

С.Н.Савинский

**ИСТОРИЯ
ЕВАНГЕЛЬСКИХ
ХРИСТИАН - БАПТИСТОВ
УКРАИНЫ, РОССИИ,
БЕЛОРУССИИ
(1867 — 1917)**

«БИБЛИЯ ДЛЯ ВСЕХ»

Слн кт-Пк ГЕРБУРГ

1999

ББК 86.376
С13

Книга издана при финансовой поддержке
Представительства Hilfsaktion Martyrerkirche на Украине
18020, Украина, г. Черкассы, а/я 2155
Тел./факс (0472) 43-75-60
Электронная почта: hmk@megastyle.com

ISBN 5-7454-0376-4

© «Библия для всех», 1999

Ї 0403000000-376 без об'явл.,
~Т7А(03)-99

ПРЕДИСЛОВИЕ

В 1989 году впервые вышла в свет «История евангельских христиан — баптистов в СССР». Ее изданию предшествовали многолетние исследования истории возникновения первых общин русско-украинского братства и развития евангельско-баптистского движения в России и СССР.¹ В основу исследований положены официальные документы, материалы периодических изданий, мемуары и другие первоисточники.

Под словами «русско-украинское» в данной книге подразумевается евангельско-баптистское движение среди русских, украинцев и белорусов, так как возникновение евангельско-баптистских общин среди них происходило не обособленно. Расширившись, движение это распространялось на прочие народности, населяющие окраины дореволюционной России (Сибирь, Дальний Восток, Туркестан, Закавказье). Мы оговариваем это, чтобы избежать недоразумений, которые порой возникают при попытке рассматривать возникновение и развитие евангельско-баптистского движения среди украинцев, русских или белорусов как нечто обособленное: такое обособление невозможно.

История евангельских христиан — баптистов других национальных братств: латышского, эстонского, литовского, молдавского, российско-немецкого баптистского и меннонитского в данной книге не освещается. Исследования в этой области были проведены в десятые-тридцатые годы уходящего столетия и тогда же опубликованы. Кроме того, краткие истории этих братств были помещены в упомянутой «Истории ЕХБ в СССР».

Как это чаще всего бывает, сами участники начала евангельско-баптистского движения в нашей стране долгое время не задумывались над вопросом написания истории. Возникнув в начале второй половины прошлого столетия, это движение заин-

Савинский С.Н. Краткая история русско-украинского евангельско-баптистского братства в России и Советском Союзе. Исследование по официальным документам и другим источникам. Рукопись, 1985 г.

тересовало прежде всего духовенство русской православной церкви, усмотревшее в нем силу, способную поколебать основы русско-украинского православия. Поэтому основная масса литературы этого периода по данному предмету принадлежит перу православных иерархов, а также официальным светским лицам. Несколько позже, в связи с широко применяемыми жестокими репрессиями против так называемых «штуидистов», стали появляться отдельные статьи, очерки и исследования светских либерально настроенных и революционно-демократических общественных деятелей.

Написание истории евангельских христиан-баптистов само по себе является историей, насчитывающей столетие. Первыми, кто в русско-украинском братстве осознал необходимость ее написания, были И.С.Проханов и В.Г.Павлов. И.С.Проханов, собиравший до 1895 года материалы, помещал отдельные очерки по истории возникновения евангельско-баптистского братства в издаваемом им и Е.В.Кирхнер журнале «Беседа». В 1906 году И.С.Проханов готовил к печати «Историю евангельского движения в России» и собирал дополнительные материалы. Однако эта работа так и не была им завершена. В 1911 году В.Г.Павлов написал исторический очерк «Правда о баптистах». В 1920 году на съезде русских баптистов братство поручило ему написать подробную историю. Но преждевременная кончина В.Г.Павлова не позволила это осуществить. В 1924 году по инициативе И.С.Проханова при Всесоюзном Совете евангельских христиан был организован сбор материалов по истории братства и создан исторический архив, незначительная часть которого сохранилась в личном архиве Я.И.Жидкова. В 1927 году в связи с 60-летием русско-украинского братства П.В.Иванов-Клышников написал краткий исторический очерк. В журналах «Баптист» и «Баптист Украины» были помещены исторические очерки других авторов. Десять лет спустя написать историю собирався П.Я.Дацко, но ему не суждено было осуществить свое намерение: он был репрессирован и из заключения не вернулся.

В 1967 — 1969 годах в связи со столетием русско-украинского евангельско-баптистского братства А.В.Карев написал ряд очерков по истории евангельского движения в России. В 1969 — 1972 годах исследования, начатые А.В.Каревым, продолжил Ю.С.Грачев, который составил 12 лекций для заочных библейских курсов ВСЕХБ. Кропотливую работу по сбору дополнительных материалов в 1969 — 1979 годах провел В.М.Ковальков.

С 1979 года в систематическую работу над историей были привлечены новые энтузиасты, тогда же была создана историческая комиссия из восьми постоянно действующих членов:

Я.К.Духончепко (председатель), А.М.Бычков, П.Д.Савченко (секретарь-координатор), М.П.Чернопятков, А.И.Мицкевич, Р.П.Вызу, Я.Э.Тервитс и С.Н.Савинский. В течение шести лет С.Н.Савинским была собрана большая часть документов и материалов, осуществлена их систематизация и проведены дополнительные исследования исторических событий. В 1985 году им была написана «Краткая история русско-украинского евангельско-баптистского братства в России и в Советском Союзе» (рукопись). Е.И.Соколовым в это время была проведена работа по составлению кратких биографий выдающихся деятелей евангельско-баптистского братства. В данном издании этот раздел пополнился многими недостающими прежде биографическими сведениями, опубликованными редактором газеты «Слово веры» А.П.Нагирняком.

За последние двадцать пять лет за рубежом издано несколько работ, имеющих отношение к истории возникновения и становления евангельско-баптистского братства. Это труды Л.Жабко-Потаповича (1952 г.), В.Гутше (1956 г.), С.Ливен (1967 г.), Г.Доташовича (1967 г.), П.Стивса (1974 г.), В.Кале (1978 г.), Л.Шендеровского (1980 г.), Г.Х.Дидриха (1985 г.). Однако некоторые из этих авторов из-за недостатка первоисточников не смогли всесторонне и объективно отразить богатое историческое наследие русско-украинского братства. Встречаются работы, страдающие тенденциозностью, желанием показать преобладание западного влияния, обходя вопросы самобытности возникновения; в некоторых из них наблюдаются натяжки и передергивание фактов; иные характеризуются недостатком аргументации положений, отраженных в фактическом материале.

Список использованной литературы и первоисточников по русско-украинскому евангельско-баптистскому братству насчитывает около трехсот наименований. В их числе:

1. Периодические издания (журналы) евангельско-баптистского братства за 90 лет (с 1890 по 1980 гг.).
2. Книги, брошюры, статьи, исследования, монографии различных авторов (наших братских, православных и светских, как отечественных, так и зарубежных).
3. Рукописные материалы (письма, документы, мемуары), хранящиеся в архивах и библиотеках нашей страны и зарубежных фондах, а также у частных лиц.
4. Воспоминания (устные и письменные) старейших братьев и сестер евангельско-баптистского братства.
5. Законодательные акты по вероисповедным вопросам дореволюционного и послереволюционного периода и комментарии к ним.

6. Некоторые документы послереволюционного периода, хранящиеся в архивах МВД, КГБ и других, необходимые для объективного освещения истории братства в советский период. Следует отметить, что объем подобных документов весьма велик и автор не имел возможности изучить их полностью.

Высказанные на страницах данной истории существенные положения аргументированы ссылками на два-три источника, принадлежащих оппонентам: применен метод перекрестной проверки фактов, сообщенных лицами с противоположным взглядом на события.

При написании истории использованы материалы по богословскому образованию, музыкальному и поэтическому служению в братстве, подготовленные П.Д.Савченко, Н.И.Высоцким, Л.И.Хардовым и Л.Л.Жидковой. Используются также фотоиллюстрации; одни из них уже публиковались ранее в «Истории ЕХБ в СССР» — другие, отобранные автором, публикуются впервые.

Данное исследование охватывает период с 1867 по 1967 годы; осмысление событий, происшедших в братстве за последние десятилетия, будет под силу лишь следующему поколению.

Издание Истории русскоязычного евангельско-баптистского братства планируется в двух томах: том первый охватывает период с 1867 по 1917 годы; том второй — с 1917 по 1967 годы.

Смирно сознавая, что в книге, тем не менее, могут быть некоторые упущения, надеемся, что данное исследование послужит своему назначению и принесет благословение новому поколению наших братьев и сестер.

Да благословит Всемогущий Господь этот труд во славу имени Его святого!

Следует отметить, что исследование истории русско-украинского евангельско-баптистского братства в изложенном объеме представилось возможным впервые благодаря беспрепятственному доступу к книжным, журнально-газетным и некоторым рукописным фондам отечественных библиотек: Государственной библиотеки им. В.И.Ленина (Москва), Российской национальной библиотеки (Санкт-Петербург), Научной библиотеки Академии Наук Украины им. Т.Шевченко (Киев), Государственной библиотеки им. М.Горького (Одесса), Библиотеки и Рукописного отдела Музея истории религии и атеизма Академии Наук бывшего СССР (Санкт-Петербург), а также благодаря некоторым архивным материалам, полученным в Петербургской православной духовной академии, из Базельской миссии (Швейцария), Бирмингемского университета (Англия), Исторической комиссии южной баптистской конвенции (США), Гам-

бургской (Германия) и Лодзинской (Польша) семинарий, Центрального государственного архива Октябрьской революции.

Мы благодарны также отдельным лицам за предоставление личных архивов и исторических материалов: В.М.Ковалькову, А.И.Мицкевичу, Н.Н.Мельникову, Л.И.Харлову, В.Я.Канатушу, А.И.Фирисюку, М.Я.Жидкову, М.И.Моториной, В.В.Павловой, Л.В.Быковой, А.Г.Захаровой и другим.

Глубокую признательность выражаем Л.Н.Кочетковой, взявшей на себя нелегкий труд по редактированию книги, а также Е.И.Соколову, предоставившему нам подготовленные им фото-портреты к ранее изданной «Истории».

Выражаем также благодарность П.И.Скворцову, И.П.Дику, которые участвовали в переводе первоисточников, и Л.В.Савинской, которая выполнила огромный труд по двукратному перепечатыванию основного текста и всех приложений.

ВВЕДЕНИЕ

Знание и сохранение истории для потомков восходит к библейской традиции. Господь заповедал избранному народу помнить пройденный путь: «...Помни весь путь, которым вел тебя Господь...» (Вт. 8:2); «...Чтобы знал грядущий род, дети, которые родятся, и чтоб они в свое время возвещали своим детям...» (Пс. 77:6). Вспоминать прошлое предлагалось и новозаветному народу: «Вспомните прежние дни ваши...» (Евр. 10:32).

А.В.Карев в докладе, посвященном столетию братства, говорил о необходимости знания прошлого евангельских христиан — баптистов: «Вершины гор часто бывают покрыты туманом и облаками, но когда они обнажаются, то, залитые лучами солнца, они очаровывают своей красотой каждого путешественника. То же самое мы должны сказать и о нашем русско-украинском движении евангельских христиан — баптистов. Для многих людей его история покрыта туманом незнания, но когда туман незнания рассеется и люди знакомятся с возникновением и развитием евангельского движения, то оно очаровывает своей необыкновенной красотой»².

История баптистов начинается от дней Христа и апостолов. Баптисты (крестители, по вере крещенные; от греческого слова «баптидзо» — крещу, погружаю) существовали всегда. Их движение подобно реке, которая течет с гор к морю и не пересыхает. Местами она протекает по тесным ущельям, иногда скрывая свои следы в пещерах под землей, она течет по широким открытым долинам и равнинам, а порой по сухим пустыням, то теряясь в песках, то снова появляясь на поверхности; течет на виду у всех.

Истоки баптистов — в том первом братстве, первой евангельской общине в Иерусалиме, образовавшейся в день Пятидесятницы — День Сошествия Святого Духа на апостолов, когда

² Братский вестник. 1967. № 4. С. 8.

«охотно принявшие слово его [ап. Петра] крестились, и присоединилось в тот день душ около трех тысяч» (Деян. 2:41). Наши истоки — в первоапостольской церкви, от которой нас отделяет почти две тысячи лет.

Баптисты существовали всегда, хотя этим именем стали называться сравнительно недавно: около четырехсот лет тому назад. На протяжении пятнадцати столетий в разных местах Малой Азии, Южной и Центральной Европы существовали христианские общины, которые выделялись из общей массы христиан своим пониманием учения Христа и апостолов в том виде, в каком оно доходило до них через евангельские повествования и послания апостолов, «не мудрствуя сверх написанного». Не исключено, что они могли ошибаться относительно второстепенных богословских вопросов, но основополагающие истины спасения (учение о покаянии, возрождении, крещении, возложении рук, о воскресении и суде вечном) они понимали и практиковали правильно. Характерным для них было признание в делах веры непререкаемого авторитета Священного Писания, в котором они находили основы для своей веры и практической жизни. Все они навлекали на себя вражду и жестокие гонения господствующих церквей за то, что протестовали против искажений евангельской истины.

В начале XVI века в Швейцарии и Германии возникли общины анабаптистов (перекрещенцев), утверждавших, что реформация Лютера, Кальвина, опирающаяся на государство, нуждается в дальнейшей реформации. Анабаптисты выступали против связи церкви с государством, некоторые из них участвовали в восстании Фомы Мюнцера и были фанатичными приверженцами идеи царствования святых па земле, за что были физически истреблены. Лишь небольшие группы мирных анабаптистов сохранились в Голландии. На их основе возникли меннониты, основоположником движения которых стал бывший католический священник Менно Симоне. Он проповедовал, крестил и участвовал в создании общины на библейских основах. Установления меннонитов вначале ничем не отличались в принципе от установленных баптистов, возникших позже в Англии.

Баптисты Англии в новейшей форме официально существуют с 1611 года, т.е. «с того самого года, когда появился узаконенный английский перевод Библии» (Д.Клиффорд).

Баптистов всегда отличало от других протестантов (лютеран, реформатов, англиканцев) прежде всего признание невмешательства государства в дела церкви. Протестанты, оставившие римско-католическую церковь с жалобами на ее жестокость, впоследствии переняли ее репрессивные методы борьбы с неудобными и инакомыслящими через государственный аппарат.

И лютеранская, и реформатская церкви, не говоря уже об англиканской, еще при жизни их основателей стали государственными церквями, какими были греко-византийская (православная) и римско-католическая. Баптисты же всегда заявляли, что право царствовать в религиозной жизни принадлежит Христу и никому другому. «На троне совести христианина царствует один Христос» (Рашбрук). А.В.Карев как-то назвал баптизм в протестантстве последним словом реформации.

Баптисты не утверждают, что они могут доказать непрерывное преемство своих общин, как это делают представители исторических церквей. Они придают значение не тому, что некая церковь имеет преемство от апостолов в рукоположении, но тому, чтобы церковь была преемницей духа, учения и жизни апостолов. «Важно не преемство, а обладание этим благом» (В.Г.Павлов). Доказательство преемственности нужно не нам, «служащим Богу духом, и хвалящимся Христом Иисусом, и не на плоть надеющимся» (Флп. 3:3). Оно необходимо для тех христиан, у которых нечем другим хвалиться, как только «благодатью священства» и «апостольским преемством». Истинная родословная церкви Христовой определяется не внешней преемственностью, но сохранением духовной преемственности — апостольского учения о спасении.

Название «евангельские христиане — баптисты» сложилось исторически из двух родственных течений: «баптистов», первоначально называвшихся «христианами, крещенными по вере», которые в основном возникли на юге России, и «евангельских христиан», появившихся значительно позже преимущественно на севере страны.

Все верующие, входящие в церкви евангельских христиан — баптистов, признают крещение по вере с полным погружением в воду (не практикуют крещение младенцев).

Объединение церквей евангельского исповедания было достигнуто на основании соглашения евангельских христиан и баптистов в **1944** году.

Первый председатель ВСЕХБ Я.И.Жидков отмечал: «Такое название должно удовлетворять все наши церкви и всех верующих в нашей стране. В нем слово "христиане" является основным и связывает нас дорогим именем нашего Господа и Спасителя Иисуса Христа. Слово "евангельские" говорит о том, что верующие основывают свою веру и служение Богу на Евангелии Господа Иисуса Христа, а не на человеческих преданиях. Слово "баптисты" говорит о том, что христиане признают только водное крещение по вере».³

³ Братский вестник. 1946. № 4. С. 16.

В связи с тем, что исследование истории русско-украинского евангельско-баптистского братства проведено впервые, считаем необходимым дать здесь краткий очерк основных исторических вех, характеризующих сложившуюся концепцию (систему взглядов) истории евангельского пробуждения и возникновения первых русско-украинских общин.

Прежний примитивный взгляд на происхождение русско-украинского баптизма как на продукт «злокозненной» немецкой пропаганды не выдерживает самой элементарной критики. Современная концепция возникновения первых русских и украинских общин рассматривает это движение как самобытный процесс, исходивший из глубин народного духа. Духовное пробуждение произошло под влиянием Евангелия при действии Духа Святого в определенной исторической обстановке.

В истории евангельского пробуждения русско-украинского народа есть много своеобразного, оригинального. В поисках правды Божией и спасения русско-украинский народ прошел мучительный, многовековой путь от первых сомнений в истинности учения греко-византийской (православной) церкви до обращения к христианству первоапостольской церкви, указанному в Святом Евангелии. Этот исторический путь показан на основании исследования официальных документов, материалов и других использованных первоисточников. К ним мы и отсылаем благосклонного читателя, желающего убедиться в достоверности изложенных в книге основных положений.

Концепция истории возникновения русско-украинского евангельско-баптистского братства представлена в общих чертах в такой последовательности: искание пути спасения; промысел Божий; действие Духа Святого и Слова Божия; почва (народная среда); евангельское пробуждение; становление братства.

Искание пути спасения и правды Божией в русско-украинском народе обнаружилось с того времени, когда Священное Писание стало доступным значительному кругу лиц православного духовенства, т.е. со времени князя Ярослава, положившего начало книжной культуре на Руси. Уже тогда в среде духовенства находились личности, искавшие живого общения с Богом, которых не удовлетворял омертвелый церковный обряд. Официально принятое на Руси христианство было греко-византийским со внешней церковной обрядностью и со множеством присущих ему атрибутов (почитание «честного животворящего креста», поклонение кресту, святым, их мощам и иконам; с крестным знаменем, панихидами, исповедями и многим другим). Духовная неудовлетворенность русской души внешними предписаниями официальной церкви побуждала к исканию удовле-

ния духовных запросов. Умевшие читать и имевшие доступ к Священному Писанию (а это было доступно лишь духовенству) обращались непосредственно к Евангелию как к единственному авторитетному источнику правды Божией и пути спасения. Это приводило к разномыслиям внутри официальной церкви и порождало так называемые ереси и секты.

В конце XIV — начале XV веков на Руси впервые возникло евангельское движение, названное в литературе движением стригольников, отделившихся от православия. Оно было жестоко подавлено (инициаторы и участники этого движения были физически истреблены). В основе учения стригольников были заложены важнейшие евангельские принципы: признание в деле спасения авторитета Евангелия (непризнание его за преданием); всеобщее священство (отказ от духовной иерархии); оправдание верою независимо от дел; необходимость общественного покаяния (отказ от исповеди перед священником); призыв общества к полному нравственному возрождению.

Следующие столетия отмечены возникновением на Руси рационалистических и мистических направлений религиозной мысли.¹ Основоположники рационалистических направлений (нестяжатели, Башкип, Косой и другие) обычно ограничивались поисками путей подновления родной старины (православия). Подновление православия они видели в изменении образа жизни прежде всего духовенства: духовенство должно жить по-евангельски, достойно подражания. Но рационалистические направления не получили признания в народной среде, т.к. народ не знал Священного Писания. В результате эти движения не получили широкого распространения и прекращались.

Мистические направления религиозной мысли, основанные на отрицании всего разумного, приводили к тупикам, к образованию замкнутых изуверских сект (хлыстовству, скопчеству и др.): «заблуждались, не зная Писаний, ни силы Божией» (Мф. 22:29).

Лишь мистико-рационалистическое направление религиозной мысли, признающее внутреннее (духовное) озарение и необходимость разумного служения Богу, привело к формированию в XVIII столетии таких учений, как молоканство. В последнем-то и проявило себя наиболее ярко самобытное евангельское пробуждение русского народа, ставшее возможным благодаря широкому распространению в народе Слова Божия в XIX веке.

Мистицизм — восприятие непостижимых для человеческого ума божественных тайн путем внутреннего озарения. *Рационализм* — (в религии) отрицание всего, что противоречит человеческому разуму.

Промысел Божий. «Кто, кроме Его, промышляет о Земле? и кто управляет всюю вселенной?» (Иов 34:13). Жизнь людей, как И всего в этом мире, протекает во времени и пространстве. Бог — Творец неба и земли, всего видимого и невидимого... «От одной крови Он произвел весь род человеческий для обитания но всему лицу земли, назначив предопределенные времена и пределы их обитанию, дабы они искали Бога...» (Деян. 17:26-17). Иными словами, искание людьми Бога и примирение с Ним предопределены развитием истории народов. Историю евангельского пробуждения нашего народа невозможно рассматривать в отрыве от исторических событий, которые понимаются как промысел Божий.

Наиболее значительными историческими событиями начала XIX столетия были мировые потрясения, вызванные наполеоновскими войнами и разгромом его великой армии в Отечественной войне 1812 года. Стремительное восхождение Наполеона и ужасное падение его произошло на глазах одного поколения христиан Европы, которое в немом изумлении наблюдало за ходом событий. Осмысление происходящего способствовали формированию новейшего хилиазма (учения о скором пришествии Христа и начале Его тысячелетнего царства на земле). Под влиянием этого учения массы верующих христиан Европы устремились на юг России (Причерноморье и Закавказье), где, как считали, Церковь может найти убежище от « ярости дракона» (Отк. 12:12). Ожидание скорого пришествия Христа побудило многие европейские церковные объединения к созданию христианских миссий и библейских обществ. В 1812 году в России также было учреждено Российское библейское общество, положившее начало широкому распространению Священного Писания в народе. За сравнительно короткий период библейским обществом были выполнены переводы Нового Завета на русский язык и языки народов, населяющих империю.

Отдаленным отголоском Отечественной войны была и крестьянская реформа 1861 года (отмена крепостного права), результатом которой явилось пробуждение к жизни духовных потребностей народа, пробуждение духа народного, его самосознания. Лишь освободившись от крепостной зависимости народ смог заняться удовлетворением своих духовных потребностей. (Не случайно появление малороссийских штундистов и первые обращения из православных бывших крепостных крестьян приходится на пореформенное время.)

Действие Духа Святого и Слова Божия рассматриваются как решающие факторы в конкретной исторической обстановке. Их проявления прослеживаются начиная с предыстории, с возникновения первого евангельского движения на Руси (двп-

жения стригольников). Столетием позже действие Духа Святого ярко обнаруживается в побуждении первопечатника Ивана Федорова «...духовные семена по вселенной рассевати и всем по чину раздавати духовную сию пищу». Его московское и львовское издания «Апостола», Учительное Евангелие и знаменитая Острожская Библия значительно шире содействовали искания людям спасения. Проявления Духа Святого видны в пробуждении здоровых религиозно-мистических настроений великосветского образованного общества Петербурга во время Отечественной войны 1812 года. Эти настроения, в свою очередь, способствовали учреждению Библейского общества, переводам и распространению Нового Завета в народе. Дух Святой нашел уже тогда преданных делу Евангелия самоотверженных распространителей его, посвятивших этому делу не один десяток лет. Действию Духа Святого в среде православных архипастырей, таких, как митрополит Московский Филарет, мы обязаны тем, что дело перевода книг Священного Писания на русский язык было возобновлено (в 1862 г.). Кто, как не Дух Святой, побудил ничего не значащих в мире, скромных, малочисленных, но сильных духом книгонош отдать добровольно столько сил нелегкому делу распространения Нового Завета! Не удивляет ли нас «стихийное» возникновение «Общества для распространения Священного Писания в России», учредителями которого были восемь лиц разного происхождения и вероисповедания? Все они были вдохновлены «горячей любовью к русскому народу и желанием послужить ему во имя Христа». Неразрешимой в обычном историческом плане загадкой остается самобытное евангельское пробуждение в среде молокан Закавказья и появление «водных», одновременно с пробуждением немцев-колонистов на юге Украины (новопиеетическое движение).⁶ Это может быть объяснимо только действием Духа Святого.

Только действием Духа Святого может быть объяснимо само пробуждение религиозного самосознания русско-украинского народа, которое выразилось в движении, получившем название «штундизм»: люди, в плоть и кровь которых вошли такие бытовые обычаи, как пьянство и сквернословие, под действием

Пиеетизм — движение за благочестие, возникшее среди лютеран в XVII веке и распространившееся на другие христианские деноминации. Основатель пиеетизма Филипп Яков Шенер (1635 — 1705 гг.) был настоятелем лютеранской церкви во Франкфурте-на-Майне. Проникнутый сознанием опасности, которая грозила христианской жизни из-за формализма, обрядности, он стал устранивать после официальной службы в церкви религиозные собрания в своем доме для круга благочестиво настроенных верующих. Существовало несколько направлений пиеетизма, в частности: старый пиеетизм и новый пиеетизм. Последний ставил целью устройство Царствия Божия внутри человека, изменение сердца человека.

Духа Святого и Слова Божия становились другими. Евангельское движение по своей сущности — движение народное. Оно охватило в XIX столетии все сословия населения России: от простых и бедных людей до чиновников и высшей аристократии. «Это пробуждение, возрождение народного духа, — отмечал И.С.Проханов, — а характер таких явлений определяется Самим Христом: "Дух дышет, где хочет, и голос Его слышишь, а не знаешь, откуда приходит и куда уходит..." (Ин. 3:8)».

Появление первого русского перевода Нового Завета вызвало жажду народа к чтению Слова Божия, в котором «простые и бедные люди, солдаты и казаки, неимущие вдовы, мещане, крестьяне и колонисты, ремесленники и служители возжелали получить Слово спасения...» — писали в отчете об успехах библейского общества еще в 1815 году. Тяга к Слову Божию и познанию евангельской истины еще больше усилилась с широким распространением повторного синодального перевода Нового Завета (1862). Это побудило желание неграмотного населения научиться читать, что с восхищением отмечали тогда многие священники местных православных приходов.

Новый Завет на русском языке был самым лучшим и самым успешным миссионером. Самостоятельное чтение, изучение Священного Писания с молитвенным размышлением и стремлением к согласованию практики христианской жизни с учением Нового Завета приводило ищущих спасения к убеждению, что прощение и оправдание достигается лишь через личную веру в искупительную жертву Иисуса Христа, независимо от дел; что для того, чтобы быть новой тварью, должно родиться свыше; что лишь только тот, «кто будет веровать и креститься, спасен будет...» (Мк. 16:16). Эти отправные истины, по свидетельству большинства уверовавших, стали поворотным пунктом их жизненного пути от мертвых дел к служению Богу живому и истинному. Так, в 50-е годы ленкоранские «водные» молокане, благодаря постоянному изучению Священного Писания, пришли к убеждению о необходимости водного крещения и преломления хлеба. В результате самостоятельного изучения Слова Божия в эти же годы пришли к евангельской истине хортицкие меннониты. Чрез чтение Слова Божия после многих молитв и тоски души пришли к убеждению о необходимости крещения по вере возрожденных душ первые новоменнониты Я.Беккер и Г.Бартель в Молочанском округе.

Почва (народная среда). О том, какое большое значение имеет состояние почвы, в которую суждено падать семени Слова Божия, сказано Христом (Лк. 8:5-15). Почвой для Евангелия является народ, люди, людские сердца без различия сословий, классов, национальностей. Российское население представляло

тогда для евангельской вести спасения нераспаханную целину, которая давно ожидала своего Пахаря и Сеятеля.

Накануне евангельского пробуждения «вся религиозность православного народа, — как отмечал епископ Алексей, — выразилась во внешнем исполнении предписаний церкви». Поверхностная религиозность оставляла место для суеверия, обращения к колдунам, лжепророкам и т.п., что совершенно вытесняло веру. Религиозное невежество простонародья и недоверчивое отношение к пастырям (за их неверность) повлекли за собой нравственную распушенность, о чем с сокрушением писали православные иерархи. По поводу своего выхода из православия штундисты искренне говорили, что побудительной причиной тому «...было желание отделиться от общества, среди которого они жили и где господствуют всякие растленные пороки...» Отделившись, они начинали новую жизнь. При общем упадке нравственности в народной жизни появились такие течения, которые отрезвили, пробудили народный ум, заставили его искать выход из нравственной тьмы, которая его окружала.

В великосветском столичном обществе наряду с духовной неудовлетворенностью и скептическим отношением к православию росла духовная опустошенность, как следствие бессодержательности светской жизни: духовным потребностям отводилось ничтожно мало места. Но и тут находились личности, для которых скептицизм и неверие были невыносимы. Они не могли заглушить в себе глубокого религиозного чувства и искренне искали ответов на вопросы духа.

Духовная жизнь российских немцев-колонистов (меннонитов, лютеран, реформатов) мало чем отличалась от жизни прихожан «государственных церквей». До евангельского пробуждения они представляли из себя «окостенелых в обрядах», формальных христиан и также искали путь благочестивой жизни.

Даже среди молокан, этих христиан, живущих по преимуществу трезвой добродетельной жизнью, чувство духовной неудовлетворенности дало о себе знать и выразилось в стремлении доискаться истины спасения по Слову Божию.

Такова была почва, в которую суждено было падать первым семенам чистого евангельского учения.

Евангельское пробуждение. Общий взгляд на историю возникновения русско-украинского евангельско-баптистского братства включает в себя концепцию самобытности как самого пробуждения, так и возникновения первых общин, ставящую на первое место именно пробуждение. При этом под евангельским пробуждением разумеется единый процесс пробуждения религиозного самосознания и российских немцев, и русских молокан, и украинцев, и белорусов. Первыми, кого это пробуждение

охватило раньше всех в России, были потомки немцев-колонистов — российские немцы и жившие в Закавказье молокане. Несколько позже (через 10 — 15 лет; после отмены крепостного права) евангельское пробуждение распространилось и на украинцев.

Роль миссионеров в деле пробуждения немцев-колонистов была не первостепенной: только подготовка промыслом Божиим почвы сделала возможным принятие евангельской истины из их уст. К тому же, эти миссионеры были не баптисты и не меннониты, а лютеране (Э.Вюст) и реформаты (И.Бонекемпер), стремившиеся оживить духовную жизнь прихожан этих церквей. Самым лучшим и самым успешным миссионером был, конечно, Новый Завет на родном языке. Российские немцы имели его почти в каждой семье с 30 — 40-х годов. В эти же годы он стал доступен молоканам и прилежно ими изучался. А с отменой крепостного права и распространением Синодального перевода Новый Завет стал для многих (украинцев и русских) критерием христианской жизни. Как русские, так и украинцы, ощущая недостаток церковных служб, образовывали тесные кружки по изучению Евангелия с целью научиться жить по-евангельски.

На юге Украины евангельское пробуждение в немецких колониях в 40 — 50-х годах выразилось в движении, получившем название «штундизм» (от нем. «Stunde» — час, на который собирались искатели благочестивой жизни после церковной службы). В Закавказье в эти же годы в среде молоканских искателей чистой веры по Евангелию появились группы «водных» (признавших необходимость водного крещения).

Пробуждение духовной жизни в реформатских и некоторых лютеранских колониях на юге Украины происходило в рамках официальных церквей; в меннонитских и, частично, лютеранских колониях оно привело к организации новых общин, отличающихся от официальных (существовавших церковных общин меннонитов и лютеран). Членами новых общин становились только те, кто пережил духовное рождение, возрождение: возникли штундисты новопиетического направления. Здесь же заметим, что пробуждение новопиетического направления среди меннонитов, приведшее к организации новых общин (новоменнонитов), возникло только на Украине, и нигде больше. И произошло это не сразу, а спустя два поколения (через 50 — 60 лет) после поселения первых семейств меннонитов... Даже на прежней их родине в Германии этого не было (в Россию они переселились будучи церковными меннонитами).

Весьма показательно, что среди украинцев не возникли общины лютеран, реформатов или меннонитов. До евангельского

пробуждения украинцы всегда относились отрицательно ко всему, что исходило от немцев-колонистов — даже к их умению вести хозяйство, не говоря уже о вопросах веры. Но они искони были искателями живого общения с Богом, свидетельство тому — многовековая история разномыслии (ересей, сект) в православии, не имевшая аналогов у других народов. Этой особенностью русской души отвечало евангельское пробуждение середины XIX века, начавшееся с российских немцев. Живое общение с Богом русские и украинцы увидели именно среди немецких штундистов, а не у лютеран, реформатов или церковных меннонитов. В среде украинцев также вначале возникли «штундовые» братства, образцом для которых были по преимуществу штундисты новопиетического направления. Со временем они тоже образовали общины, выделившиеся из православия.

Элемент самобытности возникновения отмечается и в общине верующих так называемого «петербургского пробуждения». Образование ее началось с духовных исканий и личной встречи со своим Спасителем двух представителей высшей аристократии Петербурга Е.И.Чертковой и Н.Ф.Ливен. Они пережили возрождающее действие Слова Божия и Духа Святого еще до приезда в Петербург лорда Редстока, приглашенного Е.И.Чертковой.

Возникновение первых евангельско-баптистских общин

Евангельское пробуждение в России не остановилось на «водных» молоканах Закавказья и на штундистах-украинцах. При этом весьма показательно, что «водные» молокане шли к полноте евангельской истины спасения от признания необходимости водного крещения и хлебопреломления к признанию оправдания верою независимо от дел, необходимости покаяния, обращения и возрождения. А штундисты новопиетического направления (в среде меннонитов, частично лютеран) и затем штундисты-украинцы шли от признания оправдания верою, необходимости покаяния, обращения и возрождения к признанию водного крещения по вере погружением. Такой же путь к истине проделали несколько позже верующие «петербургского пробуждения»: к признанию необходимости водного крещения по вере они пришли (да и то не все сразу) на 10 — 15 лет позже возникновения общины. Таким образом, новые общины евангельского пробуждения, возникшие в трех разобщенных регионах России, постепенно пришли к основным евангельско-баптистским принципам, но разными путями.

Названия же первые общины евангельского направления вначале имели тоже разные. Верующие, вышедшие из среды церковных меннонитов, назывались братскими меннонитами; вышедшие из лютеран сразу приняли название «баптисты» по аналогии с баптистами Германии. Украинские верующие и русские (выходцы из молокан) назывались христианами, крещенными по вере, а позже приняли название «баптисты», верующие же «петербургского пробуждения» называли себя петербургскими верующими или (позже) евангельскими верующими.

Первые общины евангельского пробуждения пришли к баптистским определениям не сразу, а через подготовительные этапы: меннонитские — через хартицкие и вюстовские новопиетические кружки; украинские — через штундовские братства; русские Закавказья через «водных»; петербургские — через «общину пробуждения и святости»; русские Таврической губернии — через евангельских христиан-захаровцев. Никто из них не принял существовавшие на Западе баптистские определения в готовом виде. Это также доказывает самобытность возникновения первых общин евангельских христиан — баптистов. Подобные процессы происходили и в общинах баптистов Латвии и Эстонии. Так, Я.Э.Тервитс пишет: «Соприкосновение со светом Библии открыло им (латышам), что существует личная христианская жизнь... Латышские искатели истины поняли, что они уже идут тем путем, которым следует баптистская церковь Мемеля, и что им следует только исполнить завет Христа и принять крещение по вере».

Путь к возникновению первых общин эстонских баптистов, подобно украинским, был долгим. Этапами их пути были: халлепиетисты, гернгутеры и свободные евангельские общины, в которых практиковалось крещение по вере и участие в хлебопреломлении невозрожденных, т.е. почти как у «водных» молокан. Здесь мы опять видим, как разными путями пришли к основным евангельско-баптистским принципам: латышские верующие — от покаяния и возрождения к водному крещению по вере, а эстонские, подобно «водным» молоканам, — от крещения к признанию необходимости покаяния, обращения и возрождения.

Своеобразие возникновения первых евангельско-баптистских общин еще раз подтверждает их самобытность. Если бы евангельско-баптистские общины и общины новоменнонитов (братских меннонитов) были результатом насаждения извне, они бы возникали по единому образцу, подобно тому, как это было с православной (греко-византийской) церковью на протяжении всего времени насаждения православия на Руси.

Становление евангельско-баптистского братства

Русско-украинское евангельско-баптистское братство всегда отличала широкая миссионерская работа. Повеление Христа: «...Идите по всему миру и проповедуйте Евангелие всей твари» (Мк. 16:15) — было девизом жизни, составной частью исповедания веры и неотъемлемой составляющей всей жизни христианина от дня его обращения при любых обстоятельствах. Русские и украинские братья это усвоили прочно. Русский человек, в отличие от многих других, как только уверует, независимо от степени его образования, немедленно становится миссионером. Характерно, что русско-украинское братство никогда не приглашало извне миссионеров для евангелизации российского народа: всегда находило таковых в своей среде.

К 1882 году евангельское пробуждение, возникшее в отдельных территориально разобщенных регионах России, переросло в единый неуправляемый поток евангельско-баптистского движения. Возникшие общины стихийно объединялись в группы вокруг более зрелых и духовно крепких общин. Так образовались группы общин вокруг Любомирки и Карловки, Основы, Косяковки, Эйнлаге, Рюкенау, Одессы, Владикавказа, Петербурга и др. Между группами общин установились письменные и личные связи. Назревала насущная необходимость обсудить совместно вопрос о распространении Царствия Божия для принятия общих решений в согласованном труде (деле миссии) на обширной ниве Божией в России.

Новоменнонитское братство регулярно проводило свои конференции начиная с 1872 года. Российские немцы-баптисты образовали свой «Российский союз немецких баптистов» и также регулярно проводили свои конференции. Положение русско-украинских баптистов, штундистов, евангельских верующих Петербурга было совершенно иным. Они существовали нелегально и, кроме того, не имели никакого опыта организационной работы. Тем не менее в 1879 году закавказские баптисты провели в Тифлисе конференцию представителей общин, которая явилась первым опытом проведения подобных мероприятий в среде русских баптистов. Самым важным моментом на этой конференции было обсуждение вопроса о миссионерском комитете.

В 1882 году в колонии Рюкенау прошла очередная конференция братских меннонитов, на которую были приглашены представители русско-украинских евангельско-баптистских общин. Это была существенная помощь, оказанная меннонитами русско-украинским братьям в организационной работе братства.

И наконец, в 1884 году в с. Ново-Васильевка состоялся первый самостоятельный представительный съезд русских баптистов. С этого съезда русско-украинское евангельско-баптистское

братство ведет отчет истории становления своего братства — Союза евангельско-баптистских поместных церквей России, официально названного «Союзом русских баптистов южной России и Кавказа». Решения этого съезда явились программным документом на предстоящий суровый период жизни русско-украинского братства.

Испытание веры

Когда пост обер-прокурора Святейшего Синода русской православной церкви занял К.П.Победоносцев, поставивший целью «сломать хребет русскому штундизму и баптизму», наступила мрачная эпоха жестоких испытаний веры русско-украинских штундистов, баптистов и петербургских верующих («пашковцев»), достойная написания мартиролога. Но никакие гонения, лишения и даже средневековые жестокости, которые порой применялись к верующим, не сломили духа евангельско-баптистского движения в победоносцевское время. Движение расширялось: и там, где раньше не было ни одного баптиста, появлялись общины, так что в 1905 году русско-украинское евангельско-баптистское братство насчитывало около 20 тыс. членов поместных церквей (не считая немецких, латышских, эстонских баптистов и братских меннонитов).

После кратковременного так называемого «дарования религиозных свобод» (1905 — 1911 гг.) вновь начались гонения, которые продолжались пять лет. Но эти испытания и первая империалистическая война еще более способствовали расширению евангельско-баптистского движения в России, хотя союзная работа в значительной степени была ослаблена (с 1912 по 1917 г. съезды не проводились).

Эти периоды гонений, направленные на «устранение внешних элементов» (по выражению православного «сектоведа» епископа Алексия), в которых усматривалось «совращение» православных в «немецкую веру», не привели к желаемым результатам.

Полувековая история (с начала возникновения) «устранения внешних элементов» однозначно ответила на вопрос, поставленный епископом Алексием. Русско-украинское евангельско-баптистское братство, начавшись с единичных общин, к 1917 году разрослось в более чем двухсоттысячное братство с тысячами поместных общин, пережив два суровых периода «устранения». Это еще одно убедительное подтверждение концепции самобытного возникновения евангельско-баптистских общин. Насажденное извне не выдержало бы такого испытания.

**Возникновение русско-украинских общин
евангельских христиан
и объединение евангельских христиан
в самостоятельное братство**

К 1905 году в русско-украинском евангельско-баптистском братстве стало более рельефно намечаться обособление ветви евангельских христиан, общины которых уже существовали в ряде мест. В 90-е годы деятельность Союза русских баптистов была полностью парализована жестокими гонениями Победоносцева. Возникавшие новые общины существовали разрозненно. Верующие этих общин менее всего задумывались над названием, но жили духовной жизнью в меру своих пониманий евангельских истин и приводили других ко Христу. С оживлением деятельности Союза русских баптистов часть новообразовавшихся общин присоединилась к баптистам, а часть, приняв название «евангельские христиане», образовала в 1909 году под руководством И.С.Проханова Союз евангельских христиан. По идейному замыслу И.С.Проханова, Союз евангельских христиан при поддержке ранее созданного по его же инициативе Русского евангельского союза должен был осуществить реформуацию русской религиозной жизни на основах Евангелия. Догматического же различия между евангельскими христианами и баптистами не существовало. Таким образом, с 1909 года в России существовали два союза и два братства родственного евангельского исповедания, позже объединившиеся в один союз и в одно братство.

Стремление к объединению

Подобающее место в истории евангельско-баптистского братства занимают вопросы единства, стремление к объединению всех евангельских течений в одно братство. Идея объединения принадлежит В.А.Пашкову и М.М.Корфу, которые и осуществили первую попытку реализовать ее в 1884 году в Петербурге на первом объединенном съезде «петербургских верующих» (пашковцев), штундистов, братских меннонитов, баптистов, евангельских христиан-захаровцев. Следующие исторические вехи объединения: 1898 год — съезд в г. Царицыне, на котором было достигнуто соглашение о совместной работе баптистов и евангельских христиан для Царствия Божия; 1905 год — объединенный съезд баптистов и евангельских христиан в Ростове-на-Дону, где было принято единое для обоих братств название «евангельские христиане — баптисты»; 1920 год — одновременные съезды баптистов и евангельских христиан в Москве, на

которых были проведены совместные заседания президиумов съездов по вопросам объединения двух братств в одно и слияния двух союзов в один; 1944 — 1945 годах — объединение баптистов и евангельских христиан в единое братство — Союз евангельских христиан — баптистов и присоединение к ним христиан веры евангельской (пятидесятников); 1965 год — присоединение общин братских меннонитов.

Новые страницы истории русско-украинского евангельско-баптистского братства

Первый юбилей русско-украинского евангельско-баптистского братства (пятидесятилетие) совпал с революционными событиями в России: произошла Февральская революция и назревала Октябрьская. В религиозной жизни евангельских христиан и баптистов это было время надежд и свершений. Но полученная после свержения самодержавия религиозная свобода без официальных правительственных гарантий не успокоила дальновидных деятелей братства. Слишком свежо было в памяти «дарование религиозных свобод» 1905 — 1906 гг. и то, к чему оно привело накануне первой империалистической войны. Гарантией действительной религиозной свободы могло послужить торжественное провозглашение отделения церкви от государства, на которое не решалось Временное Правительство, но которое еще с 1903 года было в программе большевистской фракции РСДРП. Совершилась Октябрьская революция.

23 января 1918 года в числе первоочередных был издан декрет «Об отделении церкви от государства и школы от церкви». Этим декретом все религии и исповедания были поставлены в равное положение перед законом Советского государства. Через полгода Пятый всероссийский съезд Советов принял Конституцию РСФСР, которой была закреплена «Свобода религиозной и антирелигиозной пропаганды» (ст. 4). Религиозное законодательство Советской Республики содействовало расширению евангелизационной работы баптистов и евангельских христиан, численность которых к 1926 году увеличилась вчетверо. В период с 1917 по 1926 годы прошли шесть съездов баптистов и семь съездов Союза евангельских христиан, проводились съезды региональных союзов баптистов.

Полученные по декрету гарантии действительной религиозной свободы не могли не вызвать доброжелательное отношение баптистов и евангельских христиан к Советской власти. Некоторые верующие из аристократического сословия, владевшие поместьями и мелкими предприятиями, выражали признательность Советской власти передачей своих имений государству. С

первого года Советской власти баптисты и евангельские христиане были инициаторами объединения частных крестьянских хозяйств в сельскохозяйственные христианские коммуны и кооперирования ремесленников в промысловые артели. Это начинание в среде евангельско-баптистского братства и других сектантов было поддержано Советским правительством: в 1921 году при Наркомземе была создана специальная комиссия (Оргкомитет). В суровые годы гражданской войны и страшного голода союзы баптистов и евангельских христиан обратились к зарубежным баптистам и протестантским объединениям с воззванием: «Оставить всякие политические соображения в стороне и помогать Советской России». Таким образом, в первое десятилетие Советской власти взаимоотношения между государством и верующими евангельского исповедания складывались на основе взаимного понимания.

Но после 1926 года оживление евангельской работы баптистов и евангельских христиан привлекло внимание Союза воинствующих безбожников, которые в апреле 1929 года на 2-м Всесоюзном съезде воинствующих безбожников приняли резолюцию, объявлявшую баптистских и евангельских руководителей и проповедников «политической агентурой», а их религиозные объединения «военно-шпионскими организациями международной буржуазии». Последующие законодательства и извращенное толкование их воинствующими безбожниками послужили основанием для обвинения и репрессий проповедников Евангелия, которые по своим убеждениям не могли отказаться от распространения Благой Вести спасения. Это привело многих «под действие уголовных и гражданских законов». Такая тяжелая ситуация сложилась в 30-е годы; служители Болтин ясно представляли себе последствия твердости в своих убеждениях. Деятельность Союза баптистов прекратилась в 1935 году, а Союз евангельских христиан до 1942 года существовал лишь номинально. Почти все (за редким исключением) общины были сняты с регистрации из-за отсутствия служителей: они были репрессированы. Репрессированы были тысячи рядовых верующих евангельских христиан и баптистов, многие из них не вернулись из мест заключения.

Но всенародное испытание, постигшее нашу страну в 1941 — 1945 годах, внесло коррективы в отношения государства и верующих. С 1942 года стали постепенно восстанавливаться снятые прежде с регистрации общины евангельских христиан и баптистов. В 1944 году был создан Союз евангельских христиан и баптистов (через год переименованный в «Союз евангельских христиан — баптистов») с руководящим органом ВСЕХБ (Всесоюзным советом евангельских христиан — баптистов).

Тем не менее волны притеснений и репрессий были пережиты евангельско-баптистским братством также и в 50-е, и 60-е, и в 70-е годы, когда укоренилось извращенное представление, будто каждый последовательный сторонник религии — «это скрытый и уж во всяком случае потенциальный противник социализма».

Из-за постоянных вмешательств государственных органов в дела поместных церквей ЕХБ в братстве наметилось разделение: во многих поместных церквях образовались группы отделившихся, составившие новые поместные церкви. Кроме того существовало множество поместных церквей, которым отказывали в регистрации после 1948 года. Стала выявляться несостоятельность ВСЕХБ как руководящего органа Союза, его старшие пресвитеры не в состоянии были отстаивать законные права верующих. Съезды представителей поместных церквей (высший орган ЕХБ) не проводились. Наконец, в начале 60-х годов в братстве произошло отделение значительной части поместных церквей, которые вышли из-под опеки ВСЕХБ.

Поводом к тому послужила непоколебимая уступчивость домогательствам властей, которые стали постоянно вмешиваться во внутреннюю жизнь поместных церквей и в целом Союза: руководством ВСЕХБ в 1960 году были приняты противоевангельские документы: «Положение о Союзе ЕХБ» и «Инструктивное письмо старшим пресвитерам ВСЕХБ». Когда о них узнали верующие, то тысячи людей вышли из Союза ЕХБ, предпочтя нелегальное положение, что привело к столкновению верующих с законом и к репрессиям. Это привело в конечном счете к возникновению в 1965 году самостоятельного «Совета церквей ЕХБ», существующего до настоящего времени.

ГЛАВА ПЕРВАЯ

ПРЕДЫСТОРИЯ ВОЗНИКНОВЕНИЯ РУССКО-УКРАИНСКОГО ЕВАНГЕЛЬСКО-БАПТИСТСКОГО БРАТСТВА В РОССИИ

(IX — X вв. — середина XIX в.)

История всякого общественного явления имеет свою предысторию, таящую в себе определенное будущее. Это положение справедливо и в отношении такого религиозно-общественного явления, каким было евангельско-баптистское движение в России во второй половине XIX века. В предыстории формируются определенные факторы соответствующего исторического явления. Так, в предыстории евангельско-баптистского движения довольно отчетливо выявляются такие факторы, как искание людьми правды Божией и пути спасения; промысел Божий; действие Духа Божия и Его Слова на сознание и сердца людей; состояние почвы, в которую суждено было падать семени Слова Божия.

І. РЕЛИГИОЗНОЕ СОСТОЯНИЕ СЛАВЯН ДО ОФИЦИАЛЬНОГО ПРИНЯТИЯ ХРИСТИАНСТВА

До принятия христианства славяне, населявшие территорию Киевской Руси, утопали в глубоком язычестве. Славянская мифология дохристианского периода мало известна. По сохранившимся отрывочным данным установлено, что религиозность славян по преимуществу слагалась из поклонения предкам и обожествления сил и явлений природы. Наиболее древним было поклонение упырям и берегиням, потом Роду и Роженицам, т.е. духам предков, домовым дедушкам, лешим, русалкам, — все это, по поверьям древних славян, были души умерших, которые продолжают вмешиваться в дела живущих, охраняют их, благодетельствуют или жестоко наказывают, нападают или мучают. Им надо было приносить жертвы, умоливать их и заглаживать. Культ этих божеств под именем «нечистой силы»

далеко пережил язычество и, как это ни прискорбно отмечать, сжился с принятым на Руси греко-византийским христианством.

По свидетельству греческого историка Прокопия, к VI веку славяне уже имели смутное представление о почитании «единого бога, который посылает молнию». Поэтому не случайно ко времени принятия христианства наиболее почитаемым в Киеве и Новгороде был высший бог — небо (верховный мироправитель), называемый Перун. Его изображение, сделанное из дерева (голова серебряная, а «уст злат») было поставлено на холме у двора княжеского. Князь Владимир поставил Перуна во главе других богов Киевского государства. Были почитаемы также Волос (Белее), Хоре, Дажьбог, Стрибог, Симаргл, Мокошв. Перун же был общегосударственным княжеским и дружинным богом. Ему наряду с прочими богами приносили человеческие жертвы, подобно тому, как аммонитяне в древности приносили жертвы Молоху — богу солнца, огня и войны. В одном из памятников литературы древней Руси — «Повести временных лет» — рассказывается, как при Владимире еще бросали жребий на отроков и девиц: на кого падет, того и должны были зарезать в жертву богам за одержанную в сражении победу.⁶ Вторым не менее почитаемым был бог скота — Волос, который в связи с использованием скота в качестве средства обмена в торговле превратился в бога богатства и торговли, подобно Маммоне у древних сирийцев. Кроме того, среди славян было весьма распространено суеверие, т.е. вера в различного рода приметы, гаданья.

А. Ранние проникновения христианства к славянам

Христианство начало проникать на территорию, заселенную славянами, задолго до официального его принятия. Автор «Повести временных лет» приводит сведения о проповеди Евангелия среди восточных славян еще апостолом Христа Андреем: «...А Днепр впадает устьем в Понтийское море; это море слывет Русским, — по берегам его учил, как говорят, святой Андрей, брат Петра. Когда Андрей учил в Синопе и прибыл в Корсунь... и оттуда отправился вверх по Днепру. И случилось так, что он пришел и стал под горами на берегу. И утром встал и сказал бывшим с ним ученикам: "Видите ли горы эти? на этих горах воссияет благодать Божия, будет город великий, и воздвигнет Бог много церквей". И взшел на эти горы, благословил их и поставил крест, и помолился Богу, и сошел с горы этой, где

⁶ Памятники литературы Древней Руси. XI — начало XII в. М., 1978. С. 97.

впоследствии возник Киев. И отправился по Днепру вверх. И пришел к славянам, где нынче стоит Новгород».

Упоминание о посещении апостолом Андреем киевских холмов и его пророчестве о церквях исторически не подтверждается и является не более чем преданием, граничащим с вымыслом. Сведения же о проповеди Евангелия апостолом Андреем по берегам Понтийского (Черного) моря и в Корсуни (Херсонесе) — правдоподобны. Они находят свой отголосок у Евсевия Кесарийского, Евтихия Леонского, Епифания Кипрского — церковных писателей IV — V столетий,⁷ по свидетельству которых, когда ученики Иисуса Христа рассеялись для проповеди, Скифия (византийцы называли так восточных славян, населявших северное Причерноморье до X в.) досталась апостолу Андрею, и «Андрей смягчил проповедью скифов». Б.Д. Греков говорит, что па тиверцев, уличей и полян раньше, чем на другие восточно-славянские племена, было обращено внимание греческих христианских проповедников. В III — IV столетиях христианство уже прочно утвердилось в Скифии (между Днестром и Доном). «Холода Скифии пылают жаром веры», — писал Иероним (331 — 420).

Архимандрит Макарий в своей «Истории христианства в России до князя Владимира» отмечает, что начатое апостолом Андреем благовестие в Херсонесе было продолжено св. Климентом римским, сосланным сюда, в Инкерманские каменоломни, в 94-м году императором Траяном. Св. Климент встретил здесь около двух тысяч христиан. За четыре года своего пребывания с проповедью Евангелия в Крыму он успел обратить в христианскую веру многих язычников на всем полуострове. Макарий упоминает также о рукописях путешественников первых веков, которые среди языческих племен аваров, гуннов и хазар встречали отдельные семьи, в которых наблюдались добродетельные нравы, свойственные христианам. Немногочисленными и едва заметными в окружении языческого мира были семьи первых христиан на окраинах Киевской Руси, но они исполняли волю Божию, готовя почву для просвещения народов светом Евангелия.

Первые сведения о христианах Киевской Руси связаны с именами князей Аскольда и Дира. В 865 году их дружины потерпели бедствие на море при попытках овладеть Константинополем и почти все погибли. Те, кому удалось спастись, в Константинополе обратились от своих идолов к Богу небесному и в 866 году приняли крещение.

В 955 году княгиня Ольга, посетив Константинополь, приняла христианство, а ко времени официального принятия христианства на Руси многие дружинники Владимира уже были христианами.

1 Греков Б.Д. Киевская Русь. М., 1939.

Б. Официальное принятие христианства на Руси и его первые плоды

В конце X века (в 988 г.) Киевская Русь приняла христианство. Оно принесло славянам прежде всего учение о почитании единого живого Бога. С Перуном и его окружением было официально покончено, и всякое почитание их жестоко наказывалось. Однако Волосу еще долго поклонялись. А почитание домовых, леших, русалок, вера в различного рода приметы и гадания так и не были изжиты и сохранились в народе до настоящего времени. Итак, на пороге XI столетия христианство на Руси стало господствующей государственной религией.

Принятие христианства способствовало крупным сдвигам в развитии культуры древнего государства восточных славян. Автор «Повести временных лет» восхищается теми плодами, которые принесло принятие христианства государству. Он пишет «...И любил Ярослав церковные уставы... и книги любил, читал их часто и ночью и днем. И собрал писцов многих, и переводили они с греческого на славянский язык. И написали они книг множество, ими же поучаются верующие люди и наслаждаются учением божественным... Велика ведь бывает польза от учения книжного; книгами наставляемы и поучаемы на путь покаяния, ибо от слов книжных обретается мудрость и воздержание... Ибо кто часто читает книги, тот беседует с Богом или святыми мужами. Тот, кто читает пророческие беседы, и евангельские, и апостольские поучения, и жития святых отцов, получает душе великую пользу...» Книга — величайшее изобретение человечества, способное сохранить и передать мысли, слова и правдивое описание событий через многие века потомкам, получила небывалое до этого на Руси признание и распространение. Именно христианство положило начало формированию книжной культуры на Руси.

Христианству обязаны мы бурным развитием на Руси архитектуры, изобразительного, декоративного и прикладного искусства, поэзии и многих других проявлений человеческого духа, что вывело и поставило Киевскую Русь на один уровень с европейскими государствами того времени.

Говоря о книжной культуре на Руси, нельзя не отметить, как велика заслуга в этом первых просветителей славян — христианских миссионеров, братьев Кирилла (826 — 869) и Мефодия (820 — 885). Они разработали первую упорядоченную славянскую азбуку, а затем перевели с греческого языка на западнославянский многие богослужебные книги. В 863 году, т.е. за столет до официального принятия Киевской Русью христианства, они привезли славянам свои переводы. Первой книгой, переве-

денной на славянский язык, было недельное Евангелие, так называемый краткий Апракос. Оно начиналось первым стихом из Евангелия от Иоанна.

Переводы Кирилла и Мефодия означали не только возникновение литературного языка славян, но и появление его развитых форм, какие в греческих текстах-оригиналах вырабатывались в течение многих веков, по мере развития литературы.

II. ИСКАНИЕ ПРАВДЫ БОЖИЕЙ И ПУТИ СПАСЕНИЯ

*(Краткий исторический очерк
религиозных разномыслии на Руси)*

Официально принятое на Руси христианство было греко-византийским с внешней церковной обрядностью и со множеством присущих ему атрибутов: почитанием «честного животворящего креста», поклонением кресту, крестным знамением, поклонением святым, их мощам и иконам, с панихидами, исповедями и многим другим. Внутреннее убранство греко-византийских храмов, а также богослужения в них отличались изысканной красотой и представлялись всякому неземным зрелищем. Не удивительно, что посланцы язычника князя Владимира, будучи в Византии на богослужении в храме, пришли в неописуемый восторг. Они свидетельствовали, что когда их ввели в храм, то «...не знали — на небе или на земле мы: ибо нет на земле такого зрелища и красоты такой...» Таким же, в основном, стали храмы и богослужения на Руси. Но ищущих живого общения с Богом не удовлетворяла обрядовая пышность, хотя она часто и заслоняла подсознательное стремление души.

Духовная неудовлетворенность русской души обрядовой пышностью и внешними предписаниями официальной церкви без разумного служения Богу, формой без утраченного церковью внутреннего содержания побуждала к исканию для удовлетворения духовных запросов. Умевшие читать и имевшие доступ к Священному Писанию обращались непосредственно к Евангелию как к единственному авторитетному источнику правды Божией и пути спасения. Вначале это были большей частью представители белого или черного (монастырского) духовенства православной церкви.

Эти искания приводили к разногласиям внутри официальной церкви и порождали так называемые ереси.⁸ Здесь следует подчеркнуть, что нами не ставится задача установить преемствен-

Ересь — вероучение, отличающееся от принятого в данной среде верующих; чуждое с точки зрения господствующей религии учение.

ность евангельско-баптистским исповеданием каких-либо начал или целых учений от предшествующих ему религиозных разномыслии в русском народе как это делают некоторые исследователи. Это было бы бесплодным и, пожалуй, даже не полезным делом, способным завести исследователя в трясину ошибок и заблуждений.

Возникновение евангельско-баптистского братства не есть результат религиозных разномыслии, разногласий, трений, борьбы внутри официальной церкви. Оно — плод действия Божьего промысла, Слова Божия и Святого Духа в умах и сердцах людей: оно — результат евангельского пробуждения. Евангельско-баптистское исповедание имеет своим основанием учение Христа и Его апостолов в том виде, в каком оно представлено нам в Святом Евангелии, являющемся единственным, необходимым и достаточным источником богопознания.

Вместе с тем представляется немаловажным показать имевшиеся в истории религиозного движения на Руси разномыслия как свидетельства исканий духа человеческого, жаждущего правды Божией и спасения, неудовлетворенного внешней церковной обрядностью. Среди них: ранние рационалистические религиозные искания; раннее евангельское движение; рационалистические, мистические и мистико-рационалистические направления религиозной мысли.

Здесь рассматриваются, в основном, те разномыслия с русским православием, с которыми евангельско-баптистское вероучение имеет точки соприкосновения (отрицание почитания икон, святых, мощей, духовной иерархии и проч.). Крайне мистические секты показаны в качестве примеров тех заблуждений, к которым приводили искания духа человеческого, не руководимого Словом Божиим: «...заблуждаетесь, не зная Писаний...» (Мф. 22:29).

А. Ранние религиозные искания

Первые религиозные разномыслия С самого начала укрепления православной церкви на Руси у нее появились противники, которые понимали Священное Писание по-своему. Едва минуло 15 лет, как явился Адриан Монах, отвергавший церковь с ее обрядностью (1004 г.). Против него восстал, как сообщает никоновская летопись, Киевский митрополит Леонтий; обличенный митрополитом Адриан был заточен в темницу и «возвращен в лоно церкви» через раскаяние.

Спустя сто с лишним лет, в 1125 году, на юге Руси появился другой религиозный рационалист, некто Дмитр, который отвергал церковные уставы. Его постигла та же участь: Киевский

митрополит Никита сослал Дмитра в заточение. Судя по тому, что Адриан и Дмитр отвергали внешнюю обрядность, можно предполагать, что они имели некоторую общность взглядов.

Система верования, которой они придерживались в своих взглядах, по мнению некоторых исследователей истории ересей и расколов, принадлежала не членам русской православной церкви: корни догм Адриана и Дмитра находятся в учении болгарских богомилов. Не исключено, что догмат о служении Богу духом и истиною, отвергающий внешнюю церковную обрядность и иерархию, восходит к более раннему периоду христианства, которое распространилось среди восточных славян к III — V векам; а, возможно, и к первому, первоапостольскому периоду, когда проповедовали скифам св. Климент и ап. Андрей.

