жизненные проблемы, но не имеет ничего равного себе по умножению их.

Писание всегда осуждает пьянство

Когда человек напивается до опьянения, то даже в светском обществе навряд ли найдутся такие люди, которые будут защищать подобное состояние. Опьянение привело ко многим военным поражениям, к падению многих правительств и к моральному осквернению множества людей и целых обществ, почему его и считают не иначе, как совершенным злом. Только в Соединенных Штатах в настоящее время насчитывается более двадцати миллионов алкоголиков, из которых три с половиной миллиона - подростки. Алкоголь губит человеческие жизни.

Опьянение - это затемнение алкоголем, или отключение какой-либо части головного мозга человека, что в свою очередь оказывает воздействие на его способности. Когда человек в опьянении, то алкоголь привел в состояние торможения и значительного изменения его мышление или поведение. Пьянство имеет множество степеней, но начинается тогда, когда алкоголь прерывает нормальное функционирование тела и разума.

Как Ветхий, так и Новый Заветы с полной определенностью осуждают пьянство. Каждое изображение пьянства, представленное в Библии, является картиной греха и бедствия. Вскоре после потопа, Ной опьянел и вел себя постыдным образом. Дочери Лота напоили его и совершили акт кровосмесительства, неразумное и извращенное средство с целью деторождения. Венадад со своими царями-союзниками опьянели, и все войско было поражено мечем, за исключением Венадада, который остался в живых только благодаря непослушанию Господу Израильского царя Ахава (3 Цар. 20:16-34). Валтасар собрал пир, на котором все гости пили вино и прославляли богов золотых, серебряных, медных, железных, деревянных и каменных. И во время этого шумного пьяного галдежа от Валтасара было забрано царство (Дан. 5) - и отошло от него. Некоторые христиане в Коринфе также упивались во время Господней Вечери, отчего одни из них ослабели и заболели, а другие умирали по причине своего нечестивого осквернения Господнего постановления (1 Кор. 11:27-30).

Книга Притчей Соломона содержит в себе множество предупреждений против употребления вина. Говоря как отец, писатель высказывал такие слова: "Слушай, сын мой, и будь мудр, и направляй сердце твое на прямой путь. Не будь между упивающимися вином, между пресыщающимися мясом: Потому что пьяница и пресыщающийся обеднеют, и сонливость оденет в рубище" (Прит. 23:19-21). Наши притоны в современное время буквально кишат людьми, одетыми в рубище по причине пьянства. И таких людей больше, чем древний автор Притч мог себе представить. Несколькими стихами ниже он вопрошает: у кого багровые глаза!?! У тех, которые приходят отыскивать вина приправленного. Не смотри на вино, как оно

краснеет, как оно искрится в чаше, как оно ухаживается ровно" (ст. 29-31). На вино заманчиво смотреть с его ярким светом. искрящимися пузырьками и приятным вкусом - как и изображают современные рекламы. Но телевизионные рекламы умалчивают об одном, что "впоследствии, как змей, оно укусит, и ужалит, как аспид: Глаза твои... будут смотреть на чужих жен, и сердце твое заговорит развратное" (ст. 32-33).

Мы также читаем в Притчах, что "вино глумливо, сикера -буйна; и всякий увлекающийся ими, неразумен" (20:1). Спиртные напитки вводят человека в обман и заблуждение, побуждая его думать о себе лучше, чем он есть на самом деле, умнее, а не глупее, счастливее, а не как об одурманенным вином. Они являются излюбленным средством сатаны по любому поводу, вводя людей в обман и разрушая их. Люди под влиянием алкоголя беззащитны пред бесами и не защищены от их нападения.

Пьяница не извлекает урока из своего пьяного состояния и еще неоднократно подпадает под тот же обман. Даже, когда он избит где-либо на дороге, наконец придя в себя, протрезвляется, то "опять (будет) искать того же" (23:35).

Между данными двумя предостережениями от пьянства, нам говорится следующее: "Потому что блудница - глубокая пропасть, и чужая жена - тесный корабль. Она, как разбойник, сидит в засаде и умножает между людьми законопреступников" (ст. 27-28). Глубокопочитаемый исследователь Ветхого Завета Франц Делит замечает следующее: "Автор переходит от греха нечистоты к пьянству, и они близко связаны между собой, потому что пьяный возбуждает плотские вожделения; и человек, созданный по Божьему образу, должен прежде дойти до скотского состояния путем опьянения, чтобы погрузиться с восторгом в трясину плотской чувственности" (Иоанн к Ф. Кил и Франц Юлиус Делит, том и Комментарии Ветхого Завета (Гранд Рапидс, Ассошиэтид Паблишас, без даты) стр. 750).

Исайя предупреждал: "Горе тем, которые с раннего утра ищут сикеры и до позднего вечера разгорячают вином" (Ис. 5:11). Алкоголик начинает пить вино с утра и до позднего вечера. Пророк еще раз изображает яркую картину, говоря: "Но и эти шатаются от вина и сбиваются с пути от сикеры; священник и пророк спотыкаются от крепких напитков; побеждены вином, обезумели от сикеры, в видении ошибаются, в суждении спотыкаются. Ибо все столы наполнены отвратительною блевотиною, нет чистого места" (28:7-8).

Писание показывает пьянство в его полной уродливости и трагедии, что всегда ассоциируется с блудом, разложением, буйным поведением, отличающимися разнузданностью и безрассудностью, а также другими формами житейской нечистоты. Это - одно из греховных дел плоти, которые представляют оппозицию плодам праведности Святого Духа (Гал. 5:19-23). Пьянство - это прежде всего грех. Оно способствует развитию сопутствующей ему болезни, поражающей разум и тело. Поэтому его следует признать как грех и подходить к нему с этой позиции.

Петр говорил верующим, чтобы они оставили путь язычников, которые проводили жизнь, "предаваясь нечистотам, похотям... пьянству, излишеству в пище и питии и нелепому идолослужению" (1 Пет. 4:3). Павел увещевает

фессалоникийцев: "Итак не будем спать, как и прочие, но будем бодрствовать и трезвиться. Ибо спящие спят ночью. Мы же, будучи сынами дня, да трезвимся, облекшись в броню веры и любви и в шлем надежды спасения" (1 Фес. 5:6-8; ср. Рим. 13:13). Он предупреждает коринфских верующих, чтобы они даже не общались "с тем, кто, называясь братом, остается блудником, или лихоимцем, или идолослужителем, или злоречивым, или пьяницею, или хищником; с такими даже и не есть вместе" (1 Кор. 5:11). В следующей главе он продолжает говорить: "Не обманывайтесь: ни блудники, ни идолослужители, ни прелюбодеи, ни малакии, ни мужеложники, ни воры, ни лихоимцы, ни пьяницы, ни злоречивые, ни хищники - Царства Божия не наследуют" (6:9-10).

Христианин может опьянеть так же, как и впасть в любой другой грех. Но его жизнь не будет характеризоваться пьянством или каким другим грехом, о чем упоминает Петр и Павел.

Принимая во внимание сложившуюся в Ефесской церкви ситуацию, однако, следует признать, что Павел, главным образом, в данном отрывке проявлял озабоченность не в моральном, но в религиозном аспекте. Для ефесян, язычников и бывших язычников того времени, пьянство близко ассоциировалось с ритуалом и практикой идолослужения, которые были неотъемлемой частью богослужения в храме. В мистических религиях, которые берут свое начало с древнего Вавилона и которые были заимствованы и видоизменены по всему Ближнему Востоку, распространившись также на греческую и римскую культуры, высота религиозного опыта измерялась, общением с богами посредством различных форм религиозного экстаза. Для того, чтобы достичь такого экстаза, участники культов использовали самогипноз и ритуальные, неистовые танцы, способствующие некоему эмоциональному накалу. Алкоголь в больших количествах и сексуальные оргии вносили еще больший вклад в чувственное оупение, так что их извращенный разум приводил к мышлению, что они достигают общения с богами.

Современная культура, основывающаяся на наркомании и рок-музыке металлистов мало чем отличается от этих языческих ритуалов. Наркотики, психоделический световой эффект, режущая слух какофония и неистовая лирика, кривляние и телодвижение - все вместе взятое производит состояние многих исполнителей и зрителей, близкое истерии.

Весьма знаменательно, что большая часть элементов этой псевдокультуры, непосредственно связана с одной или несколькими мистическими религиями Востока, которые преподносят учение большего духовного осознания посредством достижения высших уровней его, при помощи наркотиков, повторения предписанных имен или слов и других суеверных и демонических средств.

Зевс (в греческой культуре) и Юпитер (в римской) были величайшими богами древней мифологии, а в различных религиях в другие времена они именовались по-разному. Согласно сатанинской версии, заимствованной из факта зачатия Иисуса от Святого Духа, он выдвигает свою фальсификацию, что выражено в мифе о Зевсе, вызвавшем беременность богини Симиеллы без каких-либо физических сношений с ней. Симиелла решила что имеет право увидеть отца своего ребенка и, будучи беременной, предстает перед Зевсом, и мгновенно поражается огнем от его славы.

Чтобы спасти еще нерожденного младенца, Зевс выхватывает его из ее чрева и подшивает его в свой пах, где он и продолжает развиваться дальше до своего рождения. Новорожденный бог получает имя Дионисия и Зевс предназначил ему управлять всей землей.

Легенда далее повествует о том, что Титаны, населяющие в то время землю, услышав о плане Зевса, похитили младенца Дионисия и, умертвив его, расчленили на отдельные части. И еще раз младенец был спасен своим отцом Зевсом, который проглотив сердце Дионисия, чудесным образом его оживил. Затем Зевс поразил Титанов молнией, превратив их в прах и пепел, из которого он сотворил рассу людей. Правитель этой новой рассу, Дионисий, был основателем религии восхождения, согласно которой человеческие существа могут подняться до уровня божественного сознания. Созданная им мистическая система состояла из музыкальной безумной пляски, сексуальной извращенности, телесного увечья, употребления в пищу сырого мяса жертвенных быков и пьянства. Дионисий получил известность как бог вина, опьяняющего напитка, который являлся неотъемлемой частью религии безудержного веселья, ассоциировавшейся с его именем. Вакх - его римский прототип, от которого произошло слово вакханалия. Это был римский праздник, отмечающийся с неистовой пляской, пением, пьянством и разгулом. В течение двух тысяч лет это слово было синонимом пьяного дебоша и сексуальной оргии.

Город Балбек, в восточной части Ливана, содержит в себе самые значительные развалины языческих храмов, вначале воздвигнутых в честь различных ханаанских богов, а позже посвященных именам соответствующих греческих и римских божеств, когда эти районы были захвачены данными империями. Центральный храм был посвящен Вакху. Его колонны и портики были искусно украшены многочисленной резьбой в форме виноградных гроздей, что являлось символом чрезмерного употребления вина, характерного для этого разгнuzданного культа.

С подобным видом языческого богослужения были хорошо знакомы верующие в Ефесе, и некоторые из них когда-то сами участвовали в нем.

Это был тот тип богослужения, и тесно связанные с ним блуд и плотская нечистота, от которого верующие в Коринфе могли с трудом отстраниться, оставив его, за него их строго порицал Павел: "Чаша благословения, которую благословляем, не есть ли приобщение Крови Христовой?., но что язычники, принося жертвы, приносят бесам, а не Богу; но я не хочу, чтобы вы были в общении с бесами. Не можете пить чашу Господню и чашу бесовскую, не можете быть участниками в трапезе Господней и в трапезе бесовской" (1 Кор. 10:16; 20-21). Позже в этом послании он высказывает аналогичное порицание: "Далее, вы собираетесь так, что это не значит вкушать вечерю Господню; Ибо всякий поспешает прежде других есть свою пищу, так что иной бывает голоден, а иной упивается" (11:20-21). Сатана - это вор и лжец, который получает удовольствие в похищении самых прекрасных и священных Господних деяний с тем, чтобы обратить их в свою подделку - чувственно заманчивое извращение, которое привлекает людей в грех, вводя их в заблуждение в отношении истины.

В Ефесеям 5:18 Павел поэтому не просто дает поучение, но и представляет теологический контраст. Он не только говорит о моральном и социальном зле пьянства, но и о духовном, извращенном употреблении спиртных напитков в качестве средства богослужения. Христиане должны избегать стремления достичь религиозного удовлетворения, пользуясь такими языческими средствами, как упивание вином, а напротив, находить это духовное довольствие и радость в поддельных, унижительных, разрушительных и идолопоклоннических методах, которыми пользуется этот мир. В нем обитает Божий Дух, Который имеет великое желание дать верующим во всей полноте благо и радость, которые свойственны их высокому положению в качестве Божьих детей.

Контекст этого отрывка далее указывает на то, что Павел, главным образом, говорит о религиозном аспекте пьянства. Безумие, аморальные и пьяные оргии языческих церемоний сопровождалось соответственным нечестивым храмовым служением. В стихах 19-20 он изображает такое богослужение, которое угодно Богу: исполненные Святым Духом верующие назидают "самих себя псалмами и славословиями и песнопениями духовными, поя и воспевая в сердцах ваших Господу, Благодаря всегда за все Бога и Отца, во имя Господа нашего Иисуса Христа".

В каких случаях Писанием допускается употребление вина

Несмотря на множество предупреждений об опасностях, таившихся в вине, его употребление не полностью запрещено в Писании и, в действительности, иногда оправдано.

Вино употреблялось в Ветхозаветных жертвоприношениях в качестве возлияния (Исх. 29:40; Чис. 15:5; ср. 28:7). Для этой цели в храме содержался запас вина. Псалмопевец говорит о вине, "которое веселит сердце человека" (Пс. 103:15), а автор книги Притчи советует дать "сикеру погибающему и вино огорченному душею" (31:6). Говоря о Божьем призыве благодати ко спасению, Исайя провозглашает: "Жаждающие! идите все к водам; даже и вы, у которых нет серебра, идите, покупайте и ешьте; идите, покупайте без серебра и без платы вино и молоко" (Ис. 55:1).

Павел советует Тимофею: "Впредь пей не одну воду, но употребляй немного вина, ради желудка твоего и частых твоих недугов" (1 Тим. 5:23). Иисус совершил первое чудо, превратив воду в вино на свадьбе в Кане (Иоан. 2:6-10). Он также с одобрением отзывался о вине в притче о Добром Самарянине, возлившем елей и вино на раны избитого человека, которого нашел лежащим при дороге (Лук. 10:34).

Подобно и многому другому, то вино, о котором говорит Писание (рассматриваемое ниже), обладает потенциальной возможностью приносить добро или причинять зло. Я считаю, что было такое время, когда сок винограда, подобно другим Божьим творениям, содержал в себе только доброе и не имел даже потенциала ко злу. Ферментация, форма разложения, вероятно, появилась благодаря влиянию греха на природу при грехопадении и по-настоящему началась с обширных перемен окружающей среды, вызванных потопом, что сопровождалось устранением паровой оболочки, окружающей землю и предохраняющей ее от прямого солнечного света. Вполне оправданным является убеждение о том, что в

Тысячелетнем царстве данный процесс примет обратное направление, когда с земли будет удалено проклятие и природа придет в состояние первоначального совершенства.

Руководство христиан

Принимая во внимание тот факт, что Писание приводит множество предостережений относительно употребления вина, но не запрещает его и, даже, позволяет в некоторых обстоятельствах, то как может знать верующий каким образом ему в этом отношении поступить? Следующие восемь советов, представленные в форме вопросов, на которые даются беспристрастные ответы на основании Священного Писания, послужат полезным руководством по этому поводу.

Является ли вино в настоящее время таким же как и в Библейские времена?

Чтобы ответить на этот вопрос, нам, прежде всего, необходимо с точностью определить, о каком вине говорится в Библии, а затем, как это вино соотносится с производимым и употребляемым в наше время вином. Многие, искренне почитающие Библию, христиане, оправдывают свое употребление вина тем, что оно служило общепринятой практикой как в Ветхом, так и в Новом Заветах. Но если употребляемое в те дни вино отличается от вина, употребляемого в наши дни, то и применение Библейского учения относительно вина в нашей жизни также будет отличным.

Один вид вина, называемый по гречески *sikera* (см. Лук. 1:15) и *shekar* на древнееврейском (см. Пр. 20:1; Ис. 5:1), обычно означает из-за высокого содержания в нем алкоголя и, поэтому, быстрого опьянения употребляющих его "крепкий спиртной напиток".

Второй вид вина, называемый *gleukos* (от которого произошло слово глюкоза) обозначает новое вино, обычно отличающееся сладким вкусом. Некоторые наблюдатели события, имевшего место во время Пятидесятницы, обвиняли апостолом, что они напились такого вина (Деян. 2:13). Это вино на древнееврейском передается словом *tirosh* (см. Прит. 510; Ос. 9:2; Иоиль 1:10). В связи с тем, что только что выжатый сок быстро подвергался ферментации и мог вызвать опьянение даже не будучи выдержанным, его, обычно, смешивали с водой, прежде, чем употреблять. Третий вид вина, и один из наиболее упоминаемых как в Ветхом, так и в Новом Заветах, *mi vain*, на древнееврейском, что близко по значению - кипячению, варению. Образное выражение "пузырится" происходило не от наливания вина, но от кипячения свежего виноградного сока с целью превращения его в вязкий сироп, а иногда - в густую пасту, что давало возможность сохранить его от порчи для последующего употребления. В связи с тем, что кипячение удаляет из сока большую часть воды и убивает все бактерии, сок в таком концентрированном виде не подвергается ферментации. *Yauin* чаще всего употреблялся в виде сиропа или пасты, разбавленной для питья с водой (ср. Пс. 74:8; Прит. 23:30). Если даже такой напиток и подвергался ферментации, то содержание алкоголя там было весьма низким.

Наиболее употребительным греческим словом, обозначающим этот третий вид вина, является *oinos*, а в разговорной речи оно просто имеет значение виноградного сока. Согласно наиболее точному исследованию древнееврейского текста, слово

уαίν, разбавленное вино, или греческое οίνος, не только обозначает спиртной напиток, полученный путем ферментации, но и довольно часто - густой, безалкогольный сироп или джем, полученный путем горячей переработки для последующего хранения. В Иисусовой иллюстрации вливания нового вина οίνος, а не gleukos в новые мехи, по всей вероятности подразумевается, что оно подобным образом "сохраняется" от ферментации так же, как и от утечки (Матф. 9:17)..

Обычай превращения свежего виноградного сока в сироп путем горячей обработки или кипячения был широко распространен на Ближнем Востоке в Библейские времена, так же, как и в греческой и римской культурах тех дней. Он популярен в Палестине, Сирии, Иордане, Ливане и в наше время. Помимо употребления его с водой в качестве напитка, этот густой сироп применялся как повидло на хлеб и для приготовления кондитерских изделий. Как сироп, так и напиток из него в основном не содержат в себе алкоголя.

Еврейская Мишна - древнее устное, а позже письменное толкование закона Моисеева, предшествовавшее Талмуду, утверждает, что евреи регулярно употребляли кипяченое вино, то есть виноградный сок в форме густого сиропа, благодаря тепловой обработке - кипячению. Аристотель описывает вино Аркадии, которое было настолько густым, что его пришлось соскребать из мехов, в которых оно хранилось, и разводить водой, чтобы приготовить напиток. Римский историк Плиний часто упоминает о безалкогольном вине. Римский поэт Гораций писал в 35 г. до н.э. "Вот ваше питье под сенью деревьев, чаши нехмельного вина". В девятой книге своей поэмы "Одиссей" Гомер рассказывает о том, как Улис поставил в свою лодку мех со сладким темным вином, которое разводил, прежде чем пить, двадцатью частями воды. В 60 г. до н.э. греческий биограф Плутарх комментировал, что "профильтрованное вино не воспаляет мозг и загораживает разум и страсти, и гораздо приятнее на вкус".

В своей статье "Кристианитти тудей" (20 июнь, 1975), Роберт Штейн объясняет, что древние греки хранили некипяченое, несмешанное и поэтому высокоградусное вино в больших кувшинах, называемых амфорами. Прежде, чем употреблять его для питья, они, обычно, наливали его в меньшие сосуды, кратеры; и разводили из расчета один к двадцати. Только тогда полученный напиток, который называли вином οίνος, наливали в килиты, чаши для питья. Неразбавленный напиток назывался akratesterou, или "неразбавленное" вино, т.е. вино неразбавленное в кратере. Даже цивилизованные язычники считали употребление несмешанного с водой вина неразумием и признаком варварства. Господин Штейн цитирует слова афинянина Мнеситеуса:

Боги открыли вино смертным, чтобы оно служило благословением тем, кто им пользуется надлежащим образом, но кто употребляет его без меры, оно приносит обратное. Ибо оно питательно для употребляющих его, давая силу уму и телу., В медицине оно приносит наибольшую пользу. Его можно смешать с жидкостью и лекарством, и оно помогает раненым. При ежедневном употреблении, тем, кто смешивает его с водой и пьет в умеренном количестве, оно приносит бодрость, но, если переступить границы меры, оно вызывает неистовство и буйность. Смешай его пополам и ты впадешь в безумное состояние; употребление в неразбавленном виде

приводит к совершенному невладению своим телом и отключению его функций. Из раннего христианского произведения "Апостольское предание" мы узнаем, что первая церковь следовала обычаю употребления только смешанного с водой вина, будь оно сделано из сиропа, или из концентрированного, неразбавленного напитка.

Вино, полученное путем естественной ферментации, имеет в себе алкогольное содержание от девяти до одиннадцати процентов. Для того, чтобы алкогольный напиток, такой как бренди, имел высшее содержание алкоголя, его градусность искусственно повышается благодаря перегонке уже перебродившего вина. Таким образом, неразбавленное вино древности имело в себе максимум одиннадцать процентов алкогольного содержания. Даже смешанное пополам (напиток, о котором говорил Мнеситеус, что он приносит неистовство и буйность), имело в себе пять процентов алкоголя. Поскольку обычно употребляли вино, смешанное с водой в количественном отношении один к трем, то алкогольное содержание в подобном напитке не превышает 2,25-2,75 процентов - гораздо ниже 3,2 процентов, что в наше время общепринято для классификации напитка в разряде алкогольных.

Поэтому, совершенно ясно, что будет то *uauin*, или *oinos*, упоминаемые в Писании, в отношении чистого сиропа, смеси воды и сиропа, или смеси воды и вина, такое вино было либо безалкогольным, либо слабоалкогольным.

Упитья подобным разбавленным вином *oinos* значило бы употребить его в огромном количестве, как это предполагается в других Новозаветных отрывках. "Не пьяница" (1 Тим. 3:3; Тит. 1:7) - переведено с одного греческого слова *ragoinos*, буквально означает: "У вина, за вином", и передает идею пребывания за чарой вина в течение долгого времени.

На первый вопрос со всей ясностью следует дать отрицательный ответ. Вино в Библейские времена - не аналогично концентрированному, неразбавленному вину наших дней. Даже более цивилизованные язычники Библейских времен считали бы употребление современных вин безответственным и варварским занятием.

Является ли употребление вина необходимостью?

Второй вопрос, помогающий определить, следует ли верующему в наше время употреблять вино, гласит так: "Является ли употребление вина необходимостью для меня?" В Библейские времена, как и во многих частях мира в наши дни, не было хорошей воды для питья или она существовала в ограниченном количестве. Поэтому самым безопасным напитком было вино, содержащее в себе алкоголь, по причине его антисептического эффекта. Такое вино по существу очищает воду.

И совершенно трудно поверить, что то вино, которое Иисус чудесным образом превратил из воды на брачном пире в Кане, или то вино, которое Он раздавал ученикам на Господней Вечере и по другим случаям, было получено путем ферментации. Как Он мог превратить воду в подобное вино и вообще раздавать то, что заключает в себе потенциал опьянения человека? Когда Он сотворил вино в Кане, то прежде всего дал указание слугам наполнить водой сосуды, как бы для того, чтобы засвидетельствовать, что то вино, которое Он собирался сотворить, было с полным основанием разбавленным. Брачные гости похвалили высокое качество вина (Иоан. 2:10) и по тому, что они называли его *oinos*, совершенно ясно,

что оно было подобно тому слабому напитку, к которому они привыкли, прибавляя воду к сгущенному сиропу.

Хотя часто обстоятельства требуют, чтобы употреблять в питье вино, содержащее алкоголь, в Библейские времена предпочитаемое всеми вино содержало в себе мало алкоголя или не содержало его совсем. Поэтому, современные верующие не могут прибегать в Библейской практике для употребления своего употребления алкоголя, потому что в наше время существует множество альтернатив алкоголю, которые доступны и недороги. Теперь употребление спиртных напитков является весьма редкой необходимостью; чаще всего это просто вопрос предпочтительности.

Употребление вина не является необходимостью для предотвращения смущения или обиды, наносимой своим отказом друзьям, знакомым или сослуживцам. Иногда христианское свидетельство принимается с негодованием и дорого обходится, но большинство людей склонно уважать наш отказ, когда он основывается на искреннем убеждении, а не продиктован высказыванием своей самоправедности и осуждения других. Аргумент, гласящий, что мы не желаем никого обидеть своим отказом, больше базируется на озабоченности не потерять свое "лицо" и популярность, чем на искреннем интересе к чувствам и благополучию других. Некоторые люди считают, что иногда необходимо вместе выпить, чтобы установить отношения с неверующим человеком для приведения его к спасительной вере. Но подобная точка зрения на евангелизм совершенно не отвечает пониманию суверенного божьего труда и силы благовествования, не имеющей ничего общего с человеческими ухищрениями и трюками.

Является ли это лучшим выбором?

Так как употребление вина не находит в Писании полного запрещения и не является необходимостью в большей части мира в наше время, то это дело личного выбора. Поэтому возникает и другой вопрос: А лучший ли это выбор?

На протяжении всей истории Своего народа, Бог для людей, которые занимают более высокое положение, установил и более высокие требования. Согласно системы жертвоприношений во времена Моисея, описанной в Левите 4-5, от простого человека требовалось, чтобы он принес в жертву за грех козу или овцу женского пола, двух голубей или двух горлиц (5:7), или даже пшеничную муку (5:11), если приносящий жертву был бедным. Но начальник должен принести в качестве жертвоприношения козла, а все общество или первосвященник - тельца.

Аарону и всем последующим первосвященникам были даны более высокие повеления, которыми им следовало руководствоваться в своей жизни. От них требовалось: "Вина и крепких напитков не пей ты и сыны твои с тобою, когда входите в скинию собрания, чтобы не умереть. Это вечное постановление в роды ваши" (Лев. 10:9). Первосвященники были отделены Богом на высшее служение и, поэтому призваны также к большему посвящению Богу и к чистоте жизненного хождения. Не зависимо от того, имело ли отношение их воздержание к жизни вообще или касалось того периода, когда они несли служение в скинии или в храме, их труд для Господа должен знаменоваться полным воздержанием от употребления всех алкогольных напитков. Во время представления в храме во имя Господне их

разум и тела должны отличаться чистотой, непорочностью и полной функциональностью. В священнослужение не должно быть места моральному или духовному компромиссу.

Те же самые моральные повеления относились и к вождям Израиля. "Не царям, Лемуил, не царям пить вино, и не князьям - сикеру, Чтобы, напившись, они не забывали закона и не превратили суда всех угнетаемых" (Пр. 31:4-5). Их суд не должен быть омрачен алкоголем, имеющемся в вине уауин, не говоря уже о более сильном алкогольном напитке shkar. Сильный алкогольный напиток следовало давать только погибающему, чтобы облегчить его боль и страдание (ст. 6). Любое другое его употребление непростительно. Обычное разбавленное вино могло предлагаться для ободрения "огорченному душею. Пусть он выпьет, и забудет бедность свою и не вспомнит более о своем страдании" (ст. 6-7). Но первосвященникам и вождям народа запрещалось употреблять как уауин, так и shekar.

Каждый человек в Израиле мог посвятить себя Богу особенным образом, приняв обет назорейства. "Если мужчина или женщина решится дать обет назорейства, чтобы посвятить себя в назореи Господу, То он должен воздержаться от вина и крепкого напитка, и не должен употреблять ни уксуса из вина, ни уксуса из напитка, и ничего приготовленного из винограда не должен пить, и не должен есть ни сырых, ни сушеных виноградных ягод. Во все дни назорейства своего не должен он есть ничего, что делается из винограда, от зерен до кожи" (Чис. 6:2-4). Назореи также давал обет не брить своей головы и не прикасаться к мертвому телу, чтобы не оскверниться во все дни своего назорейства" (ст. 5-7).

Слово "назореи" происходит от древнееврейского nazik, что значит "отделенный, или посвященный". Подобное отделение было добровольным и могло продолжаться от 30 дней до конца всей жизни. Но пока человек, мужчина или женщина, таким образом, отделялись на особое служение Господу, его или ее жизнь должна отличаться особенной чистотой, включая полное воздержание от чего бы то ни было ассоциирующегося с алкогольным напитком. В некотором смысле назорей вступает на уровень начальствующего или первосвященника благодаря своему акту особенного посвящения или отделения.

Писание называет только трех мужей, которые приняли обет пожизненного назорейства: Самсон, Самуил и Иоанн Креститель. Все три были отделены на назорейство до своего рождения. Самуил - своей матерью (1 Цар. 1:11), а Самсон и Иоанн Креститель - Самим Господом (Суд. 13:3-5; Лук. 1:1-15). Матери, как Самсона, так и Самуила, также воздерживались от вина и крепких напитков (Суд. 13:4; 1 Цар. 1:15); мать Самсона по прямому повелению ангела.

Хотя нам не известны имена многих других назореев, но они жили в Израиле и служили Господу, посвятив себя на особое служение (см. Плач. 4:7; Ам. 2:11). К сожалению, многие из них подверглись насильственному осквернению со стороны своих соотечественников-израильтян, которые "назореев поили вином" (Ам. 2:12; ср. Плач. 4:8). Мир негодует на тех людей, моральная высота жизни которых, является укором их низкому состоянию. Вместо того, чтобы самим стараться достичь более высокого состояния, люди сего мира, живущие по плоти, включая и мирских,

плотских христиан, стараются низвести живущих в чистоте до своего уровня безнравственности.

В дни Иеремии целый род Ехавитов принял обет не пить вина и оставался верным ему. Благодаря этой верности Господь через Иеремию поставил их как пример праведной жизни, в противоположность нечестивой развращенности Иуды, на кого Он был готов обратить свой суд (Иер. 35:1-19).

Самым выдающимся назореем был Иоанн Креститель, о ком сказал Иисус: "Истинно говорю вам: из рожденных женами не восставал больший Иоанна Крестителя" (Матф. 11:11).

Прежде рождения Иоанна, ангел сказал о нем: "Ибо он будет велик пред Господом; не будет пить вина (oinos) и сикера -(sikera), и Духа Святого исполнится еще от чрева матери своей" (Лук. 1:15).

Однако, упоминая об Иоанне Крестителе, Иисус говорил: "Но меньший в Царстве Небесном больше его" (Матф. 11:11). В Иисусе Христе каждый верующий стоит на духовном уровне первосвященника, начальствующего и назорея. Христос любит нас и омыл "нас от грехов наших Кровию Своею", сделав "нас царями и священниками Богу и Отцу Своему" (Отк. 1:5-6). Христиане являются "род избранный, царственное священство, народ святой, люди взятые в удел" (1 Пет. 2:9; ср. ст. 5). Каждый христианин особым образом отделен для Господа; и каждый христианин должен отделиться от всякой нечистоты (2 Кор. 6:17). "Итак, возлюбленные, имея такие обетования, очистим себя от всякой скверны плоти и духа, совершая святую в страхе Божиим" (7:1).

Бог не снизил Своих требований для Новозаветных святых, которые, по словам Иисуса, больше Иоанна Крестителя. Как в Ветхом, так и в Новом Завете, употребление вина или сильных напитков, автоматически делали человека непригодным для руководства Божьим народом. Начальствующие в среде христиан, подобно вождям Ветхозаветного времени, должны придерживаться высоких моральных норм. Надзирающие над народом или епископы, которые исполняют такую же функцию как пресвитеры и пасторы, должны "быть не пьяницы", что, как упоминалось выше, является переводом одного слова *ragoinos*, буквально - "за вином". Начальствующий в церкви не должен даже и сидеть за вином. Слово "должен" (1 Тим. 3:2) происходит от греческой приставки *dei* и передает значение скорее логической необходимости, чем морального долга. Поэтому, Павел говорит, что начальствующие в церкви Иисуса Христа не только должны быть не пьяницы (2-3), но им не следует даже пить.

Иаков говорил: "Не многие делайтесь учителями, зная, что мы подвергнемся большему осуждению" (Иак. 3:1), а Иисус говорил: "И от всякого, кому дано много, много и потребуется" (Лук. 12:48). Если Ветхозаветные первосвященники, назореи, цари, судьи и другие начальствующие в народе должны быть всегда трезвы, то Господь, наверняка, не поставил более низкие требования для начальствующих в Его церкви, которая является воплощенным Телом Его Сына, Иисуса Христа. Для диаконов, в обязанность которых входит более служение в материальном отношении, чем руководство народом, требования менее строгие. Им разрешается пить вино, но они должны быть "не пристрастны к вину", что переведено с другого

греческого слова *prosechonte*, что значит "не занимать свой разум". Подобное позволение, однако, запрещает пьянство и отражает особое положение пресвитера, пастора, епископа, которые должны полностью избегать всякой возможности одурманивания своего разума вином. Сущность высказывания Павла в этом отрывке, по-видимому, состоит в том, что в связи с необходимостью иметь здравый разум и служить примером чистоты жизни, начальствующие церкви, принимающие ответственные решения, должны своим поведением соответствовать наивысшим нормам поведения, включая воздержание от всех алкогольных напитков; а диаконам, не занимающим такие ответственные посты, разрешается умеренное употребление вина.

Тот факт, что Павел советовал Тимофею "Впредь пей не одну воду, но употребляй немного вина, ради желудка твоего и частых твоих недугов" (1 Тим. 5:23), указывает на то, что, согласно воздержанию, требующемуся от начальствующих в церкви, Тимофей раньше совсем не употреблял вина, и Павел рекомендует ему начать пить немного вина по медицинским показаниям. Каждый верующий должен представить свое тело "в жертву живую, святую, богоугодную Богу, для разумного служения вашего" (Рим. 12:1), чтобы полностью посвятить себя Ему.

Входит ли это в привычку

В-четвертых, верующие должны чувствовать обеспокоенность по поводу формирования пагубного пристрастия к алкоголю. Ведь многие наши привычки влияют на нашу жизнь. К тому же с трудом поддаются искоренению.

Павел подтверждает принцип, что хотя для него все позволительно, но "ничто не должно обладать" им (1 Кор. 6:12). Этот принцип полностью применим в отношении пристрастия к алкоголю. Алкоголь легко приводит к всепрощающему привыканию. В дополнение к затуманиванию разума и нарушению функций организма, пристрастие к алкоголю рассеивает внимание, оказывая помеху в принятии решений.

Христианин должен не только избегать греха, но и потенциальной возможности, ведущей к нему. Вы не должны себе позволять под влиянием или контролем чего-либо или кого-либо, ком. п.і малейшую долю отойти от Божьего дела. Для христианина самым надежным и мудрым выбором будет отход даже от возможности вредного влияния с чьей-либо стороны.

Когда что-либо и не вызывает в нас пагубного пристрастия, оно может перейти в привычку того же человека, который, глядя на нас, следует нашему примеру. Это касается и алко-голя. Употребление его христианином может привести к возникновению алкогольного привыкания в другом человеке.

Обладает ли он потенциалом к разрушению?

Пятая озабоченность должна вызываться разрушительной возможностью алкоголя. Языческий писатель Мнеситеус, которого мы уже цитировали, говорил о вине, смешанном пополам с водой, что оно вызывает безумное состояние, а употребление его в неразбавленном виде приводит к совершенному невладению своим телом. Вред алкоголя, вызывающего разрушения в умственной, физической и

социальной сферах существования человека, очевиден и не нуждается в большом документальном обосновании.

Более 40 процентов всех насильственных смертей совершается под влиянием алкогольного опьянения, а по меньшей мере 40 процентов всех дорожных аварий с фатальным исходом по вине пьяных водителей. По общему подсчету, по меньшей мере, одна четвертая часть больных в психиатрических клиниках имеет проблемы, связанные с алкоголем. Употребление его в больших количествах вызывает цирроз печени и многочисленные другие физические заболевания. По вине алкоголя каждый год предприниматели и рабочие, страховые компании теряют миллиарды долларов.

Распутство, к которому неизбежно ведет пьянство, происходит от слова *asotia*, что буквально означает "то, что нельзя спасти". Этим термином пользовались в отношении безнадежно больного человека, которого нельзя исцелить, а также его применяли при упоминании аморального, распутного образа жизни, которым отличался блудный сын (Лук. 15:13). Поэтому распутство - это форма саморазрушения.

Как ранее упоминалось в этой главе, Ветхий Завет приводит много ярких примеров близкой связи опьянения с блудом, мятежностью, кровосмесительством, непокорностью родителям и всякого рода нечестивой жизни. Пьянство, естественным образом, неизменно сопровождается преступлением и насилием (Пр. 4:17), и "вино - глумливо, сикера -буйна" (20:1).

Пророк Иоиль взывает: "Пробудитесь, пьяницы, и плачьте и рыдайте, все пьющие вино, о виноградном соке, ибо он отнят от уст ваших!" (Иоиль 1:5). Позже в своем обращении он говорил: "И о народе Моем они бросали жребий и отдавали отрока за блудницу, и продавали отроковицу за вино и пили" (3:3). Аввакум предупреждал: "Горе тебе, который подаешь ближнему твоему питье с примесью злобы твоей и делаешь его пьяным, чтобы видеть срамоту его! Ты пресытился стыдом вместо славы; пей же и ты и показывай срамоту, - обратится и к тебе чаша десницы Господней и посрамление на славу твою" (Авв. 2:15-16).

Христианин должен задаться вопросом, а разумно ли ему принимать участие в чем-то, что обладает огромным потенциалом к разрушению и греху.

Послужит ли это соблазном другим христианам?

Говоря об идоложертвенных яствах, Павел сказал: "Итак об употреблении в пищу идоложертвенного мы знаем, что идол в мире ничто, и что нет иного Бога, кроме Единого..."

Но не у всех такое знание: некоторые и доныне с совестью, признающей идолов, едят идоложертвенное, как жертвы идольские, и совесть их, будучи немощна, оскверняется. Пища не приближает нас к Богу: ибо едим ли мы, ничего не приобретаем; не едим ли, ничего не теряем. Берегитесь однако же, чтобы эта свобода ваша не послужила соблазном для немощных... И от знания твоего погибнет немощный брат, за которого умер Христос" (1 Кор. 8:4; 7-9, 11).

Христианин, сам в совершенстве владеющий способностью с уверенностью употреблять вино, не может гарантировать, что его пример не побудит немощного собрата последовать ему и пристраститься к алкоголю. Но не только это, а и как во

времена Павла, бывший пьяница, ставший на путь Христа, будет часто ассоциировать многие аморальные и нечестивые поступки с вином, и собрат по вере, пьющий вино, служит соблазном его совести. Наша свобода во Христе кончается там, где она начинает наносить кому-либо вред, особенно собрату по вере. Мы не имеем права губить своею пищею или питьем того, "за кого Христос умер" (Рим. 14:15). Мы не можем быть абсолютно уверенными, что наша способность к умеренному потреблению спиртных напитков не побудит других людей, включая и наших детей, к чрезмерному его поглощению. "Ради пищи не разрушай дела Божия, - продолжал Павел, - все чисто, но худо человеку, который ест на соблазн. Лучше не есть мяса, не пить вина и не делать ничего такого, от чего брат твой претыкается или соблазняется, или изнемогает (ст. 20-21). Наша свобода во Христе не должна нами почитаться выше пользы и благополучия даже одного верующего. Нам нужно "искать того, что служит к миру и ко взаимному назиданию" (ст. 19).

Окажет ли это вред моему христианскому свидетельству?

Использование своей свободы в ущерб брату во Христе не может способствовать нашему свидетельству перед лицом неверующих. Употребление вина может ввести нас в некоторые круги общества, но наше отсутствие любви и участия к благу своего собрата по вере будет помехой в нашем позитивном свидетельстве и многим другим христианам, которые сами хотя и не подпадут под влияние нашего примера, но, тем не менее, будут проявлять озабоченность по поводу того, как это повлияет на других христиан.

Требование Павла, предъявленное коринфянам, указывает на то, что наилучшее свидетельство - это отказаться от предложения хозяина-язычника для того, чтобы не послужить соблазном собрату во Христе: "Если кто из неверных позовет вас, и вы захотите пойти, - то все, предлагаемое вам, ешьте без всякого исследования, для спокойствия совести. Но если кто скажет вам: "это идоложертвенное" - то не ешьте ради того, кто объявил вам, и ради совести; ...Совесть же разумею не свою, а другого: ибо для чего моей свободе быть судимой чужой совестью?" (1 Кор. 10:27-29). Если пригласивший вас хозяин-язычник увидит вашу сильную любовь к брату-христианину и заботу о нем, то это будет наиболее эффективным свидетельством об истине.

"Ибо никто из нас не живет для себя и никто не умирает для себя, А живем ли - для Господа живем, умираем ли - для Господа умираем. И потому, живем ли, или умираем, - всегда Господни" (Рим. 14:7-8). Христианин сам принадлежит Господу и все, чем он обладает, не его, а Господне, и, поэтому, апостол также говорил: "Итак, едите ли, пьете ли, или (иное) что делаете, все делайте в славу Божию. Не подавайте соблазна ни Иудеям, ни Еллинам, ни церкви Божией, Так как Я угождаю всем во всем, ища не своей пользы, но пользы многих, чтобы они спаслись" (1 Кор. 10:31-32).

Если мы хотим нести благовестие спасенным людям, а также явить ободряющий пример своей жизнью во Христе, то мы не будем употреблять свою свободу, чтобы пить или делать иное, что может привести их к духовному соблазну и заблуждению.

Правильно ли это

В свете заданных выше вопросов, христианин должен спросить, а правильно ли, если я буду это пить? Мы видим, что на первый вопрос ответ весьма однозначен: нет, и вино, употребляемое в Библейские времена, не то же самое, что в наши дни. На второй и третий вопросы ответы также отрицательные для большинства современных верующих; и в этом нет необходимости; вообще, употребление вина - это не самый лучший выбор. На следующие четыре вопроса следует ответить положительно, по крайней мере, в некоторой степени. Употребление спиртных напитков с полной определенностью ведет к привыканию, и действует на организм разрушительным образом; оно также ведет к соблазну других христиан и может оказать вред нашему свидетельству пред неверующими людьми.

Однажды один человек мне сказал: "Я иногда в компании ребят выпиваю кружечку пива, это плохо?" На что я ответил: "А каково ваше мнение на это счет?" "Ну я не думаю, что это плохо, но что-то меня беспокоит". "А вам нравится подобное беспокойство?" - спросил я. "Отнюдь нет", - последовал ответ. "Вы знаете, как прекратить это беспокойство, не так ли?" - продолжал я, - на что он с полной определенностью ответил: "Конечно, нужно прекратить пить".

Павел с ясностью высказывал следующее: "А сомневающийся, если ест, осуждается, потому что не по вере; а все, что не по вере, грех" (Рим. 14:23). Если даже мы и убеждены, что наши действия сами по себе не отличаются греховностью, но не можем их совершать со спокойной совестью, мы согрешаем, потому что идем вопреки своей совести. А это, в свою очередь, приведет нас к самоосуждению и чувству своей вины. Совесть - это данный Богом чувствительный инструмент, ограждающий нас от греха, Когда мы идем вопреки совести, то ослабляем ее, и она становится менее чувствительной и надежной. Таким образом, мы упражняемся в пренебрежении ее укоров. Если постоянно поступать против совести, то это приведет к тому, что она становится "сожженной" (1 Тим. 4:2) и умолкает. Когда это происходит, мы теряем очень могущественный фактор, данный Богом, чтобы вести нас (ср. 1 Тим. 1:5; 19).

Задавая себе вопросы об употреблении вина, заключительный и самый важный из них гласит: Могу ли я это делать перед Богом и людьми с полной верой и убежденностью, что это правильно?

Глава 19. Исполняйтесь Духом (часть 1)

Но исполняйтесь Духом, Назидая самих себя псалмами и славословиями и песнопениями духовными, поя и воспевая в сердцах ваших Господу, Благодаря всегда за все Бога и Отца, во имя Господа нашего Иисуса Христа, Повинуясь друг другу в страхе Божиим (5:18-21).

Без истины, заключенной в стихе 18, что составляет сущность высказывания Павла, Послание к Ефессянам покажется как бы приверженным букве закона. Каждое данное им наставление было бы совершаемо силою плоти. Верующим пришлось бы положиться на свою силу и внутренние ресурсы, чтобы следовать христианской жизни, представленной апостолом в главах 4-6 и, конечно обнаружили бы, что совершенно к этому неспособны. Христиане не могут ходить, поступая со смиренномудрием, в единстве, отделившись от мира, являя собою свет и любовь, что есть их сущность и мудрость, без заряжающей силы и могущества Святого Духа. Поступать в своей жизни без Духа - значит поступать как неразумные и нерассудительные (см. ст. 15-17). Мы можем "подражать Богу, как чада возлюбленные" (5:1), только "исполнясь Духом" (ср. Иоан. 15:5).

В 5:18-21 Павел вначале представляет контраст между делами плоти и Духа. Как это подмечается в предшествующем обсуждении ст. 18, дела плоти характеризуются языческой религией, из которой вышли многие верующие в Ефесе, религии, основывающейся на пьянстве, блудодейственных оргиях для достижения так называемого экстаза, во время которого человек старался возвыситься до общения с богами. Это путь эгоизма, гордости, блуда, корыстолюбия, идолопоклонства, заблуждения, обмана, галлюцинации, лжи и, даже, путь поклонения бесам. Он характеризуется тьмой, и безрассудностью (см. 5:3-17).

В ст. 18-21 апостол представляет другую сторону контраста: благочестивое хождение Божьих детей, которое находит свое выражение в жизни по Духу и поклонении красоте и святости. Он, сначала, приводит центральное повеление послания, которое для верующих является главным пунктом, а за ним излагает краткое начертание последствий послушания этому повелению.

Повеление

"Но исполняйтесь Духом" (5:18)

Хотя Павел не был в числе присутствующих при излиянии Святого духа, когда Он проявил Себя таким могущественным образом в день Пятидесятницы, он возможно имел в виду это событие, когда писал: "Исполняйтесь Духом". Пятидесятница, по всей вероятности, имела место, когда он был еще неверующим, и прежде, чем он приступил к гонению церкви. Но если бы не было Пятидесятницы, то он и другие неверующие, не имели бы основания преследовать церковь, потому что она была бы слишком хилой и бессильной, чтобы представлять угрозу владычеству сатаны. Именно тогда остальные апостолы услышали "шум с неба, как бы от несущегося сильного ветра", увидели - "языки как бы огненные (которые) почтили по одному на каждом из них" и "исполнялись все Духа Святого и начали говорить на иных языках, как Дух давал им провещать" (Деян. 2:2-4). Именно в это время, присутствующие там люди обвиняли апостолов, говоря, что они "напились

сладкого вина" (ст. 3), вероятно ожидая, что за этим последует обычная безумная картина, которая наблюдалась во время мистического языческого богослужения.

Хотя другие личности (такие как Моисей, Исх. 31:3; 35:31) получили исполнение Духом для определенных целей, именно во время Пятидесятницы все верующие в церкви впервые исполнились Святого Духа. Каждое обещание, данное Иисусом Своим ученикам в последнюю ночь пребывания с ними на земле, исполнилось, в некотором смысле, с приходом Святого Духа в тот день. В действительности, именно нисшествие Святого Духа по настоящему показало реальность всех обещаний Иисуса Христа Иисус сказал: "И Я умолю Отца, и даст вам другого Утешителя, да пребудет с вами вовек, Духа истины, которого мир не может принять, потому что не видит Его и не знает Его; а ни таеете Его, ибо Он с вами пребывает и в вас будет" (Иоан. 14:16-17). Постоянное пребывание Святого Духа во всех верующих, а не только в некоторых из них, что наблюдалось до Пятидесятницы - это одна из величайших истин диспенсации Нового Завета. В новой эре - эре церкви, Божий Дух не просто сопровождает Свой народ, но поселяется в нем, но тех верующих (ср. 1 Кор. 3:16; 6:19). Именно это пребывание Святого Духа в верующих, в их телесном храме, служит исполнению всех других обетовании Христа, обращенных к Его народу. И в Ефессянам 1:13 Он называется "обетованным Святым Духом".

Святой Дух является нашим Божественным залогом и гарантией исполнения обетовании Иисуса (2 Кор. 5:5). Помимо всего прочего, Он гарантирует и заверяет нас в том, что для нас приготовлена обитель в доме Отца (Иоан. 14:2-3); что мы будем совершать великие дела, не по внешним проявлениям, но по размаху, какие делал Он (14:12; ср. Матф. 28:18-20; Деян. 1:8), что все, что мы попросим Его во имя Его, нам будет дано от Него (Иоан. 14:3-4), что мы будем иметь Христовый мир (14:27) и нам будет принадлежать полнота радости (15:11). Святой Дух убеждает нас, что Иисус Христос и Отец -едины (14:20); и мы поистине являемся Божьими детьми (Рим. 8:16), что Он будет ходатайствовать за нас, делая наши молитвы действительными (Рим. 8:26), и что Он принесет плоды в нашей жизни (Гал. 5:22-23).

Но Святой Дух может совершать Свой труд в нас и ради нас только тогда, когда Он исполнит нас. Каждый христианин имеет Святого Духа, поселившегося внутри его, и обладает потенциальной возможностью принять исполнение всех обетовании Христа, обещанных Им тем, кто принадлежит Ему, как достояние Его. Но никто из христиан не увидит исполнения этих обетовании, если он не находится под полным контролем Святого Духа. Мы можем в момент уверования заявить свои претензии на все Христовы обетования, но не увидим их исполнения в своей жизни, пока не позволим Его Духу исполнить нас и владычествовать полностью в нашем сердце. Только познав, что значит быть под руководством Святого Духа, мы ощутим блаженную гарантию небесного наследия, или радость деятельности труда для Господа, постоянный ответ на свои молитвы, погрузившись в полноту Божьей любви, радости и внутреннего мира.

Что такое исполнение

Прежде чем мы подробно рассмотрим, что такое исполнение Духом, нам нужно дифференцировать это понятие в определенную категорию, отделив от того, что не

имеет к этому отношения. Во-первых, исполнение Духом - это не драматическое эзотерическое переживание внезапной заряженности и спиритуализации в постоянное состояние высшей степени духовности, благодаря повторному акту благословения, последующего за спасением. Это не имеет ничего общего с неким временным "электрическим зарядом", который вызывает экстатическую речь, или неземные видения.

Во-вторых, исполнение Духом - это не другая крайность, выражающаяся в упорных стараниях поступать согласно Божьей воле по благословию Святого Духа, но, в целом, нашими усилиями и стараниями Бог одобряет не дела плоти.

В-третьих, исполнение - это не то же самое, что вхождение Святого Духа в наше сердце, потому что Он творит Свою обитель в каждом верующем в момент его спасения. Как Павел утверждает в Послании к Римлянам: "Если же, кто Духа Христова не имеет, тот и не Его" (8:9; ср. Иоан. 7:38-39). Тот, кто не имеет Святого Духа, не имеет и Христа. Даже незрелым, мирским коринфянам Павел говорил: "Ибо все мы одним Духом крестились в одно тело... и все напоены одним Духом" (1 Кор. 12:13). В отличие от верующих до Пятидесятницы, на кого временно сходил Святой Дух (Суд. 13:25; 16:20; 1 Цар. 16:14; Пс. 50:11), все христиане теперь имеют в себе Святого Духа, Который постоянно поселился в них.

В-четвертых, исполнение Духом не описывает это переживание, как процесс прогрессивного получения Его по возрастающим степеням или дозам, т.е. мерою. Каждый христианин не только имеет в себе Святого Духа, но обладает Им в полноте. Бог не посылает Его, разделяя по частям. "Не мерою дает Бог Духа" - говорил Иисус (Иоан. 3:34).

В-пятых, из 1 Коринфянам 12:13 также понятно, что исполнение Духом - это не то же, что и крещение Духом, потому что каждый верующий крещен Им и получил Его. Хотя мы видим результаты крещения Святым Духом и радуемся, это крещение и принятие Святого Духа не относится к числу реальностей, которые мы можем ощущать и, безусловно, не является особым для особенно благословенных верующих. Это чудо - духовная реальность, создаваемая или нет, но происходящая в каждом верующем в тот момент, когда он становится христианином и поставляется Христом в члены Его Тела через Святого Духа, Который занимает постоянное в жизни такого человека.

Павел не обвинял коринфян в том, что они были незрелыми и пребывали в своих грехах, потому что еще не имели снятого Духа или крещения, а затем увещевал их искать Духа, чтобы исправить создавшуюся ситуацию. Напротив, он напоминает им, что каждый из них уже получил Святого Духа. В начале этого послания он умолял их, говоря: "Бегайте блуда; всякий грех, какой делает человек, есть вне тела, а блудник грешит против собственного тела. Не знаете ли, что тела ваши суть храм, живущего в вас Святого Духа, Которого имеет вы от Бога, и вы не свои?" (6:18-19). Они грешили не потому, что в них не было Святого Духа, а несмотря на Его присутствие. Даже, когда христианин грешит, в нем все еще живет Святой Дух, и это факт делает его грех еще более ужасным. Когда христианин оскорбляет Святого Духа (Еф. 4:30) или угашает Его (1 Фес. 5:19), он оскорбляет и угашает того Духа, Который живет в нем.

Наконец, исполнение Святым Духом - это не то же самое, что запечатление Им и гарантия. Это уже исполнившийся факт (см. на 1:13). Никогда нет повеления, обращенного к верующим, чтобы они искали крещения или запечатление Святым Духом, чтобы Он поселился в них. Единственное повеление касается исполнения.

Исполняйтесь переведено с глагола настоящего времени *pleroo* в страдательном залоге и повелительном наклонении, и в буквальном смысле значит "постоянно наполняться". Это повеление предполагает идею сознательного продолжительного действия. Исполнение Святым Духом - это не предмет выбора, но повеление, которое обязательно для исполнения. Ни один христианин не может исполнить ни в чем Божью волю без Божьего Духа. Помимо повеления, обращенного к неверующим, чтобы они в своем спасении положились на Христа, в Писании нет ни одного более практического и необходимого повеления, чем то, которое относится к верующим, чтобы они исполнялись Духом.

Повеления, подобные этому, напоминают нам о том факте, что верующие подчинены Божественному авторитету и призваны к послушанию, как наиболее основному элементу христианской жизни. В некоторых христианских кругах образ жизни и, даже, действительное учение, отражает точку зрения, что самое главное - это вступление в сферу Божьего царства. И все, что человек может сделать в послушании Господу, после этого - это просто своего рода духовная "дополнительная заслуга". Некоторые утверждают, что во Христе мы обретаем спасение от ада и что, даже, если все наши дела сгорят и мы не получим награды, то все равно мы наследуем вечную жизнь на небесах. Даже самый отдаленный уголок небесной обители все же будет небом, по их аргументации, и все верующие будут там жить в вечном блаженстве.

Подобное мышление полностью противоречит Новозаветному учению. Оно продиктовано духовной окаменелостью сердца и влечет за собой жизнь, проводимую в беспечности и безразличии, а зачатую еще в блуде и идолопоклонстве. Тот, кто имеет подобное отношение к Божьему закону и постановлениям, что идет вразрез со Священным Писанием, проводит свою жизнь или в прямой оппозиции к Святому Духу, или совсем не имеет Его - и в таком случае не принадлежит к числу христиан. Послушание и покорность Божьей воле, владычеству Христа и водительству Святого Духа является существенной частью спасительной веры. И это не зависит от нашего выбора: хотим ли мы этого или нет. Новообращенный, ненаставленный христианин будет немного понимать, как это полностью соотносится с нашим земным хождением, но духовная ориентация его новой природы, нового человека во Христе, будет подчинять его желание Божьему Слову и Его Духу. Тот, кто не имеет желания к этому, не имеет и законного права и притязаний на спасение.