Первым евангельским движением, не со-

Стригольники

гласным с установлением православной церкви и отделившимся от православия, было движение стригольников (XIV — XV вв.), возникшее в Новгороде и Пскове через четыреста лет после официального принятия христианства на Руси. Характеристика их учения приводится здесь по исследованиям научных сотрудников Института истории АН СССР А.Родана, Н.А.Казаковой и Н.П.Попова,¹⁰ а также по более ранним исследованиям русского историка прошлого столетия Н.С.Тихонравова (академика с 1890 г.) Изучая движение стригольников, Н.С.Тихонравов назвал их духовными христианами.¹¹

Стригольники открыто заявили о себе около 1374 года, но корни их учения некоторые исследователи относят к началу столетия. Внешним поводом возникновения «ереси стригольников» был протест Пскова против иерархического подчинения Новгороду и Москве: псковское духовенство посвящалось у владык новгородских. Пошлины, которые взимались при посвящении в сан священника или диакона, были очень обременительными. Новгородские владыки, в свою очередь, обвиняли в том митрополитов московских, от которых они зависели.

⁹ *Богомилы* — болгарская христианская секта, существовавшая в X — XVII веках, близкая движению павликиан (VII — XI вв.), которые получили свое название за особую приверженность к Посланиям Павла; как первые, так и вторые отвергали поклонение святым, мощам, иконам, кресту, а также посты, монашество, церковную иерархию и вообще все внешние культы.

¹⁰ *Родан А.* Первое евангельское движение на Руси; *Казакова Н.А., Лурье Я.С.* Антифеодальные еретические движения на Руси XIV — нач. XV вв. М. — Л., 1955; *Попов Н.П.* Памятники литературы стригольников//Исторические записки. М., 1940. № 7.

¹¹ *Тихочриков Н.С.* Отреченные книги. Древнерусская литература. Соч. т. I. М., 1898; *Тихочриков Н.С.* О ереси стригольников. Труды 2-го археологического съезда. СПб., 1881. Вып. 2.

В 70-х годах XIV века псковские диаконы Никита и Карп открыто восстали против «постановления пастырей церкви на мзде» (за плату). Кроме того, они стали отвергать церковную иерархию и отрицали исполнение церковных треб, за которые взималась плата. Они нашли себе много последователей среди прихожан; так зародилось это движение, получившее свое название от специфической стрижки новообращенного — «на три перста под ухом». Позднее учение нашло последователей и в Новгороде.

О характере движения и вероучения стригольников можно судить по содержанию обличительных посланий митрополитов и епископов православной церкви, относящихся к 1388 — 1427 годам. Существовавшая у стригольников литература, которая, вероятно, содержала основы их учения, до нас не дошла,¹² так как все иномыслящее подавлялось и уничтожалось: иерархи государственной церкви сразу же усмотрели в движении стригольников силу, способную поколебать основы православия.

Стригольники отвергали важнейшие установления православной церкви. Отвергая иерархию, они стояли за всеобщее священство, предпочитая иерархии проповедников, выбранных народом из своей общины. Они не разделяли верующих на прихожан и духовенство, на пасту и пастырей; учителем и проповедником мог быть любой верующий христианин из народа. Это право рядового христианина на проповедь стригольники обосновывали высказываниями апостолов Павла и Петра. С отрицанием иерархии они отвергали монашество как особое сословие, отвергали право священников совершать исповедь. Посредничество между Богом и человеком признавали лишь за Иисусом Христом. Одним из главных пунктов их учения было отрицание почитания икон — изображений Иисуса Христа, апостолов и святых угодников. Имеются указания на то, что крещение совершалось лишь над взрослыми и притом возрожденными («рожена» — второй раз рожденные).

Стригольники считали себя носителями новой веры, основанной на Священном Писании и правильном его понимании. Проповедники их были людьми, хорошо знающими богословскую литературу того времени, за что получили от своих противников прозвище «книжные». Характерным для них было признание непререкаемого авторитета Евангелия и отрицание роли преданий и значения текстов отцов церкви в деле богопознания. Движение стригольников привело к отделению их от официаль-

¹² Н.П. Попов еще в 1940 году высказал достаточно аргументированное мнение, что сохранившиеся среди памятников литературы Древней Руси «Старший Русский Измарагд» и «Троицкая Златая Чепь» являются писаниями стригольников.

ной церкви и организации своих общин. По-видимому, они не имели специальных помещений и собирались для молитв и проповедей либо под открытым небом, либо в частных домах. Их общины напоминали по своей простоте раннехристианские церкви.

Бескорыстная благочестивая христианская жизнь стригольников была одной из главных причин успеха их евангельской проповеди в народной среде, что признавал епископ Пермский Стефан в своем обличительном послании о стригольниках: «Аще бо бы не чисто житье их (стригольников) видели люди, то кто бы веровал ереси их? Или бы не от книжного писания говорил, никто бы не слушал их».

Движение стригольников являлось таким образом открытым протестом православию: свою задачу они видели не в подновлении православия, а в отходе от него. Приведенная характеристика дает основание установить большое сходство между учением стригольников (христиан-евангелистов XIV — XV вв.) и верующими евангельского пробуждения в России XIX столетия (штундистами).

В основе учения стригольников были заложены важнейшие евангельские принципы: признание в деле спасения и богопознания авторитета Евангелия (непризнание его за преданиями); всеобщее священство (отказ от духовной иерархии); оправдание верою независимо от дел; необходимость общественного покаяния (отказ от исповеди у священников); призыв общества к полному нравственному возрождению.

Евангельское движение конца XIV — начала XV веков на Руси в лице стригольников на целое столетие опередило евангельское движение Лютера — Цвингли в Западной Европе. Немаловажно, что движение стригольников было явлением самобытным. Это неоднократно отмечали исследователи внутренней истории церкви¹³ в Новгороде и Пскове (А.И.Никитский, Н.И.Костомаров).

Иерархи господствующей церкви, к великому прискорбию, не узнали в движении стригольников евангельского пробуждения, как впрочем, не увидели его и в XIX столетии — в штундистском и евангельско-баптистском движении. Начав с увещевания отпавших от православия стригольников, перешли к более решительным действиям. Вскоре последовал разгром общин стригольников и физическое уничтожение их проповедников. Диакон Никита и Карп за свою проповедь заплатились жизнью в самом начале движения: в 1376 году они были сбро-

¹³ *Никитский А.М.* Очерк внутренней истории Пскова. СПб., 1863; *Никитский А.И.* Очерк внутренней истории церкви в Великом Новгороде. СПб., 1879; *Костомаров Н.И.* Севернорусские народоправства во времена удельно-вечевого гюкклада. СПб., 1863.

шены с Волховского моста в Новгороде. Однако со смертью руководителей это движение не прекратилось: оно продолжало существовать еще более полстолетия. Но в условиях жесточайших преследований и гонений, в рассеянии и изоляции друг от друга, стригольники распались на несколько толков. Лишь немногие из них сохранили в неприкосновенности изначальные верования, искры которых угасли в непросвещенной Словом Божиим народной среде: Священное Писание еще не было доступно массам.

Нестяжатели

С разгромом стригольников большая часть евангельских принципов, заложенных в их учении, не умерла, но продолжала жить и нашла отклик в рационалистических движениях конца XV — начала XVI веков. При всей очевидности внутренней несостоятельности установлений официальной церкви и позднейшего уклонения православия от истинного христианства в сторону омертвевшего обряда, многим представителям черного (монастырского) да, отчасти, и белого духовенства, представлялось слишком страшным идти на полный разрыв с православием. Это побудило к поискам пути обновления внутренней жизни церкви.

В конце XV столетия в среде черного духовенства возникло движение нестяжателей, которое продолжалось около ста лет. Свое начало оно получило в Кирилло-Белозерском монастыре и связано с именами Нила Сорского, Вассиана Патрикеева, игумена Артемия, Максима Грека и других. Нил Сорский — пламенный проповедник нестяжательства — первый выступил с проповедью христианской любви и прощения, против духа стяжательства, которым было одержимо белое духовенство, против монастырского землевладения и физической расправы с инакомыслящими. Он ясно выражал в своих обращениях к народу высокохристианские идеи практики жизни, ссылаясь на одно лишь Евангелие, которое он чтит выше всех авторитетов отцов церкви, решений соборов и иерархов. Идеи эти были понятны, и у Нила Сорского появилось много последователей. Среди духовенства образовались две партии: сторонники Нила Сорского — нестяжатели и их противники во главе с иерархом Иосифом Волоколамским — иосифляне. На созванном в 1503 году соборе одержала верх партия иосифлян, сторонники которой утверждали, что церковные традиции, уставы и иерархия столь же авторитетны, как и Священное Писание. Нестяжатели с этим не смирились и начали открытую борьбу против постановлений собора. Вассиан Патрикеев призывал к практическому исполнению заветов Христа и апостолов, доказывал, что физическое наказание еретиков — дело «не святителей», т.е. не духовенства, а светской власти, что против еретиков нужно ис-

пользовать «меч духовный». Нестяжатели настаивали на широком распространении Священного Писания в народе, чтобы люди знали, как жить по-евангельски. Иосифляне же, напротив, заявляли, что «грех простым чести (читать) "Апостол" и Евангелие!». Нестяжатели таким образом выступили как обновленцы православия.

Высшее духовенство жестоко расправлялось с нестяжателями, как и с прочими вольнодумцами. Но идеи их еще долго жили. Назидательные трактаты Нила Сорского и полемические сочинения Вассиана Патрикеева еще много лет усердно переписывались и распространялись, так что их влияние продолжалось далеко за пределы столетия.

Однако, как и следовало ожидать по Слову Христа, старые мехи не способны были сохранить новое вино: православие давало одну за другой прорехи; евангельские принципы в практической жизни утрачивались.

Учение Башкина и Косого Стремление самостоятельно понять и объяснить значение церковных обрядов, разных мест Священного Писания, найти в нем удовлетворение своих духовных запросов коснулось как книжных, так и не книжных людей, как светских, так и духовных. Одним из таких людей был в середине XVI столетия Матвей Башкин. О его личности сохранилось очень мало сведений.

В 1553 году он, под предлогом исповеди, задал ряд вопросов священнику Благовещенского собора Симеону: как понимать Священное Писание? Как пастыри обязаны поучать паству? Как жить по-евангельски? «Все начало от вас, священников, вам следует показать пример и нас научить». Неподготовленный к толкованиям Симеон становился в тупик, а Башкин сам объяснял все, как понимал. Эти вопросы показались Симеону «недоуменными», и он доложил о них царскому духовному протоиерею Сильвестру. Оказалось, что свободные мысли Башкина были уже многими замечены. Доложили Ивану Грозному. Начитанный царь сначала снисходительно отнесся к вольнодумцу, но внушения митрополита Макария о том, что Башкин собирает вокруг себя единомышленников, привели к тому, что царь приказал арестовать его с четырьмя сообщниками. На допросе Башкин по простоте проговорился о своей беседе со старцами Кирилло-Белозерского монастыря и о том, что эти «заволжские старцы» поддержали его мнение. Следователи добрались и до них. Оказалось, что учение Башкина быстро увлекло многих мирян и представителей духовенства не только в Москве, но и распространилось по монастырям до Белоозера, где было немало сторонников нестяжателей.

Башкин и его последователи называли иконы идолами, евхаристию (хлебопреломление) считали простым хлебом и вином, об исповеди говорили: «Как перестанет человек грешить, так и без священника нет ему греха». Вселенские соборы, отеческие предания, всю церковную обрядность отвергали. Они говорили о неприличии для монастырей вотчинного владения, о нравственно низкой жизни духовенства. «Живут попы и епископы не по Евангелию, они ложные учителя, накапливают имущество, много едят и пьют и по Евангелию не учат — учат человеческим измышлениям». ¹⁴ Вместе с тем, в учении Башкина проглядывал еретический уклон — отрицание равенства Сына Божия с Отцом.

Для суда над ним в 1554 году собрался собор. К суду привлекли жившего на покое Троице-Сергиевского игумена Артемия, монаха Игнатия и других. Не оставлен был и известный дипломат, думный дьяк Висковатый, обратившийся к собору за разъяснением своих недоумений: «Следует ли изображать на иконах невидимого Бога и бесплотные силы?» Собор постановил лишить игумена Артемия сана и сослать в Соловки, обвинив его в защите Башкина как человека «недоуменных вопросов». Башкин и сообщники были разосланы по тюрьмам и монастырям. За сомнение и попытку толковать Писание дьяка Висковатого приговорили к трехлетней епитимье (церковному наказанию). Лишь Феодосии Косой с Игнатием избежали наказаний, скрывшись в Литве, где успешно распространяли свое рационалистическое учение. Позже туда же бежал из Соловецкого монастыря игумен Артемий.

Б. Распространение Священного Писания на Руси

На протяжении пятисот лет от официального принятия христианства на Руси имели распространение лишь рукописные книги Священного Писания, которые находились, главным образом, в библиотеках монастырей, больших соборов и церквей, редко в домашних библиотеках иерархов и князей. И это понятно: рукописных книг было мало, и приобрести их мог далеко не всякий, так как они были весьма дороги. Испытывалась острая нужда в размножении книг типографским способом, которым уже широко пользовались в Западной Европе.

Основоположником отечественного книгопечатания является Франциск Скорина (1490 — 1551). В 1517 — 1519 годах он издал в Праге Псалтирь на церковнославянском языке, и еще

Памятники литературы Древней Руси. Середина XVI века. Об умствованиях Косого. М., 1985. С. 235.

двадцать две книги Ветхого Завета на языке, близком белорусскому народному. Вскоре он основал в Вильно (Вильнюсе) первую типографию. В числе книг, напечатанных им, была «Апостол» (Деяние апостолов и Послания).

Одним из первых, кто глубоко осознал необходимость широкого распространения на Руси Священного Писания и увидел в этом свое призвание, был книгопечатник Иван Федоров, поставивший целью своей жизни «...Духовные семена по вселенной рассевати, и всем по чину раздавати духовную сию пищу»¹⁵. Эту возможность он видел в размножении священных книг типографским способом, так как переписывание от руки было весьма непроизводительно и не исключало искажений смысла текста из-за неизбежных ошибок, допускаемых переписчиками.

В 1564 году Иван Федоров со своим другом Петром Тимофеевым Мстиславцем выпустил первую московскую печатную книгу «Апостол». Через пять лет в Заблудове (Литва) с их печатного станка вышло большим (по тем временам) тиражом так называемое Учительное (толковое) Евангелие. В 1574 году во Львове они отпечатали первую на Украине (на церковнославянском языке) печатную книгу «Апостол». А за три года до своей смерти Иван Федоров совершил свой жизненный подвиг — издал на Волыни большим тиражом (2 тыс. экз.) первую полную славянскую (знаменитую Острожскую) Библию, которая поступила в свободную продажу.

Как это ни печально сознавать, но именно в православной церкви, положившей в свое время начало формированию книжной культуры на Руси и на протяжении пятисот лет всемерно способствовавшей ее развитию, нашлось достаточно противников книгопечатания, этого чудесного способа размножения книг. Именно из-за этого Иван Федоров со своим другом «презельно ради озлобления от многих начальник и священноначальник», как он сам писал об этом, принужден был удалиться со своей типографией сначала в Литву, потом во Львов и на Волынь (г. Острог), чтобы там продолжать начатое дело — размножение и распространение священных книг.

Старообрядчество Никоновский (старообрядческий) раскол в
и последующие уклоны русской православной церкви нами упо-
в религии минается лишь вскользь, поскольку он
имел иные побудительные причины, не имеющие ничего общего с евангельским пробуждением. Вместе с тем, он имеет если не прямое, то косвенное отношение к возникновению последующих мистических и рационалистических уклонов в религии.

¹⁵ Памятники литературы Древней Руси. Середина XVI века. Предисловие к Львовскому «Апостолу» 1574 года. М., 1985. С. 294.

Старообрядческий раскол возник, как известно, при патриархе Никоне. Определенно и официально он существует со времени постановления собора 1667 года, но зародыши раскола возникли гораздо раньше, начиная с 1419 года, когда обнаружилось первое раскольничье мнение о так называемой сугубой (двойной) аллилуйе и хождении «по солонь»¹⁶. Никоновский раскол был вызван исправлением церковно-богослужебных книг по греческим подлинникам и изменением некоторых обрядов, в которых ревнители старых обрядов усматривали отступление от «веры, в которой спасались преподобные отцы».

Жестокие государственные меры, применявшиеся к раскольникам, и условия их религиозного и социального быта в изгнании после отделения от церкви не остались безрезультатными в смысле развития религиозно-рационалистического и мистического мышления в народе. Указом 1685 года раскольники были объявлены вне закона; их велено было ловить и жечь; тех, которые прекрещивают совращенных, казнить смертью, хотя бы они и приносили покаяние. Многие ревнители «древнего обряда» из-за безвыходности положения бежали за границу, иные находили убежище в непроходимых лесах, более же фанатичные шли на муки и даже сжигали себя в срубах ради подвига мученического. В таких ужасных внешних условиях старообрядцы внутренне крепили в вере и убеждении в святости своего подвига — «стояния за веру отцов». Но от очевидного для них факта, что с патриархом Никоном иерархическая благодать кончилась и первая церковь «порушилась», уйти уже было нельзя. Рассеявшись, старообрядцы не имели возможности объединиться для разрешения насущных вопросов: как быть дальше? чего держаться? Этому мешали их малопросвещенность, неумение организовать, хотя они оставались стойкими в своих воззрениях. Среди них произошло разделение на много толков — по степени отрицания таинств, церковных обрядов, иерархии. Определились два основных течения: поповщина и беспоповщина. Образовались скиты и согласия (аввакумовщина, суловцы), толки (даниловский, феодосиевский и многие другие). Горячие споры будили в убежденных, ищущих, истрадававшихся по истине душах смелые мысли и вызвали смелые решения. Это способствовало образованию новых толков. Крайняя степень отрицания выразилась в «нетовщине». Нетовцы, отвергнув православные обряды и таинства, в своем бессилии отыскать в разноречии истину, все «предоставили» Богу, дескать, «пусть спасает, как Сам знает».

Хождение «по солонь» — церковный ход вокруг церкви по движению солнца.

В. Религиозные искания после раскола

Секта «вольнодумца» К концу XVI столетия Россия все более замыкалась от всякого рода посторонних просветительных влияний. В 1589 году даже обсуждался проект о том, чтобы совсем не допускать иностранцев в Россию, купцов же западных принимать только на границе. Но экономические соображения не позволили осуществить этот проект. Борис Годунов (годы царствования 1598 — 1605) намеревался ввести в России обучение иностранным языкам для облегчения сношения с иностранцами. Встревоженное этим духовенство убеждало его, что с разноязычием в России настанет разноеверие. В особенности опасались проникновения католицизма: католицизм и православие в Древней Руси не допускали между собой никакого общения, за редким исключением. К протестантам относились терпимее. Протестанты (немцы) даже строили под Москвой, в Яузской слободе, свои кирхи. Всякая пропаганда была, однако, строго воспрещена; да и в народе все веры, кроме своей греко-византийской (православной), были презираемы как самые поганые.

Несмотря на всеобщее пренебрежение к иноверцам и правительственный надзор, протестантство не оставалось безучастным к ищущим живой веры русским людям. Здесь, насколько достоверно известно, впервые обнаружилось влияние западного протестантства на русскую религиозную мысль. Так возникла в начале XVIII столетия секта «вольнодумца» Тверитинова. Дмитрий Евдокимович Тверитинов (Дерюшкин) увлекся протестантством, когда учился в Немецкой Слободе. Будучи искусным врачом, он имел доступ к знатным людям, и между всеми классами общества, с которыми соприкасался, при всяком удобном случае распространял свои религиозные взгляды: прямо и открыто порицал установления православной церкви, доказывал несообразность их со Священным Писанием, внутреннюю несостоятельность и позднейшие уклонения в православии от истинного христианства. Значение церкви с ее иерархией, преданиями, соборами, обрядами он отвергал, говоря: «Во Христе все цари и иерархи». Таинства православной церкви также отрицал: под крещением разумел только крещение духом, в евхаристии видел одно воспоминание о жертве Спасителя. Словом, он отрицал всю внешность в богочитании. В противоположность протестантскому догмату об оправдании верой, он, однако, доказывал, что спасение приобретает через добрые дела и заслуги перед Богом. Он отвергал посредничество Богоматери между человеком и Богом, а также ангелов, святых угодников, не отрицая лишь единого Посредника — Христа.

Взгляды Тверитинова близко подходили к настроению людей, склонных к смелым петровским реформам, поэтому за 10 лет в Москве и в Серпухове он приобрел несколько тысяч последователей. Сподвижниками его были Михаил Косой, цирюльник Фома Иванов и студент Московской славяно-латинской академии Иван Максимов.

В 1713 году Преображенский приказ (высший следственный орган, который вел дела о государственных преступлениях) повел против них следствие. Максимов повинился и оговорил соучастников. Тогда Тверитинов и Косой отправились в Петербург и пожаловались на напрасные гонения со стороны митрополита Стефана. Петр I приказал принять их отречение от всяких еретических мнений, привести к «истине» «без проволочек» и воссоединить с православием, а преследования прекратить. Но жестокий митрополит ослушался царского приказа и сослал опасных еретиков в монастыри. Затем он составил и обнародовал «увещание к православным», объявив о нераскаянном еретичестве Тверитинова и других, и просил всех знавших о ереси и о еретиках сообщать духовной власти. Посыпались доносы, и началось новое следствие о Тверитинове. В 1714 году Московский собор предал еретиков проклятию и отдал гражданскому суду. Через два года вышел царский указ повинившихся еретиков разослать к архиереям в услужение при их домах для строго присмотра. В 1718 году раскаявшийся Тверитинов получил полное прощение, а в 1723 году Синод окончательно присоединил его к числу православных.

С обострением обрядового раскола подго-

Хлыстовство

тавливалась почва не только к рационалистическому уклону в религии, но и к мистическому направлению религиозной мысли.

Впервые на Руси мистически проявила себя небольшая вначале секта «христовщина», прозванная в народе «хлыстовщина». Название свое секта получила от того, что их общины, иначе «корабли», управлялись кормчими — «христами»; «хлыстами» их стали называть в народе потому, что при своих «радениях»¹⁷ некоторые из них в экстазе (исступлении) хлестали себя по телу жгутами или прутьями. Сами себя они называли «людьми Божьими». Секта хлыстов представляла грубейшее религиозное заблуждение людей, не знавших ни Писания, ни силы Божией. Подобные заблуждения были предсказаны Самим Христом (Мф. 24:11; 24:24). Мистика хлыстов подняла значение народных «пророков», сделал их носителями Самого Божес-

¹⁷ *Радения* — своего рода богослужебные ритуалы у хлыстов, сопровождающиеся кружением, прыжками, иногда самоистязанием, которыми они доводят себя до экстаза.

тва. Они считали, что через «богоугождение» Дух Божий вселяется в «пророка», уничтожает (устраняет) его личность и «пророк» через «таинственное воскресение» делается по природе новым «подлинным» Христом. С этого времени он якобы безгрешен, всемогущ, может творить чудеса.

Хлысты отрицали брачную жизнь между законными мужем и женой, что часто приводило к распущенности нравов: при «радениях» хлысты получали от «христов» «духовных жен», плотские отношения между которыми уже не считались грехом. Наступающий при радениях экстаз они относили на счет «наития Духа Божьего». Особо экзальтированные получали при этом, как они считали, дары: дар пророчества, дар языков.

Возникновение секты хлыстов относится к середине XVII века. Изуверский характер устройства секты и их религиозных обрядов не мог быть незамеченным. Православное духовенство и власти вели в течение 150 лет непрерывную борьбу с распространителями учения хлыстов — их «христами», «пророками» и «проповедниками»: их предавали истязаниям, ссылали на каторгу и по монастырям. Несмотря на преследования, в конце XIX века, когда для процветания мистицизма было самое благоприятное время, хлыстовщина распространилась в центральных губерниях России, в Поволжье до самой Астрахани, в Приуралье, Оренбургской, Екатеринославской, Бессарабской, Ставропольской, Киевской, Подольской, Полтавской, Харьковской губерниях, в Донской, Терской областях, а также в Закавказье. Еще в ходе Отечественной войны 1812 года мистические настроения и хилиазм¹⁸ охватили значительную часть великосветского образованного общества Петербурга и Москвы, не исключая Александра I и даже духовенства. Этому способствовали распространенные тогда «пророческие» толкования 12-й главы Откровения Иоанна немецким писателем Юнгом-Штиллингом о скором втором пришествии Христа и кончине мира. В Петербурге, Москве и других городах возникали мистические кружки из дворян и чиновников. Так возникла значительная организация времен Александра I Духовный союз Татариновой (по фамилии основательницы союза). По своей сущности это было своеобразное цивилизованное хлыстовство. От народного хлыстовства общество Татариновой отличалось в основном тем, что разрешалось вести брачную жизнь. В остальном оно являло собой такое же противоевангельское заблуждение с радениями, экстазами и «пророчествами». Духовный союз Татариновой

¹⁸ *Хилиазм* — вера в грядущее тысячелетнее материальное Царство Божие на земле, которое начнется со второго пришествия Христа.

просуществовал до 1837 года, через 10 лет его основательница подала письменное отречение от своих заблуждений.

Во второй половине XIII века из хлыс-

Скопцы

товщины выделилось скопчество. Основоположником скопцов (себя они называли «белые голуби») был Кондратий Селиванов, бывший прежде в хлыстовском «корабле». Он проповедовал об оскотлении, в котором, глубоко заблуждаясь, видел единственное средство спасения от плотского греха и распущенности, поощряемой хлыстовскими противоевангельскими понятиями о браке и внебрачной любви. Еще при жизни Селиванова скопчество распространилось во многих губерниях, проникая даже в монастыри, и продолжало распространяться после его смерти.

В царствование Николая I скопцы были объявлены членами особенно вредной секты, принадлежность к которой каралась ссылкой в Сибирь, а оскотление — каторгой. Вследствие изуверского характера самого акта оскотления скопцы должны были окружать себя глубокой тайной и маскироваться под православных, исполняя все церковные обряды. Последний скопческий «корабль» был обнаружен в Соловецком монастыре и ликвидирован в 1924 году.

Скопчество, в сущности, не чисто русское явление. Оно известно с очень давних времен, на что указывает, например, запрещение принимать оскотленных в общество Господне (Вт. 23:1) и слова пророка об евнухах (Ис. 56:3-5). Церковные соборы всегда относились к скопчеству отрицательно, хотя это не служило препятствием многим евнухам достигать высокого духовного сана. На Руси многие духовные лица были скопцами, что практиковалось уже с XI века. Особенность русского скопчества как секты в том, что оно свое учение и обряд радения взяло от хлыстовства, как от своей основы.

Возникновение и распространение скопчества в христианстве объясняется тремя основными причинами:

1. Страхом греха при бессилии в борьбе с плотскими страстями: невозрожденный человек лишен силы Духа Святого и не может поступать по внутреннему желанию жить не по плоти, а по духу (Рим. 7:22; 8:1), потому что «рожденное от плоти есть плоть» (Ин. 3:6).

2. Проникновением в среду невозрожденного греко-византийского христианства суровых начал восточного аскетизма.

3. Ложно понятыми словами Христа о девственниках и скопцах (Мф. 19:12) и еретическим пренебрежением Божьими установлениями — заповедью о браке (Быт. 2:18; Мф. 19:5; Еф. 5:31; 1 Тим. 4:1-3).

Г. Мистико-рационалистическое направление религиозной мысли

Духооорцы

Мистико-рационалистические идеи к середине XVIII века оформились в особую уклоняющуюся от православия секту, получившую название духоборцев (духоборов). Это наименование впервые было дано им в 1785 году екатеринославским архиепископом Амвросием, который хотел выразить ту мысль, что появившееся учение есть противное Святому Духу (по аналогии с названием иконоборцы¹⁹). Духоборцы охотно приняли это название, но с иным объяснением: они являются борцами за Святого Духа и борются с врагами спасения лишь духовными средствами, отвергая в деле веры все видимое и внешнее.

В учении духоборцев проглядывают определенные черты рационализма русских сект XVI — XVIII веков (учений Башкина, Тверитинова, некоторых старообрядческих беспоповских толков) и возможное влияние живших на юге России квакеров²⁰. Духоборцы отрицали авторитет вселенских соборов, святых отцов, иерархов, вообще всю внешнюю религиозность, во имя поклонения «духом и истиною».

Духоборчество возникло в Харьковской губернии в с. Большие Проходы. Имя его основателя осталось неизвестным. Самым большим очагом распространения духоборчества стало с. Охочее Змиевского уезда. Из Харьковской губернии это движение проникло в Екатеринославскую. Известно, что организатором духоборцев в с. Никольском Екатеринославской губернии был Силуан Колесников, человек начитанный, знакомый с некоторыми учениями протестантов Западной Европы и с сочинениями мистиков. Организовав общину в 1750 — 1775 годах, он до глубокой старости жил среди духоборцев, будучи их пастырем. Распространяясь по разным уголкам России, духоборчество восприняло много новых элементов.

В 1775 — 1785 годах в с. Горелом Тамбовской губернии проповедовал Илларион Побирохин, личность выдающаяся и оригинальная. Среди народа он был известен как большой начетчик, любивший рассуждать о делах веры. Именно он установил основной догмат духоборцев о том, что спасение идет от духа, а не книги отпечатной; оно в книге живой, «переходящей от од-

¹⁹ *Иконоборцы* — в VIII — IX веках противники иконопочитания в греко-византийской (восточной) церкви.

²⁰ *Квакеры* — (от англ. *quakers* — трепещущие) христианская протестантская ветвь, возникшая в середине XVII века в Англии. Квакеры отвергают все внешние формы религиозности, военную службу, присягу. Себя они называют «Общество друзей».

ного поколения к другому, и в живой памяти». Быть письмом Христовым, «узнаваемым и читаемым всеми человеками» (2 Кор. 3:2) — считалось неотъемлемой составляющей жизни духоборцев. Единственным источником веры и спасения признавалось внутреннее, живущее в человеке Слово Божие. От хлыстов Побирохин усвоил понятие о переселении «Христа-Разума» в избранных и признавал его в себе, Побирохине. Он собрал в систему все, что смутно бродило в умах разноверцев разных толков. В Божество Иисуса Христа «по существу» духоборцы не верили. Он был, по их мнению, лишь одарен божественным разумом. У духоборцев вообще очень развито иносказательное толкование многих истин веры. Божественное происхождение Библии они как будто признавали, но предоставляли всякому брать из нее то, что он считал для себя полезным. Церковь духоборцы считали обществом только духовным: члены ее только те, кто внимает глаголам внутреннего слова. Крещение и причащение объяснялось только духовно. Все дни у духоборцев считались равными, поэтому работа в праздник не воспрещается. Клятву, присягу, участие в войне отрицали.

Около 1790 года Побирохина сменил еще более энергичный проповедник Савелий Капустин. Он организовал общину не только на духовных принципах, но и хозяйственно: установил моления, обряды брака и погребения, устроил общность имущества.

Распространению духоборчества во многом способствовала их трезвая, тихая, праведная жизнь. «Прямодушные, честные, ласковые, с трогательной заботливостью хлопочущие о нуждах других. И какие работники! Рослые, сильные, стройные, красавцы!» Так характеризовал духоборцев однажды председатель Государственной Думы Н.А.Хомяков, живший среди них в 1877 году. За короткое время духоборчество распространилось в Харьковской, Екатеринославской, Тамбовской, Воронежской, Саратовской, Астраханской, Пензенской губерниях, между донским казачеством, в Финляндии, Сибири и других местах.

Отношение правительства к духоборцам было в разное время различное. Сначала на них обращали мало внимания, и репрессиям они не подвергались. Начиная со второй половины XVIII века при непосредственном участии православного духовенства к ним стали применять суровые меры, как к раскольникам: их били кнутами, подвергали разным истязаниям, целыми семьями ссылали на тяжелые работы, на поселение и на каторгу. Так, в 60-е годы духоборцы из Тамбовской и Воронежской губерний были сосланы в крепость Азов; в 80-е годы 34 духоборца, закованных в цепи, были сосланы на пожизненные тяжелые работы из Перекопского уезда в Екатеринбург (на Урал); позже

туда же сослали 31 екатеринославского духоборца. При Александре I отношение к духоборцам изменилось к лучшему: правительство приняло решение переселить их из различных мест в одно. Для поселения духоборцам отвели степные места Мелитопольского уезда на Молочных Водах (на реке Молочной), где они образовали первую духоборческую колонию Богдановку. Всех переселившихся было около четырех тысяч. Им отведено было по 15 десятин земли на душу с освобождением от податей на пять лет и с выдачей из казны по 100 рублей на семью для приобретения хозяйственного инвентаря. Они скоро хорошо устроились. Организатором общества здесь был Савелий Капустин. Он завел в селе Терпение «сиротский дом», общественную кассу для оказания помощи бедным и совет из 30 старшин, из которых 12 исполняли роль «апостолов». Всем неограниченно распоряжался Капустин. Ему отдавали почти божеские почести.

Несмотря на мягкое отношение правительства, местные власти постоянно обвиняли духоборцев в распространении своего учения. В результате возникали судебные дела — Колесникова и Капустина брали под стражу. В 1817 году вышел указ отдавать духоборцев в солдаты, не требуя присяги: крепостных людей, обращенных в духоборство, отдавать в солдаты или ссылать в Сибирь.

После смерти Капустина на Молочных Водах властвовали его сын Василий (с 1820 г.) и внук Илларион (с 1832 г.). Как первый, так и второй повели нетрезвую и безнравственную жизнь, общность имущества постепенно упразднялась. При Илларионе на собраниях имели место беспутные оргии, совершались бесчеловечные жестокости. Ходила молва о многочисленных убийствах. В 1835 году особой комиссией было установлено 17 случаев предания смерти. В результате вышло распоряжение правительства о выселении духоборцев из Таврической губернии в Закавказье в Ахалцыхский уезд, расположенный вдоль турецкой границы. Было образовано 15 деревень переселенцев. В окружении местного нерусского населения духоборцы еще более замкнулись в себе. Из-за непригодности почвы для земледелия, они занялись промыслом, особенно извозом. Жили они тихо, послушно отбывая повинности: в военную пору они оказывали русской армии огромную помощь перевозкой средств. Некоторые духоборцы со временем стали богатыми промышленниками и разъехались по окрестным губерниям; постепенно община распалась, религиозный дух падал и, как следствие, начался разлад. Но в 80-х годах XIX века в среде духоборцев появился некто Петр Веригин (дед ныне здравствующего в Канаде И.И.Веригина), снискавший признание большинства. Мень-

шинство, состоящее из богатых и более развитых, отказалось отдать ему требуемые почести и сдать ему «столицу Сион» с нажитым имуществом. Вмешалась администрация, принявшая сторону состоятельного меньшинства. На подавление мятежных «веригинцев» двинули казаков, многие были избиты и арестованы, а Веригина сослал на дальний север. Среди его сторонников усилился религиозный дух, учение духовборцев возрождалось в прежней чистоте. В 1893 году они отказались от составления сельскохозяйственных капиталов, а через два года отозвали своих служилых солдат из армии. К ним стали применять крутые меры для усмирения непокорных. Положение стало настолько тяжелым, что они решили переселиться в Канаду. В ходатайстве за них перед правительством принял серьезное участие Л.Н.Толстой. Зафрахтовав английские пароходы, духовборцы партиями по 1000 человек переправились в Канаду. Условия для них оказались подходящими; земледельческий труд был им обеспечен, и они быстро стали на ноги. Туда же вскоре выехал и Петр Веригин.

Григорий Сковорода

Яркой личностью, оставившей неизгладимый след богоискателя на евангельских основах, был народный украинский мыслитель и поэт Григорий Саввич Сковорода (1722 — 1794)²¹. Он не создал нового религиозного учения и не ставил такой цели. Свое назначение он видел в проповеди евангельских основ не только словом, но, главное, примером личной жизни. Он был проводником практического христианства в народ, и полностью посвятил этому последние почти тридцать лет своей жизни.

Родился Григорий Сковорода в Полтавской губернии в крестьянской семье, приписанной к казачеству. Получив начальное образование в сельской школе, он поступил в Киево-могилянскую академию, которая готовила священников. В академии он обучался до 1750 года с перерывом в два года, в течение которых пел в придворной капелле в Петербурге. По окончании академии несколько лет провел за границей. В 1751 — 1753 годы ему довелось учиться в Галле (в Тюрингии), где он близко познакомился с пиетистами. Последнее не могло не отразиться на его дальнейшей жизни. Возвратившись на родину, он некоторое время преподавал поэтику в Переяславской семинарии. Отказавшись от предложенного ему духовного сана, он отправился в странствование по Левобережной Украине для проповеди Евангелия.

В эти годы Сковорода обратил на себя внимание украинских духовборцев и, в особенности, молокан. «Нам случалось, —

²¹ Багалли Д. Гр. Сковорода, укра'шський мандр'вний філософ. Харків, 1928; Ливанов Ф.В. Раскольники и острожники. СПб., 1872.

писал Ф.В.Ливанов, — встречать в домах молокан, между другими, стихи Сковороды, распеваемые в домах их в дни праздничные... Они сразу увидели в Сковороде тот идеал человека, сурового христианина и неуклонного поборника истин и правды библейской, о котором они мечтают и к осуществлению которого стремятся всеми силами». Надо заметить, что если уж у таких взыскательных к образу христианской жизни людей, какими были молокане, он вызвал к себе симпатии, то можно себе представить, насколько безупречна была жизнь Григория Сковороды. И это, конечно же, оставляло добрый след в нравственной жизни людей, с которыми он обращался в годы своих странствий. Наверное, вечность покажет на плод его жизни. Люди любили странствующего проповедника за его простую, понятную всем проповедь о любви Божией и безупречно благочестивую жизнь. Он проповедовал в селах на сходках, у куреней, в домах богатых и бедных, на городских площадях.

Молокане

Молокане ведут свое происхождение непосредственно от духоборцев. В период оформления учения духоборцев, когда подвизался Илларион Побирохин, среди них появился довольно начитанный православный крестьянин Семен Уклеин. Приняв учение духоборцев, он вскоре стал зятем Побирохина и сделался главным его помощником в распространении их учения. Обладая даром слова, Уклеин приобрел большой авторитет среди единоверцев и затмил собой самого Побирохина. Согласие между зятем и тестем продолжалось только пять лет. Затем Уклеин отважился открыто выступить с обличением Побирохина и с доказательством необоснованности присвоения им власти «судить вселенную», и нашел немало сторонников среди духоборцев. Разделение началось, пока из среды духоборцев не выделилась значительная их часть, названная в последующем молоканами. Первое, что разделяло Побирохина и Уклеина, было их различное отношение к Библии. Побирохин запрещал читать Библию, называя ее большою «хлопотницею». Уклеин, наоборот, учил признавать за истину только то, что написано в Библии, остальное считал вымыслом человеческим. Этим Уклеин подорвал основное положение в учении духоборцев «о внутреннем просвещении», «озарении» как единственном источнике боговедения. Он не отрицал «внутреннего просвещения», но считал необходимым проверять его Библией. Последователи Уклеина признавали для себя обязательными даже некоторые ветхозаветные обрядовые предписания (запрещение употреблять в пищу свинину, рыбу без чешуи, и др.).

Последователей Уклеина впервые называли молоканами иерархи Тамбовской духовной консистории в 1785 году из-за

того, что они во время поста пили молоко; сами же молокане объясняли присвоенное им название тем, что учение их — «словесное молоко», о котором говорит апостол Петр в своем Послании (1 Пет. 2:2), но сами себя они называли «духовными христианами».

К концу 70-х годов XVIII века Уклеин уже имел довольно много последователей как среди духоборцев, так и среди православных. Это придало ему дерзновения. Он избрал себе в помощники 70 учеников, называл их апостолами, а себя считал за богопросвещенного пророка, призванного к восстановлению истинного христианства. Со своими учениками он торжественно, с пением псалмов, вошел в Тамбов для открытой проповеди своего учения и сокрушения «идолов» (икон). Местная полиция арестовала его вместе с учениками и посадила в тюрьму. Ученики скоро возвратились в православие и получили свободу, а Уклеин, после долгого увещания духовенством и угрозы судом, притворно раскаялся и тоже был освобожден. Во избежание новых преследований, он странствовал по Тамбовской, Воронежской, Саратовской и Астраханской губерниям, распространяя свое учение. Новые последователи занесли свои верования на Дон в среду казачества, на Кавказ и в Сибирь. Вскоре молоканство распространилось в Курской, Харьковской, Рязанской, Пензенской, Нижегородской и Симбирской губерниях. Еще при жизни Уклеина в губерниях Тамбовской, Воронежской и Саратовской насчитывалось до 5 тысяч молокан.

Молокане-уклеинцы учили, что Христос основал церковь, которую вначале составляли апостолы, потом все уверовавшие во Христа. «Но истинная церковь существовала только до Вселенских соборов (до IV в.), на которых учителя церкви, утратив христианство, ввели в него языческие верования и обряды. Теперь настоящую церковь составляют только истинно духовные христиане, исповедующие только то, чему учит Евангелие». Для нравственного совершенства подаются благодатные дары Духа Святого, но не через видимые знаки, а духовно. Крещение водное отрицали; духовным крещением считали научение Словом Божиим, покаяние и отпущение грехов. «Покаяние есть сокрушение сердца перед единым Богом». Отрицали также причащение (хлебопреломление), считая, что истинное причащение — принятие учения Христа и исполнение Его воли. «Священники в церкви не нужны: «мы единого имеем первосвященника, Который воссел одесную величия на небесах». Святость Богородицы и апостолов должно признавать, но не нужно молиться им. Полагая в основание нравственности слова ап. Павла: «Где Дух Господень, там свобода», молокане учили, что нравственно человек не должен зависеть ни от каких человечес-

ких законов и принуждений. «Власть людей не должна быть над теми, в которых вселилось учение Христово», — говорили они. В учении молокан некоторые исследователи усматривают следы влияния рационалистического учения Тверитинова.

Долгое время правительство не отличало молокан от духовборцев: наряду с последними они подвергались таким же репрессиям. И только в 1805 году, когда уполномоченные от молокан Петр Журавцов, Максим Иосеев и Матфей Мотылев, лично представили сенату правила веры молокан, им «высочайше было разрешено» повсеместно исповедовать свою веру. С 1811 по 1814 годы молокане в большом количестве стали селиться на берегах Волги, в Заволжских степях и по Ахтубе до самой Астрахани. В 1818 году им было предложено селиться на Молочных Водах вместе с духовборцами, но из-за постоянной взаимной вражды их поселили среди меннонитских колоний, где они основали большие молочанские села Ново-Васильевку, Астраханку, Ново-Спасское. Им было отведено 30 тысяч десятин наделенной земли. Распространение молоканства усилилось. Среди них появились очень даровитые и ревностные проповедники. Некоторые из них выдавали себя за пророков и чудотворцев. Таким между молоканами Саратовской губернии был Сидор Андреев, сосланный вскоре в Сибирь. Вслед за ним объявил себя пророком Исая Крылов. Он обладал необыкновенной памятью и даром слова и был признан молоканами за нового пророка. Тогда он объявил себя обещанным «избавителем» и ездил в Петербург в Святейший Синод просить себе звания «первосвященника» церкви «духовных христиан». Не получив желаемого, он еще с большим рвением стал распространять молочанское учение и свои пророчества, но был схвачен и засечен кнутом до смерти.

В 20-е годы среди молокан стало распространяться «пророчество» уже упомянутого Юнга-Штиллинга о втором пришествии Христа, которое в сильной степени повлияло на мистическую настроенность молокан. В 1832 году разнеслась молва о наступлении в 1836 году тысячелетнего царства, которое должно открыться в пределах Персии около Араратских гор. И вот, в 1833 году молочане большими группами семейств из разных губерний стали переселяться в Закавказье, «в обетованную землю». Среди них в разных местах стали объявляться лжепророки второго пришествия Христа и лжехристы. Последним из них в 1836 году был Максим Рудометкин в Закавказье у горы Арарат, объявивший себя «Мелхиседеком, царем Салима». Прошел 1836 год, и появление лжепророков прекратилось.

Несбывшиеся «пророчества» о втором пришествии Христа и начале тысячелетнего царства привели молокан к разочарова-

нию и внутреннему духовному кризису. В молоканских общинах начались разногласия и раздоры, которые приводили к крайнему религиозно-нравственному упадку среди них и появлению молоканских толков. Так, среди молокан-уклеинцев (молокан «тамбовского» и «владимирского» толков) на Молочных Водах возникли *молокане «донского толка», или «саламатинцы»* (по имени их основателя — Андрея Саламатина). Саламатин вступил в прения с молоканами «тамбовского толка» вначале по вопросу об отношении молокан к правительственным законам. Он утверждал, что Священное Писание требует повиновения правительственным учреждениям, что присяга на подданство царю и верность службе также необходима. Затем он доказывал, что Уклеин ошибался и в учении о таинствах. Из семи таинств православной церкви Саламатин признавал пять, за исключением миропомазания и священства; ввел крещение младенцев и евхаристию (хлебопреломление) и учил о них в духе православной церкви. Из обрядов православной церкви он ввел молитвы при рождении младенца, сороковую молитву роженице, поминовение покойников обедами и раздачей хлеба и прочее. Учение Саламатина, таким образом, выглядело возвратом к православию. Тем не менее у него появилось много последователей, так что «тамбовцы» разделились надвое.

В конце 40-х — начале 50-х годов XIX века среди закавказских молокан Ленкорани появились так называемые «водные», признававшие необходимость исполнения установлений Господних о крещении по вере и хлебопреломлении. А несколько позже в среде молокан, проживавших в Эриванской губернии, возникло учение, представлявшее смесь молоканского (уклеинского) учения с хлыстовским: появились хлыстовствующие молокане — «прыгуны». Собрания их носили тот же характер, что и у хлыстов, и заканчивались радениями. В 60-х годах их учение распространилось на мелитопольских молокан, где также появились «прыгуны».

Заканчивая исторический очерк религиозных разномыслии, сделаем краткие выводы.

Появление религиозных разномыслии в русском народе в целом свидетельствует прежде всего о духовной неудовлетворенности русской души внешними предписаниями официальной церкви, окаменелым обрядом без разумного служения Богу, формой с утраченным церковью содержанием. Люди жаждали живого общения с Богом. В своих исканиях удовлетворения духовных запросов люди, умевшие читать и имевшие доступ к Священному Писанию, обращались непосредственно к Евангелию как к единственному авторитетному источнику правды Божией и спасения. Этому способствовало распространение книг

Священного Писания вначале рукописным способом (со времен князя Ярослава), а затем типографским. Ранние разномыслия возникали, в основном в среде черного и, отчасти, белого духовенства, поскольку лишь они имели свободный доступ к Священному Писанию. Распространение их начинаний в народе было неосмысленным по причине незнания народом Священного Писания; народ был лишен возможности знать из Писания, как жить по-евангельски. Периодическое возникновение разномыслии и постепенное угасание вызванных ими движений свидетельствует об отсутствии в них духа жизни. Поиски ищущих истины обычно ограничивались не переоценкой духовных ценностей (усвоенных от греко-византийского православия) с полным отказом от старого, а лишь желанием подновления родной старины (того же православия), иначе говоря «вливания молодого вина в мехи старые». Не имея жизненной силы и широкой поддержки в массе народной по причине ее невежества, начинатели этих движений чаще всего кончали отречением от своих убеждений. Исключения здесь составляют стригольники, которые были истреблены физически, подобно тому, как столетием позже в Германии были уничтожены анабаптисты. Лишь немногие из стригольников полностью сохранили изначальные верования. Но искры их верований угасали в непросвещенной Словом Божиим народной среде: Евангелие еще не было доступно массам. Исторический опыт показывает, что религиозные реформации осуществлялись лишь на основе широкого распространения Слова Божия в массах (реформации Виклифа, Лютера и других).

Религиозное невежество, в котором пребывала основная масса народа и царившее в его среде суевие (наследие дохристианского язычества славян) оттесняло христианскую религиозность на второй план и способствовало развитию в народе крайнего мистицизма. Доказательством тому было появление мистических сект (хлыстовства, скопчества, «прыгунов» и других подобных им). Их появление красноречиво свидетельствует о том, что русскому духу, наряду с рационализмом, в религии свойственно искание чувственных и лежащих за пределами чувства (сверхъестественных) проявлений духа, обнаруживаемых в экстазе. Средством достижения последнего во всех мистических сектах был обряд радения — в сущности, те же доводящие до экстаза ритмические танцы и пляски в крайних своих проявлениях. Учения их основывались на отрицании всего, что было разумно. Последователи их не старались проверять обоснованность своих учений Священным Писанием и заблуждались, «не зная Писаний, ни силы Божией» (Мф. 22:29).

Лишь мистико-рационалистическое направление религиозной мысли, признающее внутреннее (духовное) озарение и необходимость разумного служения Богу, привело к формированию в XVIII столетии таких учений, как молоканство. В последнем-то и проявилось наиболее ярко самобытное евангельское пробуждение в русском народе, ставшее возможным благодаря широкому распространению Слова Божия в XIX столетии.

III. ИСТОРИЧЕСКИЕ ПРЕДПОСЫЛКИ ЕВАНГЕЛЬСКОГО ПРОБУЖДЕНИЯ В РОССИЙСКОМ НАРОДЕ

«Кто, кроме Его, промышляет о земле? И кто управляет всею вселенною?» — сказано в Книге Иова 34:13.

Евангельское пробуждение в российском народе подготавливалось бурным развитием исторических событий конца XVIII — первой половины XIX столетий. Наиболее существенными в этом отношении были: закрепление России в северном Причерноморье с последующим заселением присоединенных земель; победоносные войны Наполеона в Европе; разгром Россией армии Наполеона в Отечественной войне 1812 года; некоторые довоенные и послевоенные внутригосударственные мероприятия русского правительства.

В царствование Екатерины II Россия периодически (с 1768 по 1791 годы) вела войны с Турцией за овладение исконными славянскими землями Причерноморья. В результате этих войн Россия приобрела необходимый ей выход к Черному морю и утвердилась на его северных берегах. К России по Кучук-Кайнарджийскому миру в 1774 году отошли обширные территории юга Украины, а с 1783 года и Крым, составившие Херсонскую, Таврическую и часть Екатеринославской губернии. Здесь и возникли новые города с морскими портами и судостроительными верфями: Херсон, Николаев, Одесса, Севастополь. Новые земли этих губерний представляли в то время обширные, никем не заселенные пустыри. Правительство Екатерины II решило заселить эти окраины России иностранными колонистами. В 1785 году был обнародован и опубликован за границей манифест, по которому иностранные колонисты (преимущественно немцы) стали заселять земли северного Причерноморья, так называемую Новороссию. Среди колонистов заметную часть составляли меннониты²² и частично лютеране из Данцига и прилегающих

Меннониты — протестантская ветвь христиан, основанная в начале XVI века Менно Симонсом, бывшим католическим священником. Меннонитство продолжило мощное движение анабаптистов XVI века. Различают старых (цер-

пруссских владений. Этому способствовало следующее обстоятельство. По разделу Польши (1772 г.) Данциг (Гданьск) оказался в окружении прусских владений. Добиваясь включения Данцига в состав Пруссии, прусское правительство предприняло все необходимое, чтобы стеснить торговлю и промышленность Данцига. Меннонитским общинам, а также малоземельным лютеранам, жившим на территории Пруссии, запрещалось приобретать земельные участки в Данцигской области. Поэтому, когда генерал-губернатор Новороссийского края князь Потемкин организовал в Данциге набор переселенцев, на юг России потянулось вначале значительное количество данцигских лютеран, а затем, после тщательного осмотра предлагаемых земель, к ним присоединились и меннониты. Последние добились для себя, кроме предусмотренных манифестом льгот и преимуществ, особых привилегий. 7 сентября 1787 года был издан именной указ Екатерины II, согласно которому переселение меннонитов в неограниченном количестве допускалось на условиях, среди которых наиболее важными были следующие: 1) меннонитам предоставлялась свобода веры; 2) на каждое семейство выделялось до 65 десятин земли; 3) предоставлялась льгота «от всяких податей» на 10 лет; 4) выдавалась ссуда по 500 рублей каждому семейству на обзаведение хозяйством с возвратом этой суммы на третий год по прошествии льготных лет; 5) приняв подданство России, меннониты давали присягу по их обычаю — без клятвы и освобождались от военной службы. Эти льготы и привилегии были позже подтверждены грамотой, выданной меннонитам императором Павлом I в 1800 году. В преамбуле указа отмечалось отличное трудолюбие и благонравие меннонитов, которые ставились в пример прочим, переселенным в Новороссийский край иностранцам.

На этих условиях в середине 1789 года из Данцига и Пруссии переселились 228 семейств меннонитов, образовавших на острове Хортица и в урочище на берегу Днепра 8 колоний. В 1793 — 1796 годах прибыло еще 118 семейств, из которых 86 расселились в хортицких колониях, а 32 составили две новые колонии недалеко от г. Александровска (г. Запорожье). Переселение меннонитов в Россию признавалось делом государственной важности: меннониты получали такие права и льготы, о которых не могли мечтать русские переселенцы (духоборцы, молокане и другие), перебравшиеся сюда несколько позже. Такую же заботу о меннонитах проявляло и правительство Александра I. В период с 1803 по 1806 годы из окрестностей Данцига и Пруссии переселилось еще 362 семейства. Их поселили на Молочных

ковных) и новоменнонитов. Новоменнониты (братские меннониты) оформились в самостоятельную ветвь в конце 50-х годов XIX века, живя уже в России.

Водах, где они основали 17 колоний. Переселение меннонитов продолжалось и в последующие годы (до 1835 года). В результате на юге России образовалось множество меннонитских колоний. 18 екатеринославских колоний образовали Хортицкий меннонитский округ, а колонии на р. Молочной — Молочанский, объединивший 40 колоний.

Одновременно с меннонитами на юг России переселились (в значительно меньшем количестве) лютеране²³ и реформаты²⁴. Они также основали свои колонии. Основной же приток лютеран и реформатов в эти края приходится на послевоенный (после 1812 г.) период, о чем будет сказано позже.

Значительные площади плодородных южных земель раздавались царским правительством российским дворянам, которые создавали здесь крупные поместья. Здесь же селились крестьяне-малороссы (украинцы) и отчасти ремесленники. Большая же часть ремесленников селилась в местах, где намечались города.

Наполеон Бонапарт, провозглашенный в середине 1804 года императором Франции, вовлек в 1805 году французскую нацию в политику завоеваний. Против него составила коалиция, в которую входили Англия, Австрия, Россия, Швейцария. С 200-тысячной армией Наполеон вторгся в южную Германию, вступил в Вену и разбил основные войска русских и австрийцев. Австрия уступила ему Германию и Италию. После сражения при Иене он овладел Пруссией, объявил континентальную блокаду Англии, парализовав ее торговлю. В 1808 году занял Португалию. В 1809 году победно окончил войну с Австрией. Наполеоном²⁵ была присоединена к Франции Церковная (Папская) область, и папа римский Пий VI перевезен во Францию. С присоединением Голландии и северо-германского побережья в 1810 году империя Наполеона распространилась почти на всю Западную Европу и имела под своей властью около 100 миллионов человек.

²³ *Лютеране* — одна из протестантских ветвей христиан, возникшая в Германии в результате религиозной реформации в XVI в. Основатель — Мартин Лютер (1483 — 1546).

²⁴ *Реформаты* — одна из ранних протестантских ветвей христиан, возникшая в Швейцарии независимо от Лютера почти одновременно с лютеранством. Основатели — Ульрих Цвингли (1484 — 1531) и Жан Кальвин (1509 — 1564). Реформаты, в отличие от лютеран, не признают таинств в крещении и причащении.

²⁵ *Церковная (Папская) область* — теократическое государство, возглавлявшееся римским папой.

В 1812 году 450-тысячная армия Наполеона двинулась на Россию. После сражения при Бородино Наполеон вступил в сожженную русскими Москву. Попытка провести переговоры с правительством Александра I ни к чему не привела, и, не получив ответа на свои предложения, Наполеон вынужден был со 100-тысячной армией начать в зимние холода отступление от Москвы. Александр I не ограничился изгнанием неприятеля из пределов России, но взял на себя роль освободителя Европы, продолжая преследовать остатки французской армии вплоть до Парижа. Это отступление окончилось гибелью великой армии: в Париж Наполеон въехал в крестьянских санях в сопровождении уцелевших 15 тысяч солдат — все, что осталось от 100-тысячной армии. Попытки восстановить былую славу привели Наполеона к полному краху.

Мировые события 1805 — 1815 годов потрясли христианский мир Европы. Стремительное восхождение Наполеона и ужасное падение его произошли на глазах одного поколения, которое в немом изумлении следило за событиями и еще при первых успешных его завоеваниях стало осмысливать происходящее. Многие верующие христиане, в особенности в пиететических кругах, называли Наполеона апокалипсическим «зверем из бездны». Такой взгляд на Наполеона и связанные с ним события формировался под влиянием новейшего хилиазма богослова Иоганна Бенгеля (1687 — 1752). В 1740 году он опубликовал в Германии свое богословское сочинение, в котором сделал попытку вычислить время второго пришествия Христа и начала Его тысячелетнего царства на земле. Он указал время, когда престол папы римского должен был пасть. (Указывалось на 90-е годы XVIII столетия; в действительности это произошло в 1809 году, т.е. на 15 — 18 лет позже предсказанного.) Системой расчета Бенгеля увлекся пиетист Юнг-Штиллинг (1740 — 1817). Произведя некоторые поправки в толковании Бенгеля, он назвал 1836 год годом второго пришествия Христа, а период с 1816 по 1836 год определялся им как время подготовки для отмеченных печатью (см. Откровение, 12-я гл.). Это возбуждало умы и сердца христиан Европы, и более всего пиетистов. Появились «пророки» и «пророчицы», которые указывали на восток, в «пустыню», где должно спастись жене, скрывающейся от ярости дракона. Одни указывали при этом на Среднюю Азию, другие на Кавказ, Закавказье, Персию, третьи на пустующие места юга России (Новороссию), куда открывался свободный доступ. В наиболее сильной форме дух подобных пророчеств проявился среди крайних пиетистов Вюртемберга (на юге Германии). Они выделились из лютеранской церкви и отказались от общения с ней. За это их называли сепаратистами (выделивши-

мися). Будучи недовольны греховной жизнью окружающих их людей, они стремились устроить на земле общество верующих, в котором «не существовало бы условий для греховной жизни», но обитала бы «правда Божия на земле». Ему и суждено, как считали крайние пиетисты, встретить Христа, грядущего со славою. Однако в условиях тогдашней западно-европейской жизни организовать такое общество было невозможно. Поэтому пиетисты-сепаратисты проповедовали переселение в другие страны, а главным образом на Кавказ и в южную Россию.

✽ * ✽

Еще в ходе военных действий Александр I имел неоднократные встречи в Германии с верующими кругами, разделявшими взгляды Юнга-Штилинга, и в частности с деятельной пиетисткой Варварой Крюднер. Последняя произвела на Александра I сильное впечатление своими хилиастическими взглядами на его роль в мировых событиях, как «белого ангела» Откровения. Александр I стал в глазах хилиастически настроенных христиан Европы Князем Востока, в стране которого они должны искать убежища перед грядущими событиями. Это поощрило Александра I к продолжению мероприятий по заселению Новороссийского края иностранными колонистами. Тогда-то и начали переселяться сюда пиетисты (в том числе пиетисты-сепаратисты) лютеранского и реформатского вероисповеданий. Этой возможностью воспользовались не успевшие перебраться сюда до войны колонисты из Пруссии и Швейцарии: значительная часть их основалась на Кавказе. В 1817 году вюртембергские пиетисты поселились в Херсонской губернии, основав колонии Рорбах и Вормс.²⁶ В 1818 — 1822 годах 100 семейств их поселилось в Мелитопольском и Бердянском уездах Таврической губернии, где основали колонию Нейгоффунг и другие. На это же время приходится переселение 500 семейств прусских лютеран, поселившихся в Мариупольском уезде, и около 100 семейств реформатов из Бадена (смежная с Вюртембергом провинция).²⁷

Заканчивая исторический очерк о заселении Новороссии, следует отметить, что причины, побудившие немцев-колонистов переселиться в Россию в довоенное и послевоенное время, принципиально различались. Переселения в довоенное время диктовались хозяйственно-экономическими соображениями: возможностью заселения пустующих земель с намерением обрести безбедную жизнь (меннониты, лютеране, реформаты пе-

Бонекемпер К. Статья в Одесском Вестнике, 1868 г., № 56. 14 марта.

Бондарь С.Д. Секта меннонитов в России. Петроград, 1916 г., со ссылкой на журнал Министерства внутренних дел, 1837. Кн. 26. С. 449 — 450.

реселялись, в большинстве своем, обществами и церковными приходами). К послевоенным переселениям — и именно в южные края России — побуждали, в основном, религиозные мотивы: поиски убежища от «ярости дракона» (хилиастически настроенные пиетисты) и устройство на земле общества верующих, чьи помыслы полностью будут направлены на приготовление себя для встречи со Христом (пиетисты-сепаратисты, вышедшие из официальных церковных приходов).

**А. Протестантские библейские общества
и миссии. Учреждение Российского
библейского общества. Базельская миссия**

Побудительной причиной возникновения протестантских библейских обществ и миссий в историческом плане были те же мировые потрясения 1805 — 1815 годов. До наполеоновских войн существовало лишь Баптистское общество распространения Евангелия среди язычников (1792 — 1795 гг.), которое работало в основном в Бенгалии, и Лондонское общество миссий. С 1805 года стало функционировать Британское и Иностранное библейское общество и другие библейские общества в ряде стран. В период с 1813 по 1836 годы было основано еще 12 миссионерских обществ и несколько женских миссий и союзов. Наиболее значительными среди них были: Миссионерский союз американских баптистов, основанный в 1814 году в Филадельфии; Базельское общество евангельских миссий (Базельская миссия), созданное в 1815 году для проповеднической деятельности на Кавказе, в Персии, Индии и Китае; Общество евангельских миссий в Париже (основано в 1823 г.); Берлинское миссионерское общество для работы в Южной Америке (с 1824 г.); Рейнское и Барменское общество миссий, возникшее в 1828 году для деятельности в Нидерландской Индии и Китае; Лейпцигское евангелическо-лютеранское общество (с 1836 г.), действовавшее в Южном Индостане; и в этом же году основанное Бременское Северо-Немецкое общество для евангельской миссии в Новой Зеландии, Индии и Западной Африке.²⁸

Пережитые Александром I в годы войны волнения и сближение его с хилиастически настроенными кругами христиан Западной Европы в значительной мере способствовали направлению его деятельности в сферу религиозно-нравственную. Этому также содействовало религиозно-мистическое настроение великосветского образованного общества Петербурга и Москвы. Поэтому, когда в 1812 году в Петербург прибыл первый предста-

²⁸ Брокгауз Ф.А., Ефрон И. А. Энциклопедический словарь. Т. XIX, СПб., 1896.

ватель Британского и Иностранного библейского общества пастор Петерсон с предложением создать в России Библейское общество, он встретил в придворных кругах сочувственный прием.

В 1812 году 6 декабря Александром I был утвержден доклад главноуправляющего духовными делами иностранных исповеданий князя А.Н.Голицына об учреждении в Петербурге Библейского общества. Образцом такого учреждения было Британское и Иностранное библейское общество, созданное с целью издания и распространения Библии на разных языках и среди людей всех христианских исповеданий «без всяких истолкований, примечаний и рассуждений». 11 января 1813 года в доме князя Голицына состоялось первое собрание учредителей и торжественное открытие Общества, в котором приняли участие представители нескольких христианских вероисповеданий. В комитет общества вошли протестантские пасторы, римско-католический митрополит и представители высшего духовенства православной церкви. Президентом общества был избран князь Голицын. Александр I принял на себя звание члена Общества и пожаловал ему от себя единовременно 25 тысяч рублей, а на будущее — по 10 тысяч рублей ежегодно, и кроме того, дом, в котором разместились типография, книгохранилище, книжная лавка и квартира Петерсона. Пастор Джон Петерсон, оставшийся при Российском библейском обществе, заведовал печатанием книг, подготовкой материалов к печати, типографией и книгохранилищем. «Все сие важное и многотрудное дело, — писал князь Голицын комитету Общества, — с самого учреждения комитета лежало на почетном сочлене и сотруднике нашем, пасторе Петерсоне, без всякого прямого с его стороны к тому обязательства: единое его неограниченное усердие к делу библейскому и христианская ревность к размножению книг Слова Божия между ближними нашими служили ему сильнейшим побуждением к деятельности; бескорыстная скромность заставляла его производить все сие... из любви к Богу, для служения человеку в деле, только для них полезном и спасительном».²⁹

Общество поставило себе целью печатать и распространять Слово Божие прежде всего на славянском (русского перевода Священного Писания тогда еще не было), а потом и на других языках Российской Империи. Кроме того, решили продавать по льготной цене Библии для «бедных несчастливцев». Решено было печатать Библии для язычников и магометан России. В первом же году своего существования Общество открыло шесть отделений в городах Москве, Дерите (Тарту), Риге, Ревеле (Тал-

²⁹ Чистович И.А. История перевода Библии на русский язык. СПб., 1899. Со ссылками на первоисточники.

лин), Ярославле и финском городе Або. В 1813 году была напечатана Библия на финском и немецком, а Новый Завет — на армянском и калмыцком языках. Вскоре стали издавать Библию на польском и французском, персидском и грузинском языках. В пользу Общества митрополиты православной церкви собирали пожертвования. Только за один 1813 год поступило единовременных пожертвований 59.497 рублей и ежемесячных 16.791 рубль. В Общество вступили русские генералы, которые снабжали своих солдат Библиями. Римско-католический епископ Литвы распорядился о переводе Библии на наречие своей епархии и подарил обществу 5 тысяч экземпляров Библии. В 1814 году было учреждено издание брошюры «Об успехах Библейского общества» для широкого ознакомления с деятельностью Общества за каждый год. Издавалась брошюра в течение 10 лет. В выпуске за 1814 год с восторгом отмечалась жажда народа к чтению Слова Божия: «Простые и бедные люди, солдаты и казаки, неимущие вдовы, мещане, крестьяне и колонисты, ремесленники и служители возжелали получить Слово спасения и познали, что они могут иметь в нем живот вечный. Люди, не видевшие никогда Библию, старцы 70 — 80 лет, признававшиеся, что они никогда сей книги не читывали, воспламенились желанием читать ее. Кто всем им сказал, что такая чрезвычайная польза получается от чтения Библии? Кто иной, как не Отец наш Небесный»³⁰. В 1814 году были открыты отделения и комитеты Общества в Каменец-Подольске, Оренбурге, Воронеже, а позже в Екатеринославе, Астрахани и Феодосии. В 1816 году была издана полная старославянская Библия: за семь лет вышло 15 изданий. К 1823 году Библия в полном объеме уже была напечатана на многих языках в количестве 184.851 экземпляра, а также было издано 315.928 экземпляров Нового Завета. Общество рассылало Библии для армян и грузин, в Венецию и Константинополь, Малую Азию и на острова Средиземноморья. К 1824 году вышла из печати Библия на болгарском, сербском, зырянском (коми), вотяцком, пермяцком, осетинском и казахском языках. Был даже предпринят перевод Нового Завета на древнееврейский язык и напечатаны главы «Библии для слепых» с выпуклым шрифтом. Был выполнен впервые перевод на русский язык Нового Завета и начат перевод книг Ветхого Завета.

С самого учреждения Общества у него появились противники. Наиболее реакционными среди них были митрополит Серафим и президент Российской академии адмирал А.С.Шишков. Главной причиной их оппозиции деятельности Общества явля-

³⁰ Об успехах библейских обществ в 1814 году. СПб., 1815. С. 4.

лось то, что распространением Библии и переводами занималась не церковь, а общество, в которое входили не только православное, но и инославное (католическое, лютеранское) духовенство и светские лица. «Не странно ли, даже смею сказать, — писал А.С.Шишков, — не смешны ли в библейских обществах наши митрополиты и архиереи, заседающие в противность апостольских (?) постановлений вместе с лютеранами, католиками, квакерами, словом, со всеми иноверцами?» Духовенству не нравилось изъятие библейского дела из ведения Святейшего Синода. Другой причиной было то, что в деятельности Общества принимали участие представители мистических сект и лица, сочувствующие им. Они использовали всякую возможность печатать и размножать свою литературу. Так в **1818** году появился перевод книги Юнга-Штиллинга «Победная повесть», содержащей много нашумевшее толкование Апокалипсиса. Это было использовано давним недругом князя Голицына А.А.Аракчеевым — начальником управления военных поселений. Основными сообщниками его были митрополит Серафим и адмирал Шишков. Результатом интриги стало то, что в мае **1824** года А.Н.Голицын, «с соизволения государя», сложил с себя звание и обязанности президента Общества. Новым президентом стал митрополит Серафим. Он представил Александру I доклад о вреде Библейского общества и «всеобщего обращения Библии». «Повели ныне же прекратить действия библейских комитетов и закрыть их по всей Империи», — писал Серафим царю. Александр I не мог усвоить этой мысли в виду заявления сочувствия всей России к делу Общества. Доведенный непрекращающимися при дворе интригами до болезненного состояния, он согласился на то, что **7 ноября 1825** года (за **12** дней до своей смерти) повелел «задержать впредь до разрешения» печатание Библии на русском языке. **12** апреля **1826** года царь Николай I приказал митрополиту Серафиму приостановить «впредь до разрешения» деятельность Общества и действия его библейских отделений, комитетов и сотовариществ (всего **289**). Все имущество было передано в ведение Святейшего Синода.

Из всех существовавших в начале XIX столетия протестантских обществ и миссий лишь Базельская миссия распространяла (и то только частично) свою деятельность на Россию.³¹ Поначалу она проводила лишь подготовку миссионеров в своей семинарии, но сама их не направляла: выпускники ее вступали в другие миссионерские общества. Но с **1820** года Базельская миссия была вынуждена включиться непосредственно в миссионерскую работу и стала направлять миссионеров от себя. Это

Хаас Вальтрауд, Ненике Пауль. Справочник по архиву Базельской миссии. Базельская миссия в Южной России и Персии. 1980, не опубликован.

было вызвано выявившейся нуждой в духовных наставниках для немецких колоний юга России и Кавказа: в этом было заинтересовано Российское правительство. К этому следует добавить давнее желание вести миссионерскую работу среди мусульман Кавказа и Персии. Кавказ с его разнообразием народов считался наиболее подходящим полем миссионерской деятельности. Духовное попечение о немцах-колонистах было, так сказать, побочной задачей, которую миссия не могла обойти.

Первыми миссионерами, направленными на Кавказ в 1821 году, были Фелициан Заремба и Август Дитрих. За ними последовали и другие выпускники семинарии. Так, для работы в немецких колониях в 1824 году были направлены три выпускника; среди них Иоганн Бонкемпер (1796 — 1857), получивший потом паству в Херсонской губернии. В течение 14 лет на Кавказ было направлено около 40 миссионеров. Половина из них работала духовными наставниками среди колонистов, переселившихся в основном из Вюртемберга после 1817 года без пасторов (пасторы не пожелали переселяться). Деятельность остальных миссионеров была направлена на работу среди мусульман и армян. Были созданы миссионерские станции в Шуше, Шемахе, Астрахани, Маджаре (г. Буденновск). Особенно плодотворным здесь был труд Фелициана Зарембы (1794 — 1874).³² Это был замечательный, благородный человек и проповедник Христа. Окончив Дерптский (Тартуский) университет, Заремба попал на дипломатическую службу при дворе Александра I. Перед ним открылась блестящая возможность стать видным дипломатом. Но после разгрома Наполеона у Зарембы проявился горячий интерес к религии, к служению Богу. Придя к вере в Иисуса Христа под влиянием Евангелия, он решил отказаться от своей светской карьеры и подал прошение императору об освобождении его от дипломатической службы. Получив удовлетворение своей просьбы, он отказался от наследства и заслуг и в 1818 году со скудными средствами направился в Германию в поисках людей, «живущих по Библии». Один баденский священник, увидев его искреннее желание служить Богу, направил его в Базельскую семинарию. Окончив ее, Заремба с Августом Дитрихом попал на Кавказ. Дитрих решил работать среди армян, а Заремба нес миссию среди мусульманского населения. С помощью обращенного в христианство молодого перса Мухамеда Али Заремба изучил тюркское и персидское наречия. В Шуше была создана основная миссионерская станция с типографией. Там же была и русская школа, которой руководил Заремба. Много работал он и над переводом библейской литерату-

³² *Katterfeld A. Felician von Zarembo — Ein christus Zenge in Kaukasus. Stuttgart. Basel, 1939.*

ры на местные наречия и печатанием ее. В этом большую помощь ему оказал обращенный в христианство Мирза Фарух (армянин), с его же помощью Заремба и Дитрих успешно проповедовали в Ереване, Александрополе (ныне Ленинакан). Среди армян миссионеры работали с намерением вызвать реформацию в западно-европейском смысле и побудить армян к евангельской миссии среди мусульман. Были открыты школы для армянской молодежи, переведены и отпечатаны Библия и духовные трактаты. Но с вступлением на престол Николая I армяно-григорианское духовенство добилось запрещения какой-либо деятельности миссии среди армян; работа среди мусульман могла быть продолжена. Но и эта последняя была в 1835 году запрещена. Деятельность Базельской миссии для России была ограничена подготовкой миссионеров в семинарии. Среди выпускников семинарии было 12 армян, большая часть из которых работала на Кавказе. В их числе небезызвестные проповедники Евангелия Авраам Амирханянц (сын Мирзы Фаруха), Грегор Богдасарян, Саркис Хамбарсумянц, Иоаким Чахмахзасянц, Михаил Вартанес, деятельность которых при действии Духа Святого подготовила почву для принятия семени Слова Божия среди армян Закавказья.

Не пропали даром и труды выпускников семинарии, ставших наставниками в церковных приходах немцев-колонистов. Последствия их трудов (хотя и непреднамеренные) были столь далеко идущими, что превзошли все мечты некоторых приезжих миссионеров, никак не предполагавших, что рядом с их немецкой паствой находится такой легковоспламеняемый материал, как души русско-украинских крестьян, ищущих правды Божией и пути спасения. Не думали они, что Бог создаст в местах их пастырства один из очагов евангельского пробуждения русско-украинского народа, и ту самую «штунду», и тех самых «штундистов», пионеров пробуждения, имена которых станут для одних ненавистными, а для других благословенными.

Б. Русский перевод Нового Завета 1822 года

Важнейшими направлениями деятельности Российского библейского общества были перевод и печатание Священного Писания на живом русском языке, понятном всем русским, малоросам (украинцам) и белорусам, составляющим основное население России. Для получения высочайшего позволения деятельности Общества в этом направлении князь А.Н.Голицын представил Александру I по одному экземпляру Священного Писания, изданного комитетом на разных языках, а также экземпляры отчетов за 1813 и 1814 годы, свидетельствующих об успе-

хах Общества. Ознакомившись с представленным, император «по собственному движению сердца своего» повелел князю Голицыну, чтобы он представил Святейшему Синоду искреннее его желание «доставить и россиянам способ читать Слово Божие на природном своем российском языке, яко вразумительнейшем для них славянского наречия, на коем книги Священного Писания у нас издаются».³³ Синод принял предложение президента Общества и, не будучи в силах отклонить желание императора, поручил комиссии духовных училищ выбрать из Петербургской Духовной Академии лиц, способных к этому важному делу. Готовые тексты перевода должны были представляться Библейскому обществу для проверки членами его из духовных лиц. После их одобрения перевод должен был печататься параллельно со славянским текстом. Однако комиссия духовных училищ предпочла взять это дело целиком в свои руки. Она поручила перевод ректору Петербургской Духовной Академии архимандриту Филарету и другим членам Академии, выработав предварительно специальные инструкции для переводчиков. Евангелие от Матфея было переведено видным языковедом профессором Духовной Академии Г.П.Павским; Евангелие от Марка — ректором духовной семинарии архимандритом Поликарпом; Евангелие от Луки — бакалавром Академии архимандритом Моисеем, а Евангелие от Иоанна — самим ректором Академии, блаженной памяти архимандритом Филаретом.

В 1818 году Четвероевангелие уже было напечатано в количестве 10 тысяч экземпляров, затем было издано еще 10 тысяч и разослано по Империи. Вскоре после этого приступили к переводу Деяний апостолов и Посланий.

Появление первого русского перевода книг Нового Завета было встречено мирянами и духовенством с большим восторгом. «Евангелие на русском языке, — отмечалось в отчете за 1818 год, — ожданное с нетерпением, принято с чрезвычайным удовольствием и умножило еще более желание читать Слово Божие. По всему видно... что мысль об издании Священного Писания на русском языке есть внушение Того, Которым и Писание само даровано человекам... Поистине можно сказать, что дело перевода сего есть величайшее благодеяние для российского народа, издревле наклонного к благочестию и *всегда жаждущего просвещения духовного, божественного* (Курсив наш. — С.С.)», 3 июня 1819 года было разрешено стереотипное издание еще 10 тысяч экземпляров Четвероевангелия в малом формате, уже без славянского текста и с Книгой Деяний апостолов. В отчете за 1821 год значатся уже издания четырех Евангелий

³³ Цитируется по: *Чистович И. А.* История перевода Библии...

вместе с Книгой Деяний апостолов и первыми десятью Посланиями, а также последних 11 Посланий (начиная с Послания к галатам) и Откровение Иоанна. Наконец, в 1822 году вышел целиком Новый Завет в переводе на живой русский язык в количестве 20 тысяч экземпляров.

С 1820 года приступили к переводу на русский язык книг Ветхого Завета. Переводчики руководствовались при этом, главным образом, древнееврейским текстом. Перевод Пятикнижия выполнялся Петербургской, Московской и Киевской духовными академиями.

В 1821 году вышел перевод Псалтири, сделанный профессором Павским, а в 1822 году 10 тысяч экземпляров его поступило в продажу. До 1825 года были переведены Пятикнижие и Книги Иисуса Навина, Судей Израилевых и Руфь. Но с закрытием в 1826 году Библейского общества был приостановлен и перевод Ветхого Завета на русский язык. Наступил мрачный 30-летний период николаевской реакции. Уже переведенные и напечатанные книги Ветхого Завета не были допущены в продажу, а остальные издания Пятикнижия Моисея были... сожжены. Печальный факт, не имеющий прецедента! Вот ведь до какой степени помрачения доходило духовенство государственной церкви! Запрещена была продажа Нового Завета без славянского параллельного текста. Стало считаться опасным позволять каждому читать Священное Писание, делались попытки запретить народу домашнее чтение Библии даже по-славянски: считалось достаточным слушание Евангелия в церквях при литургии.

В. Распространение Слова Божия

С изданием книг Священного Писания на славянском, а затем на русском языке для общего пользования Слово Божие стало широко распространяться в народе. Этому способствовали самоотверженные сотрудники Британского и Иностранного библейского общества (пока оно не было закрыто). Имена их знает Тот, Кем они были посланы на это благое дело. История сохранила память о наиболее известных и преданных делу Евангелия работниках. Здесь мы упоминаем только три имени для иллюстрации методов их работы в «поле», которое «есть мир». Один из них был шотландец Мельвиль (Мелвилл), которого верующие в России звали Василий Иванович. Он прибыл в Россию в 20-х годах прошлого столетия и в течение 60 лет неутомимо служил делу,³⁴ которому посвятил себя целиком, не связывая себя семьей.

³⁴ Гутше В. Западные источники русского штундизма. Кассель, 1956.

Он распространял книги Священного Писания в Закавказье и на юге России среди православных и молокан и проповедовал Христа. Он владел в совершенстве своеобразным методом проповеди: давал говорить только Библии. Предложив прочесть определенные места и поразмыслить над прочитанным, сам избегал давать разъяснения, представляя остальное действию Духа Святого. Как он считал, этого было вполне достаточно, чтобы читающий серьезно задумался над вопросом своего спасения.

С конца сороковых годов почти до конца столетия в деле распространения книг Священного Писания подвизался первый в России книгоноша Отто Богданович Форхгамер.³⁵ В течение 10 лет (с 1851 по 1861 год) он разносил Новый Завет на русском и немецком языках преимущественно в немецких колониях юга Украины и Поволжья. Горячо любя Слово Божие и желая посвятить себя новой деятельности, он отказался от выгодной должности в купеческой конторе (где имел приличное жалование) и стал продавать священные книги в разнос, хотя это едва давало ему средства на хлеб насущный. И ТЯ.К ЯСС у КЯ.К Мельвиль, он не связывал себя семьей.

Несколько позже в Закавказье и на юге России на этом поприще трудился такой же благословенный слуга Господний — ассирянин по национальности персидскоподданный Якуб Каше (Яков священник),³⁶ которого русские знают как Якова Делякова. Пресвитерианец по вероисповеданию, он разъезжал в своей телеге, запряженной одной лошастью, из селения в селение, предлагая покупателям наряду с мелкими товарами приобрести также драгоценную книгу спасения — Библию или отдельно Новый Завет. Книги Священного Писания он приобретал для распродажи в магазинах Британского и Иностранного библейского общества, которое имело свои магазины во многих городах России. Предлагая книги, Яков Деляков часто заводил беседы о спасении во Христе, о необходимости получения уверенности в прощении грехов, о необходимости родиться свыше. Больше всего он любил беседовать и общаться с молоканами и с немцами-колонистами, преимущественно лютеранами. Научившись говорить по-русски, он стал произносить пламенные проповеди о голгофском подвиге Христа и Его беспредельной любви к грешникам. Такие работники, как Мельвиль, Форхгамер, Деляков оставили неизгладимый след своего труда для

Астафьев Н. Жизнь и труды первого книгоноши Общества для распространения Священного Писания в России О.Б.Форхгамера.

Пресвитериане — протестантская ветвь христиан, возникшая в XVI веке в Англии; признают детокрещение, но не придают ему значения в деле возрождения; отвергают епископскую власть, признают только пресвитеров; придерживаются самоуправления общин.

Царствия Божия прежде всего среди молокан, лютеран, меннонитов.

Когда было закрыто Российское библейское общество и были приостановлены издания Нового Завета на русском языке, Иностранное библейское общество продолжало свою деятельность и распространяло Новый Завет на русском языке, который издавался в Лондоне и Лейпциге. Таким образом распространение Слова Божия на русском языке не прекращалось и в течение 35 лет до появления Синодального издания (1862 г.).

Г. «Водные» молокане

О возникновении «водных» молокан, являющихся непосредственными предшественниками русских «по вере крещенных христиан или так называемых баптистов» Закавказья, сохранились очень скудные сведения. О них ничего нет ни у православных дореволюционных исследователей русско-украинского баптизма, ни у светских. И только некоторые известные деятели евангельско-баптистского движения в России (В.В.Иванов, Г.И.Мазаев, И.С.Проханов, Я.Д.Деляков) сообщили нам немногие сведения о «водных», которые приоткрывают завесу над самобытным возникновением первой русской баптистской общины в среде молокан.

Молокане, в особенности закавказские, отличались неумной жаждой к Слову Божию как к источнику спасения и всегда были искателями чистой веры. Над текстами Священного Писания они размышляли усердно и молитвенно. Этому способствовало распространение Слова Божия на более понятном, русском языке.

В конце 40-х — начале 50-х годов прошлого века, как свидетельствует о том В.В.Иванов (сам выходец из молокан), в Шемахинском и Ленкоранском уездах Бакинской губернии, благодаря прилежному изучению Нового Завета, среди молокан появились такие верующие, которые пришли к убеждению, что Евангелие требует водного крещения: «Кто будет веровать и креститься, спасен будет...» (Мк. 16:16) и преломления хлеба по примеру Вечери Господней. В богословский смысл крещения они, конечно же, не вникали: им было достаточно убедиться, что это буквальное повеление Господне, его нужно исполнять и в этом одно из условий спасения. В.В.Иванов называет несколько имен тех, кто принял водное крещение по вере: это Н.И.Северов, Я.И.Танасов, В.М.Сотников.³⁷ Во всем же остальном они

³⁷ Иванов В.В. Книга епископа Алексия//Баптист. 1908. № 9; Мазаев Г.И. Воспоминания (Записки из личного дневника). Рукопись. Архив ВСЕХБ; Проханов Я.С./Христианин. 1905. № 1.

не отличались от молокан-уклеинцев. Вот таких молокан, признающих необходимость принятия *крещения по вере через погружение в воду*, стали называть «водными». И это произошло в среде тех, кто настойчиво отвергал прежде буквальное понимание установления Христа и апостолов о крещении и хлебопреломлении.

Вскоре «водные» занесли свое учение на Волгу и Ахтубинский край (по реке Ахтубе), где появились их последователи. В селе Пришиб (по Ахтубе) был крещен даровитый молоканин В.И.Финогенов и еще несколько человек. В.И.Финогенов даже организовал нечто вроде миссионерского кружка, от которого посылались проповедники водного крещения по Волге и в центральные губернии России. Я.Д.Деляков свидетельствует, что среди молокан сел Дубовки и Пришиба в **1868** году водное крещение приняли несколько молокан, оставшихся при прежнем молоканском взгляде на вопрос спасения. Таких Я.Д.Деляков встречал немало в Нижегородской, ³⁸Рязанской, Владимирской, Симбирской и Тамбовской губерниях.

Но вера «водных» в вопросах спасения ограничивалась признанием необходимости исполнить «правду Божию» по Евангелию. Они не настаивали на покаянии и вере в прощение грехов заслугами Христа. В их учении и практике жизни преобладало понятие, что спасение приобретается через добрые дела.

О проповеднике учения «водных» В.И.Финогенове автор статьи «Появление баптизма в Ахтубинском крае»³⁹ говорит следующее: «В.И.Финогенов хотя и был, подобно Аполлосу, "муж красноречивый и сведущий в Писаниях", но был наставлен лишь в "начатках" учения Христова... Убедившись в том, что крещение и хлебопреломление нужно понимать не "духовно", а буквально, он упустил из виду самое главное условие спасения — "если кто не родится свыше, не может увидеть Царствия Божия" (Ин. 3:3)».

Таким образом, «водные» молокане — это еще не баптисты, но те, из среды которых потом самобытно вышел первый русский баптист Никита Исаевич Воронин, понявший неполноту учения «водных» в деле спасения и переживший возрождающее действие Слова Божия и Духа Святого. Через взгляды «водных» на вопрос крещения пришел потом к истине спасения В.В.Иванов.⁴⁰ Так что водные молокане, по существу, являются предтечами баптизма в среде молокан.

³⁸ Письма Я.Д.Делякова В.А.Пашкову от 2 ноября 1884 г. Архив В.А.Пашкова, Бирмингемский университет (Англия).

³⁹ Баптист. 1908. № 4.

⁴⁰ Одицов Н.В. Образец для верных. Баптист. 1929. № 2.

Важно заметить, что самобытное появление «водных» никем не было опровергнуто: статья В.В.Иванова «Книга епископа Алексия», в которой кратко, но достаточно ясно был освещен вопрос самобытности, не вызвала оппонентов даже в кругу православных исследователей; не отреагировал на это на страницах печати и сам епископ Алексий.

Д. Старый и новый пиетизм среди немцев-колонистов

Пиетизм — движение за благочестие, возникшее в XVII веке в Германии, через столетие охватило всю Германию. «Библейские часы» («бибельштунде») от лютеран вскоре распространились на реформатов и других протестантов. В некоторых местах в таких «библейских часах» принимали активное участие на равных правах верующие без различия вероисповедной принадлежности. С развитием пиетизма в среде его наряду с ценным направлением появились недостойные истинного христианства элементы ханжества: на все, даже самые невинные удовольствия налагался запрет. Осуждались живопись, музыка, поэзия, прогулки, веселые разговоры, слушание пения птиц и проч. Все, что не имело отношения к религиозному настроению верующего, было для таких пиетистов безразлично или даже вредно. Со временем для них стало очевидным, что такой образ жизни вести в среде прихожан официальных, омертвевших в религиозных обрядах церковью невозможно. Наиболее осознанно к этому пришли пиетисты в Вюртемберге, которые выделились из официальных церквей, отказались от общения с ними и поставили целью устроить на земле общество верующих, где «не существовало бы условий греховной жизни». Так в среде пиетистов произошло расслоение на старых пиетистов и пиетистов-сепаратистов. Под влиянием «пророчеств» о скором пришествии Христа и тысячелетнем царстве почти все пиетисты-сепаратисты и значительная часть старых пиетистов переселились в Новороссию и Закавказье, где стали жить поселениями-колониями, сохраняя свой уклад жизни.

Но были среди пиетистов и такие, которые не искали переселения в другие страны, которые понимали, что на земле невозможно создать общество, где исключались бы условия греховной жизни. Старый пиетизм уступил место пиетизму новому, индивидуальному, пиетизму личного чувства. Новые пиетисты искали внутреннего обновления человеческого сердца, Царствия Божия внутри, которое есть «не пища и питье, но праведность и мир и радость во Святом Духе» (Рим. 14:17), искали «внутреннего устройства» души человека.⁴¹ Они требовали

пробуждения человека, покаяния его в грехах и обращения от прежней, греховной жизни, к новой, святой. Таким образом, вместо организации «нового общества» и выселения в другие страны, новые пиетисты занялись «внутренней миссией», которая состояла в пробуждении, покаянии и обращении: в рождении отдельных лиц «словом истины», чтобы «быть некоторым началом Его созданий» (Иак. 1:18).

Главным представителем нового пиетизма был знаменитый проповедник Евангелия, шведский богослов и пастор Людвиг Гоффакер (1798 — 1828). Предметом своих многочисленных проповедей, собранных в его книге «Проповеди», он избрал преимущественно искупительную смерть Христа, принятую Им в «возмездие за грех всех людей». Проповеди Гоффакера пользовались широкой популярностью среди лютеран, реформатов, а позже и среди меннонитов.

Переселившись в Южную Россию в 1817 — 1820 годах, пиетисты, как и у себя на родине, организовали свои «библейские часы». Так, в Херсонской губернии, в колониях Рорбах и Вормс «Stunde» существовали задолго до приезда сюда выпускника Базельской семинарии Иоганна Бонекемпера. Прибыв сюда в 1824 году в качестве пастора, он нашел среди колонистов большую внешнюю и внутреннюю запущенность: значительная часть их была заражена пьянством и всякой безнравственностью. Лишь члены немногочисленных «штундовых братств» подавали пример благочестивой жизни. Но Бонекемпер смело взялся за дело. Из реформатов колоний Рорбах и Вормс он организовал приход и стал приходским пастором. К его приходу относились еще пять селений лютеран. Вместе с приходскими учителями Бонекемпер стал всемерно поддерживать «библейские часы» среди реформатов и лютеран.⁴² Для принявших конфирмацию⁴³ и готовящихся к ней он организовал изучение Библии. Вскоре в занятиях стали принимать участие и взрослые. Так с появлением здесь этого благословенного слуги Господнего началось духовное пробуждение среди его прихожан, а с 1835 года оно стало распространяться на другие приходы. И.Е.Прицкау⁴⁴ свидетельствует в связи с этим, что духовное пробуждение достигло самых отдаленных немецких селений, разбросан-

Prinz I. Ein Beitrag zur Geschichte der deutschen Kolonien Sudrusslands. M., 1893.

Бонекемпер К. Статья о братстве «Stunde» в Одесском вестнике; *Ушинский А.Д.* О причинах появления рационалистических учений штунды. Киев, 1884.

Конфирмация — обряд приобщения к церкви юношей и девиц, достигших 16 лет (у реформатов и лютеран); проверка знаний вероучения.

Pritzkau I. Geschichte der Baptisten in Sud-Russland. Odessa, 1914.

ных среди украинцев, дойдя до Старого Данцига (ныне с. Крупское Кировоградской обл.). «-.и это произошло через пастора И.Бонекемпера». Пастырскую миссию среди немецкого населения с целью пробуждения несли также и другие разъездные проповедники, которые руководили часами молитвы и собраниями. «Таким образом пиетизм, — отмечает И.Прицкау, — распространился вскоре на все евангельские села», способствуя образованию штундовых братств внутри официальных приходов (лютеран и реформатов) без отделения от них.

Вюртембергские пиетисты-сепаратисты, жившие в Таврической губернии, в частности, в колонии Нейгоффонг и других, в округе Бердянска, где не было духовных наставников, переживали наиболее глубокий кризис своих чаяний в связи с роковым 1836 годом. После трепетных ожиданий второго пришествия Христа с полной отрешенностью от земных забот они теперь впали в другую крайность — оставив помыслы о «горнем», устремились к устройству земного благополучия и богатству.

В 1844 году здесь проездом побывал миссионер И.Ханке из Базеля. Он охарактеризовал состояние здешних сепаратистов как плачевное и посчитал очень важным, чтобы руководство сепаратистами взял в руки опытный миссионер. На это место был рекомендован 27-летний пламенный оратор и энергичный пастор Эдуард Вюст (1818 — 1859). Незадолго перед этим он готовился к поездке в Америку для миссии, но по настоятельному предложению руководителя Свободной общины братьев дал согласие поехать на юг России, чтобы служить общинам сепаратистов.

Эдуард Вюст был выпускником Тюбингенского университета, знаменитого своей сильной богословской школой. Будучи уже вторым священником лютеранской церкви на севере Вюртемберга, а затем викарием⁴⁵, он старательно произносил проповеди, но не пережил еще личной встречи со Христом, был тщеславным. Душа его разрывалась, он чувствовал себя несчастным из-за своих грехов. Осенью 1843 года Вюст впервые посетил частное собрание «Stunde» пиетистов и был захвачен пиетическим движением нового направления (нового пиетизма). Вскоре он пришел к осознанию покаяния и, обратившись, стал активно участвовать в собраниях братьев-пиетистов, а затем и руководить ими. Это вызвало неудовольствие священников лютеранских поместных церквей, запретивших ему руководить другими собраниями, кроме своего официального прихода. За отказ выполнить эти требования консистория его уволила. Так Вюст нашел путь к свободным церквам, не связанным уставом

⁴⁵ *Викарий* — заместитель священника.

консисторий и другими требованиями лютеранской церкви. Среди членов свободной церкви он обрел утешение и проповедовал с большим вдохновением. С таким духовным багажом в 1845 году он прибыл в колонию Нейгоффнунг.

28 сентября 1845 года Эдуард Вюст сказал свою первую, вступительную проповедь, которой он покори сердца своих новых прихожан. О нем заговорили во всей округе, в соседних колониях лютеран и меннонитов. По свидетельству современников, проповеди Вюста «действовали как удары грома», размягчая даже «каменные сердца». Уже в первые три месяца в общине Нейгоффнунг был зажжен огонь покаяния и обращения. Вюст говорил проповеди в духе основателя нового пиетизма — Людвига Гоффакера, делая акцент на личном спасении человека заслугами Христа. От человека требуется вера в благодатное спасение, покаяние и обращение как средство возрождения, т.е. рождения свыше, рождения от Слова Божия и Духа, чтобы быть «новой тварью» и получить наследие вечной жизни. «Ты являешься тем человеком, кому Господь хочет это дать!» — обращался Вюст к слушателям.

Движение, вызванное Вюстом в колонии Нейгоффнунг, перекинулось и в другие немецкие колонии не только Таврической, но и Екатеринославской губерний. Обращенные объединялись в братские кружки, которые всемерно поддерживались Вюстом. Среди лютеран и меннонитов Молочанского округа возникали «вюстовские кружки». Для взаимного общения устраивались ежегодно праздники миссии. На эти праздники съезжались, и нередко издалека, не только сепаратисты, но и лютеране официальных приходов, и меннониты. Собрания проходили в молитвенных и частных домах. Проповедовали лютеранские пасторы, меннонитские проповедники и даже рядовые члены. В Нейгоффнунге Вюст организовал «библейские собрания», «вечери любви» и «братские конференции». Целью библейских собраний было изучение Слова Божьего; вечера любви служили устранению недоразумений между членами кружков, а братские конференции решали текущие дела вюстовского братства. Такая организация духовной работы распространилась так же и на сепаратистов, лютеран, меннонитов соседних колоний. Все это содействовало распространению нового пиетизма и широкому пробуждению в немецких колониях. Но особое признание деятельность Э.Вюста получила среди меннонитов Молочанского округа. (По значимости вызванного среди меннонитов пробуждения его до сего времени считают вторым Менно из Мургардта.) Первая же проповедь Вюста приковала внимание меннонитского проповедника Абрагама Маттиаса из гнаденфельдской общины, которая считалась на Молочных Водах самой

живой. Вюст установил с ней тесные связи. В доме Маттиаса стали проводиться собрания в духе нового пиетизма. Именно в этой общине зародилось духовное пробуждение, которое в 50-е годы охватило собой меннонитов Молочанского округа. Деятельными последователями Вюста здесь были также Иоганн Классен, Яков Реймер, А.Корнельсон, Генрих Гюберт, Яков Беккер. Все они позже стали влиятельными членами и руководителями меннонитской братской общины.

Таким образом, тот ложный путь в деле спасения, на который стали сепаратисты и старые пиетисты, выехавшие в поисках «места убежища от ярости дракона», был обращен Промыслом Божиим в великое благо духовного пробуждения «окостенелых» христиан в немецких колониях юга России. Оба появившиеся здесь деятеля: реформатский пастор И.Бонекемпер и лютеранский Э.Вюст (с разницей 6 лет: первый — в 1839 г., а второй — в 1845 г.) явились благословенными представителями двух направлений пиетизма, в которых евангельское и меннонитское христианство юга России продолжало свое развитие в 50 — 60-е годы XIX столетия. И.Бонекемпер остановился на благотворном влиянии штундовых братств внутри официальных церквей, не выделяясь из их приходов. Э.Вюст наметил смелый путь замены традиционных служб официальных церквей «библейскими собраниями» в «вюстовских братствах», т.е. в «штундовых братствах» новопиетического направления, а не пиетизма — подновления старого склада христианской жизни. Э.Вюста не оставляла мысль о живой общине, состоящей только из покаявшихся, обращенных и возрожденных членов. Вопрос же крещения по вере возрожденных душ был ему не ясен: он оставался убежденным детокрещенцем.

Напомним, что, кроме Молочанского, был еще географически далеко отстоящий от него Хортицкий округ, восемнадцати меннонитских колоний которого не коснулась проповедническая деятельность Э.Вюста. Однако новопиетическое движение возникло и здесь. Оно стало результатом самостоятельного изучения Слова Божия и чтения в узких кругах здешних меннонитов «Проповедей» Л.Гоффакера.¹⁶ Это произошло в 1852 — 1853 годах. Один меннонит, имя которого П.М.Фризен не называет, уверовав и пережив возрождение, стал свидетельствовать о своем обращении. Вскоре образовалась новопиетическая группа меннонитов, насчитывающая 50 душ. Через год это движение возникло в колонии Эйнлаге. Между ними начались общения. Движение росло. Среди эйнлагских братьев видное место занимали Генрих Нейфельд, Абрам Унгер (будущий видный деятель

⁴⁶ *Friesen P.M. Die Alt Evangelische Mennonitische Bruderschaft in Russland (1789 — 1910). Halbstadt, 1911.*

среди братских меннонитов), Корнелий Унгер. В 1857 — 1858 годах обратился к Богу сельский начальник еврейских колоний Камянки и Излучистой Аарон Лепп (меннонит колонии Эйнлаге).⁴⁷ С 1859 — 1860 года они начали устраивать в колонии Эйнлаге молитвенные миссионерские собрания в духе нового пиетизма. Численность обращенных быстро увеличивалась, и община росла.

Духовное пробуждение в Хортицких меннонитских колониях показывает, что если бы даже не было Э.Вюста, новопиетическое движение все равно бы возникло и распространилось: вначале в среде хортицких меннонитов, среди которых оно возникло самобытно (только на 5 — 6 лет позже, чем это произошло в Молочанском округе), потом, вероятно, и среди прочих. Но как и когда бы оно достигло пиетистов-сепаратистов, переживших духовный упадок, и которым так необходимо было своевременное духовное оживление? Поистине «...как непостижимы судьбы Его и неисследимы пути Его» (Рим. 11:33).

Е. Крестьянская реформа

Отдаленным последствием Отечественной войны 1812 года явилась крестьянская реформа.

В связи с интересующим нас предметом необходимо хотя бы кратко охарактеризовать основные изменения в жизни крестьян, вызванные реформой: крепостное право и его отмену, положение крестьян после крестьянской реформы, социально-бытовые связи малороссов с немцами-колонистами после реформы и состояние народного образования.

Крепостное право в России существовало на протяжении многих столетий. Через сто с лишним лет после воссоединения Украины с Россией, в 1783 году, правительством Екатерины II был издан законодательный акт об утверждении крепостного права на Украине, народ которой был истари более чутким к личной свободе, чем великороссы (русские). Именно крепостное право было одним из главных условий порчи нравственных условий как русских, так и украинцев. О социально-бытовых условиях крепостных крестьян распространяться не приходится: понятно, что крайняя нищета была прежде всего следствием бесправия. Не о духовных потребностях приходилось думать крестьянину: тяготила полная зависимость от помещика-крепостника, который зачастую простирает свою власть и на личную жизнь крепостного.

Епископ Алексей. Материалы для истории религиозно-рационалистического движения на юге России во второй половине XIX столетия. Казань, 1908. С. 45.

Не в лучшем положении находились и государственные крестьяне, жившие в непосредственной близости с крепостными (в соседних деревнях), и крестьяне однодворцы.⁴⁸ Уделом их была та же нищета, служившая препятствием к пробуждению в них духовных потребностей. Главным тормозом к улучшению их было все то же крепостное право, которое ревниво следило за всякими попытками улучшения быта государственных крестьян, чтобы предупредить ропот и недовольство крепостных. Да и юридическое положение государственных крестьян было таково, что правительство пользовалось ими как резервом для всякого рода пожалований. Так, многие из них в один день становились крепостными, в частности, на Украине при раздаче плодородных земель Причерноморья дворянам. (При императоре Павле I в один день стали крепостными еще 82 тысячи крестьян.)⁴⁹

Но вот в 1861 году была объявлена долгожданная крестьянская реформа. Что же она принесла народу в рассматриваемом плане? Еще до объявления манифеста крестьяне, пользуясь слухами, жили надеждой, что с реформой почти вся земля будет принадлежать им, и притом бесплатно, и что только небольшая часть ее может остаться за помещиками. Надежды их не оправдались, и это не замедлило дать свои плоды. Особенно остро переживали это крестьяне-малороссы. «Всеми, ездившими с объявлением манифеста, замечено было, что вообще крестьяне остались неудовлетворенными...»⁵⁰ Среди крестьян м. Любомирки Херсонской губернии недовольство условиями освобождения и недоверие этим условиям вылилось даже в возмущение против помещиков, дошедшее до бунта. И это был не единственный на Украине случай.

Освободившись от крепостной зависимости, но не имея в большинстве своем возможности приобрести землю, безземельные крестьяне вынуждены были изыскивать пути содержания себя и своих немалых семейств. Владевшие ремеслами чаще всего уходили на заработки в ближайшие города, главным образом в строящиеся, где нужны были рабочие руки. На юге Украины такими были Николаев, Херсон, Одесса, Александровск. Там они работали чаще всего у содержателей каких-нибудь мастерских или фабрик; нередко содержателями были немцы. Другие же нанимались работниками к немцам-колонистам в ближайших колониях. И лишь немногие, так называемые

⁴⁸ *Однодворцы* — потомки служилых людей, которые могли владеть крепостными крестьянами.

⁴⁹ Южаков С.Н. Большая энциклопедия. СПб., 1904. Т. 7. С. 359.

⁵⁰ Цитируется по: *Рождественский. А.* Южнорусский штундизм. СПб., 1889. С. 37.

десятичники, арендовали на кабальных условиях небольшие участки земли у бывших своих помещиков. В центральной России многие крестьяне в осенне-зимний сезон уходили в города на временные работы (так называемые сезонники), где находили источники средств, хоть как-то покрывающие семейные нужды.

Иначе обстояло дело в вопросах духовной жизни. Для краткого, но достаточно ясного освещения этого вопроса приведем высказывание современников события. О влиянии реформы на развитие в народной массе чувства личности и на духовные потребности наиболее метко и емко сказано священником Куплетским: «Исхитив простолюдина из рабства крепостной зависимости, реформы радикально поколебали нажитый склад его жизни, значительно возвысили в его собственных глазах его человеческое достоинство и вместе с тем *пробудили в нем некоторые потребности, не известные при крепостном режиме. Дух свободы и независимости личности, присущий этим реформам, невольно отразился в такой или иной форме на многих сторонах освобожденного народа, и не удивительно, что он обозначился в религиозной жизни.*»⁵¹ «Сдерживаемый крепостным правом в своих духовных правах, — пишет Алексей Дородницын, — народ, почуяв свободу, с жадностью ищет удовлетворения прежде всего своих интересов. Он осознал свою личность, почувствовал прелесть духовной жизни... Это был поворотный пункт в духовной жизни народа».⁵² В.Г.Павлов, известный пионер евангельско-баптистского движения, в историческом очерке «Правда о баптистах» тоже отмечал в связи с этим, что «лишь с освобождением крестьян от крепостной зависимости, начинается... пробуждение религиозного сознания русского народа, которое выразилось в движении, получившем название "штундизм"».⁵³ *Дух народа, жаждущий духовной свободы, пробудился от вековой дремоты.*

Народное образование, если его можно так назвать, до реформы влачило жалкое существование. Учрежденные и существовавшие с 1803 года приходские школы содержались целиком на нищенские средства местного общества, да и этих школ было ничтожно мало. По официальным данным 1863 года, во всей России было всего 2986 школ, преимущественно (90%) в городах и селениях государственных крестьян; крепостным эти школы практически были недоступны. Сколько таких школ было на Украине можно судить по тому, например, что в Хер-

⁵¹ Цитируется по: Харламов И. Штундисты. Русская мысль. 1885. С. 146.

⁵² Дородницын Алексей. Религиозное движение на юге России во второй половине XIX столетия. Казань, 1909.

⁵³ Павлов В.Г. Правда о баптистах//Баптист. 1911. № 41 — 47.

сонской губернии один учащийся в школе приходился на 158 не учащихся (меньше 1%), а в Киевской — на 1050 (0,1%); одна школа приходилась на 34 тысячи населения. Школьное дело практически лежало на совести приходского священника, который должен был заботиться об устройстве школьного здания, вести дело обучения и изыскивать материальные средства. Для иллюстрации состояния народного образования в Новороссийском крае приводим выписку из донесения полковника Домбровского, который был послан генерал-губернатором края для изучения положения дел в деревне Любомирке Елизаветградского уезда Херсонской губернии: «В д. Любомирке общественная школа находится только для отчетности... детям преподается одна азбука каким-то поселянином за плату 30 рублей в год. Школа по отчетам существует с 1851 г., но по настоящее время не вышло из нее ни одного грамотного!»⁵⁴ История народного образования в России, по существу, начинается с конца 60-х годов прошлого столетия, когда дело организации народных школ и пробуждения интереса к грамоте было передано общес-⁵⁵твенному управлению под надзор Министерства просвещения.

Ж. Синодальный перевод Нового Завета 1862 года

Идея перевода Библии на русский язык, *несмотря на мрачные* времена тридцатилетнего царствования Николая I, не умерла и имела убежденных поборников в лице Московского митрополита (с 1826⁵⁰ г.) Филарета, а также протоиерея и архимандрита Макария. Преодолевая всевозможные ограничения, Г.П.Павский, будучи профессором богословия Санкт-Петербургской духовной академии, в течение 20 лет постепенно перевел все книги Ветхого Завета. Эти переводы в 1839 — 1841 годах были налитографированы (без ведома Павского) студентами академии в количестве около 500 экземпляров и распространены в основном между студентами. Это навлекло на Павского большие неприятности. Большая часть экземпляров была изъята и уничтожена. Почти одновременно с Г.П.Павским в далеких горах Алтая трудился над переводом, используя и перевод Павского, замечательный православный миссионер архимандрит Макарий. Он также перевел весь Ветхий Завет на русский язык, чтобы дать своей новообращенной пастве возможность чи-

⁵⁴ *Епископ Алексей*. Материалы для истории... С. 118.

⁵⁵ *Южаков С.Н.* Большая энциклопедия. Т. 14. С. 261.

⁵⁶ Биографические сведения о них можно найти в любом энциклопедическом дореволюционном издании.

тать Слово Божие на более понятном языке. Настойчивые усилия его и хлопоты о напечатании перевода привели к тому, что на него была наложена епитимья (митрополит Серафим даже предлагал отправить его в заточение).

Наиболее последовательно и терпеливо идею возобновления перевода Библии на русский язык продвигал митрополит Филарет. Он был один из самых влиятельных духовных деятелей XIX века. Выбрав благоприятный момент во время коронации Александра II, он сумел расположить высших иерархов православной церкви в пользу этого важного предприятия.

10 сентября 1856 года, ровно через 30 лет после запрещения перевода, Святейшим Синодом, при непосредственном участии Московского митрополита Филарета, было изложено решение, в котором, в частности, сказано: «...7. Последствием истощения печатных экземпляров Нового Завета на русском наречии (перевод 1822 г. со славянским параллельным текстом. — С.С.) в главном хранилище их, в ведомстве Святейшего Синода, сделалось то, что экземпляры, вышедшие перед тем в вольную продажу, начали продаваться необычайно дорогою ценою, что, с одной стороны, показывает надобное требование, с другой — подает повод к жалобам. Другое, еще более неблагоприятное последствие есть то, что *появились в немалом числе экземпляры сей книги иностранных изданий*» (курсив наш. — С.С.)⁵⁷. «По всем вышеизложенным соображениям Святейший Синод усматривает нужным и должным... 1) Дело перевода Нового Завета на русское наречие, а потом постепенно и других частей Священного Писания, возобновить, но с крайней осторожностью, какой требует важность оногo...» Однако до утверждения этого решения прошло еще два года, поскольку еще были противники перевода в лице Киевского митрополита Филарета. В отношении на имя обер-прокурора Святейшего Синода он писал: «...Русский перевод будет вытеснять славянский язык и без того недовольно знакомый образованным из наших соотчичей, для которых таким образом может сделаться наконец непонятным и самое богослужение церковно-славянское, составляющее главное, вернейше и надежнейшее (?) средство для всех сынов российской православной церкви к назиданию их в вере и благочестии, и что по всему этому теперь надобность состоит не в переводе Библии на русский язык, а в прилежном изучении славянского языка во всех наших духовных и светских училищах...» .

Наконец, 5 мая 1858 года, после длительных письменных объяснений между обоими Филаретами и рассмотрения объяс-

⁵⁷ Цитируется по: *Чистович И.А.* История перевода Библии...

нений в Святейшем Синоде было утверждено следующее определение Святейшего Синода: «Перевод на русский язык сначала книг Нового Завета, а потом и других частей Священного Писания, необходим и полезен, но не для употребления в церквях, для которых славянский текст должен оставаться неприкосновенным, а для *общего лишь пособия к разумению* Священного Писания. К переводу сему должно приступить со всевозможной осмотрительностью через лиц, испытанных в знании еврейского и греческого языков, по избранию и утверждению Святейшего Синода».

Через год после этого Святейший Синод определением от 12 марта 1859 года постановил каждой из духовных академий (С.-Петербургской, Киевской, Московской и Казанской) поручить перевод одного из евангелистов, и были распределены между ними обязанности по переводу Деяний апостолов, Откровения и Посланий апостолов. Духовным академиям была дана особая инструкция, с настоянием обеспечить точность и общепонятность, а также литературность его изложения. Один из трех присутственных дней в Синоде был назначен исключительно для рассмотрения по мере готовности представляемого перевода, предварительно прочитанного каждым из членов Синода. Перевод каждой книги направлен был также в Москву к митрополиту Филарету, который делал свои замечания. После общего окончательного обсуждения в Святейшем Синоде перевод сдавался в печать.

В 1860 году вышел в свет русский перевод Четвероевангелия, а в 1862 году — Деяний апостолов и Посланий апостолов, а также Откровения. Так, в 1862 году, ровно через 40 лет после издания первого перевода Нового Завета, в полном составе поступил для широкого распространения повторный, так называемый Синодальный перевод Нового Завета. Быстрое распространение его показало, что этот перевод, изданный по «*благословению Святейшего Синода*», удовлетворяет существовавшей потребности русского, украинского и белорусского народа — читать Слово Божие на понятном языке. В 1876 году впервые вышел из печати первый перевод Библии (Ветхий и Новый Завет).

3. Общество для распространения Священного Писания в России. Книгоноши

С выходом в свет Синодального перевода Нового Завета появились новые распространители Евангелия в народе. Один из них, Отто Богданович Форхгамер — датчанин по происхождению, положил этому славное начало. Несколько раньше он

участвовал в деле распространения лондонского и лейпцигского изданий Нового Завета на немецком и русском языках среди меннонитов, лютеран и молокан на юге Украины и нижнем Поволжье. Побуждаемый Духом Божиим к делу распространения Евангелия в российском народе и горя особой ревностью, он, «...действуя самостоятельно и посвящая этому делу все свое время», как отмечает Н.А.Астафьев, стал разносить вышедший в 1862 году русский Новый Завет вначале в Петербурге и его окрестностях, а потом и в провинциях.⁶⁸

Рассказы об успехе поездки Форхгамера на Нижегородскую ярмарку с этой целью возбудили особый интерес у Н.А.Астафьева, «давно уже мечтавшего о подобном предприятии». Первая поездка Форхгамера в Нижний Новгород была предпринята им на средства одной благочестивой англичанки, имя которой забыто историей, но не забыто у Бога. Об этом деле в один из январских воскресных дней 1863 года с увлечением беседовали между собой два преподавателя — историк Н.А.Астафьев и музыкант Н.И.Заремба, которые решили сразу же организовать в кругу своих знакомых сбор пожертвований для поездок Форхгамера. На другой день, когда Заремба и Астафьев были на одном вечернем собрании, к ним подошел органист голландской церкви К.А.Фан-Арк с тетрадью в руке. На вопрос: «Что это?» он ответил: «Я собираю для Форхгамера». «Таким образом, мысль собирать пожертвования, чтобы содействовать распространению Священного Писания в народе, т.е. делу, начатому Форхгамером, одновременно появилась у трех лиц», — пишет Н.А.Астафьев. Это начало возбудило живой интерес в кругу их друзей, где сложилось убеждение, что всякого рода человеческие заблуждения происходят от незнания Священного Писания как живого источника духовной силы, обновляющей человека. «...Заблуждаетесь, не зная Писаний...» (Мф. 22:29). Эти слова Спасителя были приняты девизом для начинаемого дела узким кругом друзей-христиан, состоящим из *восьми лиц разного происхождения и вероисповедания, но вдохновенных* «горячей любовью к русскому народу и желанием послужить ему во имя Христа» (Н.А.Астафьев).

8 апреля 1863 года на собрании, проходившем на квартире Н.А.Астафьева, было решено: завести сборные тетрадки с заглавием «Пожертвования в пользу распространения Нового Завета на русском и славянском языках издания Святейшего Синода», и ниже — «Пожертвования имеют целью доставить возможность приобрести книгу, "могущую умудрить во спасение" (2 Тим. 3:15), тем, которые не имеют ее по неведению, беднос-

⁵⁸ Астафьев Н.А. Общество для распространения Св. Писания в России (1863 — 1893). СПб., 1895.

ти, или иным подобным причинам». За пожертвованиями предлагалось обращаться только к своим знакомым, и притом лишь к таким, от которых можно было ожидать искреннего содействия делу, а Общества пока не составлять. Со сборными тетрадками решено было собираться ежемесячно для заслушивания отчетов или писем Форхгамера и других сообщений и принятия общих мер. Собрания начинались и заканчивались молитвой, помня слова Христа: «...без Меня не можете делать ничего» (Ин. 15:5), участники решили вести дело скромно, к содействию привлекать как можно больше русских.

Через три года этот кружок ревнителей славного начала преобразовался в Общество для распространения Священного Писания в России со своим уставом, который был утвержден в 1869 году. В деле преобразования кружка в Общество большое содействие оказали М.Г.Пейкер — будущий издатель журнала «Русский рабочий» и граф М.М.Корф, которые послужили первым звеном связи кружка с влиятельными лицами столичной аристократии.

Основными тружениками Общества бы-

Книгоноши

ли, конечно, непосредственные распространители книг Священного Писания — книгоноши. Их было немного. Общество предпочитало, чтобы они были немногочисленными, однако достойными людьми. Простой наемник (книготорговец) для этого дела не годился. Кроме честности и умения предлагать, книгоноши прежде всего, отличались искренним благочестием, смирением и самоотверженностью, т.к. труд этот был нелегким из-за постоянных разъездов, частых неприятностей, а порой и оскорблений.⁵⁹ Для иллюстрации труда книгоноши упомянем некоторых лиц из малочисленной, но сильной духом дружины. Одно из них уже упоминалось — это О.Б.Форхгамер. В бытность книгоношей (с 1863 по 1873 гг.) на шестом десятке лет жизни им было распространено 58 тысяч экземпляров Священного Писания. Эти экземпляры нашли жаждающие Слова Божия души в Поволжье (от Твери до Астрахани), в Москве, в земле Войска Донского (г. Новочеркасск и др.) на Украине, в Воронежской губернии, в Новоузенском уезде, на Северном Кавказе (в г. Петровском, Дербенте, Грозном, Владикавказе) и в Закавказье (в Баку, Ленкорани, Шемахе, Тифлисе, Кутаиси и др.). В одном из своих отчетов о поездке на Кавказ Форхгамер отметил особенно благосклонное отношение к русскому Новому Завету молокан Ленкорани. «В высшей степени утешительно видеть, что Новый Завет на русском языке — конечно самый лучший, самый успешный между

⁵⁹ *Достоевский Ф.М.* Бесы. Полное собрание сочинений. Т. 7. СПб., 1895. С. 310.

ними миссионер». ⁶⁰ Посещение Форхгамером Дубовки (на Волге) привело в движение всю Дубовку, где он продал 560 экземпляров Евангелия. «Но нигде, — писал он — не находил я такой жажды к Слову Божию, как в Александровом Гае, большом селе в 50 верстах за Ново-Узением (на границе киргизских степей). Люди приходили ко мне на дом со всех сторон за святыми книгами; когда же шел по улице, то беспрестанно останавливали меня с требованием Нового Завета». ⁶¹

Светлой личностью в этом роде была Синклитикия Петровна Филиппова, которую на девятом десятке лет жизни прозвали «старушкой с книгами». За 14 своих последних лет жизни (с 1865 по 1879 гг.) ею распространено 17 тысяч экземпляров Священного Писания. Она ходила по улицам, рынкам, площадям, была у церквей и заводов, на кладбищах, в трактирах Петербурга и Шлиссельбурга, и на южных берегах Ладоги, неутомимо разнося и убедительно предлагая людям приобрести книгу спасения. Однажды в одном трактире нашла она за чаем группу сапожников, человек 20, из соседней мастерской и продала им все книги, которые у нее были с собой. В это время вошел один из их товарищей, мужчина лет тридцати, и тоже попросил для себя Евангелие. А у Филипповой уже не осталось ни одного экземпляра. Тогда тот человек, заплакав, сказал: «Значит, я великий грешник: значит, не наследую Царствия Божия, что не удостоился получить Евангелие!» Филипповой стало жаль его. Она вынула из кармана собственный экземпляр Нового Завета, который носила с собой всегда, и подарила ему. Он поклонился ей до земли. «Что ты! — заметила она ему. — Богу кланяйся!» На 98-м году своей многотрудной и многоплодной жизни «старушка с книгами» мирно отошла в вечность.

Об усердии и умении распространять Евангелие рассказывается в одном эпизоде, произошедшем с книгоношей эстонцем Я.И.Тиденбергом. Однажды он хотел войти в трактир, однако трактирный слуга не хотел его впустить: «Здесь торговать не полагается» — заметил он. Тиденберг послушался и вошел. «Как ты меня не впускаешь! — воскликнул он. — Меня посылают с Евангелием всюду, по трактирам, кабакам — до самого ада, чтобы люди Бога узнали!» Некоторые из бывших в трактире купили себе по Евангелию. Слуга тот, парень лет двадцати, все глядел, глядел — и себе купил, да еще из более дорогих изданий.

⁶⁰ Астафьев Н.А. Общество для распространения Св. Писания... С. 53.

⁶¹ Там же, с. 42

Один из деятельных книгонош И.К.Голубев, предприняв две поездки по обширным просторам Сибири, Дальнего Востока, Туркестана и Семиреченской области (Северный и Восточный Казахстан), достигал самых отдаленных уголков России (р. Лены, городов Мерва и Кушки), распространив 100 тысяч экземпляров Священного Писания в более чем ста городах и селах. Материальное содержание книгонош, распространявших Синодальный перевод Священного Писания в Азиатской России, приняло на себя Американское библейское общество, выделявшее для этой цели ежегодно 6 — 10 тысяч рублей. Распространению книгоношами Нового Завета много содействовали местные православные священнослужители, понимавшие благотворное действие Слова Божия на людские сердца. В рядах книгонош долгие годы подвизался Василий Иванович (Мельвиль), прежде работавший в Иностранном библейском обществе. Распространению Нового Завета много содействовал М.М.Корср, раздавший на 1-й Всероссийской промышленной выставке из специально устроенного киоска 62 тысячи экземпляров Священного Писания.

За тридцатилетие своего существования, т.е. до 1893 года (года его закрытия), Обществом было распространено по городам и селам европейской (разумеется, с Украиной и Белоруссией, Кавказом и Закавказьем) и Азиатской России 1.588.413 экземпляров Священного Писания — Библий, Псалтирей, Новых Заветов и частей его, в том числе около 150 тысяч экземпляров в Сибири, Приамурском крае и Туркестане. Около 150 тысяч экземпляров было подарено или продано по уменьшенной цене в больницы, школы, тюрьмы, богадельни (дома престарелых) и бедным людям.

Так промышлением Божиим при действии Духа Святого через немощных и ничего не значащих в мире людей подготавливалось «поле», которое «есть мир», для сеяния семени благодати спасения в российском народе.

IV. РЕЛИГИОЗНОЕ СОСТОЯНИЕ РОССИЙСКОГО НАРОДА НАКАНУНЕ ЕВАНГЕЛЬСКОГО ПРОБУЖДЕНИЯ

Как известно, ко времени евангельского пробуждения в России, народы, населяющие ее (русские, украинцы, белорусы и др.), были по преимуществу православными. Мы далеки от мысли порочить православие как таковое, памятуя, что в основном православный народ представляет почву, в которую падали семена чистого евангельского учения. Известный евангельско-баптистский деятель А.В.Карев однажды писал: «Можно с уве-

ренностью сказать, что более благоприятной почвы для посева семян Евангелия трудно найти в истории христианства. Православие породило в русском народе великое богоискательство, какового не знал и не знает ни один другой народ мира». Из православия вышли первые благословенные проповедники евангельской истины М. Ратушный, И. Г. Рябошапка, Е. Цимбал, М. М. Корф, Е. И. Черткова, княгиня Н. Ф. Ливен. Мы с благодарностью отмечаем заслуги православной церкви, которая сохранила Священное Писание и сделала его доступным всякому читающему, переводя Библию и Новый Завет на общедоступный, живой русский язык и, кроме того, на языки многих народов, населяющих Россию. (Как известно, католическая церковь всегда запрещала читать Священное Писание простым людям.)⁶²

Все изложенное в этом разделе преследует единственную цель — показать, какова же была почва для принятия семени Слова Божия. Характеристика состояния православного народа накануне евангельского пробуждения (в дореформенное время) будет более убедительна, если ее представить не по тенденциозным описаниям противников православия, а в оценке самих православных иерархов, далеких от желания наводить тень на свое родное и усердно искавших пути исправления положения. Мы воспользовались для этого трудами А. Рождественского, Алексея Дородницына (он же епископ Алексий)⁶³, А. Д. Ушинского, Г. Терлецкого, А. Воронова и других.

Прежде всего обратим внимание на состояние внутренней жизни православных приходских общин. Для них, по единодушной оценке названных исследователей, характерен глубокий религиозный упадок, недоверие к духовенству и низкий нравственный уровень прихожан. Крепостное право снизило до минимума и без того малые религиозные потребности православного народа. Все интересы крестьян сосредотачивались на барском дворе, которому отдавалась большая часть времени. Не о духовном просвещении приходилось думать крестьянину, а о своевременном и точном исполнении барщины и оброка. «Вся религиозность народа, — пишет Алексей Дородницын, — выражалась во внешнем исполнении предписаний церкви». При такой поверхностной религиозности в народе была сильно выражена склонность к суеверию (вера в домовых, леших, упырей, во многие приметы) и доверчивое отношение к ложным пророкам, колдунам, кликушам, юродивым. Духовная жизнь народа, говорит А. Рождественский, «...выражалась в произнесении слов молитвы, часто бессвязных, в присутствии при бо-

⁶² II Ватиканский собор (1962 — 1965 гг.) признал Священное Писание необходимым руководством в жизни каждого верующего.