Противление исполнению и контролю Святого Духа является вопиющим непослушанием, и отрицать или умалять важность подобного положения - значит оказывать сопротивление учению Божьего Слова. Каждый христианин не отвечает Божьим требованиям и временами будет впадать в согрешение и проявлять равнодушие. Но он не может постоянно довольствоваться подобным положением, потому что грех и равнодушие будут в неустанной вражде с его новой природой (см.

Рим. 7:14-25). Он знает, что их нельзя оправдать, или как-то согласовать с Божьей волей.

Мы узнаем на примере отношений между Павлом и христианами в Коринфе, что возможно верующему в течение какого-то времени быть и даже оставаться плотским, до некоторой степени (1 Кор. 3:1), но такое положение никогда не будет основной ориентацией истинного христианина. Термин плотский больше всего употребляется в Новом Завете применительно к верующим. "Помышления плотские суть смерть, а помышления духовные - жизнь и мир, - говорил Павел, - Потому что плотские помышления суть вражда против Бога; ибо закону Божию не покоряются, да и не могут" (Рим. 8:6-7). Человек, помышления которого постоянно настроены на дела плоти, не может быть христианином, потому что христианин "не по плоти (живет), но по духу, если только Дух Божий живет (в нем)" (ст. 9). Тот, кто исповедует христианство и постоянно испытывает вожделение к делам этого мира и плоти, должен проверить свое сердце со всею внимательностью и посмотреть, описывается ли его плотское состояние в 1 Коринфянам 3:1-3; или в Римлянам 8:6-7 (ср. 1 Иоан. 2:15-17; Иак. 4:4).

Хотя каждый христианин имеет в себе Святого Духа, крещен и запечатлен Им, если также не будет исполняться Духом, то будет влачить жалкое существование в духовной слабости, отсталости, разочаровании и поражении.

Непрекращающееся состояние исполнения ("постоянного наполнения") подразумевает подчинение себя контролю Духа, день за днем, минута за минутой. Пассивный аспект указывает на то, что это не наше собственное действие, но раскрытие себя, чтобы за нас делал кто-то другой. Исполнение является исключительно трудом Самого Святого Духа, но Он действует только через наше добровольное послушание. Настоящий аспект этого повеления указывает на то, что мы не можем положиться на прошедшее исполнение и не можем жить ожиданием будущего. Мы можем радоваться, взирая на прошлые исполнения и надеяться на будущее, но жить только настоящим, теперешним исполнением.

Признак хороших брачных взаимоотношений лежит не в прошедшей любви и преданности друг другу, какими бы полноценными и чудесными не были эти отношения, и не в ожидании подобных отношений в будущем. Сила брака заключается в любви и преданности друг другу сейчас, в настоящий момент.

Рлегоо передает значение не просто наполнения чего-то, к примеру наполнение стакана водой по края. Данный термин употреблялся еще в трех различных смыслах, что расширяет содержание высказывания Павла. Во-первых, это слово применялось довольно часто при описании раздутого паруса, благодаря чему осуществляется продвижение вперед морского судна. Быть исполненным Духом - значит продвигаться вперед в своей христианской жизни силою Самого Бога, тем зарядом, каким были "движимы Духом Святым" составители Священного Писания (2 Пет. 1:21).

Во-вторых, рлегоо передает идею проникновения, и этот термин употреблялся при описании соли для предохранения мяса от порчи и сохранения его вкуса. Бог желает, чтобы Его Святой Дух так проник во все сферы нашей жизни, что все, что мы думаем, говорим и делаем, отражало Его Божественное присутствие.

В-третьих, *pleroo* означает полный контроль. Человек, исполненный скорбью (см. Иоан. 16:6) не владеет собой, но полностью находится под контролем этого чувства. Таким же образом, тот, кто исполнен страха (Лук. 5:26), гнева (Лук. 6:11), веры (Деян. 5:3), уже не владеет собой, но полностью подвластен тому, что овладевает им. В этом смысле, быть исполненным, значит быть под властью и контролем, а это значение представляет для верующего наибольшую важность. Как мы уже заметили, быть исполненным Духом - не значит получать Его в прогрессивном отношении по частям, пока мы не будем Им исполнены. Это предполагает предание себя целиком и полностью под Его контроль. Данное положение находится в прошлом противопоставлении бесконтрольному пьянству и распутству при поклонении Дионисию, о котором упоминалось в первой половине этого стиха.

Мы видим контролирующий труд Святого Духа даже в жизни Иисуса, когда Он, будучи в человеческой плоти, совершал Свое земное служение. Святой Дух повел Его "в пустыню, для искушения от диавола" (Матф. 4:1). Мы узнаем из параллельного отрывка в Евангелии от Луки, что то, как Иисус был "исполненный Духа Святого, приготовило Его к тому, что Он поведен "был Духом в пустыню" (4:1). Повествование от Марка употребляет более сильный термин, говоря, что "немедленно... Дух ведет Его в пустыню" (1:12). Это происходило не так, что Иисус воспротивился, или Его нужно было принуждать, но Его величайшая радость состояла в исполнении воли Его Отца (Иоан. 4:3) и, поэтому, Он полностью подчинился контролю Святого Духа.

Христианина, исполненного Святым Духом, можно уподобить перчатке. Пока она не надета на руку, то бессильна и бесполезна. Она предназначена на труд, но не может его совершать сама по себе. Она действует только тогда, когда ее направляет рука. Перчатка совершает что-то, только когда действует рука и ничего больше. Она не просит у руки никакого задания, а затем не пытается его выполнить без помощи руки. Она, также, не хвастает и не распространяется по поводу того, что делала когда-то раньше, потому что знает, что вся заслуга принадлежит руке. Христианин может совершать без исполнения Святым Духом не больше, чем перчатка сама по себе, не будучи одетой на руку. Все, что он предпринимает таким образом, весь его труд, является деревом, сеном и соломой, не выдерживая испытания огнем, который, в конечном итоге, поглотит его (1 Кор. 3:12-15). Такие усилия не производят абсолютно ничего, что может иметь духовную ценность.

Когда церковь в Иерусалиме хотела освободить апостолов от хозяйственных забот, чтобы они занимались более важным трудом, посвятив себя молитве и служению Словом, то верующие избрали таких людей, как Стефана, "мужа исполненного веры и Святого Духа" (Деян. 6:4-5). Стефан, продолжая ходить в полноте Святого Духа, "возрев на небо, увидел славу Божию и Иисуса, стоящего одесную Бога, "даже будучи побиваем камнями" (Деян. 7:55). Исполнение Святым Духом отделяет нас от желаний, требований, задач, страхов и от самой мирской системы в целом, и дает нам видеть Бога, что можно достигнуть только таким образом. Когда человек исполнен Духа, то все остальное отходит на второй план, зачастую представляясь совсем лишенным какой-либо важности.

Хотя Петр первый раз получил исполнение Святым Духом в день Пятидесятницы совместно с остальными учениками, через некоторое время после этого он говорил собравшимся начальствующим иудеям в Иерусалиме, исполнившись Духа Святого (Деян. 4:8).

Прежде, чем взять в удел Савла, который позже стал называться Павлом, как апостол язычников, Бог повелел Ахании возложить руки на голову Савла и сказать: "Брат Савл, Господь Иисус, явившийся тебе на пути, которым ты шел, послал меня, чтобы ты прозрел и исполнился Святого Духа" (Деян. 9:17). Без своего внутреннего расположения, которое дало возможность исполнению Святым Духом, Павел был бы не более пригоден для Господа, чем мирские члены в Коринфе, среди которых он позже проводил служение.

Когда Иерусалимской церкви понадобился человек, для того, чтобы помочь в служении язычникам в Антиохии, то "поручили Варнаве... Ибо он был муж добрый и исполненный Духа Святого" (Деян. 11:22, 24). Мы читаем, что Павел, представив со словом пред лукавым волхвом по имени Елима, исполнился Святого Духа (Деян. 13:9), а ученики во время издевательств и гонений "исполнялись радости и Духа Святого" (13:52).

Весьма похвально, что мы часто слышали об озабоченности в отношении возвращения того духа преданности, ревности, любви и силы, которыми отличалась первая церковь. Но невозможно иметь духовную силу первой церкви, стараясь просто подражать ее методам функционирования. Мы можем на себе пережить духовную силу тех верующих только тогда, когда мы полностью подчинимся контролю Святого Духа, как и они. И не их методология, но исполненная Духом жизнь, облекла верующих силою, чтобы перевернуть весь мир, что имело место в первом столетии (Деян. 17:6).

Способы исполнения

Бог не повелевает ничего, к чему Он не дает способов и средств для послушания этому повелению. И, если Бог нам что-либо повелевает, то за это не нужно молиться, потому что это со всей очевидностью Его воля и намерение в отношении нас. Бог испытывает глубочайшее желание, чтобы мы исполнились Его Духом. Нам нужно только обнаружить приготовленные Богом ресурсы для того, чтобы быть послушными Ему.

Исполнение Духом предполагает исповедание греха, предание Богу своей воли, интеллекта, тела, времени, таланта, состояния и желаний. Для этого требуется положить конец эгоизму и умертвить своеволие. Когда мы умираем для своего "я", Господь наполняет нас Своим Духом. Принцип, сформированный Иоанном Крестителем, применим к Духу так же, как и ко Христу: "Ему должно расти, а мне уменьшаться" (Иоан. 3:30).

Повеление Павла, высказанное колоссянам, - "Слово Христово да вселяется в вас обильно", - дает начало последующим и обусловленным повелениям (Кол. 3:16-25), которые полностью созвучны переданным им в Ефессянам 5:19-31, последствия исполнения Духом. В обоих примерах мы замечаем, что пение псалмов, благодарение и послушание следует за исполнением Духом и представлением себя, чтобы Слово Христа вселялось в нас. Поэтому, нетрудно сделать заключение, что

исполнение Духом - это не эзотерическое, мистическое переживание, которое заслуживает группа духовных избранников посредством какой-либо секретной формулы или других подобных средств. Это просто отдача себя Богу, чтобы Слово Христа (Писание) вселялось в нас обильно, без никакого препятствия с нашей стороны, и пропитало каждую клеточку нашего естества. Исполниться Божьим Духом - значит исполниться Его Словом. По мере исполнения Божьим Словом, оно контролирует наше мышление и поступки и, таким образом, мы предаем себя большему и большему контролю Духа. Как выразился Чарльз Сперджен, у христианина Библия должна войти "в кровь", и когда он порежется, то должен истекать Писанием.

Петр получил силу благодаря своему стремлению быть всегда подле Иисуса. Когда Иисус шел по дороге, Петр был с Ним; восходил на гору или отплывал в лодке - Петр был с Ним. Петр попал в бедственное положение, когда отошел от своего Господа. Оставаясь же вблизи Его, он совершал чудеса, высказывал чудесные слова и обладал чудесной храбростью.

Когда Петр увидел Иисуса, стоящего на водах моря на некотором расстоянии от лодки, он сам ступил на воды, услышав повеление Господа: "Иди". И пошел по воде как и Господь, до тех пор, пока его внимание не отвлеклось от Иисуса, и не обратилось на себя и свои обстоятельства (Матф. 14:27-31). По другому случаю, когда Господь спросил учеников: "А вы за кого почитаете Меня?", Петр без промедления ответил: "Ты - Христос, Сын Бога Живого". Тогда Иисус сказал ему в ответ: блажен ты, Симон, сын Ионин, потому что не плоть и кровь открыли тебе это, но Отец Мой, сущий на небесах (Матф. 16:15-17). Разум и дух Петра были полностью сосредоточены на Христе и, поэтому, Бог взял его в удел, чтобы тот выразил свидетельство о мессианстве Иисуса и Его Божественном сыновстве. Через короткий промежуток времени, однако, Петр противопоставил свое личное понимание Господнему, тем самым высказавшись не в пользу Бога, а сатаны (16:22-23).

Когда в Гефсиманский сад пришли воины, чтобы взять Иисуса, то они отступили назад и пали, когда Иисус сказал, что Он - тот, кого они ищут. Возможно, ободрившись подобной реакцией, Петр выхватил меч и отсек правое ухо Малху, рабу первосвященника, и вполне возможно продолжал бы сражаться до смерти, если бы Иисус не остановил его (Иоан. 18:3-11; ср. Лук. 22:47-51). Возле Господа он не имел страха. Но через некоторое время, будучи отдаленным от Господа, у него не хватило смелости даже признать, что он знает Иисуса (Иоан. 18:15-27).

После того, как Вознесшийся Господь послал Своего Святого Духа, чтобы Он сошел на учеников и наполнил их, как Господь и обещал, Петр вновь обрел способность говорить и творить чудеса и иметь чудесную храбрость. Он безбоязненно провозгласил о своем воскресшем Господе на том месте, где несколько месяцев до того Господь был взят, избит и распят и, благодаря чудесной силе и благословию, на одну проповедь откликнулось три тысячи человек, получивших спасение (Деян. 2:14-41). Когда хромой у храма просил у Петра и Иоанна милостыню, то Петр ответил: "Серебра и золота нет у меня; а что имею, то даю тебе: во имя Иисуса Христа Назорея встань и ходи. И взяв его за правую руку,

поднял; и вдруг укрепились его ступни и колена" (Деян. 3:1-7). Когда на него наложили руки и привели в Синедрион, задавая ему вопросы об исцелении, то Петр "исполнившись Духа Святого", провозгласил, что исцелил силою и могуществом Иисуса Христа, распятого ими. Они не могли отрицать факта чудесного исцеления и боялись множества народа, который прославлял за него Бога; а поэтому иудейские начальники велели Петру и Иоанну больше не проповедовать об имени Иисуса. На это Петр ответил: "Судите, справедливо ли пред Богом - слушать вас более, нежели Бога? Мы не можем не говорить того, что видели и слышали" (Деян. 4:1-22).

Исполняться Духом - значит жить, создавая личное присутствие Господа Иисуса Христа, как если бы мы стали подле Него, и дать Его разуму управлять нашей жизнью. Это значит исполниться Божьим Словом, чтобы Его мысли были нашими, Его нормы - нашими; Его труд - нашим трудом, а Его воля - нашей волей. По мере того, как мы предадим себя истине Христа, Святой Дух будет вести нас, чтобы мы были тем, чем хочет видеть нас Бог, говорить и делать все согласно Его воле. "Мы же все, открытым лицом, как в зеркале, взирая на славу Господню, преобразуемся в тот же образ от славы в славу, как от Господнего Духа" (2 Кор. 3:18). Осознание Христа ведет к Его подобию.

Возможно, наиболее лучшей аналогией постоянного предания Себя контролю Святого Духа является хождение, метафора, которую употребляет Павел в Ефессянам 4:1. Хождение предполагает поступательное, шаг за шагом движение, мысль за мыслью, решение за решением, действие за действием на пути исполнения Духом. Жизнь, исполненная Духом - это жизнь предания себя Божьему Духу. "Поступайте по духу, и вы не будете исполнять вожелений плоти; Ибо плоть желает противного духу, а дух - противного плоти; они друг другу противятся, так что вы не то делаете, что хотели бы" (Гал. 5:16-17). Наша плоть представляет собой плацдарм греха, еще не искупленную часть нашего человеческого естества, которая незащищена от греха, питает к нему склонность и расположение. Даже как христиане, новые творения во Христе, мы имеем ахиллесову пяту, уязвимое место и это место - наша плоть, остаток ветхого человека, которая старается совратить нас с пути, чтобы мы не проводили жизнь согласно нашего небесного гражданства. Павел говорит, что это "иной закон противоборствующий закону ума моего и делающий меня пленником закона греховного, находящего в членах моих" (Рим. 7:23). Единственный способ отвергнуть эту живущую в нашей плоти греховность, наши нечестивые похоти и искушения сатаны - это совершать жизненное хождение, поступая по Духу.

Не исполняться Духом значит возвратиться назад, поступая по делам плоти, которые "суть: прелюбодеяние, блуд, нечистота, непотребство, Идолослужение, волшебство, вражда, ссоры, зависть, гнев, распри, разногласия, (соблазны), ереси, Ненависть, убийства, пьянство, бесчинство и тому подобное" (Гал. 5:19-21). Мы не должны сознательно избирать дела плоти и не исполнять их. Если мы не живем под контролем Божьего Слова и Его Духа, то можем совершать только дела плоти, потому что плоть является нашим единственным ресурсом.

Позитивная сила и могущество Святого Духа представляет единственную защиту от негативной силы искушения, греха сатаны. Мы бессильны противостоять

этому злу, и старание защититься от него силою аналогично попытке пойти по водам. Мы совершаем духовные победы только тогда, когда за нас подвизается в сражении Божий Святой Дух.

Но, подчинившись контролю Божьего Духа, мы увидим, что Он производит в нас разительные перемены, которые являются исключительно Его делом. Павел называет эти удивительные благословения плодом Духа, а Он: "любовь, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, вера, Кротость, воздержание" (Гал. 5:22-23). Те, кто постоянно находятся под контролем Духа и приносят плод Духа, - это люди, принадлежащие Христу, которые "распяли плоть со страстями и похотями. Если мы живем духом, - продолжает Павел, - то по духу и поступать должны" (Гал. 5:24-25). Ходить по Духу, поступать по Духу - значит прожить свою жизнь не зря, используя всякую возможность, как Божий дети, стремясь достигнуть конечной цели нашего существования.

Глава 20. Исполняйтесь Духом (часть 2)

Но исполняйтесь Духом, Назидая самих себя псалмами и славословиями и песнопениями духовными, поя и воспевая в сердцах ваших Господу, Благодаря всегда за все Бога и Отца, во имя Господа нашего Иисуса Христа, Повинуясь друг другу в страхе Божиим (5:18-21).

Следуя Божьему повелению - исполняйтесь Духом, Павел суммирует последствия послушания Ему.

Последствия

Назидая самих себя псалмами и славословиями и песнопениями духовными, поя и воспевая в сердцах ваших Господу, Благодаря всегда за все Бога и Отца, во имя Господа нашего Иисуса Христа, Повинуясь друг другу в страхе Божиим (5:19-21).

В остальной части послания рассказывается о последствиях жизни, исполненной Духом (которые в значительной степени обогащают наше понимание ее сущности). Нам приводятся три из самых существенных: пение, благодарение и повиновение. Когда Святой Дух осуществляет над нами контроль, Он полагает в наши сердца и на уста песнь, дает нам благодарение Бога, делая послушными друг другу. Первая черта касается нашего внутреннего состояния, вторая - отношений с Богом, а третья - затрагивает взаимосвязь с другими людьми.

Последствия касающиеся себя: пение

Назидая самих себя псалмами и славословиями и песнопениями духовными, поя и воспевая в сердцах ваших Господу, (5:19)

Ничто так не выражает внутреннюю удовлетворенность жизнью, довольство души и радостное состояние сердца, как пение. Исполненный Духом христианин независимо от того, обладает ли он слухом и хорошим голосом или нет - это поющий христианин. Когда верующий поступает по Духу, он имеет внутреннюю радость, которая внешним образом проявляется в пении. Бог влагает его в души, а затем на уста Своих in гей, ходящих в послушании.

Когда миссионеры приступили к евангелизационному труду среди индейцев далеко в Андах, в Эквадоре, то в течение ряда лет они испытывали разочарованность по причине отсутствия результатов своего труда. Но совершенно неожиданно, Божий Дух начал совершать Свой труд, и за короткий период к Богу обратилось большое число индейцев. В дополнение к жажде познать Божье Слово, одним из первых свидетельств их новой жизни во Христе было огромное желание петь Ему хвалу и благодарение. Я слушал как они стояли часами в своих, покрытых соломенными крышами, церквях, воспевая гимн за гимном хвалу Богу. Песнопение, исходящее из глубины сердец новообращенных, было самой заметной чертой, отличающей их от остальных жителей языческой деревни. И не играет никакой роли, является ли подобное пение монотонным, однообразным или его гармоничность умножается благодаря музыкальному образованию и прекрасному голосу. Духовная радость будет звучать в пении святого, прославляющего Господа

слабеньким, дребезжащим голосом и отсутствовать в исполнении, отмеченном техническим мастерством и точностью, но радующимся только самим собой.

Одна из самых отличительных особенностей христианства отмечена в его музыке, потому что гармонию, которую дает Бог, мир не имеет. Чаще всего слово новый встречается в Писании, когда речь идет о песнопении, Бог дарует новому творению и новую, отличительную, обладающую большой чистотой и красотой, песню, нежели те, что может произвести мир.

"Радуйтесь, праведные, о Господе: правым прилично славословить" (Пс. 32:1). Мы поем потому, что Бог сделал нас праведными, очистил и мы стали причастниками Его святого естества. Бог Сам влагает в наши уста "песнь-хвалу Богу нашему" (Пс. 39:3). Имея спасение, мы поем и песни спасения. "Воспойте Господу песнь новую; воспойте Господу, вся земля! Пойте Господу, благословляйте имя Его, благословляйте со дня на день спасение Его" (Пс. 95:1-2; ср. 148:1).

Придет день, когда четыре животных и двадцать четыре старца падут ниц пред Иисусом Христом, агнцем, и воспоют "новую песнь, говоря: достоин Ты взять книгу и снять с нее печати; ибо Ты был заклан, и кровию Своею искупил нас Богу из всякого колена и языка, и народа и племени" (Отк. 5:8-9). Божья новая песнь - это песнь искупления.

Когда Бог вывел Израиль из Египта, избавив его, то весь народ, собравшись вместе, воспел Господу песнь (Исх. 15:1- , 18). Когда пение было закончено, сестра Моисеева Мариам; вышла с женщинами для последующего песнопения и ликования (ст. 20-21). После победы Деворы и Барака над хана - маанитянами и избавления от их руки Израиля, они воспели "в тот день" (Суд. 5:1). Из 38.000 человек, несших служение в Иерусалимском храме, 4.000 - были музыкантами, и в книге Неемии мы читаем о двух хорах, которые перекликались друг с другом, образуя интифонное пение (Неем. 12:31, 38). На протяжении Ветхого Завета, и особенно в книге Псалтирь, мы читаем о разнообразных инструментах, употребляемых Божьим народом для пения, благодарения Бога.

Самое последнее, что сделал Иисус и ученики после прощальной вечери, прежде, чем отправиться в Гефсиманский сад, - это песнопение гимна (Матф. 26:30). Находясь в заключении в Филиппах, "около полуночи Павел и Сила, молясь, воспевали Бога; узники же слушали их" (Деян. 16:25). На небесной горе Сион 144.000 искупленных от земли воспоют "как бы новую песнь пред престолом" Христа (Отк. 14:3).

В Ефесеям 5:19 Павел объясняет, в какой среде, откуда, чем, кому и как должны воспевать верующие, исполненные Святого Духа.

В какой среде должны петь верующие? Основной аудиторией, где мы воспеваем Господу, должно быть собрание верующих самих себя. На протяжении Писания песнопение Божьего народа происходило в среде верующих. Никакая музыка в Библии не отличалась евангелизационной направленностью. Бог может использовать евангелизационное содержание, переложенное на музыку, чтобы довести эту истину до сердец грешников и, таким образом, привлечь их к Себе. Так как Его слова отличаются могущественной силой, человек может открытым сердцем

принять их даже из содержания песнопения. Но главная задача музыки заключается не в этом.

И когда ставится основной упор на эмоциональном аспекте, без ясного и полного представления Божьей истины, то такая музыка может привести к обратным результатам, производя чувство благополучия и довольства, что является суррогатом, заменяющим Божий мир. Это служит дальнейшей изоляции неверующего от спасительного действия Евангелия.

Следует отметить, что многие современные устроители музыкального оформления, которые считают, что используют стиль рок-музыки для евангелизации погибающего мира, зачастую способствуют только тому, что ослабляют церковь. Евангелизация с применением современной музыки имеет много серьезных недостатков. Она вызывает у музыкантов тенденцию больше к гордости, чем к смирению. Когда к Евангелию подходят как к средству развлекательного характера, то оно и служит целиком для развлечения, теряя свою основную цель и назначение. Это ставит на высоту положения популярных и талантливых, с точки зрения этого мира, публичных глашатаев христианства, а не тех, чья жизнь отличается благочестием и одаренностью в преподавании Божьей истины. Использование мирских жанров музыки способствует стиранию грани между мирскими, сатанинскими ценностями и Божественными критериями, что ведет к тенденции отрицания могущественной силы чистой Евангельской вести и суверенного труда спасения Святого Духа. Далее, это вызывает широкий разрыв между поколениями, тем самым, внося свой вклад в разъединение и разобщение верующих. Мирские приемы также ведут распространению вредной теологии, сводя имя Господа к мирскому уровню. Евангельская музыка, безусловно, не является средством наживы или достижения известности и славы, и ни в коем случае нельзя допускать, чтобы она низвела на низкую ступень, обесчестив то, что само по себе не имеет цены, представив глубочайшие Евангельские истины как нечто обыденное и тривиальное.

Песни веры предназначены не для того, чтобы мир их пел и даже слышал. Неспасенный человек не может постигнуть той благодарности и хвалы Господу, которую мы воспеваем своими устами, потому что в нем не живет Божий Дух. Будучи далеким от спасения, он не может петь песнь искупления. Христианское песнопение - это выражение личного и общего поклонения Богу, празднование жизни воедино в Иисусе Христе.

Более, чем тысячу лет мрачного периода в истории существования церкви в ней не было общего песнопения, как такового. Начиная с почти Новозаветних времен и вплоть до Реформации, песнопение в церкви совершалось профессиональными певцами и музыкантами. Простой прихожанин не мог понять и оценить исполняемую ими музыку. В любом случае, верующие могли только сидеть и слушать, не имея возможности самим принимать участие. Но с приходом Библии в период Реформации, в церкви пришло также и пение. Мартин Лютер и другие вожди Реформации являлись самыми величайшими составителями церковных гимнов за всю историю церкви. Там, где знают истинное Евангелие и верят ему, там любят музыку и поют гимны. Божий Дух полагает в них песнопение.

Как верующие поют? Когда они исполнены Святого Духа, то должны назидать "...псалмами и славословиями и песнопениями духовными, поя и воспевая в сердцах Господу". Слово назидая происходит от *laleo* - звукоподражание, которое берет начало от лепетания или гомона, подобно тому, как дети произносят первые звуки, такие как "ла-ла-ла". Этот термин также применяется в отношении птичьего щебетания и звуков, издаваемых в животном мире" В общем смысле, он просто предполагает издавание звуков.

О трубах (Отк. 4:1) и, даже, о раскатах грома (10:4) говорилось, что они говорят. Псалмопевец призывает Божий народ присоединить свои голоса ко всей земле, которая восклицает Богу (Пс. 65:1). Назидая, здесь включает любое восклицание к Богу, исходящее из сердца, исполненного Святого Духа. Музыка, исполняемая на органе или пение церковного хора не более угодны Богу, чем звуки гитары или самодельной флейты. Ему приятны те звуки, которые исходят из сердца, послушного Его Святому Духу, и воспеваются голосом или исполняются на музыкальном инструменте во славу Его Святого Имени.

Псалмы - это Ветхозаветные стихи, переложенные на музыку. Термин псалмы также употреблялся в отношении любого сольного или хорового музыкального исполнения. Первая церковь в своем песнопении пользовалась псалтирем, применяя различные мелодии, известные общине - образец, заимствований в течение нескольких столетий европейскими и американскими церквями и все еще находящий применение в некоторых церквях и в наши дни. Псалмы, в первую очередь, говорят о сущности Бога и о Его труде, проявляющемся, особенно, в жизни верующих. Помимо всего прочего, они возвеличивают и прославляют Бога.

Гимны, в основном, классифицируются как песни хвалы, чем они, вероятно, и отличались в первой церкви от псалмов, которые возвеличивают Бога. В гимнах верующие восхваляли Господа Иисуса Христа. Многие исследователи Библии считали, что различные отрывки Нового Завета (такие, как Кол. 1:12-16) в первой церкви служили гимнами. Духовные песнопения, по-видимому, были песнями свидетельства, что относится к обширной категории, включающей любое музыкальное выражение духовной истины.

В современной церкви мы могли бы классифицировать содержание псалмов 22 и 83 как псалмы; "Мой Бог скала" и "Старый крест" - как гимны; а "Как Он любит тебя и меня" и "Я лучше пойду за Иисусом" - как духовные песнопения. Здесь автор представляет все виды музыкального выражения для возвеличивания Господа.

Песнопение - от слова *ago*, что означает голосовое пение. Но в Новом Завете оно часто употребляется применительно к благодарению Бога (см. также Кол. 3:16; Отк. 5:9; 14:3; 13:3).

Человеческий голос - самый прекрасный из всех инструментов. Его возможности, нюансы и различные оттенки кажется совершенно неограниченными. Будучи частью человеческого естества, он делает то, что не может сделать никакой другой инструмент, говоря к нам языком души.

Но Бог желает в Своих детях слышать звук песнопения, исходящего из сердца, исполненного Святым Духом, независимо от того отличается ли наш голос гибкостью и поставленностью, или он глухой и необработанный. Поэтому, каждый

верующий обладает способностью прославлять Бога песнопением, как Бог положил ему на сердце.

Дар пения, или иной музыкальный талант не требует, как считают многие, чтобы обязательно найти свое применение в церковном служении. Музыкальные способности должны появляться для публичного представления не больше, чем способность к плотницкому делу, кулинарии, медицине и тому подобному. То, что делается для прославления Бога, совершается только с этой целью, а замечается ли оно людьми, или нет - это уже не имеет значения и несущественно. И где бы мы ни пели, наедине в своем доме, машине, собравшись с друзьями за пианино, или под гитару; или участвовали в большом хоре на богослужении - мы должны совершать это от всего сердца, исполненного Святым Духом, которое ищет не своей славы, а прославления Бога.

Psalto (воспевая) - связано с термином, от которого произошло слово *Псалом* и буквально означает играть на струнном инструменте, особенно, на арфе, перебирая пальцами струны. Однако, это слово стало обозначать любую игру на инструменте. Исполненное Святого Духа сердце находит свое внутреннее выражение в любой музыке, вокальной и инструментальной, поя и воспевая... Господу.

В основном, музыка в наших церквях, принося благословение слушателям, поистине служит прославлению Бога. И не зависимо от того, преподносится ли она в виде псалмов о Божьем величии, гимнов, повествующих об избавлении Христа, или в виде духовных песнопений, свидетельствующих о Божьем могуществе, помощи и утешении Его - такая музыка должна быть внешним выражением внутреннего исполнения церкви Духом Святым. Будь то пение или воспевание на музыкальных инструментах - эта музыка прославляет, возвеличивает Бога и угодна Ему.

Сам Господь наш однажды воспет и в нашей среде пред нашими очами. Он говорил Отцу: "Возвещу имя Твое братьям Моим, посреди церкви воспою Тебя" (Евр. 2:12). Но и теперь, когда наши сердца исполнены Святого Духа, Иисус воспекает чрез нас песнопения хвалы Своему Отцу. Поэтому, когда мы угашаем Духа, то угашаем песнь Христа Отцу в нашей жизни.

Откуда исходит у христиан песнопение? Песни спасения зарождаются в ваших сердцах. Греческая форма этой фразы дает несколько толкований. На греческом языке в данной фразе отсутствует предлог и в таких случаях он определяется падежом существительного, что имеет несколько возможностей - каждый соответствует содержанию текста. Если слово сердце рассматривается в творительном (инструментальном) падеже, то передаваемый смысл подразумевает идею служения наших сердец каналами, посредством которых мы воспеваем хваление Богу. В местном же падеже, смысл заключается в том, что пение происходит в глубине наших сердец.

Тот, в чьем сердце не звучит пение, не может петь от сердца, или сердцем. Он способен петь только своими устами, и ни его пение, ни содержание слов не будет иметь в себе силу Святого Духа для принесения благословения другим людям во имя Христа.

Даже, будучи христианами, мы не будем иметь песни в нашем, сердце, если над нами не осуществляет контроль Святой Дух. Можно петь для удовлетворения своей гордости, чтобы заслужить славу и одобрение других людей, петь, преследуя корыстные цели, но такое пение лишено присутствия Святого Духа и безжизненно. Человек, пришедший на богослужение не в мире с Богом, затаивший чувство раздражения на своих родных или близких, или по какой иной причине не в согласии с Божьим Духом, не должен участвовать в воспевании Божьей хвалы. Лицемерие никогда не может восхвалять Господа и не угодно Ему. Когда сердца людей неправы пред Богом, то Он может обратить их "праздники... в сетование" и их "песни в плач" (Ам. 8:10). Устами того же пророка Бог провозгласил: "Удали от Меня шум песней твоих, ибо звуков гуслей твоих Я не буду слушать. Пусть, как вода, течет суд, и правда - как сильный поток!" (5:23-24). "Прекратите свое песнопение и наведите порядок в ваших сердцах", - говорит Он.

Наша музыка не может быть такой, как мирская, потому что наш Бог не такой как их боги. Мирская музыка отражает мирские пути, позиции мира и его богов. Стараться использовать, подобную музыку в деле распространения благовествования миру - значит поставить Евангелие на низкий уровень. Если и мир услышит, что наша музыка не многим отличается от его музыки, то он также склонится к убеждению, что образ жизни христиан не отличается от его образа жизни. Христианин не может с искренностью выражать в пении мирскую философию так же, как и мир не может искренно воспевать Бога, потому что их пение исходит из совершенно различных сердец. Сердце и музыка христианина принадлежат Богу и Его праведности, а сердце этого мира и музыка его - сатане и его нечистоте.

Христианская музыка - это Божья музыка, и, поэтому, она будет звучать в песнопениях на небесах на протяжении грядущих веков. А музыка этого мира принадлежит сатане и придет тот день, когда она умолкнет, не возродившись никогда. И мирских звуков людей, "играющих на свирелях и трубящих трубами в тебе уже не слышно будет" (Отк. 18:22). Бог провозгласил тем людям, которые играют то, что не принадлежит Ему: "И прекращу шум песней твоих, и звук цитр твоих уже не будет слышен" (Иез. 26:13). В аду нечестивые не будут иметь своей собственной музыки.

Пульсирующие ритмы народной африканской музыки отражают мятущиеся суеверия и страсти их культуры и религии. Музыка Востока отличается диссонансом и нестройностью, не имея назначения и движения вперед, ни начала ни конца; так же как и их религия движется по бесконечным циклам, повторениям бесцельного, бессмысленного существования. Их музыка, как и их жизненная направленность, полна неопределенности. Большая часть музыки, исполняемой в западном мире, является выражением похоти и непристойности, что показывает истинную сущность аморального, нечестивого общества, породившего ее, которое поет ее и наслаждается ею!

Рок-музыка со своей взрывной атональностью и диссонансом, как в зеркале отражает философию безысходности, бесцельности и бессмысленности жизни, отвергающей как Бога, так и разум, и витающий без связкой направленности в море

относительности и неограниченного, необузданного самовыражения. Эта музыка не имеет логической прогрессии, потому что основывается на философии, которая отвергает логику, являясь ее естественным выражением. Она оскорбляет дух, потому что ее философия оскорбляет истину и добродетель. Она оскорбляет Бога, потому что ее философия оскорбляет все авторитеты, кроме своего собственного.

Не только название и содержание исполняемых песен, но и названия многих рок-групп говорят о безбожной, аморальной и часто бесовской ориентации. И не случайна ассоциация групп "металлистов" с насилием, богохульством, гомосексуализмом, блудом и половой извращенностью, алкоголем и наркотиками, восточным мистицизмом и оккультизмом. Все это питается от одного источника. Ведущий исполнитель в рок-группе однажды сказал: "Рок всегда был музыкой дьявола. Он дает доступ низменным элементам". Другой рок-музыкант свидетельствует: "Я вижу, что во мне живет нечестие и зло. Я верю в дьявола не менее, чем я верю в Бога. Вы можете использовать то и другое для достижения своей цели." Поэтому, выражение христианского слова в такой музыкальной форме не возвышает эту форму, но сводит это слово на тот низкий уровень, который же был установлен в культуре самой формой.

Множество молодых людей в современном западном обществе продолжает заигрывать с философией, находящей свое выражение в музыке, которая одновременно разрушает их физически, поражает их мыслительные способности и развращает разум. Один молодой человек, вышедший из подобного окружения и обратившийся к Господу, однажды сказал: "Когда я слушаю рок-музыку, то чувствую непреодолимое тяготение к алкоголю и наркотикам." Ассоциации настолько сильные, что вызывают прежние пагубные представления и тяготения.

Многие физические и эмоциональные эффекты рок-музыки могут быть обоснованными научным образом. Говард Хансен, сотрудник музыкальной школы Истмана, по этому поводу писал: "Чем больше ускоряется темп в музыке - от уровня умеренного ритма до высшего лимита - тем больше возрастает эмоциональное напряжение. До тех пор, пока соблюдается составные единицы метрического размера в постоянном ритме и сохраняется музыкальный акцент в соответствии с основной формой произведения, то эффект может быть убыстряющимся, но не разрушительным. Ритмическое напряжение возрастает с увеличением динамической мощности".

Несколько лет назад один колледж в Колорадо проводил исследования эффекта, который оказывает музыка на растения. Когда звучала прекрасная, умиротворяющая музыка, то растения пышно разрастались и поворачивали листочки по направлению к источнику звука. Другая группа таких же растений, в аналогичной обстановке, была подвергнута действию пронзительной рок-музыки. Эти растения отворачивались от громкоговорителя и в течение нескольких дней увядали и погибали. Дальнейшие исследования показали, что звуковые волны рок-музыки на самом деле разрушили клетки этих растений.

И вне зависимости от того, разрушаются ли клетки человеческого организма, разрушению подвергаются ценности, представляющие большее значение. Когда быстрый темп, аритмический такт, громкий звук и диссонанс сочетаются с дикими

выкриками, нечестивыми и непристойными стихами и развращенными телодвижениями, то отключается разум, искажаются эмоции и ожесточается совесть - и сатана имеет свободный доступ к нашему сердцу. Даже древний языческий философ Аристотель мудро заметил: "Музыка представляет страсти души и если человек будет слушать порочную музыку, то и сам станет порочным и нечистым по своей сущности".

Увещевание Писания, гласящее "только должно быть благопристойно и чинно" (1 Кор. 14:40), можно приложить и к музыке, как и ко всему прочему. Бог создал во вселенной идеальный порядок и то, что беспорядочно и запутано, идет вразрез с гармонией, наблюдающейся во вселенной, и с ее Творцом. "Больше всего хранимого храни сердце твое; потому что из него источники жизни" (Прит. 4:23). Павел повелевает верующим: "Наконец, братия (мои), что только истинно, что честно, что справедливо, что чисто, что любезно, что достославно, что только добродетель и похвала, о том помышляйте" (Фил. 4:8).

Христианин, исполненный Святым Духом, испытывает радость, мир, уверенность, он плодотворен в своей жизни, невзирая на окружающие обстоятельства. И не зависимо от того, присутствует ли он на служении в воскресное утро или закован в цепи и брошен в темничные застенки, подобно Павлу и Силе (Деян. 16:24-25), он всегда будет петь и воспевать в своем сердце Господу.

В своей величественной аллегории "Путешествие Пилигрима" Джон Буньян изображает, как пилигрим Христиан падает в трясины отчаяния, из-за чего сворачивает с пути и оказывается в замке сомнения, где претерпевает множество различных трудностей, неудач и разочарований. И, хотя в этом повествовании не употребляется выражение "исполненный духом", каждый раз, когда Христианин освобождается от бедственного положения, мы видим его, продолжающего дальнейший путь с пением на устах. Каждый раз, когда он возвращается под контроль Святого Духа, в его сердце звучит пение.

Кому воспевают верующие? Хотя верующие поют в своем сердце, их песнопения направляемы к Господу. Наше пение и воспевание не преследует цель привлечь внимание к себе, или развлечь других людей, но направлено на то, чтобы радоваться в Боге, благодарить и прославлять Его. И не зависимо от того, поем ли мы соло, участвуем в пении хора или в общем церковном пении, мы должны устремлять свой взор на Господа, а не на себя и других людей. Господь является той аудиторией, для Кого мы поем.

Во время освящения первого храма; "Левиты певцы, - все они, то есть Асаф, Бман, Идифун, и сыновья их, и братья их, -одетые в виссон, с кимвалами и с псалтирями и цитрами стояли на восточной стороне жертвенника, и с ними сто двадцать священников, трубивших трубами, И были, как один, трубящие и поющие, издавая один голос к восхвалению и славословию Господа" (2 Пар. 5:12-13). Господу было угодно их сердечное и гармоничное служение и, поэтому, "дом Господень, наполнило облако, И не могли священники стоять на служении по причине облака; потому что слава Господня наполнила дом Божий" (ст. 13-14). Все христиане должны исполниться сердечным желанием, чтобы их славословие Бога в музыке и в другом деле, было "как один" и чтобы один голос к восхвалению и

славословию Господа", потому что только так приличествует Божьему народу восхвалять и славословить Его.

Иоганн Себастьян Бах, величайший музыкант всех времен, сказал: "Цель всякой музыки состоит в славословии Бога". В своей личной жизни и труде этот великий композитор и органист стремился жить в соответствии с этой целью, и его музыка, посвященная целиком и полностью одному Богу, принесла благословение бесчисленному множеству верующих.

Слова каждого христианского песнопения должны носить Библейский характер, ясно, отчетливо и аккуратно отражая учение Божьего Слова. Весьма печально, что большая часть так называемой христианской музыки представляет собой теологическую мешанину, зачастую отражая наряду с Божьей истиной, мирскую философию. Многие песнопения - немногим больше личной сентиментальности, подкрашенной христианскими терминами.

Музыка, возвеличивающая Господа, также несет благословение Его народу. Прекрасный, умиротворяющий музыка снимает беспокойство и страхи, уменьшает горечь и гнев и помогает отвлечь наше внимание от себя и от забот и волнений этого мира, и устремить свой взор на Бога.

Давид был не только Божьим мужем, но и искусным музыкантом. В Писании говорится, что "когда дух от Бога бывал на Сауле, то Давид, взяв гусли, играл, - и отраднее и лучше становилось Саулу, и дух злой отступал от него (1 Цар. -16:23). Эта музыка служила Саулу эмоциональным благословением (ему становилось "отраднее"), физическим благословением (ему становилось "лучше") и благословением в духовном отношении ("дух злой отступал от него").

В семнадцатом и восемнадцатом веках врачи нередко для лечения умственно больных пациентов пользовались музыкой. Они также рекомендовали определенную музыку для лечения различных заболеваний. Музыка имеет в себе "таинственную силу для успокоения мятущейся души". Основываясь на научных методах, современные ученые в области бихевиоризма доказали здравость и обоснованность данного положения. Они определили, какая музыка помогает человеку расслабиться в кресле зубного врача, а какая - увеличить работоспособность или снизить нетерпимость в кабинете лифта, и так далее, обнаружено, что музыка воздействует на мышцы, нервы и движение жидкости в организме, включая кровь, слюну и лимфу. Она влияет на обмен веществ, число сердечных сокращений и пульс, принося или пользу, или вред.

Духовное влияние музыки невозможно подвергнуть научному исследованию, но совершенно бесспорно, что музыка, направляющая сердечные порывы к прославлению Бога, может помочь исцелить духовные недуги Его народа.

Последствия, касающиеся Бога: благодарение

благодаря всегда за все Бога и Отца, во имя Господа нашего Иисуса Христа, (5:20)

Люди могут иметь одно из трех возможных отношений к благодарению. Первое состоит в том, что по мнению некоторых, оно необязательно. Некоторые люди не благодарят просто потому, что считают себя достойными всех имеющихся в их распоряжении благ и, даже, еще большего. Богач в притче Иисуса, будучи весьма

самоуверенным в отношении своего будущего благополучия, также был неблагодарен за прошлое благоденствие. Увидев, что его земля настолько плодородна, что у него не хватит хранилищ, чтобы поместить в них урожай, он намеревался построить большие и лучшие житницы. После этого он сказал своей душе: "Душа! много добра лежит у тебя на многие годы: покойся, ешь, пей, веселись" (Лук. 12:19). Но он совершенно забыл о Боге. Он не видел Божьей заслуги в своих благословениях и, поэтому, не усматривал и причины воздавать Ему благодарения. Но за его неблагодарное высокомерие и самоуверенность, Бог произнес к нему такие слова: "Безумный! в сию ночь душу твою возьмут у тебя; кому же достанется то, что ты заготовил?" (ст. 20). И в этом произнесенном осуждении заключена истина - земледelec не может защитить собственной силой свое добро также, как не может своею силою вырастить и урожай. Господь дал - Господь и взял. Когда человек не испытывает чувства необходимости в благодарении Бога, то это гораздо хуже, чем просто неблагодарность - это сущее неверие. Подобное отношение является формой практического атеизма, в котором нет места признанию Бога.

Подобное этому отношению к благодарению - благодарность лицемера. В другой притче Иисус рассказал о самоправедном фарисее, который стоял в храме и "молился сам в себе так: Боже! благодарю Тебя, что я не таков, как прочие люди, грабители, обидчики, прелюбодеи, или как этот мытарь: Пощусь два раза в неделю, даю десятую часть из всего, что приобретаю" (Лук. 18:11-12). Как ясно охарактеризовал Иисус словами - "молился сам в себе". Этот человек, хотя и призывал Божье имя, но его благодарность относилась к себе самому и была направлена на себя. Фарисей использовал Божье имя только для того, чтобы привлечь больше внимания к своей ложной святости. Но Богу в этой молитве не было места и, поэтому, она была абсолютно бесполезной. Смиранный мытарь, проявивший покаяние и уничижение, "пошел оправданным в дом свой", в то время, как гордый, самодовольный фарисей остался ни с чем (ст. 14). Молитва фарисея, как и вся его жизнь, была только притворством и позой.

Третье отношение к благодарению - это благодарность истинно признательного Богу человека. Из десяти прокаженных, исцеленных Иисусом по дороге в Иерусалим, только один возвратился поблагодарить Его - и это был самарянин. Но его благодарность была искренней, и Иисус сказал ему: "Встань, иди; вера твоя спасла тебя" (Лук. 17:19). Остальные девять прокаженных искали исцеления Иисуса, преследуя только свою выгоду, для своей пользы. Самарянин тоже искал его, но для Божьей славы (ст. 18). Его благодарность была выражением упования на Иисуса, признанием своей собственной слабости и незаслуженности исцеления, которое произошло только по Божьей благодати. И, в результате, он исцелился. Эта благодарность угодна и приятна Богу, и она приличествует христианину, исполненному Духа Святого.

Средневековая легенда повествует о двух ангелах, посланных Господом на землю для того, чтобы собирать молитвы Его святых. Один должен был собирать просьбы, а другой - благодарения. Ангел, в чью обязанность входил сбор просьб, не

мог их все принести на небеса за один раз, в то время, как ангел, собирающий благодарения, принес их в одной руке.

Эта легенда основывается на печальном факте, что Божьи дети более склонны просить, чем благодарить. Псалмы в этом отношении могут служить наставлением, так как в них содержится больше, благодарений, чем просьб. Верующие приходят к Отцу посредством благодарения. Мы входим "во врата Его со славословием, во двory Его - с хвалою" (Пс. 99:4). Уильям Хендриксен образно комментирует: "Когда человек молится без благодарения, он подрезает крылья молитвы и, поэтому, она не может подняться ввысь". В Ефесеям 5:20 Павел говорит, когда, за что, как и кому исполненный Духом христианин должен быть благодарен.

Когда мы должны быть благодарны? - всегда. Всегда благодарить - значит сознавать Божий контроль над нашей жизнью в каждом ее аспекте, в Его стремлении уподобить нас образу Своего Сына. Проявить неблагодарность - это пренебречь Божьим контролем, владычеством Христа и исполнением Святого Духа. Ничто не должно так оскорблять Святого Духа, как христианин, не проявляющий благодарности. Шекспир писал в "Короле Лире": "Неблагодарность, о демон, с каменным сердцем... Иметь неблагодарное чадо хуже, чем иметь змеиный острый зуб в себе!" Когда Бог допускает в нашей жизни испытания и трудности и мы ропщем и негодуем, то этим самым ставим йод Сомнение Его мудрость и любовь, равным образом, как и Его суверенитет.

Подобно тому, как существует три различных отношения к благодарению, можно также выделить и три уровня благодарности. Первый - проявить благодарность, когда мы переживаем благословение. Когда все идет благополучно, или Бог дарует нам по нашему желанию, то мы исполняем радости и благодарения. Когда мы устраиваемся на хорошую работу, выздоравливаем от болезни, примираемся со своим супругом или супругой, или имеем аналогичные приятные переживания, то весьма легко испытывать чувство благодарности Господу.

Библия постоянно повелевает нам проявлять благодарность за Божьи благословения. Та песнь, которую воспел Моисей и дети Израиля после избавления из Египетского плена (Исх. 15:1-21), была прекрасным и искренним выражением благодарения, что было угодно Господу. Эта песнь будет однажды частично повторена на небесах, как свидетельство благодарения Иисусу Христу, Агнцу, избравшему Свой народ от зверя (Отк. 15:1-4). Но легко выразить благодарность за благословения, для этого не требуется большая зрелость.

Второй уровень благодарности касается признательности Богу за надежду исполнения грядущих благословений и побед. Гораздо труднее благодарить Бога до получения благословения, чем после него, и для этого требуется большая вера и духовная зрелость. Именно на данном, втором уровне и начинается вера и надежда, потому что это касается невидимого, и неиспытанных еще переживаний. Стоя над гробом Лазаря, Иисус воззвал с молитвой к Отцу: "Отче! благодарю Тебя, что Ты услышал Меня; Я и знал, что Ты всегда услышишь Меня; но сказал сие для народа, здесь стоящего, чтобы поверили, что Ты послал Меня" (Иоан. 11:41-42). Зная о том, что Его Небесный Отец всегда слышит Его молитвы и отвечает на них, с полной

уверенностью, Иисус заранее Его благодарил за то, что, как Он уже знал, будет исполнено.

На этом уровне благодарения верующий уже заранее предвкушает победу прежде, чем она произойдет, зная, что "все сие преодолеваем силою Возлюбившего нас" (Рим. 8:37). Даже взирая на свою смерть или смерть близких, такой человек благодарит Бога, зная, что Божья благодать сильна во всякой скорби и испытании (2 Кор. 12:9), и всех, умирающих в Господе, ожидает славное воскресение.

Когда моавитяне и аммонитяне приступили к Иуде, чтобы захватить его, царь Иосафат объявил по всей стране пост, и в присутствии собрания иудеев воззвал к Господу, с искренностью провозглашая Его могущество и благодать. Он признавал слабость Иуды и неминуемое поражение, если Господь не придет к ним на помощь. "Боже наш! Ты суди их. Ибо нет в нас силы против множества сего великого, пришедшего на нас, и мы не знаем, что делать; но к Тебе очи наши!" (2 Пар. 20:1-12). Затем царь повел свой народ в пустыню Циц и наставлял его, чтобы он возложил свою надежду на Господа и Его пророков. И здесь он повелевает певцам-левитам шествовать впереди армии и "славить Господа, ибо вовек милость Его". И в то время, как они стали восклицать и славословить, Господь возбудил несогласие между аммонитянами, моавитянами и обитателями горы Сеира, пришедшими на Иудею, и были они поражены" (ст. 20-22). Иуда благодарил Бога за победу прежде, чем она совершилась.

Третий уровень благодарения Богу, - это благодарение Его но время битвы, когда мы еще переживаем беды и испытания, и даже тогда, когда мы, казалось, терпим поражение и неудачу.

Даниил, услышав, что царь Дарий подписал указ, запрещающий поклоняться любому богу и человеку, кроме самого царя, то немедленно "пошел в дом свой; окна же горницы его были открыты против Иерусалима, и он три раза в день преклонял колена и молился своему Богу и славословил Его, как но делал он и прежде того" (Дан. 6:10). Рискуя своей жизнью, Даниил благодарил Бога, потому что Он был достоин его благодарения, независимо от угрожающих обстоятельств.

Даже предубежденный и непослушный Иона закончил молитву, произнесенную им из чрева кита, следующими словами: "А я гласом хвалы принесу Тебе жертву, что обещал, исполню. У Господа спасение!" (Ион. 2:10). Нигде в этой молитве пророк не просит об избавлении, а прославляет Бога за прошедшее избавление, сознавая свою неверность и греховность. Завершает он свою молитву провозглашением хвалы Господу за Его милость и благодать.

После того, как Петр и другие апостолы в Иерусалиме перенесли жестокое телесное наказание и получили приказ не говорить впредь об Имени Иисуса, то "они же пошли из синедриона, радуясь, что за имя Господа Иисуса удостоились принять бесчестие" (Деян. 5:41). Павел в своей темничной камере, вероятно в Риме, ожидал суда и возможного вынесения смертного приговора. Находясь здесь, он писал послание церкви в Филиппах, в котором благодарил Бога за их верность и за тот труд, который Бог продолжал совершать в них (1:3-6).

Если мы благодарим Бога, когда у нас все идет хорошо, то наша благодарность находится на самой нижней ступеньке верности Богу- Когда мы уже можем

воздавать Ему благодарение в ожидании, что Он совершит в будущем, то тем самым подаем признаки большей духовной зрелости. Благодарение Бога во время перенесения боли, испытаний, или гонения -показывает зрелый возраст, о котором, по-видимому, знают немногие христиане, но наш Небесный Отец желает, чтобы все они его имели.

Благодарение - это не предмет христианского выбора, некая жизненная норма, которую мы можем добровольно избирать, или пренебрегать ею. Как заметила Джони Эриксон Тада, автор нескольких изданий, у которой парализованы все конечности: "Благодарить - это не значит чувствовать благодарность, это - дело послушания".

За что мы должны благодарить? За все. Самый величайший дар, который мы можем принести Богу - это наше благодарное сердце, выражающее признательность за то, что все, имеющееся в нашем распоряжении, получено нам от Него. Мы благодарим Его за все, потому что Бог даровал нам все, и потому, что "такова... воля Божия во Христе Иисусе" (1 Фес. 5:18). Познание того, "что есть воля Божия" (Еф. 5:17), включает понимание, что Бог желает видеть в своих детях благодарность. Сердце, исполненное Святого Духа, видит милостивую Божию руку во всех обстоятельствах и знает, что "любящим Бога, призванным по Его изволению, все содействует ко благу" (Рим. 8:28)и Духовный христианин замечает Божью мудрость и Его любящую заботу о нем во всех переживаниях и испытаниях так же, как и в благословениях и благополучии. Он благодарит Бога за свою работу, хотя она может быть неблагодарная и трудная. Такой христианин благодарен Богу за здоровье, хотя оно подчас и таково, что следует ожидать лучшего. Он благодарен Богу даже тогда, когда уходят в вечность его родные и близкие, говоря вместе с Иовом: "Господь дал, Господь и взял; да будет имя Господне благословенно!" (Иов. 1:21).

Во Христе все содействует нашему благу, чтобы "обилие благодати тем большую во многих произвело благодарность во славу Божию" (2 Кор. 4:15). Конечная цель христианской жизни - возвеличивание и прославление Бога, благодарение -это средство принесения Ему славы и хвалы за все Божий благодеяния, явленные Им во всем в жизни верующего человека. Возвеличивать Бога, значит благодарить Его вне зависимости от душевной внутренней боли, разочарования или непонимания того, что происходит с нами. Христианин, исполненный Святым Духом, в своем сердце испытывает "обильные благодарения Богу" и непрестанно благодарит Его "за переизбыточествующую благодать и неизреченный дар Его!" (2 Кор. 9:12, 14-15).

Как Божий дети, мы должны прежде всего благодарить Самого Господа, за Его благость, любовь, благодать, спасение, и за все даруемые Им благословения. Мы должны приносить благодарения за всех человеков, за благословения и невзгоды, за победы и поражения.

Только смиренный человек, кто сознает, что ничего не заслуживает, а поэтому, благодарен даже за самое малое, может по настоящему благодарить за все. Неблагодарность же происходит по причине гордости, основываясь на убеждении, что мы заслуживаем нечто лучшее, чем обладаем в настоящее время. Гордость

старается убедить, что наша работа, здоровье, наш супруг или супруга и то, что мы имеем, для нас далеко не хороши, и мы можем рассчитывать на лучшее. Гордость послужила корнем первого греха и продолжает быть корнем всех зол. Гордость сатаны привела его к возмущению против Бога и попытке узурпировать Божий престол, занять Его место. Гордость Адама и Евы побудила их поверить ложным наветам сатаны, убеждающего их в том, что они заслуживают большего, чем имеют и что они, даже, обладают правом быть подобными Богу.