⁶³ Труды их в списке использованной литературы (Приложение 2).

гослужениях, без понимания высокого значения его, без всякого знания начал христианского учения». «Он называет себя христианином и не может дать отчета, почему так называется; он молится Богу, болтая только языком, ограждая себя крестным знаменем машинально; он содержит праздники и посты, говееет, почитает святых, поклоняется иконам, и все это делает потому, что так делали его предки и так поступать ему заповедали. На христианских святых он переносит грубые представления язычества, называя их богами». Простой народ жил если не во тьме, то во мраке духовном.

Народная школа, призванная в то время, наряду с грамотой, сообщать народу начатки религиозного образования, пользовалась незначительным распространением, о чем уже было сказано. Неудивительно поэтому, что, например, в Херсонской епархии, по свидетельству архиепископа Никанора, один полуневежественный в вере приходился на сто совершенно темных, «для которых всякий образ — бог». Были приходы, где юноши старше 14 лет не различали никаких образов: ни Николая Угодника, ни Троицы, ни даже Христа Спасителя.

Сельские пастыри, погруженные в бездну забот о содержании себя и своих семейств, в большинстве случаев ограничивались отправлением богослужения и сбором «доброхотных даяний» с прихожан за требоисполнения. Доброоходностью чаще всего пренебрегали. Плата за требы определялась самими пастырями произвольно, а это обременяло прихожан, вызвало ропот и недоверие к пастырям. На злоупотребление сельских священников при взимании платы указывал А.Д.Ушинский. Народ желал видеть в пастыре лицо, которое по своим нравственным качествам стояло бы выше окружающих, но таких было немного. Идеал пастыря, который народ носил в своем сердце, меркнул. Богослужения в храмах совершались на церковно-славянском языке, не доступном для понимания простонародья. Проповеди часто произносились без соответственной подготовки. «Могу засвидетельствовать, — сообщал архиепископ Никанор, — что священники поучают, насколько могут поучать люди, которые сами почти ничего не читают, почти никакой литературы не выписывают, почти никаких сборников проповедей не имеют... какого ждать от них проповедничества?» Церковные службы часто бывали до крайности бессодержательными и исполнялись небрежно. «Из служений причтом всеношной при нашем присутствии, — сообщает Никанор, — мы вынесли тягостнейшее впечатление. Боже мой! И это приходится слушать часами! Тут страдает все: и вкус, и слух, и нервы, и сердце. И так страдает наш народ целые столетия!»

Религиозное невежество простонародья и недоверие его к пастырям церкви повлекло за собой нравственную распущенность. «Важнейшие церковные обряды и церемонии, полные глубокого, священного смысла и значения (погребение, поминовение усопших, закладка дома, крещение), — отмечает профессор Воронов, — а также праздники, особенно храмовые, сопровождаются... обильными возлияниями Бахусу⁶⁴ сборищами и гульбищами у корчмы со всеми безобразиями, ссорами и драками... переходят в дома, и здесь являются причинами бесконечных неприятностей, отравляющих всю жизнь членов семейства». Нравственная распущенность особенно сильно проявила себя с отменой крепостного права. «Главные пороки прихожан, — сообщает благочинный Киевской епархии, — составляют пьянство, воровство и прочие необузданности». «Пьянство в среде чаплинцев, — пишет священник Дьяковский, — до того было развито, что непосещавших кабаков не считали и хозяевами: пьянству предавались не только мужчины, но и женщины и обоюбого пола подростки».

После духовенства ближе всего из просвещенных групп к народу стояли помещики, чиновники и вообще интеллигентный класс общества. Что же представляла из себя интеллигенция и что она внесла в жизнь народа в деле духовного руководства? К делам веры она была в лучшем случае равнодушна, в худшем, — пишет Алексей Дородницын, — враждебно настроена ко всему, что напоминает церковь, ее богослужение. Вполне естественно, что подобное отношение интеллигенция несла в народ. Для тех, кто жил поверхностной религиозностью, пример интеллигенции являлся оправданием холодности в деле веры, недоверия к принципам образованности и культуры, которыми жила некоторая часть интеллигенции. В результате самые искренние и благожелательные попытки некоторой ее части внести в жизнь народа начала высокой культуры часто оканчивались неудачами. Голос одиноких просветителей зачастую не достигал народного слуха, либо гложился в разногласии. Что же касается нравственной жизни представителей этого класса, то она являла собой в большинстве случаев полную противоположность тому, что пытались насадить в народе. В особенности это относится к различного рода чиновникам. Вот что пишет об этом А.Рожественский: «Нравственная распущенность громко заявляла и заявляет о себе не только в семейной и бытовой жизни простонародья, но и в органах его общественного управления. Распущенность в самоуправлении ужасающая, правосудие волостных судей измеряется ведрами водки;

⁶⁴ Бахус — бог виноделия.

небрежность, ханжество, подкупность избранных начальников и судей, возмутительная грубость расправы — заурядны». «Старосты, старшины, писаря — "добросовестные судьи", — сообщает профессор Пирогов, — оказываются вообще порядочной дрянью; обворовывают общество, берут взятки и пьянствуют зачастую. Это я вижу на опыте, слышу весьма часто». Если прибавить к этому процветавшее низкопоклонство перед высшими, гордость и высокомерие перед низшими по положению, презрительное отношение к мужику и вообще к деревенской жизни, то мы получим полный нравственный портрет людей, под влиянием которых находилось крестьянство. Среди мелкопоместных помещиков, как сообщает о том литература того времени, немало было таких лиц, которые пользовались крепостными для удовлетворения своих вожделений. Бытописатели это не однажды отмечали. «Пример разврата, нами подаваемый, — говорит И.С.Аксаков в начале 40-х годов, — начинает проникать в села».

В принципе, не в лучшем состоянии пребывало и великосветское общество, столичная аристократия. Для него по преимуществу характерно было прежде всего легкомысленное отношение к делу веры. После победоносного окончания войны с Наполеоном европейская цивилизация хлынула в Россию широким потоком. Вместе с хорошим великосветское общество восприняло от запада критическое, а порой отрицательное отношение к религии. Перенесенная на русскую землю (преимущественно из Франции) европейская цивилизация подготовила почву для скептического отношения к православию. Этому способствовала бессодержательность светской жизни. В 50 — 60 годы XIX века все интересы великосветского общества сосредотачивались на материальной стороне жизни, на излишнем стремлении к роскоши и удобствам. Духовным и, в частности, религиозным потребностям отводилось очень мало места. «Такие вопросы, как вопросы религии, православия, если не исключались совсем, то, во всяком случае, отодвигались на задний план, — пишет Г.Терлецкий. — ...Когда в великосветском кружке некоторые личности были охвачены религиозным экстазом (последний является по закону контраста в противоположность пустоты и бессодержательности светской жизни. — Г.Т.), то эти личности отстранялись от православия и не старались находить в нем удовлетворения своему проснувшемуся религиозному чувству. Для них *православие со своими обрядами и службами было тяжелой и скучной религией* (подчеркнуто нами. — С.С.)».

Однако находились (и слава Богу, что находились!) личности, которым скептицизм и неверие были невыносимы. Они не

могли заглушить в себе прирожденного религиозного чувства, но, не имея основательных верований и убеждений, обращались за разрешением духовных вопросов к иноверцам Запада. Так было с первыми великосветскими дамами, такими как Елизавета Ивановна Черткова, княгиня Н.Ф.Ливен, В.Ф.Гагарина, так было с придворным царя М.М.Корфом и другими.

Представляется необходимым охарактеризовать и духовное состояние распространенного тогда в России молоканства. Оно также явилось благоприятной почвой для семени Слова Божия. Из молоканства вышли выдающиеся деятели русского баптизма: Н.И.Воронин, В.Г.Павлов, В.В.Иванов, Д.И.Мазаев, И.И.Жидков, Ф.П.Балихин.

Несбывшиеся «пророчества» о втором пришествии Христа в 1836 году привели молоканство к разочарованию и внутреннему духовному кризису. В молоканских общинах начались разногласия и раздоры, которые привели к крайнему религиозно-нравственному упадку среди них. Большая часть из них повсеместно увлеклась устройством земного благополучия. Собрания религиозного характера если и были, то проходили без назидания, потому что некому было ни спеть, ни помолиться (молились, читая псалмы, которые нужно было знать наизусть).

Среди почтенных старцев считалось за особый дар, если кто умел молиться, а тем более толковать тексты Священного Писания. «Воскресные дни отличались от будней лишь тем, — вспоминает Г.И.Мазаев, — что съезжались к кому-нибудь в гости, осматривали его хозяйство, много вели на эту тему разговоров. Так, побывав у одного, в следующее воскресенье собирались к другому и опять бродили по сараям, конюшням, осматривая лошадей, баранов и прочую скотину... И так проходили год за годом, так и жили тихой безмятежной жизнью».⁶⁶ Бывшие в услужении у состоятельных молокан безземельные крестьяне, беглые солдаты и бывшие каторжники не только не усваивали религиозно-нравственный уклад молокан, где таковой еще сохранялся, но в большинстве случаев разлагающе влияли на молодежь. Характеризуя в этом плане молокан Таврической губернии, И.Е.Прицкау с печалью отмечает, что «...в распутстве и во всевозможных пороках они все глубже опускались... Познание о милости в Крови Христа все более и более утрачивалось в подрастающем поколении».

Но были среди молокан искатели истины богопочитания, чистой веры и пути спасения, которые усердно и молитвенно размышляли над текстами Священного Писания, которых оза-

⁶⁵ *Мазаев Г.И.* Воспоминания. Записи из личного дневника. Рукопись. Архив ВСЕХБ.

дачивали слова Христа о том, что спасен будет тот, «кто будет веровать и креститься...» (Мк. 16:16).

Кроме православных и молокан накануне евангельского пробуждения в российском народе были еще старообрядцы, хлысты, малочисленные и редкие «корабли» скопцов и духоборцы. Старообрядцы, раздробленные на множество толков и согласий, хлысты и духоборцы жили по преимуществу замкнутыми общинами: проникновение в их среду евангельской истины если и было, то ничтожно мало (известны лишь единичные случаи их обращения к евангельской истине). Скопцы, объявленные вне закона, сохраняли себя в глубокой тайне, маскируясь часто под православие.

В числе российскоподданных было значительное количество немцев-колонистов (меннонитов, лютеран, реформатов), о которых было уже немало сказано. Это, по существу, российские немцы в третьем, а некоторые уже в четвертом поколении. Ко времени евангельского пробуждения в религиозном отношении они представляли в большинстве своем «окостенелых» христиан, в практике жизни давно утративших основы своих верований. Они так же, как и окружающие их украинцы и русские, нуждались в евангельском пробуждении от греховного сна, ^о чем свидетельствовали И.Бонекемпер, И.Прицкау и А.Унгер.

Такова была почва, в которую суждено было падать первым семенам чистого евангельского учения.

ГЛАВА ВТОРАЯ

ВОЗНИКНОВЕНИЕ ПЕРВЫХ
РУССКО-УКРАИНСКИХ
ЕВАНГЕЛЬСКО-БАПТИСТСКИХ
ОБЩИН И НАЧАЛО
ЕВАНГЕЛЬСКО-БАПТИСТСКОГО
ДВИЖЕНИЯ В РОССИИ

(60-е годы XIX в. — 1882 г.)

Русско-украинский баптизм, после англо-американского и немецко-европейского, является, по общему признанию, третьей разновидностью всемирного баптизма. Он отличается от других разновидностей не только внутренним содержанием и особенностями богослужения в церквях, но и самой историей возникновения и развития. Возникнув в разных местах независимо друг от друга, первые поместные общины-церкви объединились в совместной работе для Царствия Божия, образовывали братства, позже слившиеся в Союз.

Подобно тому, как полноводная река имеет несколько истоков, так и русско-украинское евангельско-баптистское братство имеет не один источник (в смысле места и времени возникновения). Каждый из них привнес свои элементы, свои особенности познания евангельских истин. Характерно, что некоторые из этих элементов являются общими для всех, подтверждая тем самым единообразие духовного суждения о спасающей благодати. К последним относятся: оправдание верою независимо от дел, покаяние, возрождение, крещение возрожденных душ — и только погружением, закрытое хлебопреломление. Некоторые же черты присущи в значительной степени лишь отдельным источникам, но, будучи основополагающими истинами, получили свое определение в русско-украинском баптизме в целом. Так, познание безмерной любви Божией, явленной людям в голгофском подвиге Иисуса Христа, превалировало у верующих «петербургского пробуждения», и притом настолько, что заслоняло вопрос о водном крещении по вере. Зато вопрос освящения нигде так не волновал верующих, как в петербургской общине,

это была община пробуждения и святости. Учение об освящении со временем заняло достойное место в вероисповедании евангельских христиан — баптистов. Братские меннониты внесли в евангельско-баптистские общины живительную струю практического осуществления братства во Христе, стремление к общению верующих. Закавказские баптисты раньше всех изучили вопросы домостроительства поместных церквей, и тифлисская община стала образцом внутреннего устройства для церквей всего русско-украинского евангельско-баптистского братства.

В первой главе было показано, как промыслием Божиим (определением «времени и пределов обитания» народов, иными словами, развитием исторических событий, формированием исторической обстановки), действием Духа Божия (распространением сознания народа, духа народного) и Слова Божия (распространением Нового Завета на общедоступном русском языке и языках многих народов, населяющих Россию) подготавливалось «поле», которое «есть мир», для сеяния семени Слова Божия и принятия благодати спасения в российском народе.

Первые евангельско-баптистские общины возникли в России в двадцатилетний период (60-е годы XIX в. — 1882 г.) в четырех отдельных регионах: на юге Украины (Херсонская, Екатеринославская и Киевская губернии); на Кавказе (в Закавказье); в Петербурге и в Таврической губернии, территориально входящей в состав Левобережной Украины. Русско-украинское евангельско-баптистское движение являлось следствием пробуждения духа народного Духом Божиим и Его Словом. Евангельское пробуждение началось с благочестивых упражнений номинальных христиан, ищущих истину и путь спасения. Эти благочестивые упражнения состояли в чтении в узком кругу ставшего доступным Слова Божия, сопоставлении практики христианской жизни с Евангелием и желанием жить по-евангельски. Это в равной степени относится к пробужденным и из православных, и из молочан, и из российских немцев. Хочется еще раз подчеркнуть, что пробуждение нельзя рассматривать как явление экзотическое, привнесенное извне, как продукт «злокозненной» иностранной пропаганды. Эта примитивная, если ее можно так назвать, концепция «сектоведов» православия давно себя изжила.⁶⁷

Возникновение первых евангельско-баптистских общин в каждом из регионов имеет свою предысторию и своих предшественников. Пионеры евангельского пробуждения пережили как бы подготовительную ступень. Так, путь к баптизму на Правобережной Украине был довольно сложным и мучительным. Он

⁶⁷ *Клибанов А.И.* История религиозного сектантства в России (60-е годы XIX в. — 1917 г.). М., 1965. С. 187 — 188.

шел через штундизм, меннонитское братство и первых баптистов среди российских немцев. Последние пришли к баптизму несколько раньше, также через штундизм и меннонитское братство. Меннонитское братство, возникшее только здесь, на Украине, на волне общего евангельского пробуждения в России, имело своим «внешним толчком» новопиетическое направление в штундизме. Возникновению первой баптистской общины среди молокан Закавказья предшествовало появление учения «водных» молокан, приемлющих водное крещение и хлебопреломление. Для менее податливых и недоверчивых молокан Таврической губернии такой подготовительной ступенью было возникновение в их среде новомолокан (молокан 2-го донского толка) — так называемых евангельских христиан-захаровцев. «Петербургское пробуждение» явилось плодом труда проповедника Евангелия лорда Редстока в среде высшей аристократии, а источником его, в свою очередь, послужило евангельское пробуждение двух знатных дам (Е.И.Чертковой и Н.Ф.Ливен), переживших возрождающее действие Слова Божия и Духа Святого до появления в Петербурге приглашенного ими лорда Редстока.

Все это были первые ступени «приготовления пути Господу», когда для благодати спасения стези к сердцам делались прямыми, всякие доли (низы народной среды) наполнялись духовным содержанием, всякая гора и холм человеческих превозношений понижалась, кривизны прежних путей выпрямлялись и неровные пути делались гладкими (см. Лк. 3:4-5).

І. ЕВАНГЕЛЬСКОЕ ПРОБУЖДЕНИЕ НА ЮГЕ УКРАИНЫ

А. Пробуждение среди немцев-колонистов (два направления в штундизме)

Евангельскому пробуждению среди малороссов (украинцев) предшествовало пробуждение среди потомков немцев-колонистов, которое развивалось в двух направлениях, о чем уже частично говорилось. В реформатских и некоторых лютеранских колониях пробуждение духовной жизни происходило в рамках официальной церкви. В меннонитских и частично лютеранских колониях (Новый и Старый Данциг и др.) пробуждение привело к организации новых общин, членами которых становились только возрожденные люди.

Соответственно этим направлениям среди российских немцев сформировались две так называемые штунды:

1. Штунда, которая переселилась из Германии с вюртембергскими пиетистами еще в 1817 — 1821 годах в Новороссию, в частности, в колонии Рорбах и Вормс. Об успехах этой пиетической штунды много заботились Иоганн и Карл (отец и сын) Бонкемперы. Членов этих пиетических кружков называли штундистами только внешние люди; сами же они свое общество называли «братством друзей Божиих».

2. Штунда, возникшая уже здесь (и только здесь, на Украине!), среди лютеран и меннонитов, значительно позже первой. И возникла она вначале в форме «вюстовских кружков», «вюстовских братств» и меннонитских новопиетических групп (колония Эйнлаге). Эта штунда представляла евангельское пробуждение в духе нового пиетизма. Члены этих кружков и групп тоже не называли себя штундистами. Это название им приписали извне, как и «братству друзей Божиих», не отличая одних от других. **Церковные** меннониты называли их еретиками; сами же они считали себя просвещенными светом Евангелия и **Духом Святым** «братскими меннонитами».

Диетическая штунда не представляла из себя ни секты, ни раскола, «...а ту часть прихода поместной церкви, которая, — как заявлял в 1868 году К.Бонкемпер, — любит религиозное настроение духа в обыденной жизни»⁶⁸. «Наши штундисты, — говорил он, — всегда были усердными молеельщиками в общем богослужении; кроме того, они собираются на "часы" (Stunde) в приходском доме или, чаще, ради удобства, в двух частных домах. Я сам слежу за ними и на досуге посещаю их собрания... Я говорю не проповедь, а душеспасительную беседу... **изъясняя** отрывки Священного Писания, сообразуясь со степенью развития моих слушателей, и применяю опытно Слово Божие к потребностям жизни; за сим братья назидаются песнопениями, **возвеличивающими** Спасителя, и все расходятся чинно по домам. Это делается по воскресеньям после обеда и вечером».

Эти штундисты несколько не смущали официальную евангелическо-лютеранскую церковь в России и не вызывали к себе отрицательного отношения со стороны пасторов и прихожан поместных лютеранских и реформатских церквей. Ничего противоположного не находила в них также Петербургская евангелическо-лютеранская консистория, осуществлявшая надзор за поместными церквями.⁶⁹ Да и иерархи русской православной церкви относились к ним терпеливо до тех пор, пока не появились подозрения в «сворачивании» православных в «немецкую веру». Такие подозрения и обвинения начались с 1865 года,

⁶⁸ Бонкемпер К. Статья о братстве «Stunde».

⁶⁹ Дороницын Алексей. Южнорусский необаптизм, известный под именем штунды. Ставрополь Кавказский, 1903.

когда евангельское пробуждение уже не первый год распространилось и в среде малороссов.

Штундисты новоипетического направления, образовав свои группы вначале среди меннонитов, сразу же заявили о своем выходе из официальных церковных приходов и отказались от «падших церквей», образовав «особую общину, в которой жизнь соответствовала бы исповеданию».⁷⁰ Новоипетическое направление нашло признание и среди лютеран, где также образовались новоипетические группы («вюстовские братства»). По свидетельству И.Прицкау, благодаря самоотверженной работе проповедников в духе нового ипетизма, огонь пробуждения, зажженный Э.Вюстом, достиг отдаленной колонии Старый Данциг и с особой силой воспламенился в 1859 году. «Почти все жители села были разбужены от греховного сна... Многие обремененные грехом люди... пришли к истинному раскаянию сердец... Молитвенные часы (Gebetstunde) были переполнены, а на улицах, где обычно распевались непристойные песни, отныне звучали песни о милости и любви Христа».

Новоипетические штундисты (члены «вюстовских кружков» и «вюстовских братств»), в отличие от «братства друзей Божьих», подвергались с самого начала не только притеснению со стороны бывших своих церквей (меннонитской и лютеранской), но и судебному преследованию как сектанты. В них уже тогда виделось нечто новое, что может коренным образом изменить религиозную жизнь не только немецких колоний, но и смежных с ними украинских сел. Так власть греховной тьмы всегда стремилась предупредить проблески духовного света в людях.

О существовании в середине XIX века среди российских немцев двух направлений штундизма, ставших началом евангельского пробуждения на юге Украины, пишет епископ Алексий. Первое направление он назвал «штундой ипетической», а второе — «штундой в собственном смысле» или «штундой-баптизм». Последнее название второй, т.е. новоипетической штунде, дано было из тенденциозных соображений высшего духовенства православной церкви. Оно послужило в свое время поводом для отождествления штундизма и баптизма. Это отождествление в победоносцевское время было главным основанием для жестоких репрессий по отношению к баптистам (украинцам и русским), о чем будет сказано в третьей главе, хотя некоторые, даже православные, исследователи южно-русского штундизма, такие, как А.Рождественский, возражали против такого отождествления. «Штунды-баптизм», или «штундо-баптизма», как

⁷⁰ Бондарь С.Д. Секта меннонитов в России. С. 118 — 119 со ссылкой на отчет действительного статского советника Бруна, который в 60-х годах изучал новоменнонитское движение на месте.

такового не было. Была штунда ново pietическая (по преимуществу меннонитская). Главными деятелями «штунды pietической» епископ Алексей по справедливости назвал Бонекемперов (отца и сына), а второй («штунды-баптизм») — Г.Виллера, А.Унгера, Г.Нейфельда и П.Берга, хотя ни один из них не был баптистом; они были братскими меннонитами (новоменнонитами). По отношению ко второй обнаруживается, таким образом, явная натяжка.

Штундистами тогда называли и бессарабских сепаратистов-назарян, последователей pietиста Штроле, который также ввел в своих группах *Stunde*. Вероятно, они имели какое-то отношение к вюртембергским сепаратистам, с той, однако, разницей, что они пропагандировали общность имущества. Назаряне были детокрещенцами. В середине 50-х годов, когда здесь уже не было Иоганна Бонекемпера, а Карл Бонекемпер еще не прибыл, учение бессарабских назарян стало проникать в среду «братства друзей Божиих» колонии Рорбах и распространяться на многие лютеранские приходы. Вероятно, это были крайние pietисты, как и вообще сепаратисты. В 1864 году они ходатайствовали об официальном отделении от лютеранской церкви. Не получив разрешения, их общество распалось.⁷¹ После 1868 года о сепаратистах-назарянах ни в каких документах не упоминалось. С приездом в Рорбах в 1867 году Карла Бонекемпера сепаратисты-назаряне растворились в «братстве друзей Божиих».

Б. Пробуждение малороссов (украинцев)

Основными предпосылками евангельского пробуждения украинцев, кроме уже названных исторических, был свободолюбивый дух народа, который за столетие крепостного права еще не успел угаснуть, и неумное искание правды Божией, присущее украинскому народу, как, впрочем, и русскому, и белорусскому.

В первой половине XIX столетия среди украинцев уже появились личности, которые искали выхода из окружающего их духовного мрака. Выход к свету они находили в Евангелии, ставшем доступным для многих. В меру своих познаний эти люди старались делиться своими открытиями с другими искателями Правды Божией. Так появились местные (сельские) и странствующие проповедники. Украинский исследователь истории возникновения баптизма на Украине Л.Жабко-Потапович называет несколько таких личностей (О.Марцынкевича, С.Цыбу)⁷². Такие-то искатели и были предвестниками евангель-

(•кого пробуждения среди украинцев; они-то и были той благоприятной почвой, которая дала первые плоды для Царствия Божия на Украине, о чем речь впереди.

Евангельское пробуждение украинцев обозначилось появлением в их среде штундистов пиеетического (рорбахского) и новопиеетического (меннонитского) влияний. Но прежде чем говорить о влияниях немцев-штундистов на религиозное пробуждение украинцев, заметим, что украинцы всегда отличались индифферентностью к любым нововведениям извне. До евангельского пробуждения те же самые малороссы, живя бок о бок с немцами-колонистами и будучи зачастую в наемных работниках у них, всегда упорно сохраняли свои нравы, обычаи и верования и не хотели никогда перенимать от немцев не только их веры, но и даже улучшений в сельском хозяйстве. О том, как могло случиться, что многие из украинцев в течение каких-нибудь десяти лет отвернулись от православия и переняли «немецкую веру», с изумлением говорили и писали православные исследователи А.Д.Ушинский, А.Рожественский, епископ Алексий.

Здесь надо сделать существенную поправку: малороссы и не переняли немецких верований. Никто из них не стал лютеранином, реформатом или меннонитом. Пока волна евангельского пробуждения не захватила российских немцев, оно (пробуждение) не коснулось и малороссов. Российских немцев пробуждение коснулось раньше потому, что Слово Божие им было доступнее: почти все они имели в домах Библию на родном языке и имели возможность читать или слушать Слово Божие, чего лишены были до последнего времени украинцы и русские. Кроме того, российские немцы не были в крепостной зависимости.

Местом возникновения малороссийского штундизма большинством исследователей считается деревня Основа Одесского уезда Херсонской губернии. Первым штундистом среди жителей деревни считается местный крестьянин Онищенко. Как свидетельствует А.Рожественский,⁷⁸ лично встречавшийся в 1887 году с жителями деревни и, в том числе, с Онищенко, «по общему голосу жителей этой деревни первое семя сектанства было брошено в их среде местным крестьянином Онищенко». Еще до отмены крепостного права Онищенко, будучи сорока лет от роду, состоял в работниках у немцев, преимущественно около городов Николаева и Херсона. В 50-е годы здесь встречались немцы-штундисты, которые не посещали кирхи, а ограничивались религиозными собраниями в домах. Более всего они ходили на бессарабских сепаратистов-назарян. Проживая у

^{7a} *Жабко-Потапович Л.* Христове светло в Україні. Вшпнег — Честер, 1952.

⁷³ *Рожественский А.* Южнорусский штундизм. С. 52 — 53.

немцев, Онищенко, по его рассказам, посещал некоторое время кирху, а потом оставил ее, как и эти штундисты. Рассказывая о своем обращении А.Рождественскому, он свидетельствовал: «Я был прежде, как свинья: я был скот, хуже даже скота, потому что скот делает то, что ему следует; я скверный был»; «Я однажды молился, молился на поле, я плакал, я кричал: Господи, вразуми меня, исправь меня! Не знаю кто, я этого не видел, точно снял с меня одежду и сделалось мне легко, и стал я свободный и узнал Бога». Это единственное сохранившееся свидетельство об обращении Онищенко. Дата обращения им не названа. По утверждению Джона Брауна в его труде «Штундизм» (издан на английском языке в 1892 г.), Онищенко обратился в 1858 году и в том же году присоединился к верующим колонистам, которые именовались «братьями», но не совершали крещения взрослых по вере, т.е. были детокрещенцы. Сам Онищенко о своем крещении здесь не говорит. Скупое, но довольно ярко характеризует его как личность А.Рождественский: «Высокий, худой, с детски простодушными голубыми глазами, с природным даром слова, увлекающийся своими, (по определению Рождественского. — С.С.) мистическими бреднями, Онищенко производит впечатление. В частной своей жизни он большой оригинал; о нем ходит в народе много рассказов. От семейства своего (у него есть жена и сын с семейством) он живет отдельно; сам готовит себе пищу, платье, вообще отличается необыкновенным трудолюбием... держит себя в стороне от штундистов (т.е. баптистов; свидетельство относится к 1887 году. — С.С.): он не участвует в их молениях». До сих пор нами, следуя Рождественскому, не называлось его имя. По официальным документам 1870 — 1872 годов, приводимым епископом Алексием в его «Материалах для истории», он — Онищенко Федор, значится в числе «коноводов» ооновских штундистов вместе с Михаилом Ратушным.

В деревне Основе рядом с Онищенко жил Михаил Ратушный (1830 — ок. 1915). Когда Онищенко возвращался домой из своих странствий, они встречались как соседи и друзья, читали вместе Библию и вели оживленные беседы. Ратушный был моложе Онищенко лет на тринадцать и, по свидетельству жителей деревни, обучался у Онищенко сапожному ремеслу и грамоте. Общался Ратушный также с рорбахскими штундистами, когда часто ездил в колонию Рорбах (в 12 верстах от Основы) к немцу на мельницу. В этой колонии примерно в 1858 году, т.е. за 10 лет до приезда сюда К.Бонекемпера, в среде «общества друзей Божиих» было посеяно зерно учения бессарабских сепаратистов-назарян. Это учение, не без влияния Онищенко, увлекло и Ратушного. В 1860 году он уверовал. Свидетельствуя одесскому

исправнику в 1870 году, Ратушный утверждал, что «получил откровение Бога, постигнув уже лет 10 истины Евангелия». Год его обращения подтверждается им в прошении херсонскому губернатору и в частном письме В.А.Пашкову.⁷⁴

Община штундистов-малороссов д. Основы возникла в конце 1861 — начале 1862 года. Так, в ответе волостного правления от 17 февраля 1865 года священнику Стойкову говорится, что собрания в доме Ратушного продолжаются уже четыре года, что некоторые жители деревни, как доносил благочинный о. Кириakov архиепископу Дмитрию, «заподозреваются в принадлежности к секте реформатов, именуемых штундистами». Их уже было душ 20 (17 мужчин и 3 женщины). Признанным организатором общины штундистов был Михаил Ратушный — «человек недюжинных способностей и по природе склонный к религиозным увлечениям», как характеризовал его херсонский губернатор.⁷⁵

В это время обратилось семь душ соседних деревень — Игнатовки и Ряснополя. А в феврале 1867 года одесский исправник уже писал херсонскому губернатору: «Собираются в местечке Игнатовке из 15 душ, в местечке Ряснополе из 5 семейств и деревне Основе из 15 семейств в избранном ими помещении, читают церковно-славянские книги. Они (штундисты-малороссы) не ходят в православную церковь, не чтут святых икон и не исполняют никаких обрядов православной веры... Общество образовалось...⁷⁶ в 1862 году. Вожаки — крестьяне д. Основы — Ратушные». В числе книг, которыми пользовались в своих собраниях штундисты, были Часослов, Псалтирь, Новый Завет, Святцы и сборник⁷⁷ духовных песен «Приношение православным христианам».

Среди обращенных д. Игнатовки выявились деятельные помощники Ратушного: Герасим Балабан (Витенко) и Александр Капустян. Герасим Балабан перебрался в Игнатовку в 1865 году из д. Чаплинки Тарашанского уезда Киевской губернии и жил здесь на положении пришлого; женился на одной крестьянской вдове с детьми. По возрасту Балабан был почти сверстник Ратушного. Он отличался незаурядными способностями и был ревностным проповедником Евангелия. На требование духовенства

⁷⁴ Письмо М.Ратушного В.А.Пашкову. Архив В.А.Пашкова. Бирмингемский университет (Англия).

⁷⁵ *Епископ Алексей*. Материалы для истории... С. 47.

⁷⁶ Там же, с. 48.

⁷⁷ Сборник песен «Приношение православным христианам», СПб., 1864 (2-е издание), содержал 97 песнопений. Автор их не установлен. О ценности сборника говорит то, что 88 песен вошли в сборники евангельско-баптистских песнопений и остаются в нашем репертуаре до сего времени.

не собираться для толкования Евангелия он однажды ответил, что «прежде положит душу свою, чем оставит толкование Слова Божия».

Евангельскому движению среди украинцев и русских *содействовал* приехавший сюда, на свою родину, в 1867 году К.Бонкемпер (1827 — ?). Он раздавал крестьянам, обучавшимся грамоте и присоединявшимся к общине штундистов в Основе и Игнатовке, Евангелия на русском языке Синодального издания. Советовал им заимствовать «из немецких штундовых братств только то, что согласно с православием, а именно: стремление к изучению Священного Писания и добрую христианскую жизнь...», но не оставлять православной церкви.⁷⁸

В середине 1867 года появились сведения о возникновении общины штундистов из 27 человек (не считая детей) на хуторе Николаевском, где руководили собраниями Адам Войсаровский и Данила Кондратский (выходцы из католиков). Они также не признавали икон, обрядов церкви, святых и их мощей и отвергали крест (в смысле почитания его как святыни). В каждом доме у них при обыске было найдено Евангелие Синодального издания и Псалтирь. Имелось предположение, что община штундистов на Николаевском возникла раньше, чем в Основе. О дальнейшей судьбе этой общины ничего не известно.

В первые годы существования (до 1867 г.) преследование ооновских и игнатовских штундистов ограничивалось слежкой за их собраниями и взятием подписки о возвращении в приходскую церковь. Но в начале 1867 года по наущению местного духовенства односельчане во главе со старостой учинили произвол (били без суда розгами) и арестовали Ратушного, Капустина, Балабана и Осадчего, а следователь Одесского уезда отправил их в одесский тюремный замок. Уездные и губернские власти, рассмотрев дело штундистов-малороссов, определили их не как религиозную секту, а как «исключительное общество, создавшее себе убеждение: лучше читать у себя Евангелие дома, нежели слушать в церкви, где читают так, что для них будто непонятно (вся служба в церкви велась на церковно-славянском языке, непонятном простонародью. — С.С), и потому, под влиянием этого убеждения, собираются в избранный дом и, читая Евангелие, толкуют его, как только понимают». Арестованные были вскоре освобождены, но преследования не прекращались.

Из всего сказанного ясно, что малороссийские штундисты в Основе и Игнатовке появились не без влияния «штунды реформатской», пиетической.

Ушинский А.Д. О причинах появления рационалистических учений штунды... С. 15—16.

Иного характера были малороссийские штундисты в начале 60-х годов в Елизаветградском уезде (деревнях Карловке и Любомирке) и в Таврической губернии (хутор Остриково). Это были штундисты ново pietического направления. И появились они в то время, когда на юге Украины и вообще в России не было ни одного баптиста: были только что возникшие ново меннониты («братские меннониты») и «вюстовские братства» (среди лютеран).

В деревнях Карловке и Любомирке штундисты-малороссы появились почти одновременно вследствие широкого евангельского пробуждения в духе нового pietизма, охватившего с 1859 года лютеран колонии Старый Данциг. В отношении Херсонской духовной консистории в 1867 году говорилось, что «свернулись» крестьяне деревни Карловки: Трифон Хлыстун, Ефим Цимбал, Андрей Хамок и т.д. (еще 7 имен); это произошло в 1862 году. Свратители, как говорилось, были из Данцигской колонии: Ефрем Прицкау (отец И. Прицкау), Лоренц (Квартерс), Фридрих Гатнер; из русских — Федор Голумбовский и елизаветградский мещанин Григорий Воронов, также проживавшие в Данцигской колонии. Собирались в доме Ефрема Прицкау (Старый Данциг)⁷⁹ и пели песни из «Приношения православным христианам». Надо отметить, что Ф. Голумбовский, по его свидетельству, жил в Старом Данциге с 1854 года, а Г. Воронов — с 1860 года. Оба часто бывали в собраниях у Е. Прицкау и пели песни с немцами. Ефим Цимбал, как он сам свидетельствует, до 1866 года строго держался православия, «...а в 1866 году Т. Хлыстун, Г. Воронов и Ф. Голумбовский читали ему и другим Библию и толковали». И так как в Библии (Ис. 44)⁸⁰ сказано не делать идолов, то это они относили к иконам.

Штундисты Карловки, вероятно, поначалу не образовывали свою общину, так как жили в тесном соседстве с немцами-колонистами Старого Данцига (д. Карловку от Старого Данцига отделяет лишь небольшая речка Сугакля), и поскольку многие немцы владели русским языком, молитвенные собрания проводили совместно. Несколькими позже они организовали в д. Карловке свою общину штундистов-малороссов.

В Любомирке первым штундистом из украинцев был Иван Григорьевич Рябошапка (1831 — 1900). По возрасту он был на год моложе М. Ратушного. Невзрачный с виду, сутуловатый, среднего роста, он имел темно-русые волосы, круглое рябоватое лицо, голос приятного тембра, с протяжной речью, носил бороду, одевался в костюм немецкого покроя. В молодости был пастухом, потом кузнецом, слесарем, а ко времени уверования —

⁷⁹ *Епископ Алексей*. Материалы для истории... С. 75 — 76.

⁸⁰ *Дорошницын Алексей*. Южнорусский необаптизм... С. 135 — 136.

мельником. Первым, кто привел И.Рябошапку к осознанию своего греховного состояния, был житель колонии Старый Данциг Мартин Гюбнер, появившийся в Любомирке вскоре после отмены крепостного права. Он помог Рябошапке всмотреться в самого себя и в людей, окружавших его. Читая Рябошапке Евангелие, он дал ему возможность понять всю гадость той жизни, какую вели в большинстве своем крестьяне, и ее несообразность с учением Спасителя. При этом как на средство спасения он указал на учение Евангелия, которого придерживаются штундисты. Надо особо заметить, что он указал не на номинальных лютеран и реформатов и не на баптистов, которых еще не было среди здешних немцев. «С Рябошапкой сделалась заметная перемена, — рассказывает очевидец... — в местах увеселений он не показывался и часто его видят сидящим у двери мельницы с букварем в руках или слушающим наставления своего учителя — Мартина».⁸¹ Рябошапка отличался исключительными способностями: он в зрелом возрасте (ему было за 30 лет) самостоятельно научился читать и писать по-русски, а потом разбирать написанное по-немецки. Немецкий язык понадобился ему лишь для того, чтобы разбирать контексты, которые были выделены только в немецких изданиях Евангелия. Это объективное свидетельство лица, далеко не штундиста, жившего несколько лет в Любомирке и имевшего возможность наблюдать зарождение здесь штунды во всех проявлениях.

О пробуждении Рябошапки, по собственному его свидетельству, записанному В.Г.Павловым, известны еще такие подробности: «как-то раз они с Гюбнером были в кузнице, где последний исправлял насечки (вероятно, какими насекают мельничные жернова). Гюбнер завел с Рябошапкой религиозный разговор и говорил ему о необходимости обращения к Богу, чтения Слова Божия и указывал на противоречия учения его церкви (православной) с Евангелием. Рябошапка возражал Гюбнеру. При расставании Гюбнер сказал Рябошапке: «Смотри, Иван, когда-нибудь нагадаешь (вспомнишь) мои слова». После этого Рябошапка стал размышлять о том, что ему говорил Гюбнер. Однажды, как о нем рассказывали, ему открылась седьмая глава Евангелия от Матфея. Не спеша, останавливая внимание на каждом стихе, он прочитал всю главу и вдруг почувствовал сильное желание помолиться. Он склонил колени и впервые в своей жизни сознательно обратился к живому Всемогущему Богу, из глубины сердца прося у Него прощения всех своих грехов. Впоследствии он вспоминал свое состояние после этой молитвы: «От радости я кричал на мельнице и славил Бога».

⁸¹ И.Г. Любомирские штундисты//Елизаветградский вестник. 1877. № 22.

Уверовав, Рябошапка стал проповедовать другим. Мельница, руины которой сохранились до сего дня, оказалась чрезвычайно удобной для проповеди. Через некоторое время жена Рябошапки также уверовала, а вслед за ней обратились к Господу И.Рыбалко, М.Кравченко и еще несколько жителей Любомирки. Вскоре образовалась группа штундистов-малороссов из более чем 10 семей. Тогда местное духовенство принялось за увещание, и когда это не помогло, то сельские власти прибегли к репрессиям, которые привели к полному разрыву этой группы с православием.

Очевидец так отзывался о любомирских штундистах: «Все знающие штундистов считают их за людей честных, трезвых, умных, трудолюбивых, за передовых людей крестьянского сословия... нужно быть слишком озлобленным против них, чтобы относиться с презрением к людям, вечно занятым работой, а всякое свободное время посвящающих на грамоту». ⁸² Кстати, о распространении грамотности среди штундистов священник А.Д.Ушинский с восхищением отмечал: «Выслушивая их (штундистов) возражения, удивлялся, что некоторые из них успели в короткое время самоучкой, без помощи школ, научиться грамоте, прилежно читают Библию в русском переводе». «Ближайшее знакомство с историей распространения этой "ереси", — пишет другой священник, — привело меня к тому убеждению, что ее почву и силу составляет грамотность. Есть и неграмотные штундисты, но масса умеет читать». ⁸³

Надо сказать, что на одну из причин тяги к грамоте указывалось неоднократно и позже. Так, в разделе «Общественная жизнь» журнала «Беседа» автор статьи «Чего нам не достает» отмечает: «Само собой как-то устраивается, что всякий неграмотный, ищущий спасения души своей... первой заботой своей ставит научиться читать и писать, и он сам, почти без всяких советов и понуждений с чьей-либо стороны, берется за азбуку и за перо». ⁸⁴

Первое сообщение о украинских и русских штундистах появилось еще в начале 1862 года. ⁸⁵ В январе таврический губернатор доносил министру внутренних дел «Об открывшейся в х. Острикове (по соседству с меннонитской колонией Либенау) "секты раскольников"», т.е. о появлении штунды меннонитского влияния. Своим возникновением группа штундистов хутора Острикова обязана ревностной деятельности бывшего учителя

⁸² Н.Г. Любомирские штундисты...

⁸³ Херсонские епархиальные ведомости. 1875. № 3.

⁸⁴ Чего нам не достает//Беседа. 1895. Январь.

⁸⁵ Бондарь С.Д. Секта меннонитов в России. С. 156 — 158; со ссылкой на дела департамента Общих и Духовных дел за 1862 — 1865 гг.

колонии Либенау новоменнонита Гергарда Виллера. Хорошо зная русский язык, Виллер читал и объяснял крестьянам хутора Новый Завет с целью обращения русских в меннонитство. Среди обращенных видное место занял Демьян Васецкий и его ближайшие сотрудники — крестьяне Федор Васецкий, Тимофей Акименко, Александр Очеретко и Иван Чернявский. Все они посещали молитвенные собрания новоменнонитов в колонии Либенау. В доме Д.Васецкого проходили такие собрания, на которые сходились до 35 крестьян хутора. Демьян Васецкий читал собравшимся Новый Завет и был «вожаком» остриковских штундистов. Просуществовав всего один год, эта группа в 1861 году пережила судебное преследование. На допросе, как сообщалось в донесении, Васецкий и его сотрудники заявили, что они не сектанты, а православные; что они собирались лишь для чтения Евангелия и не предполагали, что это навлечет на них подозрение в расколе.

Судя по тому, что в течение последующих 15 лет во всей Таврической губернии больше не было слышно о штундистах, подобных остриковским, можно заключить, что зародившийся было на хуторе Острикове новоипетический штундизм недостаточно укоренился: непосредственно «немецкое» не прижилось и не получило своего распространения среди малороссов и русских, живших здесь, — семя благодати спасения пало на неподготовленную почву.

В Карловке и Любомирке, как и в деревнях Основе и Игнатовке, на собраниях штундистов читали Слово Божие (преимущественно Новый Завет на русском языке Синодального издания), пели гимны из сборника «Приношение православным христианам» и произносили незаученные молитвы. Такие собрания малороссов имели сходство с немецкими молитвенными часами штундовых братств, предшественников русско-украинских баптистов, поэтому православные называли их тоже штундистами, не различая их по происхождению и характеру. Название это потом вошло в периодическую печать и литературу.

Церковные богослужения наши штундисты первое время еще посещали и не разрывали окончательно своих связей с православной церковью. Для крещения детей, совершения браков и погребения умерших они еще долгое время обращались к православным пастырям и не пренебрегали ими. Но впоследствии (с 1867 г.), когда эти собрания были строго запрещены и штундистов стали подвергать разным преследованиям, они полностью отвернулись от православия.

Подводя итог всему сказанному о пробуждении малороссов, следует отметить, что штундисты рорбахского влияния (д. Основа, Игнатовка) и штундисты новоипетического (меннонитско-

го) влияния (д. Любомирка, Карловка, х. Остриково) появились почти одновременно: вскоре после отмены крепостного права (в конце 1861 — 1862 гг.), появления Синодального русского перевода Нового Завета и вслед за евангельским пробуждением среди российских немцев. Процесс евангельского пробуждения был, таким образом, единым.

В. Возникновение меннонитской братской общины

Ко времени возникновения меннонитской братской общины меннонитство далеко ушло от установлений, введенных в свое время основателем Менно Симонсом. Последний видел своими последователями общину святых, крещенных по вере и свидетельствующих своей жизнью, что они дети Божий.⁸⁶ Но со временем, под влиянием окружающих их лютеран и лютеранского обряда конфирмации, меннониты стали совершать крещения над теми, кто лишь изучил основы вероучения меннонитов, не пережив покаяния и возрождения; было введено «ученичество». Крещение совершалось как обряд, обливанием, а не погружением (dopen — погружаю, крещу); к хлебопреломлению допускались лица невозрожденные. В результате внутренняя жизнь меннонитских общин мало чем отличалась от внешних: для нее было характерно духовное равнодушие и терпимое отношение к нравственно падшим членам общины.

Это побудило к отделению новониетических групп меннонитов от официальных меннонитских общин (церковных меннонитов). Первые попытки к отделению были предприняты в конце 1854 — начале 1855 годов в колониях Кронсвейде и Эйнлаге Хортицкого меннонитского округа, где образовалась группа числом около 50 душ. Во время собраний в проповедях звучали призывы к покаянию и обращению. На фоне духовно остывших церковных меннонитов возникшая группа обращенных выглядела истинными христианами, оправданными верой во Христа. Не жалея иметь ничего общего с церковными меннонитами, 25 января 1855 года 19 наиболее решительных из них под руководством Якова Янцена подтвердили письменно свой отказ от меннонитской церкви. В руководстве церковных меннонитов это вызвало отрицательную реакцию. По их ходатайству волостное правление применило к отделившимся репрессивные меры вплоть до ареста и принудило их к внешнему воссоединению. Но свои собрания они продолжали проводить отдельно, и духовно крепили. Так продолжалось до 1861 года.

⁸⁶ *Брандсма ЯнАуке. Менно Симоне из Витмарзума. Максдорф. 1983. С. 79 — 83.*

Такое же отделение от церкви меннонитов, но с некоторой особенностью, произошло в передовой Гнаденфельдской меннонитской общине Молочанского округа. 6 января 1860 года члены «вюстовского кружка», так называемые «радостные» (так называли тех, кто внешне бурно выражал переживаемую радость своего прощения и спасения), в числе 18 человек заявили о своем отказе от «существующих падших церквей». «Ради Господа, — говорилось в заявлении, — и нашей совести мы не можем подражать прежней жизни обще... мы отказываемся от падших церквей; ...хотим образовать особую общину, в которой жизнь соответствовала бы исповеданию». Они требовали совершения «крещения по вере» над лицами покаявшимися и обращенными, требовали недопущения к преломлению лиц не обращенных. Так возникла первая меннонитская братская община на Молочных Водах. Молочанский церковный конвент ответил на это заявление отлучением всех членов братской общины. Последовали административные вмешательства с запрещением собраний, штрафами, арестами, притеснениями в ведении частных хозяйств по той причине, что отделившиеся якобы утратили меннонитские права и привилегии. Эти меры сделали членов общины еще более решительными: они по меннонитскому обычаю избрали себе проповедников, среди которых был и Генрих Гюберт, в качестве духовного старшины. Постоянные преследования вынудили новую общину обращаться в различные правительственные инстанции, вплоть до царя, с просьбой о правозащите. Рассмотрение их ходатайств и заявлений их оппонентов в различных правительственных учреждениях закончилось лишь в 1864 году признанием меннонитской братской общины чисто меннонитским религиозным движением и сохранением за ними всех меннонитских прав и привилегий.

Г. Библейское крещение

Перед отделившимися братскими меннонитами Молочанского меннонитского округа стал вопрос о крещении, который горячо обсуждался в их группах. Этот же вопрос озадачивал и новоменнонитов Хортицкого округа. Прошло десять лет с тех пор, как, благодаря самоотверженному труду книгоноши О.Б.Форхамера, Новый Завет на немецком и русском языках получил широкое распространение в среде меннонитов и лютеран. И братские меннониты получили возможность изучить вопрос крещения во всей полноте.

Они вспомнили его историю с начала XVI столетия, когда крещение по вере практиковалось так называемыми анабаптистами — «повторно крестившимися». Сами эти люди называли

себя не «анабаптистами», а «братьями по союзу», позднее — крещенцами». Этим подчеркивалось, во-первых, то, что посредством крещения, означавшего для них изъявление желания служить Богу с чистой совестью, они свидетельствовали о заключении союза с Господом. Крещение было, таким образом, знаком нового рождения и союза с Господом. Название «анабаптисты» они отвергли, заявив, что являются «крещенцами», подчеркивая этим ту мысль, что крещение в младенчестве они не признают действительным. Детокрещение, практикуемое в исторических церквях (римско-католической или греко-византийской, или в протестантских — англиканской, лютеранской, реформатской), ставших государственными, автоматически и без ведома крещаемого включало младенца в государственную церковь, а не в Церковь, которая есть Тело Того, Кто есть Глава Церкви (Христос), Кто отдал Себя Самого за грешника. Во всякой же государственной церкви главой является глава государства, а не Христос. Сам акт крещения детей рассматривается большинством детокрещенцев таинством очищения от наследственного греха. «Но если не кровь Иисуса Христа очищает грешника от грехов, а крещение, то зачем же тогда Христос принял смерть на кресте?» — спрашивали крещенцы.

И это было ответом на вопрос о том, считать ли крещение младенцев, а равно и лиц невозрожденных, действительным. Могут ли не родившиеся свыше принадлежать к Телу Христову, к Церкви, к братству верующих, к общине? Лишь обновленные люди могут составлять братство верующих, братство во Христе, братскую общину. Они вполне отдавали себе отчет в том, что крещение невозрожденных душ, подготовленных «ученичеством», — не библейское. Но неясным оставался вопрос относительно формы крещения. Изучая его, крещенцам пришлось вспоминать историю, споры церквей в первые века и проверять выводы по Священному Писанию. Форма крещения обливанием представлялась им неприемлемой. К такому крещению возврата не было. К окончательному решению их привело чтение жизнеописания Анны Дждсон (жены американского миссионера в Бирме), которое лет 20 тому назад прочел один из них — Яков Реймер. В книге раскрывалось учение о водном крещении через погружение. Читались, кроме того, миссионерские листки немецких баптистов, где также затрагивался вопрос о крещении. И крещенцы на основе своей веры, живой веры в Иисуса⁸⁷ Христа решились перейти к библейско-апостольскому крещению.

Но здесь стал вопрос о практике крещения: кто мог преподавать первое крещение? До 1860 года во всей Украине, да и в

⁸⁷ Frisen P.M. Die Alt-Evangelische... Гумме В. Западные источники русского штундизма...

России, такого крестителя не было. Приглашение крестителя из-за рубежа исключалось: государственная (православная) церковь не допускала въезд в Россию баптистских миссионеров. И, тем не менее, первое крещение первых из среды меннонитов — Якова Беккера и Генриха Бартеля было совершено 23 сентября 1860 года, и притом совершенно необычно, путем взаимокрещения. Случилось это, как пишет П.М.Фризен, по окончании собрания, после многих молитв и тоски их душ, чтобы исполнить заповедь Господню. Шли они вместе с другими бывшими с ними верующими. Была лунная ночь. Пришли к реке. Прочитав Слово Божие, пропев духовный гимн и помолившись, Беккер и Бартель благоговейно вошли в воду и крестили друг друга. Для выполнения акта крещения на них предварительно были молитвенно возложены руки. Такое крещение напугало сторонников апостольской сукцессии⁸⁸ и приверженцев церковных установок. Правомочность такого крещения была признана после тщательного изучения вопроса о крещении учеников Христа. Иисус их не крестил, Он вообще не крестил (Ин. 4:2), а крестили ученики Его, имея повеление Самого Христа. Кто же крестил учеников? На этот вопрос можно дать два ответа: либо для них оставалось в силе крещение Иоанна Крестителя (часть из них была прежде его учениками), либо они начали с взаимокрещения. Вопрос остается открытым. Ясно одно: ученики имели повеление от Христа идти по всему миру, проповедовать Евангелие всей твари и крестить уверовавших во имя Отца и Сына и Святого Духа, чтобы на земле распространялось Царствие Божие, начиная от Иерусалима (от первой общины святых) и до края земли. В принципе, в рассматриваемом случае взаимокрещения Беккера и Бартеля важно, чтобы при акте крещения, как отмечает Гутше, «вместе присутствовали библейские условия: Слово, Дух и вера и чтобы крещение было "действительным" перед Богом». Самым надежным залогом действительности крещения является живая община, каковой и была первая меннонитская братская община. В истории братских меннонитов это был исключительный случай.

После этого волнующего акта одно за другим стали совершаться крещения уже имеющимися крестителями. Через год был крещен первый меннонит Хортицкого меннонитского округа Гергард Виллер, от которого затем принял крещение Абрам Унгер — будущий креститель Ефима Цимбала. К концу 1863 года крещение по вере через погружение у молочанских братских меннонитов стало обязательным. У хортицких новоменно-

Апостольская сукцессия — в греко-православной церкви — учение о наделении Духом Святым в результате церковного освящения, которое Дух Святой передает от Христа через апостолов и их последователей духовным лицам.

нитов (так иногда уже называли себя отделившиеся от церковных меннонитов хортицкие братские меннониты в колониях Эйнлаге, Кронсвейде и других) библейское крещение стало практиковаться с 1862 года. К маю 1862 года они насчитывали в своей среде уже 76 душ.

Д. Утверждение баптистских определений братскими меннонитами

С введением крещения только обращенных и возрожденных через покаяние душ и только погружением в воду, а не обливанием, а также допущение к хлебопреломлению лишь возрожденных и крещенных по вере погружением братскими меннонитами утверждались основные баптистские определения. При этом, если вначале (в 1860 — 1862 гг.) молочанскими новоменнонитами практиковалось открытое хлебопреломление (допускались все обращенные, хотя еще не крещенные души), то под влиянием А.Унгера, когда хортицкие меннониты установили связь с молочанскими, у тех и у других было введено как обязательное только закрытое хлебопреломление. Такая строгость соблюдалась в хортицкой (эйнлагской) общине по настоянию А.Унгера, получившего письменное разъяснение Иоганна Онкена (1800 — 1884) — основоположника немецкого баптизма, с которым Унгер имел переписку. В это же время, т.е. *после введенной уже практики крещения погружением*, молочанские новоменнониты Я.Реймер и Я.Беккер имели переписку по вопросу крещения с баптистским проповедником Альфом (Польша). Эта переписка показала правильность принятого ими решения и полное единство в понимании крещения новоменнонитами и немецкими баптистами. В некотором уточнении нуждалась форма крещения, поскольку у одних новоменнонитов было принято погружение навзничь, а другие погружали лицом вперед, ставя крещаемого на колени. Первая форма получила вскоре всеобщее признание.

Вместе с тем, братские меннониты еще долгое время оставались на прежних меннонитских пониманиях омовения ног и хлебопреломления: они совершали омовение ног как установление Господне, а в хлебопреломлении признавали причастие Святых Тайн, т.е. в хлебопреломлении признавалось таинство пресуществления. «Хлеб ломается и дается по слову Господа как Тело Христово, а вино как Кровь Христова... воистину вкушая Плоть и ⁸⁹пия Кровь Иисуса Христа», — заявлял в 1862 году А.Унгер.

⁸⁹ *Епископ Алексий. Материалы для истории... С. 19 — 28.*

Е. Первые баптисты среди российских немцев-лютеран

Зажженный Э.Вюстом огонь покаяния и обращения среди лютеран юга России уже не угасал. С особой силой он разгорелся с 1859 года (Э.Вюста в это время уже не было) и пылал в течение ряда лет в самых отдаленных лютеранских колониях — Новом и Старом Данциге. «Сердца сокрушались от сознания греховности, наступали покаяния и обращения, и не было почти ни одного колониста, который не был бы свидетелем работы Святого Духа», — говорит Артур Венске в своем введении к «Истории баптистов на юге России» И.Прицкау.

Пережившие покаяние обращение и возрождение члены «вюстовских братств» Нового и Старого Данцига длительное время прилежно изучали вопрос о водном крещении. Их не удовлетворяло отношение к нему Э.Вюста, который, по-видимому, не придавал этому вопросу большого значения: он, как всякий лютеранин, считал крещение, совершенное во младенчестве, действительным. В «вюстовских братствах» читали сочинения английского проповедника Ч.Сперджена, в которых, со ссылкой на Слово Божие, подчеркивались необоснованность детокрещения и учение о возрождении крещением. Читались также «Проповеди» Л.Гоффакаера. Так, в Новом Данциге в 1864 году уже было убежденных и подготовленных к принятию крещения 11 душ. Здесь перед уверовавшими уже не стоял вопрос о том, кто бы мог их крестить: крещенных по вере было достаточно в меннонитской братской общине. 10 мая 1864 года прибывшим сюда из Эйнлаге Гергардом Виллером было совершено их крещение. Это было первое крещение в Новом Данциге.

Среди принявших крещение выделялся Фридрих Энгель, выбранный вскоре руководителем общины. Он продолжал крещение новообращенных в Новом и Старом Данциге, но вскоре был выслан за границу «за совращение» лютеран и реформатов. Поскольку Г.Виллер и приезжавший с ним Я.Беккер, как все братские меннониты, придерживались тех же взглядов на крещение, что и баптисты, то первые группы крещенных в Новом и Старом Данциге и их последователи имели с самого начала баптистский уклон и стали называться баптистами. 1864 год считается годом возникновения первой на Украине немецкой баптистской общины, состоящей исключительно из российских немцев (бывших лютеран и отчасти реформатов).

Ж. От штундизма к баптизму

Евангельское пробуждение украинцев не остановилось на штундизме, возникшем в их среде. Усердно изучая Слово Божие, наши штундисты — и новоипетического, и тем более рорбахского влияния — ощущали недостаток познания ими истины в начатках учения о спасающей благодати. Их не удовлетворяли одни только благочестивые упражнения в собраниях: волновали вопросы оправдания верою независимо от дел, о действительности крещения, совершенного во младенчестве, об отношении к установлениям православной церкви и другие. С возникающими вопросами они обращались к старшим братьям по вере, для которых подобные искания уже были пройденным этапом. Но К.Бонекемпер и другие немецкие штундисты, будущи по вероисповеданию детокрещенцами, не могли дать удовлетворительного ответа на ряд вопросов, в том числе на вопросы, связанные с крещением. Более того, Бонекемпер убеждал их «заимствовать у немецких штундистских братств только то, что согласно с православием», советуя не оставлять православной церкви и оставаться в своих приходах. Последнего они долгое время придерживались, оставаясь в своих православных приходах до тех пор, пока им не стали запрещать проведение собраний и не стали применять репрессий. Да и оставаться, пусть даже номинально, в церковном приходе значило держаться установлений православия со всеми атрибутами (почитание мощей, икон, соблюдение постов, крестного знамения, и проч.). А это было бы, как многие уже понимали, «вливание вина млодого в мехи ветхие». Все более штундисты ощущали свое ложное положение, в котором они не могли долго оставаться. Так было до 1867 — 1868 годов.

К 1867 году кругу карловских и любомирских штундистов уже были понятны истины, к которым пришли несколько раньше бывшие лютеране Старого Данцига через «вюстовские братства» и новоменнонитские влияния. Начиная с 1864 года в Новом и Старом Данциге они уже практиковали водное крещение по вере возрожденных душ, т.е. библейское крещение с образованием общины баптистов. На это не могли не обратить внимания штундисты Карловки и Любомирки. Ведь некоторые из них тесно общались в своих деревнях с работающими там колонистами, такими, как М.Гюбнер. Углубляясь в Священное Писание, украинские штундисты все более убеждались в том, что верующие Старого Данцига на правильном пути. Разумеется, разъяснению евангельских истин способствовали староданцигские баптисты.

Среди них выделялись Ефрем (отец) и Иоганн (сын) Прицкау. В их доме, как свидетельствует сам И.Прицкау и подтвер-

ждают официальные документы,⁹⁰ собирались для чтения Евангелия, пения гимнов и молитв не только верующие немцы, но жители Карловки, иногда и Любомирки. В 1867 году в Карловке и Любомирке, благодаря ревностной деятельности Ефима Цимбала, Трифона Хлыстуна, Ивана Рябошапки и Максима Кравченко, были организованы общины баптистского направления, хотя никто из них еще не был крещен по вере. По официальным документам трудно определенно утверждать, что это были общины баптистов, потому что баптистов и штундистов тогда одинаково называли штундистами. Но нам положительно известно, что по своим убеждениям большую часть из них составляли баптисты, о чем пишут И.Прицкау и И.Я.Татарченко.⁹¹

В Старом Данциге бывал иногда по приглашению для совершения крещений новообращенный А.Унгер из Эйнлаге. С ним приезжал молодой тогда еще Иоганн Виллер. В среде малороссов, посещавших собрание в Старом Данциге, выделялся своей ревностью к делу Божию Ефим Цимбал. Он искренне уверовал, как сам свидетельствовал, в слова Христа: «Кто будет веровать и креститься, спасен будет...» (Мк. 16:16); крещения же, совершенного с ним в младенчестве, он не признает действительным.⁹² 11 июня 1869 года в реке Сугаклее около Старого Данцига украинец Ефим Цимбал принял крещение от Абрама Унгера. В донесении исправника Елизаветградского уезда херсонскому губернатору записано: «Унгер собрал около реки Сугаклеи колонистов, желавших принять от него крещение, сначала читал по-немецки молитвы (?) из привезенного им Евангелия; потом пел с ними молитвы (?) и, наконец, порознь каждого вводил в одном белье в воду, где также читал какие-то молитвы,⁹³ затем погружал принявшего крещение один раз в воду». И.Прицкау, присутствовавший при этом, пишет, что Цимбал неожиданно для Унгера и для всех вошел в воду в числе 30 немцев. А.Унгеру не было заранее известно о намерении Е.Цимбала. Произошла некоторая заминка. Молва передает, что когда к крестителю подошел Е.Цимбал, тот попытался отказать ему в крещении, ссылаясь на строгий запрет «сворачивать» православных (такие случаи имели место пятью-шестью годами раньше). Е.Цимбал возразил Унгеру и заявил, что если даже его сейчас не крестят, то Бог укажет ему (Цимбалу) через кого и как это исполнить, но Унгер за отказ крестить ответит перед Богом. Тогда Унгер крестил Цимбала. Об этом случае И.Прицкау

⁹⁰ Pritzkaa I. Geschichte...; Епископ Алексей. Материалы для истории... С. 76.

⁹¹ Татарченко И.Я. Живые камни//Баптист Украины. 1927. № 10.

⁹² Епископ Алексей. Материалы для истории... С. 75.

⁹³ Там же, с. 71.

пишет: «Мы не могли решить преподать ему (Цимбалу) крещение... но он смешался с толпой крещаемых и был с ними крещен». Вскоре Е.Цимбал крестил в Карловке Трифона Хлыстуна, уверовавшего раньше Цимбала, Царенко с женой, братьев Федора и Якова Гавриленковых и некоторых других. К октябрю **1869** года карловская община уже насчитывала **54** человека.⁹⁴ Вероятно, здесь имеются в виду не только принявшие крещение, а все верующие. В рапорте елизаветградского исправника говорится, что на **15** марта **1871** года в карловской общине уже было **58** членов.⁹⁵ Бурному евангельскому пробуждению жителей Карловки содействовала проповедь на тему «Се человек», произнесенная приехавшим сюда двумя годами раньше благословенным проповедником Евангелия Я.Деляковым, который тогда еще был пресвитерианцем.

В конце апреля **1870** года Е.Цимбал, приглашенный в Любомирку, крестил Ивана Рябошапку, Петра Гриву и Якова Тарана.⁹⁶ К июлю **1870** года в двух общинах баптистов, в Карловке и Любомирке, насчитывалось до **70** членов (крещеных).⁹⁷ Обе общины быстро организовались и имели пресвитеров: в Карловке — Трифона Хлыстуна, а в Любомирке — Ивана Рябошапку, деятельным помощником которого был Максим Кравченко. Е.Цимбал принял на себя труд самоотверженного проповедника Благой Вести в окрестных селениях. К **1870** году Слово Божие было проповедано и принято верою в **11** селениях Елизаветградского уезда: в Обозновке, Игнатъевне, Песчаном Броде, Кривом Озере, Лысой Горе, Помощной, Николаевке, Лелековке и Глиняной.⁹⁸ Е.Цимбалу суждено было трудиться недолго: в **80**-х годах, как передает И.Я.Татарченко, Господь отозвал его в вечность.

За пять-шесть лет до Е.Цимбала на Украине уже были одиночные крещения уверовавших малороссов. В октябре **1863** года Гергард Виллер крестил в Днепре (с. Хортица) государственного крестьянина села Волосского Матвея Сабуленко (в другом чтении Сербушенко), **22** лет, служившего работником у сапожного мастера Вейса в г. Александровске. На следствии Сабуленко заявил: «Был веры православной, а теперь евангельской, в которую вступил добровольно,⁹⁹ и никакие мучения не заставят меня переменить эту веру».

⁹⁴⁻¹ *Рождественский А.* Южнорусский штундизм... С. 101.

⁹⁵ *Епископ Алексей.* Материалы для истории... С. 123.

⁹⁶ « Там же, с. 100.

⁹⁷ *Лебедицев П.* Материалы для истории возникновения и распространения штунды на юге России//Киевская старина. 1884. С. 318 — 319.

⁹⁸ *Рождественский А.* Южнорусский штундизм... С. 75.

⁹⁹ *Епископ Алексей.* Материалы для истории... С. 40; *Warns I.* Russland und das

21 апреля 1864 года там же в Днепре Г.Виллер крестил православного мещанина Андрея Петасенко (Педасенко). За это в 1865 году Виллер был привлечен к суду.¹⁰⁰

В 1865 году в новоменнитскую эйнлагскую общину вступил через крещение Яков Сарана. (Настоящая фамилия Якова — Самойленко, а Сарана — это присвоенная ему фамилия бывшего помещика-крепостника, у которого Яков был дворовым. — С.С.).¹⁰¹ В июне 1865 года в связи с этим было начато «следствие по делу отступления мещанина Якова Сараны от православия...» — так значится в предписании судебного следствия 1-го участка Александровского уезда.¹⁰² К следствию за «сращение» привлекался новоменнит колонии Кронсвейде Петр Фрезе. Яков Корнеевич Сарана стал впоследствии незаурядной личностью в братстве. Он был в 1882 году делегатом первой совместной конференции братских меннонитов и русских баптистов в колонии Рюкенау, где был избран в комитет для ведения миссии.¹⁰³ Позже он был делегатом съездов русских баптистов в 1885 и 1886 годах (во Владикавказе и на Кубани). Несколько раньше (в 1880 — 1881 гг.) Я.Сарана выступал в числе учредителей русской баптисткой общины в Эйнлаге,¹⁰⁴ когда «Маковским циркуляром» в 1879 году баптисты получили право легализации своих общин. Но нам совершенно неизвестна деятельность Я.Сараны в деле благовестия в первые 15 лет после его уверования — с 1865 по 1880 годы. Неизвестно нам также, как сложилась жизнь в вере Матвея Сабуленко и Андрея Петасенко, чьи следы в евангельском движении остались незаметными.

В связи с приведенными фактами возникает вопрос: кого считать пионером евангельско-баптистского движения среди украинцев? Несомненно, подобный вопрос необходимо рассматривать, учитывая факторы евангельского пробуждения, водного крещения, организации первых общин и роли в расширении евангельско-баптистского движения. Крещения отмеченных нами трех лиц, а также и других, чьи имена остались неизвестными, являются значительным событием. Однако признать кого-либо из этих лиц пионером евангельско-баптистского дви-

Evangelism; Некий Борис. Из письма в редакцию о немецко-хохлатской штунде//Киевская старина. 1884. № 11. С. 543 — 544.

¹⁰⁰ *Епископ Алексей.* Материалы для истории... С. 41, 49, 50; *Бондарь С.Д.* Секта меннонитов в России... С. 159; со ссылкой на отчет Брауна.

¹⁰¹ Некоторые сведения о Я.Саране получены автором от его внука В.П.Сараны, бывшего регента Иноземцевской общины ЕХБ Ставропольского края.

¹⁰² *Епископ Алексей.* Материалы для истории... С. 45 — 46.

¹⁰³ Там же, с. 561 — 566.

¹⁰⁴ *Дородницын Алексей.* Южнорусский необаптизм... С. 161 — 162.

жения основания нет. Начало движения среди украинцев было положено в 1869 году Ефимом Цимбалом.

До сих пор речь шла о возникновении украинских баптистских общин в Елизаветградском уезде. Остановим наше внимание на штундистах деревни Основы, Игнатовки и Ряснополя, религиозная жизнь которых протекала под руководством М.Ратушного, Г.Балабана и А.Капустяна. Разрыв их с православием, с одной стороны, и неудовлетворенность одними благочестивыми упражнениями (объяснением Священного Писания, знакомством с идеалами Евангелия, песнопениями и молитвами) в собраниях, с другой стороны, привели их к неизбежному осознанию необходимости искать исчерпывающий ответ на вопрос о спасении. При этом они не могли обойти прямой и ясный ответ Самого Христа: «Кто будет веровать и креститься, спасен будет...» — ответ, на котором сосредотачивали свое внимание все искренно верующие в Евангелие и ищущие спасения. Как это надо понимать? В поисках ответа штундисты д. Основы и Игнатовки стали сближаться со штундистами Карловки и Любомирки. Через М.Ратушного они постепенно познакомились с исповеданием баптистов. Их могли посещать И.Рябошапка, Е.Цимбал, разъезжавшие с проповедью Евангелия.

В 1868 — 1869 годы М.Ратушный и Ф.Онищенко, как пишет С.Д.Бондарь, ссылаясь на Г.Дальтона, «совратились» в баптизм.¹⁰⁵ Вероятно, это «совращение» состояло лишь в сближении с баптистами, но убеждения «совращенных» были настолько твердыми, что М.Ратушного не могло соблазнить предложение архиепископа Дмитрия принять сан священника.¹⁰⁶ В деревнях Основе, Игнатовке и Ряснополе к этому времени уже было 219 штундистов. Собрания в д. Основе по обыкновению проходили в доме Ивана Гниды. Так, 11 мая 1870 года здесь проходило вечернее собрание, на котором присутствовало более ста душ.¹⁰⁷

8 июня 1871 года, как свидетельствовали М.Ратушный и А.Капустян, они в числе 50 (по другим сведениям, 48 человек) крестьян д. Основы и м. Игнатовки «приняли... от крестьянина Елизаветградского уезда м. Любомирки Ивана Рябошапки... крещение».¹⁰⁸ В числе принявших крещение упоминаются Федор Онищенко (наш «легендарный» Онищенко. — С.С), жена Ратушного — Матрена, Каленик Ратушный и другие. 28 ноября М.Ратушный заявил архиепископу Дмитрию о своем выходе из

¹⁰⁵ Бондарь С.Д. Секта меннонитов в России... С. 164.

¹⁰⁶ Епископ Алексей. Материалы для истории... С. 85; Рождественский А. Южно-русский штундизм... С. 113.

¹⁰⁷ Епископ Алексей, там же, с. 88.

к» Там же, с. 139.

православной церкви.¹⁰⁹ Принявшие крещение вынесли из своих домов иконы, кресты и, чтобы не дать повода к обвинению в надругательстве над православными святынями, сложили у колокольни.

В числе принявших крещение с М.Ратушным не упоминается деятельный его помощник Г.Балабан. Он был, как пишет П.Лебединцев, в 1870 году также «совращен» в баптизм М.Ратушным.¹¹⁰ Но в период с середины 1870 года до начала 1872 года Г.Балабан был лишен права проживать в Херсонской губернии (в с. Игнатовке, где имел семью) и либо находился в своем селе Чаплинке в Киевской губернии, куда был выслан под присмотр местного священника, либо бывал в разъездах (ездил тайно в Игнатовку к семье). С мая по август 1871 года он находился в киевском тюремном замке. Когда Балабан, еще не утвержденный в исповедании баптистов, оказался вне общения с баптистами (М.Ратушный и другими), он попал под влияние молоканских взглядов на крещение и хлебопреломление. Среди близких к Г.Балабану в окрестностях д. Игнатовки жил штундист Даниил Кондратский, который разделял убеждения молокан и считал, что «крещение не нужно и совершенно без пользы».¹¹¹ Через некоторое время Балабан стал оспаривать необходимость исполнения установления Христа и апостолов относительно крещения и хлебопреломления в собраниях штундистов. В конце 1873 года из не присоединившихся к баптистам ооновских и игнатовских штундистов он организовал общину новых штундистов. Подобная же община была организована им в его родной Чаплинке в Киевской губернии, руководителем ее стал Яков Коваль. Возникла так называемая «духовная штунда». Последователей Г.Балабана православные иерархи стали называть младоштундистами — в отличие от старых штундистов, т.е. пиетических штундистов, предшествовавших баптистам. О возникновении «духовной штунды» В.Г.Павлов писал: «Вскоре последователи нового учения (штундисты) разделились на два толка: одни из них приняли всецело учение баптистов... а другие отвергли совсем крещение и преломление хлеба, понимая их подобно молоканам, но удержали у себя общий порядок богослужения: те же гимны и сердечную, незаученную молитву. *Последний толк и нужно считать штундизмом* (Курсив наш. — С.С.).¹¹² О штундистах в собственном смысле писали из-

¹⁰⁹ *Рождественский А.* Южнорусский штундизм... С. 103.

¹¹⁰ *Лебединцев П.* Баптизм или штунда в Киевской губернии//Киевская старина. 1885. № 8. С. 491 — 518.

¹¹¹ *Рождественский А.* Южнорусский штундизм... С. 105.

¹¹² *Павлов ВТ.* Правда о баптистах//Ваптист. 1911. № 41 — 47.

датели «Свободного слова» Александра и Владимир Чертковы, В.Д.Бонч-Бруевич и В.Ясевич-Бородаевская.¹¹³

Своеобразным было возникновение баптистских общин в Киевской губернии. Здесь также не обошлось без подготовительной ступени, какой явился штундизм. В селе Плоском учение баптистов сразу не дало обильных всходов и плодов. Оно было вскоре погашено так же, как и евангельское пробуждение среди русских на хуторе Острикове Таврической губернии; это пробуждение исходило непосредственно от новоменнонитов, о чем уже говорилось.

В 1868 году (по другим сведениям в 1869) «секта противная православию», сообщал киевский губернатор херсонскому, появилась в селе Плоском Таращанского уезда. Первыми проповедниками были Павел Цибульский и Иосиф Тышкевич, принявшие убеждения от Якова Цибульского. Последний жил в Одессе у купца Карла Шютца, через которого пересылались из Добруджи (Румыния) брошюры баптистского содержания.¹¹⁴ По-видимому, в Одессе Яков Цибульский сблизился с немцами-баптистами. Периодически он приезжал в село Плоское и распространял евангельское учение баптистского исповедания среди своих родственников и друзей... В доме П.Цибульского собирались по вечерам для чтения Евангелия и пения духовных стихов из сборника «Приношения православным христианам». Евангельское пробуждение началось, как и у всех штундистов, с размышлений и сопоставления практики христианской жизни с учением Евангелия, с отказа от внешней обрядности и установлений православной церкви. Попытки духовенства остановить пробуждение увещаниями не имели успеха. Пробужденные твердо отстаивали свои верования: «Богородица и святые не могут ходатайствовать за нас перед Богом; каждый человек должен сам за себя молиться, не надеясь на молитвы святых; внешнее богослужение не нужно; Богу следует поклоняться только духом и истиною; поклонение кресту и иконам есть идолопоклонство; мощи святых не могут быть предметом поклонения; употребление хмельных напитков, хотя бы то в малых количествах, противно христианскому учению».¹¹⁵ Преследования и жестокие репрессии, примененные к И.Тышкевичу, П.Цибульскому и другим, погасили огонь пробуждения. Но «под пеплом, — как пишет А.Рождественский, — сохранился неболь-

¹¹³ Бонч-Бруевич В. Преследование баптистов. Hants, 1902. С. XXIII — XXIV (Предисловие от издательства); Ясевич-Бородаевская В. Статья в Киевской газете, 1900, № 234.

¹¹⁴ Лебеданцев П. Материалы для истории...//Киевская старина. С. 305 — 317.

¹¹⁵ Лебеданцев П. Баптизм или штунда... С. 491 — 518.

шой огонек, превратившийся вскоре в пламя с приездом сюда штундиста Г.Балабана».

Через два года после начала евангельской проповеди в селе Плоском из Игнатовки был выслан в село Чаплинку Тарашанского уезда Г.Балабан, который сблизился с чаплинским волостным писарем Иваном Лясоцким. Следующие сведения взяты непосредственно из письма И.Лясоцкого «Как я отпал от православия», которое он написал В.Г.Павлову.¹¹⁶ В Чаплинке было известно, что Балабан — штундист. И местный священник через И.Лясоцкого добился встречи с Балабаном. Начались ежедневные беседы, которые проходили в волости в присутствии И.Лясоцкого. Каждая их беседа заканчивалась тем, что священник становился в тупик. И.Лясоцкий скоро понял, что правда на стороне Балабана; «к нему склонилась моя душа», — написал впоследствии Лясоцкий. Стараниями священника Балабану было отказано в паспорте. «После этого я стал ближе к Балабану, чем к попу, с которым прежде дружил. Часто мы с ним беседовали на темы из Священного Писания, — продолжает Лясоцкий, — и другие лица начали вступать в разговор с Балабаном и убеждаться в справедливости его слов, так что по вечерам у нас начались собрания в отдельных домах. Многие приглашали к себе в дом для беседы и многие жаждали этого».

Тайно побывав в Игнатовке, Балабан привез с собой славянскую Библию. Начались открытые собрания, куда стекалась масса народа. Стараниями того же священника Лясоцкий был переведен в соседнее село Косяковку, но вскоре был уволен, Слово Божие распространялось и в других селениях. В августе 1872 года духовная комиссия Киевской консистории вызвала 11 арестованных «совратителей» во главе с Балабаном в город Тарашу «с целью увещания». 8 августа их перевели в тюрьму города Тараша, где продержали до мая 1873 года, после чего некоторых из братьев (в том числе Балабана) освободили. Остальных — И.Лясоцкого с братом его Гавриилом, Богдашевскую, Цибульского, Тышкевича, Якова Коваля, Терещука и Белого отправили в Киев, где Киевской судебной палатой обоих Лясоцких, Коваля, Терещука, Богдашевскую и Цибульского судили и продержали в тюрьме до конца 1874 года. Яким Белый и Иосиф Тышкевич стали первыми жертвами репрессий за Слово Божие на Украине: из киевской тюрьмы они не вернулись. Суда и последнего срока заключения избежал по непонятной причине Г.Балабан. По-видимому, он тогда уже исповедовал иные убеждения, отличающиеся от штундистских и баптистских. И.Лясоцкий вспоминает, что еще в тарашанской тюрьме Г.Ба-

¹¹⁶ *Бонч-Бруевич В. Преследование баптистов... С. 2 — 5.*

лабан возбуждал в беседах с ними вопрос о ненужности крещения и хлебопреломления, а освободившись, успел распространить это учение в Чаплинке и Косяковке. «Таким образом, — сообщает Лясоцкий, — мы по прибытии из тюрьмы, нашли массу последователей Балабана, но все они противились учению о крещении и хлебопреломлении и относились к этому даже с насмешкой. Только мы с братом вдвоем остались верны своим убеждениям... Но наконец некоторые начали присоединяться к нам».

В 1876 году И.Лясоцкий со своим братом Гавриилом поехали в деревню Основу и приняли водное крещение от М.Ратушного. Возвратившись в Косяковку, Лясоцкий смог убедить еще 10 душ и преподавал им крещение.¹¹⁷ Они свободно проповедовали Евангелие, и их труд вскоре увенчался немалым успехом для славы Божией: образовавшаяся община в Косяковке и примыкающих селениях насчитывала до ста членов. К 1882 году в косяковской баптистской общине, по данным А.Д.Ушинского,¹¹⁸ уже было 590 членов, а в чаплинской штундистской — 1086.

3. Жизнь первых общин

Первые общины украинских баптистов к 1873 году были организованы отчасти по образцу немецких баптистов Старого Данцига. Все они имели избранных пресвитеров, которые совершали крещения новообращенных, хлебопреломления, венчания, погребения. У них не было диаконов, но были помощники пресвитеров, да и то не во всех общинах, а лишь в больших (в любомирской). Не было и церковных советов: всеми делами общины ведали пресвитер и его помощник или привлекаемые к делу более опытные братья.

Пресвитером в Любомирке был И.Г.Рябошапка, в Карловке — Т.Хлыстун, в Игнатовке — А.Капустин. Общины в деревнях Основе и Игнатовке в первые два года нуждались в помощи по общинному устройству. Они пока не имели своих пресвитеров: для совершения крещений и хлебопреломления приходилось приглашать пресвитеров из Любомирки или Карловки. Братья охотно отзывались на подобные просьбы. Иногда для совершения хлебопреломления приезжал очень отзывчивый к нуждам русских верующих братский меннонит И.Виллер. Так, 6 февраля 1872 года в колонии Рорбах он провел богослужение на русском языке с приехавшими сюда из Основы и Игнатовки десятью новообращенными, недавно принявшими крещение.

¹¹⁷ *Рождественский А. Южнорусский штундизм... С. 105.*

¹¹⁸ *Ушинский А.Д. О причинах появления...*

С ними приехали также М.Ратушный и А.Капустин, которые еще не были избранными пресвитерами. После собрания было совершено хлебопреломление: «Все русские сели за стол, ели хлеб и пили вино... не исключая Виллера, приняли святое причастие, которое первым брал со стола М.Ратушный и передавал следующим...».¹¹⁹ В полдень они разъехались. Это богослужение для новообращенных было проведено не в Основе и не в Игнатовке, а в соседней немецкой колонии Рорбах во избежание помех от внешних. Однако в тот же день И.Виллер был задержан старостой и сотским колонии.

О внутренней жизни первых общин можно сказать вполне определенно, что это были живые церкви, которые численно быстро увеличивались и, расширяя в округе дело благовестил, имели дочерние общины. В 1870 году в любомирской общине, по официальным данным, уже насчитывалось 45 членов. По свидетельству любомирского священника П.Дубневича, которое он давал в 1873 году архиепископу Дмитрию, с середины 1872 года «штунд начал распространяться в приселках... в селе Игнатьевке — 6 семейств, в Карловке — 5 семейств и в Коколовке — 4 семейства; все означенные 60 семейств (в Любомирке уже было 45 семейств) отложились от православия». «Строго нравственная жизнь сектантов, взаимное вспоможение, материальное улучшение быта располагает в их пользу остальных жителей прихода. По самому тщательному исследованию, в селе Любомирке, в которой считается 150 домов, только три семейства можно считать истинно православными».¹²⁰

В 1873 году в Любомирке был впервые построен молитвенный дом баптистов, который вскоре у них отняли. Для иллюстрации того духовного подъема, с которым проходили собрания верующих в Любомирке, приводится дошедшее до нас описание пасхального богослужения в клуне, вмещавшей около двухсот человек. На стене клуны висели написанные на бумаге тексты: «Бог есть Дух, и поклоняющиеся Ему должны поклоняться в духе и истине». И.Рябошапка, обращаясь к собравшимся, сказал: «Сегодня святая Пасха, и мы, увидев воскресение Христова, поклонимся Ему в духе и истине. Поклонимся кресту Его духовному — Его крестному страданию, за нас Он претерпел распятие. Оставим всех других богов. Христовым именем мы именуемся. Не будем снова распинать Его нашими грехами, ни пированием, ни пьянством. Христос наша Пасха. Он умер за нас и, умирая, молился о прощении наших грехов. Ведь мы жили и не знали, что творили. Он простил распявшим Его, Он простит

¹⁹ *Епископ Алексей. Материалы для истории... С. 134 — 139.*

²⁰ *Херсонские епархиальные ведомости. 1873. № 1. С. 16 — 18.*

и нас, если мы прощаем. Сегодня люди христосаются, сделаем это и мы сейчас, но сделаем это не так, как прежде делали, а сделаем во свете любви Христовой. Простим всем, все простим, даже маленькую жалобу». Сказав это, И.Рябошапка первым попросил у всех прощения и приветствовал целованием. Его примеру последовали и другие. Все преклонили колени, и началась молитва.

О карловской общине красноречиво писал в том же году исправник Елизаветградского уезда херсонскому губернатору: «Небольшая часть жителей деревни Карловки не увлечена еще в штундизм, как значится в акте волостного старшины, ропчут, что штундисты увлекают быстро в среду молодое поколение». ¹²¹ По свидетельству прокурора Одесской судебной палаты, которое он давал в письме вице-директору департамента Министерства юстиции в 1875 году, баптисты Карловки «все без исключения ведут совершенно трезвую скромную и трудовую жизнь, проявляя таким образом в своей жизни высоконравственные принципы христианского учения»; «всю сущность своего учения полагают в чтении и толковании Евангелия и в пении духовных песен... помещенных в одобренном цензурой сборнике "Приношение православным христианам" (С.-Петербург, 1872 г.)». ¹²²

И.Рябошапке и М.Ратушному, кроме своих общин, были близки насущные нужды зарождающихся общин в Киевской губернии. В 1872 году Рябошапка своим посещением Чаплинки принес ободрение общине штундистов, руководители которой были заключены в Таращанский замок. ¹²³ В январе 1873 года штундисты Чаплинки, Косяковки, Плоского поручили М.Ратушному ходатайствовать перед правительством о заключенных в замке г. Тараща. ¹²⁴

Положение первых общин в окружающем их обществе было с самого начала нелегким: они постоянно испытывали притеснения, лишения и гонения. В 1870 году И.Рябошапка и М.Кравченко самочинным решением мирового посредника были подвергнуты двухмесячному аресту и принудительным работам. В связи с этим в конце года И.Рябошапка от имени 45 членов обратился к новороссийскому генерал-губернатору П.Е.Коцебу за дозволением ему и 20 семействам братства «по образцу апостольской церкви Христовой... выйти на вольные степа», чтобы жить отдельным селением, имея молитвенный дом, свою школу для детей (в Любомирке школы фактически не было. — С.С.). ¹²⁵ Просьба эта не была удовлетворена. Но

¹²¹ Епископ Алексей. Материалы для истории... С. 209.

¹²² Там же, с. 229.

¹²³ Там же, с. 210.

¹²⁴ Там же, с. 167 — 168, 171, 189.

вместе с тем генерал-губернатор дал разъяснение херсонскому губернатору о недопустимости подвергать отступивших от православия судебному преследованию, потому что в действующих законах «нет постановления о том, как поступать с совратившимися в ересь и упорно, несмотря на увещания, остающимся в оной...» и «уклонение от православия не может быть преследуемо в судебном порядке».¹²⁶ Местное духовенство, видя безуспешность увещаний «совратившихся» и репрессивных мер, прибегло к мерам, унижающим человеческое достоинство. Так, в 1871 году, в день Пасхи, местный священник Промыслов прогнал крестьянина Скоромного, заподозренного в принадлежности к баптистам, из церковной ограды, не освятив его пасок, а крестьянина Немированного привязал к ограде и приказал своим прихожанам плевать на него.¹²⁷ Такие меры способствовали еще большему сочувствию к уверовавшим и расширению евангельского пробуждения не только в Любомирке, но и в соседних селениях. Административное притеснение также не прекращалось. Постановлением елизаветградского уездного исправника от 11 июня 1873 года половина дома, приспособленного для собраний, была опечатана, а металлическая белая чаша, употребляемая для вина при совершении хлебопреломления, конфискована.¹²⁸ На другой день был произведен обыск в доме Рябошапки с изъятием всех бумаг общины «числом 21»). Но несмотря на это, любомирская община и группы верующих в близлежащих районах расширялись. Таким же притеснениям подвергались верующие основской и игнатовской общин баптистов. Почти одновременно с Рябошапкой подвергли обыску дом М.Ратушного. При обыске было обнаружено и изъято «Вероисповедание новообращенного русского братства» и фотографии М.Ратушного, И.Рябошапки и И.Виллера, сделанные в Петербурге: в 1872 — 1873 годы они бывали в Петербурге с ходатайством о разрешении беспрепятственно проводить молитвенные собрания. До поездки в Петербург И.Рябошапка, М.Ратушный и А.Капустян неоднократно обращались с жалобами к херсонскому губернатору о притеснении собраний верующих местными властями.¹²⁹ В одной из жалоб в 1873 году М.Ратушный писал: «Разве в нашем отечестве нельзя верить в Евангелие и молиться Богу? По внушению Святым Духом нашего Государя и по благословию Святейшего Синода сделано, чтобы Святое

¹²⁵ *Епископ Алексей. Материалы для истории... С. 111 — 115.*

¹²⁶ Там же, с. 118.

¹²⁷ Там же, с. 226.

¹²⁸ Эта чаша в настоящее время является ценной реликвией Любомирской церкви ЕХБ.

¹²⁹ *Епископ Алексей. Материалы для истории... С. 112, 115, 178.*

Евангелие было распространено по всей нашей обширной России, дабы каждый искал спасения души своей».¹³⁰ К чести генерал-губернатора П.Е.Коцебу надо сказать, что жалобы верующих и донесения на них местных властей изучались им обстоятельно, а юридические органы освобождали из-под стражи арестованных И.Рябошапку, Г.Балабана, А.Капустяна за отсутствием состава преступления. Прокурор Одесской судебной палаты, возмущенный самочинностью местных властей, в 1872 году однажды заявил, что, «пока он будет прокурором, дело о штундистах (баптистах) или не дойдет до суда, или прокурорский надзор откажется от обвинения их». А судебный следователь сказал, что «надо радоваться развитию в среде крестьян таких высоких понятий об убеждениях совести, как у штундистов».¹³¹ Так, в 1876 году был вынесен на суде оправдательный вердикт на обвинение П.В.Вовкажа¹³² из села Петровского (на противоположном от с. Основы берегу р. Буг), который отошел от православия еще в 1871 году. В января 1875 года тот же прокурор Одесской судебной палаты в письме вице-директору департамента Министерства юстиции высказал прямое обвинение в адрес православного духовенства: «Ответственность за существование у нас столь многочисленных ересей и расколов должна быть всецело отнесена к равнодушию представителей православного духовенства в исполнении самой существенной обязанности — *быть проводниками основ христианской веры*, а не простыми совершителями богослужения по обрядам православной церкви».¹³³ Несмотря на это, херсонским губернатором в 1873 году предлагалось в качестве решительной меры пресечения распространения баптизма выслать главных «пропагандистов», как русских, так и немцев (в числе последних И.Прицау, И.Виллера и др.). Хотя последствия такого мероприятия вполне сознавались — распространение баптизма по империи (что, как увидим, и случилось в местах ссылки. — С.С). Тем не менее судебные процессы не прекращались до 1878 года.

Все разбирательства дел о штундистах и баптистах становились достоянием печати, не проходили незамеченными читающей публикой и вызывали различные отклики. Надо сказать, что официальные лица, объективно оценивающие новое религиозное движение, каким был штундизм и баптизм на юге Украины, не избежали серьезных нареканий и даже подозрений в принадлежности к штунде. Не избежал этого и генерал-губер-

¹³⁰ *Епископ Алексей. Материалы для истории... С. 192.*

¹³¹ Там же, с. 205.

¹³² *Одесский Вестник. 1876. № 63 — 62.*

¹³³ *Епископ Алексей. Материалы для истории... С. 231.*

натор Коцебу.¹³⁴ Инициаторами явно нелепых подозрений было местное духовенство господствующей церкви.

Начавшиеся с 1871 года преследования баптистов в Херсонской и Киевской губерниях в конце 1873 года стали известными за пределами империи, о чем уже тогда писала английская печать.¹³⁵ В защиту гонимых за религиозные убеждения штундистов и баптистов выступила русская либеральная печать. Газета «Голос» в 1878 году писала: «Читая напечатанный во вчерашнем номере газеты материал о процессе штундистов (дело Рябошапки, Ратушного, Балабана, Капустяна и Архиповых, возникшее в 1873 году. — С.С.) можно подумать, что мы переносимся в первые времена христианства или в мрачное инквизиционное время религиозных костров. Люди, читающие Евангелие, стремящиеся жить по евангельскому слову, вести себя как истинные христиане, люди, ищущие нравственные истины, но не находящие ее в формальной стороне религиозных обрядов, люди честные, трудящиеся, трезвые, выполняющие все свои обязанности в отношении государства и общества, — эти люди привлечены на скамью подсудимых».¹³⁶ Под давлением общественности 27 марта 1879 года было выработано мнение Государственного совета (уже упоминавшийся нами так называемый «Маковский циркуляр», о нем будет сказано отдельно) о духовных делах баптистов, которым официально признавалось существование в России баптистского религиозного общества. После этого на некоторое время «между штундистами, православными (прихожанами) и священниками страсти улеглись, — свидетельствовал исправник Елизаветградского уезда. — Уже не бывает между ними столкновений и не возникает преследований за совращение из православия...» Не встречая себе серьезных препятствий, проповедь Евангелия получила особо широкое распространение в Киевской губернии,¹³⁷ о чем писал также И.Лясоцкий в письме В.Г.Павлову.¹³⁸

Сфера проповеднического труда пионеров евангельско-баптистского движения на Украине не ограничивалась тремя губерниями (Херсонской, Екатеринославской и Киевской). В 1877 году И.Рябошапка приезжал на Воынь и крестил первые 14 душ. Об этом рассказала умершая в Житомире в 1955 году 85-летняя сестра Эмилия Крысан. И.Рябошапка проповедовал и крестил ночью, а днем скрывался на току, куда приносила ему пищу Эмилия, которой в то время было 6 лет. В 1881 году И.Ля-

¹³⁴ Епископ Алексей. Материалы для истории... С. 181.

¹³⁵ Там же, с. 210; С.-Петербургские Ведомости. 1873. № 346. 16 декабря.

¹³⁶ Цитируется по: *Рождественский А.* Южнорусский штундизм... С. 133.

¹³⁷ Там же, с. 133 — 134.

¹³⁸ *Бонч-Бруевич В.* Преследование баптистов... С. 4.

соцкий посетил Черняхов (35 км от Житомира), после чего уверовали Никита Бондарь и Иваницкие Евтихий и Назар. Здесь И.Лясоцкий был арестован и помещен в житомирскую тюрьму. Черняховские верующие баптисты до сего времени считают И.Лясоцкого своим духовным отцом.¹³⁹

К 1882 году только в трех названных губерниях¹⁴⁰ было уже около 1000 членов поместных общин баптистов. В это же время, по официальным данным херсонского губернатора, в 1881 году всех штундистов (без разделения на баптистов и штундистов)¹⁴¹ только в Херсонской губернии числилось 3363 души.

И. Приезжие немецкие миссионеры-баптисты и первые баптистские общины на Украине

В связи с возникновением первых евангельско-баптистских общин на юге Украины подлежит освещению немаловажный вопрос. Каково было влияние на возникновение и организацию этих общин приезжих миссионеров-баптистов А.Либига, К.Бенцина, И.Онкена, К.Ондры, которых православное духовенство обвиняло в насаждении баптизма среди православных малороссов? Сразу скажем, что никто из них не «совратил» в баптизм ни одного православного. Они приезжали в немецкие уже существовавшие общины — новоменнонитскую (к. Эйнлаге) и баптистскую (Старый Данциг), о чем свидетельствуют многочисленные документы и официальные источники.¹⁴²

Первым приезжал сюда весной 1866 года А.Либиг из Добруджи (Румыния). Он посетил эйнлагскую общину братских меннонитов по просьбе А.Унгера для оказания помощи по внутреннему упорядочению общины, но не успел закончить начатое дело: был арестован и выслан из страны.¹⁴³

Затем летом 1868 года эту же общину посетил баптистский диакон из Пруссии К.Бенцин. В его присутствии и при его участии были избраны духовный старшина (А.Унгер), диаконы и проповедники общины.

16 сентября 1869 года, т.е. через 9 лет после первых крещений погружением у братских меннонитов и через три месяца

¹³⁹ Руденко ЕМ. Начало евангельского движения на обширной Волини. Рукопись. Архив ВСЕХБ.

¹⁴⁰ Епископ Алексей. Материалы для истории... С. 506 — 508; Протокол конференции 1882 г. в колонии Рюкенау.

¹⁴¹ Там же, с. 276.

¹⁴² Епископ Алексей. Материалы для истории... С. 48, 73, 80, 82, 97, 103; Бондарь СД. Секта меннонитов... С. 151 — 152; со ссылкой на Фризена П.М.

¹⁴³ Бондарь СД. Секта меннонитов... С. 15.

после крещения пионера украинских баптистов Е.Цимбала, немецкие колонии Старый Данциг и Эйнлаге посетил по разрешению русского правительства основатель германского баптизма Иоганн Онкен из Гамбурга. В Старом Данциге он проповедовал по-немецки и крестил несколько немецких верующих. На собрания приходили верующие карловской общины, которые, как доносил херсонский губернатор, «сворачены в раскол еще прежде прибытия его» (т.е. Онкена).¹⁴⁴ А исправник елизаветградского уезда сообщал, что «Онкен действительно проповедовал и крестил немцев Данцига, но никого из православных не совратил...»¹⁴⁵ В октябре И.Онкен 10 дней провел в колонии Эйнлаге и вынужден был вернуться через Одессу за границу. Он успел рукоположить лишь духовного старшину А.Унгера, учителя А.Леппа и других диаконов общины.¹⁴⁶ Это был второй приезд Онкена в Россию. Первый раз И.Онкен приезжал в Россию в октябре 1864 года и был только в Петербурге, где устраивал молитвенные собрания также среди немцев. В это время он подал прошение на имя императора о предоставлении баптистам, живущим в Прибалтике (латышам), свободы исповедания. В 1872 году, вероятно, в связи с ходатайством перед российским правительством об официальном признании общин немецких баптистов в Старом и Новом Данциге, о чем пишет И.Прицкау, И.Онкен составил «Исповедание веры и наставление крещаемым по вере и объединенным меннонитским братским общинам на юге России», включающее 15 разделов.¹⁴⁷ Это было весьма существенной помощью немецким баптистам и братским меннонитам в деле упорядочения внутренней жизни общин. «Исповедание» это было принято ими за образец для составления своих подобных документов.

Согласно официальным данным, К.Ондра появился впервые в немецких колониях юга Украины 13 июня 1870 года и сразу же был задержан. В августе его отдали на поруки И.Виллеру, после чего он возвратился на место своего жительства в Волынскую губернию.¹⁴⁸ О более раннем его посещении колоний сведений нет. Однако Алексей Дородницын (епископ Алексей) в своих исследованиях, изданных в 1903 — 1909 годах, настойчиво проводит мысль, что К.Ондра якобы появлялся в различных немецких колониях двумя годами раньше «с целью распространения баптизма» среди православного населения и лично способствовал «сворачению» православных. В тоже время сам

¹⁴⁴ *Епископ Алексей*. Материалы для истории... С. 82.

¹⁴⁵ Там же, с. 80.

¹⁴⁶ *Бондарь С.Д.* Секта меннонитов... С. 152.

¹⁴⁷ *Епископ Алексей*. Материалы для истории... С. 495 — 510.

¹⁴⁸ Там же, с. 97.

Дородницын признает, что «официальные данные не указывают на лиц из православного населения, совращенных К.Ондрой в баптизм».¹⁴⁹ Но для чего нужно было К.Ондре с риском для себя ехать на юг Украины, тогда как он жил среди таких же украинцев на Волыни, куда для благовестил ездили в 1877 году И.Рябошапка, а в 1881 году И.Лясоцкий?

Здесь уместно остановиться на понятии «совращение», постоянно применяемом православными иерархами к случаям евангельского пробуждения отдельных лиц, бывших ранее православными. В существующих словарях русского языка слово «совратить» значит: соблазнить, побудить сделать ложный шаг; склонить к ложным убеждениям; заставить (принудить) свернуть с истинного пути. Итак: побудить, склонить, заставить. Совратитель обычно не останавливается на побуждении или склонении, воздействуя на сознание, но ради достижения цели идет на принуждение вплоть до физического.

Это можно отнести к нравственным поступкам: человек по принуждению способен поступиться своими принципами. В делах же веры, когда человек, мучимый сомнениями в истинности унаследованных верований, приходит к евангельской истине, исповедуя, кстати, общехристианский символ веры, даже если евангельская истина дошла до него через третье лицо, — применение понятия «совращение» совершенно неправомерно.

Сказанным полностью опровергаются всякие домыслы о влиянии приезжих миссионеров-баптистов на православных с целью «совращения» их в баптизм. Но косвенное влияние на внутреннюю организацию групп уже обращенных верующих, чему способствовали связи с немецкими руководителями местных баптистских и меннонитских братских общин, не только не отрицается, а подтверждается. Имена таких проповедников, как И.Прицкау, А.Унгер, И.Виллер и других, будет с благодарностью вспоминать не одно поколение русско-украинского евангельско-баптистского братства. Об этом свидетельствовали многие украинские и русские братья первого и второго поколения — В.Г.Павлов, И.Я.Татарченко, лично знавшие И.Прицкау, И.Виллера. И это понятно. От кого наши братья могли заимствовать формы организации поместных общин, как не от тех, с кем они жили рядом и поддерживали духовное общение? Но ведь эти немцы были подданными России, пробужденные Евангелием здесь же, на волне общего евангельского пробуждения, охватившего как немцев, так и русских. Это были дети одной эпохи евангельского пробуждения в России.

К. Вероучение украинских баптистов

В первые годы после своего возникновения (до 1873 года) общины украинских баптистов не имели четко разработанного вероучения. На допросах и в частных беседах с официальными лицами верующие баптисты заявляли, что признают верным все сказанное в Символе веры православной церкви. Но при этом открыто говорили, что не признают предания в качестве руководства духовной жизнью, тем более не признают их божественным откровением, а чтут только книги Священного Писания (Ветхого и Нового Завета), которые учат, что Богу нужно поклоняться в духе и истине; поклонение же кресту, изображением святых, Богородицы и даже Христа есть идолопоклонство. Иконы, мощи святых, молитвы святым как ходатаям и молитвы за умерших они отвергали. Отвергали также церковную иерархию и исповедь священникам, крещение признавали только в зрелом возрасте, по вере. Крещение во младенчестве считали недействительным, а потому считали себя не перекрещенцами (анабаптистами), а крещеными по вере (баптистами). Принятая форма крещения — однократное погружение в воду; формула крещения — «во имя Отца и Сына и Святого Духа». К хлебопреломлению допускались лишь те, кто принял водное крещение по вере. В одном из писем новообращенному М. Ратушный писал в 1873 году: «...Мы веруем в крещение и исповедуем, что мы, крестившиеся во Христа Иисуса, в смерть Его крестились... — и это крещение означает знак христианства, и принявший его считается уже членом церкви (Деян. 2:41-43). И тогда он уже вместе с верующими получает причастие, т.е. преломление хлеба, а те, кто не принимал крещение, не могут участвовать в преломлении хлеба».¹⁵⁰

Большая часть исповедуемого ими, по-видимому, усвоена из «Правил вероисповедания новообращенного русского братства», изданных в 1873 году при обыске в доме М. Ратушного, которые были переписаны рукой Ратушного в 1871 году.¹³¹ Состоят они из 10 разделов и по содержанию во многом сходны с вероучением немецких баптистов. Автор «Правил» не установлен. Епископ Алексей приписывает их перу К. Бонекемпера, которого считал «первоначальным наставником и руководителем М. Ратушного в заблуждениях баптизма». Это, конечно, грубая ошибка. К. Бонекемпер не мог быть автором такого вероучения, поскольку он был убежденным детокрещенцем и убеждений баптистов не разделял, о чем уже говорилось выше.

¹⁵⁰ Епископ Алексей. Материалы для истории... С. 189.

¹⁵¹ Там же, с. 477 — 482.

Насколько известно, первое вероучение украинских баптистов составлено около 1881 года И.Рябошапкой при участии И.Клищенко, П.Цуркана и Ф.Рака. Оно называлось «Краткий катехизис или изложение вероисповеданий русских баптистов, т.е. взрослокрещенных христиан» и состояло из 12 разделов.¹⁵² Это вероучение представлялось в 1881 году вместе с ходатайством Министерству внутренних дел И.Рябошапкой и М.Радушным от имени Общины крещеных христиан — баптистов (м. Любомирка, с. Полтавка) и Общества христиан — баптистов русской национальности (м. Ряснополе и д. Основа). Они ходатайствовали о разрешении открыть в Херсонской губернии молитвенные дома и избрать духовных наставников, согласно предписанию «Маковского циркуляра», как это уже было сделано в Одессе.¹⁵³

В «Катехизисе», в частности, подтверждается, что «все сказанное о Символе православной церкви есть верно и со всем соглашаемся, потому что там все согласно с Священным Писанием». Об ангелах сказано, что «мы не ожидаем ни от кого из них спасения, а только от Господа через Иисуса Христа (Деян. 19:12)». При акте крещения напоминает, что крестящийся «дает обет Богу» и что «свидетели сему: небо и вода и многие братья и сестры... Крещаемый один раз погружается в воду». Особо подчеркивается закрытое (т.е. только для принявших крещение по вере) хлебопреломление. Служителей избирает местная церковь из числа своих членов, «которые должны быть рукоположенными...» Устанавливается строгая внутрицерковная дисциплина (принятие в члены, христианская жизнь, воспитательные меры, отлучение, восстановление отлученных). Особое внимание обращается на гражданские обязанности в соответствии с предписаниями Священного Писания (Рим. 13:1-5; 1 Пет. 2:13-17; Мф. 22:21; Деян. 4:19-20).

Основные догматы веры, заключающиеся в этом «Катехизисе», имеют полное сходство с догматическим учением закавказских русских баптистов, состоящим из 15 разделов.

Л. Вероучение баптистов и братских меннонитов

В 1873 году новоменнониты получили от И.Онкена из Гамбурга «Гамбургское исповедание веры баптистов» как образец для составления вероизложения объединенных меннонитских братских общин. В 1876 году духовным старшиной А.Унгером

¹⁵² *Недзельщцкий И.* Штундизм, причины появления и разбор учения его. СПб., 1899.

¹⁵³ *Епископ Алексей.* Материалы для истории... С. 272.

было составлено «Вероисповедание и состав вероизложения объединенной меннонитской братской общины в Южной России». Баптистами России «Гамбургское исповедание» было принято без изменений и переведено В.Г.Павловым в 1876 году на русский язык. К новоменнонитскому вероизложению, за основу которого принято «Гамбургское», А.Унгером было сделано добавление, названное «Различие между обществом меннонитской братской общины и баптистской общиной».¹⁵⁴

В нем содержатся, в частности, такие рассуждения относительно баптистов: «Они позволяют себе употреблять меч, что наше общество не считает согласным со Словом Божиим; 2) они позволяют принимать в необходимых случаях присягу, что наше общество считает противным сказанному в 5-й главе 12-м стихе Послания Иакова; 3) они не практикуют омовения ног, которое в обычае в нашем братстве. Вообще же должно заметить, что мы считаем общину (церковь) баптистов живою, т.е. собранием истинных детей Божиих, которые родились свыше и восприняли Духа Святого; сказанные отступления не мешают нам вести с ними искреннее общение, даже причащаться с ними Святых тайн и по времени иметь у себя из них учителей, чтобы они оказывали нам помощь в устройстве общины по той причине, что они: 1) за исключением трех упомянутых выше случаев, исповедуют с нами одну и ту же веру; 2) крестят только рожденных свыше, именно погружением в воду, согласно Слову Божию; 3) исключают из общества беспорядочно ведущих себя членов на неопределенное время, пока наступит в них действительная перемена и исправление; 4) все устройство их общины (церкви) суть одно с устройством нашего общества».¹⁵⁵

Надо заметить, что в истории взаимоотношений братских меннонитов и баптистов (немецких и русских) в России не известны случаи нарушения принятых положений. Еще на заре евангельского пробуждения на юге Украины и Кавказа немало было случаев, когда проповедники братских меннонитов приглашались быть проповедниками у баптистов без предварительного формального перехода в баптистские общины, и, наоборот, баптистские пресвитеры крестили меннонитов, и последние, на основании такого крещения, принимались в члены меннонитского братства. Так, в 1869 году А.Унгер приехал по приглашению баптистов Старого Данцига для совершения крещения (тогда же им был крещен Е.Цимбал), хотя в среде староданцигских баптистов было кому совершать крещение (И.Прицкау уже был пресвитером). И.Виллер в 1872 году совершал хлебо-

¹⁵⁴ Бондарь С.Д. Секта меннонитов... С. 155.

¹⁵⁵ Епископ Алексей. Материалы для истории... С. 55 — 56.

преломление с баптистами д. Основы. В 1866 году в Эйнлагскую новоменнонитскую общину приезжал баптистский пресвитер А.Либиг для упорядочения дел общины и проповедовал на их собраниях.

Ярким доказательством тесного общения братских меннонитов и русских баптистов служит совместная конференция в колонии Рюкенау в 1882 году.

II. ЕВАНГЕЛЬСКОЕ ПРОБУЖДЕНИЕ НА КАВКАЗЕ

Значительно проще, чем на юге Украины, и совершенно независимо от малороссийского или немецкого штундизма началось евангельское пробуждение на Кавказе (в Закавказье). Здесь оно возникло совершенно самобытно в среде молокан. Первая волна пробуждения явилась прямым следствием веяния Святого Духа среди искателей чистой веры и пути спасения, самостоятельно изучавших Священное Писание. Как только первоначальный русский перевод Нового Завета (1822 г.) вышел в свет и стал распространяться благословенными книгоношами (Мельвилем, Деляковым, Форхгаммером), он нашел прилежных и вдумчивых читателей в среде молокан. С 1862 года стал распространяться Синодальный перевод Нового Завета. О.Б.Форхгаммер в одном из своих отчетов о поездке на Кавказ отметил первостепенное значение Нового Завета в деле миссии спасения душ среди молокан Закавказья. «В высшей степени утешительно видеть, — писал он, — что Новый Завет на русском языке, конечно, ¹⁵⁶ самый лучший, самый успешный между ними миссионер».

Евангельское пробуждение началось в конце 40-х — начале 50-х годов XIX века в Шемахинском и Ленкоранском уездах благодаря прилежному изучению Слова Божия. Весьма показательно, что евангельское пробуждение в Закавказье среди молокан (появление «водных») и на юге Украины среди немцев-колонистов (новоиетическое движение) началось одновременно, и совершенно независимо друг от друга. При этом штундисты новоиетического направления шли к полноте евангельской истины спасения от признания оправдания верою, необходимости покаяния, обращения и возрождения, к признанию необходимости водного крещения по вере. В среде «водных» молокан к

¹⁵⁰ Следствием этого и было самобытное возникновение среди молокан «водных», приемлющих крещение по вере и хлебопреломление — этих предтеч баптизма в среде молокан. *Астафьев Н.А.* Общество для распространения Священного Писания... С. 53.

пониманию вопроса крещения пришли раньше признания необходимости покаяния, обращения, возрождения и понимания вопроса оправдания верою независимо от дел.

А. Обращение, возрождение и крещение Н.И.Воронина

Учением «водных», как свидетельствует В.В.Иванов, был увлечен в 60-х годах способный юноша молоканин из Тифлиса Никита Исаевич Воронин (1840 — 1905). Вскоре он заметил неполноту учения «водных» молокан в деле спасения, и это учение не вполне удовлетворяло его. Глубоко и молитвенно размышляя о путях спасения, Н.И.Воронин пришел к сознанию своей греховности и при покаянии перед Богом получил свидетельство, что он прощен и спасен, родился от Слова и Духа Святого. После этого он стал искать, как и через кого он мог бы исполнить волю Божию — креститься водою. И Господь чудным образом исполнил это желание Никиты Исаевича. В это время в Тифлисе был проездом на родину (в Персию) Яков Деляков, с которым Н.И.Воронину довелось встретиться. В беседе выяснилось сходство в понимании ими вопросов покаяния, обращения, возрождения, но вопрос крещения Я.Делякову длительное время не вполне был понятен: он был детокрещенцем. Об этом он позже писал В.А.Пашкову: «Относительно крещения младенцев, хотя в буквальном смысле слова (в Евангелии. — С.С.) нет ни приказа о запрете; но я никогда не считал себя противником воли Господней крестить младенцев... Все-таки я не очень давно убедился, что в деле крещения баптисты правее нас».¹⁵⁷

Но он, будучи пресвитерианским благовестником, мог крестить новообращенных по их вере, что иногда и делал, т.е. крестил тех, кто не был крещен в младенчестве. Так, известно, что в 1883 году он крестил в Харькове Е.Н.Иванова и других.¹⁵⁸ Он мог бы крестить и Воронина, о чем писал в 1884 году В.А.Пашкову, но воздержался, «чтобы не впасть в пренебрежение молокан» (разумеется: молокан-уклеинцев. — С.С.). Но Деляков знал о жившем тогда в Тифлисе баптисте Мартине Карловиче Кальвейте (1833 — 1918), который родился в лютеранской семье. В 1858 году Кальвейт обратился к Господу и принял крещение в баптистской общине Икшен Ковенской губернии (Литва). С 1863 года он жил с семьей в Тифлисе. «Я, — пишет

¹⁵⁷ Письмо Я.Д.Делякова В.А.Пашкову от 2 августа 1885 г. Архив В.А.Пашкова. Бирмингемский ун-т (Англия).

¹⁵⁸ Евангельское движение в Харькове // Баптист Украины. 1927. № 11.

Деляков, — повел его (Воронина) к брату Кальвейту, прося, чтобы он крестил его». В своей краткой автобиографии М.К.Кальвейт вспоминает свою жизнь в Тифлисе до знакомства с Н.И.Ворониным: «...Мы твердо держались того, чему были научены, т.е. всегда читали Слово Божие, молились и не оставляли нашего собрания. Господь благословлял нас и, к великой нашей радости, наш кружок стал увеличиваться и скоро нас в Тифлисе стало 15 душ верующих. Все мы были немцы. Среди же русских название наше, которое мы носили (баптисты), никому еще не было известно. Отношения с русскими начались спустя несколько лет через брата Якова Деляковича Делякова. Он привел к нам первого из молокан, тщательно ищущего в Писании и желавшего креститься. Это был Никита Исаевич Воронин, который после принятия от меня крещения стал проповедовать Слово Божие в молоканском собрании»¹⁵⁹.

Так, 20 августа 1867 года, ночью, М.К.Кальвейт крестил в р. Куре в Тифлисе первого молоканина, молоканского пресвитера Н.И.Воронина. «Он обладал, — как отмечает П.В.Иванов-Клышников, — незаурядными способностями, а главное, горел горячей любовью к делу Божьему и неумолчно говорил о любви Христовой. Он отличался общительностью и гостеприимством, и дом его представлял собою место постоянных горячих бесед и молитв».¹⁶⁰ С этого началось распространение баптизма среди молокан Закавказья и Северного Кавказа. Причем, поначалу они называли себя христианами, крещенными по вере. И лишь позже по сходству своих верований и практики жизни с немецкими баптистами и сами стали называться баптистами. День крещения Н.И.Воронина принято считать датой возникновения русско-украинского евангельско-баптистского братства.

Б. Первая община русских баптистов в Тифлисе

Горячие молитвы и беседы с некоторыми молоканами привели к тому, что через полтора года в Тифлисе образовалась первая маленькая община русских баптистов из 6 душ: 6 августа 1868 года приняла крещение жена Воронина Екатерина Кузьминична, 18 апреля 1869 года Н.И.Воронин крестил из молокан Алексея Ивановича Полосухина с женой и Капитона Никитича Щербаева с женой.¹⁶¹

¹⁵⁹ Кальвейт М.К. Автобиография Мартина Карловича Кальвейта. 1913. Архив ВСЕХБ.

¹⁶⁰ Иванов-Клышников П.В. Шестидесятилетие. 1867 — 1927 гг.//Баптист. 1927. № 6.

¹⁶¹ Павлов В.Г. Правда о баптистах...

Имеется свидетельство, что в 1867 году вслед за Ворониным принял крещение в возрасте 26 лет его друг Федор Антонович Аришин из села Малхазовки, тоже молоканин.¹⁶² Ф.А.Аришин, как и Воронин, пришел к евангельской истине путем глубокого изучения Священного Писания и молитвенного размышления.

В 1869 году 24 мая к молодой общине баптистов присоединились еще двое: видный молоканский наставник Семен Герасимович Родионов и крестьянин молоканского селения Михайловки Елизаветпольской губернии Герасим Ульянович Горбачев. Крещение им преподал Н.И.Воронин. А 9 апреля 1871 года присоединились к общине через крещение еще 4 души, в их числе — 17-летний Василий Гурьевич Павлов (1854 — 1924). Так что молодая тифлисская община после четырех лет существования насчитывала всего 12 душ. Примерно в это же время к русской тифлисской общине баптистов присоединился М.К.Кальвейт со своей группой, о чем он пишет: «Наше же немецкое собрание в то время расстроилось, так как многие поразъехались. Тогда я сказал своей жене: "Пойдем посмотрим, что делают наши русские братья". Мы пошли и сейчас же всецело примкнули к ним». Группа М.Кальвейта поначалу нашла свое призвание в общине в духовном пении. К песням, помещенным в сборнике «Духовные песни», изданном в Константинополе, М.Кальвейт приискал мелодии и учил братьев петь. Мартин Карлович и его жена обычно пели дуэтом по-немецки.

31 октября 1871 года принял крещение в возрасте 25 лет еще один молоканин из селения Ново-Ивановка Елизаветпольской губернии Василий Васильевич Иванов (Иванов-Клышников, 1846 — 1919). Его проповеди о спасающей благодати привлекли молокан-односельчан, и вскоре здесь образовалась община баптистов. Таким образом, к 1872 году учение баптистов проникло еще в три селения: Малхазовку, Михайловну и Ново-Ивановку.

На славном поприще служения Христу и Его делу В.В.Иванов с самого начала особенно близко подружился с В.Г.Павловым. «Трогательная дружба этих добрых воинов рати Христовой, — как пишет Н.В.Одинцов, — не прерывалась, несмотря ни на какие обстоятельства, в течение полувековой совместной их деятельности на ниве Господней».¹⁶³

В 1874 году, пишет священник Н.Каллистов, «к счастью баптистов и к сожалению нашему, община (тифлисская) приобрела себе ревностного члена из православного стада и притом довольно образованного человека — Тресковского. Это не кто иной, как бывший учитель здешней классической гимназии, препода-

¹⁶² Стручалина (Аришина) Т.В. Биография Федора Антоновича Аришина. Рукопись. Архив ВСЕХБ.

¹⁶³ Одинцов Н.В. Образец для верных.

даватель местной духовной семинарии, получивший образование в С.-Петербургском университете, и в то же время с давних пор деятельный сотрудник редакции местной газеты...»¹⁶⁴

Здесь надо сделать некоторое отступление от хронологического изложения и остановиться на личности В.Н.Тресковского. Его пребывание и труд для Господа в тифлисской общине в течение десяти лет были плодотворны. Обладая незаурядными организаторскими способностями и ревнуя о деле Божиим, он в 1875 году устроил при общине воскресную школу, ставшую образцом для устройства воскресных школ в общинах евангелиско-баптистского братства. В первые же годы мы видим его в кругу служителей тифлисской церкви.¹⁶⁵ Позже, в 1882 году, при его активном участии был впервые в среде русских баптистов издан сборник духовных песен «Голос веры», полное название которого — «Голос веры или собрание духовных песен и псалмов для пения, для употребления при общественных и домашних богослужениях христиан баптистского исповедания». Однако с прискорбием надо отметить, что способности и ревность В.Н.Тресковского как человека образованного и деятельного, оказавшегося в среде людей преимущественно малограмотных, по-видимому, не были оценены по достоинству и он был потерян для братства. Вероятно, что и у него было недостаточное понимание сущности поместной церкви как живого организма, пребывание в которой недопустимо при нарушении благочиния. Последнее же послужило поводом к отторжению его от общины. Это не единичный случай в первые десятилетия истории нашего братства. По-видимому, нашим братьям-первопроходцам иногда доставало чудесного качества Акилы и Прискиллы, этих рядовых христиан, которые, заметив неполноту познаний Аполлосом пути Господнего, не отвернулись от него, но приняли в свой дом, и терпеливо и деликатно «объяснили ему путь Господень» (Деян. 18:24-27).

В 1875 году 21 февраля В.Г.Павлов преподавал крещение молканину Андрею Марковичу Мазаеву. После мучительных колебаний в мыслях об отступлении от Христа или принятия Его своим личным Спасителем, Мазаев решился однажды и навсегда стать последователем Христа. Отличаясь неудержимой ревностью, стал участвовать в служении проповедью, а затем был учителем воскресной школы.¹⁶⁶

¹⁶⁴ Каллистов Н. Русская община баптистов в Тифлисе // Церковный Вестник. СПб., 1879. № 49.

¹⁶⁵ Фотография в журнале «Баптист» — 1927. № 11 — 12. С. 15.

¹⁶⁶ Иванов-Клышников П.В. Наш меч не из стали блестящей // Баптист. 1925. № 2.

В. Богословская подготовка В.Г.Павлова.
Миссионеры тифлисской общины

В 1875 году по совету М.К.Кальвейта тифлисская община решила послать В.Г.Павлова в Гамбург в организуемую тогда И.Онкеном баптистскую богословскую семинарию для получения богословской подготовки и изучения церковной организации баптистских общин. Выбор пал именно на В.Г.Павлова потому, что он имел достаточное образование и обладал исключительным талантом в изучении иностранных языков. В раннем возрасте он самоучкой изучил немецкий язык, а затем в еврейской школе (хедеге) — древнееврейский. Позже, для лучшего усвоения Священного Писания, он изучил сирийско-халдейский, ассирио-вавилонский, арабский, греческий и латинский языки. Для проповеди Евангелия народам Кавказа он овладел осетинским, грузинским, армянским, персидским, турецким, татарским языками.¹⁶⁷

Свои впечатления от занятий в Гамбурге В.Г.Павлов описывает так: «Пребывание в Гамбурге в течение года помогло моему духовному развитию. Я нередко бывал у Онкена и беседовал с ним, а также слушал его проповеди, ездил на конференцию в Бремен и вообще не пропускал случая, чтобы участвовать в каком-либо духовном торжестве».¹⁶⁸ В 1876 году И.Онкен рукоположил 22-летнего В.Г.Павлова миссионером. Возвратившись в Россию, В.Г.Павлов прежде всего перевел с немецкого языка на русский так называемое Гамбургское исповедание веры баптистов, состоящее из 15 разделов. До этого времени тифлисская община руководствовалась «Уставом богослужения и догматами веры», составленным Н.И.Вороныным.¹⁶⁹ Сочинение это не сохранилось. Вероятно, оно было утеряно при пожаре молитвенного дома 8 марта 1879 года, во время которого погибли все документы общины.¹⁷⁰

На миссионерскую работу от тифлисской общины были определены также В.В.Иванов и Егор Максимович Богданов; последний — для работы на Северном Кавказе. В 1873 году В.В.Иванов посетил с проповедью Евангелия ряд селений: Чухур-Юрт и Джебаны в Шемахинском уезде и Ново-Ивановку, Андреевку, Пришиб, г. Ленкорань в Ленкоранском уезде Бакинской губернии, где после его посещения среди молокан стали образовываться группы баптистов. Вообще же молокане

¹⁶⁷ Брхничев Иона. Горькая правда//Утренняя Звезда. 1913. № 21 — 23.

¹⁶⁸ Бонч-Бруевич В. Материалы к истории и изучению русского сектантства и раскола. Баптисты, штундисты. Ст. Воспоминания ссыльного. СПб., 1908.

¹⁶⁹ Иванов В.В. Книга епископа Алексия...

¹⁷⁰ Епископ Алексей. Материалы для истории... С. 610.

относились к учению баптистов значительно более настороженно, чем православные. В.Г.Павлов объясняет это тем «...что молокане видели в нем (в баптизме) оставление якобы чистого духовного учения Христа и возвращение ко внешности, а главное, они боялись, что он (баптизм) служит только переходной ступенью к православию, за отвержение которого они (молокане) и их предки претерпели столько страданий».