Верующие и теперь все еще подвергаются искушению в отношении гордости. Единственным средством освобождения от нее является смирение, которое приходит с исполнением Духом, так как исполниться Духом - значит умереть для себя. Когда мы покончим с себялюбием, то последствие этого действия проявится в том, что мы возвеличим Христа и Его волю, поставив ее превыше всего в своей жизни. Смирение низводит себя с пьедестала и возводит на престол Христа, при этом с благодарностью признавая то, что всякое благое деяние, включая и то, что теперь совсем не кажется благим, является делом Его милостивой руки.

Как мы должны благодарить? Во имя Иисуса Христа. Благодарность во имя" Господа нашего Иисуса Христа находится в полном соответствии с Его внутренней сущностью и Его трудом. Мы можем всегда и за все благодарить, потому что, что бы с нами не случилось, это обратится для нас не только в конечное благословение, но что более важно, приведет в конечном итоге к Божьей славе. Когда мы поем - это Христос поет через нас, и когда мы приносим благодарения, то Христос приносит благодарения Своему Отцу через нас.

Если бы это было не во имя Христа, то за все благодарить было бы просто неразумно, потому что без Него не все обращается ко благу. Но мы пребываем во Христе и, поэтому, все, что с нами происходит: и хорошее, и плохое, играет свою роль в Божьем плане уподоблению нас образу Его Сына. Тот, кто не принадлежит Христу, не имеет Христа, ходатайствующего за него одесную Бога, или наполняющего его жизнь. Ему и не принадлежат обетование наследия в семье Божьего народа и гражданство, в Божьем Царстве, или какое иное из чудесных обетований Христа. В нем не живет Святой Дух, и он не может исполняться Им. Он не может за все благодарить, потому что считает, что для благодарности нет оснований. Он видит только настоящее, а не вечную славу.

Но в Божьем чаде живет Христос, он является наследником с Ним, и за него ходатайствует Сын, пребывая одесную Отца. Ему принадлежат все обетования Христа, которые утвердились посредством Святого Духа, он очищается от греха, все более и более уподобляясь Христу.

Зрелый христианин, тот, кто исполнен Святого Духа, становится благодарным подобно Самому Христу. Иисус постоянно благодарил Своего Отца. Перед тем, как умножить число хлебов и рыбы и напитать четыре тысячи человек, Он "воздав благодарение, преломил и дал ученикам Своим, чтобы они раздали; и они раздали народу" (Мар. 8:8; ср. Матф. 15:36). Как уже упоминалось выше, Христос воздал благодарение прежде, чем вызвал Лазаря из гроба (Иоан. 11:41). Даже на Господней вечере, в ожидании скорого момента распятия и крестных страданий, Христос благодарил Отца за хлеб, который будет символизировать Его ломимое тело и

принимать в Его воспоминание (Лук. 22:19). Христос был осмеян, презрен, отвержен, оплеван, опозорен, избит - и, в конечном итоге, распят. Однако, по Своему великому смирению, Он всегда за все благодарил. Христос, заслуживая славу, принял бесславие, заслуживая любовь, принял ненависть, и заслуживая честь - принял бесчестие. Он заслуживал хвалу, а принял презрение, заслуживал богатство, но принял нищету, заслуживал святость, а за нас принял грех, став жертвой за грех. Несмотря на это, Он никогда не потерял благодарности Своему Небесному Отцу, потому что "уничжил Себя Самого, приняв образ раба, сделавшись подобным человекам и по виду став как человек; смирил Себя, быв послушным даже до смерти, и смерти крестной" (Фил. 2:7-8).

Благодаря тому, что Иисус унижил Себя до такого предела, что отдал Свою собственную жизнь, Он и силен наполнить нас всем, чего лишился, унижив Себя Самого, включая и жизнь. Мы заслуживаем унижение, но во Христе получаем славу. Мы заслуживаем, чтобы нас ненавидели, но вместо этого получаем любовь; заслуживаем бесчестие, а получаем честь; заслуживаем презрение, а вместо этого получаем хвалу, заслуживаем нищету, но нам дается богатство; заслуживаем наказание за грех - смерть, а получаем праведность и вечную жизнь. Как же нам не благодарить за это?

Кому мы должны быть благодарны? - Богу Отцу. Благодарения, которые мы приносим всегда за все во Имя Иисуса Христа, адресуются Богу и Отцу. Мы благодарим нашего Небесного Отца, как и наш Господь поступал, живя на этой земле. Источник "всякого даяния доброго и всякого дара совершенного" (Иак. 1:17) является Получателем и всякого искреннего и сердечного благодарения. Благодетельный Отец достоин благодарности за все, потому что Он даровал нам все (см. Иак. 1:3).

Даже то, что мы получаем от других, приходит от Бога. Поэтому нам следует проявлять благодарность по отношению к людям за то, что они делают для нас. Но благодарение других людей будет ничто иное, как лесть, если мы не будем признавать, что истинным источником доброго даяния является Бог.

Признак неверующего человека проявляется в неблагодарном отношении к Богу (Рим. 1:21), а исполненный Святым Духом христианин отличается благодарным сердцем, благодаря всегда за все Бога и Отца, во имя Господа нашего Иисуса Христа. Он не заботится ни о чем, но всегда в молитве и прощении с благодарением открывает свои желания пред Богом" (Фил. 4:6). Он преуспевает в вере с благодарением (Кол. 2:7) и постоянно приносит "Богу жертву хвалы, то есть, плод уст, прославляющих Его" (Евр. 13:15).

Одного миссионера в Лондоне позвали в старое многоквартирное здание, где умирала женщина, находясь в последней стадии ужасного заболевания. За неимением кровати, она лежала на полу в холодной нетопленной комнате. Когда миссионер спросил ее, чем он может ей помочь, она ответила: "У меня есть все, что мне по-настоящему нужно; У меня есть Иисус Христос". Глубоко растроганный ее словами, миссионер отправился домой и записал эти слова следующим образом:

*В жилище бедном на полу,
Я видел женщину одну,
И слышал чудные слова:
"Имею все я во Христе,
не надо больше ничего"*

*В болезни, муке, в темноте.
Одна на скорбном хладном ложе
Все повторяла те слова
"Христос на свете всех дороже".*

Последствия в отношении братьев и сестер по вере: повиновение

Повинуясь друг другу в страхе Божиим (5:21)

Исполнение Святым Духом и Его контроль над нами приведет нас к духу смирения, который дает нам желание искать пользы и благополучия других людей прежде своей собственной, и повиновения друг другу. Этот стих будет рассмотрен подробно, во всем своем многообразии, в следующей главе, так как он является переходной ступенью к дальнейшему разделу.

В конце главы и вплоть до 6:8 Павел детально развивает этот принцип послушания верующих в отношениях между мужьями и женами, детьми и родителями, рабами и их господами.

Глава 21. Необходимое основание

Повинуясь друг другу в страхе Божиим (5:21)

Этот стих является переходной ступенью к обширному обсуждению Павлом взаимоотношений между различными людьми, которое продолжается вплоть до. 6:9. Общий принцип взаимной покорности, повинуясь друг другу, не только является продуктом исполнения Святым Духом (как указано в предшествующей главе), но также и основанием более специфических принципов авторитета и покорности в отношениях мужей и жен, родителей и детей, господ и рабов, что рассматривается в более развернутом отрывке.

К числу наибольших трагедий нашего времени следует отнести последовательное отмирание семьи в ее традиционном виде. Супружеская неверность, превозношение прелюбодеяния, гомосексуализм, аборт, феминистское движение, преступность и сексуальная революция - все это внесло свой вклад в развал семьи. Каждый из этих компонентов является звеном единой цепи, которая стремительно разрушает брак и семью.

Гомосексуалисты и лесбиянки открыто заявляют о своих требованиях на право заключения брака в своей среде, и многие штаты, так же как и растущее число церковных групп, признают это право. Пары, состоящие из лесбиянок и даже гомосексуалистов, совместно воспитывают детей, зачатых от любовников противоположных полов и, в результате, называют подобную группу семьей. Многие незамужние женщины рожают детей вне брака и самостоятельно воспитывают их. В подобных ситуациях семья, состоящая из одного родителя становится делом выбора так же, как и вынужденной неизбежности.

Повое устроение в отношении брака отражается в убеждении некоторых социологов и психологов, которые утверждают, что брак является анахронизмом и пережитком прошлого в понимании первобытным человеком себя, как индивидуума и общества, в целом. Человек, достигший совершеннолетнего возраста, по их представлению, не нуждается в ограничениях и запретах, которые когда-то считались необходимыми для плодотворной и полноценной жизни.

Не обладая собственным авторитетом для налаживания взаимоотношений, люди безуспешно ищут реализации многозначительных, гармоничных, удовлетворяющих взаимоотношений, используя те средства и возможности, какие только могут изобрести или отыскать. Их единственным источником служит экспериментирование, что приводит к развалу семьи, и, в конечном итоге, общества в целом.

Для христиан наступило время, жить согласно Священному Писанию и заявить о том, что всегда провозглашалось в Библии и учении церкви до последнего времени. Божье повеление в отношении семьи и брака приносит смысл, счастье, благословение, награду и удовлетворение - и это единственное, что может дать такие результаты.

Однако, замешательство относительно Божьих повелений в вопросе о браке и семье проникло даже в церкви. В прошлом поколении разводилась только одна супружеская пара из пятисот пар в церкви. В наши же дни число разводов в церкви

увеличилось во много раз и положение еще больше ухудшается. Церковь должна заняться этой проблемой в своих рядах и прежде, чем эффективно служить своими советами миру.

Развод в церкви стал таким заурядным делом, что один пастор в штате Вирджиния составил специально церемонию служения, на котором после клятвенного обещания мужа и жены взаимно уважать друг друга, призывалось Божье благословение на расторжение брака. Частично, на основании трагических примеров, наблюдаемых в браке, и особенно в жизни собственных родителей, молодые люди склонны сожительствовать друг с другом, не вступая в брак. Когда их начинают тяготить подобные взаимоотношения, то они просто расходятся и ищут других партнеров. Даже те минимальные обязательства друг перед другом являются весьма поверхностными и недолгими. Любовь заменилась похотью, а эгоизм царит на месте жертвенности.

Многие браки, избежавшие каким-то образом развода, тем не менее характеризуются супружеской неверностью, обманом, неуважением, недоверием, эгоцентричностью, материализмом, и являются пристанищем других грехов, разрушающих гармонию, препятствующих счастливой жизни и приводящих к моральному опустошению подрастающего поколения.

С увеличивающимся числом разводов уменьшился интерес] к деторождению. По некоторым подсчетам, приблизительно в каждой третьей паре, в возрасте деторождения, один, или оба партнера подверглись стерилизации. Растущее число женщин, забеременевших в процессе небрачных отношений, предпочитает избавляться от своей беременности путем аборта, таким образом освобождаясь от нежеланных детей. А из числа уже рожденных детей, многие из них подвергаются заброшенности, обидам и жестокому обращению со стороны своих родителей. Супружеские пары, имеющие детей, рожают их в более позднем возрасте, чтобы дети не нарушили планов родителей в стремлении к самоудовлетворенности.

Пастор одной евангельской церкви сообщил, что, хотя большинство прихожан и причисляло себя к христианам, по меньшей мере семьдесят процентов пар, обратившихся к нему для совершения бракосочетания, уже сожительствовали друг с другом. Многие из них уже утверждали, что их брак соответствует Божье воле, но живя в таком вопиющем непослушании Его моральным требованиям, они не имеют никакого основания для познания Его воли в отношении их брака. Другие пары, причисляющие себя к числу христиан, вступают в брак второй, третий и четвертый раз - и, каждый раз заявляют, что Господь руководил ими.

Бог простит, очистит и восстановит верующего, приносящего покаяние, но Он не изменяет Своих повелений чистоты и праведности, и не обещает освободить от трагических последствий непослушания, которые нередко случаются при этом. Если церковь будет стараться соответственно подогнать эти Божественные повеления применительно к неразумности и греховности ее членов, то это не только огорчает и оскорбляет Бога, но подрывает и основы ее свидетельства этому миру. Если не будет хороших браков в церкви, то тем более их не будет и в мире, как это наблюдалось во времена Павла.

В Ветхозаветные времена женщину почитали немногим выше слуги. Многие евреи каждое утро молились: "Боже, благодарю Тебя, что я не язычник, не раб и не женщина". Предписание, заключенное во Второзаконии 24 относительно развода и повторного вступления в брак, было полностью искажено и включало в себя буквально любое нарушение, или немилость, которую заслужила жена в глазах своего мужа. В греческом обществе царил еще худшее положение. Мужья нередко брали себе наложниц, а роль жены попросту сводилась к рождению законных детей и к присмотру за домом. Греческие мужья не имели значительных оснований разводиться с женами, а их жены не могли выйти из брака. Разводы были настолько редки, что не существовало даже легальной процедуры развода. Демосфен писал: "У нас имеются куртизанки для собственного удовольствия, наложницы для повседневного удовлетворения и жены для законного деторождения и верного ведения наших домашних дел". Большое распространение получили торгующие своим телом обоих полов и общая плотская нечистота от которого произошло наше слово порнография. Мужья поддерживали сексуальные связи с наложницами и блудницами; в то время, как их жены, зачатую с одобрения своих мужей, находили плотскую удовлетворенность со своими рабами, как мужского, так и женского пола. Проституция, гомосексуализм и многие другие формы сексуальной распущенности и нечистоты неизбежно привели к повсеместному сексуальному надругательству над детьми, что мы наблюдаем и в наши дни.

В Римском обществе дела обстояли еще хуже. Брак был не более, чем легальная проституция, а развод был обставлен с такой формальной легкостью, что мог иметь место неограниченное число раз. Многие женщины не желали иметь детей, потому что деторождение ухудшает внешний вид и фигуру. Феминизм представлял обычное явление. Стремясь уподобиться во всем мужчинам, некоторые женщины занимались борьбой, фехтованием и различными формами занятий, традиционно считавшихся мужскими. Некоторым женщинам нравилось охотиться за дикими кабанами с обнаженной грудью. Женщины начали господствовать над мужчинами и брали инициативу развода в свои руки, руководствуясь своими желаниями.

Павел наставлял верующих в Ефесе, чтобы они проводили жизнь в полном контрасте с греховными, порочными, эгоистичными и аморальными нормами окружающего мира. Взаимоотношения между мужем и женой должны строиться по принципу взаимоотношений Христа с Его церковью. "Потому что муж есть глава жены, как и Христос глава Церкви, и Он же Спаситель тела; Но, как Церковь повинуется Христу, так и жены своим мужьям во всем. Мужья, любите своих жен, как и Христос возлюбил Церковь и предал Себя за нее" (5:23-25). Взаимоотношения между мужьями и женами должны быть святы и нерасторжимы, как и между Христом и Его церковью. Христианские браки и семьи должны радикальным образом отличаться от мирских. Взаимоотношения между мужьями и женами; родителями и детьми должны настолько быть погружены в смирение и взаимное послушание друг другу, что авторитет мужей и родителей, хотя и проявляемый согласно необходимости, становится почти незаметным, а подчинение жен и детей превращается не более, чем в поведение в духе благодатной любви. В книге Песни Песней Соломона перед нами раскрывается прекрасный образец брака. Хотя муж

был царем, но его преобладающие взаимоотношения со своей женой у него основывались не на авторитете, а на любви. Жена ясно признавала главенство своего мужа, но это было главенство, облеченное в любовь и взаимные уважения. "Что яблоня между лесными деревьями" то возлюбленный мой между юношами, - говорила она, - В тени ее люблю я сидеть, и плоды ее сладки для гортани моей. Он ввел меня в дом пира, и знамя его надо мною -любовь" {2:3-4). Знамя было публичным провозглашением, а в данном случае - провозглашением любви царя к своей жене, которое он хотел распространить всему миру. Она имела гарантию, заверяющую ее в его любви не только в личном признании, но и во всенародном оглашении. Об этом знали все. "Подкрепите меня вином, освежите меня яблоками, ибо я изнемогаю от любви, - продолжала она, - Левая рука его у меня под головою, а правая обнимает меня" (ст. 5-6). Ее муж с готовностью и желанием защищал ее, обеспечивая ее и простирая к ней свою любовь.

Соломон отвечал ей, говоря следующее: "Встань, возлюбленная моя, выйди! Вот, зима уже прошла; дождь миновал, перестал" (ст. 10-11). Пришла весна и все его мысли были сосредоточены на своей возлюбленной. В его словах нет намека на властность, или превосходство, но звучит только любовь, уважение и забота о благоденствии, радости и удовлетворенности своей жены. Она выражает глубокую взаимность их взаимоотношений словами: "Возлюбленный мой принадлежит мне, а я ему" (ст. 16), а далее "Вот кто возлюбленный мой, и вот кто друг мой" (5:16).

Семьи являются строительными блоками человеческого общества, а общество, которое не защищает семью, подрывает основы своего существования. Когда уходит семья, то с ней уходят и все ценности. Когда утратится связность, многозначность и дисциплина семьи, то будет процветать анархия. А там, где царит анархия, нет места законности, правосудию и безопасности. Семья питает и связывает общество воедино, в то время как анархия, являющаяся следствием ее разрушения, только разоряет, подрывает и разрушает его.

Неверующие люди могут извлечь значительную пользу, следуя Божьим принципам в отношении семьи, но полную силу и потенциальную возможность этих принципов могут понять и применять в своей жизни только те, кто Принадлежат Ему по в Его Сына. Павел говорит с ефесянами, как с единомышленниками по вере; но им, не имевшим в себе Божественной жизни и Его ресурсов, которыми могут обладать только христиане, принципы в отношении брака и семьи, представленные в этом, послании, приносят ограниченную пользу. Основной принцип повиновения друг другу находит свою силу и эффективность только в страхе Божиим. Семья может служить тем, чем предназначил ей быть Бог, только тогда, когда ее члены являются тем, чем предназначил им быть Бог, уподобившись "образу Сына Своего" (Рим. 8:29). Точно таким же образом, как человек может обрести полноту жизни только в надлежащих взаимоотношениях с Богом, и семья находит полноту жизни только тогда, когда верующие -родители и дети следуют Его плану, предназначенному Им для семьи, под контролем и могуществом Святого Духа (Еф. 5:18).

Те люди, которые не знают Бога, или не признают Его существования и авторитета, не чувствуют никакого побуждения принимать Божий повеления в

отношении брака и семьи, или чего-либо. Они не обладают новой природой или внутренними ресурсами во всей полноте исполнять эти повеления, если бы даже и захотели.

Несколько лет тому назад меня пригласили выступить перед студентами, изучающими философию, на тему о христианской сексуальной этике. Эта лекция происходила в одном большом светском университете. Сознвая бесполезность даже попытаться объяснить Библейские требования до взаимоотношения полов тем людям, которые открыто отвергают авторитет Священного Писания, я начал свое выступление следующими словами: "Нормы христианской этики не может понять и оценить тот человек, который не познал Христа лично, как Спасителя и Господа. Поэтому я и не ожидаю, что большинство из вас согласится с тем, что большинство из вас не соглашаются с тем, что оно говорит об Иисусе Христе. Необходимое условие понятия повелений Писания в отношении чего бы то ни было требует налаживания и поддержания правильных взаимоотношений с Тем, Который произнес Свои слова в Писании. Только тогда, когда вы знаете Господа Иисуса Христа и любите Его, вы можете понять Его требования в отношении взаимоотношения полов и сами пожелать их исполнять". Один студент поднял руку и сказал: "Ну, в таком случае, может быть вы лучше рассказали бы нам, как познать и полюбить Иисуса Христа". С радостью следуя этому предложению, я провел почти целый час, демонстрируя необходимость уверования во Христа и средства для этого шага, и посвятил последние десять минут объяснению того, что означает приверженность Ему в отношении сексуальных требований.

Только те, кто умерли для греха и живут для Бога (Рим. 6:4-6), служа праведности (Рим. 6:16-20), кто сознает присутствие Святого Духа (Рим. 8:5-8), облекшись Его силою (Рим. 8:13), будут радоваться возможности жить согласно Господнему повелению. Благоговение пред Христом и поклонение Ему является основой такого духа послушания.

К сожалению, многие люди, знающие Иисуса Христа, как спасителя и Господа, не проводят свою жизнь в соответствии с Его моральными законами о браке и семье. По причине непостоянного исполнения Его Духом и уподобления окружающему миру, они не чувствуют ни достаточного побуждения, ни силы проявлять послушание своему Господу во всем. Они обладают Святым Духом, но Святой Дух не обладает ими. И, в результате этого, многие христианские пары спорят и сражаются друг с другом больше, чем некоторые неверующие. Многие семьи в ложных религиях, например, и даже нерелигиозные семьи выглядят внешне более гармоничными и дисциплинированными, чем некоторые христианские семьи. Плотский верующий будет иметь разлад в своей семье, так же, как и в своем сердце и во взаимоотношениях с Богом.

В наши дни мы буквально наводнены информацией о браке. В продаже можно встретить книги о браке и половых отношениях как христианского, так и мирского направления. Многие так же проявляют нездоровый интерес к сексу и так же неделикатны по этому вопросу, как и их мирские двойники. Повсюду проводится масса конференций, семинаров и консультаций по проблемам брака, и некоторые из них могут быть полностью основаны на Священном Писании и хорошо

организованы. Но, если верующий не будет исполняться Святым Духом и прилагать к Своей жизни истины Божьего Слова, пригодные ко всем жизненным обстоятельствам, то даже лучший совет приведет только к поверхностной и временной перемене к лучшему, потому что в сердце не возникает надлежащего побуждения и силы к его реализации. С другой стороны, когда мы исполнены Святым Духом и благодаря этому находимся под контролем Божественной истины, то нас направляет Божья сила угождать во всех своих делах Богу, потому что Его Дух контролирует наше поведение и взаимоотношения.

Иаков говорил: "Откуда у вас вражды и распри? Не отсюда ли, от вожделений ваших, воюющих в членах ваших?" (Иак. 4:1). Конфликты в церкви, доме и браке всегда являются продуктом сердечного состояния, которое управляется своеволием, а не Божьим Духом. Там, где эгоистичное "я" отстаивает свои собственные права, мнения и цели, там нет места гармонии и миру. Эгоистичная жизнь всегда происходит в борьбе за первенство и унижение других по мере умножения гордости. Жизнь же, основывающаяся на Святом Духе, напротив, направлена к скромности, служению людям и возвышению других людей по мере умножения смирения. Христианин, который исполнен Духом, "не о себе только "каждый заботится, но... и о других" (Фил. 2:4).

Повинуясь - переведено со слова *hurotasso*, которое в первоначальном виде употреблялось в военной терминологии и означало приводить в порядок или выстраивать по рангу. Исполненные Святым Духом христиане выстраивают себя по порядку, повинуясь друг другу. Основная идея этого утверждения состоит в том, чтобы передать свои права другому человеку. Павел советует верующим в Коринфе повиноваться верным служителям и быть почтительными "ко всякому содействующему и трудящемуся" (1 Кор. 16:16). Петр повелевает нам быть покорными "всякому человеческому начальству, для Господа: царю ли, как верховной власти, Правителям ли, как от него посылаем для наказания преступников и для поощрения делающих добро, - Ибо такова есть воля Божия" (1 Пет. 2:13-15 ср. Рим. 13:1-7). Без верховной власти правителей, без армии, полиции, судей и так далее, не может функционировать ни один народ, ни одно государство. Те, кто стоят у власти, занимают свои посты не потому, что лучше других людей, но потому, что без назначения авторитетных лиц и без установления порядка, страна сошла бы на путь анархии.

Точно таким же образом, мы должны в церкви повиноваться "наставникам... и быть покорны, ибо они неусыпно пекутся о душах (наших) как обязанные дать отчет" (Евр. 13:17). Бог предназначил мужчинам занимать посты пасторов и пресвитеров. "Жена да учится в безмолвии, со всякою покорностью, - говорил Павел, - А учить жене не позволяю, ни властвовать над мужем, но быть в безмолвии" (1 Тим. 2:11-12). Павел наставляет церковь, не основываясь на личном предубеждении и склонности к мужскому шовинизму, как это утверждают некоторые, но проводит в жизнь Божий первоначальный- план главенствующего положения мужа. "Ибо прежде создан Адам, а потом Ева; И не Адам прельщен, но жена, прельстившись, впала в преступление; Впрочем спасется чрез чадородие, если пребудет в вере и любви и в святости с целомудрием" (ст. 13-15).

Бог в начале Своего творения отвел женщине определенную роль - пребывать в повиновении, и подтвердил это положение Своим беспристрастным приговором в ответ на грехопадение. Однако, в деторождении отмечается баланс ответственности и благословения женщины. Здесь ей не грозит опасность взять на себя роль мужчины, и к ней не относятся как к некоему второсортному существу. Она рождает детей и занимается с ними, а также оказывает на них значительное

влияние во время их роста и развития. Женщины, имеющие детей, стремящиеся проводить свою жизнь в вере, любви святости и с самообладанием, вносят наилучший вклад в свою семью, и, поэтому, в общество. Бог предназначил женщине и призвал ее рождать детей, выхаживать их, давать им ласку и любовь, учить, утешать, ободрять и поддерживать в самые начальные годы становления, причем так, как отцы никогда не смогут это сделать. Они должны посвятить этому труду все свое время и жизненную энергию, что удержит их от стремления к достижению главенствующего положения в церкви.

Когда церковь старается функционировать, пренебрегая Божьей системой управления, - то это приводит ее к хаотичному состоянию и, зачастую, к заблуждениям и ереси. Когда Мэри Бейкер Эдди приняла на себя роль церковного руководителя и проповедника, тогда зародилась секта Христианская наука. Когда мадам Елена Петровна Блаватская присвоила себе роль теолога и духовного учителя на свет появилась теософия. Когда госпожа Чарльз Филмор взяла на себя те же прерогативы, зародилась секта Единство. С проповедью Эйми Семпл Макферсон зародился Фоксвеар пентекостализм.

Подобно руководящим деятелям в правительстве, начальствующим в церкви не отличаются какими-то присущими им качествами, возвышающими их над другими христианами. Это также не значит, что мужчины превосходят женщин по своим врожденным свойствам, но ни один человеческий институт - включая и церковь - не может функционировать без системы авторитета субординации и послушания.

В человеческой семье, наименьшей единице человеческого общества, эти принципы также находят свое применение. Даже самая маленькая семья не сможет функционировать, если каждый ее член будет настаивать на своем, выражая свою волю, и следуя своим путем. В семье Бог учредил определенную систему авторитета, выражающегося в главенстве мужей над женами и родителей над детьми.

Но в дополнение к этим необходимым социальным, функциональным взаимоотношениям авторитета и подчинения, Бог повелевает всем христианам: как руководству, так и прихожанам, как мужьям так и женам, как родителям, так и детям - иметь "те же чувствования, какие и во Христе Иисусе: Он, будучи образом Божиим, не почитал хищением быть равным Богу; Но унижил Себя Самого, приняв образ раба, сделавшись подобным человекам и по виду став как человек; смирил Себя, быв послушен даже до смерти, и смерти крестной" (Фил. 2:5-8).

Павел продолжает объяснять (Еф. 5:22-6:9), что структурная функция семьи, как церкви и правительства, требует как авторитета, так и послушания. Послушание - это общее духовное отношение и настрой, которым должен обладать каждый верующий во всех взаимоотношениях.

Но даже взаимоотношения по принципу: авторитет -подчиненность, как в семье, так и в церкви должны осуществляться в духе любви и взаимного послушания. Обычно, традиционно делается упор на повеления Павла по отношению к женам в Ефесянам 5:23-33, хотя большая часть этого отрывка посвящена отношению мужа к жене и его обязанностям перед ней. Муж - не только "глава жены, как и Христос глава Церкви" (ст. 23), но мужьям дается повеление любить "своих жен, как и Христос возлюбил Церковь и предал Себя за нее" (ст. 25). "Так должны мужья любить своих жен, как свои тела... как самого себя" (ст. 28, 33). Христос предал Себя, отдал Свою жизнь за церковь, что явилось актом Божественного смирения Господа перед Своей невестой, чтобы освятить, очистить ее, "дабы она была свята и непорочна" (ст. 27).

Так же и в семье, не только дети призваны повиноваться "своим родителям в Господе", но и отцы "не раздражать детей (своих), но воспитывать их в учении и наставлении Господнем" (ст. 6:1, 4). Даже проявляя авторитет над своими детьми, родители обязаны возложить на себя обязанность, способствуя их моральному и духовному благополучию. Мужья должны с любовью подчинить себя интересам и нуждам свои жен и совместно с ними призваны любить своих детей.

В Новозаветние времена рабы часто были составной частью семьи, и Павел высказывает наставление по отношению к господам и рабам, которое, в основном, касается семейных взаимоотношений. Муж и жена были господами в своем доме, а рабы и наемные слуги представляли в нем существенную часть. Также и здесь, Павел дает ясно понять, что не только рабы, исповедующие христианство, должны повиноваться "господам (своим) по плоти делая угодное им (6:5, 8), но господа, таким же образом, должны делать доброе своим рабам, "умеряя строгость, зная, что и над (ними) самими и над ними (рабами) есть на небесах Господь, у Которого нет лицемерия" (ст. 9).

Каждый послушный, исполненный Святым Духом христианин, проявляет покорность. Муж, требующий послушания ему своей жены, но не признающий своих обязанностей проявить покорность ей, искажает Божие повеления для брачных взаимоотношений и не может должным образом поступать, как благочестивый муж. Родители, требующие послушания от детей, но не признающие своих собственных обязанностей с жертвенной любовью проявить покорность в восполнении нужд своих детей, сами непослушны их Небесному Отцу и не могут должным образом поступать, как благочестивые родители.

В 1 Коринфянам 7 Павел дает ясно понять, что физические взаимоотношения в браке не являются односторонними. "Муж оказывай жене должное благорасположение; подобно и жена мужу. Жена не властна над своим телом, но муж; равно и муж не властен над своим телом, но жена" (ст. 3-4). Хотя Бог предопределил мужьям быть главой своим женам, а родителям главенствовать над детьми, Он также предписал соблюдать взаимное послушание и ответственность между членами семьи.

Хотя Христос был с Богом от начала и был Богом (Иоан. 1:1), был един с Отцом (10:30) был в Отце и Отец в Нем (14:11), Он, тем не менее, был послушен Отцу. От самого детства Иисус посвятил себя Божьему труду (Лук. 2:49), покорился воле

Отца (Иоан. 5:30; 15:10; 20:21) и ничего не мог творить без воли Своего Отца (Иоан. 5:19). Объясняя Божий порядок взаимоотношений, Павел говорит: "Всякому мужу глава Христос, жене глава - муж, а Христу глава - Бог* (1 Кор. 11:3). Точно таким же образом, как Сын послушан Отцу в Своих поступках, но равен Ему по природе и внутренней сущности, так же и жены должны проявлять послушание своим мужьям, будучи равноправны с ними в моральном и духовном отношении.

Все верующие - духовно равноправны во всех аспектах. "Нет уже иудея, ни язычника; нет раба, ни свободного; нет мужского пола, ни женского; ибо все вы одно во Христе Иисусе" (Гал. 3:28). Мы послушны друг другу, как Святой Дух побуждает нас к этому.

Глава 22. Роль и приоритет жены

Жены, повинуйтесь своим мужьям, как Господу, Потому что муж есть глава жены, как и Христос глава Церкви, и Он же Спаситель тела; Но как Церковь повинуетя Христу, так и жены своим мужьям во всем (5:22-24)

В течение долгого периода церковь в значительной степени пренебрегала полным учением Писания и, по этой причине, многие верующие не знакомы с его истинами и, даже, испытывают трудности в принятии их. В связи с тем, что церковь наводнили мирские стандарты, и она буквально отождествлена с ними, потерпев от этого ущерб, Божьи повеления представляются устаревшими, нецелесообразными и оскорбительными для современного мышления. Его пути настолько высоки и противоположны путям этого мира, что кажутся на-постижимыми для многих людей как в церкви, так и за ее пределами.

Новый Завет непрестанно призывает нас к другому измерению существования, к новому методу мышления, действия и жизненного хождения. "Облечься в нового человека, созданного по Богу, в праведности и святости истины" (Еф. 4:1, 24) - значит соответствовать высокому званию, к которому мы призваны, проводя совершенно новую жизнь, и исполняясь Святым Духом.

Как уже упоминалось в предыдущей главе, некоторые сферы современной жизни подверглись ощутимому искажению и разложению со стороны диавола и этого мира и вызвали в церкви значительное замешательство и неразбериху в отношении вопроса брака и семьи. Именно этот вопрос и поднимает Павел в Ефессянам 5:22-6:9. Он развивает общий принцип взаимного послушания, внесши в него ясность ("Повинуйся друг другу в страхе Божьем" ст. 21), и приводит несколько иллюстраций на примере семьи, начиная с взаимоотношений мужей и жен. Как мы уже указали в конце наше- го рассуждения по поводу стиха 21, Писание ясно говорит о том, что между христианами не отмечается никаких духовных или моральных различий. "Нет уже иудея, ни язычника; нет раба, ни свободного; нет мужского пола, ни женского; ибо все вы одно во Христе Иисусе" (Гал. 3:28). Христиане не разделяются на различные классификации. Каждый верующий в Иисусе Христе имеет то же спасение, что и остальные христиане, то же положение перед Богом, ту же Божественную природу и ресурсы, и те же самые обетования и наследство (ср. Деян. 10:34; Рим. 2:11; Иак. 1:1-9).

Но Бог утвердил разграничения в вопросе роли и функций. Хотя и не наблюдается никаких различий в Его народе в отношении внутренней ценности или основных духовных привилегий, Господь наделил государственных руководителей определенными полномочиями и властью над управляемым народом. Руководящим братьям в церкви Он дал авторитет над их общинами, мужей поставил над женами, родителей - над детьми и работодателей - над работающими на них.

В Ефессянам 5:22-24 Павел начинает этот перечень, подчеркивая роль, обязанности и приоритет жены в отношении авторитета ее мужа. Вначале он поднимает основную тему сущности повиновения, а затем переходит к его образу действий, мотивировке и образцу.

Сущность повиновения

Жены повинуйтесь своим мужьям (5:22)

Слово Жены - не ограничивает какую-то отдельную группу жен в церкви, а относится к каждой жене-христианке, независимо от ее социального положения, образования, умственных способностей, духовной зрелости или одарованности, возраста, опыта, или каких-либо других факторов. Оно не ограничено умственными способностями мужа, его характером, поведением, духовным состоянием, или чем-либо иным. Павел категорично обращается ко всем верующим женам: повинуйтесь своим мужьям.

В некоторых переводах слово повинуйтесь поставлено в скобки, потому что его нет в тексте оригинала, но общий смысл высказывания передается в стихе 21. Идея состоит в том, что после повеления "Повинуйся друг другу, в страхе Божиим (как первый пример), жены своим мужьям". Как объяснялось в предыдущей главе, *hipotasso* означает "передать свои права другому, отказаться от своих прав", и греческий средний залог (употребляемый в ст. 21, и переносимый по смыслу в ст. 22) подчеркивает охотное повеление к тем, кто подчиняется, кто должен это сделать. То есть, покорность должна быть добровольным послушанием Божьей воле, проявляющимся в передаче своих личных прав другим верующим, в общем аспекте, и предназначенному Богом авторитетному лицу, в частности в данном случае, жены своему мужу.

Жена не призвана слушаться *hipakoio* своего мужа, как дети - своих родителей, и рабы - своих господ (6:1, 5). Муж не должен относиться в своей жене, как к слуге, или как к ребенку, но как к равноправной личности, о которой по Божьему повелению он призван заботиться, которую он обязан защищать и проявлять любовь к ней. Жена не является его некой принадлежностью, чтобы исполнять его приказания, откликаясь на каждое его желание и повеление. Как далее продолжает со значительными подробностями объяснять Павел (ст. 25-33), главная ответственность мужа заключается в том, чтобы будучи главой семьи, любить, обеспечивать, защищать свою жену и семью, а не как господину, властвовать над домашними согласно своим прихотям и капризам.

Своему мужу - означает интимную близость и взаимность повиновения жены. Она с готовностью, охотно повинуется тому человеку, который принадлежит ей как свой муж (ср. 1 Кор. 7:3-4). Мужья и жены должны взаимно принадлежать друг другу, взаимно повинаясь друг другу. Они осуществляют эти отношения абсолютно в равных условиях. Муж обладает своей женой не больше, чем она им. Он не занимает некое высшее, а она - низшее положение; как тот, кто имеет дар учительства, не выше христианина с даром вспоможения. Внимательное чтение 1 Коринфянам 12:12-31 покажет, что Бог отвел каждому человеку уникальную роль в церкви, Теле Христа, и все эти роли взаимодействуют друг с другом, переплетаясь в "более совершенном пути" любви (гл. 13).

Как это наблюдается с духовными дарами, различия в области главенства и повиновения носят исключительно функциональный характер, и Бог установил их после грехопадения. Ева ослушалась Божьего повеления и не посоветовалась с Адамом относительно искушения змией, и, вследствие этого, Бог произнес к ней

следующие слова: "К мужу твоему влечение твое, и он будет господствовать над тобою" (Быт. 3:16). Влечение, о котором говорится здесь, не носит интимный или психологический характер, потому что Ева уже испытывала подобное влечение к Адаму до грехопадения, будучи помощницей, сотворенной для него. Это то же самое влечение, о котором упоминается в следующей главе, где употребляется идентичное слово на древнееврейском языке *tshuga*. Этот термин происходит от арабского корня, означающего "подчинять, склонять, убеждать или искать контроль над". Господь предупреждал Каина: "У дверей грех лежит; он влечет тебя к себе (т.е. контролирует тобой), но ты господствуй над ним" (4:7). Грех хотел поставить Каина по свое господство, но Бог велел Каину господствовать над ним.

Во свете этого близкого контекста, значение *tshuga* - проклятия, унаследованного Евой в связи с грехом, состояло в том, что женщина будет с тех пор желать узурпировать место главенства мужчины, а он будет противопоставлять этому желанию и господствовать над ней. Древнееврейский термин, переведенный как "господствовать", используется также и в 1:28. Он представляет новый, деспотичный вид власти, который отсутствовал в Божьем первоначальном плане главенства мужчины.

С грехопадением и проклятием греха, возникло и искажение в сфере надлежащего повиновения женщины и авторитета мужчины. Именно на этой почве и разразилась война полов и возник женский либерализм и мужской шовинизм. Женщины обладают греховной склонностью узурпировать мужской авторитет, а мужчины - полностью подчинить себе женщин. Божественное установление господства мужчины над женщиной в подобном виде, было частью Божьего проклятия человечества и понадобилась только действующая благодать Христа через исполнение Святым Духом, чтобы восстановить изначальный порядок и гармонию надлежащего повиновения во взаимоотношениях, искаженных и спутанных грехом.

Бог сотворил Еву из ребра Адама и она была предназначена стать ему помощницей, спутницей, как прекрасно выразился Адам: "Вот, это кость от костей моих и плоть от плоти моей" (Быт. 2:23). Божье проклятие не изменило Его основного плана в отношении взаимности в браке или в функциональном авторитете мужа над женой. Муж был сотворен первым и, таким образом, чтобы в целом быть физически сильнее, сообразно телосложению, характеру, складу ума, чем женщина, которая представляет собой "слабый сосуд" (1 Пет. 3:7). И как до, так и после грехопадения и последующего проклятия мужчина был призван обеспечивать, защищать свою семью, управляя ею, питая ее, а женщина призвана оказывать ему помощь и повиновение.

В параллельном отрывке в Послании к Ефессянам 5:22, Павел говорил: "Жены, повинуйтесь мужьям своим, как прилично в Господе" (Кол. 3:18). *Анеко* - прилично иногда употреблялось в отношении действия обязательного для законного исполнения, примером чего служит Филлимону 8, где Павел использует его соотнositельно с законными нормами. Это слово находит свое применение во всех аспектах, представляющих общепринятые нормы человеческого общества.

Любое общество, принявшее во внимание вполне очевидную женскую природу или Божье слово, создало свои лучшие законы в соответствии с Божьими законами. Законы относительно убийства находят свой источник в Десяти Заповедях, точно так же, как законы о воровстве, прелюбодеянии, клятвонарушении и т.д. Повиновение жены мужу своему, является Божественным принципом, который до некоторой степени, нашло свое отражение в законодательствах многих человеческих обществ.

В течение последних нескольких сот лет западное общество буквально находилось под осадой гуманистической, эгалитарной, уравнилельной, бесклассовой философии, которая служила доминирующей силой во время Французской революции. Постоянная тенденция к сглаживанию различий и, даже, полное их устранение продолжает совершаться по плану сатаны, чтобы подорвать законный, Богом определенный авторитет во всякой сфере человеческой деятельности: в правительстве, в семье, школе и, даже, в церкви. Нам наносится огромный ущерб со стороны безбожных, атеистических концепций, выражающихся в идее полной и совершенной независимости человека от всякого внешнего закона и авторитета. Эта философия отличается разрушительным характером, потому что никакая группа людей не может проводить продуктивную, организованную жизнь, если каждый человек склонен поступать как ему заблагорассудится.

К сожалению, находятся такие церкви, которые становятся жертвой гуманистической философии и признают назначение гомосексуалистов, женщин и других людей, которых Божье Слово запрещает поставлять на руководящие посты в церкви. Они приводят следующую аргументацию, что Библейской учение, идущее против эгалитаризма, было включено в Писание предубежденными редакторами, книжниками, пророками и апостолами. И церковь пожинает бурю смятений, беспорядков, аморальности и отступничества, которые порождаются в связи с подобным подходом к Божьему Слово. Многие толкователи Библии в своем подходе к Священному Писанию, основываются на герменевтике, направляемой современной гуманистической философией, а не абсолютным авторитетом Писания, как непогрешимого Божьего Слова.

Петр преподавал точно такую же истину, как и Павел, касательно взаимоотношений мужа и жены. "Также и вы, же ны, повинуйтесь (также от *huno*tasso) своим мужьям (1 Пет. 3:1). Основная идея данного высказывания состоит не в способствовании возникновению раболепства или рабский покорности, но в готовности жены проводить свою жизнь под главенством и водительством мужа. Петр также подчеркивает взаимность обладания мужей и жен друг другом, используя то же слово, что и Павел "своим мужьям". Жены должны проявить повиновение даже тогда, когда их мужья "не покоряются слову, (чтобы) житием жен своих без слова приобретаемы были. Когда увидят ваше чистое богобоязненное житие" (ст. 1-2). Вместо того, чтобы ворчать, критиковать и поучать своего мужа, жене просто следует поставить перед ним добрый пример своего жития, показав ему силу и красоту Евангелия на деле, в своей жизни. Смирение, любовь, моральная чистота, доброта и уважение - вот те могущественные средства, посредством которых жена приводит мужа к Господу.

Когда жена в первую очередь проявляет озабоченность в приобретении этих добродетелей внутреннего порядка, то она не будет всецело и полностью поглощена "украшением (форме внешнего плетения) волос, золотых уборов или нарядности в одежде". Напротив же, ее украшения будут "сокровенный сердца человек в нетленной красоте кроткого и молчаливого духа, что драгоценно пред Богом" (1 Пет. 3:3-4; ср. 1 Тим. 2:9-10).

Современное общество возвысило моду почти на уровень идолопоклонства. Магазины одежды, объявления в газетах и журналах, телевизионные рекламы составляют как бы гигантскую доску, с которой постоянно не сходят слова: "Мы алчем одежды". Все большую популярность получают дорогие украшения как для мужчин, так и для женщин, как средство выставить напоказ свою материальную обеспеченность и возвысить себя. Нас постоянно подстрекают выставить на общее обозрение наши тела и одежду.

В Писании не высказывается запрет по поводу опрятного содержания себя и привлекательной одежды. Неряшество и неухоженность - отнюдь не представляют собой добродетель. Притчи 31 восхваляет добродетельную жену, которая прилежно трудится и "виссон и пурпур - одежда ее" (ст. 10, 22). Но необычное одеяние, носимое с целью похвастаться своим богатством, или привлечь внимание к себе, является выражением гордости, корня зла. Это идет вразрез со смиренным и жертвенным повиновением и покорностью, которыми должна характеризоваться жизнь каждого христианина, и наносит ущерб им.

Верующие должны быть постоянно заняты своим духовным, внутренним украшением "сердца человека", а не физическим внешним украшением. "Кроткий и молчаливый дух" жены, который проявляется по причине послушания Святому Духу и Его контролю, является "нетленным" и "драгоценен перед Богом" (1 Пет. 3:4). Греческий эквивалент слова "драгоценен" - это *poluteles*, означает то, что представляет собой предмет или явление неопишуемой ценности. Этот термин употребляется в Евангелие при упоминании об "алабастровом сосуде мира из нарда чистого, драгоценного", которым женщина в Вифании помазала ноги Иисуса (Мар. 14:3). На Бога не производят впечатление золото, драгоценные камни и модное одеяние, но в Его глазах драгоценен дух истинного смирения, покорности, кротости и молчаливости, которым обладает женщина.

В феминистском движении, а также группах, отличающихся меньшим экстремизмом, мы видим женщин громко и во всеуслышание провозглашающих свои идеи, мнения и права буквально по каждому вопросу - и много раз во имя христианства. Даже тогда, когда их позиция имеет Библейское основание, их метод ее защиты часто не отличается этим. Бог особенно исключил женщин из занятия позиций руководства над мужчинами в церкви и в семье, и какое бы прямое влияние они не имели - независимо от высокой значимости и влиятельности - они должны совершать свой труд посредством ободрения и поддержки.

Благочестивые жены всегда были более озабочены вопросом святости. "Так некогда и святые жены, - продолжает свое объяснение Петр, - уповавшие на Бога украшали себя, повинаясь своим мужьям: Так Сарра повиновалась Аврааму, называя его господином; вы - дети ее, если делаете добро и не смущаетесь ни от

какого страха" (1 Пет. 3:5-6). Точно так же, как Авраам в символическом отношении считался отцом всех верных (Рим. 4:11, 16), так и его жена, Сарра, символически была матерью смиренных. Не боясь повиноваться Богу, Сарра не имела страха к своему мужу или другому какому человеку, или обстоятельству, которое могло приключиться с ней. Когда Божьи дети послушны Ему, то Он сам позаботится об обстоятельствах нашей жизни.

Мишна, древний кодекс еврейских законов и преданий, отражает общепринятые еврейские убеждения и стандарты, бытовавшие в дни Иисуса. В нем описываются обязанности жены, заключающиеся в перемалывании муки, печении хлеба, приготовлении пищи, в уходе за детьми, прядении шерсти, стирке белья и исполнении других домашних забот. Муж был ответственен за обеспечение семьи пищей, одеждой, обувью и другими предметами первой необходимости, Он часто давал своей жене определенную сумму денег на покрытие личных затрат. Многие жены трудились бок о бок со своими мужьями на поле, или в каком-либо ремесле, как это наблюдалось на примере Акилы и Прискиллы (Деян. 18:2-3). Жене разрешалось трудиться дома по изготовлению различных изделий, или по выращиванию овощей и фруктов. Средства от продажи ее изделий использовались как дополнительный семейных доход, или употреблялись ею для своих целей. Но если она работала без своего мужа на базаре, или в какой-либо мастерской, то это считалось позором для нее. Помимо обычных домашних забот и труда со своим мужем, если был таковой, жена также несла ответственность за приготовление сыновей к занятиям в школе (часто отводила их туда сама, чтобы они не прогуливали уроки), принимала гостей и занималась благотворительностью. Во всякое время она была обязана быть прилично одета, как скромно, так и красиво. Жена, верно соблюдавшая свои обязанности, весьма уважалась и почиталась в своей семье, в синагоге и в обществе.

Мы узнаем из послания Павла, что некоторые жены в Коринфской церкви вероятно подпали под влияние красноречивых феминисток города и начали появляться на людях без покрывала на голове. Новый Завет не предписывает всем женщинам покрывать голову. Хотя в Коринфе это было обязательным предписанием (ср. 1 Кор. 11:4-6), нет никакого основания выносить заключение, что женщины-христианки в других ранних христианских церквях носили покрывала на голове. По-видимому, в Коринфе единственные женщины, традиционно не покрывающие головы, были блудницами, или феминистками, и те и другие не имели в себе никакого уважения ни к Богу, ни к семье. В той культуре покрывало служило знаком морального приличия и покорности, а не ношение его было признаком аморальности и мятежности. Павел советовал женщинам в том культурном окружении покрывать голову, молясь и пророчествуя (1 Кор. 11:5), если они не хотят показаться нарушителями Божьего предназначенного принципа о покорности. Здесь Павел не устанавливает для христианок повсеместную и постоянную форму одежды, но вводит тот принцип, что они никогда не должны дать обществу даже повод, заподозрить их в мятежности и аморальности. (За более подробным рассмотрением этого весьма важного отрывка, обратитесь к комментарию автора к (1 Коринфянам, Чикаго: Муди, 1984, стр. 251-63).

В своем послании к Титу, Павел поучает, чтобы "старицы также одевались прилично святым, но не были клеветницы, не поработались пьянству, учили добру, Чтобы вразумляли молодых любить мужей, любить детей, Быть целомудренными, чистыми, попечительными о доме, добрыми, покорными (hupotasso) своим мужьям, да не порицается слово Божие" (2:3-5). Старицы - христианки не только должны одеваться прилично святым, избегать клеветы и пьянства, но и быть заняты вразумлением молодых жен. Старицы призваны научать молодых и в отношении их обязанностей и приоритетов, особенно, что касается их мужей и детей. Как мужья, так и жены должны любить друг друга и любить своих детей. Не повиноваться этим ясным повелениям - значит проявить непочитание к Божьему Слову.

В наши дни особенно важно молодым женам проявлять "попечительность о доме". Одна из трагедий современной семьи состоит в том, что в доме никого нет. В Соединенных Штатах имеется пятьдесят миллионов работающих матерей (и это число постоянно растет), две третьих из которых имеет детей школьного возраста.

Термин "попечительными о доме" в Титу 2:5 на языке оригинала передается составным словом oikourgos, образованным от слова oikos - дом и формы слова ergon - работа. Однако ergon не относится к труду в целом, а часто передает идею определенного труда или занятости. Иисус употребил это слово, говоря: "Моя пища есть творить волю Пославшего Меня и совершить дело Его (Иоан. 4:35, добавлено выделение), и по другому случаю: "Я прославил Тебя на земле, совершил дело, которое Ты поручил Мне исполнить" (17:4, добавлено выделение). Дух Святой использовал это слово, дав повеление Антиохийской церкви, сказав: "Отделите Мне Варнаву и Савла на дело, к которому Я призвал их" (Дян. 13:2, добавлено выделение). Павел употреблял это слово, упоминая об Эпафродите, что он "за дело Христово был близок к смерти" (Фил. 2:30, добавлено подчеркивание), и в отношении дела верных трудящихся руководящих братьев в Фессалонике (1 Фес. 5:13). Иными словами, женщина не просто занята работой в доме, а дом является основным ее занятием: ее трудом, предназначенным ей Господом.

В своем первом послании к Тимофею, Павел повелевает, чтобы "молодые вдовы вступали в брак, рождали детей, управляли домом и не подавали противнику никакого повода к злоречию" (5:14). Женщина должна быть хранительницей домашнего очага, эта работа, определенная ей Господом, должна состоять в попечении о муже и детях. Божие определение в отношении жены, чтобы она трудилась не вне дома, а внутри его. Для матери устроиться на работу для того, чтобы послать своих детей в христианскую школу, значит неправильно понять роль своего мужа, как кормильца семьи, а также и свою роль и долг перед семьей. Хорошее наставление, получаемое ее детьми в христианской школе, может нейтрализовать ее отсутствие полной приверженности Библейскому определению в отношении материнства.

В дополнение к тому, что у нее остается все меньше времени для домашнего труда и для заботы и попечения о детях, жена, работающая на производстве, часто имеет начальника, кому она должна угождать, ведя себя соответствующим образом, тем самым вызывая осложнения в вопросе главенства ее мужа. Она вынуждена покоряться другим мужьям, помимо ее мужа, и также более склонна стать

независимой во многих вопросах, включая и в финансовом отношении, тем самым раскалывая единство в семье. Ей также грозит опасность увлечения работой, и она находит все меньше и меньше удовлетворения в своих домашних обязанностях.

Многочисленные исследования показали, что большинство детей, воспитывающихся в семьях работающих матерей, чувствуют себя менее уверенными и твердыми, чем дети, матери которых всегда находятся дома. Присутствие матери дома, даже когда ребенок находится в школе, является для него эмоциональным якорем. Работающие матери вносят вклад в умножение преступности и массу разных проблем, которые ведут к упадку семьи и грядущего поколения. Это совсем не значит, что матери, которые не работают, автоматически или категорически, отличаются большей ответственностью или духовностью, чем работающие. Многие матери, никогда не работавшие на производстве, вносят весьма небольшой вклад в укрепление и благословение своей семьи. Клевета и сплетни, безделье и тому подобное, могут принести такой же вред, как оставление своего дома и работа на стороне. Но единственная возможность для женщины исполнить Богом назначенную роль жены и матери, лежит в пределах ее дома и семьи.

Даже вдовы или жены, которых оставили мужья, не вправе оставить сферу своей деятельности и детей, чтобы работать вне дома. Павел заявляет: "Если же кто о своих и особенно о домашних не печется, тот отрекся от веры и хуже неверного" (1 Тим. 5:8). Здесь говорится о семье Божьих детей в целом, как и семье, о которой должен заботиться муж, а контекст имеет особое отношение к вдовам. Если женщина не имеет мужа и не может себя материально поддерживать, то ее дети или внуки должны содержать ее (ст. 4). Если же у нее нет взрослых детей, чтобы оказывать о ней попечение, то другие мужчины в семье должны заботиться о ней (ст. 4). Если у нее нет родственников мужчин, чтобы содержать ее, то родственница, обладающая материальным достатком, должна осуществлять попечение о ней (ст. 16). Если же не имеется родственников как мужского, так и женского пола, или они не могут, или не желают содержать ее, то о ней должна позаботиться церковь (ст. 16). Основным принципом состоит в том, что о ней должны заботиться другие верующие, и она не должна быть вынуждена работать на стороне. В последние моменты Своей жизни, висая на кресте, Иисус, будучи в агонии, не забыл передать попечение о Своей матери Иоанну (Иоан. 19:26-27).

Вдовы, старше шестидесяти лет, которые доказали на деле свою верность, как жены и матери, и получили известность за свою добродетель и служение странникам и своим по вере, были включены в официальный список вдов (1 Тим. 5:9-10). Мы узнаем из небиблейских источников, что вдовы, состоящие в этом списке, были на полном содержании поместной церкви и служили в ней своим трудом, так что можно их назвать штатными вдовами.

Однако молодых вдов нельзя было включать в этот список, потому что они склонны к вступлению в брак, оставляя свою приверженность служению (ст. 11-12). Они также, будучи не занятыми, становились "болтливы и праздны" (ст. 13). Следовательно, их надо поощрять к вступлению "в брак чтобы они "рождали детей, управляли домом и не подавали противнику никакого повода к злоречию", ибо

некоторые уже совратились вслед сатаны, возможно, вступая в блуд или смешанный брак (ст. 14-15).

С самого начала своего возникновения, первая церковь признавала огромную важность своих обязанностей в вопросе содержания вдов. Для того, чтобы осуществлять лучшее попечение о них, апостолы назначили первых диаконов, поставив их "на эту службу" (Деян. 6:3). Избранные на этот труд, был из числа самых благочестивых и одаренных мужей в Иерусалимской церкви и среди них находились Стефан и Филипп.

Если у женщины имеются в семье дети, то ее главная обязанность состоит в воспитании их. Если у нее нет детей, или они уже выросли, то она несет ответственность за оказание помощи в наставлении молодоженов, делясь своим опытом и приобретенной мудростью на основании своего хождения пред Господом. Она должна посвятить свое время молодым женщинам, поучая их так, как делала это со своими детьми. Так как благочестивое влияние начинается и распространяется на других с ее дома, то она завещает некоторое духовное наследие, передавая его последующему поколению, помимо действия, оказанного на ее собственную семью.

Некоторые христианки, возможно, не имеют другого выбора, как поступить на работу, потому что в семье нет кормильца, а церковь не хочет им помочь. Но подавляющее большинство женщин, работающих вне дома, делают это во имя какой-либо воображаемой необходимости в личной удовлетворенности, или для того, чтобы иметь дополнительный доход для улучшения жизненного благосостояния, а не для того, чтобы обеспечить семью предметами первой необходимости. Многие молодые матери оставляют своих трех четырехмесячных младенцев с нянями для того, чтобы возвратиться на работу и иметь дополнительный доход, или, иногда, чтобы просто уйти от домашних обязанностей. Некоторые христианские церкви, школы и другие учреждения поддерживают данную практику, организуя детские сады и ясли для работающих матерей.

Если жизненный уровень семьи нельзя поддерживать без заработка жены, то семье следует внимательно его рассмотреть и решить, является ли это положение Божьей волей в отношении их, и конечно, не смешивать экономические выгоды их предложения с благословением от Бога. Большое число работающих женщин не только наносит ущерб семье, но также подрывает экономику, внося вклад в увеличение инфляции и потерю рабочих мест, которые бы заняли мужчины.

Точно так же, как это обстоит с алкогольными напитками, в Библии не содержится специальных запрещений относительно работы жены вне дома. Но Библейские приоритеты настолько ясны, что их можно либо исполнять, либо открыто отвергнуть, и каждая женщина должна сделать выбор, как она будет чтить эти приоритеты.

Когда Самуил был еще в младенческом возрасте, его отец, Елкана, хотел, чтобы его мать взяла ребенка и отправилась вместе с остальными домочадцами в Иерусалим для принесения жертвоприношения. На это его мать, Анна ответила: "Когда младенец отнят будет от груди и подрастет, тогда я отведу его" (1 Цар. 1:22). Несмотря на важность годичного жертвоприношения, она знала, что ее главная

ответственность в то время состоит в заботе о младенце, Признавая правильность ее приоритетов, Елкана сказал: "Делай, что тебе угодно; оставайся, доколе не вскормишь его грудью; только да утвердит Господь слово" (ст. 23).

Трудолюбивая и одаренная женщина, у которой после исполнения домашних обязанностей, остается время и энергия, может направить их в различные сферы служения, которые не требуют длительного отлучения из дома. В Притчах говорится, как благочестивая жена заботилась о своем муже и детях, была рассудительна во всех своих приобретениях, присматривала за различными работами и финансовыми операциями, помогала бедным, ободряла и давала мудрый совет, была добрым наставником и ее глубоко почитали муж, дети и все окружающие (10-31). Однако, все это она совершала, главным образом, проявляя активность вне своего дома. Обладая современными средствами сообщения и передвижения, а также другими бесчисленными источниками, которых была лишена эта женщина в Притчах, христианки в наши дни имеют неизмеримо большие возможности для проведения продуктивного, полезного и благословенного служения, не жертвуя приоритетами своих семей.

Метод повиновения

как Господу (5:22)

Метод повиновения или позиция в этом отношении должна быть определенной: как Господу. Все, что мы совершаем в послушании Господу, должно также делаться, прежде всего, для Его славы и в угоду Ему. Те, кому подчиняемся, будь то взаимное повиновение или ответ на функциональный авторитет, часто не будут внушать уважение. Иногда эти люди будут беспечны, невнимательны, оскорбительны и неблагодарны. Но христианин, исполненный Духом Святым, в данном примере жена, все равно будет проявлять повиновение, потому что в этом состоит воля Господня, а она повинуется Ему. Жена, которая надлежащим образом повинуется своему мужу - также повинуется Господу. А жена, не повинующаяся своему мужу, не повинуется и Господу.

Основная цель повиновения

Потому что муж есть глава жены, как и Христос глава Церкви (5:23)

Основная идея, побуждающая жену к повиновению своему мужу состоит в том, что он является ее функциональной главой в семье, точно так же, как и Христос глава Церкви (ср. 1 Кор, 11:3; Кол. 1:18; и см. Еф. 1:22-23). Глава дает указания, а тело реагирует на них. Физическое тело, которое не реагирует надлежащим образом на указания головы, является нетрудоспособным, парализованным, или страдающим спазмами. Точно так же жена, не реагирующая на указания мужа, проявляет признаки серьезной духовной дисфункции. С другой стороны, жена с любовью и готовностью, подчиняющаяся руководству своего мужа, повинуюсь ему, как Господу, приносит хвалу своему Господу, мужу, своей семье, церкви и самой себе. Она также представляет собой прекрасное свидетельство о Господе перед лицом окружающего мира.

Образец повиновения

и Он же Спаситель тела; Но как Церковь повинуется Христу, так и жены своим мужьям во всем (5:23-24)

Идеальный и превосходный образец повиновения - это Сам Иисус Христос, отдавший Свою безгрешную жизнь для спасения мира, погрязшего в грехах и пороках. Христос является Спасителем тела, Своей церкви, за которую Он умер на кресте. Он - совершенный Глава Своей Церкви (тела), которую Он питает и защищает.

Иисус Христос являет Божественный образец совершенства для мужей, охранять, защищать, любить своих жен и семьи, руководя ими, как и Христос заботится о Своей церкви. Жены являются не более соправителями, обеспечивающими вместе с мужем свои семьи и защищающими с ним их, чем церковь разделяя эти роли со Христом Иисусом. Но как церковь повинуетя Христу, так и жены своим мужьям во всем.

Исполнение Божьего плана в отношении семьи и следование ему не только угодно Ему, но это единственный путь к созданию более благочестивых, счастливых и прочных семей. Его план не предназначен для возвышения мужа и подавления жены, и наоборот, но для усовершенствования и удовлетворенности как мужа, так и жены, как предназначено для них Богом. Подобное усовершенствование и удовлетворенность возможны посредством исполнения Святым Духом.

Глава 23. Роль и приоритеты мужа

Мужья, любите своих жен, как Христос возлюбил Церковь и предал Себя за нее, Чтобы освятить ее, очистив банею водною, посредством слова; чтобы представить ее Себе славною Церковью, не имеющею пятна, или порока, или чего-либо подобного, но дабы она была свята и непорочна. Так должны мужья любить своих жен, как свои тела: любящий свою жену любит самого себя. Ибо никто никогда не имел ненависти к своей плоти, но питает и греет ее, как и Господь Церковь; Потому что члены тела Его, от плоти Его и от костей Его. Посему оставит человек отца своего и мать и прилепится к жене своей, и будут двое одна плоть. Тайна сия велика; я говорю по отношению ко Христу и к Церкви. Так каждый из вас да любит свою жену; а жена да боится (своего) мужа (5:25-33).

Жизнь получает выразительность посредством различных взаимоотношений и самыми значительными из них являются взаимоотношения мужа и жены в браке. Петр называет их "благодатной жизнью" (1 Пет. 3:7). Однако, удовлетворенность этими взаимоотношениями весьма иллюзорна. Очень редки в наши дни такие браки, которые день за днем становятся лучше, богаче и приносят все большую удовлетворенность.

Все больше раздаются утверждения о том, что брак, как социальный институт, не смог восполнить нужды человека. Но в действительности, брак тут совсем ни при чем, так как люди все больше и больше избегают вступления в брак. В наши дни, вместо того, чтобы всеми силами стараться сохранить брак, прилагая к этому всю решительность, из него просто пытаются "выпутаться" о освободиться.

В своей книге "Вступление в партнерства. Брак и его альтернативы" Доктор Карл Роджерс, излагая свою гуманистическую позицию, как верующий человек, пишет следующее:

"Я считаю, что мы живем в важный век, характеризующийся неопределенностью, и брак, как институт, с полной основательностью находится в неопределенном положении. Если бы 50-75 процентов автомобилей фирм Форд, или Дженерал Моторс совершенно развалились на начальных этапах их эксплуатации, то к устранению создавшегося положения были бы приняты решительные меры. В нашем распоряжении не имеется подобной методой организованного порядка в переходе к социальным институтам, а поэтому люди наугад, ощупью стараются найти альтернативы браку (которые увенчиваются успехом меньше, чем на 50 процентов). Совместное сожительство вне брака, жизнь в коммунах, обширные детские комбинаты, последовательный ряд моногамных отношений (с целой серией разводов), освободительное женское движение, борющееся за права женщины, новое законодательство о разводе, полагающее конец концепции вины - вот те слабые наметки на будущее в направлении новой формы взаимоотношений между мужчиной и женщиной. Я ни за что не осмелюсь предсказать, во что все это выльется" (Нью-Йорк: Делл, 1973, ср. 11).

А здесь и не требуется смелость в отношении предсказания будущего положения, но нужно только заглянуть в Божье Слово. "Знай же, - говорит Павел, -

что в последние дни наступят времена тяжкие. Ибо люди будут самолюбивы, сребролюбивы, горды, надменны, злоречивы, родителям непокорны, неблагодарны, нечестивы, недружелюбны, непримирительны, клеветники, невоздержанны, жестоки, не любящие добра, Предатели, наглы, напыщенны, более сластолюбивы, нежели Боголюбивы, Имеющие вид благочестия, силы же его отрекшиеся... Злые же люди и обманщики будут преуспевать во зле, вводя в заблуждение и заблуждаясь" (2 Тим. 3:1-5; 13). В этом внушительном перечне грехов отмечается несколько таких, как непослушание родителям, отсутствие любви (греческое слово *astorgos*, относится к отсутствию естественного чувства привязанности к своей семье) и жестокость - и все это прямо подрывает в наши дни семьи. Но каждый грех, подрывающий внутреннее состояние отдельной личности, также подрывает и семью до некоторой степени. Каждый аспект греха и нечестия расслабляет взаимоотношения между супругами, родителями и детьми, братьями и сестрами. И семья становится благоприятным поприщем для каждого обманщика, блудника и эксплуататора, когда сатана воздвигает огромное нападение и натиск на основополагающий фундамент человеческого общества, которым является семья.

По причине проклятия, которое пало на брак во время грехопадения, склонности человеческой греховной природы и этого мира - противиться Божьим путям. Семья всегда испытывала трудности, но в наши дни, западное общество переживает такой яростный натиск на семью, которого не было за всю историю человечества. И теперь без Бога, без Его попечения, явленного во Христе, остается все меньше шансов проводить семейную жизнь в согласии, любви и взаимном уважении друг друга. По мере проявления нового греха и заблуждения, возникает и новая философия, оправдывающая его. Те люди, которые пренебрегают Божьими путями, насмехаясь над ними, предопределены на то, чтобы преуспевать во зле, как пророчествовал Павел. Брак, как и любое другое постановление Бога, предназначенное в Его плане, будет все больше и больше подвергаться обесцениванию по мере того, как человек будет все глубже погружаться в блуд, нечистоту и эгоизм.

До грехопадения Адам и Ева проводили полнокровную и гармоничную жизнь в совершенных брачных отношениях. Впервые увидев Еву, Адам сразу же признал в ней совершенную спутницу жизни. "Вот, это кость от костей моих и плоть от плоти моей" - сказал он (Быт. 2:23). Он не усмотрел в ней никакого изъяна, или недостатка, потому что и ее характер, и ее поведение отличались чистотой. В Еве нечего было, критиковать, а в Адаме не было духа критицизма. Хотя они оба были наги, но не стыдились этого (ст. 25) потому что не существовало такого понятия как греховное, нечистое и превратное мышление.

Мужчина был сотворен первым, получив господство над женщиной и всем творением. Но отношения мужчины и женщины в их первоначальном виде отличались такой чисто-

той и совершенством, что его главенство над нею было проявлением его всепоглощающей любви к ней, а ее повиновение ему говорило о ее всепоглощающей любви к нему. Никакой - признак эгоизма или своеволия не бросал тень на их взаимоотношения. Они жили друг для друга в совершенной

полноте, соответствующей цели и назначению их сотворения, испытывая на себе Божью заботу и попечение.

Мужчина и женщина настолько близко отождествлялись друг с другом, что Бог повелел "и да владычествуют они над рыбами морскими, и над птицами небесными, и над скотом, и над всею землею, и над всеми гадами, пресмыкающимися на земле... И благословил их Бог, и сказал им Бог: плодитесь и размножайтесь, и наполняйте землю и обладайте ею, и владычествуйте над рыбами морскими, и над птицами небесными, и над всяким животным, пресмыкающимся по земле (Быт. 1:26-28, добавлено выделение).

Брак был утвержден для размножения человечества, воспитания детей и для наполнения земли (Быт. 1:28). Он также служит и цели близкого общения, чтобы человек не был одинок (2:18) и для интимной удовлетворенности и радости (1 Кор. 7:4-5; ср. Евр. 13:4).

В последней главе мы обсуждали причины нарушения совершенных брачных взаимоотношений Адама и Евы. Само грехопадение вызвало искажение ролей мужа и жены в браке, а Божье проклятие также оставило свой след на брачных отношениях. Ева согрешила не только в том, что ослушалась самостоятельно, не посоветовавшись с Адамом относительно искушения змия. Адам согрешил не только своим проявлением непослушания Божьему повелению, но и тем, что поддался руководству Евы, тем самым проявив неспособность к Богом данному авторитету и главенству. За непослушание жены Бог предал ее проклятию, обрекающему на муки деторождения и па извращенное желание к господству над мужем. Муж, в результате проклятия, был обречен на тяжелый труд, со скорбью борясь за свое существование, питаясь от земли, и на конфликт со своей женой, подчиняя ее своему владычеству. И муж, и жена, подпали под проклятие смертью, служащей наказанием за их грех (Быт. 3:16-19; ср. Рим. 5:15-19).

Брак был искажен грехом, потому что муж и жена извратили Божий план в отношении их взаимоотношений. Они поменялись своими ролями, и с тех пор брак представляет арену борьбы. Женское движение освобождения отражает искаженные устремления женщины, а мужской шовинизм -мужчины. Как мужчины, так и женщины по своей греховной природе склонны к эгоизму и себялюбию, а эти черты не являются основанием для созидания гармонических взаимоотношений. Бог в Своем плане созидания надежного и прочного брака уделяет основное внимание тому, что вкладывают в него мужья и жены, а не что извлекают из него.

На протяжении человеческой истории наиболее доминирующее искажение брачных взаимоотношений происходило по вине мужчины. В большинстве народов древнего мира к женщинам относились немногим лучше, чем к слугам, и подобный подход отражается и в наши дни во многих частях мира. Марк Катон, известный римский государственный деятель второго столетия до н. э., писал: "Если ты застанешь жену, занимающуюся прелюбодеянием, то моешь убить ее тут же на месте без суда. Но, если она бы застала тебя, то не должна даже и осмелиться тронуть тебя пальцем. Она не имеет никаких прав". Эти слова показывают экстремизм мужского шовинизма, который уходит корнями в проклятие грехопадения и извращения ролей и обязанностей, предназначенных от начала мужьям и женам.

Даже в так называемых свободных обществах на женщин нередко смотрят с вожделением, как на предмет наслаждения, который существует для удовлетворения мужчины. Современный человек склонен рассматривать себя просто как высшую форму животного мира, не имеющую Божественного происхождения, определенной цели и ответственности пред Богом, и поэтому он еще больше проявляет тенденцию относиться к другим людям как к неодушевленным предметам, используя их в своих целях и интересах.

Как мы уже отмечали, начальная атака сатаны на совершенное Божье творение пришла на семью и она потерпела поражение. Грех принес с собой в семью и брак чуждое разделяющее влияние. Первое убийство было совершено Каином, который поразил смертью своего брата (Быт. 4:8). Несколькими поколениями позже перед нами предстает Ламех, как многоженец (Быт. 4:23), который нарушил Божий план в отношении единобрачия (Быт. 2:24). Нам подробно не говорится о том, что произошло, когда Хам увидел своего отца Ноя, который напился и лежал обнаженным в шатре, но, по-видимому, здесь имели место какие-то извращенные сексуальные намерения, или попытки со стороны Хама, за что Ной и проклял его (Быт. 9:28). Когда Сарра, будучи неспособной к деторождению, уговорила Авраама родить ребенка от Агари, ее служанки, то тем самым принудила своего мужа к совершению прелюбодеяния (Быт. 16:4). По причине непревзойденной греховности, особенно в отношении половой извращенности городов Содом и Гоморры, Бог разрушил их, поразив огнем (Быт. 19:24-25). И до настоящего времени Содом является символом греховной половой извращенности (гомосексуализма). В Бытии 34 мы читаем о прелюбодеянии Сихема с Диной, одной из дочерей Иакова (ст. 3). В связи с тем, что это было совершенно с участием насилия, его можно назвать изнасилованием. Несколькими главами позже перед нами предстает еще один грех, в который были вовлечены Иуда и его невестка Фамарь, после того, как она овдовела. Не имея сыновей, она облеклась в одежды блудницы, закрыв лицо покрывалом, и завлекла Иуду, проходящего мимо по дороге. Ценой блуда и кровосмешательства она добилась своего и родила желаемых сыновей (Быт. 38:13-18). В следующей главе мы читаем о попытке жены Потифара обольстить Иосифа с целью вовлечения в прелюбодеяние (Быт. 39:7-12).

В этой первой книге Библии мы видим роль мужа и жены, которые поменялись своими местами, в результате чего в человечество вошли братоубийство, многоженство, извращенные сексуальные намерения, блуд, мужеложство, прелюбодеяние, изнасилование, проституция, кровосмешение и обольщение - и все это, непосредственным образом, подрывает прочность и гармонию брака и семьи.

Однако, в большей части современного общества эти грехи восхваляются. Молодые женщины, сохраняющие свою девственность, и мужья, проявляющие верность женам, представляют собою мишень для насмешек и шуток. Сексуальная чистота и супружеская верность - это излюбленные темы различных комедий и представлений. Довольно трудно сохранить незыблемость и единство брака, который находится под проклятием, когда большинство людей признает Божьи постановления в отношении нравственности и брака, и старается их исполнять. Но гораздо труднее это делать, когда большинство людей издевается и насмехается над

этими постановлениями. И только христиане, исполненные Святым Духом, могут сохранить себя, живя среди греховного и развращенного поколения. Без Божественных ресурсов супружеская пара имеет не больше шансов устроить свой брак таким образом, как это предопределено Богом, чем имел Понсе де Лон, который старался отыскать источник вечной молодости.

Сатана знает по своему опыту, что через ослабление семьи, ослабевают и все общество, потому что в семье заключается центр и средоточие всех человеческих взаимоотношений. Проклятие греха поразило основание самого необходимого фактора в жизни человека - взаимоотношения между мужчиной и женщиной, нуждающихся в помощи и поддержке друг друга для осуществления полноценного, плодотворного и радостного хождения по этой земле. Этот мир, подстрекаемый и руководимый самим сатаной, говорит нам, что счастье и смысл жизни можно обрести, живя для себя и потворствуя своим интересам и желаниям, свободно удовлетворяя свои плотские похоти в случайных половых связях, в неверности супружескому долгу, в перемене партнеров, в мужеложстве, скотоложстве, или в чем-либо подобном. Но, когда мужчины и женщины попадают на приманку сатаны, вводящего их в обман, то становятся на его сторону, разрушая и расшатывая все значительные и поистине удовлетворяющие взаимоотношения их жизни, как интимные, так и все остальные. И более того, они навлекают на себя гибель и болезни, которые предопределил Бог в качестве следствия и наказания за подобные грехи.

Человеческая фантазия приводит человека к мечтаниям, лежащим за пределами нормальных человеческих взаимоотношений, которые являются истинными и постоянными. Представление совершенной женщины, совершенного мужчины, совершенных романтических взаимоотношений становится более и более призрачным, когда человек предпочитает аморальное представление истинным, удовлетворяющим взаимоотношениям, основанным только на Божьих определениях чистоты и бескорыстности. Прекрасная внешность, атлетическая фигура, обаятельность и тому подобные признаки внешнего характера не могут связывать двух людей воедино, когда их первостепенная задача заключается в служении самим себе и в самоудовлетворенности. Введенные в заблуждение сатаной по поводу неудовлетворенности всем: лицом, фигурой, физическим ощущением, приносящим недостаточную удовлетворенность - люди вступают на путь пустоты и саморазрушения.

Даже, когда целая серия взаимоотношений заканчивается разочарованностью, люди продолжают лелеять мечту об удовлетворении своих фантазий в следующем человеке, в следующем переживании и волнующем событии. Эгоистичные устремления, постоянно стремясь к большему, никогда не удовлетворяются имеющимся. Однако, чем большего они достигают, тем больше растет стремление к обладанию большим и тем сильнее неудовлетворенность. Подобно тому, как личное "я" возвышается над любовью и аморальность - над чистотой, так и фантастические представления, в конечном итоге, возвышаются над реальностью, потому что реальность приносит слишком большую разочарованность, Бог предопределил жизнь нечестия и безнравственности на иллюзорные мечтания и разочарование.

В Ефесянам 5:25-33 Павел продолжает описывать жизнь верующего, исполненного Святым Духом, которая характеризуется благочестием и высокой нравственностью. Верующие, которых отличают эти качества, повинуются "друг другу в страхе Божиим". Как уже Павел дал ясно понять (ст. 22-24), Бог предназначил мужу главенствовать над женой. Но в остальной части главы подчеркивается не авторитет мужа, а его долг повиноваться своей жене, проявляя к ней любовь. Стихи 25-31 объясняют метод повиновения, а 32-33 раскрывают его основную идею, основание.

Метод повиновения

Мужья, любите своих жен, как и Христос возлюбил Церковь и предал Себя за нее, Чтобы освятить ее, очистив банею водною, посредством слова; чтобы представить ее Себе славною Церковью, не имеющею пятна, или порока, или чего-либо подобного, но дабы она была свята и непорочна. Так должны мужья любить своих жен, как свои тела: любящий свою жену любит самого себя. Ибо никто никогда не имел ненависти к своей плоти, но питает и греет ее, как и Господь Церковь; Потому что мы члены тела Его, от плоти Его и от костей Его. Посему оставит человек отца своего и мать и прилепится к жене своей, и будут двое одна плоть (Еф. 5:25-31).

Как уже отмечалось, повеление мужья любите своих жен, продолжает объяснение Павла относительно взаимного повиновения, упоминаемого в стихе 21. Повиновение мужа своей жене, главным образом, проявляется посредством его любви к ней; и апостол дает ясно понять, что эта любовь отличается безграничностью. Мужья должны любить своих жен, как и Христос возлюбил Церковь. Иисус Христос возлюбил ее прежде, чем привел ее в состояние существования. Он избрал и возлюбил Своих прежде создания мира (1:4), потому что Божья любовь вечна и не ограничена временем; не имея ни прошлого, ни будущего - она всегда в настоящем.

Вполне понятно, что ни одно греховное человеческое существо не способно любить с Божественной полнотой и совершенством, с которым Христос возлюбил Церковь, и будет ее вечно любить. Однако, в связи с тем, что христиане имеют внутреннюю природу Самого Христа и в них обитает Святой Дух, Бог наделяет посредством этого мужей любовью Христа к своим женам. Муж, повинующийся Господу, исполняясь Его Духом (ст. 18), способен и любить свою жену той же самой любовью, которой возлюбил Христос Свою невесту, Церковь. Любовь Господа по отношению к церкви представляет образец любви мужа к жене.

В данном отрывке Павел упоминает четыре характерные черты Божественной любви, которую мужья должны явить на деле к своим женам. Подобно Господней любви, любовь мужа должна отличаться жертвенностью, чистотою, заботой и неделимостью.

Жертвенная любовь

И предал Себя за нее (Еф. 5:25)

Христос, придя на эту землю в человеческом теле, знал, что Ему надлежит претерпеть насмешки, поношения, недоброжелательность, что Он будет отвержен людьми, предан избиению и распятию. От вечности Он знал, какой подвиг придется

совершать Его Божественной любви, чтобы люди обрели путь ко спасению. Отвергнув все Свои права, которые Ему давало Его положение Божьего Сына, "Он будучи образом Божиим, не почтал хищением быть равным Богу; Но уничижил Себя Самого, приняв образ раба... Смирил Себя, быв послушным даже до смерти, и смерти крестной" (Фил. 2:6-8).

Его жертва была predetermined на небесах прежде сотворения какого-либо животного существа на земле, а каждое животное существо, сотворенное Богом, согрешило в Адаме, заслуживая только смерть (Рим. 1:32; 3:10-11; 23; 6:21), поэтому жертва Иисуса была исключительно делом Его благодати. Иисус любит людей и спасает их, потому что благодать составляет основу Его внутреннего естества. "Ибо едва ли кто умрет за праведника; разве что за благодетеля, может быть кто и решится умереть. Но Бог Свою любовь к нам доказывает тем, что Христов умер за нас, когда мы были еще грешниками" (5:7-8). Любовь Иисуса Христа к Своей церкви не только была жертвенной, но и жертвенной по благодати, как дар Его. Ни один человек не заслуживает спасения, как Его чадо. Он отдал Себя на жертву не за праведников, достойных Его любви, но за грешников, не заслуживающих ничего доброго.

Мирская любовь всегда ориентируется на определенный объект. Человека любят за его физическую привлекательность, характер, ум, престиж, или за другие подобные положительные черты. Иными словами, мир любит тех, кого считает достойным этой любви. Подобная любовь обязательно отличается непостоянностью. Как только человек теряет положительную черту, или, если эта черта не отличается уже привлекательностью, любовь, основывающаяся на ней, также пропадает. Только потому, что многие мужья и жены испытывают друг к другу такую непостоянную, переменчивую любовь, их браки и распадаются. Как только одна сторона теряет свою привлекательность, любовь исчезает, потому что исчезает ее основание.

Божья любовь не такова. Он любит, потому что это Его сущность и Ему свойственно любить Свое творение, и объекты Его любви нуждаются в ней, а не потому что их отличает привлекательность, или они заслуживают этой любви. Если бы Бог имел такую любовь, как мир, то не мог бы любить ни одно человеческое существо. Но Он любит по Своей чудесной благодати, потому что не может поступать иначе.

Бог может требовать чтобы те, кто принадлежит Ему, имели Его любовь, потому что дал им способность любить, как и Он (ср. Рим. 5:5; 1 Фес. 4:9), и Его повеление является обязательным условием, делом выбора (ср. Иак. 2:8; 1 Иоан. 3:7; 16-18, 23; 4:7, 11). Это - волевой акт, так же как и веление сердца. И это становится принципом, ибо то, что мы избираем объектом любви и начинаем проявлять к нему любовь, скоро становится для нас привлекательным. Но любовь христианина, по типу Христовой любви не основывается на привлекательности объекта любви, но на Божьем повелении любить. Любовь по типу Христовой любви, ни в малейшей степени не основывается на качествах людей, но исключительно на нашем положении во Христе.

Мужу дается повеление любить свою жену не потому, что это соответствует Божьей воле в отношении него. Безусловно, муж может, как должным, восхищаться

красотой, очаровательностью, добротой, кротостью, или иными какими положительными качествами, или чертами добродетели своей жены. Но, хотя подобные качества и приносят великое благословение и удовольствие, не они являются скрепляющим началом брака. Если исчезают какие-то привлекательные черты жены, то муж так же по-прежнему обязан ее любить. И в реальности, он несет еще большую обязанность, потому что она больше нуждается для своего восстановления и целительной силе его бескорыстной любви. Именно такую любовь являет Христос по отношению к Своей церкви, и подобную любовь должен иметь каждый христианин к своей жене.

Выражение любви Доброго Самарянина к израненному и ограбленному путнику было основано на его щедром характере и вызвано жестокой нуждой этого человека. Заслуживал ли он этой заботы, или нет, мы не знаем. Иисус омыл ноги Своим ученикам, потому что любил их и стремился им послужить, а не потому что они заслуживали такого глубокого смирения с Его стороны. Христос любил их невзирая на их эгоистичность, гордость, честолюбие, искание своего, ревность и неустойчивость. Нет никакого сомнения, что после трех лет близкого общения с ними, Он ощущал глубокую печаль и сердечную боль по причине их укоренившегося эгоизма. Но Он любил их, служа им не на основании этих чувств, а по причине Своей внутренней сущности, которая характеризуется безмерной любовью. Христос также омыл ученикам ноги в качестве наглядного примера служения друг другу, что призван делать каждый последователь Христа. "Итак, если Я, Господь и учитель, умыл ноги вам, то и вы должны умывать ноги друг другу" (Иоан. 13:14). Немного позже, Он сказал: "Заповедь новую даю вам, да любите друг друга; как Я возлюбил вас, так и вы да любите друг друга" (ст. 34).

Любовь действует там, где царит нужда, не рассуждая о заслуженности, или достоинства человека (ср. 1 Иоан. 3:16). Божья любовь не нуждается ни в каких заслугах и самооправдании. Когда мы любим, как и Он, то наша любовь отличается такими же свойствами, потому что подобна Его любви. Бог возлюбил этот мир, послав Своего Сына для его искупления не потому, что он удостоился этой любви. Мир совершенно не заслуживал этой любви, будучи недостойным ее, и когда Божья любовь пришла в человеческой плоти, мир возненавидел, отвергнув ее, и бросил ее назад в Божье лицо. Однако, Иисус Христос - воплощение Божьей любви, снеся оскорбление, не поколебался и не отвернулся от него. Он проповедовал, учил народ, пострадал на кресте, истекая кровью, потому что Его побуждала к этому Божественная любовь.

Любовь выполняет то, что необходимо сделать и не считается с затратами или заслугами. Она простирается вперед и помогает, направляет, учит людей, предостерегая, или ободряя их. Она отвечает их насущным нуждам. И вне зависимости от того принимают, ценят ее, или отвергают и возмущаются против нее, она остается неизменной, оказывая свое действие до тех пор, пока существует нужда.

Поэтому, христианин, который любит других людей, ожидая что-либо от них взамен, или потому, что они привлекательны, не любит любовью Божьей. Муж, любящий свою жену за ее физическую привлекательность, или приятные манеры, не

любит ее так, как Христос возлюбил Церковь. Муж, который любит свою жену за то, что она может ему дать в ответ, имеет мирскую любовь, а не любовь Христа. Муж, любящий свою жену, как и Христос церковь, отдает все, что только имеет, включая и свою жизнь, если в этом есть необходимость.

Если любящий супруг готов пожертвовать ради своей жены, то безусловно проявит готовность пойти ради нее и на меньшие жертвы. Он откладывает в сторону свои собственные вкусы, желания, мнения, предпочтения и благополучие, если это потребуется ради того, чтобы угодить ей и удовлетворить ее нужды. Он умирает для себя, чтобы жить для своей жены, потому что именно этого требует любовь Христа. Это - его послушание.

Истинная духовность церковного руководителя не измеряется, наилучшим образом, его эффективностью в проведении диаконского или пресвитерского собрания, его активным участием в занятиях воскресной школы и не его красноречивым выступлением за кафедрой, но его поведением в семье и отношением к жене и детям, когда вокруг нет посторонних. Нигде в другом месте наши взаимоотношения с Богом не проверяются лучшим образом, чем в наших взаимоотношениях с семьей. Человек, который играет роль духовного пастыря в церкви, но не имеет любви к своей семье и не заботится о ней, виновен в том, что является духовным обманщиком.

Мир постоянно побуждает мужа к самоутверждению, самозащите, к выставлению себя на передний план, чтобы жить исключительно для себя и своих интересов. Но Бог повелевает христианину отказаться от своего "я", посвятив себя другим людям, особенно своей жене, как и Христос предал Себя за церковь. Для того, чтобы регулярно напоминать себе о сущности жертвенной любви, я держу у себя на письменном столе следующие высказывания из неизвестного источника.

Когда о вас забывают, пренебрегают вами, или преднамеренно не ставят ни во что, и ваше сердце жалит укоры или оскорбления, но в нем царят радость и довольство по поводу того, что вы удостоились пострадать за Христа, то это - умирание своего "я". Когда ваше доброе дело подвергается злословию, ваши желания встречают противодействие, вашими советами пренебрегают, а над мнениями смеются, но вы не даете места гневу в своем сердце, и даже не защищаетесь, и принимаете все это молча с любовью и терпением, то это - умирание своего "я". Когда вы с любовью и терпением выдерживаете любое неудобство, несоответствие, беспокойство, перед убытком, глупостью, экстравагантностью, духовной бесчувственностью, и переносите все это, как переносил Иисус, то это - умирание своего "я". Когда вы довольны любой пищей, любым предложением, одеждой, климатом, обществом, отношением к себе, любой преградой по Божьей воле, - это умирание своего "я". Когда вы никогда не стремитесь в беседе выставить себя, или упоминать о своих добрых делах, не ищете себе похвалы и по-настоящему стараетесь оставаться в тени, то это - умирание своего "я".

Когда вы видите, что ваш брат преуспевает, получая ответы на свои нужды, и можете искренно возрадоваться с ним в духе, и не чувствуете зависти к нему, не вопрошаете об этом Бога, хотя ваши личные нужды гораздо больше, и вы находитесь в отчаянных обстоятельствах, то это - умирание своего "я". Когда вы

можете принять от кого-либо, гораздо ниже себя по положению, замечание или упрек, и со смирением отнестись к нему, как внешним, так и внутренним образом, и в вашем сердце не появляется ни раздражения, ни недовольства, - то это - умирание своего "я".

Очистительная любовь

Чтобы освятить ее, очистив банею водною, посредством слова; Чтобы представить ее Себе славною Церковью, не имеющею пятна, или порока, или чего-либо подобного, но дабы она была свята и непорочна (5:26-27)

Любить своих жен, как и Христос возлюбил церковь, значит любить их очистительной любовью. Божественная любовь не только порицает нечистое и несовершенное в тех, на кого она распространяется, но и стремится их очистить от этого. Великая любовь Христа, которую Он имеет к Своей церкви не позволяет Ему мириться с каждым грехом, каждой моральной или духовной нечистотой в ее рядах. Бог говорит Своему народу: "Если будут грехи ваши, как багряное, - как снег убелю; если будут красны, как пурпур, - как волну убелю" (Ис. 1:18). Он ввергает наши грехи в "пучину морскую" (Мих. 7:19) и прощает их беззакония, не вспоминая больше об их грехах (Иер. 31:34).

Верующий получает прощение каждого греха в тот момент, когда верою простирается к Иисусу Христу, возложив надежду и упование на Него, как Господа и Спасителя своего. После этого начального и полного очищения от греха, как объясни Иисус Петру, необходимо по-прежнему периодическое очищение. "Омытому нужно только ноги умыть, потому что чист весь; и вы чисты, но не все" (Иоан. 13:10). Когда мы продолжаем исповедовать свои грехи, то Христос "будучи верен и праведен, простит нам грехи (наши) и очистит нас от всякой неправды" (1 Иоан. 1:9). Слово является действующим фактором, производящим это очищение (ср. Тит. 3:5). Оно направлено на то, чтобы, достигнув святости и непорочности, мы, полностью подготовленные, могли предстать пред Христом, как Его возлюбленная и вечная невеста, и пребыли в Его славном царстве навеки и навсегда (ср. Откр. 21:1).

Любовь хочет для возлюбленного самого лучшего, и не может переносить, когда он или она впадает в грех, или опасное заблуждение. Когда муж питает такую же любовь к жене, как и Христос к Своей церкви, то он будет непрестанно стремиться, чтобы она очищалась от всякой нечистоты. Он будет стараться защитить ее от осквернения этим миром и ограждать ее святость, добродетель и чистоту как только это возможно. Он никогда не будет принуждать ее к неправильным и неразумным поступкам, или подвергать действию какой-либо неправды.

Несколько лет тому назад в одной передаче ведущий задавал вопросы двум служителям церкви. Когда он попросил их высказать свое мнение о журнале "Плейбой", то один из них отвечал так: "Я считаю, что он просто отвратителен. Я ни за что не читал бы его и не держал у себя дома. Он наносит бесславию Богу, унижает достоинство мужчины и женщины и порочит все, что есть доброго в этом мире. Другой служитель сказал: "Я - евангельский христианин, и хочу сказать, что мы с женой вместе читаем "Плейбой". Она и подписалась на него. После 18 лет брака мы решили, что нам нужно иметь какой-либо стимул, чтобы "подогреть" наши

взаимоотношения". Этот человек не только осквернялся сам, но и поощрял свою жену к этому осквернению. И, конечно, не благочестивая любовь друг ко другу побудила эту супружескую чету к чтению нечестивого журнала, а плотская нечистота и похоть.

Когда молодой человек заявляет, что любит девушку, но хочет, чтобы она сожительствовала с ним до брака, то его чувство - это ничто иное, как мирская похоть, а не Божья любовь, и оно направлено на достижение своих целей, а не на служение объекту своей любви. Подобная любовь не очищает, а оскверняет. Муж, заигрывающий со своей секретаршей или соседкой, дает своей жене основание для чувства отверженности и одиночества, а, возможно, и повод заняться флиртом и самой. Он не только ставит под угрозу свою моральную чистоту, но и также своей жены, и несет ответственность за любое неразумное поведение или аморальность своей жены, в которые она может, подвергнувшись искушению, впасть.

В Древней Греции, невесту приводили к реке для церемониального омытия и очищения от всякой нечистоты ее прошедшей жизни. Какой бы ни была ее жизнь ранее, теперь она в символическом смысле очищена и вступает в брак без всякого морального и социального пятна, или порока - прошлое смыто и очищено.

Несравнимо более великим образом Христос предал Себя на церковь, чтобы освятить ее, очистив банею водною, посредством слова; Чтобы представить ее Себе славную Церковью, не имеющую пятна, или порока, или чего-либо подобного, но дабы она была свята и непорочна. Его очищение верующих представляет собой не церемониальный и символический акт, но является совершенной и законченной реальностью.

Сотериологическая истина данной аналогии состоит в том, что спасительная благодать освящает верующих посредством действующего очистительно, Божьего Слова, чтобы они могли предстать перед Христом как чистая невеста, чтобы вовеки пребывать в Его любви. Преследуя такую же цель, и в духе такой же любви, мужья должны культивировать чистоту, праведность и освященность своих жен.

Любовь, проявляющаяся в заботе и попечении о своей жене

Так должны мужья любить своих жен, как свои тела: любящий свою жену любит самого себя. Ибо никто никогда не имел ненависти к своей плоти, но питает и греет ее, как и Господь Церковь; потому что мы члены тела Его (5:28-30)

Чтобы любовь мужа к своей жене была подобной любви Христа к Своему Телу, церкви, она должна включать в себя элемент попечительства и заботы до такой степени, чтобы он заботился о ее благополучии не меньше, чем о своем теле.

Мужчины и женщины всегда проявляли заботу о своем теле. Но никогда за современную историю, люди более греховным образом не холили, защищали, питали и потакали желаниям и прихотям своего тела, как в наши дни. Нельзя и подсчитать средств, потраченных человеком для того, чтобы украшать, защищать, выделять свое тело, создавая ему удобство и выставлять его напоказ.

Наши тела, как христиан, являются храмом Святого Духа, и поэтому мы должны надлежащим образом осуществлять попечение о них, употребляя здоровую пищу, сохраняя и поддерживая его физическую силу, давая ему достаточный отдых, и так

далее. Когда наши тела здоровы, то у нас имеется чувство внутренней бодрости; и, когда муж заботится о нуждах своей жены, проявляя к ней такое же попечение, как и о своем теле, то у него тоже возникает ощущение внутренней бодрости, благополучия и удовольствия, как побочный продукт его любви.

Муж, любящий свою жену, как и Христос церковь, не будет предпринимать ни одного шага, чтобы повредить ей, как он не будет наносить вред и своей плоти. Он будет полов стремления питать ее и заботиться о ней так, как он питает и греет свою плоть, потому что именно так питает и греет... Господь Церковь.

Когда она нуждается в поддержке, он оказывает поддержку. Когда ей необходимо ободрение, - он ободряет ее. И так обстоит дело со всеми ее нуждами, - он всегда рядом. Подобно как Бог восполняет "всякую нужду (нашу) по богатству Своему в славе, Иисусом Христом" (Фил. 4:19), любящий супруг стремится восполнить всякую нужду своей жены. Благословенный брак - это такой союз двух сердец, в котором муж любит свою жену, осуществляя неограниченное попечение о ней. Если к ней относятся только как к кухарке, домашней хозяйке, редкому компаньону и объекту полового удовлетворения, то здесь что-то коренным образом неправильно. Она является сокровищем, данным Богом, для того, чтобы ее любить, заботиться о ней, питать и лелеять ее.

Питать жену, значит восполнять все ее нужды, обеспечивая ее тем, что помогает ей возрастать в любви у Богом человека. Лелеять ее - это окружать ее заботой и физическим вниманием, чтобы дать ей теплоту, удобство, защиту и уверенность. Эти обязанности, главным образом, являются обязанностью мужа, а не жены. Как Христос обеспечивает Свою Церковь, так и муж - свою жену и детей.

Христос обеспечивает нас, как Свою церковь, потому что мы члены тела Его. Не заботиться о Своей церкви - означало бы не заботиться о Себе. Он разделяет жизнь со Своей церковью, и мы члены тела Его, Его плоть и кость, Его настоящее воплощение на земле. Павел говорил: "А соединяющийся с Господом есть один дух (с Господом) (1 Кор. 6:17), и далее: "И уже не я живу, но живет во мне Христос. А что ныне живу по плоти, то живу верою в Сына Божия, возлюбившего меня и предавшего Себя за меня" (Гал. 2:20).

Нерасторжимая любовь

Посему оставит человек отца своего и мать и прилепится к жене своей, и будут двое одна плоть (5:31)

Для того, чтобы муж любил свою жену, как и Христос церковь, ему нужно любить ее нерасторжимой любовью. В данном прямом цитировании Бытие 2:24, Павел подчеркивает постоянство, равным образом, как и единство брачного союза. Божие постановление в отношении брака не переменялось за времена от Адама до Павла; оно остается неизменным и в наши дни.

Одним из величайших барьеров, стоящих на пути благополучного брака, является неспособность одного или обоих партнеров оставить мать и отца. В браке полагается начало новой семьи, и отношения, и ответственность к прежним семьям соответственным образом меняется. Родителей следует всегда любить и почитать, но они уже больше не контролируют жизнь своих детей, состоящих в браке.

Proskollao - прилепиться, буквально означает склеивание, цементирование в одно целое. Мужья и жены должны оставить своих родителей и прилепиться, цементироваться друг с другом. Они расторгают одни семейные узы и устанавливают другие, более связывающие и постоянные, чем первые.

Бог всегда ненавидел развод и не меняет Своих отношения к нему, потому что он разрушает то, что по Его установлению должно быть нерасторжимо. Он ненавидит развод, произошедший по любой причине и по любому поводу. Он отнесется к нему терпимо в некоторых случаях и простит его, как он простит другие грехи, но не переменит никогда Своих отношения к нему, точно так же как и к другим грехам.

Супруги не должны торопиться разводиться друг с другом по причине обиды и зла, причиненного кем-либо из них и, даже, по причине супружеской неверности. Подобно Христу, неразделяющемуся с верующими, согрешившими против Него, мужья и жены не должны разделяться друг с другом, если они согрешили друг против друга. Когда Христос всегда прощает верующих, так мужья и жены должны всегда являть прощение друг другу.

Израиль неоднократно был неверен Богу, и об этой неверности в Ветхом Завете часто говорится, как о духовном прелюбодеянии. Бог, избрав Израиль, чтобы он был Его народом, решил возлюбить его "любовью вечною" (Иер. 31:3). Только после непрекращающегося духовного прелюбодеяния и отвержения Его, Бог, в конечном итоге, дал Израилю разводное письмо (Иер. 3:8). Но это не значит, что Он отверг истинных верующих в народе, которые полагаются на Его спасительную благодать (см. Мал. 3:16-18).

Вот такой вид тесных взаимоотношений предопределил Бог для брачного союза. Он не вечен по отношению к категории вечности, но длится до тех пор, пока продолжается земное существование мужа и жены. Хотя Бог и усмотрел причину развода в случае непрекращающегося прелюбодеяния (Матф. 5:31-32; 19:4-10) и оставлении неверующим супругом или супругой (1 Кор. 7:15), смерть и только она, по Божьему определению, расторгает брачные узы.

Подобно тому, как неделимо тело Христа, нерасторжим и брак, согласно идеальному Божьему плану в отношении него. Как Христос - един с церковью, так и мужья - едины со своими женами. Поэтому, когда муж причиняет какой-либо вред своей жене, то он вредит себе. Муж, оскверняющий свой брак, оскверняет себя. И тот муж, кто разрушает свой, брак, разрушает часть самого себя.

Когда мужчина и женщина вступают в брак, то Иисус по этому поводу сказал: "Так что они уже не двое, но одна плоть. Итак, что Бог сочетал, того человек да не разлучает" (Матф. 19:6). Когда фарисеи задали вопрос Иисусу: "Как же Моисей заповедал давать разводное письмо и разводиться с нею?" Он на это ответил: "Моисей, по жестокосердию вашему, позволил вам разводиться с женами вашими, а сначала не было так; Но Я говорю вам: кто разведется с женою своею не за прелюбодеяние и женится на другой, тот прелюбодействует" (ст. 7-9).

Иисус дал ясно понять, что Бог через Моисея только "позволил" разводиться, но он никогда не "заповедал" делать это, как заявляли начальствующие в Иудее сотни лет тому назад. Разводное письмо призвано было оградить обиженную жену,

которой затем разрешалось вступать в брак, не будучи обвиненной в грехе прелюбодеяния. Это - единственное постановление, которое сделано Моисеем, или Иисусом касательно развода.

Но расторжение брачных взаимоотношений, даже в случае прелюбодеяния, не соответствует Божьей воле. Об этом и повествует книга пророка Осии. Жена Осии Гомерь проявила неверность мужу до крайней степени, не только впад в прелюбодеяние, но и став блудницей в полном смысле этого слова. Однако, Бог произнес слово, чтобы он продолжал ее любить и прощать. Чем больше она грешила, тем больше он должен ее прощать, отражая Божью милость, являемую в прощении Его народа Израиля, погруженного в пучину греха и порока. В конечном итоге, Бог восстановил брак Осии и Го-мерь и дал обещание Израиллю: "Уврачую отпадение их, возлюблю их по благословию; ибо гнев Мой отвратился от них. Я буду росой для Израиля; он расцветет, как лилия, и пустит корни свои, как Ливан" (Ос. 14:5-6). Именно так Бог всегда любит Свой народ, Христос всегда любит церковь, и такую любовь мужья-христиане должны всегда питать к своим женам. Господь никогда не отталкивает нас. "Если исповедуем грехи (наши) и очистит нас от всякой неправды" (1 Иоан. 1:9). Когда муж видит ошибки и падения своей жены, даже если она так неверна ему и распутна, как Гомерь, он должен осознать, что она не нанесла ему обиду и оскорбление ни на малейшую долю, по сравнению с тем оскорблением, которое он нанес Богу. Наша вина пред Богом, за которую нам нужно просить у Него прощение, безмерно больше, чем вина других людей перед нами. (За более подробным разбором вопроса о разводе, обратитесь к соответствующим отрывкам из комментария автора к Евангелию от Матфея 1-7 (Муди 1985) и Первому Посланию к Коринфянам (Муди, 1984), а также к его книге Семья (Муди, 1982)).

Отец первой христианской церкви Иоанн Златоуст писал: "Видал ли ты меру повинования? Здесь также участвует и мера любви. Хочешь, чтобы твоя жена повиновалась тебе, как церковь любит Христа? Тогда прояви заботу и любовь к ней, как Христос к церкви, а, если потребуется отдать за нее жизнь, или быть изрезанным за нее на тысячу кусков, или претерпеть нечто подобное, не отказывайся от этого. Христос привлек Свою церковь к Своим стопам великой любовью, явленной Им, а не устрашениями, или чем-либо подобным, и ты поступай точно так же по отношению к твоей жене."

Одному человеку, который боялся, что любит свою жену слишком много, задали вопрос, любит ли он ее так, как Христос церковь. Когда он ответил отрицательно, то услышал следующие слова: "В таком случае, вы должны любить ее больше".

Петр дает наставление: "Также и вы, мужья, обращайтесь благоразумно с женами, как с немощнейшим сосудом, оказывая им честь, как сонаследницам благодатной жизни, дабы не было вам препятствия в молитвах" (1 Пет. 3:7). Здесь мы видим по меньшей мере три повеления. Первое, муж должен быть внимателен к жене. Относиться к жене благоразумно - значит проявлять к ней внимание и чувствительность. Множество раз мы слышим, что жены говорят, и часто не без основания, о том, что мужья не понимают их, бесчувственны к их нуждам и

проблемам и не обращаются с ними как должно. Тот факт, что муж может иметь множество своих проблем и беспокойств, совсем не служит оправданием бесчувственно го отношения к своей жене, кого Бог ему повелел любить и заботиться, как и Христос любит и заботится о церкви.

Второе, Петр учит, что муж должен быть рыцарем по отношению к своей жене, обращаясь с ней "как с немощнейшим сосудом". Истинное рыцарство не является просто формальностью общества культурных людей, оно отражает то поведение, которое должны иметь мужчины по отношению к женщинам, а особенно, к своим женам. Учетливое отношение мужа к жене не только приятно ей, но также и Богу.

Третье, Петр повелевает мужьям оказывать честь своим женам, "как сонаследницам благодатной жизни". Мужья и жены должны быть лучшими друзьями, не только в семейных вопросах, повседневной жизни и занятиях, но и в духовной жизни также. Муж, невнимательный к своей жене и не проявляющий к ней уважения и почтения, несовершенен в своей духовной жизни и молитвы будут встречать "препятствие" на пути.

Муж, внимательный, почтительный и учтивый к своей жене не вносит свой вклад в красоту, крепость их брака, и подает ценный пример и наследие своим детям.

Основание для того, чтобы любить свою жену

Тайна сия велика; я говорю по отношению ко Христу и Церкви. Так каждый из вас да любит свою жену; а жена да боится (своего мужа) (5:32-33)

Как отмечал Павел в стихах 23-29, брак является изображением церкви и ее взаимоотношений со Христом. Тайна сия - это величественная картина, которую люди никогда не могли открыть и, которая была неведома Ветхозаветным Святым, но теперь явлена - велика. Божий новый народ, церковь, вводится в Его царство и в число Его народа чрез веру во Христа. Он - Жених, а они являются Его невестой (Отк. 21:9). Самым великим побуждением мужа к любви, очищению, охране и попечению о своей жене, является Христова любовь, очищение, охрана и попечение Его о невесте, церкви. Христианский брак должен быть исполнен любви, святости, чистоты, самопожертвования и взаимного повиновения, потому что эти добродетели характеризуют взаимоотношения Христа и Церкви.

Священные взаимоотношения между христианами, мужьями и женами, многочисленными переплетениями связаны со священными взаимоотношениями между Христом и Его церковью. По причине величественности этой тайны, Павел сказал: "Так каждый из вас да любит свою жену, как самого себя; а жена да боится (своего) мужа" (слово так *plen* предназначено завершить дискуссию и подчеркнуть самую важную мысль, которую необходимо запомнить).

Когда христиане-супруги поступают в силе Святого Духа, подчиняются Его слову и контролю и взаимно повинуются друг другу, то получают много счастья, их дети испытывают большое благословение, а Богу приносится огромная честь и хвала.

Глава 24. Обязанности детей и родителей

Дети, повинуйтесь своим родителям в Господе, ибо сего требует справедливость. "Почитай отца твоего и мать", это - первая заповедь с обетованием: "Да будет тебе благо, и будешь долголетен на земле". И вы, отцы, не раздражайте детей ваших, но воспитывайте их в учении и наставлении Господнем (6:1-4)

Часто вспоминается эксперимент, когда помещают лягушку в кастрюлю с холодной водой и постепенно нагревают ее до высокой температуры. Это повышение температуры настолько постепенно, что лягушка этого почти не замечает и продолжает оставаться в кастрюле даже тогда, когда вода начинает кипеть. Она привыкает к повышению температуры и, в конечном итоге, сваривается живьем. Этот процесс иллюстрирует события, происшедшие с американской семьей, включая и многие христианские семьи. Измерение ценностей в обществе происходило так постепенно, что большинство людей едва это заметили. Каждая небольшая перемена в моральных нормах и ценностях кажется сама по себе незначительной. И благодаря постепенному приспособлению к этим понижающимся требованиям, не замечается опасность, даже когда семья и общество начинают разваливаться и рушиться, происходило постепенное разрушение моральных и духовных ценностей, пока бесчисленное множество семей не было буквально подвергнуто распаду.

Когда уровень разводов среди христиан такой же высокий, как и в окружающем обществе, вполне ясно, что многим верующим следовало бы давным-давно "выпрыгнуть из кастрюли". Наступило время нам оставить эту греховную систему, которая наводняет нас и приносит разрушение, и вновь утвердиться в Божьих определениях супружеской верности и моральной чистоты, которые Он явил нам. Мы уже давно забыли о том обществе, которое оказывает номинальную поддержку церкви и христианским ценностям.

Постоянно растет и умножается число христианских семинаров, книг, статей, многих томов, предлагающих схемы и принципы по укреплению брака и семьи. Невозможно перечислить множество книг, написанных на тему детской психологии. Однако, Божье Слово только в четырех стихах передает основу надлежащих взаимоотношений между родителями и детьми. Когда принимается во внимание каждый отрывок и каждое учение Писания, подкрепляющие эти стихи, и применяется в повседневной жизни, то родители и дети, в целом, получают всю фундаментальную информацию, необходимую для функционирования семьи в состоянии гармонии и благочестия.

Бог, призвав евреев быть Его избранным народом, предопределил им быть народом, в котором "благословятся... все племена земные" (Быт. 12:3), В Синае Он предназначил им быть "царством священников и народом святым" (Исх. 19:6). Израиль должен быть нацией, народом, свидетельствующим о Боге. Он был призван не для того, чтобы просто служить вместилищем Божьих истин и благословения, но каналом для передачи и благословения целому миру.

Сущность Божьей истины состоит в откровении Богом Самого Себя. Центральная истина Ветхозаветного откровения гласит: "Господь Бог наш, Господь один есть" (Втор. 6:4). Истина, непосредственно являющаяся следствием первой, выражает отношение человека к Богу: "И люби Господа, Бога твоего, всем сердцем твоим, и всею душою твоею, и всеми силами твоими. И да будут слова сии, которые Я заповедаю тебе сегодня, в сердце твоём" (ст. 5-6). Это Слово Израиль должен был принять для себя, а затем передать всему миру.

Первый шаг в распространении Божьей истины должен лежать в направлении к собственным детям. "И внушай их детям твоим и говори об них, сидя в доме твоём и идя дорогою, и ложась и вставая" (ст. 7). Родители обязаны были постоянно говорить о Божьих истинах, так чтобы признание о Нем и любовь к Нему стало жизненной основой семьи. Когда родители не говорили, свидетельство продолжало свое действие. "И навяжи их в знак на руку твою, и да будут они повязкой над глазами твоими" (ст. 8). Даже когда родители отходили, свидетельство оставалось, потому что было записано "на косяках дома твоего и на воротах твоих" (ст. 9). Иными словами, в доме всегда пребывал дух устной и наглядной приверженности Божьему Слову. Передача Божьего Слова из поколения в поколение - соответствует Его плану. И семье принадлежит первостепенная задача этой преемственности. Со времени грехопадения семья раздирается различными проблемами и противоречиями, которые ослабляют ее, надрывают ее основы и грозят совершенным уничтожением. Первоисточник этих проблем, как и каждой человеческой проблемы вообще, лежит в греховной природе, с которой рождается на земле каждый человек. Проклятие грехопадения сосредоточено в семье. Это проклятие принуждает мужчин к шовинистским притязаниям, женщин - к узурпированию положения мужчин, детей - к непослушанию родителям, а родителей - к жестокому обращению с детьми. Только семья, в которой Христос царит как Спаситель и Господь, может поступать согласно Божьим повелениям и исполнять Его служение.

"Комиссия по борьбе с преступностью" штата Миннесота, продемонстрировав достоверность Библейской точки зрения, опубликовала доклад, в котором в частности говорится: "Каждый ребенок начинает свою жизнь как маленький дикарь. Он отличается эгоистичностью и эгоцентризмом. Он требует то, что придет к нему на разум - и в ту же минуту, подай ему это: его бутылку с молоком, внимание его матери, игрушки другого ребенка, дядины часы или что-либо еще. Откажите ему и он начнет бушевать и вести себя с агрессивностью, которая бы вылилась в жестокость, если бы он не был так беспомощен. Он - нечистоплотен, у него нет никаких нравственных устоев, нет познания, нет приобретенного мастерства. Это означает, что все дети, а не только некоторые - рождаются в этот мир с преступными наклонностями. Если им позволить продолжать развиваться в состоянии их эгоцентричного мира младенчества, и "отпустить вожжи", давая свободу импульсивным действиям для удовлетворения каждой прихоти, то каждый ребенок превратится с возрастом в преступника, вора, убийцу, насильника".