Осенью 1876 года В.Г.Павлов предпринял с одним братом (имя не известно) первое миссионерское путешествие по Закавказью, начав его с селения Воронцовки — родины В.Г.Павлова. Проповедовали они, в основном, молоканам и были в собрании «прыгунов».¹⁷¹ После этого посетили все селения, в которых раньше проповедовал В.В.Иванов (Михайловку, Ново-Ивановку, Чухур-Юрт, Пришиб и г. Ленкорань). В Ленкорани обратилось несколько душ, из которых образовалась община. По доносу, за распространение якобы лютеранской веры, они были арестованы, препровождены в Тифлис, но вскоре освобождены. Это был, пожалуй, единственный за 10 лет случай, когда за проповедь Евангелия закавказские братья подверглись аресту. И это, по-видимому, потому, что поначалу все внимание закавказских проповедников обращено было на молокан, а не на православных: закон не преследовал «совращение» и переход из одной секты в другую. А как известно, духоборцев, молокан, баптистов и других неправославных, относили к сектантам.¹⁷²

В 1879 году В.Г.Павлов посетил г. Владикавказ, куда раньше переселился из Тифлиса Е.М.Богданов. Он образовал там кружок верующих с настоящими богослужениями, в которых возвещал Слово Божие, и многие обратились к Господу. С приездом В.Г.Павлова были крещены в р. Терек семь душ при большом стечении народа. Так возникла первая баптистская община на Северном Кавказе. По жалобе молокан, Павлов был взят под арест, находился под стражей двое суток в полиции, но был освобожден.¹⁷³ В результате миссионерской деятельности Е.М.Богданова, проповедь Евангелия стала распространяться по станицам Терской и Кубанской областей. В это время возникла община баптистов в станице Павлодольской (под Моздоком), в которую были приняты через крещение несколько душ уверовавших. До 1882 года в местах проповеди Е.М.Богданова было принято через крещение 78 душ уверовавших.

В апреле 1879 года тифлисская община назначила В.В.Иванова миссионером в Бакинскую губернию. Им были обращены

¹⁷¹ «Прыгуны» — мистическая секта среди молокан, хлыстовствующие молокане.

¹⁷² *Епископ Алексей*. Материалы для истории... С. 115, № 103.

¹⁷³ Там же, с. 619; *Павлов В.Г.* Правда о баптистах.

целые семейства молокан: в селе Ново-Ивановка — Мамонтовы и Галяевы, селе Андреевка — Серебряков, а в г. Баку в 1879 году — Воробьевы, Юрьины и другие, вокруг которых стали образовываться баптистские общины.¹⁷⁴

Г. Жизнь тифлисской общины

До 1877 года, пока община была еще малочисленной, вопросы правильной организации мало волновали ее членов: руководителем общины был Н.И.Воронин, проповеди в собраниях говорили братья, имевшие дар слова и познания. В 1877 году община арендовала просторный зал в построенном Н.И.Ворониным доме, расположенном в более видной части города, рядом с Николаевской церковью. В собрании часто стали появляться слушатели не только из простого народа, но и из интеллигентных сословий. Слово Божие преподавалось с дерзновением, Дух Святой прилагал спасаемых к церкви. Для более оперативного руководства делами общины был избран церковный совет. В его состав вошли В.Г.Павлов, С.Г.Родионов, Н.И.Воронин, А.М.Мазаев, М.К.Кальвейт и Е.М.Богданов. Совет имел полномочия распоряжаться наличными средствами общины для дела Божия без предварительного доклада общине. В 1879 году назрел вопрос об избрании служителей церкви. Это совпало с предписанием «Маковского циркуляра». По уведомлению местных органов власти, в октябре этого же года тифлисская община избрала путем закрытого голосования пресвитера. Большинство голосов (21 из 31 присутствующего) был избран В.Г.Павлов. В 1880 году он был утвержден губернатором в звании духовного наставника (проповедника) общины¹⁷⁵ и, как пишет В.Г.Павлов, «таким образом тифлиссские баптисты получили право свободного исповедания своей веры, каковыми правами они пользовались до 1886 года». В декабре 1879 года организация общины завершилась избранием других служителей: диаконов (А.М.Мазаева и М.К.Кальвейта) и учителя (С.Г.Родионова). Тифлисская община, таким образом, оказалась впереди многих общин и групп Закавказья и Северного Кавказа и, как писал В.В.Иванов, «служила образцом организации для всех вновь возникавших общин по всей России». В 1880 году по просьбе тифлиссской общины для рукоположения избранных ею пресвитера, диаконов и учителя и для правильной организации поместной церкви по Слову Божию были приглашены пресви-

¹⁷⁴ *Епископ Алексей*. Материалы для истории... С. 612; *Юницкий А.* Баптизм в Бакинской губернии//Прибавления к церковным ведомостям. 1891. № 28. С. 921.

¹⁷⁵ *Епископ Алексей*, там же, с. 624 — 625; *Павлов В.Г.* Правда о баптистах.

тер одесской немецкой общины баптистов Август Либиг и проповедник С.-Петербургской общины Иван Вениаминович Каргель. По их прибытии 17 августа на утреннем заседании членского собрания была официально организована первая тифлисская община баптистов, принявшая знаком согласия для общины и выражения веры в учении Слова Божия «Гамбургское исповедание веры баптистов», переведенное на русский язык В.Г.Павловым. На вечернем заседании было совершено рукоположение избранных служителей: В.Г.Павлова, С.Г.Родионова, А.М.Мазаева и М.К.Кальвейта.

В тифлисской общине был разработан ряд правил: правила ведения заседаний, преломления хлеба, бракосочетания, внутреннего устройства общины (разработаны вопросы домостроительства поместной церкви). Следует заметить, что эти правила нашли признание во всех поместных евангельско-баптистских церквях России и в своей основе сохранились в практике жизни поместных церквей до сего времени.

О внутренней жизни тифлисской общины до 1882 года можно судить по содержанию протоколов заседаний членских собраний за 1879 — 1882 годы, которые проводились один раз в две-три недели. Протоколы приводятся в «Материалах для истории...», собранных епископом Алексием (с. 611 — 658). Сам факт регулярности проведения членских собраний свидетельствует о жизни поместной церкви и интересе членов ее к возникшим вопросам. Вопросы же были самые разные. Некоторые из них могут показаться нам сегодня наивными. Но не надо забывать, что тифлисская церковь, как другие, возникшие в России в то время, шли непроторенным путем, в особенности в вопросах некоторых христианских норм поведения. Среди них были вопросы о понимании заповеди Христа, установлениях апостолов и требованиях Закона Божия (Моисеева закона); обсуждались вопросы о житейских взаимоотношениях между отдельными членами и такие щепетильные по тому времени дела, как ростовщичество. (Надо понимать, что многие из молокан по роду занятий были предприимчивыми мелкими торговцами и хозяевами.) — С.С.)

Так, некоторое время не сходил с повестки дня вопрос о соблюдении святости воскресного дня, в частности, грешно ли пользоваться общественным транспортом в этот день для посещения больных, а также проводить в воскресный день спевки хора. Было признано, что это не является грехом. При рассмотрении вопросов о нарушении мира между членами общины, как правило, стремились к примирению, в противном случае непримирившиеся ставились на замечание либо, после второго предупреждения, отлучались, тем более, если невыполнение реше-

ния общины было умышленным. Если возникали несогласия некоторых членов с решением большинства по вопросам, не относящимся к существенным догматам веры, то такими членами не пренебрегали, делали снисхождение по слову апостола Павла: «Всякий поступай по удостоверению своего ума». В общине выработалось следующее правило: «бедным, берущим деньги взаймы на необходимые нужды, давать деньги в процент погрешительно, но с богатого, берущего деньги на расширение своего занятия», брать умеренный процент не возбраняется. Вклад денег в ростовщические компании категорически запрещался. За такой опрометчивый поступок (по незнанию занятия компании, в которую вступил) поплатился отлучением Н.И.Воронин. Это многих огорчило и стало поводом для образования на сравнительно долгое время второй общины тифлисских баптистов, где пресвитером стал Н.И.Воронин.

На членских собраниях решались также вопросы оказания материальной помощи братьям не только кавказских, но и украинских общин. Рассматривались и вопросы принятия новых членов церкви, не только новообращенных, но и прибывших из других мест и даже членов общин родственных течений. Так, единогласным решением членского собрания в 1882 году была принята в члены тифлисской общины Эмма Жако, приехавшая из Западной Европы, принадлежавшая к дарбистам¹⁷⁶ и принявшая там крещение по вере.

Вопросы, не получившие разрешения на членских собраниях общин, выносились на обсуждение межобщинных конференций. Одна из них собиралась 7 октября 1879 года. Но окончательное решение спорных вопросов, после рассмотрения рекомендаций конференции, принималось членами поместной церкви: за поместной церковью сохранялось исключительное право; считалось, что «...общины старше конференции, и поэтому от них зависит принять или не принять решение ее».

Со стороны окружающего общества тифлисская, да и другие баптистские общины на Кавказе, не испытывали притеснений почти двадцать лет (до 1886 г.). Проведение такого общинного мероприятия, как вечера любви (агапе) 19 февраля 1880 года было воспринято окружающими с интересом. В этом торжестве приняли участие многие приглашенные. Присутствовавший здесь православный священник Н.Каллистов не мог удержаться

Дарбисты (плимутские братья) — протестантская ветвь, появившаяся в 1825 году в Англии. Основатель — Джон Дарби. Признают единственным источником света истины Библию, отвергая вероисповедные символы и обряды. Признают всеобщее священство, отвергая иерархию. Признают причастие. Особых молитвенных домов не имеют: собираются в жилых домах. Рассеяны мелкими общинами по протестантским странам, встречаются в Индии.

от похвального отзыва об этом празднике.¹⁷⁷ Тифлисская община не оставалась безучастной к народному горю, вызванному русско-турецкой войной 1877 года. Община выделила двух сестер-сиделок и двух братьев-санитаров для ухода за ранеными, за что в 1880 году была награждена от Кавказского окружного управления Общества Красного Креста знаком «Красного Креста». Решением членского собрания общины чести носить этот знак был удостоен М.К.Кальвейт.

В 1882 году в колонии Рюкенау (Таврическая губерния) проходила первая совместная братская конференция (съезд) представителей общин братских меннонитов. Для участия в ее работе были посланы в качестве депутатов от тифлисской общины А.М.Мазаев, от владикавказской — Е.М.Богданов и И.Н.Скорыходов.

III. ЕВАНГЕЛЬСКОЕ ПРОБУЖДЕНИЕ В ПЕТЕРБУРГЕ

Среди многочисленной петербургской аристократии, зараженной скептицизмом и неверием вследствие бессодержательной светской жизни и духовной неудовлетворенности православием, были личности, которые не могли заглушить в себе глубокого религиозного чувства и искренне искали ответы на запросы духа. У одних это искание было вполне осознанным, другие приходили к истине через внутреннее озарение.

Некоторые западные исследователи «петербургского пробуждения» связывают его предысторию с проповеднической деятельностью в Петербурге в 20-е годы XIX столетия двух католических священников — Линдля и Госснера.¹⁷⁸ Исторические факты не дают оснований для установления такой связи. В салонах петербургского великосветского общества в 1874 году произошло нечто похожее на то, что случилось в дни апостолов в доме Корнилия-сотника (Деян. 10:1-35). К таковым Бог послал «лорда-апостола», словами которого спаслись петербургские «корнилии» с их домашними. Забегая немного вперед, назовем имена первых «редстокистов», как поначалу называли людей «петербургского пробуждения». Это Елизавета Ивановна Черткова — вдова генерал-адъютанта Черткова, дочь графа Чернышова-Кругликова, одного из героев Отечественной войны 1812 года; княгиня Наталья Федоровна Ливен — жена церемониймейстера при дворе Александра II; княгиня Вера Федоровна Гагарина — сестра Н.Ф.Ливен; гвардии полковник в отставке

Каллистов Я. Русская община баптистов в Тифлисе...

Гутие В. Западные источники русского штундизма...

Василий Александрович Пашков и его жена Александра Ивановна — сестра Е.И.Чертковой; граф Модест Модестович Корф — гофмейстер при дворе; граф Алексей Павлович Бобринский — министр путей сообщения. Е.И.Черткова, Н.Ф.Ливен, В.Ф.Гагарина и А.И.Пашкова были родственниками: мать княгиня Ливен и Гагариной была сестрой Е.И.Чертковой и А.И.Пашковой. С них, этих «корнилиев», и началось распространение Благой Вести спасения в Петербурге и за его пределами в последней четверти XIX столетия.

А. Предыстория петербургского пробуждения

Предыстория его насчитывает всего два десятка лет, в течение которых Дух Святой подготавливал почву сердец названных лиц и самого посланника — «лорда-апостола».

В 1854 — 1856 годах шла Крымская война со знаменитой обороной Севастополя, окруженного с моря и суши англо-французскими войсками. Случилось так, что к концу Крымской кампании здесь довелось быть и графу А.П.Бобринскому, и (предположительно) В.А.Пашкову, и лорду Редстоку в войсках противника. Лорд Редсток (1833 — 1913), полное имя — Грениль Аугустус Вильям Вальдигрев, родился в английской знатной аристократической семье. Отец его был адмиралом на флоте. Единственный сын получил высшее образование. В начале 1856 года он был направлен в Крым для участия в военных действиях, которые к его приезду закончились. Посещая поле бывших сражений, Редсток заразился тяжелой формой лихорадки и был при смерти. Во время болезни он часто задавал себе мучительный вопрос: идет ли он по пути истины и на что будет обречена его душа после смерти тела? Разрешить этот вопрос помог ему находившийся рядом миссионер, который раньше работал среди индейцев. Он показал ему путь спасения через Господа Иисуса Христа. Читая с ним Евангелие, Редсток убедился, что прощение грехов за добрые дела невозможно; грехи могут быть смыты Святой Кровью, а Святая Кровь уже пролита и омывает всякого чувствующего свою немощь и принимающего Христа как единого Спасителя и единого Ходатая между Богом и человеком.

Следует отметить тот знаменательный факт, что обращение лорда Редстока к Господу произошло в России. Возвратившись на родину, он сблизился в Лондоне со свободной открытой церковью (дарбистами), отказался от мирской карьеры, вышел в отставку в чине полковника и посвятил себя служению Господу.¹⁷⁹ Лорд Редсток проповедовал на курорте Уэстон-Супер-Меир, где он привел к Господу около 400 душ, в их числе в 1866

году доктора Бедекера.¹⁸⁰ Проповедовал он также в других городах Англии, используя для этого обширные залы театров, манеж и зал политехнической школы. Нередко он проповедовал в саду, во дворе, на улицах, обращаясь к первым встречным, свидетельствуя о любви Божией. В 1868 году он проповедовал в Париже, а в 1872 году открыл свои собрания в Швейцарии. На этих собраниях бывали глубоко религиозные русские великосветские дамы Петербурга, которые ездили за границу, одни — для лечения, другие — для развлечения, а некоторые — в поисках духовных ценностей.¹⁸¹ В числе таковых были Е.И.Черткова, Н.Ф.Ливен, сестры Козляниновы, А.И.Пейкер и другие, которые возвращались в Россию счастливыми детьми Божиими, обретая мир с Богом и спасение во Христе.

Е.И.Черткова искала утешения в Боге, будучи опечаленной потерей двух еще молодых сыновей и смертью любимого мужа. Она побывала в Англии, Франции, Швейцарии,¹⁸² встречалась там со знаменитыми католическими служителями, но иезуитский дух католицизма оттолкнул ее. Она обратилась к протестантским деятелям, но и они не могли удовлетворить ее исканий. Наконец ей случилось услышать лорда Редстока и его проповеди. Его простые, искренние беседы о Христе и Его совершенном подвиге на Голгофском кресте ради нашего спасения покорили ее сердце. Е.И.Черткова покаялась, обрела мир с Богом и утешение в Спасителе мира. Зная хорошо петербургскую аристократию и религиозные искания в их среде, она сказала себе: «Вот человек, который нужен России», и пригласила Редстока в С.-Петербург. Вернувшись на родину, Е.И.Черткова с обновленным сердцем стала являть дела любви и милосердия, жертвуя на это большие средства.

За несколько лет до Е.И.Чертковой княгиня Н.Ф.Ливен, еще до своего замужества (где-то в 1870 году), будучи в Англии, была однажды приглашена на молитвенное собрание в частном доме бывшего министра Блэквуда. Слово Божие коснулось ее сердца, она верою приняла прощение грехов и обрела радость спасения во Христе.

М.М.Корф (1843 — 1933, по другим данным, 1937) о своем пробуждении и обращении рассказывает в своих воспоминаниях.¹⁸³ В частности, он пишет: «...С 8-летнего возраста носил я

¹⁷⁹ *Тротвер Эдвард.* Лорд Редсток. Лондон, Нью-Йорк, Торонто.

¹⁸⁰ *Латимер Р.С.* Жизнь и труды д-ра Бедекера. Гальбштадт, СПб., 1913.

¹⁸¹ *Брокгауз Ф.А., Ефрон И.Е.* Энциклопедический словарь. Т. XXVI. С. 469 — 470, статья «Редсток» со ссылкой на Заруцкого в Церковно-общественном Вестнике за 1874 г. № 38.

¹⁸² *Ливен С.П.* Духовное пробуждение в России. Корнталь, 1967. С. 35.

юнкерскую форму и должен был отдавать честь офицерам. 18-летним вступил я на государственную службу и с 19 лет стал офицером-юнкером, потом церемониймейстером, в конце-концов гофмейстером... преимущества в этом мире избаловали меня очень, но поскольку в сердце я уважал Бога, то во мне был мир... Еще молодым человеком я стремился быть добропорядочным. Часто посещал церковь, дружил с митрополитом, с духовниками, много молился, но не знал Того, Кто понес мои грехи. Я верил, что Христос умер на кресте. Но никогда никто из священников не говорил мне, что через Кровь Иисуса Христа я имею прощение грехов... Так шли годы. И, с одной стороны, царили во мне богобоязнь и активное участие в богослужениях; с другой стороны — светская жизнь в пределах морали».

В 1867 году в жизни М.М.Корфа произошло событие, повлиявшее в дальнейшем на его жизненные интересы. В этом году он, будучи на всемирной выставке в Париже, впервые встретился с Библией. Вот как он пишет об этом: «Однажды я остановился перед каким-то киоском, над которым развевался флаг с одним единственным написанным словом — *"Библия"*! В то время я был совершенно мирским человеком, который, кроме четырех Евангелий, ничего не знал... И к своему стыду даже думал, что слово *"Библия"* значит какое-то новое изобретение. Это пробудило во мне любопытство. В киоске были маленькие окна, над которыми стояли названия разных стран, и над одним было написано — *"Россия"*! Я подошел к окну и спросил, что значит слово *"Россия"* под библейским флагом. Некий молодой англичанин мне любезно объяснил, что Британское библейское общество раздает здесь бесплатно части Библии и что я могу получить Евангелие на русском языке. Это было для меня совершенно ново... У нас возникла беседа... разговор закончился тем, что... Общество с удовольствием вышлет мне безвозмездно русское Евангелие для раздачи в России... Возвратясь в Петербург, я получил извещение, что на мое имя поступило 3000 экземпляров *"Евангелия от Иоанна"*». «Через эти частички Библии, — пишет далее М.М.Корф, — я соприкоснулся впервые с евангельскими верующими, о которых до сих пор не имел ни малейшего представления... Так как я имел широкое знакомство, раздача трех тысяч экземпляров прошла быстро. В благодарность за это англичанин выслал мне деньги на покупку Синодальных Евангелий, и я должен был раздавать их по своему усмотрению». Так М.М.Корф еще до своего обращения стал достойным распространителем Слова Божия в Петербурге и за его пределами. Поэтому, когда в 1874 году в Петербурге была орга-

³ Корф М.М. Мои воспоминания. Тээкяя, 1923. № 2 — 13; перев. с эстонского Л.Раски и А.Ардер, 1973. Архив ВСЕХБ.

низована первая Всероссийская промышленная выставка, дело распространения Священного Писания на выставке было поручено М.М.Корфу. Киоск был архитектурно оформлен в чисто русском стиле и над окном, где происходила раздача, было написано: «Свет Христа озарит всех». На обложках раздаваемых книг была надпись: «Веруй в Господа Иисуса Христа, и спасешься ты и весь дом твой!» (Деян. 16:31). За время работы выставки было роздано 62 тысячи экземпляров Священного Писания.

Б. Редсток в Петербурге. Обращение М.М.Корфа, В.А.Пашкова, А.П.Бобринского

С одним сокровенным желанием послужить делу Царствия Божия среди русского народа и имея любезное приглашение Е.И.Чертковой, лорд Редсток в 1874 году отправился в путь в Россию, хотя был очень слаб здоровьем (страдал заболеванием легких). Но, переехав границу, по милости Божьей он получил выздоровление. Это укрепило его веру в посланничество свыше. На Страстной неделе он впервые открыл свои евангельские беседы-проповеди в маленькой англо-американской церкви в Петербурге на Почтамтской улице. Проповедовал он на английском и французском языках, поэтому первыми его слушателями были люди высшего общества. Среди петербургской знати заговорили о «лорде-апостоле»: одни с восхищением, другие с критикой и насмешкой. «Он мало занимался догматическими вопросами, никогда не затрагивал основ православия, но знал и любил Библию, как письмо своего Друга, — вспоминает М.М.Корф. — Все его существо было проникнуто доверием к Богу». Вскоре его стали приглашать для бесед в дома аристократов.

С этого времени началась так называемая «салонная миссия» Редстока. Войдя в зал, где собирались его слушать, он обыкновенно преклонял колени и коротко молился. Встав с колен, предлагал всем присутствующим: «Помолимся». После молитвы садился в кресло, некоторое время перелистывал свою Библию и, найдя нужное место Писания, медленно читал и последовательно объяснял прочитанное. Он не был красноречивым, не обладал ораторскими дарованиями. «Напротив, — пишет о нем Н.С.Лесков, — у него есть все, чтобы быть самым неувлекательным проповедником: копотливость и мешкотность».¹⁸⁴ И вместе с тем слушателей поражала простота объяснения: «Как просто! — часто слышались возгласы, — как понятно!» И все это

¹⁸⁴ Лесков Н.С. Великосветский раскол (Лорд Редсток, его учение и проповедь). М., 1877. С. 40 — 41.

в Евангелии, которое многие читали и раньше.¹⁸⁵ Его беседы-проповеди были предельно просты: он говорил о вечной любви Божией к человеку, Который послал в мир Сына Своего, чтобы всякий верующий в Него имел жизнь вечную и эту уверенность имел уже в этой жизни. «Он, — писала одна дама о Редстоке, — никогда не страшает мучениями в аде, но объясняет безмерную к нам любовь Бога, на которую люди отвечают равнодушием и жестокостью сердца; он заставляет всякого внутренне сознаваться, какая в нас низкая неблагодарность — и тем шевелит благороднейшие чувства в сердцах слушателей».¹⁸⁶

После собрания Редсток обычно вставал со своего места и предлагал тем, кто хочет еще слушать, остаться для беседы. «Тут он еще с большей силой убеждает взглянуть душой на Распятого, постичь эту любовь и принять Его в сердце, откинуть всякую светскую суету и жить для славы Его, как настоящие Его искупленные чада», — пишет Н.С.Лесков. После беседы иногда бывали частные встречи с пробужденными Словом Божиим. Об одной из них и своем обращении рассказывает М.М.Корф, который был тогда еще вполне светским человеком. Встречу эту ускорило насмешливое замечание одной из дам на светском вечере в адрес Корфа в связи с тем, что лорд Редсток осведомился о нем. Мысленно Корф при этом отметил, что лорду, вероятно, была известна его деятельность по распространению Священного Писания. Корф пожелал встретиться с Редстоком. Встреча эта стала для Корфа поворотным пунктом всей его последующей жизни.

«Один из первых вопросов, — рассказывает М.М.Корф, — которые задал мне лорд Редсток, был: "Уверены ли Вы, что Вы спасетесь?" Я ответил отрицательно: "Здесь, на земле, никто не может этого знать, узнаем это только в вечности". "Но для кого же здесь Слово Божие написано, — спросил Редсток, — для тех, кто на земле или кто в вечности?" "Для тех, кто на земле", — ответил я. Тогда лорд Редсток прочел несколько мест, которые явно говорили, что тем, кто верит в Иисуса Христа, дано знать, что Христос все наши грехи вознес на крест и что человек спасается не по делам, но только через жертву, которая принесена за нас на Голгофе». В этот вечер М.М.Корф обратился к Господу и пережил духовное возрождение. На таких встречах в этом же 1874 году обратились к Господу В.А.Пашков, граф А.П.Бобринский и другие.

В.А.Пашков (1834 — 1902) был одним из богатейших дворян России: он владел несколькими имениями и медеплавильным

¹⁸⁵ *Пругавин А.С.* Раскол вверху. Очерки религиозных исканий в привилегированной среде. СПб., 1909.

¹⁸⁶ *Лесков Н.С.* Великосветский раскол... С. 41.

заводом на Урале. «Красивый брюнет, роста выше среднего, с манерами и обращением чистого аристократа; приятный мягкий тенор, большие выразительные глаза... К делам веры, церкви и религии В.А. был совершенно равнодушен, а в вопросах канонических детски невежествен; о набожности никогда не зарождалось и мысли в голове В.А., бывшего страстным охотником, любителем танцев, балов, крупным игроком в карты и лихим наездником».¹⁸⁷ После первой встречи с лордом Редстоком — гостем его дома (жена В.А. Пашкова Александра Ивановна была уже верующей, и беседы иногда проводились в их доме), В.А. Пашков небрежно заметил: «Какая пошлость. И охота людям слушать бессмысленного болтуна!..» Это, как подчеркивает Н.Н. Животов, подлинные слова Пашкова. Он даже уехал из Петербурга в Москву, чтобы только не быть втянутым в общий круг верующих. «После порядочного пребывания в Москве возвратился Пашков в Петербург в уверенности, что лорда там больше нет. Большое было его удивление, когда он узнал, что лорд еще здесь...»¹⁸⁸

Встреча с лордом теперь была неизбежна. Однажды Пашкова, Александра Ивановна, пригласила лорда к обеду. Василию Александровичу ничего не оставалось делать, как в качестве хозяина любезно встретить гостя по обычаю русского гостеприимства. За столом гость все время говорил о Слове Божьем, присутствовавшие с интересом слушали его. По окончании обеда все перешли в гостиную, и там беседа продолжалась. Когда Редсток вдруг предложил встать на колени и помолиться, это многим показалось странным. Но молитва человека Божьего так сильно подействовала на В.А. Пашкова, что ему внезапно открылось его личное состояние перед Богом. Он почувствовал свою вину перед Господом и обратился с покаянием к Спасителю мира. Встав с колен, он был уже не тот, что раньше. Дух Святой оживотворил его к новой жизни во Христе Иисусе.

«Был день в моей жизни, — свидетельствовал В.А. Пашков позже о себе, — когда я видел себя осужденным пред престолом Святого Бога, ненавидящего грех. Слово Его, по действию Духа Святого, достигло меня и пробудило мою совесть... Свет Слова, святого закона Божия, осветил потаенные углы сердца моего и показал мне глубины зла во мне, о существовании которых я не подозревал. Он пробудил во мне желание освободиться от греха, который связывал меня... Когда я нашел в Слове Божиим, что Господь хочет со мной заключить новый союз, в котором Он обещает не вспоминать более моих грехов и преступлений... у

¹⁸⁷ Животов Н.Н. Церковный раскол Петербурга. СПб., 1881. С. 23 — 24.

¹⁸⁸ Корф М.М. Мои воспоминания...

меня пробудилось желание получить это прощение от Святого Бога и ¹⁸⁹на личном опыте пережить освобождение от власти греха».

В.А.Пашков с этого времени вдохновился желанием возвещать людям благодать Божию. Он стал мощным орудием в руках Господа, и не только себя отдал на служение Господу, но все свое состояние посвятил для этого великого дела. Прекрасный дом его на Французской набережной стал центром евангельских служений в Петербурге. С М.М.Корфом они стали хорошими друзьями; «несмотря на то, — пишет Корф, — что Пашков был намного старше меня... мы исповедовались друг перед другом... понимали друг друга и не скрывали ничего друг от друга. Эта наша дружба продолжалась до конца жизни».

Своеобразным было обращение графа А.П.Бобринского, который имел блестящие успехи в своих ¹⁹⁰служебных делах: он в возрасте 40 лет был уже министром. Будучи в кругу своих друзей, он однажды язвительно заметил, что некоторые его друзья как-то изменились.

Однажды вечером он встретился с лордом Редстоком, который, по своему обыкновению, спросил: «Граф, вы спасены?» Ответ графа был вежливым, но неуверенным. Через несколько дней они вновь встретились. Во время беседы Бобринский сказал: «Я должен признаться, что в Библии много противоречий». И к следующей встрече подготовил большой список кажущихся ему противоречий для выяснения. Во время их новой беседы произошло что-то необъяснимое: «Каждый стих из Библии, который читал для утверждения своей правоты, — вспоминал Бобринский, — обращался стрелой против меня. Я чувствовал силу Святого Духа, и я не умею объяснить, но знаю, что я родился свыше». И действительно, с этого дня А.П.Бобринский стал новым человеком. От прежнего скептицизма, которому он был подвержен, не осталось и следа: он стал считать всю Библию за Слово Божие — вспоминает М.М.Корф.

В. Деятельное христианство новообращенных

Уверовавшие через проповедь лорда Редстока сразу же находили каждый свой труд в винограднике Христовом соответственно призванию. Главный труд их сосредотачивался на деятельном христианстве. Так, Е.И.Черткова стала членом дамского комитета посетительниц тюрем. Она, ее сестра А.И.Пашкова

¹⁸⁹ *Ливен С.П.* Духовное пробуждение в России... С. 61.

¹⁹⁰ *Дальтон Герман.* Открытое послание обер-прокурору Правительствующего Синода. Лейпциг, 1890.

и В.Ф.Гагарина организовали швейные мастерские и прачечные для бедных женщин. Все шитое в этих мастерских продавалось в их магазинах; выручка от проданного использовалась для благотворительных целей. В.А.Пашков открыл на Выборгской стороне Петербурга столовую для студентов и бедных рабочих, в которых за ничтожно малую цену можно было обедать. Обслуживали столовую верующие сестры. Вечером там проводились собрания-беседы для желающих, которыми руководил В.А.Пашков. Одной из новообращенных была Юлия Денисовна Засецкая, дочь известного партизана Отечественной войны 1812 года Дениса Давыдова.¹⁹¹ Ее личность, как и личность Е.И.Чертковой, отмечена писателем Н.С.Лесковым. О Ю.Д.Засецкой он писал: «...В ней жило такое сострадание к бедствиям чернорабочего народа, что она готова была помочь каждому и много помогала. Она первая замечательным пожертвованием основала в Петербурге первый ночлежный приют и сама им занималась, перенося бездну неприятностей... все, что она делала для других, — это делалось ею не по-купечески, а очень деликатно. Словом, она была очень добрая и хорошо воспитанная женщина и набожная христианка, но только не православная». А вот как он писал о Е.И.Чертковой: «Скажу теперь несколько слов о главной из редстокисток, очень благородной и уважаемой женщине, которую в шутку, но не в насмешку называют "старостихой редстоковской церкви"... "Старостиха" ...замечательна уж тем, что, несмотря на всю ее прямоту и кипучую деятельность, она стоит совершенно чистой от всяких нареканий... ее даже клевета не чернила. Она считалась образцом строгой честности, и никогда никакое подозрение не касалось ее, как жены Цезаря».¹⁹² Княгиня Н.Ф.Ливен предоставила лучшие залы своего дома для евангельских собраний; этим же целям служили дома В.А.Пашкова, В.Ф.Гагариной и Е.И.Чертковой.

С 1875 года Мария Григорьевна Пейкер со своей дочерью Александрой Ивановной положили начало изданию религиозно-нравственного журнала «Русский рабочий», в котором печатались поучительные рассказы, повести и небольшие назидательные духовные статьи, далекие от какой бы то ни было религиозной полемики (догматических споров). Журнал «Русский рабочий» издавался в течение 11 лет (с 1875 по 1885 год включительно).¹⁹³ Александра Ивановна Пейкер до своего обращения была солисткой Императорского оперного театра; будучи за границей,¹⁹⁴ обратилась к Господу через проповедь Муди.

¹⁹¹ Сведения о секте пашковцев. Архив Ленинградской православной духовной академии (ЛПДА), № 92683, раздел 1.

¹⁹² Лесков Н.С. Великосветский раскол... С. 97 — 100.

¹⁹³ Терлецкий Г. Секта пашковцев. СПб., 1891. С. 58 — 59.

Г. Общество поощрения духовно-нравственного чтения

В 1876 году, как сказано в «Записке» из дел канцелярии обер-прокурора Святейшего Синода К.П.Победоносцева от 1884 года, «отставной полковник Пашков, княгиня Гагарина, в должности гофмейстера двора Его Величества Корф и жена (точнее вдова) генерал-адъютанта Черткова ходатайствовали об учреждении "Общества духовно-нравственного чтения"». 4 декабря 1876 года Министерство внутренних дел утвердило представленный учредителями устав общества.¹⁹⁵ В это общество входил и муж Н.Ф.Ливен, который был тогда обер-церемониймейстером при дворе царя. Деятельность общества заключалась в издании на русском языке духовно-нравственной литературы (книг, брошюр, трактатов, листков) и широком распространении ее в пределах Российской империи. За восемь лет существования (в 1884 году общество было закрыто) общество успело сделать 12 изданий 200 различных книг и брошюр, многие из которых дошли до наших дней, большей частью в поздних (текущего столетия) переизданиях. Деятельности общества мы обязаны появлением первых русских переводов и изданием аллегорических повествований Джона Буньяна «Путешествие Пилигрима» и «Духовная война» (перевод «Духовной войны» был сделан Ю.Д.Засецкой). Издавались проповеди Ч.Сперджена и других баптистских и евангельских известных проповедников Запада, отдельные рассказы из журнала «Русский рабочий», сборники стихотворений для песнопения «Любимые стихи» и «Радостные песни Сиона», а также религиозно-назидательные сочинения некоторых известных православных писателей: св. Тихона Воронежского, митрополита Михаила и других.¹⁹⁶

Издаваемая обществом литература распространялась через книгонош в тех местах, где испытывали в ней потребность, а также рассылалась почтой в больших количествах, исчисляемых не экземплярами, а пудами веса. Так, в 1879 году, когда евангельское пробуждение с юга Украины достигло Гомельского уезда, один из новообращенных, брат Ефим Матвеевич Ляшков, получил от В.А.Пашкова по своему заказу большую посылку, в которой было 4 экземпляра Евангелия и три пуда книг и брошюр для распространения.¹⁹⁷ В упомянутой уже «Записке» обер-прокурора К.П.Победоносцева указано, что 13 пудов лите-

¹⁹⁵ Ливен С.П. Духовное пробуждение в России; Севастьянов С.В. Плеяда служителей Дома Евангелия. 1924 — 1937. Рукопись. Архив ВСЕХБ.

¹⁹⁶ Сведения о секте пашковцев... Раздел 3.

¹⁹⁷ Ж.Терлецкий Г. Секта пашковцев... С. 37 — 40.

¹⁹⁷ Филадельфийский И. За истину//Баптист Украины. 1927. № 9.

ратуры поступило от В.А.Пашкова в Таврическую губернию И.И.Виллеру, а пресвитеру евангельской общины (евангельских христиан-захаровцев. — С.С.) в селе Пришиб в Поволжье было прислано около 20 пудов книг и брошюр. В Нижнем Поволжье (в селе Пришиб, Заплавном, Дубовке, г. Царицыне, Саратове и других) ревностными распространителями этой литературы и книг Священного Писания были И.И.Жидков из с. Дубовки и Я.Деляков.¹⁹⁸

Д. Редсток покидает Россию. Нива растет

С 1876 года среди влиятельных ревнителей православия стали раздаваться голоса укоризны и негодования в адрес лорда Редстока за «совращение» «сынов и дочерей» православной церкви. Это вынудило Редстока в 1878 году навсегда выехать из России. (До 1878 года он еще дважды приезжал в Петербург и посетил Москву.) В 1876 году вышел в свет четырехтомный тенденциозный роман князя В.Мещерского, в котором автор возвел на лорда Редстока гнусную клевету, рассчитанную на отвлечение от него его последователей.¹⁹⁹ Кстати сказать, Н.С.Лесков отозвался в своем очерке об этом романе весьма неодобрительно и постарался сравнительно объективно (насколько это было возможно с его стороны) охарактеризовать как лорда Редстока, так и его первых последователей.²⁰⁰

Князь Мещерский, поняв, что его роман не достиг цели, а лишь послужил, как отметил Лесков, «только к выгодам издателя, содействуя быстрой продаже его книг», написал «Письмо лорду Редстоку». В этом письме Мещерский обвинил лорда Редстока в «нарушении уважения» к православной церкви, «сблазнительном учительстве» православных и сделал весьма прозрачный намек на то, чтобы этот посланник Божий покинул Россию.²⁰¹ В мае 1880 года заступивший на пост обер-прокурора Святейшего Синода К.П.Победоносцев в своей «Верноподданнейшей записке» Александру II предложил «воспретить въезд в Россию и пребывание в ней лорду Редстоку».²⁰²

Но посев этого сеятеля Слова Божия был уже достаточно окрепшим. В.А.Пашков, М.М.Корф, Е.И.Черткова, Н.Ф.Ливен, А.П.Бобринский и другие оказались достойными продолжателями дела евангельского пробуждения в России: Дух Святой

¹⁹⁸ Письмо Я.Д.Делякова к В.А.Пашкову. Архив В.А.Пашкова.

¹⁹⁹ Мещерский В., князь. Лорд-апостол в большом петербургском свете. СПб. — М., 1876.

²⁰⁰ Лесков Н.С. Великосветский раскол...

²⁰¹ Мещерский В., князь. Письмо к лорду Редстоку. СПб., 1876.

²⁰² Сведения о секте пашковцев... Раздел 1.

обильно орошал посеянное семя Слова Божия, а Бог взрастил. Верующих «петербургского пробуждения» с этого времени стали называть «пашковцами».

До 1882 года основная деятельность их состояла в благовествовании через деятельное участие во всех мероприятиях благотворительности, о чем уже говорилось, и через устную (и литературную) проповедь Евангелия. Через два года после своего обращения В.А.Пашков и А.П. Бобринский стали проповедовать Евангелие вначале в своих имениях. Начальник Нижегородской губернии доносил министру внутренних дел, что «...владелец села Ветошкина с деревнями Сергачского уезда, полковник Пашков, приезжая в летнее время в свое имение месяца на три или четыре, с 1876 года занимается чтением народу Евангелия с устными пояснениями; читая в селениях... числом до 10; после каждого чтения, а в селе Ветошкине — постоянно раздавались народу бесплатно книжки, Евангелие и разные брошюры и картинки; народа на чтения собирается много».²⁰³ «Граф Алексей Павлович Бобринский проповедует в том же духе у себя в Тульской губернии».²⁰⁴

В 1875 году М.М.Корф ездил в Киевскую губернию к штундистам (баптисты там еще не были известны. — • С.С.) Чаплинки и Касьяновки для установления с ними связи и оказания материальной помощи.²⁰⁵ В 1882 году (по другим сведениям, в 1881) В.А.Пашков посетил молокан Таврической губернии (был в Ново-Васильевке).

К 1878 году в Петербурге были организованы регулярные большие собрания пашковцев в нескольких домах в разных частях города. Проповеди говорил в основном В.А.Пашков. Слово Божие в собраниях говорилось по-русски и сопровождалось пением духовных гимнов из сборников «Любимые стихи» и «Радостные песни Сиона» в сопровождении фисгармонии. «Вокруг фисгармонии стояла группа молодых девиц; они свежими голосами пели новопереведенные с английского языка евангельские песни, призывающие ко Христу»²⁰⁶, — вспоминает С.П.Ливен. «Их пение сопровождалось музыкой талантливой певицы и труженицы на ниве Божией Александры Ивановны Пейкер. Трое из этих молодых девушек были дочери министра юстиции графа Пален и две княгини Голицыны».²⁰⁷ Среди переведенных

²⁰³ Сведения о секте пашковцев... Раздел 3.

²⁰⁴ Там же. Раздел 1.

²⁰⁵ Штундизм и Пашковщина // Вера и разум. 1884. Янв. Кн. 2-я. С. 164; *Лебединцев П.* Баптизм или штунда... С. 516 — 518.

²⁰⁶ Вероятно, это были песни из баптистского сборника «London himn book*»; такой сборник с автографом А.И.Пашковой сохранился до наших дней. Архив ВСЕХБ.

песен особенно полюбились: «Радость, радость непрестанно» и «Бог с тобой, доколе свидимся». Собрания стал посещать и простой народ: мелкие чиновники, студенты, рабочие, кучера. Помещение часто было настолько переполненным, что люди стояли на улице, вслушиваясь в Слово через открытые окна и двери. На одном из таких собраний было более 700 человек. Однажды подобное собрание посетил и обер-прокурор К.П.Победоносцев.²⁰⁸ «Залы становятся уже тесны для собраний, — писал он в «Верноподданнейшей записке» — в прошлое воскресенье (в мае 1880 г. — С.С.) было там не менее 1500 человек всякого звания...»²⁰⁹ С.П.Ливен, подчеркивая искренность В.А.Пашкова, пишет: «Его молитвы и благоговейное отношение к Слово Божию, глубокая убежденность Василия Александровича и личное свидетельство пережитой возрождающей силы Божией при действии Духа Святого творили чудеса. С глубоким раскаянием души падали к ногам Господа и вставали новыми людьми, омытые кровью Спасителя и возрожденные дети Божий... Таким образом Бог прилагал спасаемых к церкви, и церковь пребывала в радости».

Надо сказать, что петербургские верующие тогда еще не представляли из себя организованной общины. М.М.Корф вспоминает: «Пашков и я много раз об этом думали, но Господь не указывал нам, как начать это совершать. Мы несли заботу о верующих, замечали, кто посещает собрания, посещали больных, утешая и подкрепляя их в вере, Пашков был нашим старшим братом, и я был его помощником. Граф Бобринский жил в своем поместье в Тульской губернии, но если он приезжал в Петербург, то мы вместе совещались». Периодически совершалось хлебопреломление, введенное лордом Редстоком. Но оно было открытым, как у дарбистов.²¹⁰ В вопросе о водном крещении по вере не было единого понимания: большая часть верующих, в том числе и В.А.Пашков, еще признавали действительным крещение, совершенное над ними в младенчестве, и оставались при нем, считая достаточным в деле спасения и принадлежности к Церкви Христовой покаяние и возрождение.²¹¹ В то же время сознавалась необходимость возрастания в благодати и освящении. «В первой любви мы без страха свидетельствовали о Христе, — рассказывает М.М.Корф, — но в познании Слова мы были младенцами. Это и служило поводом для приглашения

²⁰⁷ Ливен С.П. Духовное пробуждение в России... С. 18.

^ж Корф М.М. Мои воспоминания...

²⁰⁹ Ливен С.П. Духовное пробуждение в России... С. 45.

²¹⁰ Там же.

²¹¹ Там же, с. 46; Ермаков П.Е. Биография брата Л.Д.Приймаченко//Баптист. 1927. № 3; Епископ Алексий. Материалы для истории... С. 567.

из Швейцарии в Петербург известного в христианских кругах пастора Штокмайера». Он проводил в течение нескольких недель поучительные беседы об освящении. После Штокмайера в 1882 — 1883 годах это дело продолжил известный «муж веры и молитвы» Георг Мюллер из Бристоля. Хотя он считал крещение по вере личным делом, зависимым от познания и руководства каждого, но сам был крещен. Во время своего пребывания он крестил четырех членов петербургской общины, в том числе В.А.Пашкова, Н.Ф.Ливен и воспитательницу ее детей Класовскую.²¹² Община же развивалась как «свободная церковь». Люди обращались к Господу, калялись, переживали возрождение, участвовали в Вечере Господней и радовались в братском общении друг с другом. Вопрос о водном крещении по вере ставили в зависимости от степени личного познания, которое не должно отделять от других верующих. Это была община пробуждения и святости.

Е. Вероисповедание верующих петербургского пробуждения

Петербургские верующие («редстокисты» или «пашковцы») не имели строго разработанного вероучения или Символа веры. Основы вероисповедания впервые были изложены В.А.Пашковым в одном из четырех его писем к ректору С.-Петербургской Духовной Академии протоиерею И.Янышеву от 9 апреля 1880 года. Это письмо было опубликовано по просьбе Пашкова в издаваемом академией журнале.²¹³

С первых строк письма — исповедания веры В.А.Пашков дает понять, что он, не имея богословских познаний, не брал и не берет на себя смелость толковать богословские вопросы, боясь ошибиться. Это сразу же раскрывает причину отсутствия у петербуржцев разработанного вероучения. Здесь Василий Александрович Пашков предстает перед нами действительно «не знающим ничего, кроме Иисуса Христа и притом распятого» (1 Кор. 2:2). Все грани его веры отсвечивают подвигом Голгофского Страдальца, умершего за грехи всего мира и лично за его грехи. Грешником же человек себя видит после того, как обнаруживает посредством закона справедливого Бога свою несостоятельность жить по воле Божией, видит себя врагом Бога. «Преступленный мною закон Божий, — говорит В.А.Пашков, — оказался для меня "детоводителем ко Христу"- (Гал. 3:24), пришедшему "призвать не праведников, а грешников к

²¹² *Pirson A. George Mueller of Bristol. London, 1901. P. 65 — 71; Гутин В.* Западные источники русского штундизма...

²¹³ *Терлецкий Г.* Секта пашковцев... С. 68 — 73.

покаянию» (Мф. 9:13), "взыскать и спасти погибшее" (Лк. 19:10); я покаялся перед Ним в греховности и отчаянной испорченности сердца своего, обратился к Нему, потеряв на себя надежду... Господь принял меня, как принимает всякого проходящего к Нему... На Спасителя Иисуса Христа, Сына Божия, "преданного за грехи мои и воскресшего для оправдания моего" (Рим. 4:25), я не могу не взирать, как на "единого посредника" (1 Тим. 2:5) и "Ходатая" (1 Ин. 2:1), как на "блюстителя душ" (1 Пет. 2:25), на "начальника и совершителя веры" (Евр. 12:2)... Я всем повторяю, что "нет ни в ком ином спасения" (Деян. 4:11)...» Одним из основных евангельских догматов, принятых верующими «петербургского пробуждения», было признание, «что человек оправдывается верою, независимо от дел закона» (Рим. 3:28), но не без дел. «Я говорю всем, — продолжает Пашков, — что делами нашими не оправдаемся перед Богом, а оправдаемся верою в Иисуса Христа; но разумеется, что истинная вера не может не проявляться в делах... все христианские добродетели суть не что иное, как "плод Духа Святого", даруемого Богом верующему». О таинствах Пашков говорит: «Все таинства установлены исключительно только для верующих, на которых они имеют благодатное действие, обращаясь для всякого, кто приступает к ним недостойно, т.е. без веры, в осуждение (1 Кор. 11:19)». Он признает, что Церковь «есть тело Христово (1 Кор. 12:27), состоящее из живых членов, т.е. верующих во Христа, искупленных Им, принадлежащих Ему и любящих Его; из членов, уже почивших во Христе или живущих в настоящее время, и всех тех, которых Господь присоединит в будущем к Своему Телу».

В 1884 году В.А.Пашков такое же в принципе исповедание веры, только в значительно сокращенном объеме, изложил в частном письме русскому послу в Париже. Говоря от имени всех верующих, В.А.Пашков подчеркивает здесь замечательную миссию Иисуса Христа, принявшего смерть за грешников. «Нашу проповедь мы ограничиваем исповеданием Иисуса Христа Богом и Спасителем, Который Един достоин всей веры и любви грешников, за которых Он отдал Свою жизнь. Он вместо их понес наказание за грех и искупил их, и благодаря этому Бог, Который есть Любовь, и вместе с тем справедливость, смог, оставаясь справедливым, все же оправдать виновного. Не знавший греха, едиnorodный Сын Божий, приняв природу человека, принес Сам Себя в жертву за грех человека и тем самым исполнил волю Отца Своего. Он показал виновному человеку, далекому от Бога, что любовь Бога к нему, добровольно удалившемуся, не имеет границ и превосходит человеческое понимание».

IV. ЕВАНГЕЛЬСКОЕ ПРОБУЖДЕНИЕ В ТАВРИЧЕСКОЙ ГУБЕРНИИ

В первом разделе этой главы мы говорили о евангельском пробуждении малороссов юга Правобережной Украины, где в конце 60-х годов возникли первые баптистские общины — немецкие и русско-украинские. На юге Левобережной Украины (в Таврической губернии) евангельское пробуждение русских и украинцев стало развиваться значительно позже и началось с русских молокан. К этому времени в Таврической губернии, в Мелитопольском и Бердянском уездах и жили, по преимуществу, немцы-колонисты (меннониты и лютеране), русские молокане и отчасти православные русские и украинцы.

Казалось бы, исторически здесь, в Мелитопольском и Бердянском уездах, сложилась самая благоприятная обстановка для более раннего, чем где-либо, возникновения первых в России евангельско-баптистских общин. Именно здесь находился центр евангельского пробуждения в новоипетическом духе среди российских немцев, живших в непосредственной близости от молокан и православных. Здесь возникла первая община братских меннонитов, о которых не могли не знать молокане Ново-Васильевки, Астраханки и других селений. Здесь даже возникла самая ранняя группа штундистов новоипетического (меннонитского) влияния в среде православных, оказавшаяся, однако, нежизнеспособной: зародившийся было здесь новоипетический штундизм недостаточно укоренился и не получил распространения среди здешних малороссов и русских, о чем уже говорилось. И Слово Божие в среде русских было так же доступно, как и везде. Но здесь еще не было необходимой подготовки, которую угодно было Духу Святому осуществить; не было подготовительной, переходной ступени, которую прошли и украинские, и закавказские баптисты.

Для украинцев такой ступенью был штундизм, для молокан Закавказья — учение «водных» молокан. Для молокан Таврической губернии переходной ступенью стали новомолякане — евангельские христиане-захаровцы.

А. Яков Делякович Деляков и евангельские христиане-захаровцы

Евангельское пробуждение в Таврической губернии началось с молокан и обозначилось возникновением в их среде в конце 60-х годов новомолякан — так называемых молокан 2-го донского толка или «захаровцев», которые называли себя «евангельскими (евангелическими) христианами».²¹⁴ Это пробужде-

ние началось непосредственно с проповеднической деятельности среди молокан Якова Деляковича Делякова. Чтобы привести к истине менее податливых (чем православные), настороженных здешних молокан, нужна была в данном случае благословенная работа среди них проповедника деятельного христианства, каким был Я.Деляков. «Он был первопроходцем активного христианства в полном смысле слова», — пишет И.Прицкау в своей «Истории».²¹⁵ Именно к этому стремились молокане в практической жизни, и Я.Деляков был ими понят и принят.

Больше всего сведений о деятельности Я.Делякова на юге России получено от И.Прицкау и из переписки Я.Делякова с В.А.Пашковым в период 1878 — 1892 годы.²¹⁶ И.Прицкау с юных лет помнил Я.Делякова, когда последний был частым гостем отца И.Прицкау — Е.Прицкау. Это было до 1864 года, до первых крещений взрослых в Новом и Старом Данциге, тогда И.Прицкау еще не был баптистом. В Россию Я.Деляков приехал из Персии (он был персидскоподданный) и вначале был пресвитерианским миссионером на персидской территории Закавказья, граничащей с Ленкоранским уездом Бакинской губернии. В Елизаветградском уезде Херсонской губернии жил со своей семьей его старший брат, еще не обращенный. В поисках брата Я.Деляков и приехал в Херсонскую губернию, где также жили многие его соотечественники. Имея побуждение обратить их на путь спасения, он остался жить на юге России. Вскоре он почувствовал в себе призвание проповедовать Евангелие всем, т.е. и русским, и украинцам. А для этого нужно было овладеть русским языком. В меру необходимости он выучил русский в течение года, и хотя на ломаном языке, но возвещал Благую Весть по-русски. Это произошло, как он писал В.А.Пашкову, в 1862 году. «После четырех лет, в которые Господь благословил действовать мною более между штундистами в Херсонской губернии...» — как пишет Я.Деляков, в 1866 году он переселился в Таврическую губернию (с. Ново-Васильевку и Астраханку), чтобы работать среди молокан.²¹⁷

Молокане были ему особенно близки как христиане (своих единоверцев — пресвитериан на юге России он не встречал). Познакомившись с молоканами ближе, Я.Деляков увидел, что среди них существуют разные понимания евангельских истин. Ближе всего ему, однако, были молокане первого толка или «са-

²¹⁴ Миссионерское обозрение. СПб. 1899. С. 169 — 170; Кушнеров И.П. Краткая записка о возникновении, развитии, о настоящем положении евангельского движения в России и о нуждах русских евангельских христиан...

²¹⁶ Pritzkau I. Geschichte...

²¹⁶ Письма Я.Д.Делякова В.А.Пашкову. Архив В.А.Пашкова...

²¹⁷ Дородницын Алексей. Религиозное движение на юге России...

ламатинцы»: они были детокрещенцами. Напомним, что первый донской толк среди таврических (мелитопольских) молокан-уклеинцев образовался в результате прений прибывшего сюда Андрея Саламатина с молоканами тамбовского толка. Саламатин сумел еще в 30-е годы убедить некоторых молокан-уклеинцев в том, что многие евангельские установления, в частности, крещение и хлебопреломление, должно понимать не духовно, а буквально; что Уклеин ошибся в учении о таинствах, удалив их из своего учения. Саламатин признал все таинства православной церкви, за исключением миропомазания и священства: он ввел крещение детей, святое причастие и другие таинства. Это было, по существу, возвратом к православию, чего так опасались правоверные молокане и чему радовалось православное духовенство. К концу 50-х годов XIX века молокане тамбовского толка потеряли половину своих членов. (Половина присоединилась к Саламатину.)

Распространяя Библию и Новый Завет, Я.Деляков заводил с молоканами беседы по поводу основных текстов Священного Писания в духе нового пиетизма. Его свидетельство о милости Божией во Христе Иисусе и об оправдании верой пробудило интерес многих. Началось пробуждение и обращение в Астраханке. Я.Деляков убедительно говорил о том, что возрождение человек получает не в крещении, а лишь через покаяние и глубокую веру в прощение грехов.²¹⁸ Для здешних молокан проповеди Я.Делякова имели столь же большое значение, какое имели в свое время для лютеран и меннонитов здесь же проповеди Э.Вюста. Но так же, как и Э.Вюст, он оставался детокрещенцем и считал, что детей верующих родителей крестить нужно во младенчестве.

Среди своих слушателей Деляков вскоре приобрел ревностных последователей — грамотных, состоятельных и влиятельных среди молокан Астраханки братьев Захаровых — Харитона и Зиновия. Зиновий Данилович Захаров стал с 1867 года признанным руководителем вновь образовавшейся общины новолюкан или евангельских христиан-захаровцев. К 80-м годам XIX века у них уже имелось вероучение, составленное З.Д.Захаровым. В отличие от баптистского, оно признавало необходимость крещения не только взрослых по вере, но и детей верующих родителей в младенческом возрасте. Кроме того, у захаровцев практиковалось омовение ног — обычай, перенятый, вероятно, от здешних новоменнонитов. Церковное устройство помещной церкви и порядок богослужения ничем не отличались от баптистского. В учениях о Боге, о Слове Божием, о грехе, о

спасении, об оправдании верою, о средствах к достижению благодати, о покаянии, о Вечере Господней, о помазании больных елеем, о Церкви Господней, об отлучении, о браке, о гражданском порядке, о праздниках, о погребении умерших, о пришествии Господнем, воскресении мертвых и суде догматических различий с баптистами не было. Это вероучение изложено в «Кратких правилах веры христиан евангельского исповедания», т.е. молокан донского толка.²¹⁹ Необходимо отметить, что евангельские христиане-захаровцы не подвергались серьезным преследованиям ни со стороны окружающих, ни со стороны православного духовенства, хотя попытки к тому были.²²⁰

С 1869 года Я.Деляков продолжал проповедь Евангелия в том же духе среди молокан Нижнего Поволжья (в Ахтубинском крае), где раньше распространялось учение «водных» молокан и где после Я.Делякова также образовались общины евангельских (евангелических) христиан. К 80-м годам XIX века в губерниях Центральной России и Поволжья насчитывалось около 26 общин «евангелического братства» среди молокан: в области Войска Донского, а также в Саратовской, Астраханской, Самарской, Симбирской, Тамбовской, Рязанской, Владимирской и Нижегородской областях. «Прежде своего к ним (молоканам) прибытия, — пишет Я.Деляков, — ни одна община, даже, думаю, никто из них не слышал и не знал... как следует прибегать к Господу и что дает сердечная вера в искупительную жертву Иисуса Христа».²²¹

Б. Первые общины баптистов среди молокан Таврической губернии

Во второй половине 70-х годов XIX века Таврических молокан стали посещать баптистские проповедники. Первым, о ком достоверно известно, посетил их в 1877 году Александр Федосевич Сторожев. Через него уверовал и принял водное крещение по вере сын пресвитера молокан донского толка в Ново-Васильевке Алексей Андреевич Стоялов.²²² В 1878 году уверовал и принял крещение от Иоганна Виллера Иван Иванович Попов, известный в молоканских кругах «муж молитвы», как называет его в своих «Воспоминаниях» Г.И.Мазаев.²²³ В этом же году

²¹⁹ *Епископ Алексей*. Материалы для истории... С. 485 — 495. № 306.

²²⁰ Миссионерское обозрение. 1899.

²²¹ Письма Я.Д.Делякова к В.А.Пашкову.

²²² *Павлов В.Г.* Юбилейные торжества в с. Астраханке...

²²³ Юбилейный доклад к 100-летию возникновения общин ЕХБ в Ново-Васильевке, Астраханке, Новоспасском. Рукопись. 1978. Архив ВСЕХБ; *Мазаев Г.И.* Рукопись.

после долгих молитвенных размышлений присоединился к баптистам через крещение по вере Андрей Ананьевич Стоялов (отец Алексея Андреевича). О перемене своих убеждений он рассказывал В.Г.Павлову следующее: «Состоял в должности пресвитера донского толка. Мне неоднократно приходилось причащать детей, которые бессознательно извергали изо рта данные им элементы. Это сильно заставляло меня усомниться в целесообразности причастия детей. Наконец, слово ап. Павла: "Да испытывает себя человек и таким образом путь ест от хлеба сего и пьет из чаши сей", окончательно укрепили меня в убеждении, что оба установления Христова, как святое крещение, так и святая вечеря, предназначены не для бессознательных младенцев, но для сознательных верующих, как учат баптисты».²²⁴ А.А.Стоялов стал пресвитером новообразовавшейся общины баптистов в Ново-Васильевке. Так с 1878 года среди таврических молокан стали возникать общины баптистов. Внутреннее устройство общин было таким же, как и у закавказских баптистов: образцом устройства была тифлисская поместная церковь.

Осенью 1880 года по приглашению А.А.Стоялова молоканские селения (Ново-Васильевку и Астраханку) посетили В.Г.Павлов из Тифлиса и И.Виллер из колонии Тиге (соседней с Ново-Васильевкой). В обоих селениях проходили многолюдные собрания, в которых бывали молокане всех толков (тамбовского и владимирского, первого донского и захаровцев). Главный вопрос, который волновал молокан-уклеинцев и молокан донского толка, состоял в обосновании Священным Писанием водного крещения: первые интересовались — нужно ли крещение водою; вторые — почему отвергается крещение младенцев. обстоятельные ответы на заданные вопросы приводили и тех и других молокан к убеждению о необходимости водного крещения по вере. К этому времени в Астраханке уже был уверовавший Федор Прохорович Балихин, впоследствии благословенный деятель евангельско-баптистского братства. Будучи в Одессе, он уверовал через беседы с Иваном Ивановичем Жидковым.²²⁵

К 1882 году молокан Таврической губернии посещали И.Г.Рябошапка, Е.М.Богданов, Н.И.Воронин, И.Н.Скороходов, которые имели большой успех в проповеди Евангелия среди молокан.²²⁶ Семя Слова Божия падало на подготовленную почву: общины баптистов в Ново-Васильевке, Астраханке и Новоспас-

²²⁴ Павлов В.Г. Юбилейные торжества в с. Астраханке...

²²⁵ Сообщение о жизни и работе на евангельском поле И.И.Жидкова//Христианин, 1924. № 4.

²²⁶ Протокол конференции баптистов в к. Рюкенау//Епископ Алексей. Материалы для истории... С. 560.

ском быстро росли. Новообращенные были, в основном, из среды молокан первого донского толка и захаровцев. Последних отделял от баптистов, по существу, только один шаг (они признавали как крещение взрослых по вере, так и крещение младенцев верующих родителей). Епископ Алексей, часто бывавший на совместных беседах молокан обоих донских толков с баптистами, пишет: «Разбитые в целом ряде²²⁷ бесед, молокане в огромном количестве перешли в баптизм...»

Баптисты и захаровцы, как самые родственные евангельские верующие, вполне сознавали необходимость объединения для совместной проповеди Евангелия. Я.Д.Деляков в своих письмах В.А.Пашкову рассказывает о неоднократных совместных беседах, направленных на объединение. Проводились даже диспуты. Один из них состоялся 19 ноября 1882 года в селе Ново-Васильевке, на котором от евангельских христиан-захаровцев, кроме З.Д.Захарова, выступал евангельский миссионер, выпускник семинарии Базельской миссии армяно-евангелический проповедник Авраам Амирханянц из Елизаветполя. От баптистов выступали А.А.Стоялов (пресвитер) и В.Р.Колодин. Прения проходили при многочисленных слушателях с утра до трех часов ночи, но к согласию не привели. Забегая несколько наперед, отметим, что со временем почти все евангельские христиане-захаровцы присоединились к баптистам.

В Таврической губернии, как и в Закавказье, баптисты некоторое время не испытывали притеснений в проповеди Евангелия, по-видимому, по той причине, что деятельность их распространялась тогда только на молокан и не касалась православных.