Вторая причина, служащая источником семейных проблем, заключается в сатанинской мировой системе, в которой мы живем. Бог имеет Свой план в

отношении семьи, направленный на ее созидание, укрепление и ограждение, а сатана, в свою очередь, таит свой замысел по подрыву, ослаблению и разрушению семьи. Он использует всевозможные средства для того, чтобы подтолкнуть семью и погрузить ее в мешанину его мирских ценностей, чтобы она не могла функционировать согласно Божьему предназначению.

Эта мирская система ценностей совсем не приличествует христианину - она не должна соответствовать его интересам. Бог повелел Моисею, чтобы он сказал Израилю: "По делам земли Египетской, в которой вы жили, не поступайте, и по делам земли Ханаанской, в которую Я веду вас, не поступайте, и по установлениям их не ходите. Мои законы исполняйте и Мои постановления соблюдайте, поступая по ним. Я Господь, Бог ваш" (Лев. 18:3-4). "Не оскверняйте себя ничем этим; ибо всем этим оскверняли себя народы, которых Я прогоняю от вас" (ст. 24). От самого начала Бог положил в Своем плане, чтобы Его народ был совершенно иной и отличный от этого мира, отделенный от его путей.

Третий заключительный фактор, участвующий в разрушении семьи, заключается в извращенном влиянии гуманистической философии. Почти в каждом мирском высшем учебном заведении можно услышать о так называемых футуристических идеях, распространяемых преподавательским составом, приглашенными докладчиками и университетскими организациями. Один популярный докладчик говорил, что ищет мир, в котором не будет школ, семей и взаимоотношений между родителями и детьми. Он говорит: "Для того, чтобы освободить ребенка, мы должны покончить с браком и родительским авторитетом. Нам нужно направить свои усилия ни на что меньшее, как на полное искоренение семьи".

На первом международном семинаре по подготовке к Международному Году Ребенка в 1977 году, Председатель Совета Женщин Чехословакии заявила: "Задолго до того, как представители всех народов мира и Организация Объединенных Наций решила принять декларацию прав ребенка и ее десять принципов, социалистические страны запаслись обширным опытом в применении идей, содержащихся в декларации в повседневной жизни". Одна из главных целей марксистского социализма направлена на то, чтобы сделать детей воспитанниками государства, сведя на нет влияние семьи. Ребенок в таком положении не будет получать образование, в моральном, религиозном, социальном, патриотическом, или политическом отношении, которое не соответствует желанию государства.

Полученное мною письмо от члена моей церкви, эмигрировавшего со своей семьей из Чехословакии, включает следующие слова:

В Чехословакии подавляющее большинство женщин ежедневно ходят на работу, а детей оставляют в детском саду с раннего возраста. Это оказывает ужасное влияние на семейные узы. Мы с женой пережили это на опыте. Безбожная доктрина, вливаемая в малолетние детские души, приводят к тому, что они вырастают и образуют невообразимо циничное поколение. Большинство молодых людей ни во что не верят, даже в Бога. Моя жена недавно побывала на нашей родине и возвратилась назад, переполненная сердечной печалью. Безбожная система разрушила в значительной степени волю людей, превратив их в целый ряд

послушных, циничных, безразличных, заменимых роботов. Но меня пугает больше всего то, что тот же процесс освободительного движения и типичные слова, которые я слышал двадцать пять, тридцать лет назад, имеют место в этой стране, и нам приходится проходить через то же самое второй раз. Мы должны признаться, что именно падение морали и растущее безразличие в людях послужили одним из оснований принятия нами Иисуса Христа, как нашего Спасителя, несколько месяцев назад, несмотря на то, что мы были воспитаны в духе диалектического материализма в такой степени, что этого не может даже понять и представить рядовой американец". Гуманистические группы считают, что следует освободить детей от традиционной морали и ценностей родительского авторитета, физического наказания, религии, национализма, патриотизма и капитализма. По их мнению помимо всего прочего детям следует разрешить иметь полную сексуальную свободу, включая и права на гомосексуальные "браки", аборт, свободную, полную информацию и противозачаточные средства. Были также сделаны серьезные предложения по поводу прав детей привлекать своих родителей к судебной ответственности за принуждения посещать богослужения, получения минимальной оплаты за помощь ими по дому; и согласно этим предложениям дети должны иметь право избирать свою семью.

С самого начала Библейского повествования вырисовывается ясная картина, что дети являются благословением от Господа. Когда родился Каин, то Ева сказала: "Приобрела я человека от Господа" (Быт. 4:1), а когда появился на свет Сиф, то говорила она: "Бог положил мне другое семя, вместо Авеля" (ст. 25). Когда Бог благословил Лию рождением сыновей, потому что она была нелюбима Иаковом, то она признала Его милостивую руку в этом рождении, и сказала о Рувиме: "Господь призрел на мое бедствие" и о Симеоне: "Господь услышал, что я нелюбима и дал мне и сего" (Быт. 29:32-33). На протяжении обоих Заветов дети показываются как дар от Господа, благословения от Него, кого следует лелеять, любить и о ком заботиться с благодарностью и постоянством. "Вот наследие от Господа: дети; награда от Него - плод чрева. Что стрелы в руке сильного, то сыновья молодые. Блажен человек, который наполнил ими колчан свой!" (Пс. 126:3-5). Признак истинного благословения отцовства и материнства состоит в воспитании детей таким образом, чтобы они любили -Господа и ходили Его путями. Праведное и благочестивое чадо приносит своим родителям благословения и радость. "Торжествует отец праведника, родивший мудрого радуется о нем" (Прит. 23:24). Женщины вносят свой наиболее уникальный вклад в дело церкви, а так же и обретают наивысшую удовлетворенность в деторождении и домашних обязанностях и занятиях, что устраняет их старания занять роль в церкви, предназначенную для мужчины (см. 1 Тим. 2:15).

Родители, которые не предпринимают неустанных и полных усилий посвятить себя благочестивому воспитанию и наставлению детей, рискуют однажды придти в себя и обнаружить, что их сыновья и дочери невообразимым образом запутались в безбожной и аморальной философии и обычаях этого мира. Чтобы там мир не твердил, но дети обязаны повиноваться своим родителям и почитать их. Они не

подлежат освобождению от своих родителей, чтобы иметь возможность избирать самим свои пути и поступки по своим прихотям.

Родители имеют в Божьем Слове каждую истину и каждое руководство, необходимые для возвращения своих детей в праведности и благочестии. В нем также содержится познание для каждого ребенка относительно его поведения и отношения к родителям. Библия была завершена две тысячи лет тому назад, но человек с тех пор не переменялся, и Бог остался таким же, поэтому Библейские истины не ограничены временем и дают ответ на насущные нужды человека. Ни одно человеческое изобретение, философия, или удивительное явление, или находятся вне пределов суждения и влияния Божьего откровения, явленного Им человеку.

В Ефесеям 6:1-4 продолжается наставление, преподаваемое Павлом о взаимном повиновении верующих друг другу (5:21), в масштабах семьи. Стихи 1-3 уделяют главное внимание повиновению детей, а стих 4 - повиновению родителей.

Повиновение детей

Дети, повинуйтесь своим родителям в Господу, ибо сего требует справедливость. "Почитай отца твоего и мать", это - первая заповедь с обетованием: "Да будет тебе благо, и будешь долголетен на земле" (6:1-3)

Слово tekna дети не обозначает только малолетних, но всех детей вообще. Сыновья и дочери, живущие под родительским кровом, обязаны повиноваться и почитать родителей. Повиновение имеет отношение к поступкам, а почтение - к поведению. Хотя, мужчины и женщины, вступив в брак, уже больше не находятся под авторитетом своих родителей (5:31), особое уважение и попечение о них должно продолжаться до конца их жизни. Тот, кто воспитан в духе повиновения и почтения своим родителям, всегда будет прислушиваться к их совету, мудрому замечанию и проявлять заботу об их благополучии.

Нираконо повиноваться буквально означает "выслушивать", то есть внимательно слушать и положительно реагировать на услышанное. Дети должны подчиняться словам и авторитету своих родителей.

В Господе - относиться к сфере угождения Господу, повиновению родителям ради Господа. Послушание детей родителям отражает повиновение их Господу. Контекст ясно показывает, что в Господе имеет отношение как к почитанию, так и к повиновению. Родителям следует повиноваться и почитать их, потому что делать это, значит повиноваться Господу и почитать Его.

То есть, получается так, что родители заполняют промежуток между детьми и Богом, когда дети еще слишком малы, чтобы иметь самим полные и зрелые взаимоотношения с Ним. Родители являются Божьими домостроителями, Его доверенными лицами, осуществляющими попечение о своих детях, которых им дал Небесный Отец. Поэтому детям и дается повеление: "Дети, будьте послушны родителям (вашим) во всем, ибо это благоугодно Господу" (Кол. 3:20). Это положение верно только за исключением принуждения к совершению нечестивых поступков. Каждый верующий должен отказаться от того, что явно противоречит Божьей воле, преподанной им в Писании. Такому человеку следует заявить вместе с Петром и Иоанном: "Судите, справедливо ли пред Богом - слушать вас более,

нежели Бога? Мы не можем не говорить того, что видели и слышали" (Деян. 4:19-20). Во всех других случаях ребенок должен повиноваться своим родителям во всем.

Основная причина повиновения детей своим родителям и почитания их состоит в том, что сего требует справедливость. Эта справедливость не базируется на психологических исследованиях, или другом каком человеческом доказательстве или теории, но на Божьем определении справедливости. Божье постановление делает это справедливостью.

Dikaios справедливость относится к тому, что правильно, оправдано, праведно, что должно быть так и не иначе. Не может быть иначе dikaios для детей, чем повиноваться своим родителям и почитать их, потому что Божье повеление является dikaios. Бог обратился к Богу: "И снисшел Ты на гору Синай, и говорил с ними с неба, и дал им суды справедливые, законы верные, уставы и заповеди добрые" (Неем. 9:13). "Закон Господа совершен, укрепляет душу, - говорил Давид, - откровение Господа верно, умудряет простых" (Пс. 18:8). Другой псалмопевец писал: "Знаю, Господи, что суды Твои праведны", "Все повеления Твои, все признаю справедливыми" (118:75, 128). Осия завершил свое слово следующими прекрасными словами: "Кто мудр, чтобы разуместь это? Кто разумен, чтобы познать это? ибо правы пути Господни, и праведники ходят по ним, а беззаконные падут на них" (Ос. 14:10).

Справедливое поведение, оказывающее повиновение, выражается в почитании timao, которое означает высоко ценить, проявлять уважение. Этот термин, как в форме глагола, так и существительного, часто употребляется для выражения благоговения перед Богом и Христом, почтения и возвеличивания Их (1 Тим. 1:17; 1 Пет. 2:17; Отк. 4:9, 11; 5:12-13; и т.д.). Он также употребляется Отцом по отношению к Сыну (Евр. 2:9; 2 Пет. 1:17).

Дети должны почитать как своего отца, так и мать, относясь к ним с наибольшим уважением. Когда Бог вначале дал народу Свой записанный закон в форме Десяти Заповедей, то первый закон, касательно человеческих взаимоотношений гласил: "Почитай отца твоего и мать твою, чтобы продлились дни твои на земле, которую Господь, Бог твой, дает тебе" (Исх. 20:12). Именно этот закон Павел повторно излагает в данном тексте. Это - единственная из десяти заповедей, имеющая отношение к семье, потому что послушание одному этому принципу, является достаточным условием для обеспечения надлежащих взаимоотношений между детьми и родителями. Но что гораздо больше, это - ключевой принцип всех человеческих взаимоотношений в обществе. Человек, воспитанный в повиновении и почитании своих родителей, будет иметь основание для уважения авторитета других начальствующих и прав других людей в целом.

Уважение к родителям представляет такую большую важность для Бога, что Моисей повелел: "Кто ударит отца своего или свою мать, того должно предать смерти" и "Кто злословит отца своего или свою мать, того должно предать смерти" (Исх. 21:15, 17; ср. Лев. 20:9). В древнем Израиле словесное оскорбление родителей или жесткое физическое обращение с ними, было преступлением, за которое полагалось смертельное наказание.

В Соединенных Штатах ежегодно совершается, по меньшей мере, восемь миллионов серьезных нарушений, совершенных детьми по отношению к своим родителям. В последние годы был привлечен к суду целый ряд детей, обвиняемых в убийстве родителей, или в наеме убийц, только по причине негодования на них за родительский контроль и дисциплинирование. Когда детям непрерывно твердят, что они могут поступать как им заблагорассудится, идя своим путем, то они будут издевательски относиться к своим родителям, попирают моральные принципы, правозаконность и общество в целом. Все человеческие взаимоотношения строятся на основе отношения к родителям. Дети, уважающие своих родителей и почитающие их, будут активными строителями общества, которое отличается организованностью, гармоничностью и продуктивностью. Поколение недисциплинированных, непокорных детей будет способствовать созданию общества, в котором царит хаос и разрушение.

Почитание родителей касается обеспечения их, когда они сами не в силах заботиться о себе в физическом и материальном отношениях. Как родители посвятили двадцать с лишним лет заботе и попечению о детях, так и их дети призваны уделять время и средства для заботы и обеспечения родителей, когда те не в состоянии делать этого сами.

Когда некоторые фарисеи укоряли Иисуса за то, что Он позволяет Своим ученикам есть, предварительно не совершив церемониального омовения рук, то Он заметил в ответ: "Зачем и вы преступаете заповедь Божию ради предания вашего? Ибо Бог заповедал: "почитай отца и мать"; и: "злословящий отца и мать смертью да умрет". А вы говорите: если кто скажет отцу или матери: "дар Богу то, чем бы ты от меня пользовался", Тот может и не почтить отца своего или мать свою; таки образом вы устранили заповедь Божию преданием вашим" (Матф. 15:3-6). Иисус ясно дал понять, что почитание родителей включает в себя финансовую поддержку, если в этом имеется необходимость.

Но только материальное содержание родителей в их преклонном возрасте не будет соответствовать почитанию в полном смысле этого слова, если это делается без любви. Средства могут служить выражением любви, но никоим образом не быть заменителем ее. Ребенок не может почитать своих родителей, уплачивая просто их счета по расходам, но не принимая участия в их жизни, и не проявляя знаков любви точно так же, как и родители, которые бы просто несли ответственность, оплачивая затраты на питание ребенка, на его одежду, образование и другие нужды.

Родители должны научить детей повиноваться им и почитать их. Книга Притчи содержит множество истин, предназначенных служить родителям руководством в их обучении детей и детям - в их повиновении родителям. В целом Притчи представляют целую серию уроков для родителей, чтобы научить своих детей, и основная тема их звучит так: "Слушай, сын мой, наставление отца твоего, и не отвергай завета матери твоей" (1:8). Родители не отличаются непогрешимостью в жизни, но они служат основным авторитетом и источником воспитания, данных ребенку Богом. "Сын мой! наставления моего не забывай и заповеди мои да хранит сердце твое" (3:1), - говорит автор книги Притчи. "Слушайте, дети, наставление отца, и внимайте, чтобы научиться разуму; Потому что я преподавал вам доброе

учение. Не оставляйте заповеди моей. Ибо и я был сын у отца моего нежно-любимый и единственный у матери моей; И он учил меня, и говорил мне: да удержит сердце твое слова мои; храни заповеди мои, и живи" (4:1-4). Отец научал своего сына тому, чему его учил, в свою очередь, его отец. Бог предусмотрел в Своем плане, чтобы Его наставление передавалось как эстафета, из поколения в поколение.

Древняя китайская пословица гласит: "Одно поколение насаждает деревья, а другое - покоится в сени их". Те возможности и свободу, которые мы имеем в наши дни в отношении исповедания своей веры и проведения жизни согласно ей, были завоеваны нашими праотцами и переданы нам прошлым поколением. Христиане, воспитанные в христианских семьях, пользуются благословенными плодами с духовных деревьев, насажденных много лет назад их родителями и прародителями. И что касается обратного процесса, то требуется три или четыре поколения, чтобы изменить действие, являющееся следствием греховного поведения какой-либо группы праотцов (ср. Исх. 20:5; Чис. 14:18; Втор. 5:9). Благословения, испытываемые нами от проповеди, учительства и общения в нашей поместной церкви, являются плодами посвященности и жертвенности тех верующих, которые прошли перед нами.

Для ребенка не может быть более великого наследия, чем благочестивое наставление родителей и их живой пример. "Сын мой, храни слова мои, и заповеди мои сокрой у себя. Храни заповеди мои, и живи, и учение мое, как зрачок глаз твоих. Навяжи их на персты твои, напиши их на скрижали сердца твоего" (Прит. 7:1-3). "Зрачок глаз твоих" - относится к самому дорогому, что есть у человека. Будучи весьма чувствительным органом, глаз очень быстро подвергается раздражению, поэтому, чтобы сохранить зрение, человек инстинктивно защищает его. Послушное чадо должно ценить благочестивое учение родителей и защищать его более ревностно, чем свое зрение.

Точно так же, как послушный ребенок приносит радость и удовольствие в семью, непокорный - доставляет "огорчение дня его матери" (Прит. 10:1), горе и сокрушение отцу (17:21; 19:13).

Мир в наши дни много разглагольствует о так называемых правах ребенка. Но основной упор должен ставиться на его обязанностях. Уделение основного внимания правам: будь то права детей или взрослых, ослабляет и разрушает человеческие взаимоотношения на всех уровнях. Только чувство ответственности способствует возникновению и созиданию надлежащих взаимоотношений, а также и надлежащего характера.

Иисус, обладая Божественной сущностью и будучи свободен от греха, с младенческого возраста возрастал так, как и все дети. Лука говорит нам, что Иисус в детстве находился у своих родителей в полном послушании. По мере Своего физического возмужания, Иисус "преуспевал в премудрости и в возрасте и в любви у Бога и человеков" (Лук. 2:51-52). Он возрастал в интеллектуальном, физическом, духовном и социальном отношении.

Каждый ребенок должен возрастать в определенных сферах развития. Когда младенец появляется на свет, то его разум, как "чистая страница". Детство является

временем познания этого мира. И дети должны получать эти знания от кого-то. Они приходят в этот мир, не обладая никаким интеллектуальным познанием или служением. Дети более склонны есть различные сладости, чем употреблять здоровую, питательную пищу; играть там где опасно, нежели в безопасном месте. Им неизвестны названия предметов или их значение.

Дети не умеют говорить. Таким образом, родители несут ответственность за преподавание своим детям всех необходимых знаний.

Каждый ребенок должен физически возрасть. При рождении он отличается чрезвычайной слабостью и физически недоразвит, не будучи в состоянии что-то для себя сделать. Его необходимо кормить, менять пеленки, одевать, защищать от чрезмерного холода или жары и так далее. Постепенно, он учится все это делать сам, но между тем родители должны заботиться о нем.

Подобно Иисусу, каждый ребенок должен возрасть и в социальном отношении "в любви у... человек". Однако, детское поведение характеризуется, преобладающим образом, эгоизмом. Интересы детей отличаются эгоцентричностью. Они всецело поглощены своими желаниями и нуждами и ничем большим. Однако, эти черты не всегда отличаются чертами детского возраста. Ребенка нужно учить делиться с людьми, быть внимательным к другим, учить не ставить свои интересы выше интересов окружающих, учить не впадать в разочарованность и раздражение, когда все оборачивается не так, как ему хотелось бы.

Каждый ребенок также должен возрасть и духовно "в любви у Бога". По своей человеческой сущности дети не знают Бога, а тем более не любят и не повинуются Ему. Ребенка следует учить, рассказывая ему о Боге, Его природе, Его заботе и любви и о Его воле. Достигнув сознательного возраста, он должен получить наставление о необходимости возложить веру и упование на Иисуса Христа, как на своего Спасителя и Господа.

Павел говорил: "Когда я был младенцем, то по-младенчески говорил, по-младенчески мыслил" (1 Кор. 13:11). У детей имеется пробел в каждой сфере жизни, и на родителях лежит обязанность заполнить этот пробел во всех сферах, необходимых для роста и развития, включая и рост познания Божьих истин.

Повеление почитать отца твоего и мать состоит из двух частей. Да - будет тебе благо - касается качества жизни, а будешь долголетен на земле - относиться к количеству, протяженности обещанной жизни. В оригинальном смысле это обетование принадлежало Израилю и включало в себя множество осязаемых, физических, земных благословений. Но ссылка Павла на это обетование показывает, что оно также принадлежит и верующим наших дней. Хотя благословения могут и не всегда быть осязаемыми, семья, где дети и родители живут во взаимной любви и повиновении, будет иметь гармоничную, насыщенную жизнь, данную от Бога, и удовлетворенность, которая неизвестна другим семьям. Что же касается долголетия на земле, то если верующий почитает своих родителей, Бог отмерит ему полную меру жизни, а не подкосит ее, как это случилось с Ананием и Сапфирой (Деян. 5:5-10) и некоторыми членами Коринфской церкви (1 Кор. 11:30).

Если родители, будучи гораздо старше и опытнее, чем дети, не могут выполнять своих обязанностей, не будучи спасены и без исполнения Святым Духом, то можно

ли ожидать, что дети будут выполнять свои обязанности без этих духовных требований? Дети, кому адресует Павел свое слово в Ефессянам 6:1, также призываются к исполнению Духом (5:18), "повинуясь друг другу в страхе Господнем" (5:21) точно так же, как мужья и жены в 5:22-33, и родители в 6:4.

Близкие взаимоотношения с Богом у Самуила завязались тогда, когда он был еще очень молод, а царь Осия положил начало пробуждению в Иудее, будучи еще подростком. Давид был отроком, когда Господь впервые взял его в Свой удел, а царица Есфирь была девушкой, когда Господь даровал через нее спасение Своего народа от истребления, Иоанн Креститель исполнился Святого Духа от чрева своей матери (Лук. 1:15).

Повиновение родителей

И вы, отцы, не раздражайте детей ваших, но воспитывайте их в учении и наставлении Господнем (6:4).

Первое повеление Павла к родителям затрагивает негативный аспект; отцы, не раздражайте детей ваших. Эта концепция стала совершенно новым явлением во дни Павла, особенно в таком оплоте язычества, каким был город Ефес. Жизнь многих семей была отмечена жестокостью и физическими истязаниями, и ни о какой взаимной любви между членами семьи не могло быть и речи. Невозможно даже было и представить, чтобы отец любил своих детей. Согласно римского закона *patria potestas*, отец осуществлял неограниченную власть не только над своими рабами, но и над своими домочадцами. Их жизнь и смерть была в его руках. Он мог изгнать из дома любого из них, продать в рабство, или, даже, убить, не неся за это никакой ответственности. Новорожденного ребенка помещали у ног отца, чтобы он решал что с ним делать. Если отец брал его на руки, то ребенка оставляли жить в доме, если отец уходил, то от него попросту избавлялись, как от множества беременностей, прерываемых абортами в наше время. Ненужных младенцев, которые были крепки и здоровы, подбирали каждую' ночь и приносили в городской форум, где их можно было взять себе и воспитать в качестве раба или блудницы.

Послание одного человека, по имени Химрион, своей жене Алис, написанное в 1 веке до н. э., гласит: "Самое сердечное приветствие. Учти, что мы до сих пор пребываем в Александрии. Не беспокойся, если все вернутся назад, а я еще останусь здесь. Я прошу и умоляю тебя позаботиться о младенце. Как только мы получим оплату, я вышлю тебе деньга. Если, желаю тебе удачи, ты родишь еще одного ребенка, мальчика - оставь в живых, от девочки постарайся избавиться" (Папирус Оксиринкус 4.744). Сенека, известный римский государственный деятель, живший во времена Павла, когда тот написал Послание к Ефессянам, говорил: "Мы забиваем буйного вола, удушаем бешеного пса, зарезаем корову. Детей же, рожденных хилыми или увечными, мы бросаем в воду".

Подобная бесчувственность вызывает дрожь. Однако, согласно последнему сообщению, основная причина помещения детей в детские дома в наше время заключается не в разводах, финансовых трудностях или смерти родителей, но в потере интереса родителей к детям. И, пожалуй, самая ужасная жестокость по отношению к ребенку выражается в том, что его абсолютно игнорируют и относятся к нему так, как будто он вообще не существует.

Хотя слово *pateres* отцы относится к отцу семейства, иногда его употребляли, говоря о родителях вообще. Павел в трех предшествующих стихах вел речь об обоих родителях, и по всему ясно, что он имеет их ввиду, продолжая свое рассуждение в стихе 4. То же самое слово используется в Евреям 11:23 относительно родителей Моисея.

Отец, будучи самой доминирующей фигурой в семье в те времена, чаще всего и раздражал детей (своих). Но, вне сомнения, и мать способна вызвать это раздражение в детях и, в таком случае, ее поведение не более оправдано, чем поведение отца.

Ученые-социологи, сотрудники Гарвардского университета, Шелдон и Эленор Глюк, разработали метод (точность которого 90 процентов) определения, будут ли пяти - шестилетние дети иметь преступные наклонности. Они пришли к выводу, что для предотвращения их совершенно необходимо учесть четыре фактора, это: последовательная твердость и справедливость, проявленная отцом в его дисциплинарных мерах; материнский присмотр и общение с ребенком в течение всего дня; наглядное проявление родителями любви друг к другу и детям, и совместное участие всей семьи в общих занятиях. "Разгадка преступности в среде малолетних" (Кембридж, Мак, Издательство Гарвардского университета, 1950, стр. 257-71).

Доктор Пол Мейер, христианин-психиатр, перечисляет аналогичный список факторов, ведущих к возникновению надлежащих между родителями и детьми отношениями, это: искренняя любовь родителей друг к другу и к детям; последовательная твердость и дисциплина; ответственность установлений в отношении родителей и детей; правильный родительский пример; и главенство отца в доме. Он также заметил, что подавляющее большинство неврастеников воспитывались в семьях, где не было отца, или мать занимала доминирующее положение ("Христианское воспитание ребенка и развитие личности") (Гранд Рапиде: Бейкер 1980, стр. 81-82).

Раздражение предполагает последовательное, неоднократное третирование ребенка, которое превращается в привычку, и которое постепенно способствует возникновению в нем глубокого, сердечного гнева и негодования, что проявляется внешним образом в его враждебном отношении.

Такое отношение к детям, обычно, не направлено на раздражение их. Часто считается, что оно предназначено способствовать доброму. Чрезмерная опека детей, из самых лучших побуждений, является самой типичной причиной, вызывающей раздражение в детях. Родители, подавляющие волю детей, ставящие чрезмерно строгие запреты, куда они могут пойти и что могут делать, никогда не доверяют их собственным действиям и постоянно сомневаются, что они могут высказывать здравые суждения. Этим самым родители воздвигают барьер между собой и их детьми, обычно, питая иллюзии, что содействуют их благу и способствуют возникновению близких взаимоотношений с ними. Детям необходимо руководство и некоторые ограничения, но они отличаются индивидуальностью, имея свои права, и должны учиться принимать собственные решения, соответственно их возрасту и зрелости. Их волю можно направлять, но никак не контролировать.

Другая причина, вызывающая в детях раздражение - это фаворитизм. У Исаака был любимчиком Исав, а Ревекка предпочитала Исаву Иакова и любила его больше. Этот авторитет и конфликтующий фаворитизм не только вызвал большие неприятности в семье, но и отразился в конфликте, продолжающемся между потомками Иакова и Исав до наших дней.

Когда родители сравнивают своих детей друг с другом, особенно в их присутствии, то это может принести душевное огорчение ребенку, который менее способен и менее любим. Он будет больше склоняться к тому, чтобы выразить свое раздражение, обиду, горечь, отдаляясь от семьи и замыкаясь в себе. Фаворитизм родителей обычно ведет к возникновению фаворитизма в среде самих детей, которые берут пример со своих родителей. Они будут предпочитать одного брата или сестру, другим братьям или сестрам, и часто предпочитать мать отцу и наоборот.

В-третьих, родители раздражают своих детей, оказывая на них давление, чтобы они стремились к достижениям, превышающим границы разумности. На ребенка можно осуществлять такой нажим, чтобы он добивался успехов, что может, буквально, оказать на него губительное воздействие. Он быстро начинает понимать, что ничем не может угодить своим родителям. Как только он добьется одной цели, его понуждают к более высшей. Отцы, мечтающие о своих достижениях, добытых ими посредством атлетических способностей своих сыновей, или матери, мечтающие о головокружительной карьере посредством жизни своих дочерей, продают свою ответственность, как родители.

Однажды, я посетил молодую женщину, содержащуюся в особом заведении, которая находилась в состоянии катанического шока. Она была христианкой и воспитывалась в христианской семье, но мать непрерывно побуждала ее добиваться популярности, быть самой красивой и удачливой девочкой в школе. Она постепенно поднималась вверх, делая карьеру, пока, наконец, не стала манекенщицей. Но этот нажим к достижению совершенства, настолько усилился, что, привел к умственному расстройству. Выписавшись из больницы, она опять попала в ту же напряженную обстановку. Не в силах ее больше выносить, она предприняла попытку покончить с собой. Выражая свое чувство безысходности, она однажды сказала мне: "Что бы я не делала, это никогда не удовлетворяет мою мать".

В-четвертых, детей весьма раздражает, когда им постоянно делают замечания негативного характера. Тот ребенок, которого никогда не хвалят и не прощают, скорее всего попадает в беду. Если всегда подчеркивают его отрицательные стороны и никогда не упоминают о положительных, то он приходит к убеждению, что вообще не способен ни к чему доброму. А поэтому, ему незачем даже стараться. Родители могут всегда найти что-либо в ребенке, что у него хорошо получается, и им не следует высказать свою высокую оценку и признательность за это. Ребенок нуждается в одобрении и поощрении в добром не меньше, чем в исправлении негодных наклонностей.

В-пятых, раздражение имеет место, когда родители не желают проявить жертвенность ради детей, вызывая в них чувство ненужности. Дети, которым дают понять, что они мешают родителям, всегда представляя препятствие их планам и

счастливой жизни, не могут не проявлять раздражительности. Для таких детей сами родители превращаются в помеху, препятствующую их планам и счастливой жизни.

В-шестых, раздражение происходит по причине того, что родители не дают детям расти естественным образом. Постоянное ворчание на них, что они ведут себя по-ребячески, даже когда их поведение вполне нормально и безобидно, не способствует их возмужанию, но, напротив, утверждает их в ребяческом состоянии.

В-седьмых, детей раздражает, когда родители используют любовь, как средство вознаграждения или наказания. Ее даруют, когда ребенок ведет себя хорошо, и ее лишают при плохом его поведении. Часто это происходит неосознанным образом, но ребенок подмечает и чувствует, что его любят меньше, когда он непослушен. Бог любит нас не такой любовью; и Он не предназначал, чтобы земные родители имели подобную любовь. Бог наказывает Своих детей, являя им Свою любовь не меньше, чем при их благословении. "Ибо Господь, кого любит, того наказывает" (Евр. 12:6). Очень легко наказывать по причине своего гнева и раздражения, и родителям нужно особенно обратить внимание на то, чтобы дать детям понять, что любят их, применяя к ним дисциплинарные меры.

В-восьмых, дети впадают в раздражение в ответ на ругань и физическую расправу. В наши дни растет число истязаемых детей, превращаясь в настоящую трагедию. Даже родители-христиане, особенно отцы, впадают в крайность и задают детям порку больше, чем этого требует необходимость. Физическое наказание не преследует цель установления высшего авторитета и превосходства силы, но исправления в духе любви и с рассудительностью. Родители могут с легкостью поразить ребенка словами так же, как и физическим воздействием. Унизить его превосходящими аргументами или сарказмом - значит нанести ему серьезный вред и вызвать его гнев и раздражение. Довольно примечательно, что мы иногда высказываем своим детям то, что даже и не подумали бы высказать кому-либо иному из-за боязни повредить своей репутации! Один отец христианин признается в следующем: В моей семье все дети выросли и разлетелись кто куда. Но, если бы мне пришлось начинать семейную жизнь заново, то вот что бы я сделал. Я бы проявил большую любовь к своей жене, чтобы это видели дети. Я бы больше шутил со своими детьми над нашими ошибками и нашими радостями. Я бы больше их слушал, даже самого малюсенького ребенка. Я был бы более искренен по поводу своих слабостей, не притворяясь, что я являюсь образцом совершенства. Я бы другому молился за свою семью - вместо того, чтобы молиться за всех членов семьи, я бы обращал больше внимания на себя. Я бы больше занимался с ними. Я бы больше их подбадривал и поощрял. Я бы больше обращал внимание на подробности, такие как дела и слова, наводящие на размышление. И далее, в конечном итоге, если бы мне пришлось пройти этот путь заново, то я бы больше говорил о Боге, более интимным образом, со своей семьей, делаясь с ними каждый день своим познанием о Боге, чтобы направлять их к Нему.

Поведение, затрагивающее положительный аспект

Повеление положительного характера направлено на то, чтобы родители воспитывали своих детей в учении и наставлении Господнем. Слово *paideia* (учение) является произвольным от слова *pais* (ребенок) и имеет отношение к

систематическому обучению ребенка. Это включает и идею исправления за неправильные поступки, что видно в хорошо известном высказывании: "Кто жалеет розги своей, тот ненавидит сына, а кто любит, то с детства наказывает его" (Прит. 13:24). В Послании к Евреям 12:5-11 неоднократно передается идея "наказания", как меры научения. Смысл слов Павла становится более понятен, когда мы обращаемся к книге Притчи: "Наставь юношу при начале пути его: он не уклонится от него, когда и постареет" (22:6). Учение имеет отношение к общему обучению ребенка, включая и наказание.

Сусанна Уэсли, мать Джона и Чарльза Уэсли, вырастившая семнадцать детей, высказала следующие слова о воспитании детей: "Родители, которые учатся обуздывать в своем ребенке своеволие, трудятся вместе с Богом по обновлению и спасению его души. Те же, кто поощряет это своеволие, играют на руку диаволу, превращая религию просто в теорию, делая спасение невозможным, и обрекая на погибель душу и тело своего ребенка ("Джернал оф Джон Уэсли", Чикаго: Муди б.ч., стр. 106).

Nouthesia (наставление) буквально означает "полагать на разум" и также подразумевает и значение исправления. Это слово имеет отношение к такому типу исправления, которое содержится в книге Притчи, где обращается главное внимание на наставление детей и обучение их. Здесь не столько приводится фактическая информация по этому вопросу, сколько рассматривается правильное отношение и принципы поведения.

Ключ к правильному учению и наставлению детей заключается в следующем: что бы родители не делали для детей, они должны это совершать в Нем; согласно учению и силе Его Святого Духа, во Имя Его Сына, Иисуса Христа, и для Его чести и славы.

Глава 25. Деловые отношения, исполненные Святого Духа

Рабы, повинуйтесь господам (своим) по плоти со страхом и трепетом, в простоте сердца вашего, как Христу, Не с видимою (только) услужливостью, как человекоугодники, но как рабы Христовы, исполняя волю Божию от души, Служа с усердием, как Господу, а не (как) человекам, Зная, что каждый получит от Господа, по мере добра, которое он сделал, раб ли, или свободный. И вы, господа, поступайте с ними так же, умеряя строгость, зная, что и над вами самими и над ними есть на небесах Господь, у Которого нет лицепрятия (6:5-9)

В этом отрывке Павел приводит последнюю иллюстрацию принципа взаимного повиновения, которое совершает Святой Дух, "повинуясь друг другу в страхе Божиим" (5:21), что касается взаимоотношений между рабами и господами, а в общем масштабе, всех взаимоотношений между работодателями и рабочими. В наши дни борьба между работодателями и рабочими достигла огромных размеров. Между рабочими и управляющим бушует непрекращающаяся война, и каждая из сторон обвиняет другую в эгоистических устремлениях и превышении предметов разумности. Рабочие хотят иметь меньшую нагрузку, более протяженный отпуск; и требуют более короткую рабочую неделю, большую оплату и привилегии. Работодатели стремятся к большей производительности труда, к увеличению дохода и к осуществлению большего контроля в отношении устава и практики управления. Обе стороны хотят иметь для себя меньшие налоги при большей охране со стороны правительства, а иногда и денежное ассигнование.

Не трудно заметить, что движущей силой этой проблемы является алчность. Грех алчности и наживы - основное горючее, питающее спираль инфляции, взлетающую ввысь, что представляет собой обычное явление в современном обществе в большей части земного шара. Когда все хотят большего, то цены должны подняться вверх, чтобы была возможность оплатить более высокие заработки и получать доходы. А когда повышаются цены и покупательная способность денег понижается, люди хотят еще более высокой оплаты или доходов, чтобы устранить несоответствие. Когда правительство целиком погружает средства в различные субсидии и материальные поддержки, в результате этого должны возрасти налоги и национальный долг, или то и другое вместе. Если правительство печатает больше денег, не обеспечивая их покупательную способность, номинальная ценность этих денег понижается, и еще раз люди выражают свои требования по увеличению дохода, чтобы устранить несоответствие.

Ко всему этому следует добавить следующий принцип, что с умножением собственности, умножается алчность, потому что она ненасытна по своей природе. В связи с этим заметно, что западное общество отличается самой большой алчностью за всю историю человечества. Каждый хочет получить больше при меньшей отдаче, и поэтому постоянно взвивается вверх спираль инфляции, долга и налогообложения.

Каким образом можно разрешить подобные, казалось бы непримиримые проблемы? Одни ратуют за некоторые формы социализма, при котором

правительство бы полностью взяло под свой контроль экономику. По мере умножения человеческой алчности и стремления к удовлетворению своих интересов, может понадобиться больший правительственный контроль для предотвращения анархии. Откровение 18 выдвигает следующее утверждение, что антихрист в последнее время придет к власти, используя несмирную экономическую систему, в которой вся власть фактически будет сосредоточена в руках нескольких мировых лидеров, представляющих собой элиту общества.

Но Бог в Своем плане не предусматривал того, чтобы свобода человека обернулась против него. Он предназначил, чтобы мы, благодаря этой свободе, имели возможность заработать на жизнь и обеспечить материальное существование своих семей и послужить своими 'средствами другим людям. Однако, как и в других сферах жизни, человеческая греховная и порочная натура превратила Божье постановление в средство служения своим эгоистичным интересам. Точно так же, как это обстоит с вопросом взаимоотношений между мужьями и женами, детьми и родителями (Еф. 5:22-6:4), разрешение проблем рабочих взаимоотношений должно начаться с Божьего разрешения - спасения через Иисуса Христа и исполнения Его Святым Духом.

Во всех аспектах человеческой жизни Божий план предусматривает авторитет и подчиненность; и на этих двух столбах покоится основа Библейских трудовых взаимоотношений. Для предотвращения хаоса и анархии, кто-то должен вести, а другие следовать за ним. Павел преподает повиновение друг другу во взаимоотношениях господ и слуг точно в таком же аспекте, как и во взаимоотношениях между мужьями и женами, родителями и детьми. Бог предназначил авторитетные роли мужей над женами, родителей над детьми и господ над слугами, но этот авторитет не базируется на неотъемлемом превосходстве мужей, родителей или господ. Они обладают авторитетом, будучи Божьими домоправителями, для исполнения Его целей и планов и в соответствии с Его принципами. Их авторитет не отличается неограниченностью и абсолютизмом и предназначен для одной цели: для служения Богу и своим подопечным. Таким образом, повиновение является не односторонним, а взаимным процессом.

Наставление Павла к господам и рабам продолжается в сфере домашнего, семейного окружения. В Новозаветные времена, подавляющее большинство коммерческих предприятий и ремесел управлялось семьей и происходило в семейном кругу, где большинство слуг являлись как бы членами этих семейных предприятий. В сельской местности слуги или рабы работали на полях или выращивали скот. Если господин содержал мастерскую, то слуги трудились там как ремесленники или помощники. Если он был купцом, то они трудились там, где это требовала необходимость, выполняя различные поручения. Во всяком случае, глава семейства также представлял и главу предприятия. Он играл роль рабовладельца, а его слуги - наемных рабочих.

В этом отрывке Павел продолжает рассматривать практические следствия жизни, исполненной Святым Духом (5:18), без которых не может быть осуществлено ни одно требование Божьей праведности, включая и те, которые регулируют рабочие взаимоотношения. Стихи 5-8 содержат наставление

относительно повиновения рабов или рабочих; а стих 9 учит о повиновении господ или работодателей.

Повиновение рабочих

Рабы, повинуйтесь господам (своим) по плоти со страхом и трепетом, в простоте сердца вашего, как Христу, Не с видимою (только) услужливостью, как человекоугодники, но как рабы Христовы, исполняя волю Божию от души, Служа с усердием, как Господу, а не (как) человекам, Зная, что каждый получит от Господа, по мере добра, которое он сделал, раб ли, или свободный (6;5-8)

Слово рабы является переводом с греческого *douloi* и обозначает подчинение и обычное состояние зависимости. В Библейские времена рабство было типичным явлением и отличалось беспримерной жестокостью. В Греции и Риме рабы не имели никаких законных прав, и к ним относил ни, как к предмету торговли. Римские граждане считали труд занятием ниже своего достоинства, и вся империя полностью держалась на рабском труде. Рабов покупали, продавали, обменивали, пользовались ими и списывали за негодностью таким образом, как будто они были рабочим скотом, или инструментом. Добрые и заботливые господа, такие как, например, Плиний Старший, который сильно горевал по поводу смерти одного из своих рабов, были редким исключением.

Один римский писатель разделял сельскохозяйственные орудия на три разряда: обладающие человеческой речью -рабы, нечленораздельными звуками - скот, и безгласный -инструменты и повозки. Единственное отличие раба от скота и инструмента состояло в том, что он мог говорить! Римский государственный деятель Катон сказал: "Рабов-стариков следует списывать, а когда раб заболевает, не давай ему есть. Нечего тратить на него средства, он не заслуживает этого. Освобождайся от больных рабов, ибо они ничто иное, как ненужный инструмент". Август подверг раба распятию за то, что тот по нечаянности убил его домашнюю куропатку, а человек, по имени Поллио, бросил раба в пруд, где водились смертельные миноги, за то, что тот разбил хрустальный кубок. Ювеналий писал о рабовладельце, который испытывал "сладостные звуки, издаваемые рабами во время физического истязания" (Предшествующий материал заимствован из книги Уильяма Баркли ("Серия ежедневного Библейского разбора: Послания к Галатам и Ефесеянам", Филадельфия: Уестмистер, 1958, стр. 212-214).

Хотя Писание и не выступает против рабства, как такового, оно ясно высказывается против похищения человека с целью закабаления его (Исх. 21:16). Поэтому, европейская и американская работоторговля, длившаяся до середины девятнадцатого века, была явным нарушением Писания, несмотря на рационалистическое обоснование многих христиан, вовлеченных в нее.

В Ветхом Завете разрешались и, даже, отстаивались некоторые формы ненасильственного и покровительственного рабства. Например, вор, который не мог возратить похищенное, попадал в рабскую зависимость до тех пор, пока не отработывал стоимость похищенного. Этот план намного превосходит современное тюремное заключение, которое не обеспечивает возмещения собственности, или средств, похищенных, у пострадавшего, а также и не восстанавливает достоинство

похитителя. Израильтянам разрешалось покупать рабов у окрестных языческих народов (Лев. 25:44), но израильянина не позволялось ни покупать, ни продавать в рабскую зависимость до юбилейного года (ст. 39-40). Во время его службы к нему должно было быть отношение как к наемному работнику, а не как к рабу (ст. 40-41). Даже к рабам -язычникам запрещалось жестоко относиться, а в случае серьезного увечья от руки их господина, они получали свободу (Исх. 21:26-27). Если раб убежал от жестокого господина, то ему должны были представлять убежище и защиту (Втор. 23:15-16). Израильянин не мог использоваться в качестве раба больше шести лет: в конце этого срока он должен получать щедрую оплату за свою службу (Исх. 21:2; Втор. 15:13-14). Каждые пятнадцать лет, в юбилейный год все рабы подлежали освобождению и последующему возвращению к своим семьям (Лев. 25:10). Раб, который любит своего господина и предпочитает остаться у него, может добровольно остаться в услужении ему на всю жизнь, и, при этом, его господин протыкает ему ухо в знак этого решения (Исх. 21:5-6). Рабство, контролируемое Библейским учением, было благословением, как для работодателя, так и для работника, создавая полноценные и удовлетворяющие взаимоотношения между ними.

Хотя рабство как таковое и не осуждалось ни в Ветхом, ни в Новом Заветах, искреннее применение в жизни Новозаветных истин неоднократно приводило к устранению его жестоких тенденций. Там, где Христова любовь проявляется в жизни в силе Святого Духа, там неизбежно рушатся барьеры и взаимоотношения, построенные на несправедливости. С разделением и, в конечном итоге, с полным падением Римской империи, рассыпалась в прах и жестокая, бесчеловечная система рабства, чему в значительной мере послужило влияние христианства. В более недавние времена работорговля черными невольниками была прекращена в Европе и Америке благодаря могучей проповеди мужей, исполненных Святого Духа, таких, как Джон Уэсли и Джордж Уайторилд, и благочестивых государственных деятелей Уильяма Уелберфорса и Уильяма Тита.

Новозаветное учение не фиксирует основное внимание на реформе и перестройке человеческих систем, что никогда не было корнем всех проблем человека. Оно всегда направляет наш взгляд на человеческое сердце, которое, будучи греховным и порочным, приведет к разложению наилучшей из систем, а исполненное праведности исправит наихудшую. Если греховные человеческие сердца не подвергнутся перемене, то люди найдут способы притеснять других, не зависимо от того, имеет ли место действительное рабство, или нет. С другой стороны, верующие, исполненные Святым Духом, будут поддерживать справедливые и гармоничные взаимоотношения друг с другом, вне зависимости от системы, в которой они живут. Основные проблемы и нужды человека лежат не в сфере политической, социальной или экономической жизни, но в духовной, и именно на эту сферу Павел и обращает особое внимание.

На протяжении всей истории человечества, вплоть до наших дней, рабочий люд всегда подвергался притеснению и устрашениям экономического характера, что равносильно настоящему рабству, вне зависимости от определенной экономической,

социальной или политической системы. Поэтому, учение Павла живо и действительно, и применительно к каждому работодателю и каждому рабочему.

В связи с тем, что повеление о взаимном повиновении возможно выполнить только, когда оно относится к верующему, исполненному Святым Духом, Павел обращается к рабам-христианам, точно так же, как, впоследствии, обращается и к господам-христианам (ст. 9). Он призывает их к правильному поведению, которое отражает их правильные отношения с Богом, через Иисуса Христа.

Правильное поведение

Рабам дается повеление повинуйтесь господам своим. На греческом языке слово повинуйтесь стоит в настоящем времени, что подразумевает постоянное повиновение. Верующие должны проявлять повиновение не только тогда, когда у них возникает желание, или, когда их работодатели высказывают по отношению к ним справедливые и разумные требования. Они должны повиноваться во всем и всегда, за исключением таких моментов, когда их толкают на аморальные поступки, на идолопоклонство, богохульство и тому подобное. Говоря о домашних работниках, Петр высказывал следующее: "Слуги, со всяким страхом повинуйтесь господам, не только добрым и кротким, но и суровым. Ибо то угодно (Богу), если кто, помышляя о Боге, переносит скорби, страдая несправедливо. Ибо что за похвала, если вы терпите, когда вас бьют за проступки? Но если, делая добро и страдая, терпите, это угодно Богу" (1 Пет. 2:18-20).

В Новозаветные времена многие рабы становились христианами, а поэтому и Божьими детьми и сонаследниками Иисусу Христу, как Павел уже упоминал своим читателям (1:5-14). Поэтому, многие рабы-христиане рассматривали, естественным образом, свои узы рабства как явление совершенно несовместимое с их новым положением пред Богом.

Они рассуждали, что Божьи дети, которые будут властвовать с Богом вовеки, не должны подчиняться никакому человеческому существу, и, конечно, не безжалостному язычнику. Будучи духовной аристократией, они заслуживают гораздо большего, чем обычное рабство.

Однако, Павел ясно и понятно повелевает им повиноваться. Первая обязанность христианина состоит в том, чтобы угождать Господу и верно свидетельствовать о Нем. И один способ сделать это, - говорит апостол, - это проявить охотное послушание тем, кто начальствует над вами, независимо от того, кем они являются. Христианство должно изменить человека к лучшему, превратить его в более продуктивного и покладистого работника. Люди, отнюдь, не проявят склонность слушать свидетельство христианина, который небрежно работает, выпуская некачественную продукцию, или, который постоянно жалуется. Если христианин придет к выводу, что его рабочая обстановка невыносима, ему следует оставить эту работу и поискать что-либо получше. Но пока он остается на том месте, ему нужно стараться работать как можно лучше.

Некоторые христиане могут считать, что работая на христианина, владельца предприятия, им не нужно проявлять осторожность и ответственность в отношении своей духовной жизни и поведения, потому что их свидетельство пред ним не имеет большого значения, ибо он уже христианин. Другие, возможно, полагают, что их

работодатели в таком случае обязаны относиться к ним гораздо лучше, так как они являются своими по вере. Но подобное мышление слишком самонадеянное, плотское, и не имеет Библейского основания. "Те, которые имеют господами верных, не должны обращаться с ними небрежно, потому что они братья; но тем более должны служить им, что они верные и возлюбленные и благодетельствуют им" (1 Тим. 6:2). Если мы должны уважать неверующих начальников и повиноваться им, то на сколько больше нам следует это делать по отношению к нашим братьям во Христе?

Работодатель, кем бы он ни был, заслуживает того, чтобы для него трудились наилучшим образом. Верующие обязаны подчиняться авторитету того человека или группы людей, перед кем дают отчет. Пасторы и другие христианские труженики не представляют исключения из этого правила. Они должны оказывать повиновение церкви, церковному советуя другому члену в руководящем составе, и всякому человеку, поставленному над ними.

Когда верующий сидит рядом со своим начальником на христианском богослужении или трудится с ним бок о бок в собрании, то он совершает это как равноправный брат во Христе. Но на рабочем месте он должен подчиняться авторитету своего начальника, потому что тем самым он свидетельствует о своем подчинении высшему авторитету Божьего Слова.

Итак, независимо от того, отличается ли начальник-христианин добрым характером, или он суровый; верующий или язычник, он обязан повиноваться ему, потому что в этом состоит Божья воля. "Рабов увещивай, - говорил Павел Титу, - повиноваться своим господам, угождать им во всем, не прекословить, Не красть, но оказывать всю добрую верность, дабы они во всем были украшением учению Спасителя нашего Бога" (Тит. 2:9-10). В своем труде верующий отражает своего Господа, вне зависимости от того, кем является его хозяин или работодатель.

Правильная перспектива

Повиновение работника-христианина своему работодателю совершается под авторитетом работодателя по плоти. Эта фраза предназначена для того, чтобы подчеркнуть тот факт, что, хотя взаимоотношения по типу авторитет - подчиненность и представляют важность и должны приниматься во внимание, тем не менее, временный характер. Их протяженность ограничивается этой земной жизнью, и они не относятся к моральному и духовному аспектам ни в какое время и ни при каких обстоятельствах.

Правильное отношение

Поведение верующего в подчинении своему работодателю должно выражаться в страхе и трепете. Смысл этого высказывания состоит не в том, чтобы иметь боязнь и испуг, но уважение и честь, которые побуждают угождать начальнику. Если невозможно почитать и уважать работодателя, как такового, христианин уважает его ради Господа, как того, кому он обязан повиноваться. Хотя люди и извращают принцип авторитета, он, а также и принцип повиновения, даны им Богом, и их всегда следует соблюдать. Бог позволил и допустил и начальствующим, и подчиненным занимать свои места; и верующий, проявляя верность Господу, охотно и с готовностью подчиняется тем, кого Господь поставил над ним.

Рабочее место верующего является частью его служения для Господа, а зачастую и его миссионерским поприщем. Когда он выполняет свой труд скрупулезно и с уважением, то это является свидетельством для неверующих, ободрением верующим и делом служения для Бога.

Правильное внутреннее расположение

Четвертое качество правильного, надлежащего повиновения господам или работодателям выражается в простоте сердца. Эта простота - не внешнее и лицемерное проявление, но искреннее и неподдельное чувство.

Павел говорил Фессалоникийцам, умоляя их "более преуспевать И усердно стараться о том, чтобы жить тихо, делать свое дело и работать своими собственными руками, как мы заповедывали вам; Чтобы вы поступали благоприлично пред внешними и ни в чем не нуждались" (1 Фес. 4:10-12). Основная мысль этого высказывания состоит в том, чтобы хорошо выполнять тот труд, на который мы поставлены, не ропща, не хвастаясь и не критикуя других людей, избегая каким бы то ни было образом быть камнем преткновения для окружающих.

Правильное пробуждение

Христианин, в первую очередь, должен проявить заботу о том, чтобы стараться трудиться хорошо для Божьей славы, служа как Христу. Исполнение Святым Духом приносит практические результаты, включая и то, что христианин становится надежным, продуктивным и покладистым работником. И когда христианин повинует Святому Духу, все его труды совершаются как Христу, потому что Он является первопричиной и целью его повиновения. Христианин все выполняет из-за любви ко Христу, силою Христа и для славы Христа. "Итак, едите ли, пьете ли, или (иное) что делаете, все делайте во славу Божию" (1 Кор. 10:31).

Бог в Своем плане не предназначил каждого верующего на труд проповеди, христианского образования; на миссионерское служение или на другие служения в церкви. Эти служения не отличаются большей духовностью, чем другой какой труд, на который Бог может призвать верующего. Но, в! связи с тем, что эти служения более прямо и явно представляют Господний труд, Бог не призовет на него такого человека, который не показал себя верным в другом, исполняемом им труде. Тот, кто не проявил верности Господу, как продавец, секретарь, работник канцелярии или плотник - не может ожидать, что Бог призовет его на более влиятельное служение. Господь может на него назначить только тех, которые были верны в малом (Матф. 25:21).

Правильное усердие

Когда исполненные Святым Духом христиане искренно повинуются своим работодателям, как Христу, то будут трудиться не с видимою (только) услужливостью, как человекоугодники, но как рабы Христовы, исполняя волю Божию от души.

Верный христианин не только просто выполняет требуемые от него обязанности в минимальных размерах, когда на него не обращает внимание начальник и другие рабочие с видимою (только) услужливостью. Его не нужно даже проверять, потому что он всегда старается изо всех сил, вне зависимости от того, есть ли кто-нибудь рядом или нет. И он работает так же хорошо после получения прибавки в

жаловании, как и работал, стараясь заслужить большую прибавку до этого. Он добросовестно трудится не для того, чтобы "пустить в глаза пыль", показав себя хорошим работником (как это делают человекоугодники), или для того, чтобы добиться своей выгоды. Если он и производит хорошее впечатление на людей, то это происходит не потому, что он стремится к этому, или что-либо делает в этом направлении. Он проявляет усердие в труде, потому что в этом состоит Божья воля и к этому направлено и его сердечное желание трудиться от души.

Выражение служа усердием, как Господу, а не (как) людям повторяет и еще подтверждает прежнее высказывание Павла; С усердием - подчеркивает отношение работника к труду, когда его не надо ни побуждать, ни подгонять. Когда христианин трудится там, где его хочет видеть Бог, и проявляет послушание, служа... как Господу, то он и получает благословение и удовлетворенность, совершая плодотворное служение.

Каждый день должен быть наполнен трудом для Господа. "Все, что может рука твоя делать, по силам делай" (Еккл. 9:10). В своем послании к Римлянам Павел говорит нам, чтобы мы не ослабевали в усердии и призывает вместо этого: "духом пламенейте; Господу служите" (12:11), а в послании к Колоссянам: "И все, что делаете, делайте от души, как для Господа, а не для человека" (3:23). Вот такое отношение к труду должны иметь христиане, исполненные Святым Духом.

Верующий, добросовестно трудясь, как для Господа, исполнен уверенности, что каждый получит от Господа по мере добра, которое он сделал, раб ли, или свободный. Бог никогда не оставит без награды за усердный труд во время свое. Работодатель может не оценить усердие, или, даже, не ведать о нем, возможно по причине своего безразличия или потому, что кто-то другой пожинает плоды вашего труда. Но Бог об этом знает, и Он вознаграждает: Ни одно доброе дело, совершенное во Имя Его и для Его славы не останется незамеченным в Его очах, или не удостоится Его благословения. В одном рассказе говорится о престарелой миссионерской чете, возвращающейся на судне домой после многих лет жертвенного служения в Африке. На том же судне находился Теодор Рузвельт, который посетил Африку с целью поохотиться на диких зверей; и эта охота закончилась весьма успешно. Когда корабль причалил в порт в Нью-Йорке, на пристани скопилась огромная толпа встречающих и репортеров, приветствующих возвращение Рузвельта домой. Но ни одна душа не пришла встречать миссионеров. По прибытию на такси в гостиницу, муж пожаловался жене: "Это несправедливо. Мы отдали служению Господу по спасению душ в Африке сорок лет, а никому нет и дела до нашего возвращения. А президент провел там только пару недель, чтобы убить нескольких животных, и весь мир об этом говорит". Но, склонившись на молитву вечером перед сном, они как бы услышали голос Господа, обращающего к ним: "Мои дети, вы хотите знать, почему еще не получили свою награду? Потому что вы еще не пришли домой."

Повиновение работодателей

И вы, господа, поступайте с ними так же, умеряя строгость, зная, что и над вами самими и над ними есть на небесах Господь, у Которого нет лицемерия (6:9)

Заключительные слова Павла относительно повиновения друг другу верующих, исполненных Святого Духа, адресованы господам, и в более широком смысле, ко всем работодателям Их отношение к своим работникам должно быть в общем плане таким же, как и отношение к ним работников: поступайте с ними так же.

Это так же относит нас к повелению, заключенному в конце стиха 6, "исполняя волю Божию от души", что затем комментируется в стихах 7-8. Взаимоотношения работодателя-христианина с его работниками, должны отличаться тем же побуждением и задачей, что и взаимоотношения христианина-работника со своим работодателем, а именно: здесь участвует желание повиноваться Господу и угождать Ему. Работодатель должен пользоваться своим авторитетом, "как Господу", точно так же, как и рабочие должны повиноваться авторитету, "как Господу". Здесь и заключается их взаимное повиновение "друг другу в страхе Божиим" (5:21).

Самое первое дело христианина-работодателя, как и христианина-работника, должно состоять в том, чтобы исполнять Божью волю и проявлять подобие Христу во всех своих делах и поступках. Он принимает деловые решения прежде всего на основании Божьих определений праведности, истины и честности, стремясь провозглашать во всех своих делах сущность и волю своего Небесного Отца. Он способствует наилучшим интересам своих работников и их благосостоянию так же, как и делу развития и процветания предприятия. Он поступает с ними по справедливости, зная, что в этом состоит Божья воля. Он проявляет к ним уважение, потому что этим самым он почитает и прославляет Господа.

Исполненный Святым Духом работодатель поступает весьма осторожно, умеряя строгость. Термин, употребляемый здесь предполагает, что он "отпускает вожжи", не жмет на своих работников. Он использует свой авторитет и власть, как можно меньше и не накладывает бремя, не господствуя над своими подопечными. Он никогда не поступает несправедливо или жестоко. Он сознает, что его авторитет, хотя и дан ему Богом, но носит чисто функциональный и временный характер. Он знает, что и он, и его рабочие, равным образом, находятся под верховным Божьим авторитетом, и что над ним самим, и над ними есть на небесах Господь, а не на земле. Христианин-работодатель, проявляющий верность Господу, знает, что является сотрудником вместе со своими работниками в служении Иисусу Христу, давая отчет перед тем же Господом.

Ему также хорошо известно, что он, сам по себе, перед Богом не более достойный и важный, чем малейший из его работников, потому что Он тот, у Которого нет лицепрятия (ср. Деян. 10:34; Рим. 2:11, Иак. 2:9). И у Него нет любимчиков, потому что Он относится ко всем равным образом.

Тема Божьего лицепрятия является заключительной истиной рассуждения Павла о повиновении "друг другу в страхе Божиим" (5:21). Исполненные Святым Духом верующие, будь то: Мужья или жены; родители или дети; работодатели или работники - все должны проявлять взаимное повиновение друг другу, потому что на них изливается от Бога одинаковая любовь, окружает одинаковая забота и они равным образом дают отчет перед Тем же Господом, их Спасителем Иисусом Христом.

Глава 26. Брань, которую ведет верующий

Наконец, братья мои, укрепляйтесь Господом и могуществом силы Его; Облекитесь во всеоружие Божие, чтобы вам можно было стать против козней диавольских; Потому что наша брань не против крови и плоти, но против начальств, против властей, против мироправителей тьмы века сего, против духов злобы поднебесных, Для сего примите всеоружие Божие, дабы вы могли противостать в день злый и, все преодолевши, устоять (6:10-13)

Истинный христианин, описанный в Ефесеям 1-3, который проводит жизнь в истине и вере, о которых говорится в 4:1 - 6:9, наверняка будет вовлечен в духовную брань, описанную в 6:10-20. Жизнь такого христианина является борьбой, битвой. Эта брань ведется на обширном поле деятельности, потому что, когда Бог начинает даровать Свои благословения, сатана приступает к нападению.

Если мы совершаем жизненное хождение, достойное нашего призвания, в смирении, а не гордыне, в единстве, а не в разделении, облекшись в нового человека, отвергнув ветхого, в любви, а не в похоти; во свете, а не во тьме; в мудрости, а не в нерассудительности; в полноте Духа, а не в опьянении вином; во взаимном повиновении, а не в эгоистической независимости - тогда мы с полной определенностью столкнемся с оппозицией и враждой.

Служение Иисуса началось с великой битвы с сатаной, которая длилась сорок дней (Луки 4:2). При завершении земного служения Иисуса, сатана вновь воздвиг на Него нападение в Гефсиманском саду с такой страшной силой, что Его пот был как капли крови (22:44). Помимо многих других поучительных истин, эти два - повествования преподают нам мысль о том, что по мере нашего возрастания в повиновении Богу, битва отнюдь не ослабевает. Сатана приложил умноженные усилия против тех, кто идет по пути эффективного служения Господу. Чем больше утверждаются в силе верующие; тем сильнее будут становиться нападки сатаны.

Христианин, неустанно стремящийся возрастать в познании Слова, в повиновении ему и более верном служении Господу, обнаружит, что его служение не стало легче. По мере того, как Господь дает нам торжествовать победу над определенными искушениями и слабостями, сатана будет осуществлять нападения в других сферах нашей жизни. Верное свидетельство, проповедь, наставление, посещение и другие служения для Господа будут приносить не только победы, но и особые трудности и вражду со стороны окружающих. Христианин, которому больше не приходится сражаться с миром, плотью и диаволом, либо впал в грех, либо в самодовольство и самоудовлетворенность. Если христианин не имеет никаких конфликтов, то значит, он дезертировал, отступив с передовой линии служения.

Павел, впервые прибыл в Ефес, сразу же приступил к проповеди Евангелия. Он привел нескольких учеников Иоанна Крестителя к спасительной вере в Иисуса Христа и проводил беседы в течение трех месяцев, сначала в местной синагоге, а затем в школе Тиранна. "Это продолжалось до двух лет, так -что все жители Азии слышали проповедь о Господе Иисусе, как Иудеи, так и Еллины. Бог же творил немало чудес руками Павла" (Деян. 19:10-11). Павел приводил много иудеев и

язычников к покаянию Христу. Те, кто занимались чародейством и волшебством, сожгли свои книги, "с такою силою возрастало и возмогало слово Господне" (ст. 17-20). Но от начала он столкнулся с противлением. Начальствующие из иудеев, неверующие в Иисуса, вынудили его оставить синагогу (ст. 8-9); отступники из числа иудеев в подражание ему занялись изгнанием духов (ст. 13-16) и он пережил тесноту со стороны Димитрия и подобных ему ремесленников, ремесло которых по изготовлению идолов, пришло в упадок по причине служения Павла (ст. 23-40).

Павел знал, что там, где отмечается величайший духовный труд, там с полной определенностью будет иметь место и величайшая опасность и оппозиция. Он объяснял верующим в Коринфе, что намеревается пробыть в Ефесе еще короткое время, потому что "отверста великая и широкая дверь, и противников много" (1 Кор. 16:8-9). Многие пасторы испытывают искушение оставить церковь, или другие сферы служения, когда возникают трудности. Но легкое служение - это слабое служение, ибо там, где совершается истинный Господний труд, сатана не спит и не дремлет, воздвигая преграды. Мы, верующие в Иисуса Христа, являемся не только Божьими сынами и слугами Его, но также и воинами, а труд воина состоит в сражении с врагом.

Даже святые Божьи ангелы сталкиваются с оппозицией, совершая Его служение. Ангелу, посланному к Даниилу, противостоял бес в течение двадцати одного дня, и архангел Михаил был вынужден придти ему на помощь (Дан. 10:13). Михаилу даже пришлось вести брань с самим сатаной из-за тела Моисея (Иуды 9).

Обращаясь к Фессалоникийской церкви, Павел вспоминает о своем сражении: "И потому мы, я Павел, и раз. и два хотели придти к вам; но воспрепятствовал нам сатана" (1 Фес. 2:18). Сатана осуществляет нападение на верующих как сообща, так и на каждого христианина в отдельности.

Павел предостерегал пресвитеров из Ефеса: "Ибо я знаю, что по отшествии моем войдут к вам лютые волки, не щадящие стада; И из вас самих восстанут люди, которые будут говорить превратно, дабы увлечь учеников за собою" (Деян. 20:29-30). Они подвергнутся атаке как извне, так и изнутри. Сатана всегда ищет добычу и христианин, имеющий Библейское наставление, знает это: "ибо нам не безизвестны его умыслы" (2 Кор. 2:11).

Хотя это и будет отступлением от настоящего отрывка, но взгляд на послания Господа семи церквям Малой Азии, первой из которых была Ефесская церковь, поможет нам уяснить, как сатана нападает на церковь. Эти семь исторических церквей были прототипами тех церквей, которые существовали на протяжении всех веков с тех времен. В своем видении на острове Патмос Иоанн зрил Иисуса Христа, облаченного в Свою царскую, священническую и пророческую одежду, Который производил оценку церквей, повелевая направить каждой из них послание. Только два послания - в Смирну и Филадельфию не содержат в себе никакого предупреждения и осуждения. Церковь в Смирне переносила великое гонение, крепко придерживаясь Евангельской истины, и вполне возможно, это гонение укрепляло христиан в вере. Церковь в Филадельфии также была знакома с сатанинскими нападками, однако оставалась деятельной, активно распространяющей Евангелие Благой Вести. Обоим церквям был известны атаки

тех, которых Господь называет "сборище сатанинское" (Отк. 2:9; 3:9), группы богохульных иудейских гонителей в церкви. Гонение и евангелизм обладали очистительной силой, потому что они отвращали внимание верующих от себя и направляли его на Божью волю и могущество Его.

В посланиях другим пяти церквям наблюдается усиление серьезного тона предупреждения. Христиане в Ефесе отличались деятельным трудом, терпением и нетерпимостью ко греху. Они противостояли лжеучению, и с терпением переносили скорби за Христа. Однако, они оставили первую любовь, их первоначальную, единственную и преданную любовь к Самому Господу (Отк. 2:2-4). Хотя они и жили в одном из самых развращенных городов Римской империи, в центре языческого идолопоклонства и беспрецедентного разврата, но верно сохраняли чистоту учения и моральных устоев. Их фатальным упущением, кажущимся весьма незначительным в сравнении с великой преданностью, была потеря любви. Трепет любви угас, энтузиазм сошел на нет, а ревность превратилась в ортодоксальную обыденность и традицию.

Ортодоксальные верующие-фундаменталисты склонны полагать, что любят Бога, потому что глубоко почитают Его Слово и повинуются ему. Петр был поражен и огорчен, когда Иисус трижды спросил его, любит ли он Его (Иоан. 21:15-17). Петр имел здоровое учение и нравственность, но его сердце не было полностью предано Иисусу. Несмотря на важность правильности учения и жизненного хождения, они не могут заменить любви, и в действительности, без любви представляют холодную бесплодную догму. Отсутствие любви не только огорчает Господа, но открывает путь сатане, чтобы он наносил ущерб в жизни верующего. Когда верующий, или группа верующих - церковь теряет глубокое чувство любви к Господу, тогда этот верующий, или церковь оказываются на грани духовной катастрофы.

Духовное охлаждение обычно начинается с потери радости спасения, включая и трепет познания Божьего Слова, молитвы, поклонения и чувства принадлежности Господу Иисусу. Поэтому Христос сказал церкви в Ефесе: "Итак, вспомни, откуда ты ниспал" (Отк. 2:5). "Вспомни каким ты был, пока не охладела твоя любовь", - говорил Он. Во-вторых, в духовном охлаждении всегда замешан грех и Господь далее говорил им, чтобы они покаяться (ст. 5). Согрешающие верующие, в том числе и верующие, в которых отсутствует любовь, должны подвергнуться Божьему очищению прежде, чем Он может употребить их. В-третьих, духовное охлаждение всегда сопровождается уменьшением если не протяженности, то качества христианского служения, и поэтому, Господь говорил Ефесянам: "Твори прежние дела" (ст. 5).

Ортодоксальная деятельность, лишённая любви, совершается с участием только плоти и, хотя она и имеет вид благочестия, на самом же деле, далека от нее. Истинное духовное служение - это служение любви. Господь, как бы в действительности, говорил: "Возвратитесь назад к огню, к источнику вашей силы и помощи. Возвратитесь к слову, молитве и тесному христианскому общению, к тому, чтобы творить дела, угодные Господу". Но церковь в Ефесе не делала этого, и как Он предупредил ее (ст. 5), светильник ее был Им сдвинут. Эта церковь, хотя и

ортодоксальная, евангельская, деятельная в добрых делах, вскоре перестала существовать.

Церковь в Пергаме также имела много доброго, что высоко отметил Господь. Несмотря на то, что она находилась во враждебном языческом городе и перенесла гонения и мученическую смерть одного из ее руководящих членов, церковь не отеклась от веры (Отк. 2:13). Пергам был центром поклонения императору и Зевсу, главному богу в пантеоне римских мифологических божеств. Вероятно, о его алтаре и упоминается в Откровении, как о "престоле сатаны". Город также почитал и Эскулапа, бога исцеления, символ которого, змея, все еще изображается на медицинских эмблемах. Пол его храма был усеян неядовитыми змеями, которые ползали по телам больных и увечных, с целью принесения им исцеления. Сатана, вне всякого сомнения, совершал сверхъестественные исцеления, чтобы держать людей в тисках этой ложной религии.

Весьма трудно было быть христианином в Пергаме, но Господний народ в этом городе, в основном, проявлял верность. Однако, он пошел на компромисс в отношении некоторых важных вопросов. "Учение Валаама", которого придерживались некоторые из них, по-видимому, заключалось в разрешении смешанных браков с неверующими, и это был грех, посредством которого Валак и Валаам смогли увести израильтян с истинного пути поклонения Господу (Отк. 2:14; Чис. 24:10-25; 3). Верующие в этой церкви также ели идоложертвенное и участвовали в любодейственных актах, связанных с идолопоклонническими ритуалами невозрожденных язычников (Отк. 2:14). Короче говоря, они подражали миру, впадая в греховные дела и обычаи, прямо противоположные Божьим повелениям, стараясь в то же время сохранить церковь (ср. 1 Кор. 10:20-22).

Именно в этом и состоит одна из величайших опасностей, грозящих церкви в наши дни. Многие верующие склонны подражать почти всем мирским привычкам. Под предлогом того, что надо идти в ногу с миром, они копируют его материалистические и аморальные методы. Когда мир всецело поглощают заботы о житейских вопросах, и церковь подключается туда же. Когда мир понижает сексуальные нормы, то церковь берет с него пример. Когда мир безумствует в различных разветвлениях, то церковь от него не отстает; а когда он возвеличивает человеческие достижения и успехи, то церковь присоединяется к нему.

Третья церковь, которой Господь послал письмо предупреждения, находилась в Фиатире, и ее проблема заключалась в том, что она отличалась терпимостью к греху. Господь ей сказал: "Знаю твои дела, и любовь, и служение, и веру, и терпение твое, и то, что последние дела твои больше первых. Но имею против тебя, потому что ты попускаешь жене Иезавели, называющей себя пророчицей, учить и вводить в заблуждение рабов Моих, любодействовать и есть идоложертвенное" (Отк. 2:19-20). Церковь можно было похвалить за много добрых дел, но она пала жертвой лжеучителя, пропагандирующего свое заблуждение под предлогом учения Бога. Она ввела многих верующих в идолопоклонство и блудодеяние, ассоциирующееся с ним; а церковь и ее руководство проявило терпимость к ней и ее учению.

Христиане по-прежнему скатываются на это путь. Когда мирское воздвигается на пьедестал для всеобщего восхваления, что случается и с верующими, невозможно

не поддаваться моральным и духовным компромиссам, которых требует, подобное идолопоклонство. Когда человек хочет уподобиться этому миру и имитирует его, он вскоре будет и мыслить, и поступать, как и он.

Господь не выносит греха в Своей церкви, а праведность -это не уравнивание добра и зла. Перечень добрых дел в Фиатире намного превосходит перечень плохих, но это не ограждает церковь от Божьего суда. Господь дал ей достаточное время, чтобы покаяться, а когда она отказалась, Он сказал: "Вот, Я повергаю ее на одр и любодействующих с нею в великую скорбь, если не покаются в делах своих. И детей ее поражу смертью, и уразумеют се церкви, что Я есмь испытывающий сердца и внутренности; и воздам каждому из вас по делам вашим" (Отк. 2:22-23). Одр нечистоты превратится в одр смерти для тех, кто остается в грехе, и другие церкви на примере суда, произведенного Господом над этими верующими, получают предупреждение.

Многие церкви боятся затрагивать проблему греха в их рядах. Они не хотят обличать своих членов в их аморальности, или небиблейских понятиях из-за страха их потерять, или показаться слишком благодетельными, старорежимными или лишенными любви к своим ближним. Но любовь не закрывает глаза на грех, не заигрывает с ним и никогда не поощряет зло и нечестие (1 Кор. 13:6).

Господний суд распространялся только на тех членов церкви, которые занимались идолопоклонством и блудодеянием. Верным же Иисус говорил: "Не наложу на вас иного бремени; Только то, что имеете, держите, пока приду" (Отк. 2.24-25). Иными словами, Иисус предупреждал, что даже нормным христианам грозит опасность, которая прекратится только тогда, когда они пребудут с Господом. А до того дня, когда это наступит, через смерть, или при Господнем пришествии, это увещание "держаться" Христа и повелений Его Слова, остается в силе.

Церковь в Сардисе скатилась еще ниже. По причине своей многолюдности и большой активности, она имела репутацию живой церкви, однако, Господь объявил, что она мертва (Отк. 3:1). Подобно судну в "Поэме о древнем матросе" Коулриджа, на котором у руля и на веслах сидели мертвецы, церковь в Сардисе находилась под руководством членов, которые были духовно мертвы. Город Сардис отличался баснословным богатством. Выражение "богат, как Крокус" произошло по причине огромного богатства царя Крокуса, который властвовал над древним царством Лидией, столицей которого был Сардис. Но внешняя, поверхностная активность церкви могла не более поддерживать в ней духовную жизнь, чем огромное богатство и репутация города - его политическую жизнь. И город, и церковь перестали существовать вскоре после Новозаветного периода.

Когда церковь заменяет Господа и Его труд программами, мероприятиями, церемониями и человеческими постановлениями, то она представляет собой духовный труп, несмотря на внешнее проявление жизнеспособности. В ней отсутствует духовная жизнь, потому что в ней нет Бога. Она становится как Ихавод, потому что отошла от нее слава Господня (см. 1 Цар. 4:21). Когда в церкви отступает любовь, а ее наводняет аморальность, пустые ритуалы и самодовольство, то, в результате, происходит духовное умирание. Господь ободрил немногих

верующих в Сардисе, которые "не осквернили одежд своих", обещая, что наступит день, когда они будут с Ним ходить в белых одеждах в царстве Его (Отк. 3:4-5). Эта кучка верных христиан сохранила церковь в целом, чтобы ее светильник не был сдвинут и она не была предана забвению.

Лаодикийская церковь была пятой церковью, которая получила предупреждение от Господа. Эту церковь совершенно не за что было похвалить. Ее члены проявили полное равнодушие к Господнему делу (Отк. 3:15-16). Равнодушие, на первый взгляд безвредная духовная болезнь, вероятно, поразило эффективность большего числа верующих и церквей, чем все другое. Лаодикийские христиане считали, что составляют церковь, но они не принимали участия в Господнем деле. Они заявили: "Я богат; разбогател и ни в чем не имею нужды". Но Господь говорил: "А не знаешь, что ты несчастен и жалок, и нищ и слеп и наг" (Отк. 3:17). Безразличная, лицемерная религиозная самоудовлетворенность даже более отвратительна для Бога, чем открытая аморальность. Бог ищет холодное сердце, чтобы согреть его Своей любовью и благодатью; горячее сердце Он принимает к Своей груди; но теплое извергает из Своих уст (ст. 16).

Церковь в Лаодикии отличалась полным лицемерием; это была подделка, которую нельзя было и назвать церковью. Это - либеральная церковь наших дней, которая носит название христианской, однако, отрицает Божественную сущность Христа и Его искупительную жертву, отвергает Его Слово и принижает Его требования. Она отличается гуманистическими тенденциями, ставя человека в центр своего внимания и поклонения. Она может иметь весьма пристойный внешний вид благочестия; обладать великим богатством, и всемирным влиянием. Но она не питает любви к тому, что принадлежит Богу, не испытывает нужды в Господе, удовлетворяясь всем в себе самой. Ее члены являются отступниками и так как они отвергли Господа, Он отвергнет их, извергнув из Своих уст.

Совершенно определенно прослеживается последовательно ясная регрессия пяти церквей, начиная от потери первой любви ко Христу, к компромиссу с миром, к терпимости ко греху, к довольствию программами и мероприятиями, и удовлетворенности своим состоянием и собой. Противник нападает на целую церковь, применяя подобную тактику; подвергая искушению отдельных членов церкви впадать в такие грехи. Эта атака на чистоту и святость церкви осуществляется путем нападения на каждого члена общины, и не иначе. Это нападение может быть видно на примере жизненного опыта Петра (Луки 22:31-32) и Павла (2 Кор. 12:7; 1 Фес. 2:18). Никто от него не гарантирован.

Сознавая уловки сатаны, Павел завершает свое письмо Ефесянам, давая своим братьям и сестрам как ободрение, так и предупреждение, так же, как Иисус в Своих посланиях семи церквям Малой Азии тридцатью годами позже. В 6:10-13 апостол кратко представляет -необходимую информацию относительно подготовки всеоружия, врага, битвы и победы верующих в брани, которую он ведет в своей духовной жизни.

Приготовление: сила в Господе

Наконец, братия мои, укрепляйтесь Господом и могуществом силы Его (6:10)

Самым существенным фактором в жизни христианина является подготовленность. Неподготовленный христианин по причине старания служить Господу своею мудростью и силой, терпит поражение. Сила христианской жизни заключается в зависимости от Бога, в том, чтобы укрепляться Господом и могуществом силы Его. Всякая другая сила оказывается несостоятельной.

Кардинальная реальность, представленная в Послании к Ефессянам, состоит в том, что как верующие, мы пребываем во Христе, и едины с Ним. Его жизнь является нашей жизнью, Его сила - нашей силой, Его истина и путь - нашей истиной и путем; и, как продолжает здесь говорить Павел, Его сила - нашей силой.

Господней силы с запасом хватает на ведение сражения. Когда Иисус говорил Филадельфийской церкви: "Вот, Я отворил пред тобою дверь, и никто не может затворить ее; ты не много имеешь силы, и сохранил слово Мое, и не отрекся имени Моего" (Отк. 3:8), то подтверждал, что им достаточно иметь немного силы, чтобы сохранить себя, потому что это была Господняя, сверхъестественная, чудесная сила. Мы никогда не можем противостоять сатане, прилагая свои усилия, их попросту не достаточно; но, когда мы сильны Господом, даже малой толики Его силы вполне хватит на то, чтобы победить в любом сражении. "Все могу в укрепляющем меня Иисусе Христе" (Фил. 4:13) - говорил Павел. И важно не то, сколько силы мы имеем, а откуда она нисходит, из какого источника.

В общем смысле, сражения церкви с сатаной уже склоняются к победе церкви. Своей смертью на кресте и воскресением, Иисус поразил сатану и его силу, которая состоит в грехе и смерти (Рим. 5:18-21; 1Кор. 15:56-57; Евр. 2:14). Упование на Иисуса Христа ведет человека к этой победе. Поскольку христианин укрепляется Господом, его победа над самыми большими ухищрениями сатаны, которые он только может выдвинуть против верующего человека, вполне гарантирована. Мы пребываем в состоянии войны - идет жестокая и ужасная брань - но нам нет причины бояться ее, если мы на Господней стороне. Наделение этой силой приходит посредством благодати - молитвы, познания Божьего Слова, послушания Ему и посредством веры в Божьи обетования.

После нескольких лет служения, Тимофей стал более робким и боязливым. Он стоял перед лицом более сильных искушений, чем этого ожидал ранее, и значительно большей оппозиции. Павел писал ему: "Напоминаю тебе возгревать дар Божий, который в тебе чрез мое рукоположение; Ибо дал нам Бог духа, не боязни, но силы и любви и целомудрия. Итак не стыдись свидетельства Господа нашего Иисуса Христа... Итак, укрепляйся, сын мой, в благодати Христом Иисусом (2Тим. 1:6-8; 2:1).

Обеспечение: всеоружие Божие

Облекитесь во всеоружие Божие, чтобы вам можно было стать против козней диавольских (6:11).

Для того, чтобы воспользоваться силою Божьего могущества, верующий должен также облечься во всеоружие духовное, которым их снабжает Бог (ср. 2Кор. 10:3-5). Enduo - (облекитесь) передает идею облечься раз и навсегда, постоянно иметь что-то на себе. Всеоружие Божие - это не простое одеяние, которое можно иногда одеть, а время от времени снимать, но в нем следует быть всегда, постоянно облеченным.

Это не спортивная форма, предназначенная для того, чтобы носить ее во время игры, а после игры снимать. Всеоружие Божие должно стать частью нашего естества на всю жизнь. Оно дает верующим Божественную силу от Того, Кто может "соблюсти вас от падения и поставить пред славою Своею непорочным в радости" (Иуд. 24).

Павел, составляя текст своего Послания к Ефесеям, по-видимому был прикован цепью к римскому воину и, глядя на его доспехи, под вдохновением Святого Духа, усмотрел в этом аналогию с Божьим духовным снаряжением, приготовленным Им нам для борьбы с сатаной и ангелами его (ст. 14-17). Как объясняет апостол и этих стихах, всеоружие верующего облекает его сверх начальных фактов, изложенных в Евангелие. Нам дает силы стоять жизнь повиновения, исполненная Божьего Слова и силы Святого Духа.

Стать (от слова *histemi*), говоря языком военной терминологии, значит удерживать во время сражения важную позицию. Это наставление вполне напоминает обращение нашего Господа, направленное к церкви в Фиатире, находящейся в положении боевой готовности для- ведения боя: "Держите, пока приду" (Отк. 2:25).

Противник: сатана

против козней диавольских (6:116)

Сатана является противником, тем, против кого мы ведем брань, и поэтому нуждаемся в Божьей силе и во всеоружии. Он является Божьим врагом, а по этой причине и нашим противником, и только через нас он может вести нападение па Бога. Это - его единственный путь. Поэтому мы с полной определенностью уверены, что он будет разыскивать нас и направлять против нас свои козни.

Methodia козни, от которого произошло слово метод, передает идею хитрости, коварства и обмана (см. также 4:14).

Этот термин часто употреблялся при описании дикого зверя, который выслеживает свою жертву, а затем стремительно набрасывается на нее, когда она этого не ожидает. Злые козни сатаны построены на хитрости и обмане.

В настоящее время существует странное явление. Наряду с ростом неверия, даже в существование дьявола, встречается некоторое число людей, вовлеченных в бесовское - оккультное движение - и то, и другое играет на руку сатане.

Писание ясно и понятно говорит о реальности сатаны, как личности. Он когда-то был начальствующим ангелом, помазанным херувимом, утренней звездой, сияющей лучами красоты творения,- до тех пор, пока не возмутился против своего Творца, и не предпринял бунт с целью захвата Его силы и славы (см. Ис. 14:12-17; Езек. 28:1-10; Отк. 12:7-9). Он впервые появляется в Писании в виде змия, искушающего Адама и Еву (Быт. 3:1). Иисус не только упоминал о сатане (Лук. 10:18; Иоан. 8:44; 12:31), но и говорил с ним (Матф. 4:3-10). Павел, Петр, Иаков, Иоанн и составитель Послания к Евреям - все говорят о нем, как о личности (Рим. 16:20; 2Кор. 2:11; 1Фес. 2:18; Евр. 2:14; Иак. 4:7; 1Пет. 5:8; Отк. 12:9). Мы видим, что он мешаает Божьему труду (Зах. 3:1), извращает Божье Слово (Матф. 4:6), поставяет преграды Божьему слуге (1Фес. 2:18), препятствует труду благовествования (2Кор. 4:4), улавливает в свою сеть нечестивых (1Тим. 3:7),

появляется в виде ангела света (2Кор. 11:14), и сражается с архангелом Михаилом (Иуд. 9). Он принес в мир грех, и теперь весь мир находится в его власти (1Иоан. 5:19).

В Библии приводятся разные личные имена и описания дьявола, такие, как: "помазанный херувим" (Иез. 28:14), "князь бесовский" (Лук. 11:15), "князь, господствующий в воздухе" (Еф. 2:2), "князь мира" (2Кор. 4:4) и множество других. Его называют великим драконом, рыкающим львом, лукавым, искусителем, обвинителем; духом, действующим в сынах "противления", и тридцать пять раз дьяволом, что буквально означает "клеветник". Этот падший архангел со своими падшими ангелами искушает и вводит в грех и нечистоту человечество со времен грехопадения. Они представляют собой нечестивого, грозного, коварного, могущественного и невидимого врага, против которого ни одно человеческое существо не может противостоять своею силою и ресурсами.

Свидетельство могущественной силы сатаны и его обмана. могут быть подмечены в том факте, что, несмотря на чудесное избавление Израиля из Египта, на Его неизмеримые благословения, Его охрану и попечение в пустыне и в Ханаанской земле, Его избранный народ неоднократно подпадал под обольщение сатаны, поклоняясь отвратительным, бесовским, языческим идолам. После всех тех пророчеств о Мессии, записанных в Ветхом Завете и после того, как Иисус явил Свою силу в слове, учении и чудесных исцелениях, сатана сумел воздействовать на Израиль, чтобы он отверг своего собственного Мессию и предал Его распятию! В последний дни он пустит в ход свой заключительный обман, с целью убедить Израиль, что антихрист является истинным Мессией, Христом (см. Дан. 9:26-27).

В наше время мир спешит принять такие бесовские обманные заблуждения, как: женское освободительное движение, которое отрицает Божье постановление в отношении семьи; новую мораль, в которой нет ничего от Божьей морали, и гомосексуализм, представляющий собой полнейшую извращенность сексуальности. Процветание бесчисленного множества языческих и отступнических религиозных культов и религиозно-философские "измы" разных мастей, как ни в каком историческом периоде развития человечества, отражают неустанную деятельность "духов обольстителей" и влияние "учений бесовских" (1Тим. 4:1). Даже во имя христианства отвергаются такие доктрины, как: Божественная сущность Иисуса, чудеса, воскресение, искупительная жертва, второе пришествие и грядущий суд. Церковь отходит в сторону от Писания под влиянием обольщения либеральной теологией, психологией, мистицизмом и, даже, оккультными науками.

Все эти явления ничто иное, как козни дьявольские, направленные против человечества. Дьявол всевозможными способами применяет ухищрения и обман, и "приходит... и уносит слово из сердца их, чтобы они не уверовали и не спаслись" (Лук. 8:12). В другой раз Господь предупреждает, что "восстанут лжехриста и лжепророки и дадут великие знамения и чудеса, чтобы прельстить, если возможно, и избранных" (Матф. 24:24).

Козни дьявольские включают в себя и пропаганду индивидуальных верований и образа жизни, отличающихся • нечистотой и предназначенных на осуждение. Сюда входят нечистые и греховные постановления и махинации, которые вводят в обман

и приносят разрушение. К этому разряду принадлежат и сомнения, которые сатана влагает в разум христиан, чтобы увести их с пути упования на Святого и Любящего Отца. Здесь же и искушения Божьих детей с целью вовлечь их в разврат, мирские похоти, гордость, самомнение, и самоудовлетворенность. Эти козни включают клевету, издевательства над Божьими святыми и гонения, воздвигаемые на них. Апостол Иоанн в своем наставлении в первом послании суммирует те пункты, с которых ведет нападение сатана: "Не любите мира, ни того, что в мире; кто любит мир, в том нет любви Отчей; Ибо все, что в мире: похоть плоти, похоть очей и гордость житейская, не есть от Отца, но от мира (сего)" (1Иоан. 2:15-16).

Сражение: против бесов

Потому что наша брань не против крови и плоти, но против начальств, против властей, против мироправителей тьмы века сего, против духов злобы поднебесных (6:12).

Одна из самых эффективных стратегий сатаны, а поэтому и наиболее опасная для верующего, состоит в заблуждении относительно того, что, в невидимой и сверхъестественной сфере не наблюдается никаких серьезных конфликтов угрожающего характера между добром и злом. Ведь в конце концов, согласно его обману, в мире имеется много доброго. Множество таких древних зол, как например, рабство и расовая ненависть, исчезли с лица земли, или драматическим образом изменились к лучшему. Люди, как никогда раньше, проявляют озабоченность в вопросе мирных взаимоотношений, понимания друг друга и приложения совместных усилий для того, чтобы улучшить жизнь каждого человека в отдельности, и общества в целом. Но не только это, а и евангеликализм сидит на коньке популярности, роста и влиятельности беспрецедентной за последнее столетие.

Подобное мышление не только отличается наивностью, но и неизбежно приводит к летаргии, безразличию, ленности и духовному застою. Библейская перспектива на положение дел, и трезвое рассмотрение реального хода событий, особенно в свете Евангельского учения о последнем времени, на оставляет места для подобных заблуждений в разуме всякого верующего человека. Война между Богом и сатаной не затихла, но обострилась, и также расширился фронт военных действий на земле.

Рале брань - это слово употреблялось при обозначении; рукопашной схватки, когда борцы вели между собой упорную борьбу. Подобно тому, как это происходит в наши дни, борьба характеризовалась хитроумными приемами и неожиданными выпадами, с той разницей, что в древнем Риме она не была игрой, а реальной схваткой, зачастую заканчивающейся смертью побежденного. Хотя сатана и его приспешники знают, что осуждены на вечное заключение в зияющей бездне, предназначенной для их пребывания в аде, они прилагают отчаянные усилия с целью возможного изменения своей будущности, непрестанно враждуя с Богом, чтобы сломить Его могущество и разрушить Его творение, особенно церковь.

Павел здесь напоминает о том, что брань, которую ведет христианин, направлена не только против самого сатаны, но также против множества его бесов, тьмы противников, которые, подобно диаволу, не являются плотью и кровью. Таким

образом, нашим злейшим врагом является не видимый мир, каким бы греховным и развращенным он ни был, а тот мир, который недоступен нашему взору, невидимый мир.

Начальства... власти... мироправители тьмы века сего ... духи злобы поднебесной составляют различные слои и ранги этих бесов и злой, порочной сверхъестественной империи, в которой они осуществляют свою деятельность. Человеческие существа, способствующие развитию язычества, оккультизма и различных нечестивых и аморальных движений и программ являются жертвами обмана сатаны и его бесов - загнанными в западню грехом, чтобы в своем неведении помогать осуществлению его козней.

Каждому упоминанию сверхъестественного могущества предшествует слово против и каждое проявление этого могущества представляет определенную категорию бесовской деятельности и уровень авторитета. Сатанинские силы тьмы отличаются высокой организационной структурой, для ведения самых разрушительных военных действий, которые только могут быть возможны. Подобно Божьим святым ангелам, падшие бесы не умножаются в численном отношении и их остается столько же, сколько было раньше. Но их великое множество с времен древности и они составляют грозную и весьма опытную вражескую сверхъестественную армию.

Павел не объясняет демонические категории, но начальства, вне всякого сомнения, - это их высший орган (что также употребляется в Павел, к Кол. 2:15), власти - это другой орган (о чем упоминается в 1 Пет. 3:22); а выражение мироправители тьмы века сего, возможно, имеет отношение к бесам, которые проникли в различные политические системы мира, пытаясь организовать их по образцу сатанинского царства тьмы (см. Дан. 10:13; Кол. 1:13). Многие рассказы повествуют о заговорах, осуществляемых в мировом масштабе, начиная от тех, которые упоминаются в древних египетских письменах, до современных тайных сговоров. У нас нет возможности с определенностью распознать целую сеть различных козней сатаны, и мы должны весьма остерегаться тех, кто заявляет о своем успехе в этой области. Но в одном мы можем быть уверены, что сатана орудует за кулисами представляемых человеческих антихристианских усилий, как в открытых, греховных делах людей, так и во многих скрытых и кажущихся невинными и добрыми трудах гуманистической направленности.

Духи злобы - это, возможно, те бесы, которые участвуют в самых нечестивых и греховных аморальных проявлениях, таких, как беспрецедентная половая извращенность, оккультизм, поклонение сатане и тому подобных делах.

Павел, однако, не преследовал цель подробного объяснения бесовской иерархии, но старался дать нам некоторое представление о ее хитроумной сущности и силе. Таким образом, пред нами выстроены могучие нечестивые и грозные силы врага. При этом наша нужда состоит не в том, чтобы особым образом распознавать каждую характерную черту нашего противника, но в том, чтобы обращаться к Богу, Который является всемогущим и надежным источником нашей защиты и победы.

В наши дни идет много разговоров о христианском изгнании бесов, хотя Писание не учит нас заниматься подобной практикой. Ритуалы изгнания бесов не

соответствуют Библейской истине; И в Библии не приводится ни одного примера изгнания беса из верующего, ни в какое время и ни при каких обстоятельствах. Писание также не предлагает ни одной формулы или метода для подобного изгнания. Когда христиане сталкиваются с сатаной, то можно только противостоять ему силою Господа, используя те средства, которыми Он уже обеспечил всех верующих. Каждый верующий на своем опыте пережил "как безмерно величие могущества Его в нас, верующих по действию державной силы Его, Которую Он воздействовал во Христе, воскресив Его из мертвых и посадив одесную Себя в небесах" (Еф. 1:19-20). Та сила, которая воскресила Иисуса из мертвых и превознесла Его на небеса, принадлежит и нам, и является нашим наследием, так как мы - сонаследники Ему.

Борьба с бесами в жизни христианина состоит не в том, чтобы найти какой-то метод изгнания их, но в приверженности духовным средствам благодати, которая очищает душу так, чтобы в ней не нашлось ни одного нечистого уголка, который могли бы занять бесы; или благодаря которому они могли бы достигнуть преимущества. Иаков приводит единственную формулу для избавления от бесов, или от самого дьявола: "Противостаньте дьяволу, и убежит от вас" (Иак. 4:7).

Не существует ни одного верующего, который не знает, что вести борьбу с сатаной нужно на основании силы воскресения Иисуса Христа, участником которой он является. Павел молился за Колоссян, чтобы они укреплялись "всякою силою по могуществу славы Его, во всяком терпении и великодушии с радостью, Благодаря Бога и Отца, призвавшего нас к участию в наследии святых во свете, Избавившего нас от власти тьмы и введшего в Царство возлюбленного Сына Своего" (Кол. 1:11-12).

Ни один христианин уже не живет под владычеством сатаны, и каждый верующий во Христа человек обладает в своей внутренности ресурсами Божьего Святого Духа для того, чтобы освободиться от любого бесовского вовлечения в грех и соблазн, каким бы сильным оно ни было. Там, где грех исповедуется пред Богом, и удаляется из жизни человека, сатане и его бесам нет места.

С другой стороны, весьма опасно допускать самонадеянность, считая себя застрахованным от каждой опасности. "Посему, кто думает, что он стоит, берегись, чтобы не упасть",- предупреждает Павел (1Кор. 10:12). Когда человек воображает, что постиг все истины Писания, или даже какую-то отдельную часть, или, что он настолько стал сильным, что может надеяться в жизни на свою силу, то благодаря этому ослабевает до крайности, и становится уязвимым для нападков врага. Наша безопасность целиком и полностью зависит от упования на Господнюю силу и могущество Его. Как продолжает далее апостол: "Верен Бог, Который не попустит вам быть искушаемыми сверх сил, но и при искушении даст облегчение" (ст. 13).

Признание нашей собственной слабости, делает нас самыми сильными людьми. "Я гораздо охотнее буду хвалиться своими немощами - заявлял Павел,- чтобы обитала во мне сила Христова... ибо, когда я немощен, тогда и силен" (2Кор. 12:9-10).

Страж, видящий приближение врага, не выбегает навстречу ему и не начинает сражения с ним. Он докладывает об атаке своему командиру и тот организует после

этого защиту. Когда сатана ведет нападение, то весьма неразумно пытаться вступить наедине с ним в сражение. Подобно воину на боевом посту или страже, мы должны просто доложить о вылазке врага Командующему и представить в Его руки дело защиты. Когда против царя Иосафата выступили многочисленные силы Моавитян и Аммонитян, намного превосходящие его воинство, то Бог дал следующее заверение: "Не бойтесь и не ужасайтесь множества сего великого, ибо не ваша война, а Божия" (2 Пар. 20:15).

Мой друг Джон Уэлдон, посвятивший ряд лет изучению культов и ложных религий, предупреждает верующих:

Бог не сотворил нас таким образом, чтобы мы могли безопасно и эффективно функционировать в условиях вражеского окружения. Если оно даже нейтрально, что, по существу отнюдь не так, кто знает, что бесы могут делать в их собственном окружении, и какая существует соотносительность между их и нашими мирами, или как она может возникнуть? Мы не предназначены для того, чтобы парить в астральных сферах. Допуская существование бесовского мира, человек заигрывает в астральной нечестивой сфере, наполненной злом и враждой. Мы, по своей природе, не обладаем интеллектуальной способностью отделять добро от зла, истину от лжи в сфере оккультизма. Например, пророк Даниил был весьма, разумным и благочестивым юношей, однако, даже, он должен был получить от Бога дополнительную мудрость, особым образом, чтобы иметь различие в вопросах оккультного характера. Таким образом, вовлеченность в подобные области всегда будет приводить к ошибочным заключениям, потому что человек, как падшее творение, не обладает необходимыми средствами или способностями, чтобы разбираться в вопросах бесовского характера.

Мы знаем на основании Божьего Слова, что сатана и его невидимое бесовское воинство, постоянно заняты деятельностью в этом мире, вокруг нас. Но у нас нет мудрости с точностью распознавать, когда они присутствуют, какова их численность и чем они занимаются. Верующие вступают на опасный путь, когда пытаются проникнуть в ту область, о которой Писание ничего не говорит и не дает никаких указаний. Нам необходимо облечься в Божие всеоружие и докладывать Богу с полной уверенностью зная то, что "Тот, кто в нас, больше того, кто в мире" (Иоан. 4:4). Даже "врата ада не одолеют" церковь Христа (Матф. 16:18).

Победа в том, чтобы устоять

Для сего примите всеоружие Божие, дабы вы могли противостоять в день злый и, все преодолевши, устоять (6:13)

Верующим легко, особенно в западном мире, где церковь в основном благоденствует и пользуется уважением, впасть в самодовольство и утратить всякое представление о серьезности борьбы, ведущейся вокруг их. Они радуются в "победах, для которых не требуется никаких сражений и таким миром, который является просто бесконфликтным состоянием. Их победа и мир напоминают аналогичные "достижения" дезертира, отказавшегося вступить в сражение.

Они не проявляют заинтересованность во всеоружии, потому что не участвуют в войне.

Возможно совершать христианское хождение в состоянии летаргии, безразличия и полной удовлетворенности имеющимся положением дел - и в то же самое время проводить вечность с Господом, потому что Он навеки обеспечил спасение каждому верующему (Иоан. 10:28-29). Мы не можем потерпеть конечную неудачу в войне, по причине нашей принадлежности Господу и того, что сражение является Его сражением. Но мы пренебрегаем повиновением Ему, платя за это большую цену. Мы приносим нашему небесному Отцу и себе самим печаль вместо радости: мы оставляем погибающие души во тьме и осуждении, вместо того, чтобы вывести их на свет спасения, и мы видим свой труд, подобно селу, попадаемому огнем, когда лишаемся награды, которая приносится за верный труд.

У Бога нет ни к кому предпочтений и не существует ни для кого исключений. Его народ находится в состоянии войны и это будет продолжаться до дня Его пришествия, чтобы взять землю под Свой контроль. Но даже самый ревностный и готовый к сражению воин Христа без Божьего снаряжения совершенно беспомощен. Именно поэтому Павел выделяет мысль: Облекитесь во всеоружие Божие. Бог нас обеспечил, как Своих детей, Своим Словом, дал Святого Духа, чтобы Он вселился в нас, обеспечил на всеми богатствами небес. Он - наша сила, но Его сила проявляется только через послушание; Его могущественное всеоружие призвано быть нашим облечением (ст. 11) и мы должны его принять (ст. 13).

Со времени грехопадения, для человечества каждый день был днем злым, и каждый день будет злым до тех пор, пока узурпатор со своими силами не будет навечно брошен в зияющую бездну, ад. Тем временем, Господь дает нам способность противостоять в день злый, когда мы пользуемся предоставленным в наше распоряжение всеоружием Его.

Мы ответственны за то, чтобы противостоять и устоять. Когда Мартин Лютер стоял перед церковным судом в Уормсе, его обвиняли в ереси. Будучи подвергнутым обвинению за свое убеждение в том, что спасение приходит только благодаря вере в Христа, он заявил: "Моя совесть подвластна Божьему Слову... Это - моя позиция, на нем я основываюсь, и не могу поступать иначе". Каждый верующий, проявляющий повиновение Божьему Слову, не может поступать иначе, чем устоять.

Около сорока лет тому назад три человека проводили совместную евангелизационную кампанию в Ирландии и увидели, что их труды принесли там много плода. Через несколько лет после этого события, ирландский пастор, который тогда обратился ко Христу на этих собраниях, спросил о том, где эти три проповедника. Ему сказали, что только один из них сохранил верность Господу. Два же других не устояли в истине; один отступил от веры, другой - умер от алкоголизма. Некоторые верующие все преодолели в Господнем труде, но не устояли. Мы, здесь, обращаем особое внимание не на труд, который совершил верующий, но на то, найден ли он верным своему Спасителю, когда битва закончена и дым рассеялся.

Иоанн предупреждал: "Наблюдайте за собою, чтобы нам не потерять того, над чем мы трудились, но чтобы получить полную награду" (2 Иоан. 8). Павел весьма страшился, чтобы "проповедуя другим, самому не остаться недостойным" (1Кор.

9:27). Он не боялся потерять свое спасение, но награду, причитающуюся ему, и что еще более важно, свою пригодность для Господа. Бесчисленное множество христиан с верностью преподавали на занятиях в воскресной школе в течение ряда лет, привели немалое число людей к Иисусу Христу, питали церковь духовной пищей, проводили Библейские разборы, служили больным и совершали различный труд во Имя Господне - но только на один день отступили от своей позиции, обратились спиной к Его труду и ушли в этот мир, растворившись в нем. Обстоятельства, сопутствующие этому процессу различны, но основная причина всегда неизменна: они сняли с себя Божье всеоружие и, по этой причине, утратили храбрость, силу и желание устоять.

В той великой духовной брани, которую мы ведем, от нас требуется только одно: противостоять и устоять. Как уже было подмечено ранее, Иаков сказал: "Противостаньте диаволу, и убежит от вас" (Иак. 4:7). Петр советует нам: "Трезвитесь, бодрствуйте, потому что противник ваш диавол ходит, как рыкающий лев, ища кого поглотить; Противостойте ему твердою верою" (1Пет. 5:8-9).

Величайшая радость приходит в величайшей победе, а эта победа приходит в величайшем сражении, когда оно совершается силой Господней во всеоружии Его.

Глава 27. Всеоружие христианина (часть 1)

Итак станьте, препоясавши чресла ваши истиною, и облекшись в броню праведности, И обувши ноги в готовность благовествовать мир (6:14-15).

Великая тайна на сверхъестественном уровне, не утихающая по всей вселенной, которую описывает Павел в 6:11-12, ведется между Богом, Его ангелами и силами сатаны.

Христиане принадлежат Богу, подвергаясь атакам со стороны диавола, который употребляет против них различные "козни". Враг Бога становится и их врагом.

Этот враг - никто иной, как сверхъестественный неприятель, возмутившийся против Бога на небесах; он - тот, кто сумел совратить человека ко греху, когда он пребывал в чистом и невинном состоянии в Эдемском саду. Он неоднократно пытался уничтожить Божий народ - Израиль. Этот враг старался предотвратить рождение, служение и воскресение Божьего Сына - Иисуса Христа. Этот враг обладает непревзойденной нечестивостью и злом, стремясь помешать второму пришествию Христа. Он и противостанет Ему с беспрецедентной злобой отчаяния, когда Христос возвратится на землю.

Так как эта "брань не против крови и плоти" (ст. 12), христианин не может участвовать в сражении по плоти и крови (2 Кор. 10:3-5). Это - прежде всего Божья война, и в ней можно только сражаться Божьей силой и во всеоружии Его.

Сатана враждует с верующими, применяя многие методы. Одни из них прямые и явные, другие косвенные, хитроумные и замаскированные. Прежде всего, он старается опорочить Божью сущность, ощущая недоверие к Его словам, как это наблюдалось с Адамом и Евой. Ввиду того, что величайшая сила человека состоит в доверии Богу, сатана преследует цель посеять в человеке сомнение в отношении к Богу. Сатана многоразличными способами продолжает искушать человека, чтобы он усомнился в Божьей воле ("Подлинно ли сказал Бог"), в Его молитвах ("Но знает Бог, что в день, в который вы вкусите их, откроются глаза ваши, и вы будете, как боги", Быт. 3:5). Наивысшее желание диавола состоит в том, чтобы убедить людей, что Бог не достоин доверия, вынуждая их отрицать Божье Слово, представляя Бога лжецом (см. 1 Иоан. 5:10). Сатана изображает Отца истины "отцом лжи", употребляя свое превратное воображение (Иоан. 8:44).

Когда верующий сомневается в Божьей благодати, любви, могуществе, благодати, милосердии, законности, то становится на сторону сатаны, опровергая Божью истинность во всем. Когда верующий впадает в состояние беспокойства, унынья, подавленности и безнадежности, то становится на сторону сатаны, опровергая Божью надежность и верность. Он, даже, увлекает некоторых верующих, чтобы они совершали преступления против себя, посредством самоубийства, потому что они не признают и не примут прощения своего Небесного Отца, который непрестанно даром предлагает им (1 Иоан. 1:9). Когда в семье умирает ребенок или остается инвалидом на всю жизнь, уходят из этой жизни муж или жена, сын или дочь отступают от Господа, или же мы теряем работу, здоровье, сатана со своими приспешниками могут предпринять попытку с целью зародить в разуме мысль, что

во всем виноват Бог. Эта арена борьбы также включает атаки на истинность и законную обоснованность Писания.

Во-вторых, сатана старается нанести тайный ущерб настоящей победе, возбуждая в нашей жизни неприятности, которые усложняют ее, тем самым уводя от повиновения Божьим повелениям и призыву. Гонение является его тактикой экстремального порядка. На протяжении всей истории церкви верующим приходилось платить за свою веру в Бога ценой репутации, свободы, потерей работы, своими семьями и, даже, самой своей жизнью. Возможно самая типичная и эффективная форма гонения на христиан со стороны дьявола проявляется в виде давления, оказываемого со стороны окружающих. Боязнь критицизма и желание быть принятым своими друзьями - ведут верующих на путь компромисса в отношении Божьего Слова. Сатана может даже повернуть свой подход к верующему в сторону облегчения жизни верующего христианина. Без трудностей наблюдается тенденция, направленная к утрате чувств зависимости от Господа. Зачастую легкие обстоятельства усложняют возможность проявления верности Господу. Многие верующие, вера которых окрепла в тяжелые времена, почувствовали, что она ослабла в период затишья. Христианство, когда оно не сталкивается с оппозицией, часто становится бессильным.

В-третьих, сатана атакует верующих посредством неразберихи, царящей в доктринальных вопросах, и заблуждения. Те, которые не научены истинам Божьего Слова, легко становятся жертвами ложного толкования Библии по вопросам: Божьего спасения, освящения, морали, рая и ада, второго пришествия Христа, и в отношении других истин Писания. Тот верующий, который не имеет истинного познания Божьего Слова, не может совершать деятельное служение для Бога. Он является "колеблющимся и увлекающимся всяким ветром учения" (Еф. 4:14), враг продолжает стараться убеждать христиан, что Писание труднодоступно их пониманию и несостоятельно при разрешении сложных вопросов, а поэтому обычный человек не может извлечь из него какую-либо пользу или приложить его к своей жизни. Когда верующие слышат различные и даже противоречивые истолкования доктрин, излагаемых проповедниками и учителями, их опасения в отношении трудности понимания Писания увеличиваются. И вместо того, чтобы самим изучать Божье Слово, многие становятся послушными овечками, которых уводят с истинного пути лжепасторы. Между тем, она посылают миллионы долларов, предназначенные на Божий труд, на поддержку неправого дела, не заслуживающего внимания.

В-четвертых, сатана нападает на Божий народ, ставя преграды их труду для Бога. Он препятствовал труду Павла в Ефесе посредством многих "противников" (1 Кор. 16:9) и даже дал апостолу "жалю в плоть, ангел сатаны, удручать его (его)" (2 Кор. 12:7). Он воспрепятствовал планам Павла в отношении Фессалоники (1 Фес. 2:18). Господь использовал это жало для утверждения служения Павла, чтобы он не превозносился, а уповал и надеялся на Него. Он также обратил это препятствие для того, чтобы послать Павла на более важный труд в другом месте, но сатана преследовал цель повредить этому труду и ослабить его.

В-пятых, сатана нападает на верующего посредством разнообразных разделений, именно поэтому, Иисус со всею искренностью неоднократно молился за единство в среде Его последователей (Иоан. 17:11; 21-23), и повелевает им торопиться с готовностью примиряться друг с другом (Матф. 5:24). Ничто более, чем разделение, не свидетельствовало о плотском состоянии Коринфской церкви (см. 1 Кор. 1-3), и Павел проявлял великую озабоченность по отношению к христианам в Ефесе, чтобы они старались "сохранять единство духа в союзе мира" (Еф. 4:3). Враг знает, что Бог не может эффективно трудиться в тех верующих, или через общину верующих, которые не будут в любви друг к другу совершать работу для Него.

В-шестых, сатана нападает на верующих, убеждая их полагаться на свои ресурсы. Совершать Божий труд своими силами - значит вообще его не делать. После того, как Давид в течение ряда лет удачно управлял Израилем, поражая всех его врагов, "восстал сатана на Израиля, и возбудил Давида сделать счисление Израильтян". Вместо того, чтобы полагаться на Господа, что он и делал прежде, Давид решился исчислить имеющуюся в его распоряжении военную силу. "И не угодно было в очах Божиих дело сие, и Он поразил Израиля. И сказал Давид Богу: весьма согрешил я, что сделал это. И ныне прости вину раба Твоего; ибо я поступил очень безрассудно" (1 Пар. 21:1-8).