У. ОСНОВНЫЕ ИСТОРИЧЕСКИЕ ФАКТОРЫ ВОЗНИКНОВЕНИЯ РУССКО-УКРАИНСКОГО ЕВАНГЕЛЬСКО-БАПТИСТСКОГО БРАТСТВА

Все в этом мире, в том числе и жизнь людей, протекает во времени и пространстве. Бог — Творец неба и земли, всего видимого и невидимого: «...От одной крови Он произвел весь род человеческий для обитания по всему лицу земли, назначив предопределенные времена и пределы их обитанию, дабы они искали Бога...» (Деян. 17:26-27). Иными словами, искание людьми Бога и примирение с Ним предопределены развитием истории народов, которая разумеется как промысел Божий, потому нам должно рассматривать историю евангельского про-

буждения нашего народа с учетом исторических фактов, пробудивших к жизни искание Бога.

Традиционно сложилось представление, что главной причиной возникновения русско-украинского баптизма явилась деятельность иностранных (немецких) баптистских миссионеров во главе с Иоганном Онкеном, «совративших» православных в «свою веру». «Насаждение» предшествовавшего баптизму штундизма среди православных приписывалось реформатскому пастору К.Бонекемперу. Такое представление унаследовано от тенденциозно настроенных исследователей штундизма, принадлежавших к господствовавшей некогда православной церкви, которая «любое отклонение от православия объявляла продуктом злокозненной иностранной пропаганды». ²²⁸ К таким выводам в конечном счете приходили даже такие серьезные и в определенной степени добросовестные исследователи, как А.Воронцов, А.Рожественский, И.Недзельницкий, епископ Алексий (Дородницын), не говоря уже о П.Лебединцеве, А.Величиие, И.Стрельбицком (см. список использованной литературы). На основе этих исследований сложилась так называемая наука «сектоведение», идейным вдохновителем которой был чиновник особых поручений при обер-прокуроре Святейшего Синода В.М.Скворцов.

Слава Богу, что те времена для нашего государства канули в вечность. И теперь, пользуясь равенством всех религиозных вероисповеданий (христианских и нехристианских) перед законом нашей страны, мы имеем возможность разобраться в вопросах истории нашего братства с такой объективностью, какую обеспечивают изученные нами официальные документы, материалы по истории и другие первоисточники.

Изучение первоисточников, относящихся к предыстории и к первому периоду (50-е — 70-е годы XIX столетия) истории возникновения первых евангельско-баптистских общин среди малороссов и российских немцев юга Украины, молокан Кавказа и Таврической губернии и аристократии Петербурга, позволило установить пять основных факторов. При рассмотрении их весьма важно уяснить себе, что общественные явления, как и явления в природе (живой и неживой), всегда протекают в результате сочетания нескольких факторов и попытки выделить из них один решающий обычно не имеют успеха и неизбежно приводят к ошибочным выводам. Еще сложнее это происходит в сфере религиозно-общественных явлений, каковым в данном случае является евангельско-баптистское движение в нашем народе.

1. Одним из решающих факторов возникновения первых евангельско-баптистских общин является действие Духа Святого в конкретной исторической обстановке. Мы отметим здесь лишь наиболее яркие. Прежде всего Его проявления видны в пробуждении здоровых религиозно-мистических настроений великосветского образованного общества Петербурга во время Отечественной войны 1812 года. Это совершенно очевидно способствовало учреждению в России Библейского общества, первому переводу Нового Завета на живой русский язык в 1822 году и распространению его в народе. «Евангелие на русском языке, — отмечалось в отчете общества за 1818 год, — ожидаемое с нетерпением, принято с чрезвычайным удовольствием и умножило еще более желание читать Слово Божие. По всему видно... что мысль об издании Священного Писания на российском языке есть внушение Того, Которым, и Писание само даровано человекам...»²²⁹ Дух Святой нашел уже тогда преданных делу Евангелия самоотверженных распространителей Священного Писания, таких как Мельвиль, Я. Деляков, О. Форхгамер и других, посвятивших этому делу не один десяток лет своей жизни.

Действию Духа Святого в среде православных архипастырей, таких как митрополит Московский Филарет, архимандрит Макарий, мы обязаны тем, что дело перевода книг Священного Писания на русский язык было через сорок лет возобновлено и мы до сего времени пользуемся именно этим (Синодальным) переводом. Кто, как ни Дух Святой, побудил ничего не значащих в мире, скромных, но сильных духом книгонош отдать добродушно столько нелегкого труда делу распространения Нового Завета. Не удивляет ли нас «стихийное» возникновение Общества для распространения Священного Писания в России, учредителями которого были восемь лиц разного происхождения и вероисповедания? Все они были вдохновлены «горячей любовью к русскому народу и желанием послужить ему во имя Христа». Вспомним, что свои собрания члены Общества начинали и заканчивали молитвой, помня слова Спасителя: «...без Меня не можете делать ничего» (Ин. 15:5). Не прямые ли это действия Духа Святого? Неразрешимой в историческом плане загадкой остается самобытное евангельское пробуждение в среде молокан Закавказья и появление «водных» одновременно с пробуждением на юге Украины (новопиеетическое движение). Это может быть объяснимо только действием Духа Святого.

И, наконец, как может быть объяснено пробуждение религиозного сознания русского народа, которое выразилось в

движении, получившем название «штундизм»? Священник А.Д.Ушинский откровенно выражал свое недоумение по поводу малорусского штундизма следующими словами: «Но всего загадочнее казался мне такой нравственный перелом в понятиях и в образе жизни совращенных в секту крестьян, что они вдруг бросали такой народный бытовой обычай, как пьянство, вошедший, казалось, в плоть и кровь всего нашего сельского люда, и усвоили себе в короткое время, вместе с новым вероисповеданием, новые, доселе совершенно чуждые им обычаи, понятия и правила жизни... что же было причиною такого необычайного возбуждения... что именно дало первый толчок этому религиозно-умственному движению и почему в прежнее время наши флегматичные малороссы, всегда упорно сохранявшие свои бытовые верования, права и обычаи, *не хотели никогда перенимать от немцев не только их веры* (курсив наш. — С.С.), но даже и улучшений в сельском хозяйстве?..»²³⁰ Ответ может быть один: пришло время, когда дух народа был пробужден Духом Святым от вековой дремоты. Ведь евангельское движение по своей сущности — движение народное. Оно охватило все сословия русско-украинско-белорусского населения России: от простых и бедных людей (крестьян, ремесленников) до чиновников и аристократии.

Почвой для Евангелия является народ, люди, людские сердца без различия сословий, классов, национальностей. А как известно, все народные движения имеют «стихийный характер». Это — пробуждение, возрождение народного духа, как отмечал И.С.Проханов, а характер таких явлений определяется Самим Христом: «Дух дышет, где хочет, и голос его слышишь, а не знаешь, откуда приходит и куда уходит...» (Ин. 3:8).²³¹ Евангельское пробуждение, всколыхнувшее во второй половине XIX столетия дремлющий до того парод России, охватило к этому времени, по определению Я.Э.Тервитса, многие страны Европы, достигнув американского континента, и имело почти глобальный характер.

2. Общим и также одним из решающих исторических факторов является Слово Божие: появление в 1822 году первого русского перевода Нового Завета, затем повторного (в 1862 г.) Синодального перевода, сотни тысяч экземпляров которого распространялись книгоношами. Жажда народа к чтению Слова Божия отмечалась еще в 1815 году, когда была издана большим тиражом Библия на славянском языке. «Простые и бедные люди, солдаты и казаки, неимушие вдовы, мешане, крестьяне

²³⁰ Ушинский А.Д. О причинах появления...

²³¹ Кушнеров И.П. Краткая записка...

и колонисты, ремесленники и служители, возжелали получить Слово спасения, и познали, что они могут иметь в ней живот вечный... Кто всем им сказал, что такая чрезвычайная польза получается от чтения Библии? Кто иной, как не Отец наш Небесный». ²³² Истинно так «...вера от слышания, а слышание от слова Божия» (Рим. 10:17). С появлением Синодального перевода Нового Завета (1862 г.) тяга к Слову Божию, к познанию евангельской истины еще более усилилась и пробудила желание неграмотного населения научиться читать. Об этом с восхищением писали один из священников Херсонской епархии (1873 г.) и священник А.Д.Ушинекий (1883 г.). ²³³

Самостоятельное чтение, изучение Священного Писания с молитвенным размышлением и стремлением к согласованию практики христианской жизни с учением Нового Завета приводило ищущих спасения к убеждению, что прощение и оправдание достигается лишь через веру в искупительную жертву Иисуса Христа, независимо от дел; что для того, чтобы быть новой тварью, должно родиться свыше; что лишь только тот, «кто будет веровать и креститься, спасен будет; а кто не будет веровать, осужден будет» (Мк. 16:16). Эти отправные истины, по свидетельству большинства уверовавших, стали поворотным пунктом в их жизни от мертвых дел к служению Богу живому и истинному. Так было с Н.И.Ворониным, Ф.А.Аришиным, М.Ратушиным, И.Рябошапкой, А.А.Стояловым, Я.Деляковым и многими, многими другими уверовавшими непосредственно через чтение и изучение Слова Божия при глубоких молитвенных размышлениях о путях спасения и действии Духа Святого.

Долгие годы шли первопроходцы к истинной вере. Ленкоранские «водные» молокане пришли к убеждению о необходимости водного крещения и преломления хлеба благодаря постоянному изучению Священного Писания. ²³¹ Новый Завет на русском языке был среди молокан и малороссов самым лучшим и самым успешным миссионером. В результате самостоятельного изучения Слова Божия в середине 50-х годов пришли к евангельской истине хортицкие меннониты. Через чтение Слова Божия после многих молитв и тоски души пришли к убеждению о необходимости крещения по вере погружением первые новоменнониты в Молочаиском округе Я.Беккер и Г.Бартель.

3. Существенным, хотя и не общим, фактором была проведенная в 1861 году крестьянская реформа. Она содействовала самосознанию прежде всего крестьян Малороссии (Украины).

²³² Об успехах Библейских обществ в 1814 году. СПб., 1815. С. 4.

²³¹ Уши некий А.Д. О причинах появления...; Емельянов Г. Рационализм па юге России//Отечественные записки. 1878. № 3, 5.

²³¹ Иванов В.В. Книга епископа Алексия...

Появление малороссийских штундистов в Основе, Игнатовке, хуторе Николаевском, Карловке, Любомирке, хуторе Острикове и первые обращения из среды православных бывших крепостных крестьян (за единичными исключениями) приходится на пореформенное время. О влиянии реформы на развитие чувства личности в человеке и на духовные потребности говорилось в первой главе, и мы не будем повторяться.

Вполне понятно, что отмена крепостного права никак не повлияла на возникновение евангельского движения среди молчан Кавказа и Таврической губернии (они не были крепостными) и, тем более, на пробуждение среди аристократии Петербурга. При этом нельзя не заметить, что для тех, кто искренне искал спасения души, крепостное право не было препятствием. Так было с М. Ратушным и Онищенко, обратившимися незадолго до крестьянской реформы. Я. Э. Тервитс пишет, что за несколько лет до отмены крепостного права латышские искатели чистой веры «...которые с раннего утра до поздней ночи должны были влечь тяжелое ярмо барщины, после барского труда, при свете лучины, читали книгу Божию, проливая слезы умиления»²³⁵.

4. Общим и весьма существенным фактором, присущим всем слоям и группам населения России середины XIX века, было чувство духовной неудовлетворенности, опустошенности, равнодушия и, как следствие, нравственный упадок. Обо всем этом достаточно подробно было сказано в последнем разделе первой главы. «Поле есть мир» — говорил Христос (Мф. 13:38). Результат посева, в первую очередь, зависит от того, каково поле. Российское население представляло тогда для евангельской вести спасения нераспаханную целину, которая ожидала своего Пахаря и Сеятеля.

Накануне евангельского пробуждения «вся религиозность народа, — как отмечал епископ Алексей, — выражалась во внешнем исполнении предписаний церкви». При такой поверхностной религиозности была сильно выражена склонность к суеверию, доверчивое отношение к лжепророкам, колдунам и прочим, которые совершенно вытесняли веру. Повсеместно процветало злоупотребление сельских священников при сборах «доброохотных» даяний с прихожан за требоисправления (крестины, венчания, похороны), которое вызвало ропот и недоверие. Религиозное невежество простонародья и недоверчивое отношение к пастырям повлекло за собой нравственную распушенность. «Нравственная распушенность громко заявляла и заявляет о себе не только в семейной и бытовой жизни простона-

²³⁵ Тервитс Янис. История баптистской церкви Латвии. Справка. 1972. Архив ВСЕХБ.

родья, но и в органах его общественного управления... правосудие волостных судей измеряется ведрами водки... возмутительная грубость расправы — заурядны», — писал А.Рождественский. По поводу своего выхода из православия штундисты искренне заявляли, что побудительной причиной тому «...было желание отделиться от общества, среди которого они жили и где господствуют всякие растленные пороки: пьянство, буйство, воровство, леность и прочее». Отделившись, они «разорвали²³⁶ всякую связь с прежним обществом и начали новую жизнь».

«При упадке нравственности, — продолжает А.Рождественский, — всегда являются такие течения в народной жизни, которые так или иначе отрезвляют (пробуждают) народный ум, заставляют его искать выход из той нравственной тьмы, которая окружала его». Невольно вспоминается при этом сокрушенный возглас И.Онкена, проследовавшего через всю Украину в 1869 году в немецкие колонии: «Сколько великих благодетний влечет за собой Евангелие! Сжался, Господи, над этим бедным и несчастным народом... Какое несчастье натворили неверные церкви...»²³⁷

В великосветском столичном обществе к духовной неудовлетворенности и скептическому отношению к православию добавилась духовная опустошенность как следствие бессодержательности светской жизни. Духовным, религиозным потребностям человека отводилось очень мало места. Но и в великосветском обществе находились личности, для которых скептицизм и неверие были невыносимы. Они не могли заглушить в себе глубокого религиозного чувства и искренне искали ответов на запросы духа. С них-то и началось «петербургское пробуждение».

Нечем было похвалиться в духовном отношении также немцам-колонистам (меннонитам, лютеранам, реформатам). Как те, так и другие были «окостеневшие», как назвал их А.В.Карев, формальные христиане, ничем в духовном отношении не отличавшиеся от прихожан мертвых «государственных церквей». Достаточно вспомнить, в каком состоянии нашел реформатов Рорбаха и Вормса приехавший сюда И.Бонекемпер, какими были лютеране Нейгоффунга ко времени приезда туда Э.Вюста, что представляли собой лютеране Старого Данцига или церковные меннониты Хортицы до евангельского пробуждения.

Даже среди молокан, этих христиан, живших, по преимуществу, трезвой и добродетельной жизнью, чувство духовной неудовлетворенности дало о себе знать, выразившись в упорном стремлении найти истину спасения по Слову Божию.

²³⁶ *Рождественский А.* Южнорусский штундизм... С. 33 — 31.

²³⁷ *Гутше В.* Западные источники русского штундизма...

Такова была почва, в которую суждено было падать первым семенам чистого евангельского учения.

5. Немалую роль сыграла деятельность приезжих иностранных и местных (из немцев-колонистов) миссионеров-баптистов. Сразу скажем, что их влияние сказалось, в основном, на внутренней организации уже возникших первых поместных евангельско-баптистских общин. И в этом отношении их значение никоим образом не может быть принижено. Имена благословенных тружеников в винограднике Божиим, таких как И.Прицкау, А.Унгер, И.Виллер, И.Онкен, М.Кальвейт, А.Либиг и другие, были и будут с благодарностью вспоминаться не одним поколением русско-украинского евангельско-баптистского братства. В.Г.Павлов и В.В.Иванов, оценивая влияние немецких миссионеров, указали, что их деятельность послужила внешним толчком и оказала (случайно и косвенно, через связи с немецкими руководителями местных баптистских и меннонитских братских общин. — С.С.) ²³⁸большую услугу русским баптистам в деле организации общин. Вместе с тем нельзя согласиться с той трактовкой их значения, а также значения предшествовавших им проповедников-пиетистов Бонекемперов, Э.Вюста и др., какую давали такие в определенном смысле добросовестные исследователи, как епископ Алексий. Касаясь в своем исследовании причин возникновения штундизма и баптизма и опираясь исключительно на официальные документы, он увлекся выискиванием персональных виновников «насаждения штунды» и пришел к ложному выводу. Главной причиной возникновения русского штундизма и баптизма епископ Алексий признал деятельность иностранных (приезжих) миссионеров во главе с И.Онкеном. При этом он совершенно не принял во внимание ни самостоятельное постижение баптистских начал новоменнонитами, ни самобытное возникновение баптизма среди молокан Закавказья.

О влиянии местных (из немцев-колонистов) религиозных деятелей на евангельское пробуждение русских В.Г.Павлов пишет: «Они не занимались специально религиозной пропагандой, но пробужденные из них (Словом Божиим, Евангелием. — С.С.) старались сообщить своим работникам сущность своих религиозных взглядов». В своей беседе со священником А.Д.Ушинским К.Бонекемпер в 1875 году заметил, что «...немецкие штундисты не имели и иметь не могли ни малейшего личного интереса в совращении православных в протестантство — в этом нет никакого сомнения... можно ли осуждать немецких штундистов за то, что они не оттолкнули от себя рус-

²³⁸ Павлов В.Г. Правда о баптистах...

ских простолюдинов, просящих наставить их в Священном Писании и в правилах жизни христианской». Так, крещение А.Унгером одного из первых крестьян, будущего пионера евангельско-баптистского движения на Украине Е.Цимбала произошло неожиданно для самого Унгера. Даже И.Онкен, по свидетельству официальных документов, не был уличен в «сворачивании» православных в баптизм.

Значение и роль иностранных миссионеров должно рассматривать в такой же мере, в какой оценивал апостол Павел заслуги благовестников как «насаждающих» и «поливающих» (1 Кор. 3:6), памятуя, что главную работу выполняли Слово Божие и Дух Святой. Если бы епископ Алексей (и прочие с ним) понял в свое время значение этих двух решающих факторов в деле евангельского пробуждения российского народа, он пришел бы к такому выводу, к какому некогда пришел уважаемый в народе иудейском Гамалиил, сказав: «...если это предприятие и это дело — от человеков, то оно разрушится, а если от Бога, то вы не можете разрушить его; берегитесь, чтобы вам не оказаться и богопротивниками» (Деян. 5:38-39). Как ошибся епископ Алексей, решив, что «это предприятие и это дело — от человеков», привнесенное, завезенное на русскую почву, в русский народ извне людьми но собственному произволу! Не будучи, однако, уверенным в том, самобытное ли это явление (южнорусская штунда) или привнесенное, он предлагал в любом случае вести неустанную борьбу. Вот его слова: «...если южнорусская штунда явление самобытное, если оно исходит из глубины народного духа и есть продукт самостоятельного его творчества, то борьба с ней представляется делом в высшей степени серьезным и трудным; если же оно явление случайное, привнесенное в народ извне, то и борьба с нею значительно облегчается, так как она должна сосредотачиваться на устранении тех *внешних элементов* (курсив наш. — С.С), которые оказывают вредное ²³⁹ влияние на религиозно-нравственную жизнь русского народа».

Полувековая история «устранения внешних элементов» однозначно ответила на вопрос епископа Алексея: русско-украинско-белорусское евангельско-баптистское братство, начавшись с единичных общин, к 1917 году разрослось в более чем двухсоттысячное братство с тысячами поместных общин, пережив два суровых периода «устранения» (90-е годы прошлого столетия и предреволюционные годы первой мировой войны).

ГЛАВА ТРЕТЬЯ

ЕВАНГЕЛЬСКО-БАПТИСТСКОЕ ДВИЖЕНИЕ В ПЕРИОД ГОНЕНИЙ, ВОЗГЛАВЛЯЕМЫХ К.П.ПОБЕДОНОСЦЕВЫМ

(1882 — 1905 гг.)

Этот период евангельско-баптистского движения в России был мрачным временем жестоких гонений баптистов, штундистов и евангельских верующих (пашковцев) и составил целую эпоху в жизни русско-украинского евангельско-баптистского братства. Об этом времени можно было бы написать многотомный мартиролог.^{2,10} Но мы пишем историю, памятуя о том, что «у Бога книга наших дней, назначил Он скитанья, и слезы наши пишет в ней и наши испытанья». В истории русско-украинского евангельско-баптистского братства этот период получил название «победоносцевского времени» (по фамилии обер-прокурора Святейшего Синода К.П.Победоносцева).

Мы подходим к описанию этого времени, вспоминая все ужасы пережитого нашим братством, не с целью предъявления счета православию за содеянное в прошлом, не с целью требования признания вины и покаяния (Бог — Судья!), а с одной лишь мыслью: показать нашему и последующим поколениям соотечественников тернистый путь первопроходцев русско-украинского евангельско-баптистского движения в России. Да простит нам православный читатель то, что мы не преминули показать далеко не благовидную роль православной церкви в лице ее иерархов и К.П.Победоносцева: православный люд, рядовые прихожане были лишь безответными исполнителями повелений «пастырей», считая, что они тем самым служат Богу, как это было некогда с побиваемыми камнями мученика Стефана.

Период победоносцевских гонений, охватывающий четверть века, подразделяется па три нодиериода:

1) с 1882 по 1893 гг. — преследования и гонения, но не слишком жестокие и еще не повсеместные;

Мартиролог — сборник повествований о христианских мучениках.

2) с 1894 по 1896 гг. — время тотальных, особенно жестоких гонений;

3) с 1897 по 1905 гг. — спад гонений.

1. ПЕРВЫЙ ПОДПЕРИОД ПОБЕДОНОСЦЕВСКОГО ВРЕМЕНИ (1882 — 1893 гг.)

А. Святейший Всероссийский Правительствующий Синод и его обер-прокурор

Святейший Синод был утвержден вопреки воле русской православной церкви в январе 1721 года Петром I взамен патриаршей духовной власти и поместных соборов.²⁴¹ С 1917 года Святейший Синод упразднен и восстановлено Патриаршество во главе с патриархом всея Руси. В системе российских государственных учреждений Святейший Синод являлся высшим коллегиальным установлением по делам церковным и был подчинен самодержавной власти. Деятельность его была разнообразной. Являясь представителем русской православной церкви, Святейший Синод ведал всеми церковными делами, включая как внешние сношения с другими государственными учреждениями, с иностранными церквями, так и внутреннее церковное управление. Ему была предоставлена власть законодательная в области распространения и сохранения православной веры и порядка богослужения. Законодательные проекты Синода по делам духовным подлежали Высочайшему (царскому) утверждению. Синод принимал участие в составлении тех законодательных проектов, которые имели общегосударственный характер и лишь отчасти касались церкви. Он занимался изданием священных книг с целью руководства всеми духовными учреждениями. Синоду принадлежала власть судебная: преступления против вероучения, нравственности и церковных постановлений, не подлежащие общеуголовным судам, подлежали разбору в Святейшем Синоде.

В качестве органа надзора над Синодом от лица самодержавной власти и в качестве представителя церкви в составе комитета министров при Синоде состоял обер-прокурор. Согласно инструкции Петра I, обер-прокурор Святейшего Синода был «оком царевым и стряпчим дел государственных». В своем историческом развитии полномочия обер-прокурора то расширялись, то суживались, ограничивались, причем Синод всегда стремился к независимости и уменьшению роли обер-прокурора. Но с течением

²⁴¹ Южаков С.Н. Большая энциклопедия. Том XVII. Ст. Синод. С. 405 — 409.

нием времени начальственная власть обер-прокурора была распространена на некоторые учреждения при самом Синоде, что способствовало увеличению престижа обер-прокурорской власти. Как представитель духовного ведомства обер-прокурор с 1835 года (в царствование Николая I) вошел в Государственный совет и комитет министров по делам духовным и, следовательно, замещал представителей духовного сословия. При нем состояла канцелярия.

В период евангельского пробуждения в России обер-прокура-рами были: граф А.П.Толстой, генерал-адъютант Ахматов, граф Д.А.Толстой. В 1880 году на этот пост заступил действительный тайный советник, бывший профессор кафедры гражданского права Московского университета и преподаватель законоведе-ния царевича Александра III Константин Петрович Победоносцев (1827 — 1907 гг.). Еще до 1880 года, в царствование Алек-сандра II, он выступал решительным противником социальных и политических реформ 60-х годов, сторонником неограничен-ного самодержавия, опирающегося на православную церковь. Будучи приближенным царя Александра III, К.П.Победоносцев пользовался почти неограниченным влиянием на тогдашнее правительство и царскую особу. Влияние же его было крайне отрицательным, так что его с полным правом можно назвать «злым гением» двух последних царей дома Романовых. Пребыва-вая на посту обер-прокурора Святейшего Синода в течение 25 лет, Победоносцев вел упорную борьбу с революционным дви-жением и всяким проявлением социального и религиозного сво-бодомыслия.

Став обер-прокурором Святейшего Синода, Победоносцев поставил перед собой задачу «переломить хребет русскому баптизму, штундизму и редстокизму (пашковщине)». Личность К.П.Победоносцева, но выражению советника реформатской консистории в России Германа Дальтона, «являла перед всем светом тяжелое зрелище человека, чуждого благодатной черты (милосердия) в характере русского народа». Он «не стеснялся обвинять беззащитных людей, присужденных к безмолвию, в том, что они якобы наполняют Европу своими жалобами».^{2,12}

Б. Начало узаконенных гонений

Гонения, пережитые баптистами и штундистами на Украине и на заре возникновения их общин, хотя и были жестокими, питаемыми народным фанатизмом, но не являлись узаконенны-ми: они чинились по произволу местных (сельских, волостных,

Дальтон Герман. Открытое послание обер-прокурору... С. 13.

редко уездных) властей и невежественной чернью по науськиванию местных православных священников. Высшие административные и судебные власти (губернские, краевые и др.) обычно избегали применения принудительных мер в борьбе против нововерий и уклонения от православия, а иногда выступали в защиту преследуемых (подобные случаи упоминались выше). Более того, в 1879 году был обнародован так называемый «Маковский циркуляр» о юридическом признании баптистов в России.

1. «Маковский циркуляр»

27 марта 1879 года вышло мнение Государственного совета о духовных делах баптистов следующего содержания:

«Государственный Совет в Департаменте Законов и в Общем собрании, рассмотрев представление Министерства Внутренних Дел о духовных делах баптистов, мнением положил:

1. В дополнение подлежащих статей свода законов постановить:

1. Баптисты на основании статьи 44 осн. Госуд. зак. беспрепятственно исповедуют свое вероучение и исполняют обряды веры по существующим у них обычаям. Общественное богослужение они отправляют в устроенных им или отведенных ими для сего, с разрешения губернатора, домах.

2. Избираемые баптистами духовные наставники (старшины, учителя, проповедники) могут совершать обряды и произносить проповеди не иначе, как по утверждению их в сем звании губернатором. Духовные наставники из иностранцев обязаны принести присягу на верность службы во время пребывания их в России.

3. Метрические записи браков, рождения и смерти баптистов ведутся местными гражданскими властями».^{2,13}

Третий пункт циркуляра для русско-украинских баптистов имел особое значение. Дело в том, что браки баптистов, рождения их детей, смерти и похороны не признавались законными, со всеми вытекающими отсюда последствиями: дети от таких браков считались незаконнорожденными, права наследства за детьми умерших не признавались, хоронить на общих кладбищах не разрешалось. Похороны часто сопровождалась всякого рода препятствиями с оскорблениями и побоями со стороны фанатично настроенных односельчан.

В правилах о форме метрических записей относительно браков, рождений, смерти баптистов теперь было сказано: «Для записи в метрическую книгу брака баптистов сочетавшиеся браком должны лично заявить о сем и представить метрические свидетельства о рождении и письменное или словесное удосто-

²¹³ *Бонч-Бруевич В.* Преследование баптистов... С. 68 — 69. Приложение.

верение подлежащего духовного наставника, благословляющего брак, а также о времени и месте заключения оногo. За отсутствием такого удостоверения, признаются достаточными показания двух свидетелей, известных установлению, ведущему метрические книги. Метрические свидетельства о рождении, по состоянию записи о браке и по сделании на них об этом отметки, возвращаются...»

После согласования с Министерством юстиции, это мнение было утверждено царем 15 августа 1879 года и подписано Министерства внутренних дел статс-секретарем Маковым (почему этот циркуляр и был назван Маковским. — С.С.). Обнародован он был Указом Сената от 12 сентября 1879 года за № 35043.

Этот законодательный акт был как бы ответом на неоднократные ходатайства новоменнонитов (братских меннонитов), немецких и русских баптистов и повторением уже существовавших в основных законах дарованных всем баптистам льгот, которыми издавна пользовались не только немцы, но и латыши, и вообще баптисты всех национальностей, за исключением русских баптистов. Русским воспрещено было «по-своему» верить и мыслить, потому что кто-то решил, что «русский не может быть баптистом» (как круглый стол не может быть о четырех углах. — С.С.). В противном случае он, дескать, не русский. Циркуляр от 27 марта 1879 года окрылил надеждами русских баптистов.

Разосланный на места для сведения и исполнения этот циркуляр был принят по-разному. Тифлисский губернатор с получением циркуляра в декабре 1879 года дал указание местной полиции официально предупредить тифлисскую общину баптистов о необходимости избрания духовного наставника общины для последующего утверждения, согласно предписанию циркуляра. Таким образом избранный общиной пресвитер В.Г.Павлов в 1880 году был губернатором утвержден: тифлиссские баптисты получили право свободного исповедания веры и пользовались этим правом в течение нескольких лет (до 1886 г.).

Совершенно иначе обстояло дело па юге Украины. С содержанием циркуляра руководители общин баптистов и здесь были ознакомлены, по как только начали поступать ходатайства об утверждении избранных духовных наставников (пресвитеров) и разрешении открывать молитвенные дома, общины русских (украинских) баптистов столкнулись с различными препятствиями. Так, 6 марта 1880 года баптисты русской общины в колонии Эйнлаге Екатеринославской губернии, ознакомившись с содержанием «Маковского циркуляра», выбрали пресвитером Митрофана Дуиленко, диаконом Андрея Черного и подали на утверждение. Но в утверждении им было отказано «только вследствие отсутствия большинства голосов» (вероятно, име-

лось в виду малое количество учредителей общины. — С.С.). Тогда они наскоро построили на берегу Днепра в Кичкасе небольшой дом для молитвенных собраний и успели крестить несколько новообращенных.²⁴⁴ Дальнейшее ходатайство через губернатора перед Министерством внутренних дел ни к чему лучшему не привело. С исполнением циркуляра на местах не спешили, а затеяли длительную переписку со Святейшим Синодом, прося дополнительного разъяснения. В 1882 году, т.е. на втором году пребывания К.П.Победоносцева на посту обер-прокурора, появилось разъяснение Министерства внутренних дел, в котором, в частности, говорилось, что «закон, предоставивший баптистам беспрепятственное исповедание своих убеждений по существующим у них обычаям, не распространяется на русских баптистов; объясненный закон относится:

- 1) к иностранно-подданным баптистам, проживающим в России;
- 2) к тем, кто перешел в русское подданство уже будучи баптистом, и
- 3) к русско-подданным баптистам, обратившимся в эту секту из другого ²⁴⁵*неправославного* исповедания, с разрешения (?) правительства».

В связи с этим в тех местах, где «поторопились» с исполнением предписания циркуляра, поспешили «исправить» допущенную ошибку. Так, в ноябре 1882 года Екатеринославское губернское правление потребовало от Хортицкого волостного правления объяснение, на каком основании были внесены в шнуровые книги о баптистах в 1880 и 1881 годах заявления русских баптистов о имевшихся у них браках²⁴⁶, рождениях детей и умерших в Эйнлагской русской общине.

А ведь Хортицкому волостному правлению еще в феврале 1880 года были посланы означенные шнуровые книги с правилами их ведения.²⁴⁷ Не были удовлетворены по той же причине ходатайства общин русских (украинских) баптистов о дозволении открыть молитвенные дома, избрать духовных наставников и вести метрические книги рождений, крещений, браков и смертей в деревнях Основе, Любомирке, Карловке, Полтавке и других.

Итак, в течение почти двух лет власти на местах разъясняли права русских баптистов, разрешали строить молитвенные дома и вдруг выяснилось (точнее, этого добились определенные лица,

²⁴⁴ *Ясевич-Бородаевская В.* Борьба за веру. СПб., 1912. С. 287 — 288; со ссылкой на первоисточники.

²⁴⁵ *Епископ Алексей.* Материалы для истории... С. 689. Примечания к отделу III.

²⁴⁰ Там же, с. 278 — 279.

^{2.7} Там же, с. 260.

вроде обер-прокурора Святейшего Синода К.П.Победоносцева), что циркуляр распространяется только на баптистов-иностранцев. Что же дал в результате «Маковский циркуляр»? «Для начальствующих, — по меткому выражению В.Ясевич-Бородаевской, — обозначалась вполне ясно группа украинцев, отправших от господствующей церкви, которая уже, не скрываясь в силу фиктивного права, выступила как готовая отдельная община, прося законных прав; что же касается обойденных и обманувшихся в своих ожиданиях баптистов, то у них осталось лишь жгучее чувство разочарования от несправедливости и обиды».²¹⁵¹ Ни в законе, ни у верховной власти после этого искать защиты не имело смысла. Надвигалась мрачная эпоха гонений, возглавляемых обер-прокурором К.П.Победоносцевым.

2. Первоочередные мероприятия К.П.Победоносцева, направленные против евангельского движения в Петербурге и всей России

Осуществление своей задачи К.П.Победоносцев начал с того, что в мае 1880 года представил Александру II «Верноподданнейшую записку» с предложениями мер пресечения «опасной» проповеднической деятельности В.А.Пашкова и его соратников в России: «Тем он (Пашков) и опасен, — писал тогда Победоносцев, — заводя с севера, из столицы, из среды высшего сословия и правительственной интеллигенции, новый раскол, навстречу идущей с юго-запада *штунде* (баптизму), возникшей в среде крестьянского населения... И так, пока есть еще время, надлежит, кажется, без замедления принять меры к пресечению пашковских и подобных им собраний и предупредить дальнейшее распространение нового толка и нового раскола, к которому *церковь и государство донныне не раздельные в России* (курсив наш. — С.С.) не могут остаться равнодушными». Он конкретно предлагал: во-первых, «запретить самочинные молитвенные собрания и самочинную проповедь г. Пашкова»; во-вторых, «удалить Пашкова хотя на некоторое время совсем из пределов России»; в третьих, «принять бдительные меры против других подобных собраний и проповедей в Петербурге и внутри России, где они обнаружатся»; в четвертых, «воспретить въезд в Россию и пребывание в ней лорду Редстоку».

Над В.А.Пашковым и его соратниками в Петербурге был учрежден строгий гласный и тайный надзор полиции вплоть до подсматриваний и подслушиваний. Некоторых обязали подпиской о невыезде с места жительства. Иных привлекали к различным дознаниям, увещаниям и т.п.

²¹⁸ Ясевич-Бородаевская В. Борьба за веру... С. 289 — 290.

Через два года (в апреле 1882 года) в своем конфиденциальном отношении министру внутренних дел Победоносцев докладывал о широкой проповеднической деятельности В.А.Пашкова и А.П.Бобринского в Петербурге и за его пределами и настаивал на высылке их за границу.²⁴⁹

В 1882 году Победоносцев представил императору доклад «о распространении секты штунд» среди населения Киевской губернии, рассчитанный на определенный эффект. В докладе говорилось: «*Секта штунд, распространенная на юге России, получила в последнее время совершенно новое значение социального характера и настолько вредно влияет на местное население юго-западного края, что всякое промедление в принятии против последователей ее действительных и безотлагательных мер может поколебать не только религиозные воззрения простого народа, но и поселить в среде населения недоверие и недовольство к правительству*». Выстрел попал в цель. Реакция не замедлила. Резолюция императора на докладе гласила: «Надо непременно обратить самое серьезное внимание на эти секты». Этого было достаточно, чтобы последовали соответствующие предложения Министерства внутренних дел губернаторам и предписания с целью сбора сведений о штундистах и баптистах.²⁵⁰ Но это было пока еще только предпосылкой гонений, предпринятых Победоносцевым.

Не без прямого участия Победоносцева было разработано и разослано в 1882 году уже упомянутое разъяснение «Маковского циркуляра», отменявшее распространение его на русских баптистов.

**3. Закон от 3 мая 1883 года, предоставивший
«раскольникам всех сект» право богослужения.
Его отношение к штундистам, баптистам, пашковцам**

Под какой же закон могли тогда подпасть русские штундисты и баптисты? Профессор кафедры гражданского права Московского университета не мог не понимать, что, ограничивая действие вступившего в силу «Маковского циркуляра», который не мог быть отменен, необходимо издать другой закон, который бы распространялся на русских баптистов, штундистов и пашковцев. И вот 3 мая 1883 года был издан закон «Мнение государственного совета о даровании (курсив наш. — С.С.) раскольникам всех сект (следовательно, и штундистам и баптистам) прав богослужения».

⁴⁹ Сведения о секте пашковцев. Архив ЛПДА. № 92.683. Раздел 1.

¹>° *Епископ Алексий*. Материалы для истории... С. 280 — 281.

Статья 5 этого закона гласила: «Раскольникам дозволяется творить общественную молитву, исполнять духовные требы и совершать богослужения по их обрядам, как в частных домах, так равно и в особо предназначенных для сего зданиях, с тем лишь непременным условием, чтобы при этом не были нарушены общие правила благочиния и общественного порядка». Если судить по этой статье, все как будто хорошо в этом законе, все направлено ко благу сектантов. Но вот что сказано в статье 10: «Установщики, наставники и другие лица, исполняющие духовные требы у раскольников, не подвергаются за сие преследованию, за исключением случаев, когда они окажутся виновными в распространении своих заблуждений (убеждений! — С.С.) между православными или в иных преступных действиях». Иными словами: подпадали под действие статьи 10 все те, кто проповедовал Евангелие между православными так, как оно достигло их самих (баптистов, штундистов, пашковцев).²⁵¹

Статья 10 закона от 3 мая 1883 года давала таким образом обширные возможности для преследования сектантов, к которым относили штундистов, баптистов, пашковцев. Этим статьей пользовалась как светская, так и церковная власть для борьбы с неудобными лицами и их деятельностью в среде православных.

4. Высылка В.А.Пашкова и М.М.Корфа из России

С 1884 года К.П.Победоносцев, добившись «высочайшего изволения», приступил к осуществлению намеченной им программы по борьбе с баптизмом, штундизмом, пашковщиной.

24 мая 1884 года последовало царское повеление: «Закрыть "Общество поощрения духовно-нравственного чтения" и принять меры к прекращению дальнейшего распространения учения Пашкова на всем пространстве империи». Общество, так много сделавшее для распространения в народной среде Евангелия, было закрыто. Все брошюры и книги, изданные обществом, были запрещены и конфискованы. В.А.Пашкову предъявили требование прекратить деятельность по распространению Евангелия и религиозно-нравственных брошюр и всякую устную проповедь. От него и от М.М.Корфа потребовали подписку. Подобное требование не могло не возмутить до глубины души такого искренно убежденного человека, каким был В.А.Пашков. Он отвечал на это требование приблизительно так: «Я мог бы еще отказаться от распространения брошюр, так как они являются результатом трудов обыкновенных, смертных людей и потому полезность их может быть заподозрена в отдельных случаях. Отказаться же от распространения Святого

Епископ Алексий. Материалы для истории... С. 312, № 226; Письмо МВД херсонскому губернатору от 1884 г.

божественного Евангелия — это свыше моих сил... По моему убеждению, подобное требование может быть предъявлено только людьми, порвавшими почему-либо всякую связь с христианством, ибо в Евангелии, как это всем известно, изложено подлинное учение Христа, которому мы все обязаны следовать».²⁵² Когда В.А.Пашков категорически отказался выдать требуемое от него обязательство, то ему было предложено немедленно навсегда оставить Россию.

Изгнанию из России подвергся и М.М.Корф, который жил в это время в Царском Селе в ожидании прибавления в семье. На подготовку к отъезду им было дано только 14 дней. 27 июня 1884 года М.М.Корф с семьей покинул Царское Село и поселился в Париже. Там же временно остановился и В.А.Пашков с семьей.²⁵³ Позже был выслан из России А.П.Бобринский.

После высылки В.А.Пашкова и М.М.Корфа такое же требование было предъявлено княгине Н.Ф.Ливен. Вот как вспоминает об этом ее дочь, София Павловна Ливен: «Вскоре после этого приехал к моей матери генерал-адъютант государя с поручением передать ей, что Его Императорское Величество желает, чтобы собрания в ее доме прекратились. Моя мать, всегда заботившаяся о спасении души ближнего, стала сначала говорить генералу о его душе и о необходимости примириться с Богом и подарила ему Евангелие. Потом в ответ на его поручение сказала: "Спросите у Его Императорского Величества, кого мне больше слушаться, Бога или Государя?" На этот своеобразный и довольно смелый вопрос не последовало никакого ответа. Собрания продолжались у нас, как и раньше. Моей матери позже передали, будто Государь сказал: "Она вдова, оставьте ее в покое". Однако, как стало известно позже, существовал план сослать Н.Ф.Ливен и Е.И.Черткову, но в беззащитности и в человеческой слабости этих двух вдов Господь проявил Свою силу, и собрания петербургских верующих продолжались в домах Н.Ф.Ливен и Е.И.Чертковой еще много лет».

5. Противосектантские съезды православных миссионеров

Широта фронта борьбы с евангельским движением в России не ограничилась разработкой Победоносцевым законодательных мер. В характеризуемый период по инициативе обер-прокурора и по распоряжению Святейшего Синода было проведено два противосектантских съезда православных миссионеров.

²⁵²Цругавина А.С. Раскол вверху... С. 201 — 214.

²⁵³Корф М.М. Мои воспоминания...; Ливен С.П. Духовное пробуждение в России... С. 58 — 60; Письмо В.А.Пашкова русскому послу в Париже.

Первый такой съезд состоялся в Москве в июне-июле 1887 года. На нем «обсуждались мероприятия по борьбе с расколом». Победоносцев не преминул внести и свои предложения, в которых предусматривалась необходимость, «в видах охранения православия, в особенности на юге России», высылать за границу лиц иностранного подданства, подозреваемых в «сращении» православных.^{25,1} После этого съезда для преследования баптистов стали особенно широко использовать статью 10 закона от 3 мая 1883 года.

Через четыре года, в июле 1891 года, в Москве по инициативе Святейшего Синода состоялся второй такой же съезд. На нем, в основном, обсуждались следующие вопросы: «1) ...о воспрещении законным порядком устраивать штундистам свои молитвенные дома...; 2) о воспрещении штундистских собраний; 3) об упрощении процедуры штундистских дел о проступках против веры и производстве дел как можно скорее и 4) о приведении приговоров суда над штундистами в исполнение как можно скорее и точно...»²⁵⁵ Баптистов к этому времени уже безапелляционно приравнивали к штундистам, хотя такие православные исследователи, как А.Д.Ушинский, А.Рождественский, Алексей Дородницын, П.Лебединцев четко отличали баптистов от штундистов. На это различие неоднократно обращали внимание официальные административные лица в своих донесениях.

С гневным обличением политики религиозных преследований выступил в 1892 году, обращаясь к Победоносцеву, Владимир Соловьев. Он писал: «Политика религиозных преследований и насильственного распространения казенного православия, видимо, истощила небесное долготерпение и начинает наводить на нашу землю египетские казни. Между тем со всех сторон, от Восточной Сибири до Западной окраины Европейской России, идут вести, что эта политика не только не смягчается, но еще более обостряется. Миссионерский съезд в Москве с бывалым цинизмом провозгласил бессилие духовных средств борьбы с расколом и сектантством и необходимость светского меча...»²⁵⁰ Нам неведомо, какие решения по обсуждаемым вопросам были приняты на этом съезде, но практика мер, которые начали принимать против баптистов сразу же после съезда, показала, что баптисты подвергались административной ссылке чаще всего без всякого суда, лишь по решению губернских властей и епархиального начальства.

²⁵¹ *Епископ Алексей*. Материалы для истории... С. 365.

²⁵⁵ *Бонч-Бруевич В.* Преследование баптистов... Предисловие от издательства со ссылкой на «Новое время». № 5489.

²⁵⁰ *Победоносцев К.* Письма и записки 1884 — 1894 гг. Полутом II. М., 1925 — 1926. С. 969 — 970.

В. Положение верующих евангельско-баптистского движения Петербурга, Украины, Кавказа, Таврической губернии

Петербургские верующие после высылки В.А.Пашкова и М.М.Корфа продолжали собираться в доме княгини Н.Ф.Ливен по улице Большая Морская, 43. Из руководящих братьев почти никого не осталось: граф Бобринский жил и трудился для Господа пока только в своем имении в Тульской губернии и в Петербурге почти не появлялся. Руководили собранием чаще всего сестры (Н.Ф.Ливен, Е.И.Черткова). Иногда проповеди говорили малограмотные, но пламенеющие любовью к Господу фабричные рабочие, и это приносило ободрение слушающим. Изредка приезжал в Петербург из Финляндии И.В.Каргель (он жил там по приглашению одной общины). Его посещения петербургских верующих приносили особенные благословения. Вскоре его пригласили на постоянное жительство в Петербург, и он поселился со своей семьей в доме Н.Ф.Ливен. Как турепкоподданный (по паспорту) он беспрепятственно трудился в общине. Много трудился здесь и приехавший еще в 1877 году из Англии доктор Ф.В.Бедекер, которого верующие любовно называли «наш дедушка». Беседы-проповеди И.В.Каргеля и доктора Бедекера были большей частью назидательного характера и служили углубленному познанию Господа и освящению.

Несколько позже, когда усилились притеснения и начались открытые гонения, небольшие собрания проходили еще в некоторых частях города. Одним из таких мест для собраний служила подвальная комната кучера графа П.Шувалова — начальника главного жандармского управления, расположенная в доме графа на Мойке, по улице Зимняя Канавка. (Жена П.Шувалова — Елена Ивановна, его кучер и некоторые из прислуги были верующими). Другим местом собраний была подвальная комната официанта военной школы, где с большой предосторожностью собиралось до 25 человек верующих, знавших друг друга. Такие собрания часто посещал 20-летний студент технологического института Иван Степанович Проханов. На собраниях обычно звучали короткие проповеди двух-трех братьев, молились, читали Библию, иногда совершали хлебопреломление, но никогда не пели: все проходило тихо. ²⁵⁷Чтобы не быть обнаруженными, места собраний часто меняли.

Важную часть работы петербургских братьев составляло общение с верующими не только города, но и провинций, если не через непосредственные встречи, то через письма.

²⁵⁷> *Проханов И.С.* Автобиография (В котле России). Евангельская вера, 1934; *Ливен С.Л.* Духовное пробуждение в России...

В 1892 году (С.П.Ливен было 12 лет) Петербург посетил В.А.Пашков. Он приезжал на шесть недель по особому разрешению в связи с болезнью сына. «В нашем доме, — вспоминала София Павловна, — шло вечернее собрание, и вдруг неожиданно открылась дверь и вошел высокого роста, но моим тогдашним понятиям, старец, сразу приковавший к себе общее внимание и почтение. Собрание как один человек встало. Я никогда не забуду впечатления, которое произвела на меня и всех присутствующих благоговейная молитва вошедшего. Казалось, он беседовал лично с Богом, близким и великим, и, как бы видя Невидимого, произнес: "Покажи им, что Ты можешь совершить в России через горсточку людей, полностью отдавшихся Тебе!" Посещение собрания В.А.Пашковым было большой радостью и ободрением для верующих. Но вскоре царь услышал о молитвенных собраниях в доме Пашкова, пригласил его к себе, выразил ему свое крайнее неудовольствие и заявил: "Теперь идите и больше никогда не вступите на русскую землю!"».²⁵⁸

К 1882 году усилились преследования штундистов и баптистов в Киевской, Екатеринославской и Херсонской губерниях. После «разъяснения» «Маковского циркуляра» и отказа регистрации русских баптистских общин и их пресвитеров, искать защиту от преследований в законе было бесполезным делом. Некоторые братья русских баптистских общин Херсонской губернии покинули родные места и выехали с семьями на Северный Кавказ. Так, братья Г.Т.Кушнеренко из с. Полтавки и Е.А.Буянов облюбовали и купили для общины 2675 десятин земли на Горькой Балке, близ села Воронцовского на Ставрополье. Длинные обозы подвод, в 160 семейств, потянулись туда осенью 1882 года, где они основали с.²⁵⁰ Никольское и самую большую тогда общину на Ставрополье.

Во исполнение предписаний херсонского и других губернаторов о сборе сведений о штундистах и баптистах в адрес губернаторов посыпались донесения с мест. В них приводились статистические данные (без отличия баптистов от штундистов) и назывались имена «главных распространителей штундизма», в числе которых были И.Рябошапка, Т.Хлыстун, М.Ратушный, Г.Балабан, П.Вовкаж, Д.Кондратский. Надо ради справедливости указать, что в большей части донесений отмечалась необоснованность возводимых против штундистов и баптистов обвине-

Ливен С.П. Духовное пробуждение в России... С. 61.

²⁵⁸Запись со слов старожил с. Никольского Ставропольского края; Епископ Алексей. Материалы для истории... С. 326 — 328.

ний в непризнании ими властей. Так, в донесениях исправников Тираспольского и Одесского уездов в 1883 году отмечалось, что «признавая себя со всеми равными и духовными братьями, они в то же время беспрекословно исполняют все приказания и распоряжения как всех правительственных лиц и учреждений, так и местных полицейских и сельских властей»; «...и есть даже много избранных обществом из штундистов сельских старост, сотских и десятских». Лишь в одном штундисты и баптисты нарушали распоряжения полиции: собирались в домах, где читали Евангелие, молились и пели псалмы, в связи с чем всякий раз местной полицией составлялись протоколы, на основании которых верующие подвергались штрафам и отбыванию на общественных работах.²⁶⁰

Между тем, в одном из донесений этого времени, в частности о елизаветградских баптистах, говорилось, что «сектанты эти не могут быть ни вредны, ни опасны; они, несомненно, религиозны, честны, трезвы, трудолюбивы, бережливы, послушны и к законным властям относятся с уважением».²⁶¹

Несмотря на такие свидетельства, с 1884 года, по наущению местных священников, последовали приговоры сельских сходов с требованием о выселении всех штундистов и баптистов из их мест жительства.²⁶² Губернские власти, прежде чем удовлетворить эти требования, выяснили мнение на этот счет епископа Херсонского и Одесского Никанора. Последний в своем письме херсонскому губернатору не вполне одобрил предлагаемые меры. Основное внимание он обращал на необходимость церковной беседы с народом, проповеди, пастырской беседы, состязания с «сектантскими заблуждениями», увещания и, самое главное, на необходимость привлечения пасомых через проповедь личной жизни, чего не доставало, как отметил Никанор, большинству пастырей.²⁶³ Выселение предлагалось применить лишь к главным «совратителям», которых насчитывалось в Херсонской губернии до двадцати. В 1885 году Победоносцев предложил Министерству внутренних дел подвергнуть административной ссылке в отдаленные места одиннадцать лиц, в числе которых значились: М.Ратушный, И.Рябошапка, А.Капустин, Т.Хлыстун, Г.Балабан, А.Стригун, З.Горобец, В.Левченко, Ф.Бибех, К.Сологуб и Н.Пуховой, которые, как говорилось, «совращают православных разными способами в свою секту».²⁶⁴

²⁸¹¹ *Епископ Алексей*. Материалы для истории... С. 281 — 292; *Бонч-Бруевич В.* Преследование баптистов...

²⁶¹ *Епископ Алексей*. Материалы для истории... С. 288.

²⁰² Там же, с. 295, 296, 298, 309, 337.

²⁶¹ Там же, с. 312 — 323.

²⁶¹ Там же, с. 325.

С 1886 года собрания верующих стали подвергаться нападению бесчинствующих односельчан во главе с сотскими и старостами: насильственно выбрасывали молящихся из домов, где те собирались для богослужений; избивали собравшихся кольями и камнями; выволакивали полураздетых мужчин и женщин на трескучий мороз. Жалобы властям, как правило, оставались без последствий: бесчинствующие почти никогда не наказывались, а это поощряло односельчан на еще больший произвол.²⁰⁵ Но в этих испытаниях закалялась стойкость верующих, которые обретали способность не только верить, но и страдать за Христа. Существующие общины расширялись, а в их окрестностях появлялись новые группы верующих. Так, в любомирской общине в собраниях бывало до 300 слушателей, которых не вмещал ни один дом.

В 1885 году И.Рябошапка в письме В.А.Пашкову сообщал о своем плане построить на своей усадьбе клуню²⁰⁰ для собраний, так как ранее построенный дом для собраний был razoren. Рябошапка просил оказать помощь в сумме 550 рублей. В.А.Пашков прислал деньги через И.В.Каргеля, и клуня была построена. По данным львовской газеты «Правда» за 1893 год, приводимым М.Драгомановым в его брошюре,²⁰⁷ количество баптистов на Украине за период с 1884 по 1893 годы (в период усиления гонений) увеличилось вдвое — с 2006 до 4670 душ.

В 1886 году И.Рябошапка, М.Ратушный и Т.Хлыстун были взяты под строгий надзор полиции и местных властей без права выезда.

Административной ссылке подвергли «наиболее опасных», ревностных распространителей Благой Вести спасения и, в первую очередь, тех из них, которые прежде занимали в обществе какое-то положение: были жандармами, волостными урядниками полиции, писарями, сельскими старостами. Так, в 1889 году И.Лясоцкому было предложено покинуть родную Киевскую губернию. С июня этого года началась его «ссылка на коровах»: он отправился с семьей в 10 душ на телеге, запряженной коровами вначале в Херсонскую губернию, потом в г. Бендеры, затем на Горькую Балку в с. Никольское на Ставрополье: ему нигде не разрешали долго задерживаться. Наконец зимой 1890 года его вместе с семьей с этапом кандалников отправили на 5 лет в селение Герюсы (в Закавказье).²⁰⁸ В том же году был

²⁰⁵— Там же, с. 335, 350, 352, 356, 358, 373.

²⁰⁰ Клуна — хозяйственная постройка.

²⁰⁷ Драгоманов М. Про брацтво христителів або баптистів на Україні. Коломш, 1893.

²⁰⁸ Бонч-Бруевич В. Преследование баптистов... С. 15 — 20.

арестован и отправлен в г. Орел Сазонт Капустинский, но уже через год закованным в кандалы он был направлен в с. Герюсы.

В 1889 году была сослана из Петербурга в Герюсы молодая сестра Дарья Меркульевна, ставшая в ссылке женой вдовца С.Капустинского. Уверовала она в 1886 году в кругу верующих «петербургского пробуждения». Ее осудили за «совращение в иашковскую ересь». В ссылке она прожила 16 лет (до 1905 года).

Несколько раньше в Закавказье (в г. Елизаветполь) были сосланы Евсей Ляшков с Гомельщины и бывший жандарм Е.Н.Ивансв, а также бывший урядник полиции Ф.П.Костромин, отправленный позже в затерянное среди гор селение. В этом же году в Герюсы были сосланы братья Апанчук и Вотюк с Волыни, а в 1891 году пресвитер карловской общины баптистов Т.Хлыстун и Г.Морозов из Киева.

Вот как описано это место ссылки в названной брошюре В.Д.Бонч-Бруевича: «Среди гор Закавказья есть трущоба, названная Герюсы. Это не что иное, как жалкая татаро-армянская (точнее, азербайджано-армянская. — С.С.) деревня, весьма удачно выбранная русской администрацией для того, чтобы мучить христиан... Деревня эта находится в ста верстах от уездного города Шуши. Дорога туда идет по опасным скалам и кручам. Когда приедешь в Герюсы, то колесная почтовая дорога кончается и более никуда не идет. Кругом возвышаются высокие бесплодные горы, а за этими горами идут пропасти и ущелья и ездить там можно только верхом. Жители местечка очень бедны и живут впроголодь, потому что почва камениста, а поэтому и бесплодна, и жители могут сеять себе очень мало. Посеянный же ими хлеб, когда сожнут, то по причине гористой местности не могут возить снопами на телегах или арбах, а возят вьюком на ослах. Все передвижение там производится на ослах.

Пшеница родится вообще худого качества. Жители — армяне, в особенности татары, — свирепы, грубы, невежественны, грязны и живут по склонам гор в выдолбленных ими пещерах в скалах. Так как почва не может вознаградить труд земледельца, то население летом уходит на заработки. В самом же местечке, понятно, о заработках не может быть и речи. В Герюсах есть несколько начальствующих лиц, и у них братья служат за такую ничтожную цену, что едва могут прокормить только себя, а на семью не хватает. На работу на сторону начальство братьев не пускает никуда, и пособие, 3 р. 60 коп. в месяц, дает очень немногим. Из всего видно, что цель правительства та,

чтобы путем физических и нравственных мук поколебать стойкость веры братьев и таким образом побудить их возвратиться в лоно православия».

В условиях закавказской ссылки (Герюсы и других местах) «по причине дикости нравов и разврата, — писал В.Г.Павлов, — братьям ссылке почти невозможно жить там со своими семьями, потому что дети развращаются». И.С.Проханов, посетивший в 1894 году здесь своего ссылного отца Степана Антоновича, так охарактеризовал это место ссылки: «Герюсы — это действительно миниатюрная картина всей России, ибо вся страна превращена в тюрьму для тех, кто любит свободу и праведность»²⁷⁰.

Некоторые были сосланы в окраинные провинции Европейской России (Польшу, Полесье, Северный и Оренбургский край), либо в Восточную Сибирь (Минусинский и Нарымский край).

На Кавказе до 1886 года баптисты пользовались полным правом свободного исповедания своей веры. Так, тбилисская община беспрепятственно проводила общие (призывные) и членские собрания без каких-либо притеснений,²⁷¹ и даже одно время имела два молитвенных дома и двух пресвитеров (Павлова и Воронина). В 1882 году Н.И.Воронин при содействии В.Н.Тресковского, работавшего редактором тифлисской газеты, издал сборник духовных песен «Голос веры» из 207 песен.²⁷² Это был самый первый русский баптистский сборник песен.

До 1886 года пользовалась свободой и даже некоторым покровительством губернского начальства Никольская община баптистов на Ставрополье. Как передавали старожилы, в мае 1884 года в село Никольское приезжал губернатор и с ним несколько представителей духовенства. Губернатор осмотрел село, побывал на молитвенном собрании, много говорил со старшими, посмотрел книги Священного Писания и объявил местной власти и духовенству не вмешиваться во внутренние дела баптистов и не притеснять верующих. Уже тогда они имели молитвенный дом на 400 душ, который был построен в 1882 году братьями-переселенцами. В нем же размещалась школа, но не церковно-приходская, а подчинения Министерству народного просвещения. Однако в 1886 году молитвенный дом опечатали, и до 1891 года верующие были вынуждены собираться в клуне брата

²⁷⁰ Проханов И.С. Автобиография...

²⁷¹ Епископ Алексий. Материалы для истории... С. 610 — 672; Протоколы заседаний тифлисской общины за 1879 — 1885 годы.

²⁷² Пение и музыка в церквях ЕХБ. Лекция II. Рукопись. Архив ВСЕХБ; Каллитов Н. Русская община баптистов в Тифлисе...

К.И.Авраменко, а затем — в сарае И.И.Колесниченко, но собрания не прекращали. Местные власти часто разгоняли собравшихся и всячески притесняли верующих, но община продолжала существовать и даже численно увеличивалась.

Подобным же образом обстояло дело в старейших общинах Северного Кавказа: во Владикавказе, станице Павлодольской и в возникшей в 1884 году общине в Ростове-на-Дону. Так, за один только 1884 год владикавказская община увеличилась на 53 члена.²⁷³ В 1885 году здесь спокойно прошел очередной съезд русских баптистов. Такой же съезд, но уже с определенной осторожностью, прошел в 1886 году где-то на Кубани.

Возникали новые общины. В эти годы обратились к Господу и приняли крещение по вере будущие видные деятели евангельско-баптистского братства Дей Иванович и Гавриил Иванович Мазаевы. Тогда же пришел к окончательному убеждению в необходимости водного крещения по вере и в 1886 году был крещен благословенный труженик в Царствии Божием Яков Делякович Деляков.²⁷⁴

Преследование закавказских баптистов началось, как пишет В.Г.Павлов, с прибытием в Тифлис экзарха Грузии Павла.²⁷⁶ Экзарх поспешил выяснить, с чьего разрешения баптисты свободно проводят богослужения. Затем отобрал у баптистских проповедников свидетельства об утверждении их наставниками и печать общины. В 1885 году он написал пространный отзыв о баптизме Закавказья и мерах борьбы с ним. Прежде всего он заявил о «незаконности» существования тифлисской общины, хотя, на основании пункта 3 разъяснения «Маковского циркуляра», верующие тифлисской общины, несомненно, относились к русским баптистам, обратившимся из неправославного исповедания — из молокан. Но экзарх обвинил тифлисских баптистов в том, что они «ведут оживленную пропаганду именно между православными, особенно между солдатами... они не только допускают, но и вовлекают православных христиан, особенно солдат, в свои богослужебные собрания... они через Воронина подают руку штундистам южной России». «Такой преступный (?) образ действия тифлисских баптистов, при незаконности (?) существования самой общины, *дает власти законное право и законный повод и совершенно благовидный предлог признать баптистскую общину вредной для церкви и государства и закрыть ее собрания*» (курсив наш. — С.С.).

²⁷³ *Епископ Алексей. Материалы для истории... С. 584 — 608; Протоколы съездов русских баптистов за 1885, 1886, 1887, 1889 гг.*

²⁷⁴ *Мазаев Г.И. Воспоминания...*

- * * * *Павлов В.Г. Правда о баптистах...*

Таким образом, Экзарх Грузии иодвел действия руководителей закавказских баптистов под статью 10 закона от 3 мая 1883 года. Он предлагал: «1) Воронина, как самого вредного не только распространяющего баптизм на Кавказе, но и находящегося в противозаконных сношениях с штундистами Южной России, издавшего сектантскую книгу "Голос веры" и распространявшего перевод баптистского исповедания веры, следовало бы выслать из Тифлиса в какую-либо местность Закавказья или другого края с мусульманским или армянским населением... не допуская особенно сношений его с баптистами Кавказа или штундистами юга России. 2) Павлова... обязать оставить пропагандистскую деятельность и заниматься исключительно делами гражданской деятельности, объявив ему, что отселе он... не признается пресвитером баптистским, а в случае нарушения сих законов навлечет на себя кару их. Для того, чтобы это обязательство Павлова было им точно исполнено, следует поручить его строгому полицейскому надзору, обязав его... извещать о своих передвижениях полицию... В случае нарушения им этого требования — поступать с ним так же, как с Ворониным».