Верующим легко полагаться на свои познания в Божьем Слове, вместо того, чтобы возложить упование на Того, Кто произносит это Слово и придает ему жизненность и действенность. Вне зависимости от того, насколько ортодоксальной и всесторонней является наша теология и насколько твердым представляется фундамент нашего понимания Писания, если мы день за днем не полагаемся на Божье водительство и Его попечение, живя в постоянной молитве и уповая на Него, то мы представляем собой неподготовленных воинов Христа, не защищенных от наших духовных противников. Глубокое познание Божьего Слова, но неповиновение Его Духу, привело к падению многих христиан. Правильное учение без надлежащей преданности Богу, представляет серьезное заблуждение многих христиан. Тот, кто полагается на свой разум, вместо того, чтобы уповать на Господа (Прит. 3:5), играет на руку сатаны. Как мы отметили на примере Ефесской церкви, в течение нескольких лет, она охладела и механически продолжала следовать ортодоксальному учению. Правильная теология, без глубокой преданности Христу, не может предотвратить умирание церкви.

В-седьмых, сатана нападает на верующих введением их в лицемерие. Церковь на протяжении истории переживала так называемый великий успех, когда ее ряды наполняли религиозно настроенные неверующие и истинные верующие, проводящие свою жизнь в непослушании Богу. Тот верующий, который озабочен своей внешней репутацией, а не внутренним духовным состоянием, совершает не Господний труд, а работу дьявола. Удовлетвориться только скрыванием своих грехов и духовной слабостью под маской благочестия, не принося все это к Господу для очищения и утверждения в силе - значит участвовать в сатанинской игре.

В-восьмых, сатана нападает на верующих, увлекающая их на пути этого мира, чтобы они сообразились "с веком сим" (см. Рим. 12:2). Во времена благоденствия ему

особенно легко уводить Божий народ в материализм, самоудовлетворенность, искажение своего, гедонизм и в удовлетворение мирскими вещественными проявлениями. И еще раз, обратившись к предупреждению Иоанна, мы читаем его высказывание: "Не любите мира, ни того, что в мире: кто любит мир, в том нет любви Отчей: Ибо все, что в мире: похоть плоти, похоть очей и гордость житейская, не есть от Отца, но от мира (сего)" (1 Иоан. 2:15-16).

В-девятых, превосходя в некотором отношении все остальное, сатана нападает на верующих, вводя их в непослушание Божьему Слову. Бог хочет, чтобы мы верно поступали по Слову, а враг побуждает нас проявлять неповиновение ему. Бог хочет, чтобы мы проводили нравственную жизнь, а враг убеждает нас жить в нечистоте. Бог хочет, чтобы мы говорили истину, были исполнены любви, а враг искушает нас, чтобы мы лгали и ненавидели. Бог желает, чтобы мы довольствовались тем, что у нас есть, а враг искушает нас, вовлекая в алчность. Бог хочет, чтобы мы жили верою, а враг искушает, чтобы мы жили видением. И так обстоит дело с каждым повелением Писания.

Однако, хотя мы и должны знать козни сатаны, чтобы защищаться от них, но делаем это не своим знанием их, а Божьим снаряжением, подготавливающим нас для столкновения с ними. "Для сего примите всеоружие Божие,- говорит Павел,- дабы вы могли противостать в день злый и, все преодолевши, устоять" (Еф. 6:13). Недостаточно просто иметь оружие. Иисус задал вопрос: "Какой царь, идя на войну против другого царя, не сядет и не посоветуется прежде, силен ли он с десятью тысячами противостать идущему не с двадцатью тысячами?" (Лук. 14:31). Нам неизвестно точно, когда, где и как произойдет нападение врага. Поэтому, нам и необходимо облачиться во всеоружие Божие и иметь его на себе постоянно. Когда верующий имеет на себе Божье всеоружие, то нет необходимости доподлинно знать или с определенностью понимать дьявольские козни. В действительности, много раз христианин-воин и не будет сознавать опасность, от которой в данный момент защищает его Божье всеоружие.

В Ефессянам 6:14-17 Павел рассказывает нам о семи предметах, составляющих вооружение христианина, которыми Бог снабжает Своих детей, чтобы они могли противостать нападкам сатаны и его полчища.

Греческая форма аорист последующих глаголов указывает на то, что первые три предмета вооружения должны быть постоянной принадлежностью христианина и он никогда не должен совершать свое хождение без них.

Опоясание истины

Итак станьте, препоясавши чресла ваши истиною (6:14)

Римский воин всегда носил тунику, верхнюю одежду, которая составляла его главное одеяние. Она представляла собой квадратный отрезок ткани с прорезанными отверстиями для головы и рук. В обычном виде эта туника свободно ниспадала складками на теле воина, но так как война в древнее время велась врукопашную, свободная туника, была потенциальной помехой и, даже, представляла опасность. Поэтому, до начала сражения ее тщательно приводили в порядок и подтыкали под тяжелый кожаный ремень, который препоясывал чресла воина.

Обычный житель Ближнего Востока испытывал такое же неудобство со своей одеждой. Когда он спешил, или ему предстояла тяжелая работа, он либо снимал эту одежду, либо собирал ее вокруг пояса. Бог, приготавливая детей Израиля к принятию Пасхальной пищи прежде их выхода из Египта, наставлял Моисея, чтобы тот передал народу: "Пусть будут чресла ваши препоясаны, обувь ваша на ногах ваших и посохи ваши в руках ваших, и ешьте его с поспешностью" (Исх. 12:11). Говоря о Своем втором пришествии, Иисус повелевает нам: "Да будут чресла ваши препоясаны" (Лук.. 12:35). Петр использовал то же самое выражение, говоря: "Посему (возлюбленные), препоясавши чресла ума вашего, бодрствуя, совершенно уповайте на подаваемую вам благодать в явлении Иисуса Христа" (1 Пет. 1:13). Препоясывание чресл служило признаком подготовленности, и воин, серьезно относившийся к сражению, заботился о том, чтобы зафиксировать свою тунику с помощью ремня.

Ремень, который препоясывает все воедино и демонстрирует подготовленность верующего к войне, является истиной. *Aletheia* истина в общем употреблении имеет отношение к тому, что правильно. Содержание Божьей истины совершенно необходимый компонент для верующего в его сражении с кознями сатаны. Без знания Библейского учения, как уже упоминал апостол, он является "колеблющимся и увлекающимся всяким ветром учения, по лукавству человеков, по хитрому искусству обольщения" (Еф. 4:14). В своем первом письме Тимофею, Павел предупреждает, что "Дух же ясно говорит, что в последние времена отступят некоторые от веры, внимая духам обольстителям и учениям бесовским" (1 Тим. 4:1). "Учения бесовские", преподаваемые различными культурами и ложными религиями, имеют свое начало в духах обольстителях, которых в послании к Ефесеянам Павел называет как: "начальства... власти... мироправители тьмы века сего... (и) духи злобы поднебесной" (6:12). Этим ложным козням сатаны можно с успехом противостоять только истиною Божьего Слова.

Но слово *aletheia* истина - может иметь также отношение и к правдивости в поведении. Это слово не только представляет аккуратность специфических истин, но и правдивость как качество. Именно это, по-видимому, прежде всего Павел и имел в виду. Христианин должен препоясать себя полной правдивостью в своем поведении. Быть препоясанным истиной - значит показать в своем поведении готовность и искреннюю приверженность. Это и является отличительной чертой искреннего верующего, оставляющего лицемерие и притворство. Каждая помеха в его труде для Господа собирается и закладывается под пояс правдивости, чтобы ему ничто не препятствовало. Подобно тому, как серьезно относящийся к своим обязанностям бегун, снимает с себя перед соревнованием мешающую ему одежду (Евр. 12:1), серьезный воин перед сражением подбирает под ремень свисающие концы своего одеяния.

Насколько более ответственно должен к этому относиться христианин, готовясь встретиться лицом к лицу с силами сатаны. "Никакой воин не связывает себя делами житейскими, чтоб угодить военачальнику" - говорит Павел (2 Тим. 2:4). Очень печально, что существует так много христиан, которые позволяют "туникам" их повседневных забот и беспокойств развеиваться вокруг них на ветру, что постоянно

препятствует их верности Господу, давая диаволу всякую возможность ухватить их и поразить их же собственными, незрелыми привычками и интересами.

Я считаю, что стать препоясавши чресла... истиною - значит прежде всего обратить основное внимание на самодисциплину полного посвящения Господу. Только преданный своему делу христианин, также как и воин, и легкоатлет, проявляющие преданность в своей отрасли, может считаться подготовленным. Часто говорят, что победа в войне и в спорте, является прямым результатом желания, ведущего к тщательной подготовленности и приложению максимальных усилий к достижению цели. Именно армия или команда, которая больше всего хочет одержать победу, скорее всего добивается желаемых результатов даже при неблагоприятных обстоятельствах.

Несколько лет тому назад, мне рассказали об одном еврейском юноше из Соединенных Штатов, который решил отправиться в Израиль и поселиться в нем. Поработав там два года, он стал перед дилеммой: или отслужить в армии определенное время, или возвращаться домой. Он принял решение поступить в армию. Его отец был близким другом одного израильского генерала, который опасался, что юноша, воспользуется этой дружбой, чтобы обеспечить себе легкое и безопасное назначение. Но тот, вместо этого, пришел к генералу и сказал: "Моя настоящая служба слишком легкая. Я хочу быть в самом примерном, оперативном, показательном полку израильской армии, где труднее всего служить". Отметив этот дух преданности, генерал сказал: "Люди считают, что израильтяне успешно проводят военные операции потому, что мы - сверхчеловеки, или, что мы обладаем совершенным интеллектом, или необычной военной мощностью. Но наши успехи не, основываются на этих факторах, а на преданности и посвященности, на ничем не ограниченной жертвенности".

Если легкоатлеты проявляют такое огромное постоянство в достижении своей цели и дисциплинируют себя для того, чтобы иметь возможность придти первым на дистанции и получить "венек тленный", то насколько больше должны верующие в Иисуса Христа проявить постоянность и самодисциплину, чтобы с полной уверенностью одержать победу в борьбе против сатаны и получить "венек нетленный" от Бога (1 Кор. 9:25).

Препоясать чресла... истиною - значит обновиться разумом, "чтобы... познавать, что (есть) воля Божия, благая, угодная и совершенная" (Рим. 12: 2). Когда разум христианина-воина преобразуется обновлением в соответствии с истиной Божьего Слова, то он получает силу и способность стать живой, святой жертвой, благодатной Богу, это и является "разумным служением верующего (ст. 1). Во многих отношениях гораздо труднее и ответственнее быть живой жертвой, чем умирающей. Было бы мучительно больно претерпеть смерть за веру на костре, но это мучение скоро бы кончилось. Совершая жизненное хождение в верном "послушании Господу, христианин может по временам также испытывать мучительную боль, что его ответственность не прекращается, а продолжает простираться все дальше и дальше. Для этого требуется, чтобы в нем пребывала сила, которой его обеспечивает Господь благодаря его полной и постоянной преданности Ему. И совершенно необходимо чтобы "любовь... еще более и более возрастала в познании и всяком

чувстве, Чтобы познавая лучшее, (мы) были чисты и непреткновенны в день Христов, Исполнены плодов праведности Иисусом Христом, в славу и похвалу Божию" (Фил. 1:9-11).

Любовь, познание и понимание Бога должны в нас возражать. По мере же нашего роста, умножается и наша преданность Господу, чтобы Он усовершенствовал нас во всем, что представляет конечную цель, преследующую "славу и похвалу Божию".

Удовлетвориться посредственностью и половинчатостью - значит не иметь опоясания Божьей истины, будучи уязвимыми для козней сатаны.

Гимн, сочиненный Джоном Монселом, уделяет главное внимание вопросу истинной посвященности:

*Добрым подвигом ты подвизайся,
Сражайся изо всех сил.
Христос - твоя сила, Христос твое право,
Держись ты за свою жизнь,
Наследуя радость и вечную славу.
Беги на ристалище по Божьей благодати,
Воззри на небеса, ищи Его ты лик,
Жизнь пред тобой простерта
Христос твой путь, Христос твой приз.
Отложи ты все свои заботы,
Положись руководству Его
Его безграничная милость дарует
надежду, и душа, уповающая
на него, убедится, что Христос -
ее жизнь и любовь ее.*

Броня праведности

И облекшись в броню праведности (6:14)

Ни один римский воин не выходил на сражение без брони, грубой безрукавки, целиком защищавшей его торс. Она часто делалась из кожи или голубого льняного полотна, на которое нашивали, в виде панциря, части копыт, рогов животного, или металлические бляшки. Иногда бронь делали из больших листов металла, запаянных или заклепанных таким образом, чтобы она принимала форму торса, подгоняя ее к телу. Эта часть вооружения имела определенное назначение: защищать сердце, легкие, кишечник и другие внутренние органы.

Согласно древнему иудейскому понятию, сердце представляло разум и волю, а органы брюшной полости -местилище чувств и эмоций. Разум и эмоции - это две сферы, через которые сатана яростнее всего осуществляет нападение на верующих. Он создает греховное окружение, которым воздействует на нас, искушая греховными помыслами и эмоциями. Он стремится затмить наш разум ложным учением, ложными принципами и информацией, чтобы ввести нас в заблуждение и замешательство. Он также хочет привести в беспорядок и наши эмоции и, тем самым, извратить наши привязанности, права, преданность, цели и обязательства.

Он исполнен желания похитить из нашего разума Божье Слово и подменить его своими извращенными идеями. Он стремится подорвать наше доброе, чистое житие и подменить его аморальностью, алчностью, завистью, ненавистью и другими нечистотами и пороками. Он хочет, чтобы мы потешались над грехом, а не оплакивали его и старались оправдать. Он обольщает нас, чтобы мы свыклись с грехом в своей жизни и с окружающей нечистотой, и не испытывали беспокойство в своей совести.

Против этих нападков сатаны верующего защищает броня праведности. Праведность должна быть нашим достоянием, облекая все наше существо, так же, как броня древних воинов.

Павел здесь не говорит о самоправедности, что совсем не есть праведностью, а наихудшей формой греха. Однако, именно в такую праведность рядятся многие христиане, считая, что их характер, легалистское поведение и достижение угодны Богу и будут удостоены Его награды. Но вместо того, чтобы защитить верующего, одеяние самоправедности дает в руки сатаны готовое оружие, для подавления и удушения нашей духовной жизни и служения. Самоправедность не позволит верующему поддерживать общение с Богом так же, как и не допустит войти в Его царство (Матф. 5:20). Несмотря на то, что мы являемся верующими, наша праведность - это не что иное, как грязная, запятнанная одежда (Ис. 64:6). Она не приносит нам благорасположение Божие и не ограждает нас от сатаны.

Павел здесь также не говорит о приписываемой нам праведности, о совершенной праведности, которой Бог наделяет каждого верующего в тот момент, когда он возложит свою веру на Христа (Рим. 4:6, 11, 22-24). Ибо Бог соделал Христа, "не знавшего греха... жертвою за грех, чтобы мы в Нем сделались праведными пред Богом" (2 Кор. 5:21). Мы не можем облечься в то, что уже на нас одел Бог. Эта праведность является нашим постоянным одеянием на протяжении этой земной жизни и в вечности.

Та праведность, которой наделил нас Бог, является основанием нашей христианской жизни. Она ограждает нас от ада, но, сама по себе, не ограждает нас от сатаны в этой на стоящей жизни. Броня праведности, в которую мы одеваемся, как в духовные доспехи против нашего неприятеля, - это практическая праведность жизни, проводимой в повиновении Божьему Слову. (Ср. согласование праведного поведения с "новым человеком" в 4:24-27, что, будучи реализованным, "не даст места диаволу". Обратите также внимание на ссылку относительно облечения в дела праведности в Кол. 3:9-19).

Павел показывает взаимосвязь между этими двумя формами истинной праведности в Филиппийцам 3. Он говорит, что его спасение базируется, исключительным образом на праведности, которой наделил его Бог, "не со своею праведностью, которая от закона, но с тою, которая чрез веру во Христа, с праведностью от Бога по вере" (ст. 9). Но его христианское хождение включает другой вид праведности, практическую разработку праведности от Бога: "Говорю так не потому, чтобы я уже достиг, или усовершился; но стремлюсь, не достигну ли и я, как достиг меня Христос Иисус. Братия, я не почитаю себя достигшим; а только, забывая заднее и простираясь вперед, Стремлюсь к цели, к почести вышнего звания

Божия во Христе Иисусе" (ст. 12-14). Наделенная Богом праведность делает возможным существование практической праведности, но только повиновение Господу превращает практическую праведность в реальность.

Павел торжествовал по поводу приписываемой ему праведности, которой его могла наделить Божья спасительная благодать. Но он не злоупотреблял ею, что делали многие христиане на протяжении истории церкви. Христиане, которые заявляют, что не имеют реального значения то, как они мыслят, говорят или поступают, потому что все их грехи: прошлые, настоящие и будущие омыты кровью Христа, отражают подобное злоупотребление, представляя собой уязвимую мишень для стрел врага. Павел, в Послании к Римлянам 6, противостоит подобному иррациональному аргументу, не имеющему никакого основания в Священном Писании: "Что же скажем? оставаться ли нам в грехе, чтобы умножилась благодать? Никак. Мы умерли для греха: как же нам жить в нем?... Так и вы почитайте себя мертвыми для греха, живыми же для Бога во Христе Иисусе, Господе нашем. Итак да не царствует грех в смертном вашем теле, чтобы вам повиноваться ему в похотях его; И не предавайте членов ваших греху в орудие неправды, но представьте себя Богу, как оживших из мертвых, и члены ваши Богу в орудия праведности" (ст. 1-2; 11-13). Иисус умер, чтобы спасти нас от каждого аспекта греха, от его присутствия, а также от его власти и наказания.

Облечься в броню праведности - значит проводить жизнь в повиновении нашему Небесному Отцу каждый день и каждое мгновение. Эта часть Божьего всеоружия представляет собой святое хождение, для которого Бог обеспечивает нас образцом, на который нужно равняться, и силой; а мы, со своей стороны, должны приложить к этому готовность и старание. Бог Сам облакает нас в праведность, вменяя ее нам, а мы должны прибавить к ней праведность практического свойства.

Не иметь брони праведности для христианина, прежде всего, значит не иметь радости. Первое Послание Иоанна, содержит множество предупреждений и повелений, направленных к верующим. Наряду с другими истинами Послания называется и та, "чтобы радость (ваша) была совершенна" (1 Иоан. 1:4). Иными словами, отсутствие повиновения, влечет за собой и отсутствие радости. Только послушный христианин исполнен радости.

Многие эмоциональные проблемы внутреннего характера и во взаимоотношениях с людьми, которые испытывают христиане, возникают по причине отсутствия личной святости. Многие наши разочарования и расстройства обосновываются не внешними обстоятельствами, и не вызваны проблемами человеческих взаимоотношений, но нашим нераскаянным и неочищенным грехом. И, когда окружающим людям удастся лишить нас радости, то это происходит потому, что мы не защищены оружием святой жизни. В любом случае, причина несчастья коренится в нашем собственном грехе. После того, как Давид совершил прелюбодеяние с Вирсавией, приказав умертвить ее мужа Урию, он не находил себе мира и покоя. Именно поэтому его великий псалом покаяния пред Богом за эти грехи включает и следующее моление: "Возврати мне радость спасения Твоего" (Пс. 5: 14). Жизнь, запятнанная грехом, не лишает нас спасения, но радости спасения.

В наши дни церковь зачастую виновна в том, что снабжает верующих бумажным вооружением в виде доброго совета, программ, деятельности, технических приемов и методов, когда они нуждаются только в одном - благочестивом всеоружии святого хождения. Ни одна программа, ни один метод или технический прием не может дать верующему полноту жизни и радость, когда он не хочет исповедать и оставить свой грех.

Во-вторых, отсутствие облечения практической праведностью приведет к бесплодности. Непослушный христианин отличается непродуктивностью в Божьем деле, и все его кажущиеся достижения будут носить мнимый, поверхностный характер, лишенный подлинного духовного содержания.

В-третьих, жизненное хождение, лишенное святости, приводит к потере награды. И все, что будет предпринимать мирской, плотской христианин никогда не удостоится небесной награды. Все его усилия, ни что иное как дерево, сено или солома в Божьих очах, и когда он предстанет пред Господом, то его бесполезный труд подвергнется огню, а награда будет потеряна (1 Кор. 3:12-15).

В-четвертых, жизненное хождение, лишенное святости, приносит поношение Божьей славе. Самый большой вред который совершает грех христианина, заключается в том, что он бросает тень на его Небесного Отца. Грех не служит "украшением учению Спасителя нашего Бога" (Тит. 2:10).

"Возлюбленные! прошу вас, как пришельцев и странников, удаляться от плотских похотей, восстающих на душу" (1 Пет. 2:11). Плотские похоти и другие формы греха, представляют собой арсенал сатаны, с которым он ведет нападение против наших душ. Поэтому, наше всеоружие должно включать броню преданности, настоящей святости, настоящего, искреннего христианина, который пленяет "всякое помышление в послушание Христу" (2 Кор. 10:5), "о горнем (помышляя), а не о земном" (Кол. 3:2). "Ночь прошла, а день приблизился: итак отвергаем дела тьмы и облечемся в оружие света... Но облекитесь в Господа (нашего) Иисуса Христа, и пощения о плоти не превращайте в похоти" (Рим. 13:12, 14).

Ноги, обутое в благовестие

И обувши ноги в готовность благовествовать мир (6:15).

В настоящее время, у нас имеется обувь на всякий случай: выходная, рабочая и для отдыха. В спорте существует особый вид обуви для каждого его вида в отдельности. Теннисист должен носить один вид обуви для игры на асфальтированной площадке; а для занятий на земляной поверхности или на траве нужна совершенно иная обувь. Так же футболисты и игроки в бейсбол носят определенную обувь, соответствующую их занятиям и поверхности поля.

Воину еще важнее иметь подходящую обувь, чем атлету, потому что от нее может зависеть его жизнь. Когда он марширует по грубым, раскаленным солнцем дорогам, взбирается за зубчатые скалы, наступает на тернии и пробирается вброд через потоки, усеянные острыми камнями, его ноги нуждаются в значительном предохранении. Воин, ноги которого покрыты мозолями, порезами или вздутиями, не может хорошо сражаться, а зачастую, даже, и стоять, что вызывает опасную

ситуацию во время боя. Он не может искусно орудовать мечем или щитом, а также продвигаться вперед или отступать.

В дополнение к тому, что обувь воина-римлянина отличалась прочностью и носкостью, в нее были вбиты кусочки металла или гвозди-подковы, чтобы обеспечить ему большую устойчивость при переходе через гладкие скалы и большую стабильность при сражении.

Духовная обувь христианина представляет не меньшую важность в его брани против козней дьявольских. Если он тщательно препоясал свои чресла истиною и облекся в броню праведности, но не позаботился, чтобы обути ноги в готовность благовествовать мир, то благодаря этому, обречен на преткновение, падение и на многие неудачи.

Hetoimasia - готовность имеет общее значение "приведения всего в состояние готовности". В Титу 3:1 Павел пользуется данным термином, увещевая верующих "быть готовыми на всякое доброе дело" (добавлено выделение). Хорошая пара башмаков подготавливает воина к долгому маршу, восхождению на гористую местность, к сражению и ко всему, в чем возникает необходимость. Христос требует от Своего народа такой же готовности.

Так как Павел цитировал Исаию 52:7 в контексте проповеди Евангелия ("как прекрасны ноги благовествующих мир, благовествующих благое" Рим. 10:15), многие комментарии также истолковывают Ефессянам 6:15, как ссылку на проповедь. Но в тексте Послания к Ефессянам Павел не ведет речь о проповеди или учительстве, но о ведении духовного сражения. Он не говорит о путешествии с целью благовествования, но о том, чтобы устоять (ст. 11, 13, 14). Тема его повествования заключается не в том, чтобы приводить погибающих ко спасению, но успешно сражаться с дьяволом.

В этом отрывке выражение благовествовать мир означает, что верующие имеют мир с Богом и это - содержание благовествования. Неспасенный человек - беспомощен, греховен и нечестив, находясь в состоянии вражды с Богом (Рим. 5:6-10). Спасенная же душа, с другой стороны, примирена с БОГОМ чрез веру в Его Сына (ст. 10-11). Как провозгласил Павел несколькими стихами выше: "Мы имеем мир с Богом чрез Господа нашего Иисуса Христа" (5: 1). "И вас, бывших некогда отчужденными и врагами, по расположению к злым делам, - объяснял Павел Колоссянам, - Ныне примирил в теле плоти Его, смертью (Его), чтобы представить вас святыми и непорочными и неповинными пред Собою" (1:21-22).

Благовествование мира - это чудесная истина, заключающаяся в том, что во Христе мы теперь в мире с Богом, будучи едины с Ним. Поэтому, когда наши ноги обути в готовность благовествовать мир, мы крепко стоим в полной уверенности, что Бог любит нас, в союзе с нами и готов сражаться за нас.

Когда Петр вынул меч из ножен во время прихода воинов в Гефсиманский сад с целью взять Иисуса, то он считал себя непобедимым, потому что все воины пали на землю при звуке голоса Иисуса, произнесшего слова: "Это Я" (Иоан. 18:6). Когда пред детьми Израиля предстало великое полчище мадианитян, исчисляемое в тридцать две тысячи человек, то Господь сказал Гедеону: "Народа с тобою слишком много, не могу Я предать Мадианитян в руки их, чтобы не возгордился Израиль

предо Мною и не сказал: "моя рука спасла меня" (Суд. 7:2). Когда Гедеон сократил численность своих сил до трехсот человек, Господь даровал Израилю поразительную победу, так что им не пришлось даже прибегнуть к силе оружия (ст. 22). Когда к Иуде приступили могущественные армии аммонитян и моавитян, то Господь дал обещание царю Иосафату, говоря: "Не бойтесь и не ужасайтесь множества сего великого, ибо не ваша война, а Божия" (2 Пар. 20:15). Когда Его народ стал "воскликать и славословить, Господь возбудил несогласие между аммонитянами, моавитянами и обитателями горы Сеира, пришедшими на Иуду, и были они поражены: Ибо восстали аммонитяне и моавитяне на обитателей горы Сеира, пришедшими на Иуду, и были они поражены: Ибо восстали аммонитяне и моавитяне на обитателей горы Сеира, побивая и истребляя их; а когда покончили с жителями Сеира, тогда стали истреблять друг друга. И когда иудеи пришли на возвышенность к пустыне и взглянули на то многолюдство, и вот - трупы, лежащие на земле, и нет уцелевшего" (ст. 22-24). Как и с горсточкой воинов Гедеона, выступивших против мадианитян, Господь одержал победу; и его народу не пришлось поднять оружия.

Верующий, стоящий в Господней силе, не должен страшиться никакого врага, даже самого сатаны. Когда он приходит, чтобы напасть на нас, наши ноги крепко укоренены на твердом основании благовествования мира, вещающего о том, что Бог является Защитником нашим. Мы, ранее бывшие Его врагами, теперь являемся Его детьми, и наш Небесный Отец предлагает нам Свои полные ресурсы, чтобы мы укреплялись "Господом и могуществом силы Его" (Еф. 6:10). "Если Бог за нас, кто против нас? - задает вопрос Павел, - Но все сие преодолеваем силою Возлюбившего нас. Ибо я уверен, что ни смерть, ни жизнь, ни Ангелы, ни Начала, ни Силы, ни настоящее, ни будущее, Ни высота, ни глубина, ни другая какая тварь не может отлучить нас от любви Божией во Христе Иисусе, Господе нашем" (Рим. 8:31, 37-39).

Верующий, исполненный Святым Духом, полностью облеченный во всеоружие Божее, может с уверенностью петь вместе с Джоном Ньютоном:

*Хоть много врагов тебя теснит
И слаба рука твоя,
Бог жизнь твою во Христе хранит
Вдали от мира зла.*

*Хоть слаб ты душой, не упадешь,
Коллеблющийся не отпадет,
Иисус подкрепляет святого Его,
В Нем силу он обретет.*

*Пусть смертный глаз не видит Его,
Вера зрит Его всегда,
Он водит и подкрепляет тебя,
В Нем победил ты сполна.*

*Однажды Он грех и смерть поразил,
Тебя искупил любя,
И час тот придет, кто любит Его,
Одержит победу навсегда.*

Глава 28. Всеоружие христианина (часть 2)

А паче всего возьмите щит веры, которым возможете угасить все раскаленные стрелы лукавого; И шлем спасения возьмите, и меч духовный, который есть Слово Божие. (6:16-17)

Слова а паче всего представляют три последние части всеоружия. Первые три предмета: препоясание, броня и обувь (ст. 14-15) - служили защитой на длительный срок и никогда не снимались на поле боя. Шлем, щит и меч, с другой стороны, всегда находились под рукой, наготове, чтобы ими воспользоваться, когда начнется настоящее сражение, о чем свидетельствует глагол возьмите, употребляющийся дважды

Щит веры

Щит веры, которым возможете угасить все раскаленные стрелы лукавого (6: 16)

Римские воины пользовались несколькими видами щитов, но два из них были употребляемы чаще всего. Первый - представлял собой круглый щит, приблизительно в шестьдесят сантиметров диаметром, который закреплялся за руку при помощи двух кожаных ремней. Он был сравнительно легким по весу и использовался для того, чтобы отпарировать удары меча противника в рукопашной схватке.

Второй вид щита - это thureos, о котором здесь упоминает Павел. Этот щит достигал размера - шириной в семьдесят пять сантиметров и длиной около метра пятидесяти сантиметров. Он был предназначен для того, чтобы защищать все тело воина, который был значительно меньше по росту, чем человек среднего роста в наши дни. Этот щит делался из цельного куска дерева и обшивался тяжелой промасленной кожей или покрывался металлом.

Воины, носившие эти щиты, обычно составляли авангард армии в бою и стояли плечо к плечу, соединяя свои щиты и образуя огромную фалангу, протяженностью на полтора километра и более. За такой заградительной стеной щитов стояли лучники, которые осыпали противника градом стрел, продвигаясь вперед. Всякий воин, находившийся позади таких щитов, был защищен от шквала стрел и копий неприятеля.

Вера, о которой здесь упоминает Павел, это не свод христианских убеждений (обозначаемых этим термином в 4:13), но, в основном, упование на Христа, что делает возможным получение спасения, и продолжает приносить благословение и силу, когда человек полагается на Него в вопросе повседневного обеспечения и помощи. Суть христианства состоит в вере в существование Бога и в то, что Он воздаст ищущим Его (Евр. 11:6), в возложении полного упования на Его Сына, как на Распятого, Погребенного, Воскресшего и Вознесшего Спасителя; в послушании Писанию, как непогрешимому, авторитетному Божьему Слову; и в ожидании второго пришествия Господа. Великое утверждение Аввакума, о том, что "праведный своею верою жив будет" (Авв. 2:4), цитируется и повторяется Павлом дважды: в Рим. 1:17 и Гал. 3:1 и один раз в Евр. 10:38.

Каждый человек живет какой-либо верой. Мы переходим через мост, имея веру, что он не обвалится под нами. Мы принимаем пищу, веря в то, что она не отравлена. Мы полагаемся на безопасность самолетов, поездов, пароходов, автобусов и автомобилей, пускаясь в путешествие. Тот факт, что вера в подобные средства обычно хорошо обоснована, делает жизнь и общество, которое нам известно, возможными. Рассматривая этот факт с философской точки зрения, Оливер Уендел Холмс сказал: "Именно вера во что-то придает жизни смысл".

Но вера в Бога является несравненно более важным и надежным фактором, чем практическая, повседневная вера, которой мы живем. И она отличается от простой "веры во что-то". Вера только достоверна и полезна, когда она основывается на надежности ее объекта, а христианская вера является могущественной и действенной силой, потому что объект веры, Иисус Христос, неизмеримо более могущественный и абсолютно надежный. Христианская вера никогда не терпит неудачу, потому что Тот, на Кого она возлагается, никогда не подводит.

Когда Джон Патон переводил Библию для племени острова Южных морей, то обнаружил, что в их словарном запасе нет слова, означающего понятие упование или вера. Однажды, в дом миссионера пришел туземец, который пробежал большую дистанцию; он плюхнулся в кресло и проговорил: "Как хорошо всей тяжестью тела расположиться на стуле". "Вот оно, - сказал Патон, - я переведу веру как "возложение своего веса на Бога".

В Новозаветные времена острия стрел часто оборачивались в кусок холста, смоченного в смоле. Перед тем как пустить эту стрелу из лука, ее наконечник поджигали, и такие раскаленные стрелы летели на войска противника. Смола неудержимо пылала и при попадании в цель рассыпалась огненными брызгами на значительное расстояние вокруг, воспламеняя огнеопасные предметы. В дополнение к тому, что стрела наносила проникающие ранения, она могла также вызывать серьезные ожоги вражеских воинов и повреждение их одежды и оружия. Самой надежной защитой от таких раскаленных стрел служил thureos - щит, покрытый сверху металлом или кожей, намоченной в воде. Он либо отразит их, либо угасит.

Раскаленные стрелы духовного порядка, против которых верующим нужна защита, в первую очередь, представляют собой искушения. Сатана непрестанно бомбардирует Божьих детей искушениями, влекущими их к аморальности, ненависти, зависти, гневу, алчности, гордости, сомнению, страху, отчаянию, недоверию и другим грехам. Первоначальное искушение сатаны в отношении Адама и Евы было направлено к тому, чтобы ввести их в соблазн, заставив усомниться в Боге и, вместо этого, поверить его ложным уверениям. Это были его первые раскаленные стрелы, от которых воспламенились и все остальные. Каждое искушение, прямо или косвенно, ведет к сомнению в Боге и к недоверию Ему. Таким образом, все стрелы сатаны преследуют цель принудить верующих оставить их упование на Бога, "забить клин" между Спасителем и спасенным Им народом. Он, даже, искушал Самого Божьего Сына, чтобы Он усомнился в Боге в пустыне: вначале в попечении Своего Отца, а затем в Его охране и в плане Его (Матф. 4:3-9).

Старания оправдать любодеяние или прелюбодеяние во имя Божьей благодати, аргументируемое некоторыми так, что взаимоотношения между полами

предусмотрены Богом, а все творение Его хорошо, является извращенной логикой, противоречащей Божьему Слову, опровергающей его чистоту и целостность. Стремление оправдать брак с неверующим человеком, доказывая, что взаимоотношения с ним настолько прекрасны, что должно быть происходят от Бога, являются следствием не Божьей воле, а наветам сатаны. Усомниться в Боге - это проявить неверие к Нему, что, как говорит апостол Иоанн, значит представить лживым Того, в Ком нет и тени неправды (1 Иоан. 5:10; ср. Тим. 1:2). Когда мы каким-либо образом пытаемся оправдать грех, то тем самым, принижаем Бога и возвышаем сатану. Грешить - это верить сатане, а следовать праведности - верить Богу. Поэтому, всякий грех происходит по причине неспособности поступать согласно вере в то, Кем является Бог и какие Ему свойственны характерные черты. Вера - это щит.

Грех отказывается от Божьих обетовании и противоречит им в отношении понятия о том, что человек слушающий Его, наследует благословение (Прит. 8:34); что Бог никогда не даст Своим детям камень, когда они попросят рыбы (Матф. 7:9), что Он распахнет небесные окна и изольет на Своих верных детей неизмеримые богатства, (Мал. 3:10), что Он даровал "всякое даяние доброе и всякий дар совершенный" (Иак. 1:17), что Он "восполнит всякую нужду (нашу), по богатству Своему в славе" (Фил. 4:19), что Он уже благословил "нас во Христе всяким духовным благословением в небесах" (Еф. 1:3), и в отношении сотни подобных обетовании.

Единственный способ угасить раскаленные стрелы сатаны, его искушение усомниться в Боге, состоит в вере, уповании на Бога, в том, чтобы взять щит веры. "Всякое слово Бога чисто; - говорит нам автор книги Притчи, - Он - щит уповающих на Него. Не прибавляй к словам Его, чтобы Он не обличил тебя, и ты не оказался лжецом" (Прит. 30:5-6). Давид напоминает нам, что "чисто слово Господа; щит Он для всех, уповающих на Него" (Пс. 17:31). "Сия есть победа, победившая мир, вера наша" (1 Иоан. 5:4).

Лукавый, (или "мерзкий, отвратительный", *roneros*) относится к диаволу, сверхъестественным козням которого мы должны "противостать в день злый", облекшись в Божье всеоружие (11-13). Павел здесь подчеркивает, что мы сражаемся против реальных сил зла, а не просто с вредными философиями или ошибочными идеями как в течение долгого времени утверждали либеральные теологи и проповедники. Наша брань не против абстрактного влияния зла и греха, но против лукавого и его полчищ реальных бесовских сил.

Шлем спасения

И шлем спасения возьмите (6:17)

Пятый предмет Божьего вооружения представлен шлемом римского воина, без которого он никогда не вступал на поле боя. Некоторые шлемы делались из толстой кожи, покрытой металлическими пластинами, а другие отливались из металла или склепывались из чеканного металла. Они, обычно, с обеих сторон прикрывали лицо нащечниками.

Шлем, безусловно, был предназначен для того, чтобы предохранить голову от повреждения, особенно от удара опасного палаша, которым широко пользовались в

те дни при ведении военных действий. Это был не тот, гораздо меньший меч, о котором далее говорится в этом стихе, но широкое обоюдоострое оружие с двумя ручками (rhomphania см. Отк. 1:16; 2:12; 6:8), которое достигало размера от девяносто сантиметров до одного метра двадцати сантиметров в длину. Им часто пользовались в кавалерии; и всадники раскалывали ими черепа вражеских воинов или отсекали головы.

Тот факт, что шлем имеет отношение к спасению, указывает на то, что удары сатаны направлены на безопасность верующего и его уверенность, которую он имеет во Христе. Двумя остриями духовного палаша сатаны являются уныние и сомнение. Чтобы вызвать в нас разочарование и уныние, он указывает на наши неудачи, грехи, на наши неразрешенные проблемы, на слабое здоровье или на иные негативные аспекты в нашей жизни, чтобы мы потеряли уверенность в любви нашего Небесного Отца и в Его попечении о нас.

Мы подмечаем на примере Илии, что чаще всего уязвимы для разочарования после того, как только что пережили успех. Призвав огонь с неба, который поглотил жертвы, принесенные им на горе Кармил, на жертвеннике, политом водой, пророк продемонстрировал, что Господь Израиля был Истинным Богом. Затем, Илия умертвил 450 ложных пророков Ваала и сообщил царю Ахаву, что в Израиле, наконец, будет дождь. Но, когда царица Иезавель, приведшая с собой ложных пророков в Израиль, услышала об этом избиении, то послала слово к Илие, говоря: "Пусть то и то сделают мне боги, и еще больше сделают, если я завтра к этому времени не сделаю с твоею душою того, что сделано с душою каждого из них". И пророк, который неустрашимо стоял перед лицом сотен лжепророков, убоился за свою жизнь от угрозы, брошенной одной женщиной. Хотя ему, пожалуй, в это время было восемьдесят лет, Илия "пошел, чтобы спасти жизнь свою и пришел в Вирсавию" и отошел в пустыню. Там он "сел под можжевелевым кустом и просил смерти себе, и сказал: довольно уже, Господи; возьми душу мою, ибо я не лучше отцов моих". Но вместо того, чтобы послать пророку смерть, Господь дважды посылал к нему ангела с едой и водой, и, подкрепившись этой пищей, Илия дважды ответил, что ситуация поистине безнадежная, и он один остался верным Господу в Израиле, Господь заверил его нежным голосом, что Он все держит под Своим контролем. Затем, Он дал Своему пророку другое задание и заверил его, что 7000 израильтян не преклонились пред Ваалом (3 Цар. 18:27 - 19:18).

На примере Илии мы получаем урок, что нам необходимо иметь Господню силу и снаряжение Его после победы, равным образом, как и во время сражения. Ибо для сатаны битва никогда не прекращается, и его излюбленная тактика состоит в нападении на нас, пуская в ход разочарованность, в тот момент, когда мы считаем себя в безопасности. Господь рассказал Своим ученикам притчу о неотступной вдове, с тем, чтобы показать им, "что должно всегда молиться и не унывать" (Лук. 18:1).

Когда грузовик сгрузил тонну угля на улице, перед домом маленькой девочки в Лондоне, то она взяла лопату и стала таскать уголь в подвал дома. Сосед, увидевший эту картину, сказал ей: "Ты никогда его весь не перетаскаешь". На что она ответила: "А вот и перетаскаю, если подольше поработаю".

Характер человека испытывается уровнем трудностей, направленных для того, чтобы его остановить. Некоторые отступают после первого выстрела, другие же участвуют в последовательной серии сражений, даже не помышляя об отступлении. Сатана будет пускать в ход все уловки, чтобы разочаровать и задержать нас, напоминая о наших поражениях и об опасностях и поставляя всевозможные преграды на пути, чтобы разрушить нашу уверенность во Христе. Господь позволил сатане лишить Иова всего того, чем он обладал в своей жизни, за исключением его души, однако, этот Божий муж заявил: "Вот, Он убивает меня; но я буду надеяться" (Иов. 13:15). Книга Иова демонстрирует сущность истинной спасающей веры, открывая то, что она не зависит от обладания человеком определенных благ и благословений, или от потери их. Шлем Иова отразил все удары, направленные на него; и он сохранил свою веру в Божью любовь и попечение Его. Когда Бог впервые призвал на служение Иеремию, то сказал пророку, что никто не будет слушать слов его, и его отвергнут и подвергнут гонению; однако, тот произнес следующее утверждение: "Обретены слова Твои, и я съел их; и было слово Твое мне в радость и в веселие сердца моего; ибо имя Твое наречено на мне, Господи, Боже Саваоф" (Иер. 15:16).

Сатана искушает нас впадением в уныние, когда мы наблюдаем, как другие верующие проходят теснину испытаний. Сознавая глубокую озабоченность христиан по поводу его заключения, Павел говорил им: "Посему прошу (вас) не унывать при моих ради вас скорбях, которые суть ваша слава" (Еф.3:13). Сатана принуждает нас искушением оставить наше служение Господу, когда мы не видим результатов своего труда. Когда Галатийские верующие столкнулись с этой проблемой, Павел сказал: "Делая добро, да не унываем; ибо в свое время пожнем, если не ослабеем" (Гал. 6:9).

Наш противник никогда не сложит свое оружие и будет поднимать свой меч против нас во все время нашего земного пребывания, и, поэтому, нам необходимо постоянно иметь Божье всеоружие до тех пор, пока мы не покинем навсегда этот мир. Только, когда наш труд на земле подойдет к концу, мы можем сказать вместе с Павлом: "Подвигом добрым я подвизался, течение совершил, веру сохранил" (2 Тим. 4:7). В Своем кратком слове, обращенном к Ефесской церкви и записанном в книге Откровение, Господь сказал следующие слова ободрения: "Ты много переносил и имеешь терпение, и для имени Моего трудился и не изнемогал" (Отк. 2:3).

Весьма типичную картину представляет христианин, который впадает в уныние от того, что, хотя он и молится за неверующего супруга или супругу, тот продолжает отвергать благовествование, или ребенок продолжает упорствовать, отказываясь следовать Господнему пути, которому был наставлен. Мы готовы впасть в уныние, когда, подобно Павлу, молимся за физическое исцеление, которого не получаем. Бог ответил на молитву апостола словами, которые подходят к каждому верующему в различных обстоятельствах: "Довольно для тебя благодати Моей, ибо сила Моя совершается в немощи". И нам нужно ответить так, как сказал Павел: "И потому я гораздо охотнее буду хвалиться своими немощами, чтобы

обитала во мне сила Христова" (2 Кор. 12:9). Также полезно помнить вместе с ним, что "ныне ближе к нам спасение, нежели когда мы уверовали" (Рим. 13:11).

Когда мой благословенный дедушка, который верно проповедовал Евангелие все годы своего служения, умирал от рака, то говорил моему отцу: "Если бы я мог произнести ту последнюю проповедь, которую я приготовил". Он никогда не смог лично преподнести ее с кафедры, но мой отец напечатал ее и раздал членам общины на похоронах. Даже на смертном одре он хотел нести служение, никогда не унывая и не падая душой. Как говорит нам Исайя, Господь "дает утомленному силу, и изнемогшему дарует крепость. Утомляются и юноши и ослабевают, и молодые люди падают, А надеющиеся на Господа обновятся в силе; поднимут крылья, как орлы, потекут, и не устанут, пойдут, и не утомятся" (Ис. 40:29-31).

Во имя благодати некоторые христиане утверждают, что единственная ответственность верующего состоит в том, чтобы дать возможность Богу все делать за них. Утверждение, данное царю Иосафату: "Ибо не ваша война, а Божия", использовалось для того, чтобы оправдать свою инертность, как будто верующие должны только бездействовать и наблюдать за тем, что делает Господь. Подобная бытующая до наших дней философия поддерживалась квакерами и другими группами верующих в прошлых веках, которые подчеркивали превосходство преданности и пассивности над истинной приверженностью и самодисциплиной. Пребывание в Иисусе не означает, что нам ничего не надо делать самим. В том же отрывке, в котором Он повелевает нам пребывать в Нем, Христос объясняет, что это пребывание включает соблюдение Его заповедей (Иоан. 15:4-10; 1 Иоан. 3:24). Истинно преданную жизнь отличает энергичное, активное, неограниченное повиновение всем Божьим повелениям.

Некоторые сторонники подобной точки зрения на предание жизни целиком в Божьи руки, заявляют о том, что такой человек никогда не будет испытывать искушение, потому что Христос перехватывает всякую попытку сатаны ввести нас в искушение. Подобная философия, по-видимому, более ясно и популярно изложена в труде Ханны Уитхолл Смит, под заглавием "Секрет счастливой жизни христианина". В этой книге она говорит:

Что еще можно сказать о роли человека в этом великом труде кроме того, что он должен постоянно предавать себя Христу и неустанно уповать на Него. Но, когда мы перейдем к Божьей стороне вопроса, то как можно выразить многообразные и удивительные пути Его, которыми Он выполняет вверенный Ему труд? Именно здесь совершается рост. Ком глины никогда бы не мог превратиться в прекрасный сосуд, если бы оставался в гончарной мастерской тысячи лет к ряду; но когда он попадает в руки искусного мастера, то приобретает форму, согласно его замыслу, превращаясь в тот сосуд, который предназначен им. То же самое наблюдается и с душой, предавшейся в руки Небесного Горшечника, она превращается в освященный и почтенный сосуд, благопотребный для того, чтобы Господин пользовался им" (Уествуд, Н.Д.Ревел 1952, стр. 32). Одна из проблем, связанных с этой точкой зрения, состоит в том, что здесь не берется в расчет грех. Иоанн ясно и определенно говорил, что "если говорим, что не имеем греха, - обманываем самих себя, и истины нет в нас" (1 Иоан. 1:8). "Выпрыгивает" ли подобный, предавший

себя Богу, верующий по временам из руки Божественного Горшечника в грех? Если это случается, то что утверждают такие люди по поводу Горшечника, который, согласно их точки зрения, осуществляет полный контроль над глиной?

И что гораздо важнее, подобная точка зрения не находит подтверждения в Священном Писании. Предание себя Господу и повиновение Ему, представляют собой кардинальные и наиболее часто употребляемые в Новом Завете истины, но они не отделимы от многих других повелений Священного Писания, направленных по отношению к христианам, о том, чтобы они принимали активное участие в Господнем труде; а тем более не противопоставляются им. "Во всем полагаться на Бога", а затем не использовать Его средства, чтобы исполнять Его остальные повеления, означает не подчиненность Ему, а самонадеянность.

Послание Павла к Ефессянам изобилует повелениями по отношению к христианам, чтобы они, помимо повиновения Богу, совершали труд. Сразу же после своего высказывания: "Ибо благодатию вы спасены чрез веру, и сие не от вас, Божий дар: Не от дел, чтобы никто не хвалился", - апостол продолжает далее, - Ибо мы - Его творение, созданы во Христе Иисусе на добрые дела, которые Бог предназначил нам исполнять" (2:8-10). Позже, он умоляет нас "поступать достойно звания, в которое (мы) призваны" (4:1); чтобы мы "более не поступали, как поступают прочие народы" (4:17), чтобы мы подражали "Богу, как чада возлюбленные" и жили "в любви, как и Христос возлюбил нас" (5:1-2), призывая нас "исполняйтесь Духом" и "повинуйтесь друг другу" (5:18, 21). Он повелевает женам повиноваться своим мужьям, мужьям любить своих жен, детям проявлять послушание родителям, рабам повиноваться своим господам (5:22, 25; 6:1, 5). В отрывке относительно христианского всеоружия (6:10-17) он повелевает христианам "укрепляться", "облечься во всеоружие Божие", трижды говорит о том, чтобы устоять, и в их борьбе с сатаной и его силами "принять всеоружие Божие", "противостать в день злый", препоясать чресла, "облечься в броню праведности", взять "щит веры" "и шлем спасения... и меч духовный". Здесь Павел ничего не говорит об отдаче себя, но много напоминает о сражении, постоянстве и о дисциплинированном хождении. Верный христианин должен проявлять всегда повиновение Господу, но это повиновение ничего не имеет общего с пассивностью.

Христиане не стоят в стороне, как пассивные наблюдатели за Божьим трудом. Им даются различные определения: они бегуны, на ристалище (1 Кор. 9:24; Евр. 12:1), борцы (1 Кор. 9:26), воины (2 Тим. 2:3), делатели доброго (Тит. 3:8), противники сатаны (1 Пет. 5:8-9); люди, стремящиеся к святости (2 Кор. 7:1); и многие другие имена, которые обозначают их активное повиновение.

Бог дает Своим детям" духовные ресурсы для того, чтобы они пользовались ими, а не хранили их под спудом. Петр заявляет: "Как от божественной силы Его даровано нам все потребное для жизни и благочестия, чрез познание Призвавшего нас славою и благостью". Далее он дает наставление: "То вы, прилагая к сему все старание, покажите в вере вашей добродетель, в добродетели рассудительность, в рассудительности воздержание, в воздержании терпение, в терпении благочестие, в благочестии братолюбие, в братолюбии любовь. Если это у вас есть и умножается, то вы не останетесь без успеха и плода в познании Господа нашего Иисуса Христа...

Так поступая, никогда не преткнетесь" (2 Пет. 1:3, 5-8, 10). Господь дает нам повеления к повиновению и снаряжение, чтобы пользоваться им.

В Филиппийцам 2 Павел представляет две стороны Божьего обеспечения и человеческого повиновения. "Итак, возлюбленные мои, как вы всегда были послушны, не только в присутствии моем, но гораздо более ныне во время отсутствия моего, со страхом и трепетом совершайте свое спасение, Потому что Бог производит в вас и хотение и действие, по Своему благоволению" (ст. 12-13). И еще раз в Колоссянам он представляет это равновесие: "Для чего я и тружусь и подвигаюсь силою Его, действующею во мне могущественно" (1:29).

Верный слугитель Иисуса Христа не просто наблюдает за работой своего Господина, но постоянно и изо всех сил подвигается, совершая Его труд силою Его. При этом, он не только получает Божью силу и благословение Его, но подобно Павлу, встречает на своем пути скорби, переживания, трудности, горести, избиения, заключения, тяжелые труды, бессонные ночи, голод, славу и бесславие, поношение и похвалу, наказание, печали и нищету (2 Кор. 6:4-10; ср. 4:8-18; 11:23-28). Все это пережил Павел в своем ревностном служении для Господа, и носил это с радостью, как знаки отличия его верности. Христианский рост совершается не тогда, когда прилагается минимум усилий, а еще менее без усилий вообще, но при максимальном использовании сил. То же самое обстоит и с наградой. И именно трудящийся, активно, подвигающийся на Божьем труде верующий, больше всего подвергается ударам меча сатаны в отношении уныния. Тот, кто ничего никогда не пытается сделать, имеет и мало оснований впасть в состояние расстройства и уныния.

Другое аналогичное острие обоюдоострого меча сатаны - это сомнение, которое часто повергает христианина в расстройство. Сомнения относительно Божьих истин, включая и сомнение в своем спасении, являются для верующего наихудшими разочарованиями. Если верующий сомневается в Божьей благости или надежности; или его взаимоотношения с Богом кажутся неопределенными, то он не имеет основания для надежды а, поэтому, и охраны от разочарования. Тот, кто считает, что ему нечего ожидать впереди, не имеет причины, чтобы сражаться, трудиться или жить с полной ответственностью. Если наша, зачастую полная неприятностей и разочарований, земная жизнь это то, на что мы надеемся, то христиане поистине "несчастнее всех человеков" (1 Кор. 15: 19).

Больше всего верующим приносит беспокойство атака сатаны, искушающая их увериться в том, что они потеряли свое спасение, или могут его потерять. Ничто так не связывает нашу инициативу, и нет ничего более непродуктивного или жалкого, чем состояние неопределенности и неуверенности. Иисус сказал: "Мир оставляю вам, мир Мой даю вам: не так, как мир дает, Я даю вам. Да не смущается сердце ваше и да не устрашается" (Иоан. 14:27). Он говорил: "Сие сказал Я вам, чтобы вы имели во Мне мир" (16:33). Но каким образом сомневающееся сердце может иметь мир? Как может человек, который постоянно живет в состоянии неопределенности в отношении своего спасения может получить утешение от подобных обещаний, когда он не уверен, относятся они к нему, или нет? Если он теряет свое спасение, то с полной определенностью утрачивает и эти обещания. Каким образом, такой

человек может не страшиться и не терзаться душой? Эти обетования для него в таком случае были бы не больше, чем насмешка.

Одна из центральных истин Первого Послания Иоанна и выражает эту определенность духовного познания верующего - "А что мы познали Его, узнаем из того" (2:3), "Пишу вам, отцы, потому что вы познали Сущего от начала. Пишу вам, юноши, потому что вы победили лукавого. Пишу вам, отроки, потому что вы познали Отца" (2:13); "Знаем только, что, когда откроется, будем подобны Ему, потому что увидим Его, как Он есть" (3:2); "И вот по чему узнаем, что мы от истины, и успокаиваем пред Ним сердца наши" (3:19) и так далее. Иоанн писал свое письмо с определенной целью, чтобы "радость (наша) была совершенна (1:4) и "дабы (мы) знали, что... веруя в Сына Божия имеем "жизнь вечную" (5:13).

Сатана же по отношению к верующим преследует противоположную цель. Его план состоит в том, чтобы принудить их усомниться в Божьих обетованиях, в Его могуществе, Его благодати, истине и, сверх всего, в Его готовности или способности сохранить их спасение. Если он преуспевает во всем этом, то одерживает успех в деле лишения верующих радости. Зная стратегию сатаны, Иисус заверяет нас, говоря: "Все, что дает Мне Отец, ко Мне придет, и приходящего ко Мне не изгоню вон... Воля же пославшего Меня Отца есть та, чтобы из того, что Он Мне дал, ничего не погубить, но все то воскресить в последний день" (Иоан. 6:37,39), Абсолютно ничего; ни падение, ни неудача, ни грех, каким бы серьезным он ни был, не может заставить Иисуса или Его отца, отказаться от спасенной души, отвергнув ее. И ни какой человек, никто и ничего никогда не может похитить спасенных из руки Сына и Отца (Иоан. 10:28-29). Именно поэтому Павел мог заявить с такой твердой уверенностью, что "ни смерть, ни жизнь, ни Ангелы, ни Начала, ни Силы, ни настоящее, ни будущее, ни высота, ни глубина, ни другая какая тварь не может отлучить нас от любви Божией во Христе Иисусе, Господе нашем (Рим. 8:38-39), и что "начавший в вас доброе дело будет совершать (его) даже до дня Иисуса Христа" (Фил. 1:6).

Так как Павел обращается к верующим, то выражение шлем спасения возьмите не может означать принятие Христа, как Спасителя. Только те, кто уже получили спасение, могут облечься во всеоружие Божее и участвовать в сверхъестественном сражении против сатаны и его бесовских сил.

Возложение надежды с верою на Иисуса Христа незамедлительно спасает от наказания за грех. Для верующих, первый аспект спасения - оправдание - является прошедшим моментом. Оно произошло, когда мы возложили упование на Него, и этот акт веры нет необходимости никогда повторять, потому что мы безопасны в руках нашего Отца, и у Него, как мы уже отметили, нас никто никогда не сможет похитить (Иоан. 10:28-29). Мы навеки спасены от осуждения (Рим. 8:1).

Второй аспект спасения, освящение, затрагивает наше земное существование, во время которого мы переживаем некоторую свободу от преобладающей силы владычества греха. Мы теперь находимся под Божьей благодатью и грех больше не имеет над нами господства или владычества; мы уже не являемся рабами греха, а рабами Бога (Рим, 6:14, 18-22). Павел показывает эти первые два аспекта спасения в близком единстве в предшествующей главе Послания к Римлянам: "Ибо, если,

будучи врагами, мы примирились с Богом смертью Сына Его, то тем более, примирившись, спасемся жизнью Его" (5:10). Христова смерть спасла нас однократно, избавив от наказания за все грехи; а Его жизнь, владычествующая в нас, теперь спасает нас день ото дня от силы греха и его господства.

Третий аспект спасения - прославление принадлежит будущему. Когда мы однажды все получим спасение навсегда от присутствия греха. Взирая на этот славный день, Иоанн говорит: "Возлюбленные! мы теперь дети Божий; но еще не открылось, что будем. Знаем только, что когда откроется, будем подобны Ему, потому что увидим Его, как Он есть" (1 Иоан. 3:2). Быть подобным Богу - значит не иметь в себе греха. И мы радуемся, что этот аспект нашего спасения "ближе к нам... нежели когда мы уверовали" (Рим. 13:11).

И этот заключительный аспект спасения придает реальную крепость и силу шлему верующего. Если мы потеряли надежду на будущее обетование спасения, то не можем быть в безопасности в настоящем. Поэтому, вне всякого сомнения Павел называет эту часть вооружения "шлемом", что является "надеждой спасения" (1 Фес. 5:8). "Имея начаток Духа,- объясняет Павел в Послании к Римлянам,- и мы в себе стенаем, ожидая усыновления, искупления тела нашего. Ибо мы спасены в надежде" (8:23-24). Шлем спасения - это великая надежда заключительного спасения, которая придает нам уверенности и силы в то, что наша настоящая брань с сатаной не будет длиться вечно, и мы в конце одержим над ним победу. Мы знаем, что это сражение ограничено периодом нашего земного существования, а даже долгая земная жизнь - не больше, чем доля секунды по сравнению с вечностью с нашим Господом на небесах. Мы не бежим на ристалище, где потерпим поражение. Перед нами не лежит никакое чистилище, нас не страшит неопределенность, но мы твердо уверены в том, что наши непрестанные усилия, а также старания наших родных и близких увенчаются однажды успехом и мы будем приняты Богом. Мы знаем, что кого Бог "предопределил, тех и призвал; а кого призвал, тех и оправдал; а кого оправдал, тех и прославил" (Рим. 8:30). При переходе от предопределения к оправданию и прославлению не теряется ни одна душа. Это - Божья нерушимая неразрывная цепь спасения (ср. Иоан. 6:39-40); 10:27-30).

Мы обладаем определенной надеждой, как ее называет Петр, "живым упованием". "Благословен Бог и Отец Господа нашего Иисуса Христа, по великой Своей милости возродивший нас воскресением Иисуса Христа из мертвых к упованию живому, К наследству нетленному, чистому, неувядаемому, хранящемуся на небесах для вас, Силою Божиею чрез веру соблюдаемых ко спасению, готовому открыться, в последнее время" (1 Пет. 1:3-5). Когда шлем спасения находится на своем месте, то мы можем "о сем (радоваться) поскорбевши теперь немного, если нужно, от различных искушений, Дабы испытанная вера ваша оказалась драгоценнее гибнущего, хотя и огнем испытываемого золота, к похвале и чести и славе в явление Иисуса Христа, Которого не видевши любите, и Которого доселе не видя, но веруя в Него, радуетесь радостью неизреченною и преславною, Достигая наконец верою вашу спасения душ" (ст. 6-9). Это спасение, является нашим шлемом. Наш шлем - это определенная панорама небес, наше конечное спасение, которая "есть как бы якорь безопасный и крепкий" для души (Евр. 6:19).

Зачастую, во время тренировки или соревнования, бегун, как бы наталкивается на непреодолимое препятствие. Его ноги заплетаются и отказываются бежать далее. Единственной надеждой для него служит его цель, или победа для себя и своей, команды, которую он всегда содержит в своем разуме. И эта надежда толкает его вперед, когда каждая частичка его естества тянет его назад.

Гонимым и падшим духом верующим в Фессалонике Павел писал наставление, аналогичное по внутреннему содержанию данному отрывку в Послании к Ефессянам: "Мы же, будучи сынами дня, да трезвимся, облекшись в броню веры и любви и в шлем надежды спасения, Потому что Бог определил нас не на гнев, но к получению спасения чрез Господа нашего Иисуса Христа, Умершего за нас, чтобы мы, бодрствуем ли, или спим, жили вместе с Ним. Посему увещевайте друг друга и назидайте один другого, как вы и делаете" (1 Фес. 5:8-11).

Павел говорил мирским, плотским коринфянам, которые отличались эгоизмом, разделениями и сбивчивыми понятиями о воскресении: "По рассуждению человеческому, когда я боролся со зверями в Ефесе, какая мне польза, если мертвые не воскресают? Станем есть и пить, ибо завтра умрем!" (1 Кор. 15:32). Если у христианина не имеется будущего элемента спасения, которого он ожидает, если, как сказал апостол несколькими стихами ранее, "мы, в этой только жизни надеемся на Христа", тогда "мы несчастнее всех человеков" (см. 19). Личным духовным шлемом Павла была твердая надежда в завершении его спасения. "Ибо кратковременное легкое страдание наше производит в безмерном преизбытке вечную славу, Когда мы смотрим не на видимое, но на невидимое: ибо видимое временно, а невидимое вечно" (2 Кор. 4:17-18). Верный христианин не падает душой, не унывает, "делая добро", ибо знает, что в свое время "пожнем, если не ослабеем" (Гал. 6:9).

Направляя свое послание гонимым христианам, которых со всех сторон окружали враги, Иуда дает им отрезвляющие предостережения относительно лжеучителей, нечестивых "обращающих благодать Бога нашего в повод к распутству и отвергающих единого Владыку Бога и Господа нашего Иисуса Христа" (ст. 4). Однако, он начинает письмо обращением к верующим, "призванным, которые освящены Богом Отцом и сохранены Иисусом Христом" (ст. 1). Тегео (глагол, переведенный, как "сохранены"), означает направлять, бодрствовать над кем-то, и защищать. Сам Бог направляет, защищает, каждую душу, принадлежащую, что Он может "соблюсти нас от падения и поставить пред славою Своею непорочными в радости" (ст. 24); ср. 1 Фес. 5:23). Слово, переведенное как "соблюсти", в этом стихе не тегео, как в стихе 1, но phulasso, которое передает основное значение охраны в самой гуще сражения. Вне зависимости от того, что может против нас бросить наш духовный враг, мы ограждены Божьим могуществом и силою и находимся в безопасности.

Мы поем об этой уверенности в любимом гимне Самуила Стоуна "Единое основание церкви":

*Среди скорбей, волнений
и тяжести трудов,*

*Она стремится к миру,
К свободе от оков.*

*Когда узрит с волнением
Тот чудный край небес,
Та церковь победившая
Успокоится наконец.*

Меч духовный

И меч духовный, который есть слово Божие (6:17).

Меч, о котором здесь упоминает Павел - *machaira*, длиной пятнадцать - тридцать пять сантиметров, был обычным оружием римлян в пехотных войсках. Этот меч, в основном, употреблялся в рукопашном бою. Его держали всегда наготове в ножнах, прикрепленных к поясу. Такими мечами были вооружены воины, пришедшие в Гефсиманский сад взять Иисуса, таким мечем Петр отсек ухо рабу первосвященника (ст. 51), им же приспешники Ирода умертвили Иакова (Деян. 12:2).

Духовный можно перевести также как "Духа", указывая на природу меча, а не на его источник. Из контекста нам известно, что это оружие, которым следует пользоваться в нашей борьбе с духовными врагами. Та же греческая фраза *ton pneumatos*, переводится как "духовный" в Ефесянам 1:3 и 5:19. Хотя это значение совершенно соответствует контексту 6:10-17, предпочтительнее перевести эту фразу родительным- падежом, то есть, меч Духа, что указывает на то, что Святой Дух является источником этого меча. Будучи Духом истины (Иоан. 14:17), Святой Дух обитает во внутренности верующего как Учитель истины, наставляющий нас во всем и напоминающий Божье Слово (ст. 26).

В данном отрывке делается основной упор на то, как верующие должны пользоваться мечем духовным. Это не физическое оружие, изобретенное умом человеческим или выкованное человеческими руками (что отмечается во 2 Кор. 10:3-5), но - совершенное оружие Божественного происхождения и силы. Подобно щиту веры и шлему спасения, меч всегда должен быть под рукой, наготове (ст. 16а и 17б) и им пользуются во время боя.

Павел со всею ясностью заявляет, что меч духовный в Писании - это слово Божие. Шотландский пастор и писатель Томас Гутри говорил: "Библия - это арсенал небесного вооружения, лаборатория безошибочных, целительных средств, рудник неисчерпаемых богатств. Это - справочник для каждой дороги, схема для каждого морского пути, лекарство от всякой болезни и бальзам для каждой раны. Лишите нас Библии и наши небеса потеряют их солнце".

Следующая дань Писанию: в нем записаны изречения царей, императоров, князей, поэтов, мудрецов, философов, рыбаков, государственных деятелей, мужей, наученных мудрости Египетской, прошедших обучение в школах Вавилона, и получивших наставление у ног религиозных учителей в Иерусалиме. Она писалась мужами в изгнании, в пустыне, в пастушеских шатрах, на зеленых пастбищах и у вод тихих. Среди ее авторов мы находим мытаря, пастуха, сборщика плодов сикомора. Мы встречаемся с бедняками, богачами, государственными мужами, проповедниками, вождями, законодателями, судьями и изгнанниками. Библия - это

библиотека, содержащая исчерпывающий материал по истории, генеалогии, этнологии, законодательству, этике, пророчеству, поэзии, риторике, медицине, санитарной гигиене, политической экономике, и совершенным правилам в отношении личной и общественной жизни. И за каждым ее словом стоит Небесный Автор, Сам Бог.

Что касается Божественного авторства Писания, то Джон Уэсли по этому поводу говорил: "Библия должна быть написана Богом, праведными людьми или нечестивыми людьми, святыми ангелами или падшими ангелами. Но нечестивые люди и падшие ангелы не напишут ее, потому что в ней осуждаются нечестивцы и падшие ангелы. А праведные люди и святые ангелы не стали бы вводить в обман, говоря ложь о ее авторитете и, заявляя, что Бог ее автор. Таким образом, Библия должна быть написана, как в ней и говорится об Этом, Богом, Который Своим Святым Духом вдохновлял человек, чтобы они записывали Его слова, используя их для того, чтобы донести Свою истину людям".

Писание преподает много истин о себе Самом. Во-первых, что важнее всего, оно утверждает, что его автором является Бог; "Все Писание богодухновенно",- заявляет Павел (2 Тим. 3:16). "Зная прежде всего то,- говорит Петр,- что никакого пророчества в Писании нельзя разрешить самому собою, Ибо никогда пророчество не было произносимо по воле человеческой, но изрекали его святые Божий человеки, будучи движимы Духом Святым" (2 Пет. 1:20-21).

Библия также заявляет о своей безошибочности и непогрешимости. Она - без изъяна, безупречна, без тени недостатка. Являясь Божьим словом, она и не может быть иной. Давид говорит, что "закон Господа совершен... повеления Господа праведны... откровение Господа верно заповедь Господа светла". (Пс. 18:8-9). Автор притч говорит: "Всякое слово Бога чисто... Не прибавляй к словам Его, чтоб Он не обличил тебя, и ты не оказался лжецом" (Прит. 30:5-6).

Библия говорит о своей законченности. Отражая слова книги Притчи, только что приведенные нами, равным образом, как и Второзаконие 4:2 и 12:32, Иоанн говорил при завершении последней книги Библии: "И я также свидетельствую всякому слышащему слова пророчества книги сей: если кто приложит что к ним, на того наложит Бог язвы, о которых написано в книге сей: И если кто отнимет что от слов книги пророчества сего, у того отнимет Бог участие в книге жизни и в святом граде и в том, что написано в книге сей" (Отк. 3:16-17).

Библия заявляет о своем авторитете. "Слушайте, небеса, и внимай, земля, потому что Господь говорит" (Ис. 1:2). Она говорит, что отвечает всем нашим нуждам. "Все Писание богодухновенно и полезно для научения, для обличения, для исправления, для наставления в праведности, Да будет совершен Божий человек, ко всякому доброму делу приготовлен" (2 Тим. 3:16-17).

Библия свидетельствует о своей эффективности. Когда истины провозглашаются и получают практическое применение, тогда следуют соответствующие результаты. "Так и Слово Мое, которое исходит из уст Моих,- оно не возвращается ко Мне тщетным, но исполняет то, что Мне угодно и совершает то, для чего Я послал его" (Ис. 55:11).

Библия также подтверждает что является определяющим фактором. Отношение человека к Божьему Слову, свидетельствует о его взаимоотношениях с Самим Богом. "Кто от Бога, тот слушает слова Божий" - говорил Иисус (Иоан. 8:47). Те, кто слушают Божье Слово и поступают согласно ему, свидетельствуют о том, что принадлежат Богу, а отвергающие и противящиеся ему свидетельствуют о том, что не являются Его достойным.

Как меч духовный Библия предлагает верующему неограниченные ресурсы и благословения. Прежде всего, это источник истины. "Слово Твое есть истина",- говорил Иисус Своему Отцу (Иоан. 17:17). В наши дни люди повсюду ищут ответы на жизненные вопросы, стараясь определить, чему можно верить, а чему - нет. Источником всякой истины о Боге и человеке, жизни и смерти, о временном и вечном измерениях, о мужчине и женщине, о истине и неправде, о небе и аде, об осуждении и спасении - является слово Самого Бога.

Библия также представляет источник радости. Говоря о Божьей премудрости, автор Притч, сказал такие слова: "Блажен человек, который слушает меня" (Пр. 8:34). Иисус говорил: "Блаженны слышащие слово Божие и соблюдающие его" (Луки 11:28). Никогда человек не может чувствовать себя более счастливым, когда он открывает для себя Божье Слово, принимает его и повинуется ему.

Библия является источником духовного роста. "Как новорожденные младенцы, возлюбите чистое словесное молоко, дабы от него возрасти вам во спасение",- наставляет верующих Петр (1 Пет. 2:2).

Она - источник силы. "Слово Божие живо и действенно и острее всякого меча обоюдоострого: оно проникает до разделения души и духа" (Евр. 4:12), она является проповедником "светильник ноге (нашей) и свет стезе (нашей)" (Пс. 118:105); источником утешения (Рим. 15:4); источником совершенства (2 Тим. 3:16). И слово Божие - это источник победы над нашим сильным духовным противником, оно представляет самое могущественное оружие в войне с сатаной.

Меч духовный - это, прежде всего, оружие защитного характера, способное отражать удары противника. Оно является совершенным оружием защиты против атак сатаны. В отличие от щита, который представляет собой широкий спектр общей защиты и ограждения, меч может отражать нападение, если им пользоваться искусным и соответственным образом. Он должен отпарировать удары врага именно в том месте, куда они направлены. Иисус, подвергаясь искушениям сатаны в пустыне, отражал каждое его искушение отрывком Писания, которое с точностью опровергает то заявления дьявола (Матф. 4:4, 7, 10). Христианин, не знающий хорошо Божье Слово, не может им и хорошо пользоваться. Сатана несомненно обнаружит в нас слабое место, что мы не знаем или в чем не уверены, и осуществит нападение именно в это место. Писание - это не палаш *rhomphaia*, чтобы им махать без разбору, направо и налево, но кинжал, которым следует пользоваться с великой точностью и направленностью.

Христиане, которые просто полагаются на свое переживание спасения и на свои чувства, что они помогут им выдержать испытания, уязвимы для всякой духовной опасности. Они впадают в различные компромиссные ситуации и становятся, жертвой

бесчисленных ложных идей и махинаций, просто потому, что им не известны специфические учения Писания.

В этом стихе Павел употребляет термин, переведенный как слово, не *logos*, что имеет отношение к общим заявлениям, или утверждениям, но *rhema*, что относится к словам или утверждениям индивидуального характера. Таким образом, апостол, здесь, не имеет в виду общее познание Писания, но подчеркивает еще раз точность и аккуратность знания специфических его истин. Подобно тому, как поступал Иисус в пустыне, нам необходимо использовать специфические истины Писания, чтобы отражать определенные ложные утверждения сатаны. Поэтому Павел советовал Тимофею: "Старайся представить себя Богу достойным, делателем неукоризненным, верно преподающим слово истины" (2 Тим. 2:15). Верные христиане в Откровении 12 "победили его (клеветника) кровию Агнца и словом свидетельства своего" (ст. 11).

Меч духовный также представляет собой оружие наступательного характера, способное наносить удары так же, как и отражать их. Писание "живо и действенно и острее всякого меча обоюдоострого: оно проникает до разделения души и духа, составов и мозгов, и судит помышления и намерения сердечные. И нет твари, сокровенной от Него, но все обнажено и открыто пред очами Его: Ему дадим отчет" (Евр. 4:12-13). Когда Слово Божье провозглашается вокруг, то оно приносит с собой Божий суд, распространяемый на людские жизни, так как, будучи непогрешимым, обнаруживает грех и вину.

Слово Божье настолько могущественно, что преобразовывает человека, поднимая его из сферы лжи, тьмы, греха и смерти, и поставляет в царство истины, света, праведности и жизни. Оно превращает печаль в радость, отчаяние в надежду, застой в рост, ребячество в зрелость и неудачу в успех.

Всякий раз, когда Божье Слово используется с целью привести человеческую душу ко спасению, оно свидетельствует о своей могущественной силе, нанося поражение сатанинскому владычеству тьмы и, принося свет жизни погибающим душам.

Когда мы произносим свидетельство этого Слова в своей семье, в среде друзей, на работе, в школе, в классной аудитории или за кафедрой, или во время путешествия, то пользуемся самым могущественным оружием во вселенной, которому не может противостать никакая сила сатаны.

И именно потому, что Божье Слово настолько могущественно и действенно, сатана и предпринимает против него самые большие наступления. Он предпримет все, что только можно, для того, чтобы повредить Божьему Слову и уничтожить тех, кто его преподает и проповедует. Иисус дал ясно понять в притче о сеятеле, что сатана быстро похищает Божье Слово из сердца слушающего, прежде, чем оно имеет возможность укорениться (Матф. 13:19). Многие люди с радостью внимают словом Евангелия, но как только приступают к принятию решения, что-то внешнее отвлекает их и эффективность свидетельства теряется вместе с душою слушающего. В сердце другого слушающего это слово принимается вначале с радостью, но, когда сатана посылает "скорбь или гонения за слово, тотчас соблазняется" (ст. 20-21). Многие люди кажутся искренними и верными христианами, пока не столкнутся с

трудностями, издевательствами или гонением. Когда верность Богу обходится слишком дорогой ценой, они на деле показывают то, что никогда не имели истинной веры от начала. Есть и еще другие слушатели, которые принимают слово поверхностным и временным образом, но обольщение их богатством приводит к тому, что оно заглушается и "бывает бесплодно" (ст. 22). Стремясь сердцем к мирскому, такой человек оставляет слово.

Но, когда семя Божьего Слова "посеяно на доброй почве", то слушающий его понимает и поистине "приносит плод во сто крат, иной в шестьдесят, а иной в тридцать" (ст. 23). Здесь проявляется великая наступательная сила меча духовного, когда он обращает душу от греха ко спасению.

Но в наступательных, так же как и в оборонительных целях, Божье Слово необходимо использовать определенным образом, чтобы оно было действенно. Римлянам 10:17 свидетельствует о том, что "вера от слышания, а слышание от слова (rhema - определенное слово) Божия (добавлено выделение) . Люди приходят к вере не при слышании Любой части Писания, но при провозглашении тех частей, которые говорят о благовестии. Спасительная вера появляется в сердце не от веры просто в любую истину Писания, но от веры, в то, что Иисус Христос умер за грехи мира, и положившись на Ею смерть в деле очищения грехов.

Тот христианин, который цитирует стихи Писания не вовремя, или не понимает истины Писания должным образом, будет неуспешным свидетелем истины. Учитель, проповедник и свидетель эффективен в своем служении, когда он проявляет готовность настоять "во время и не во время" (2 Тим. 4:2). Чем мы больше знаем Писание и разумаем его, тем дальше мы сможем продвигаться через твердыню сатаны и выводить народ из-под его владычества в Божье Царство.

Никакой верующий не имеет оправдания за то, что не знает и не понимает Божье Слово. Каждый христианин имеет в себе Святого Духа, как Своего Божественного Учителя Божьего Слова. Наша задача состоит только в том, чтобы повиноваться Его наставлениям, со всей серьезностью и постоянством изучая Божье Слово. Мы не можем заявить, что не понимаем или не знаем его, а должны признать, что не интересуемся и пренебрегаем им.

Х, П. Баркер приводит наглядную иллюстрацию того, что нам необходимо познание Библейских истин и претворение их в жизнь:

Однажды, выглянув из окна в сад, я через некоторое время заметил три явления. Вначале я увидел бабочку. Она была прекрасна, и летала с цветка на цветок, не задерживаясь на каждом из них больше, чем несколько секунд. Она порхала, стараясь дотронуться до как можно большего числа цветов, но абсолютно не получала от этого никакой пользы. Затем, наблюдая из своего окна немного дольше, я увидел, что в сад пришел ботаник. Он держал под мышкой большую тетрадь и огромное увеличительное стекло. Ботаник наклонялся над каким-либо цветком, рассматривал его в течение долгого времени, а затем записывал результаты наблюдений в своей тетради. Он провел в саду несколько часов, ведя записи, затем закрыл тетрадь, положил ее подмышку, сунул увеличительное стекло в карман и ушел из сада. Третье, что я заметил в саду, это была пчелка. И эта пчелка опускалась на цветок и глубоко погружала свой хоботок в его чашечку, забирая весь нектар и

пыльцу, которую только могла унести. Она каждый раз опускалась в него пустой, а возвращалась с полным запасом. (А. Найсмит, "1200 Записок, Цитат и Высказываний" (Чикаго; Муди, 1962), стр. 15). Некоторые христиане, подобно бабочке, порхают с одного Библейского разбора на другой, от проповеди к проповеди и от комментария к комментарию, не получая для себя ничего больше, чем приятное ощущение и несколько хороших идей. Другие же, подобно ботанику, внимательно изучают Писание, переписывая его в свои тетради и получают обширную информацию, не извлекая для себя большой истины. Но те, кто как пчела, идут к Библии, чтобы получить наставление от Бога и возрасти в познании Его, как и пчела, не уходят от него с пустыми сердцами.

Д. Мартин Ллойд-Джоунс писал о Мартине Лютере следующее: Лютер содержался дьяволом во тьме, хотя он и был монахом. Он старался обрести свое спасение делами. Он постился, предпринимал невероятные усилия и молился; однако, по-прежнему чувствовал себя жалким и несчастным, и в узах греха. Суеверие римской католической церкви держало его в своих тенетах. Но он получил избавление словами Писания: "Праведный верою жив будет". С этого момента он стал понимать Писание, как никогда ранее; и чем лучше он его понимал, тем больше видел заблуждения, преподаваемые Римом. Он видел заблуждения ритуалов католической церкви и, поэтому, стал больше склоняться к тому, чтобы произвести в ней реформу. Он приступил к этому, раскрывая толкование Писания во всей его полноте, Его оппозицию составляли великие ученые мужи католической церкви. Иногда он был с ними один на один в близкой схватке и неизменно он основывал всю свою аргументацию на Священном Писании. Он утверждал, что церковь не стоит выше Писания. Писание является тем образцом и стандартом, которым следует измерять даже церковь. И хотя он был один, выступая в начале как одиночка, он смог осуществлять нападение на папство и двенадцать веков традиционного служения. Он совершал это, взяв "меч духовный, который есть Слово Божие" ("Христианский воин" (Гранд Рапиде: Бейкер, 1977) стр. 30). Уильям Тиндейл принес обет, что каждый английский пахарь и каждый мальчик, ходящий за плугом, однажды сможет читать и понимать Писание. Поэтому, он посвятил всю свою жизнь, до самого конца, переводу Библии на английский язык. Для того, чтобы одержать победу над сатаной, совершенно обязательно знать, любить Божье Слово и жить согласно ему.

Глава 29. Возношение молитвы во всякое время

Всякою молитвою и прошением молитесь во всякое время духом, и старайтесь о сем самом со всяким постоянством и молением о всех святых И о мне, дабы мне дано было слово - устами моими открыто с дерзновением возвещать тайну благовествования, Для которого я исполняю посольство в узах, дабы я смело проповедал, как мне должно. А дабы и вы знали о моих обстоятельствах и делах, обо всем известит вас Тихик, возлюбленный брат и верный в Господе служитель, Которого я и послал к вам для того самого, чтобы вы узнали о нас и чтобы он утешил сердца ваши. Мир братьям и любовь с верою от Бога Отца и Господа Иисуса Христа. Благодать со всеми, неизменно любящими Господа нашего Иисуса Христа. Аминь. (6:18-24)

В семнадцатом веке Иоханн Бурхард Фристейн написал следующий гимн:

*Восстань душа моя и очнись от сна,
Ты молись и трезвись,
Будь всегда бодра,
Не застать тебя в расплах,
Лукавому врагу,
Держит он в цепи оков,
Не будь жертвою ему.
Празднует жатву он,
Где христиан одолевает сон.
Бодрствуй против его ты козней,
Чтоб не застал тебя во сне
Приложит он все, что возможно,
Чтоб уловить тебя себе,
Те только жертвой падут, кто спят,
Бодрствуй, трезвись, не иди ты вспять,
Но притом не забудь опять
К Богу с молением ты взывать
"Господи, благослови в нужде,
Следовать дай Тебе везде,
Чтобы ничто меня не могло
От воли Твоей отвертять,
Помоги всем сердцем Тебе служить.*

Около ста лет тому назад Шарлотта Эллиот написала слова другого гимна:

*Будь бодр и молись, христианин,
В мире порока греха,
Стоишь ты среди врагов один,
Удаляйся от зла.*

*Будь бодр и молись, христианин,
Силы греха, сомкнувшись стеной,
Ждут ослабленья и сна
Трезвись и не падай душой
Забудь о покое сполна.*

*Будь бодр и молись, христианин,
На этом лишь все стоит
Проси, чтоб Бог тебе помог,
Возьми ты веры щит.*

Эти оба гимна отмечают, что для одержания победы над сатаной и его полчищами в той великой брани, которую мы ведем с ними, нам совершенно необходимо непрестанно и прилежно молиться. Именно об этом говорит апостол Павел, завершая свое обращение к христианам, чтобы они облеклись во всеоружие Божее. Поэтому, возможно, данный отрывок послужил вдохновением еще для одного составителя гимнов: "Облекитесь в Евангельское оружие, каждую его отдельную часть одевайте с молитвой".

В своей книге "Путешествие Пилигрима" Джон Буньян говорит об оружии Христианина, под названием молитва. Когда ничего другое не помогало, она позволила ему одержать победу над демонами в долине смертной тени. Темой молитвы заканчивается Послание к Ефессянам, и, хотя она имеет близкое отношение к всеоружию Божию, не упоминается как часть его, потому что представляет собой нечто большее. Молитва - это не просто еще одно оружие Божественного арсенала, как бы эти оружия ни были важны сами по себе. Ведя сражение, будучи препоясанными истиной, облекшись в броню праведности, обувши ноги в готовность благовествовать мир, взяв щит веры, шлем спасения и вооружившись мечом духовным, мы должны пребывать одновременно и в молитве. Молитва - это духовный воздух, который вдыхает воин Христа. Она должна пронизывать все стратегические планы ведения сражения.

Иисус убеждал Своих учеников, чтобы они непрестанно молились и не унывали (Лук. 18:1). Он знал, что в самый разгар тяжелого боя воины устают, ослабевают и лишаются мужества. В борьбе с сатаной, чтобы не ослабеть, следует обязательно молиться. Павел не случайно завершает свое наставление верующим призывом "молитесь во всякое время". Это не только служит его заключительным указанием относительно брани, которую ведет верующий, но и высшей, кульминационной истиной целого послания, потому что молитва наполняет всю жизнь христианина. Молитва - это заключительная тема, мощный аккорд в конце торжественного гимна Павла, каким является Послание к Ефессянам.

Ни одна книга Нового Завета с такой полнотой не обрисовывает ресурсы верующего и его, благословения, как Послание к Ефессянам. На протяжении целой книги Павел превозносит и развивает ту истину, которую он в кратких чертах упоминал в Послании к Колоссянам: "И вы имеете полноту в Нем" (2:10), и которой коснулся Петр в своем втором послании: "Как от Божественной силы Его даровано

нам все потребное для жизни и благочестия" (1:3). Здесь же заключается монументальный каталог, перечисляющий все, что мы имеем в Иисусе Христе.

Павел начинает Послание к Ефесянам всеобъемлющим провозглашением, что "Бог и Отец Господа нашего Иисуса Христа, благословивший нас во Христе всяким духовным благословением в небесах" (1:3). Затем он продолжает, говоря, что мы избранны Богом, предопределены Им и усыновлены, как Его дети (1:4-5); облагодетельствованы Им обильно (1:6, 8;2:7); искуплены и прощены Им (1:7; 4:32); получили откровение Его тайны (1:9; 3:4-6); сделались наследниками (1:11); запечатлены Святым Духом (1:13-14; 4:30); Бог нас возлюбил великой любовью (2:4; 5:25); мы оживотворены для новой жизни (2:5-6); являемся Божьим творением, созданным во Христе на добрые дела (2:10); получили Божий мир (2:14); стали едины со Христом и составляем одно тело Его с другими верующими в Него (2:13-19; 3:4-6); сделались согражданами Божьего Царства и членами Его семьи (2:19); устроаемся в Божий храм и являемся жилищем Святого Духа (2:20-22); имеем дерзновение и надежный доступ к Богу (3:12); имеем во Христе могущественную силу больше, чем можем себе представить (3:20); имеем единство духа в союзе мира (4:3); получили в отдельности свой дар от Христа (4:7); благословлены Богом, Который поставил особо дарованных служителей, чтобы совершать Его труд (4: 11-12); научены Самим Иисусом Христом (4:20-21); облеклись в нового человека, созданного по Богу (4:24); стали светом (5:8); нам предлагается полнота Святого Духа (5:18); имеем наставление и необходимые ресурсы, чтобы поддерживать взаимоотношения с другими людьми, согласно Божьего предназначения (5:21 - 6:9)); и получили Божье всеоружие, которое делает нас непобедимыми в сражении с сатаной и бесовскими силами зла (6:10-17).

После того, как верующий рассмотрит этот невообразимый перечень благословений, которыми он обладает, как особенное Божье чудо, Павел сознает великую опасность, которая может подстергать верующего. Она заключается в искушении впасть в самоудовлетворенность и высокомерие. Тот, кто изучает Послание к Ефесянам, хорошо сделает, если примет во внимание со всю серьезностью предупреждение Павла, высказанное им Коринфянам: "Посему, кто думает, что он стоит, берегись, чтобы не упасть" (1 Кор. 10:12). Удивительные и безграничные благословения, описанные в Послании к Ефесянам, настолько драгоценны, что сатана попытается использовать их для того, чтобы обратить наш мысленный взор на себя, как благословляемых, а не на Подателя, наделяющего нас благословениями. Во свете неизмеримых и удивительных привилегий, мы можем с легкостью поддаться мышлению, что способны полагаться на себя, таким образом, потеряв существенно важное чувство зависимости от Бога.

Каждый раз, когда его команда терпела поражение в футбольном матче, хорошо известный профессиональный тренер обращался в раздевалке к игрокам: "Ребята, я говорил вам, как победить. Вы не послушали меня - и проиграли". Подобно спортсмену, христианин может обладать хорошим мастерством, наилучшей подготовленностью, прекраснейшей эрудицией, и хорошо понимать, что от него требуется - но, несмотря на это, потерпеть неудачу, потому что не следует указаниям. Если футболист плохо играет на поле, потому что не следует

инструкциям своего тренера, то насколько хуже хождение христианина, когда он не слушает наставлений своего Господа.

Особенно легко впасть в состояние самоудовлетворенности христианам, живущим в свободном и процветающем обществе, вместо того, чтобы полагаться на Божью благодать. Очень легко так удовлетвориться физическими благословениями, что потерять интерес к духовным; и настолько положиться на физические ресурсы, что не чувствовать необходимость в благословениях духовного порядка. Счастливый брак, добропорядочная семья и воспитанные дети, посещение всей семьей церкви, которая растет и умножается - все что может служить поводом к росту самоуверенности и удовлетворенности. Такие люди могут даже стать практическими гуманистами, проводящие жизнь так, как будто Бог им уже и не нужен. Когда это случается, то теряется страстное тяготение к Богу и жажда Его помощи и поддержки, наряду с силой от Бога. Павел, сознавая подобную великую и типичную для всех христиан опасность завершает поэтому свое послание настоятельным призывом к молитве.

Послание к Ефесянам начинается тем, что поднимает нас к небесным высотам, а заканчивается постановлением нас на колени. "Не думайте, - в действительности заключает Павел, - что, имея все эти благословения и ресурсы, вы теперь можете проводить христианскую жизнь без последующей помощи от Бога". Божье всеоружие - это не просто нечто магическое или механистическое. Мы не можем манипулировать им, ожидая что оно, естественным порядком, произведет автоматические подвиги. Если высказывание Джеймса Рассела Лоуела: "Дар без даятеля лишен самого существенного", что является истиной в сфере человеческих взаимоотношений, то оно во много раз соответствует положению о взаимоотношении человека с Богом. Какими бы восхитительными ни были наши Божественные дары, они - ничто без Божественного Даятеля.

В заключительных стихах этого послания Павел сначала дает верующим некоторые общие наставления относительно молитвы, затем приводит специфическую иллюстрацию молитвы и, наконец, заканчивает его благодарением.

Общее наставление

Всякою молитвою и прошением молитесь во всякое время духом, и старайтесь о сем самом со всяким постоянством и молением о всех святых (6: 18)

Четвертый раз Павел употребляет слово всякий, представляя пять важных моментов, касающихся общего характера молитвенной жизни верующего: разновидностей, частоты, силы, образа исполнения и ее объектов.

Разновидности молитвы

Proseuche - молитва, относится к просьбам общего характера, в то время как deesis прошение - имеет отношение к специфическим просьбам. Употребление этих двух слов указывает на то, что мы должны участвовать во всяких разновидностях молитвы, употребляя каждую форму молитвы, соответствующую данному положению. Согласно предписаниям Писания и практическим примерам, запечатленным в нем, мы можем молиться всенародно и наедине; с сильным воплем и шепотом, или про себя; подготовившись к вознесению' моления, или спонтанно;

сидя, стоя, коленапреклоненно, и даже, лежа; дома или в церкви; работая, в дороге; со сложенными и распростертыми руками, с открытыми и закрытыми глазами, склонив голову или держа ее прямо. В Новом, как и в Ветхом Завете, упоминаются многие формы, обстоятельства и позы для молитвы, но не предписывается ни одна из них, как обязательная, Иисус молился стоя, сидя, коленапреклонно, и, весьма вероятно, и в других положениях. Мы можем молиться на всяком месте и во всех обстоятельствах. "Итак желаю, чтобы на всяком месте произносили молитвы мужи", - говорил Павел (1 Тим. 2:8). Для верного христианина, исполненного Святым Духом, каждое место становится местом молитвы.

Частота вознесения молитвы

Во времена Павла, иудеям предписывалось возносить молитвы по несколько раз в день, но с приходом Нового Завета и с рождением церкви наступило и новое измерение относительно молитвенной жизни, как впрочем и с другими аспектами религиозного характера. Иисус сказал: "Итак бодрствуйте на всякое время и молитесь, да сподобитесь избежать всех сих будущих бедствий" (Лук. 21:36). Помимо всего прочего, первые христиане в Иерусалиме "постоянно пребывали... в молитве" (Деян. 2:42). Богобоязненный Корнилий, к кому Господь послал Петра принести ему весть о спасении, "всегда был молившийся Богу" (Деян. 10:2). Во многих своих посланиях Павел убеждал регулярно посвящать себя молитве (Рим.12:12; Фил. 4:6; Кол. 4:2; 1 Фес. 5:17). Апостол заверял Тимофея, своего возлюбленного сына в Господе, что он молится за него "день и ночь" (2 Тим. 1:3). Первая церковь сознавала важность молитвы, и Бог отвечал на их молитвы, даже, когда их вера была по временам слабой, как это произошло в случае с теми, кто молился за освобождение Петра из темницы, но не поверили Роде, когда та сообщила, что Петр стоит у ворот (Деян. 12:12-15).

Давид говорил: "Вечером и утром и в полдень буду умолять и вопиять, и Он услышит голос мой... услышит Бог" (Пс. 54:18, 20). Нет такого времени, когда нам не нужно молиться и когда Бог не услышит наши молитвы. Во многих отношениях молитва представляет собой гораздо большую важность, чем познание о Боге. Д.Мартин Ллойд Джоунс писал: "Наша основная позиция, как христиан, проверяется характером нашей молитвенной жизни". И независимо от того, является ли человек выпускником Библейской школы или семинарии, пастором или миссионером, его глубина познания о Боге и его взаимоотношения с Ним, измеряются его молитвенной жизнью. Если познание о Боге и о том, что имеет отношение к Нему, не приближает нас к более интимному познанию Его на личном уровне, то мы можем быть уверены в том, что наши истинные побуждения и обязательства направлены на себя, а не на Него. Иисус возносил из самой глубины Его сердца молитву за Своих учеников, взывая о том, чтобы они не просто знали истину о Боге, но, как Он сказал: "Да знают Тебя, единого истинного Бога, и посланного Тобою Иисуса Христа" (Иоан. 17: 3). Изучение и познание Божьего Слова в надлежащем духовном расположении, всегда приведет верующего к более близкому, интимному познанию Бога и более верному общению с Ним в молитве.

Молиться во всякое время - не значит, что мы должны молиться формальным и приметным образом каждое мгновение, когда только не спим. Ни Иисус, ни

апостолы так не поступали. И, безусловно, это не означает, что мы должны посвятить себя ритуалистическим образцам и молитвенным формам, которые механически повторяются из молитвенника или пользоваться при этом четками. Все это ничто иное, как "многословие", бессмысленное повторение, которым характеризуется языческое богослужение (Матф. 6:7).

Молиться во всякое время - значит совершать свое земное хождение, постоянно сознавая присутствие Божие, когда все, что мы видим и переживаем, становится своеобразной молитвой, это чувствовать Небесного Отца и предать себя Ему. Во время искушения повиноваться этому наставлению, значит принести это искушение перед Богом и просить Его о помощи. Переживая что-либо прекрасное и доброе, мы немедленно благодарим за это Господа. Видя, как сгущается вокруг нас зло, мы молимся, чтобы Бог все Сам разрешил, и проявляем готовность быть Его орудием до конца. Когда мы встречаем того, кто не знает Христа, то возносим молитву к Богу, чтобы Он привлек этого человека к Себе и использовал нас в деле верного свидетельства об истине и Боге. Сталкиваясь с бедой, мы обращаемся к Богу, как нашему Избавителю. Иными словами, наша жизнь превращается в непрестанную молитву, воспаряющую к Богу, в постоянное общение и беседу с нашим Небесным Отцом.

Молиться во всякое время - это постоянно настраивать свой разум на горнее, "о горнем (помышлять), а не о земном" (Кол. 3:2).

Конечная цель нашего спасения состоит в том, чтобы принести славу Богу и войти в близкое, многоценное общение с Ним. Пренебрежение же молитвой, как средством общения с Богом, означает отказ от этой цели. "О том, что мы видели и слышали, возвещаем вам,- провозглашает Иоанн,- чтобы и вы имели общение с нами, а наше общение - с Отцом и Сыном Его Иисусом Христом" (1 Иоан. 1:3). Но из этого не следует, что мы ожидаем общения с Богом до тех пор, пока не придем пред Ним на небеса. Величайшее Божье желание, а наша нужда заключается в том, чтобы быть в постоянном общении с Ним теперь, а это нельзя осуществить более значительным образом, чем через молитвенное общение с Ним.

Могущественная сила молитвы

Самая важная и настоятельная мысль, которую выдвигает Павел о молитве, состоит в том, что она должна совершаться духом. Это высшее требование по отношению к молитве отнюдь не означает, что предполагается говорение на языках, или какое-то иное экстатическое, или драматическое проявление. Молиться духом - это молиться во имя Христа, в соответствии с Его сущностью и волей. Молиться духом - значит молиться в согласии с Духом, Который "подкрепляет (нас) в немощах наших; ибо мы не знаем, о чем молиться, как должно, но Сам Дух ходатайствует за нас воздыханиями неизреченными. Испытующий же сердца знает, какая мысль у Духа, потому что Он ходатайствует за святых по воле Божией" (Рим. 8:26-27). Как "Дух благодати и умиления" (Зах. 12:10), Святой Дух непрестанно молится за нас; и нам молиться как должно - это молиться Его молитвой, присоединить свои просьбы к Его просьбам и нашу волю - к Его воли. Это значит объединить свой разум и желание с Его разумом и желаниями, которые находятся в полном соответствии с волей Отца и Сына.

"Исполняться Духом" (Еф. 5:18) и ходить под Его водительством и Его силою, значит получить способность молиться духом, потому что тогда наша молитва будет в гармонии с Его молитвой. По мере того, как мы приходим в состояние повиновения Святому Духу, подчиняемся Его Слову и полагаемся на Его водительство и силу, мы будем все больше и больше приближаться к Отцу и Сыну, находясь в тесном общении с Ними.

Образ исполнения молитвы

Во время молитвы верующий должен стараться о сем самом со всяким постоянством и молением. Иисус говорил Своим ученикам, чтобы они бодрствовали и молились (Матф. 26:41; Мар. 13:33; ср. Лук. 18:1). Павел советовал Колоссянам, говоря: "будьте постоянны в молитве" (Кол. 4:2). Греческое слово *proskartereo* переведенное как "постоянны" означает "быть стойким", "верным" и "последовательным". Этот термин использовался в повествовании о Моисее, который проявил непоколебимую твердость, выводя детей Израиля из Египта (Евр. 11:27). Проявить посвященности молитве - значит с искренностью, дерзновением и постоянством приносить все нужды в своей жизни к Богу.

Притчи о настойчивом соседе и о неотступной вдове послужили иллюстрацией для Иисуса, который хотел научить Своих последователей, как следует молиться. В конце первой притчи Он сказал: "И Я скажу вам: просите, и дано будет вам; ищите, и найдете; стучите, и отворят вам" (Лук. 11:9). В конце другой притчи Он объяснял: "Бог ли не защитит избранных Своих, вопиющих к Нему день и ночь, хотя и медлит защищать их? Сказываю вам, что подаст им защиту вскоре". (Лук. 18:7-8).

К рассеянным и гонимым христианам первой церкви Петр писал следующее: "Будьте благоразумны и бодрствуйте в молитвах" (1 Пет. 4:7). Молиться надлежащим образом - значит молиться умом и разумением также, как сердцем и духом: "Стану молиться духом, стану молиться и умом; буду петь духом, буду петь и умом" (1 Кор. 14:15) - говорил Павел.

Для того, чтобы правильно молиться, нужно высказывать специфические нужды. "И если чего попросите у Отца во имя Мое, то сделаю" (Иоан. 14:13). Бог отвечает на молитвы, чтобы явить Свое могущество; и когда мы не молимся определенной, ясной молитвой, то Бог не может нам на нее ответить определенным образом, и видимо проявить Свое могущество и любовь к Своим детям. Молиться так, как делают малые дети: "Боже, благослови весь мир", в действительности, совсем не молиться. Мы должны подумать об определенных людях, определенных проблемах и нуждах, а затем молиться об этом специфическим образом, со всей искренностью, чтобы увидеть Божий ответ на свою молитву и воздать Ему хвалу благодарения.

Большинство христиан никогда искренно не относятся к молитве, пока в их личной жизни, или в их близких не возникнет серьезная нужда. Тогда они проявляют склонность молиться неотступно, определенно и со всем постоянством. Однако, именно так христианам следует всегда молиться. Восприимчивость и отзывчивость к проблемам и нуждам других людей, особенно верующих, которые переживают скорби и испытания, побудит нас молиться за них "день и ночь", как это делал Павел, молясь за Тимофея (2 Тим. 1:3).

Так как наибольшие нужды носят духовной характер, то мы более всего должны проявлять заботу, как в молитве за себя, так и за других, о духовной ограде, силе и исцелении, концентрируя на этом внимание. Вполне уместно приносить перед нашим Небесным Отцом и физические нужды, но все же следует уделять основное внимание нуждам духовного порядка, молясь за победу над искушением, за прощение и очищение от уже совершенного греха, за неверующих, чтобы они обратились ко Христу, и за верующих, чтобы они более полагались на Бога. Призыв Павла к молитве звучит на фоне контекста о духовной брани; и молитва христианина, прежде всего, должна быть направлена на эту брань. Нам необходимо проявлять величайшую озабоченность о себе и других христианах, чтобы нам одержать победу над врагом наших душ. Из глубины сердец должна возноситься молитва о наших супругах, детях, братьях и сестрах, о наших единоверцах, о пасторах, о миссионерах и о всех других, чтобы они победили в духовном сражении с сатаной. Рассматривая молитвы Павла на протяжении всех посланий, мы получаем богатое представление о том, что он молился за духовное благополучие всего Божьего народа (см. напр. 1 Кор. 1:4-7; Фил. 1:9-11; Кол. 1:9-11; 2 Фес. 1:11-12).

Много лет тому назад один Божий человек молился так: О, Господи, в молитве я поднимаюсь высоко, возносясь в мир вечности, и в этом безбрежном океане моя душа торжествует победу над всем злом на берегах смертной тени. И время, со всеми его развлечениями и жестокими разочарованиями, кажется в тот момент таким несущественным, как никогда. В молитве, о Боже, я сознаю, что я ничто. Мое сердце со всем тяготением стремится к Тебе, и с неутолимой жадностью я страстно желаю пребыть с Тобой. Да будут благословенны сильные веяния Святого Духа, которые убыстряют мой путь в Новый Иерусалим. В молитве все земное исчезает, и ничто не кажется более важным, чем святость сердца и спасение погибающих. В молитве исчезают все мои мирские заботы, страхи и волнения, становясь такими незначительными, как дуновение ветра. В молитве моя душа внутренне ликует при мысли о том, что Ты совершаешь со Своей церковью, и я страстно желаю, чтобы Имя Твое возвеличивалось среди грешников, возвращающихся к Тебе. В молитве я поднимаюсь над одобрением и порицанием этого мира, над лестью этой жизни, чтобы вкусить небесных радостей. Входя в этот вечный мир, я могу Тебе предаться всем сердцем моим иавечно. В молитве я могу вручить все свои заботы в руки Твои, чтобы Ты распорядился всем по Своему усмотрению, не имея ни своих интересов, ни воли своей. В молитве я могу ходатайствовать за своих друзей, служителей, грешников, за церковь, Твое царство, с величайшей свободой и светлой надеждой, как сын обращаясь к Отцу, как возлюбленный к предмету своей любви. О, Боже, помоги мне всегда молиться и никогда не переставать.

Объекты молитвы

В других отрывках Павел повелевает нам молиться за неверующих, за начальствующих и власти, и за весь мир, но здесь он обращает главное внимание на моление о всех святых: Только святые, христиане, ведут духовную брань, для которой Бог дает всеоружие, и только они могут молиться духом.

Нет ничего предосудительного молиться за себя, как нет ничего предосудительного и в том, чтобы молиться за физические нужды. Но так как в

Библии содержится призыв, в первую очередь, молиться о духовных нуждах, а не о физических, она, в первую очередь, призывает нас возносить молитвы не о себе, а о других. Даже находясь сам под бременем забот, Павел не упоминает, что он молился за себя, но, что он просил других верующих молиться за него, что он высказывает в следующих двух стихах (Еф. 6:19-20). Самое большое, что мы можем сделать для другого верующего, или он может сделать для нас - это молиться. Таким образом Тело Христа возрастает, укрепляется в Духе, как и в любви. Когда один член Тела ослабел, изранен и не может действовать, то другие члены подменяют его, придя на помощь и подкрепляя его, чтобы он опять занял свое место. Самуил говорил Израильскому народу: "И я также не допущу себе греха пред Господом, чтобы перестать молиться за вас. (1 Цар. 12:23). Имея Святого Божьего Духа, Который обитает во внутренности нашей и помогает нам даже тогда, когда мы не знаем о чем молиться (Рим. 8:26), насколько больше грешим мы, христиане, когда не молимся за святых, наших единоверцев?"

Духовно крепкий христианин заботится о благосостоянии других, особенно своих по вере. С другой стороны, корень, как психологической, так и духовной болезни, лежит в чрезмерной занятости собой. Часто получается так, что тот верующий, который всецело поглощен своими проблемами, пусть даже проблемами духовного характера, и совершенно не думает о других верующих, страдает от разрушительного эгоизма, который является причиной его проблем, а также барьером к разрешению их. Как правило, подобный эгоизм изолирует его от других верующих, которые, если находятся в близких отношениях с ним, обычно регулярно молятся за его духовное благосостояние.

Когда верующий с искренностью и постоянством молится за других, то по Божьей неизмеримой благодати, это приводит к великому благословению и укреплению его души. Д. Мартин Ллойд-Джоунс рассказывал о том, что прежде, чем разразилась гражданская война в Испании, в этой стране наблюдалась буквально эпидемия неврозов, причем в таких размерах, что психиатры просто не могли справиться с этим. Но война, хотя она была ужасной и разрушительной во многих отношениях, оказала совершенно неожиданный эффект в деле "исцеления" множества испанских невротиков, достигающих численности в несколько тысяч. Когда они стали проявлять озабоченность о благополучии своих семей, друзей и страны в целом, вместо того, чтобы быть всецело занятыми самими собой, их невроз просто исчез, и больницы, и клиники почти лишились больных с таким диагнозом. "Эти невротики получили неожиданное исцеление, по причине охватившей их огромной озабоченности", которая распространилась за пределы их эгоистического благополучия. ("Христианский воин" (Гранд Рапиде; Бейкер, 1977), стр. 357-580).

Специфическая иллюстрация

И о мне, дабы мне дано было слово - устами моими открыто с дерзновением возвещать тайну благовествования, для которого я исполняю посольство в узах, дабы я смело проповедывал, как мне должно (6:19-20).

Павел не просил молиться о нем, чтобы его стертые и кровоточащие от цепей ноги получили исцеление, или, чтобы он мог освободиться от уз и страдания. Предметом его глубокой озабоченности было то, чтобы, как он говорит: дабы мне

дано было слово - устами моими открыто с дерзновением возвещать тайну благовествования. Когда сатана искушал его, чтобы он умалчивал о Христе, он хотел, чтобы Христос ему помог быть смелым и верно возвещать благовествование. Он желал иметь помощь в его личном сражении с сатаной, и поэтому умолял братьев и сестер в Ефесе молиться об этом.

То, что он находился в узах было не существенно. Он проявлял великую озабоченность и интерес к тайне благовествования (см, 3:3), для которого он исполнял посольство в узах и к тем, кому он был послан возвещать ее. Он хотел, чтобы верующие молились за его победу в духовной брани с сатаной, который яростно восстал на него за его служение. Павел столкнулся с врагом лицом к лицу и знал, что своими силами не может одержать победу.

По сравнению с большинством верующих Павел был духовно одарен, отважен и праведен в моральном отношении, а также отличался необычайной духовной силой. Однако, он сильно нуждался в Божьей помощи и поддержке со стороны единоверцев христиан. Он знал, что та сила и те благословения, которыми он обладал, не являются его заслугой, и его духовная зрелость и эффективность в служении была глубоко укоренена в этом осознании. Бог никогда не брал в Свой удел самодовольную личность, потому что такой человек не чувствует потребности в Боге. Только тот смиренный верующий, кто -сознает свою личную нужду и, кто отличается нищетой духа, может быть взят Богом на служение и получить от Него благословение.

Павел нуждался в молитвах своих единоверцев, также потому что был вождем церкви. Противник наш знает о том, что, когда он поражает пастора, овцы рассеиваются (Матф. 26:31), а вожди церкви, даже Сам Господь, являются особыми мишенями сатаны. Чем более верным и плодотворным в своем служении является пастор, тем больше должна молиться его церковь о нем, о его силе и охране. Он более подвержен уловкам сатаны, его козням, направленным на то, чтобы ввести его в уныние или в самоудовлетворенность, в отчаяние или в поверхностный оптимизм, в страх или в самонадеянность. Сатана использует каждую ситуацию: благоприятную или неблагоприятную, удачную или неудачную, стараясь ослабить, расстроить и дискредитировать Божьих одаренных мужей в их труде "к совершению святых, на дело служения" (Еф. 4:12).

В своем письме, написанном вскоре после Послания к Ефесянам, Павел свидетельствует о следующем: "Обстоятельства мои послужили к большему успеху благовествования, Так, что узы мои о Христе сделались известными всей претории и всем прочим, И большая часть из братьев в Господе, ободрившись узами моими, начали с большею смелостью, безбоязненно проповедовать Слово Божие" (Фил. 1:12-14). Павлу было важно даже в заключении возвещать открыто с дерзновением тайну благовествования, потому что именно это дерзновение его привлекло к благовествованию стражам претории и это возбудило смелость и дерзновение в других христианах свидетельствовать об Евангелии. Даже, прося верующих молиться о нем, побуждения и цели Павла отличались совершенной бескорыстностью, только для того, чтобы способствовать дальнейшему распространению благовествования и прославлению Господа.

Сознавая, что Ефесские верующие не могут молиться за него с полной определенностью, не понимая его нужду, Павел объясняя свою ситуацию, добавляет следующее: А дабы и вы знали о моих обстоятельствах и делах, обо всем известит вас Тихик, возлюбленный брат и верный в Господе служитель, Которого я и послал к вам для того самого, чтобы вы узнали о нас. Тихик был избран для того, чтобы сопровождать Павла и других братьев в Иерусалим с материальной помощью нуждающимся (Деян. 20:4-6). Он сопутствовал Павлу во время его первого римского заключения и часто выполнял различные поручения апостола, (см. 2 Тим. 4:12; Тит. 3:12). И он не только доставил это письмо Павла, но и Послание к Колоссянам. В обоих случаях Павел дал ему устное наставление рассказать получателям этих посланий о его жизненных обстоятельствах и положении (Кол. 4:7-9). В обоих текстах он называет его возлюбленным братом, потому что он был особенно дорог Павлу.

В дополнение к предоставлению сведений о Павле, Тихик, о котором Павел с похвалой отзывался, как о верном в Господе служителе, должен был также ободрить верующих в Ефесе, чтобы он утешил сердца ваши. Безусловно, само письмо уже служило достаточным ободрением, но Павел знал, что личное слово, высказанное устами того, кто совсем недавно был с ним, будет дополнительным утешением их сердец. Узник, закованный в цепи, стремился принести утешение другим.

Заключительная молитва

Мир братьям и любовь с верою от Бога Отца и Господа Иисуса Христа. Благодать со всеми неизменно любящими Господа нашего Иисуса Христа. Аминь.

Нет необходимости анализировать прекрасную ясность и величие простоты заключительной молитвы Павла. Она немногим отличается от его остальных молитв, но уникальным образом отражает тематику этого богатого и насыщенного послания. Вне сомнения, мир (ср. 1:2; 2:14-15, 17; 4:3; 6:15), любовь (ср. 1:15; 4:2, 15-16; 5:25, 28, 33) и вера (ср. 1:15; 2:8; 3:12, 17; 4:5, 13; 6:16) являются пробными камнями, которые неоднократно отмечаются в этом великом послании. Неудивительно, что Павел соединяет все три воедино и молится о том, чтобы все верующие твердо придерживались их и сделали их частью своего жизненного опыта.

Благодать или Божественное благоволение, была даром, и Павел желал, чтобы ее имели все, неизменно любящие Господа нашего Иисуса Христа. Эта любовь принадлежит не временным попутчикам, а всем истинным верующим, поэтому Павел, в действительности, определяет тех, кто получит благодать. Это те, кто являются неизменно любящими Господа искренней любовью.

Каждый верующий, применяя в повиновении и в силе Святого Духа принципы мира, любви и веры, преподанные в этом Послании, получит благословение и благодать от Бога.