Это предложение экзарха не осталось без последствий. В марте 1887 года В.Г.Павлов, Н.И.Воронин и армяно-лютеранский проповедник А.Амирханяиц были арестованы и заключены в тифлисскую тюрьму (Метехский замок). В апреле этого же года все трое с семьями были сосланы на 4 года в Оренбург под присмотр полиции. Поселились они в селении Покровка, в 10 верстах от Оренбурга. Будучи в ссылке, В.Г.Павлов занимался земледелием, а Н.И.Воронин имел небольшую мельницу.²⁷⁰ На досуге они проводили беседы и небольшие собрания с местными молоканами. А.Амирханяиц продолжал начатый им еще до ссылки перевод Библии на турецко-азербайджанское наречие и имел несколько бесед с мусульманскими муллами о Христе.

Оставшиеся пока на свободе служители тифлисской церкви продолжали регулярно проводить богослужбные и членские собрания. Численность общины к этому времени значительно увеличилась, а состав церковного совета в связи с выбытием В.Г.Павлова, Н.И.Воронина и Е.М.Богданова (он трудился на Северном Кавказе) уменьшился. Поэтому было принято решение расширить состав церковного совета: в него вошли И.Н.Казаков, В.Белоусов, И.Капранов, А.Е.Леушкин и еще семь братьев. Был выработан и принят устав церковно-хозяйственного совета.

По окончании четырехлетнего срока В.Г.Павлов и Н.И.Воронин возвратились из ссылки в Тифлис. В Тифлисе от них пот-

Письмо Н.И.Воронина В.А.Пашкову от 9 ноября 1887 г. Оренбург. Рукопись. Архив ВСЕХБ.

ребовали подписку об отказе собираться на молитвенные собрания и проповедовать Евангелие. Такую подписку они, разумеется, не дали. Молитвенный дом был закрыт. Тогда стали собираться в разных частях города по домам или за городом на открытом воздухе.²⁷⁷

В 1891 году В.Г.Павлов был снова арестован и без суда отправлен этапом в ссылку в Оренбург вторично; туда же в 1892 году отправилась его семья (жена и пятеро детей). Кроме Павлова, в 1891 году из Тифлиса были высланы: М.К.Кальвейт (в Герюсы), А.М.Мазаев (в с. Кубу) и А.Е.Леушкин (в с. Геокчай), на пять лет каждый. В Герюсы в это время были сосланы с Северного Кавказа С.А.Проханов (из Владикавказа), М.И.Кривенко (из Георгиевска), Коныгин (из Закан-Юрта).

Все ужасы пережитого братьями и их семьями невозможно описать. В.Г.Павлов в один год (1892) потерял жену и четверых детей, оставшись с единственным девятилетним сыном Павлом: утонула 12-летняя дочь и умерли от холеры жена, две дочери и младший сын. В селе Герюсы во время эпидемии тифа С.Капустинский потерял жену; сам он, оставшись с детьми, тяжело заболел: его разбил паралич. У брата А.Гузенко здесь также умерла жена; детей пришлось отправить на родину, после многократных пересылок он потерял с ними связь.

Всеякие, даже молитвенные, собрания с участием ссыльных братьев, которых насчитывалось до 30, были категорически запрещены. Виновные в нарушении запрета наказывались ссылкой в еще более глухие места Закавказья. Так, когда пристав узнал о том, что у Капустинского собрались братья для молитвы, его с детьми отправили на поселение в еще более глухое селение — Тертер.

Оставшиеся на свободе тифлисские братья продолжали собираться для молитвы и чтения Слова Божия, ссылаясь на закон от 3 мая 1883 года, которым такие собрания не запрещались. В.Г.Павлов, находясь в ссылке и оправившись от пережитой утраты, не бездействовал. Он крестил несколько душ, обращенных здесь во время первой его ссылки. До самого конца ссылки проводились небольшие (из 10 — 12 душ) собрания. По желанию местного епархиального начальства в течение трех зим В.Г.Павлов участвовал в открытых религиозных диспутах с православными миссионерами и семинаристами.²⁷⁸

²⁷⁷ Бонч-Бруевич В.Д. Материалы к истории... Статья «Воспоминания ссыльного».

²⁷⁸ Бонч-Бруевич В.Д. Материалы к истории... Ст. Воспоминания ссыльного. Местная хроника, Оренбургский край, 1893. № 136.

Таврические баптисты в Ново-Васильевке, Астраханке и Ново-Спасском до 1886 года жили так же, как и закавказские, т.е. сравнительно спокойно, пока молокане не стали жаловаться на баптистских служителей православному епархиальному начальству.²⁷⁹ С 1882 года здесь началось массовое евангельское пробуждение среди молокан донского толка — саломатинцев и молокан-уклеинцев и их присоединение к баптистам. В 1882 и 1884 годах здесь беспрепятственно прошли два съезда: Первая совместная братская конференция братских меннонитов и баптистов (в колонии Рюкенау) и Первый самостоятельный съезд русских баптистов в Ново-Васильевке. Накануне съезда в Ново-Васильевке, во дворе молитвенного дома, в специально построенном балагане было проведено несколько собраний, на которых присутствовало до двух тысяч слушателей. В собраниях участвовали 12 проповедников (украинцев, русских, немцев). В 1886 году был рукоположен на пресвитерское служение в астраханской общине Ф.П.Балихин — пожалуй, единственный в русско-украинском евангельско-баптистском братстве деятельный работник, которому посчастливилось избежать репрессий в суровое победоносцевское время.

В начале 1887 года был приговорен судом к отбыванию в арестантских ротах первый пресвитер Ново-Васильевской общины А.А.Стоялов, осужденный за «совращение» и крещение новообращенных. Вернувшись домой тяжело больным, он умер в 1890 году на 56-м году жизни.²⁸⁰

В связи с постоянными преследованиями в 1886 году навсегда покинул пределы России И.Виллер — первый председатель Союза русских баптистов, живший в разных немецких колониях Таврической губернии. Спасаясь от преследований, он поселился в Румынии, в г. Тульче, где при строительстве молитвенного дома сорвался с лесов и в 1887 году умер в Бухаресте.²⁸¹

Г. Евангельское пробуждение в Белоруссии

В Белоруссии евангельское пробуждение началось на двадцать лет позже пробуждения русских и украинцев на юге Украины. Здесь оно было следствием свидетельства односельчан, вернувшихся с заработков из Одесской губернии, где они и уверовали. Белоруссия таким образом, является одним из первых

²⁷⁹ Миссионерское обозрение. 1899. С. 167 — 168.

²⁸⁰ Юбилейные торжества в Ново-Васильевке (1878 — 1978 гг.) Архив ВСЕХБ.

²⁸¹ *Епископ Алексий*. Материалы для истории... С. 597; Протокол съезда русских баптистов в 1886 г.

после юга Украины регионов России, куда проник свет Евангелия.

Первые евангельско-баптистские общины в Белоруссии возникли на Гомельщине. В 1879 году в селе Усохи Гомельского уезда Могилевской губернии среди беспросветной тьмы засиял свет Евангелия.

Принес его сюда крестьянин деревни Николаевки Д.П.Семенов, который ²⁸²ездил на заработки в Одессу, там уверовал и принял крещение. Первым в селе уверовал Ефим Ляшков, потом — его брат Евсей, бывший тогда старостой.

Интересным было обращение Евсея, который позже рассказывал: «Обращенный к истине, он (Ефим), тайно от нас, домашних, послал в Петербург письмо Пашкову с просьбой прислать Библию и Евангелия. В самом непродолжительном времени Пашков выслал ему четыре Евангелия и три пуда брошюр. Повестка на посылку и письмо от Пашкова в волостном правлении попались мне, я был старшиной. Заинтересовался, от кого, думаю, это Ефиму из Петербурга посылка? Вскрыл письмо и — ахнул! Полковник Пашков его "возлюбленным братом" называет. Вот так-так! Какой же, думаю, Ефимка, сиволапый мужик, возлюбленный брат Пашкову? Дома грозно, по-начальнически, спрашиваю: "Куда письмо писал?" Испугался. Говорит: "Никуда..." Напустился я на него тут. Признался. И стал мне говорить о Господе. Слово истины было посеяно... И я в конце 1879 года обратился к Господу». ²⁸³ В первые же дни после уверования оба брата Ляшкова потерпели немало бесчинств от своих односельчан. Жалобы братьев властям на эти бесчинства привели к тому, что Ляшковых арестовали и продержали в тюрьме 7-месяцев за то, что они совратились из православия.

К 1882 году на Гомельщине образовалась община по баптистскому принципу, которая насчитывала 29 душ (вероятно, еще не крещенных по вере), а в 1885 году — уже 95. Такое бурное пробуждение не могло остаться без последствий для Ляшковых. Евсей Ляшков (бывший староста) с 1886 по 1889 годы отсидел в тюрьме, а потом был сослан в Закавказье в Елизаветполь с лишением всех прав состояния.

Из д. Николаевки евангельскую весть принесли еще в одно селение, где жил 22-летний ревностный прихожанин православной церкви Л.Д.Приймаченко. ^{28,1} Услыхав о «новой вере», он приобрел Евангелие и в молитвенном размышлении стал читать. Особенно ему открылись некоторые места из Священного

²⁸² Краткая история возникновения евангельско-баптистского движения в Белоруссии. 1981. Архив ВСЕХБ.

- ^А 3 *Филадельфийский И.* Сибирские старцы//Баптист Украины. 1927. № 9.

²⁸¹ *Ермаков П.Е.* Биография Л.Д.Приймаченко//Баптист. 1927. № 3.

Писания: Евангелие от Иоанна 3:15; Деяния 4:11-12; 10:43; 13:38-39 и Колоссянам 1:14. Этими откровениями истины он стал делиться с отцом и матерью, но поначалу встретил их непонимание и вражду. Однако вскоре уверовал его племянник. Об этом узнал местный священник и стал проводить с ними беседы вначале наедине, потом с участием миссионера при большом стечении народа. Через два года (1880 — 1881) уверовали отец и жена Приймаченко.

В их доме стали собираться односельчане для чтения Евангелия. Сходилась много народа. Беседы длились до полуночи и более. Начались притеснения: Л.Д.Приймаченко несколько раз арестовывали и отправляли под конвоем в Гомель. Вскоре уверовал один пристав, который всякий раз освобождал его, и Приймаченко потом еще смелее проповедовал Евангелие, разъезжая по соседним селам и деревням. Тогда им занялись губернский архиерей и губернатор. Начались уговоры и угрозы. Когда эти меры оказались безрезультатными, местное духовенство настроило односельчан на самосуд. То, что творила с Приймаченко и его семьей разъяренная, фанатично настроенная чернь, невозможно описать. Его жалобы властям привели лишь к тому, что в 1882 году его вновь арестовали, но после безрезультатных бесед, которые проводил с ним архиерей, Приймаченко освободили под надзор полиции.

Из последней беседы Приймаченко узнал, что в Петербурге есть некий Пашков, таких же убеждений, как и он. Он отправился в Петербург, чтобы разрешить волнующий его вопрос о крещении по вере. Но для В.А.Пашкова и его соратников этот вопрос еще оставался открытым. Тогда Приймаченко поехал на Кавказ, где сблизился с баптистами Владикавказа, а в феврале 1884 года принял крещение от Е.М.Богданова. Будучи уже полноправным членом церкви Христовой, он взвратился на родину. Здесь уже многие были готовы принять крещение. Первые на Гомельщине крещения по вере были совершены в 1885 году В.Г.Павловым. В 1886 году для совершения крещений приезжали сюда В.В.Иванов и М.Д.Чечеткин.

К этому времени обратился к Господу будущий видный работник евангельско-баптистского братства Андрей Леонтьевич Евстратенко (1863 — 1921),²⁸⁶ прежде — яростный гонитель уверовавших в Евангелие. Его достигло Слово из Послания к евреям 9:14: «...то кольми паче Кровь Христа... очистит совесть нашу... для служения Богу живому и истинному!» «Перед взором моим, — вспоминает Андрей Леонтьевич, — встали все мои позорные дела». И он в сердечном сокрушении покаялся, а в

следующем, 1886 году принял крещение по вере и стал проповедовать Евангелие в своей и соседних деревнях Гомельщины.

В 1882 году верующие евангельского направления появились в Чечерске Гомельского уезда. Проповеди Евангелия здесь способствовала Е.И.Черткова, известная по «петербургскому пробуждению». В Чечерске находилось имение ее отца, и в его доме устраивались евангельские собрания, на которые приходили не только друзья, но и прислуга, и простолюдины. Со временем в Чечерске образовалась группа из новообращенных. Эту группу поддерживали верующие из Петербурга: посылали духовную литературу, издаваемую Обществом поощрения духовно-нравственного чтения.

Во второй половине 80-х годов XIX века Благая Весть достигла Витебской и Минской губерний. В 1888 году в Витебске уверовали православные латыши. Немногим ранее через бывшего солдата К.Яковлева ко Христу обратились белорусы Кореневский и Довгялло. К.Яковлев в 1885 году был сослан в Закавказье. Евангельскую работу в Витебске продолжили братья Кореневский и Довгялло. Богослужebные собрания проводились в доме сестры А.Бовтуто. Но местные власти стали преследовать верующих, у них изъяли духовную литературу.

В 1883 году в районе Полоцка Евангелие проповедовал Федот Симченко. Он обратился к Господу будучи в городе Николаеве во время русско-турецкой войны, в 1877 — 1878 годы. В деле проповеди Евангелия вместе с Ф.Симченко подвизался новообращенный крестьянин Степан Семенов. Однако вскоре оба благовестника были сосланы в Закавказье.

Д. Евангельское пробуждение в Армении

Первая баптистская община среди армян возникла в Нагорном Карабахе, в г. Шуше.²⁸⁶ Благодатная почва для евангельского пробуждения армян была подготовлена проповеднической деятельностью Базельской миссии — Фелицианом Зарембой и Августом Дитрихом, возвещавшими здесь в 1820 — 1830 годах евангельскую весть спасения голгофским подвигом Христа. К этому времени Новый Завет, переведенный и распространенный Российским библейским обществом, а позже размноженный в типографии Зарембы и Дитриха в Шуше, уже был доступен для многих армян. Филиалы миссионерской станции находились также в Александрополе (ныне г. Ленинакан) и Ереване. В 70-х годах XIX века здесь подвизались выпускники Базельской се-

²⁸⁶ Краткая история проникновения Божьего Света в среду армянского народа в 1870 — 1875 годах. Из воспоминаний Консуляна. 1960. Архив ВСЕХБ.

минарии, среди которых выделялся пламенный проповедник Авраам Амирханяиц. Он проповедовал в духе евангелической церкви. Но в 80-е годы сюда по приглашению стали приезжать баптистские проповедники из Тифлиса. В результате евангельское пробуждение среди армян, начавшееся в 20 — 30 годы XIX века и получившее новый толчок в 70 — 80, привело к возникновению первой баптистской общины. Здесь много потрудились еще до своей ссылки А.М.Мазаев. При его участии в тушинской общине были избраны пресвитер Арам Сергеевич Давыдов и диакон Аракел Айрапетович Агарунов.

Вскоре евангельская истина достигла Ханкеиды (ныне г. Степанакерт), Александрополя, Еревана и других мест, где также возникли общины баптистов среди армян Закавказья.

Е. Становление евангельско-баптистского братства. Начало союзной работы

Словно предвидя грядущие события, разрозненные поначалу поместные церкви стали объединяться в единое братство. К 1882 году евангельское пробуждение, возникшее в отдельных, территориально разобщенных регионах России, вылилось в движение единого неукротимого потока. Возникавшие общины стихийно объединялись в группы вокруг более зрелых и духовно крепких общин. Так образовались группы общин вокруг Любомирки и Карловки, Основы, Косяковки, Эйнлаге, Рюкенау, Ново-Васильевки, Одессы, Тифлиса, Владикавказа, Петербурга и др. Между группами общин устанавливались письменные и личные связи. Назревала насущная необходимость рассмотреть и совместно обсудить состояние дел, связанных с возвещением Царствия Божия (дела миссии), для принятия совместных решений в согласованном труде на обширной ниве Божией в России.

Братские меннониты образовали свой «Союз новоменнонитского братства» еще в 1872 году и почти ежегодно проводили конференции представителей общин.²⁸⁷ После 1864 года братские меннониты были признаны меннонитским религиозным движением с сохранением за ними всех меннонитских прав и привилегий, поэтому все проводимые ими мероприятия не считались противозаконными. Российские немцы-баптисты также имели свой союз — Российский союз немецких баптистов. Некоторое время в него входили поместные церкви латышских баптистов. Немецкие и латышские баптисты в России были легализованы с 1879 года «Маковским циркуляром» и проводили свои съезды и конференции также беспрепятственно.

Бондарь С.Д. Секта меннонитов... С. 153; со ссылкой на П.М.Фризена.

1. Первые съезды

Положение русско-украинских баптистов, штундистов, евангельских верующих (пашковцев) и захаровцев было совершенно иным. Помимо того, что они существовали нелегально, они не имели никакого опыта организационной работы. Проведенная в **1879** году в Тифлисе конференция представителей общин закавказских баптистов явилась первым опытом проведения подобных мероприятий. Самым важным на этой конференции был вопрос о создании миссионерского комитета, в состав которого вошли Н.И.Воронин, М.К.Кальвейт и В.Г.Павлов. Остальные вопросы, которые там рассматривались, для братства в целом были несущественными.

Вскоре на помощь пришли братские меннопиты И.Виллер и П.М.Фризен. **20** мая **1882** года по их инициативе в колонии Рюкенау была организована первая совместная братская конференция. В ряду подобных мероприятий, проводимых братскими меннонитами, она была не первая, но на этот раз были приглашены представители некоторых русско-украинских общин баптистов, поэтому для русско-украинского братства эта конференция послужила образцом организационной работы.

На конференцию в Рюкенау съехалось **50** представителей почти от всех групп новоменнонитских и баптистских общин: **19** из их числа представляли русские и украинские общины. От тифлисской общины в конференции участвовал А.М.Мазаев, от владикавказской — Е.М.Богданов и И.Н.Скорородов. Не было представителей из Одессы, Старого Данцига и Петербурга (от петербургской группы было прислано письмо за подписью В.А.Пашкова). Таким образом, по представительности эту конференцию следует считать Всероссийской.

На конференции в широком плане рассматривались насущные вопросы братства. Полный текст протокола этой конференции имеется в «Материалах...» епископа Алексия.²⁸⁸ Рукопись протокола была изъята при полицейском обыске в **1894** году у пресвитера баптистов Ставропольской губернии А.Ф.Сторожева,²⁸⁹ который вел запись заседаний конференции.

В числе обсуждаемых вопросов были следующие: **1)** о состоянии и нуждах дела Божия на местах; **2)** о назначении братьев в миссионеры; **3)** о содержании миссионеров; **4)** избрание миссионеров; **5)** выборы членов комитета для ведения порядка миссии, а также кассира и председателя комитета. Рассматривались некоторые вопросы практической духовной жизни общин и письмо В.А.Пашкова.

²⁸⁸ *Епископ Алексий. Материалы для истории... С. 557 — 569.*

²⁸⁹ *Кальнев М.А. Немцы и штундобаптизм. М., 1897.*

Из перечня вопросов видно, что главное внимание на конференции уделялось делу миссии, поскольку почти все выступившие отмечали большую жажду окружающих их людей слышать Слово спасения душ. Для проповеди Евангелия были избраны миссионеры со следующими сроками работы: четвертьгодовой (работать полных два месяца), полугодовой (**4** месяца) и в течение года (**8** месяцев), с содержанием, соответственно **75** рублей, **175** рублей и **450** рублей с надбавкой последнему **50** рублей квартирных.

В числе избранных миссионеров названы И.Фаст, Ф.Никель, И.Семене, П.Петере, И.Фот, И.Рябошапка, М.Ратушный, Г.Кушнеренко, В.Цавлов. Для работы среди немцев миссионеры назначались на 2 и 4 месяца; для русских и украинцев — на 4 месяца с обязательным взаимным обменом (посещениями). В.Г.Павлов был назначен на весь год с полным содержанием: половина срока — работа в Закавказье и половина — в Таврической губернии.

Председателем комитета для ведения порядка миссии был избран И.Виллер, кассиром — И.Гиберт. В члены Комитета избраны: от тифлисской общины — А.М.Мазаев, от владикавказской — И.Н.Скороходов, от ново-васильевской — И.Г.Сергеев, от астраханской М.П.Занин, от ооновской — А.Капустян, от эйлагской русской — Я.К.Сарана, от полтавской — (Херсонского уезда) — Г.Кушнеренко, от любомирской — И.Рыбалка, от карловской — Т.Хлыстун.

Касаясь практики духовной жизни общин, конференция рассмотрела вопрос о даре исцеления через молитву и елеопомазание (Иак. 5:14-15). После обсуждения все пришли к выводу, что апостол дает здесь совет, а не заповедь. Поэтому, если болящий пожелает, чтобы над ним все исполнилось по написанному, то такое желание следует удовлетворить, но «чтобы это совершалось с живой верой и горячей молитвой». В молитве должно выражать нашу покорность Его провидению, т.е. *если просимое выздоровление согласуется с волей Его*, то да будет это отнесено к Его же славе, а если нет, то пусть Он творит, что Ему Самому угодно. Решено предоставить каждой поместной церкви поступать в соответствии с желанием больного: призывать ли Господа с молитвой и елеопомазанием или без елеопомазания. Затем брат И.Виллер огласил письмо В.А.Пашкова с просьбой о допущении верующих из общин Петербурга к Вечере Господней, оставив их в том крещении, которое они приняли во младенчестве. После долгих рассуждений было принято предложение брата Я.Янса — отложить решение этого вопроса до другого времени, пока он будет решен, так или иначе.

Решением конференции эйнлагской русской общины было выделено из союзной кассы пособие на молитвенный дом.

После заседания была совершена Вечеря Господня, 23 мая после съезда были проведены молитвенные собрания, раздельно — немецкое и русское, на которых сделали сбор пожертвований: было собрано 300 рублей.

В протоколе отмечалось, что «члены конференции вели советы и суждения между собою так сдержанно и осторожно, что вполне сохранились мир и братская любовь, наконец благодарили Бога и просили Его отеческого благословения на все то, что было принято из советов и суждений Конференции для благоустройства, порядка и распространения Его благодатного Царства во всей вселенной, — *как и среди русского народа* (курсив наш. — С.С.), согласно прошению в молитве Господней: "Да придет царствие Твое; да будет воля Твоя и на земле, как на небе" (Мф. 6:10)».

В первых числах апреля 1884 года в Петербурге собрался Первый объединенный съезд верующих петербургского пробуждения (пашковцев), русских баптистов, братских меннонитов, штундистов и евангельских христиан-захаровцев.

«В 1884 году, — вспоминает М.М.Корф, — Господь положил на сердце Пашкову объединить всех верующих России, чтобы они могли узнать друг друга и потом совместно работать». Это была первая попытка к сближению евангельских верующих. 24 марта 1884 года В.А.Пашковым и М.М.Корфом было составлено и разослано письмо-воззвание с просьбой, чтобы общины и группы означенных верующих прислали своих представителей на конференцию, созываемую 1 апреля в Петербурге. Вот его дословный текст по копии, приводимой в разделе 5 «Сведений о секте пашковцев».

«Санкт-Петербург, 24 марта 1884 г.

Любезные братья!

Господь наш Иисус Христос, посвящая Себя за Церковь Свою, готовясь идти на крестную смерть, чтобы подобно зерну горчичному пади в землю, умереть и не остаться одним, но принести много плода, — обратился к Отцу Своему с предсмертной молитвою, в которой высказывается заветное Его желание.

Он молит Отца не только о тех, которые первые последовали за Ним, но и верующих в Него по слову их, прося: "Да будет все едино. Да будут совершены во едино". Это завещание Христово, переданное Церкви Его целых восемнадцать столетий тому назад, по сие время остается неисполненным.

Господь по сие время ожидает осуществления Его воли, так ясно, так настоятельно им выраженной, воли, которая была предметом постоянной заботы земной Его жизни.

Не кажется ли вам, дорогие братья, что надлежит нам, членам Тела Христова, напоенным одним духом и составляющим одно тело с Ним, — нам, которые призваны к общению с Отцом и Сыном, вспомнить, что Христос жаждет совершения единства единого Его Тела. Не кажется ли вам, что настала пора привести в исполнение завещания Главы Церкви?

Если от нас не зависит совершение единства всей земной Церкви, — то, по крайней мере, мы обязаны способствовать объединению Церкви Христовой там, где Господь нас поставил.

Предлагаем вам, братья, вооружиться этой мыслью, послать от церкви вашей одно лицо из тех, которых Дух Святой поставил у вас блюстителями стада, — для совместного молитвенного пред Господом исследования путей, Им Самим указанных для совершения единства Церкви Христовой.

Вспомните, братья, что Христос умер для того, чтобы рассеянных чад Божиих собрать воедино, чтобы составить из них одно стадо, имеющее одного Пастыря. Да соберет же Господь нас вокруг Себя с тем, чтобы научить нас сохранять единство духа в союзе мира.

Мы полагаем собраться в Петербурге к 1-му будущего месяца дней на восемь. Приезжие могут найти помещение по прилагаемому адресу. Те из братьев, которых присылающая их церковь не будет в состоянии снабдить средствами для проживания в столице, и притом не имеющие на то собственных средств, найдут по тому же адресу бесплатную квартиру и содержание поблизости от нее в народной столовой.

Просим вас в наискорейшем времени сообщить имя присылаемого от вас брата заказным письмом по следующему адресу: Марии Ивановне Игнатъевой, Выборгская, Ломанов переулок, дом Пашкова № 3. Братьям, оставшимся дома, да внушит Господь Дух Святой поддерживать молитвой собранных в Петербурге, чтобы и тем и другим получить равную долю благословения от Господа.

Граф М. Корф,
В. Пашков

Покорнейшая просьба удерживать непременно от прибытия сюда таких, которые не от церкви присылаются».

К 1 апреля в Петербург прибыло свыше 70 делегатов, всех же прибывших на съезд делегатов было до 100 человек. Это был особый первый съезд в истории евангельского движения в России. У большинства участников о нем остались самые светлые воспоминания. С особой теплотой о нем отзывался В.Г.Павлов: «...Я вспоминаю первый съезд при брате В.А.Пашкове. Хотя съезд должен был тогда разъехаться раньше, чем следовало, но

все-таки он не остался безрезультатным. Мысль о единстве, несомненно, сделалась ближе сердцам русских верующих, и связь не формальная,²⁹⁰ а духовная, все время существовала и не прекращалась».

О ведении протокола съезда ничего не известно (вероятнее всего, что таковой не велся). Дни съезда и рассматриваемые на нем вопросы описаны кратко по²⁹¹ сохранившимся записям В.Г.Павлова в его записной книжке и по его более поздним воспоминаниям.²⁹² Вот как записано о первом дне пребывания на съезде: «Прибыли благополучно в Петербург 1 апреля в 10 часов утра. Сегодня же отправились отыскивать собрание, которое и нашли в доме княгини Л., где было собрано до 100 человек, которые принимали святую вечерю. Так как большая часть присутствовавших не были крещены по вере, то мы не участвовали с ними.

Из баптистов приехали сегодня, кроме нас: В.Р.Колодин, Ф.П.Балихин из Таврической губернии, М.Ратушный и Рябшапка из Херсонской, затем немецкие братья,²⁹³ проповедники: А.Либих из Одессы, И.Каргель из Болгарии. Кроме того, были здесь американский миссионер из Тавриза Истен, а также Бедкер и Радклиф.

После обеда было собрание в том же доме. Говорили и молились многие. Но никому не предлагают, а кто чувствует побуждение, тот говорит и молится. Так как цель собрания была достигнута единства, то я тоже сказал речь на эту тему и, взяв в основание Деяния 2:42, показал, что единство у тогдашних христиан произвел Дух Святой и что основанием его было учение апостолов, и что мы можем достигнуть единства не иначе, как прося изливания Духа Святого, и должны возвратиться к апостольскому учению».

Одно из собраний — заседаний съезда — проходило во дворце княгини Н.Ф.Ливен, другое — в доме М.М.Корфа. Было также собрание у В.А.Пашкова. После каждого собрания устраивался обед для всех. Залы, где проходили заседания съезда, и гостиные заполнялись лицами разных сословий: среди крестьян, служащих, рабочих, мастеровых сидели князья, графы, бароны, дамы великосветского общества. Особенно за обеденным столом сказывалось евангельское братство: «Мужик сидел рядом с графом, и знатные дамы служили простым братьям», — вспоминает В.Г.Павлов.

²⁹⁰ Братский листок. 1907. № 1. С. 23.

²⁹¹ Сведения о секте пашковцев. Архив ЛПДА, № 92683, раздел 4.

²⁹² Павлов В.Г. Воспоминания ссыльного. Собрание рукописей по сектантству В.Д.Бонч-Бруевича. РОМИРА; Павлов В.Г. Правда о баптистах...

²⁹³ На съезде были также И.Виллер, Е.М.Богданов и Я.Деляков (С.С.).

За пять дней беспрепятственно проведенного общения братья имели возможность в непринужденной обстановке высказать свои мнения и понимания евангельских истин. Большинство из присутствующих ощущало веяние духа взаимопонимания и взаимного уважения взглядов. Даже когда обнаруживалось существенное разномыслие по некоторым вопросам, сохранялся дух братолюбия как предзнаменование будущего объединения евангельских течений в один поток, в одну дружную евангельскую семью. Так, когда на третий день обсуждался вопрос о водном крещении и выявилось по нему разногласие присутствующих, то В.А.Пашков, Ф.В.Бедекер и Радклиф немедленно сняли его с повестки дня как не созревший, из опасений, что «дальнейшее обсуждение может вызвать взаимное неудовольствие».

Обсуждались также практические вопросы евангельской миссии: пути успешного распространения Царствия Божия; вопрос о материальном содержании проповедников; о служении женщин словом. В этих вопросах определилось единодушие: было признано, что «проповедников надлежит материально поддерживать и допускать к проповедованию одаренных сестер».

Однако завершить намеченную программу съезду не было суждено. 6-го апреля приезжие участники были арестованы в гостинице и под конвоем отправлены в Петропавловскую крепость, где их подвергли допросу и спешно состоявшемуся суду. Им было предъявлено нелепое обвинение в нигилизме и подготовке революции; утверждалось, что при обыске в гостинице были якобы найдены печатные письма и документы тайных организаций. Следствие и суд не смогли доказать обвинения, но из-за отсутствия у участников съезда законно разрешенного дела в Петербурге, их решили немедленно выслать из столицы. В сопровождении жандармов их отвели на железнодорожный вокзал, купили билеты для возвращения по домам и предупредили, что если кого-либо из них обнаружат в столице, арестуют и подвергнут наказанию. Рассказавший об этом брат-армянин с Кавказа (фамилия не указана) упросил жандарма купить ему билет в Ригу. На первой же станции он сошел с поезда, вернулся в Петербург и рассказал смущенным и встревоженным братьям В.А.Пашкову, М.М.Корфу и другим ²⁴ о причине отсутствия гостей на очередном собрании-заседании.

Так был прерван этот съезд христиан евангельских вероисповеданий, впервые собравшихся для обсуждения своих духовных вопросов.

²⁴М^Латимер Р.С. Вестник Царя. Берлин, 1907; *Ливен С.П.* Духовное пробуждение в России...

2. Начало союзной работы.

Первый самостоятельный съезд баптистов в 1884 году

Ровно через месяц после незавершенного съезда в Петербурге, с 30 апреля по 1 мая 1884 года в селе Ново-Васильевке Таврической губернии весьма успешно прошел **первый самостоятельный**²⁹⁵ съезд русских баптистов. С этого съезда русско-украинское евангельско-баптистское братство ведет отсчет истории становления братства — Союза евангельско-баптистских поместных церквей.

На съезде присутствовало 33 делегата, 6 гостей и несколько членов ново-васильевской общины баптистов. Общины Кавказа не имели на съезде своих представителей, но от них были получены письменные предложения относительно миссии. Гости на съезде были евангельские христиане-захаровцы во главе с З.Д.Захаровым. На предварительном совещании делегатов накануне заседаний съезда были избраны председатель съезда (Иоганн Виллер), кандидат председателя (И.В.Каргель) и два секретаря для ведения протокола (Минай Ханин и Михаил Колосков).

Присутствовали делегаты из общин Ново-Васильевки, Астраханки, Ново-Спасска, Темирхаджи, из Крыма, от молочанской немецкой общины, русских эйнлагской и ново-софиевской общин, из Любомирки, Карловки, Основы и из Петербурга.

На повестке дня съезда было 24 вопроса, среди которых главное место занимал вопрос о миссии. Перед началом обсуждения поставленных вопросов председатель обратил внимание на необходимость соблюдения порядка, предложив избегать разногласий. Каждое заседание начиналось и заканчивалось пением гимна, чтением Слова Божия и молитвой. Полный текст протокола съезда заимствован нами из «Материалов...» епископа Алексия (С. 569 — 584). Протокол был изъят в 1887 году при аресте Софрона Головченко и Андрея Ананьевича Стоялова — пресвитера ново-васильевской общины.

Опустив текстовые подробности протокола, ограничимся лишь кратким изложением решений по наиболее важным вопросам.

Для упорядочения ведения дела миссии съезд определил районы деятельности миссионеров и избрал миссионерский комитет в составе: председателя (И.Виллер), кассира (И.Исаак) и членов комитета. Определились также районы: 1) в Херсонской губернии — Одесский, Ананьевский, Херсонский и Елизаветградский уезды; 2) в Киевской губернии — Таращанский и Зве-

295 «Первым самостоятельным» он назван в протоколе съезда.

нигородский уезды; 3) Новгород-Северский уезд Черниговской губернии; 4) Александровский и Екатеринославский уезды Екатеринославской губернии; 5) Таврическая губерния; 6) на Кавказе: Владикавказ с его окрестностями, Тифлис и Закавказский край, Кубанская область и Черноморье. Новым полем деятельности евангельской миссии было Ставрополье, куда в 1882 году на Горькую Валку, основав с. Никольское, переселились верующие из Херсонской губернии с пресвитером Г.Т.Кушнеренко. Для этих районов были назначены 8 миссионеров (М.Т.Ратушный, Т.О.Хлыстун, И.Г.Рябошапка, А.А.Стоялов, Г.Т.Кушнеренко, В.В.Иванов, В.Г.Павлов). При этом В.Г.Павлов, И.Г.Рябошапка и В.В.Иванов назначались на полный год; Г.Т.Кушнеренко был выделен специально для миссии среди хлыстов Ставрополья.

Серьезное внимание участников съезда обращалось на важность добровольных пожертвований, которые «суть барометр внутренней духовной жизни» верующих. «Поэтому необходимо, — как отмечалось в протоколе, — возбуждать желание во всяком члене братства для вспоможения в этом благом деле».

Был заслушан отчет некоторых братьев об их миссионерской деятельности, в результате которой за два года численность братства увеличилась на 200 душ.

Среди прочих важных обсуждаемых вопросов были следующие: о «духе прыгунства», о рукоположении пресвитеров, об омовении ног, об объединении в Вечере Господней с теми, у кого иной взгляд на вопрос о крещении. Дух и действие прыгунства были признаны заблуждением, а не Духом Божиим. Не рукоположенных пресвитеров общин было предложено рукоположить. Вопрос об омовении ног при совершении Вечери Господней предоставлен на усмотрение общин «с правом вступать по своему убеждению». Что касается соединения в Вечере Господней с инакомыслящими в вопросе о крещении, то съезд единогласно решил: «оставить этот вопрос открытым ради тех, которые еще не имеют в этом вопросе ясности от Господа; но просить Господа, чтобы Он разъяснил нам вопрос о единстве тела Христова, и сделать это особенно предметом молитвы».

Съезд обратил внимание на значение решенных вопросов для поместных церквей. И.Виллер, председатель образованного на съезде Союза русских баптистов Южной России и Кавказа, внес следующие предложения: вопросы, касающиеся миссии, считать обязательными для всех общин, *«потому что в них заключается главная цель нашего Союза»*; в вопросах, относящихся к догматической стороне вероисповедания, желательно иметь единогласие; вопросы, касающиеся блага поместных церквей,

но не изложенные в вероисповедании, предоставлены на усмотрение каждой церкви.

На последнем заседании участники съезда поручили И.В.Каргелю как представителю общины петербургских верующих выразить последним сердечную благодарность за значительные пожертвования в миссионерскую кассу Союза. Особая благодарность за щедрые пожертвования на дело миссии была выражена братьям из немецких общин.

Так благословенно прошел этот съезд русских баптистов, решения которого явились программным документом русско-украинского евангельско-баптистского братства на предстоящий период.

3. Съезды русских баптистов в период 1885 — 1891 годы²⁹⁶

В эти годы нарастающих гонений русские баптисты провели нелегально шесть съездов: в 1885, 1886, 1887, 1889, 1890, 1891 годах.

Съезд 1885 года состоялся 3 — 5 апреля в г. Владикавказе в доме С.А.Проханова. На нем присутствовали 20 делегатов: от владикавказской общины — 7, от тифлисской — 2, закин-юртовской Терской области — 2, Никольской — 2, из Кубанской области — 1, турковской общины Саратовской губернии — 1, астраханской и ново-васильевской — 4, любомирской — 1. В качестве гостя присутствовал Я.Деляков.

В первый день съезда председательствовал И.Виллер. После первого заседания, которое продолжалось до 1 часа ночи, И.Виллер и И.Г.Рябошапка, попрощавшись с братьями, уехали. На следующих заседаниях председательствовал В.Г.Павлов, его замещал Е.М.Богданов. Секретарями были И.Н.Скорыходов и Д.И.Мазаев.

Главный вопрос повестки дня съезда, как и всех предшествующих, касался дела миссии. Для этого были избраны 17 работников, в том числе В.Г.Павлов, В.В.Иванов и И.Г.Рябошапка (на полный год).

Среди важных вопросов, поднятых на съезде, обсуждались следующие: 1) о статистических сведениях поместных общин, которые было предложено подготовить к очередному съезду (вопрос о статистике всегда более всего волновал В.Г.Павлова); 2) о недопустимости открытого хлебопреломления и введения омовления ног в общинах, где это не принято; 3) о желании евангельских христиан-захаровцев проводить съезды совместно с

²⁹⁶ *Епископ Алексей. Материалы для истории... С. 584 — 610, № 324 — 327, Протоколы съездов; Выписка из архива В.А.Пашкова, Протоколы. Бирмингемский университет; Архив Я.И.Жидкова, сведения о съезде 1891 года.*

баптистами, на что съезд единогласно ответил отказом; 4) о принятии в общину лиц, которые до уверования при жизни первой жены, оставившей его и вступившей в брак, тоже вступают в брак. По этому вопросу съезд, «принимая во внимание, что все грехи, сделанные в неведении, прощаются и что *к восстановлению первого брака не предвидится возможности*, решил большинством голосов принимать подобных лиц в общину, если только она (община) признает их верующими»; 5) о принятии в общину отлученных за вступление в брак с неверующими, прежде чем обратится неверующая сторона. Этот вопрос был оставлен открытым в связи с тем, что мнения разделились, а решение голосованием могло иметь вредные последствия: «могут произойти даже разделения».

В заключение съезд выразил глубокую благодарность всем жертвователям на дело миссии.

С 26 по 30 декабря 1886 года состоялся очередной съезд. Он проходил в Кубанской области (в доме Г.И.Мазаева, на хуторе). На съезде было 16 делегатов: из кубанской, ново-васильевской, астраханской, ново-спасской (Терской обл.), тифлисской, владикавказской, моздокской, павлодольской, Никольской и турковской общин. Присутствовали два гостя. На съезде не было И.Виллера (он уже выехал из России), представителей от херсонских общин и В.Г.Павлова. Председательствовал на съезде Д.И.Мазаев, его заместителем был А.М.Мазаев.

Съезд начался с избрания нового состава миссионерского комитета: председателя (вместо выбывшего И.Виллера) и кассира. После долгого обсуждения решили председателя пока не переизбирать, а избрать помощника: им стал Д.И.Мазаев. Кассиром союзной кассы оставили по-прежнему И.Ф.Исаака.

Главным вопросом повестки дня оставался, как и прежде, вопрос о миссии. В обстановке сильных притеснений и надвигающихся гонений появились осложнения в деле миссии: И.Рябошапка, М.Ратушный, Т.Хлыстун уже находились под строгим надзором полиции без права выезда с мест постоянного жительства. Миссионерами их не назначали. Было принято решение: в случае ареста и заключения благовестника за ним сохранялось содержание на все время заключения. На место вынужденно выбывших миссионеров были назначены новые. В частности, для Киевской губернии был назначен С.Е.Капустинский, для Саратовской — Хныкин (возможно, Л.Ф.), но без права совершать крещения, а только благовествовать. Не менее серьезным был вопрос об обязательном посильном участии каждого члена поместной церкви в материальном служении на дело миссии,

«так как каждый член, вступающий в церковь, дает обещание содействовать распространению Евангелия».

Был рассмотрен вопрос о направлении благовестника на Амур к живущим там молоканам, которые уже неоднократно обращались с этой просьбой к братьям. Было предложено определить сумму расходов и провести для этой цели специальный сбор пожертвований.

Особый сбор пожертвований решено было провести для найма адвокатов подсудимым благовестникам.

Съезд выразил сердечную благодарность брату И.Виллеру за все его труды и неусыпное попечение о братстве, союзному кассиру брату Исааку — за исправное ведение кассы и братьям кубанской общины — за оказанное гостеприимство.

Следующий съезд, который из-за сурового времени был назван «годовым собранием христианских братств», состоялся ровно через год — с 29 декабря 1887 года по 1 января 1888 года.²⁹⁷ Запись заседаний съезда весьма лаконична. Место проведения не указано. Присутствовало 16 братьев из 10 общин. Председательствовал Д.И.Мазаев, помощником был А.М.Мазаев. Было рассмотрено 10 вопросов. Наиболее важные из них: 1) отчеты 9 благовестников; 2) проверка отчета союзной кассы; 3) назначение благовестников, в числе которых были В.В.Иванов (в Закавказье и Россию), Ф.П.Валихин (в Таврическую губернию), С.Е.Капустинский; 4) состояние кассы страждущих; 5) избрание председателя Союза и пяти помощников; собрание единодушно избрало председателем Союза Д.И.Мазаева, помощников решили избрать на местах группы общин; 6) избрание и рукоположение пресвитеров поместных церквей. «Если какое-либо братство (община) желает рукоположить пресвитера, — записано в протоколе, — то оно доводит до сведения руководителя общих дел (т.е. председателя Союза. — С.С), и тот собирает необходимые сведения и назначает одного или двух рукоположенных пресвитеров для совершения рукоположения».

Съезд 1889 года состоялся с 6 по 12 января в селе Никольском (на Ставрополье). Как и предыдущий, он назван «годовым собранием христианских братств». На съезде присутствовало всего 18 человек: В.В.Иванов, А.М.Мазаев, Е.М.Богданов, П.Г.Демакин, (из Моздока), А.Тимченко и О.Вражник (из ст. Курской), Н.Е.Харитонов (из Сухой Падины Терской обл.), чет-

Протокол съезда сохранился в архиве В.А.Пашкова.

веро братьев из Никольской общины, Г.И.Мазаев, Ф.П.Балихин, И.П.Гушин и И.Е.Калмыков (из Таврической губернии), Д.Олейник (из Херсонской губернии), К.Криворотько (из Екатеринославской губернии), Я.Деляков, М.Чечеткин — в качестве гостя, но с полным правом участия. Отсутствовали по-прежнему репрессированные И.Рябошанка, М.Ратушный, Т.Хлыстун, В.Павлов и некоторые другие участники прежних съездов. Не было также Д.И.Мазаева.

Председательствовал на съезде Е.М.Богданов, помощником был Г.И.Мазаев. Повестка дня состояла из четырех основных вопросов: 1) состояние кассы; 2) дело благовестил; 3) управленческие делами Союза; 4) о страждущих.

Главное внимание, как и прежде, было уделено делу благовестил. Присутствующие благовестники представили свои отчеты о количестве дней, отведенных на дело благовестил, проведенных собраниях и количестве крещенных душ. Так, В.В.Иванов, П.Г.Демакин и М.Д.Нечеткий, работая на Кавказе и в центре России, крестили 135 душ: С.Е.Капустинский работал в Киевской, Полтавской и Могилевской губерниях и крестил 31 душу. В деле миссии принимали участие добровольные благовестники — П.Однолько (в Черниговской, Полтавской и Киевской губерниях), Г.И.Мазаев (в Тамбовской губернии и Терской области) и Я.Деляков (в Поволжье). В список благовестников вошли новые братья, в том числе Л.Д.Приймаченко. Возвещать Евангелие на Амуре изъявили желание Я.Деляков и М.Чечеткин.

Управление делами Союза было вновь возложено на Д.И.Мазаева. Серьезное внимание было уделено вопросу оказания помощи сосланным братьям: было назначено пособие Н.И.Воронину и В.Г.Павлову, сосланным в Оренбург. Кассирам С.А.Проханову (Северный Кавказ) и А.М.Мазаеву (Закавказье) было поручено попечение о ссыльных, находящихся в Закавказье; удовлетворение нужд всех остальных ссыльных, пострадавших за дело Божие, было возложено на Д.И. и Г.И.Мазаевых.

Из прочих вопросов, рассмотренных на съезде, заслуживает внимания решение о принятии новых верующих в члены поместных церквей «не иначе как через крещение, хотя бы они и получили ранее в оставленных ими сообществах (евангельских деноминациях, например, у захаровцев. — С.С), причем желательно, чтобы они давали обещание впредь не участвовать в Вечере с лицами, не принадлежащими к союзу». Иными словами, таковых предполагалось «перекрещивать».

С 1 по 10 января 1890 года в селе Никольском состоялось «заседание русских баптистов».²⁹⁸ Е.В.Кирхнер в письме к И.Н.Казакову называет это заседание конференцией и указывает дату 27 марта. Судя по тому, что содержание информации, приводимой в протоколе и письме идентично, можно не сомневаться, что речь идет об одном и том же мероприятии — съезде 1890 года.

На съезде было 20 делегатов и два гостя. Председательствовал Д.И.Мазаев. Рассматривались: отчет благовестников (11 братьев), из которого следует, что их трудом к поместным церквям присоединилось 566 душ; 2) состояние кассы (в течение года собрано 4.199 рублей); 3) выдача пособий В.Г.Павлову, Н.И.Воронину и семье И.Виллера (200 рублей). Единовременное пособие было выдано сестре Е.В. (по-видимому, Кирхнер), много и безвозмездно трудившейся в братстве. 4) Управление делами Союза оставлено за Д.И.Мазаевым с назначением помощников. Союзный кассир — прежний, Г.И.Мазаев. В числе назначенных благовестников — Ф.П.Балихин, П.Г.Демакин, В.В.Иванов, Л.Д.Приймаченко, С.Е.Капустинский, А.М.Мазаев, Жируев, Жулин, Густомясов, Акимочкин. Добровольные благовестники: Харитонов, Богданов, Тимченко, Кводченко.

Съезд выразил глубочайшую благодарность братьям и сестрам петербургской общины за их участие в кассе для страждущих.

Последний съезд этого периода состоялся в январе 1891 года. О нем имеются весьма скудные сведения, которые получены из переписки А.С.Проханова с И.С.Прохановым в период 12 — 22 января 1891 года и из письма П.Г.Демакина И.С.Проханову от 4 февраля 1891 года. Протокол съезда пока не найден.²⁹⁹

Съезд прошел в условиях конспирации на Горькой Балке (Ставрополье). А.С.Проханов в своем письме сообщает лишь о делах журнала "Беседа" и отношении к этому изданию участников съезда. (Об этом будет речь в следующем разделе.)

Сведения о съезде, изложенные в письме П.Г.Демакина, зашифрованы. Но из него явствует, что вопрос о назначении благовестников на предстоящий срок оказался нелегким: некоторые из назначенных отказались, а предлагавших свои услуги не поддержали. В итоге, двое благовестников (В.В.Иванов и Ф.П.Балихин были назначены на полный год и семь (фамилии не названы) для работы на два месяца. Отказались Декин (Демакин?) и Чич. (Нечеткий?).

Протокол сохранился в архиве В.А.Пашкова.

Архив Я.И.Жидкова. Сведения о съезде 1891 года в переписке И.С.Проханова.

4. *Первый печатный орган верующих евангельско-баптистского движения в России*

По мере нарастания гонений и рассеяния верующих ощущалась острая нужда в письменном общении и обмене мыслями передовых работников евангельского движения в России. В условиях разрозненности и изоляции возникла идея издания братского журнала. Таким стал журнал «Беседа». Инициатива издания журнала «Беседа» принадлежит И.С.Проханову.

В конце 1889 года, будучи студентом Петербургского технологического института, И.С.Проханов вместе с проживавшим в Петербурге братским меннонитом Г.И.Фастом приступил к изданию нелегального тогда журнала. Печатался он вначале примитивно гектографическим способом, позже — литографическим и рассылался по известным издателям адресам братьев, рассеянных по всей России. Формат журнала был небольшим: для удобства пересылки его размер не превышал тетрадный лист. Уже через год на общегодовом собрании (съезде) русских баптистов журнал был признан союзным органом с издательским советом. Издание его пользовалось материальной поддержкой Д.И.Мазаева.³⁰⁰ Журнал имел постоянных корреспондентов, в числе которых были: сестра Е.В.Кирхнер (с 1895 года вела издательское дело журнала за границей), братья В.В.Иванов, В.Г.Павлов, И.Н.Скороходов, Н.М.Четвернин, П.Г.Демакин, И.С.Проханов, А.С.Проханов и другие. В нем помещались назидательные статьи, например, «О смирении», статьи и гимны, ободряющие верующих в суровых испытаниях переживаемого времени (гимн «Будем радоваться, братья»); ставились вопросы о помощи страдающим; об учреждении приюта для детей репрессированных братьев («О приюте») и многие другие вопросы, касающиеся жизни поместных церквей; помещались очерки из истории распространения Евангелия в России («книгоноши»); рассказы о штундистах и баптистах. Журнал имел несколько отделов: «Назидание», «Повествование», «Общественная жизнь», «Слово защиты», «Письма», «Заметки», «Стихи». В целях конспирации статьи подписывались псевдонимами: «Закхей» (И.С.Проханов), «Верующий» (И.Н.Скороходов), «Уповающий» и проч.

Решение годового собрания Союза (так называли тогда съезды представителей поместных церквей) от 1891 года гласило: «Обсудив настоящее предложение, сим объявляем: "Беседа" признается делом угодным Господу и неоспоримо полезным для

³⁰⁰ Архив Я.И. Жидкова. Папка За и 36, письмо А.С.Проханова И.С.Проханову от 22 января 1891 г. и письмо И.С.Проханова 1896 года. РОМИРА, ф. 2, оп. 16, д. 200; Содержание журнала «Беседа» за 1895 — 1896 гг. Архив В.А.Пашкова; Письма И.С.Проханова В.А.Пашкову.

дела Его. Посему собрание, приветствуя с радостью это издание, желает полного успеха предначинателям дела и присоединяет свои молитвы о ниспослании благословения на большее развитие его». Далее следует весьма замечательное для того времени высказывание: «По отношению же к свободе помещения на страницах "Беседы" сочинений представителей и других родных по духу церквей собрание находит не только не противным, но и вполне желательным, ибо через посредство "Беседы" могут не только с большей ясностью открыться их направления, но и представится возможность разбирать их истинность». Журнал расценивался братством «не как средство для проведения в народ всякого рода мыслей, но как источник, имеющий целью путем выяснения текстов Священного Писания и ознакомления с опытом христианской жизни доставить нашим в Господе братьям назидательное чтение». Предлагалось не помещать в журнале статьи, не имеющие духовно-нравственного направления, и тем более статьи политические.

До 1893 года издательский совет «Беседы» находился на Кавказе, а типография в Петербурге. Затем издательство переместилось в Петербург, но ненадолго. По материалам полицейского обыска, произведенного в 1894 году у пресвитера ставропольских баптистов А.Ф.Сторожева, жившего на хуторе братьев Калмыковых (около с. Сотникова), была установлена ведущая роль И.С.Проханова в издании «Беседы». И.С.Проханов вынужден был скрываться, а затем временно выехать за границу. Издательство журнала было передано в руки сестры Е.В.Кирхнер, которая продолжала это дело за границей вплоть до 1898 года. О делах журнала она периодически информировала издательский совет, в частности И.С.Проханова. В эти годы «Беседа» стала помещать сообщения о суровых преследованиях баптистов в России.

Будучи обеспокоенным за судьбу и идейную направленность «Беседы» за границей, И.С.Проханов настаивал на том, чтобы издательство продолжало существовать от «Союза русских евангельских христиан, называемых баптистами». При этом предлагалось сделать журнал доступным не только для единомысленных, но посылать его также правительственным лицам и самому обер-прокурору Святейшего Синода К.П.Победоносцеву с целью разъяснения, насколько ошибается правительство, принимая мирных христиан — баптистов (называемых штундистами) за своих врагов. «Когда мы будем говорить открыто без обиняков и укрывательства — разве это не будет лучшим доказательством нашей невиновности», — писал И.С.Проханов в одном из писем в 1895 году.

Так было положено начало печатного органа русских евангельских христиан — баптистов.

5. Миссионерская работа

Русско-украинско-белорусское евангельско-баптистское братство всегда отличала широкая миссионерская работа. Повеление Христа: «Идите по всему миру и проповедуйте Евангелие всей твари» (Мк. 16:15) было девизом жизни, составной частью исповедания веры и неотъемлемой составляющей всей жизни христианина в любых обстоятельствах со дня его обращения. Русские, украинские и белорусские братья это усвоили крепко. София Павловна Ливен как-то заметила: «Русский человек, в отличие от многих других, как только уверует, независимо от степени полученного им образования, немедленно же становится миссионером».

Разъехавшиеся из Петербурга по предписанию властей верующие петербургской общины не бездействовали. О деятельности А.П.Бобринского уже говорилось; с ним в пределах его имения в Тульской губернии подвизалась его жена. В этой же губернии в селе Сергиевском Крапивницкого уезда ревностно проповедовала Евангелие на устраиваемых собраниях княгиня В.Ф.Гагарина. В Воронежской губернии на хуторе Перлах Острогожского уезда трудами Е.И.Чертковой и уверовавшего через нее крестьянина Ещенко образовалась, как назвал Г.Терлецкий, «особая» община евангельских христиан. В Вышнем Волочке распространял Благую Весть спасения отставной коллежский секретарь Ушаков. Расширилась евангельская проповедь, начатая В.А.Пашковым в его нижегородском и тверском имениях.³⁰¹ В селе Ветошкино Нижегородской губернии продолжателем начинаний В.А.Пашкова был управляющий его имением, Пельтон,³⁰² которому в 1887 году также предписывалось покинуть Россию.³⁰² Ревностным свидетелем любви Христа к грешникам в этом же имении был некогда горький пьяница из петербургских рабочих Кирпичников, уверовавший после чудесного исцеления его жены. Он был в 1887 году сослан в Минусинский край,³⁰³ где продолжал по-прежнему радостно свидетельствовать о любви Христа сибирякам.

В Москве в одной из групп московских верующих до 1886 года подвизалась соратница В.А.Пашкова графиня Шувалова. Она предоставила для проведения собраний свой дом, где верующие собирались в течение нескольких лет.

Миссионерские поездки И.Рябошапки, М.Ратушного, И.Лясоцкого в 1877 — 1882 годы способствовали возникновению

³⁰¹ Терлецкий Г. Секта пашковцев. СПб., С. 75 — 84.

³⁰² Письмо В.А.Пашкова графу Дмитрию Андреевичу (бывшему обер-прокурору. — С.С.) от 3 августа 1887 г. Копия с рукописи, Архив ВСЕХБ.

³⁰³ Ливен С.П. Духовное пробуждение в России... С. 19 — 23.

первых общин в Волинской, Черниговской, Полтавской губерниях. В Черняхове (в 35 км от Житомира) верующие поместной церкви до сего времени считают И.Лясоцкого своим духовным отцом. В Херсонской, Киевской и Екатеринославской губерниях в 70 — 80-х годах прошлого столетия редко в какой общине не знали легендарного Рябошапку: так широка была его проповедническая деятельность.

Не менее известна миссионерская работа В.Г.Павлова, В.В.Иванова, Е.М.Богданова. Много потрудился в этот же период Ф.П.Балихин и уже ставший баптистом Я.Д.Деляков.

Так, В.Г.Павлов в 1883 — 1884 годах успел побывать с проповедью евангельской истины не только в Закавказье, но и среди молокан Средней и Нижней Волги и крестил первых 16 душ новообращенных в селе Новый Узень. В 1885 году он по приглашению Л.Д.Приймаченко приехал на Гомельщину и крестил здесь несколько первых душ. В этом же году он проповедовал в Киевской и Херсонской губерниях и на Дону. На Кавказе, на Дону и в Самарской губернии им было крещено за 1884 — 1885 годы 25 душ.

В.В.Иванов в 1883 — 1884 годы много проповедовал в молканских селениях Войска Донского, в Тамбовской губернии и на Закавказье, где потом возникли новые общины. В 1886 году он был на Гомельщине, а в 1893 году посетил Харьков и крестил 7 душ.

На протяжении 80-х годов много потрудился Е.М.Богданов. Его посевы благодатного слова на Северном Кавказе дали дружные всходы появлением новых общин. А в Ахтубинском крае до его проповеди почти никто не слышал евангельскую истину о рождении свыше.³⁰¹

Ф.П.Балихин трудился в Таврической губернии в основном среди молокан, но никогда не оставлял в забвении нужды соседей — малороссов. Он был и в Херсонской, и в Харьковской губерниях. А в 1891 — 1892 годах его дважды приглашали в Харьков, где он крестил 11 душ.

Широка была миссионерская работа незабвенного Я.Д.Делякова. В 80-х годах он проповедовал у молокан в Песках Тамбовской губернии, в 1886 году — в Саратове. В 1889 году вместе с М.Д.Чечеткиным он поехал на Амур, где вскоре в Благовещенске и его окрестных селениях возникла поместная церковь.³⁰⁵ Я.Деляков здесь крестил более 200 душ.

Много потрудился с проповедью Евангелия среди армян г. Шуши А.М.Мазаев, которого с особым теплом вспоминают и

³⁰¹ Появление баптизма в Ахтубинском крае. Баптист. 1908. № 4.

³⁰⁵ История насаждения и жизнь церквей ЕХБ на Дальнем Востоке. 1889 — 1981 гг. Архив ВСЕХБ.

почитают братья и сестры шушинской и тифлисской армянских общин баптистов. Он приезжал в г. Шушу для организации общины в 1891 году.

Л.Д.Приймаченко, даже находясь в ссылке в Орске, в 1885 году приобрел для Господа 8 душ. Имя С.Е.Капустинского до сего времени известно во многих поместных церквях нашего братства в Киевской губернии.

Многолетний скромный труд благовестника конца 80-х годов П.Г.Демакина увенчался большим евангельским пробуждением в селе Пески, где в 1890 году пришли первыми к Господу благословенные делатели на ниве Господней братья С.П. и В.П.Степановы, а в Балашове — И.А.Голяев.

Особо должно отметить «тюремную миссию» доктора Ф.В.Бедекера. Только вечность покажет нам, кто из многих тысяч несчастных русских узников, получивших из рук Бедекера драгоценное Евангелие, отошел в мир иной примиренным с Богом.

Доктор Фридрих Вильгельм Бедекер (1823 — 1906), будучи уже далеко не молодым, отдал делу евангелизации России 18 лет самоотверженного служения. Когда он начал это служение, ему было 55 лет, а будучи 70-летним старцем, он дважды проехал вдоль всей России с запада на восток. Обратившись к Господу в Англии в 1866 году — благодаря проповеди лорда Редстока, Ф.В.Бедекер вскоре пошел его путем; разъезжал по городам Западной Европы, проповедуя Евангелие любви Божией к людям. В 1877 году он приехал с семьей в Петербург и проповедовал вначале только на немецком языке. Тесно сблизившись с верующими петербургского пробуждения, он продолжал «салонную миссию» лорда Редстока. Проповеди его в салонах княгини Н.Ливен (в ее доме он поселился с семьей), В.Гагариной и других знатных особ (где собирались и ничего не значащие в этом мире, но искупленные Христом), большей частью были назидательного характера и служили делу углубления познания Господа и освящения.

Однако вскоре Ф.В.Бедекер сменил «салонную миссию» на... «тюремную». Находясь в кругу петербургских верующих, он имел возможность посещать петербургские тюрьмы: граф М.М.Корф тогда состоял в Комитете петербургских тюрем, Е.И.Черткова была членом Дамского комитета посетительниц тюрем, благодаря чему они имели возможность распространять Евангелие среди заключенных. Эти посещения пробудили в Бедекере глубокое сострадание к несчастным и неудержимое желание возвещать всем им о любви Божией. «Прежде я не имел никакого понятия о том, — писал позже доктор Бедекер, — как люди во многих странах сидели взаперти за решетками и даже в цепях. Когда же я об этом узнал в России, с тех пор это было

моим сердечным желанием, чтобы мне открылись двери тюрем».³⁰⁶

Благодаря связям великосветских дам Бедекер получил аудиенцию начальника тюремного ведомства. Перед этим одна из великосветских знакомых доктора имела с начальником тюремного ведомства короткую беседу следующего содержания. «Чем могу служить вам, сударыня?» — спросил он. «Я была бы Вам очень обязана, если бы Вы устроили разрешение моему другу англичанину доктору Бедекеру для посещения тюрем и заключенных: конечно, тут нет никакой политической подкладки, но исключительная его цель состоит в том, чтобы говорить с ними и передать им Священное Писание», — сказала она. «Надеется ли Ваш друг, что это на них произведет хорошее влияние?» — спросил он. «Он надеется на влияние Слова Божия и на Евангелие». — «Также я и надеюсь на это, сударыня. Хорошо, я позабочусь, чтобы он получил яسهаемое разрешение». На приеме начальник тюремного ведомства уговаривал доктора Бедекера посетить Восточную Сибирь и обещал дать нужные сведения о различных тюрьмах.

В полученном Бедекером разрешении было сказано, что он «специально получил поручение навещать русские тюрьмы и раздавать арестантам экземпляры Священного Писания».³⁰⁷ Точный текст разрешения соответствовал служебной должности. Эти полномочия давали доктору Бедекеру право до 1894 года действовать почти беспрепятственно. «Мое имя, — писал он жене, — сделалось ключом к тюремным дверям».

В 1889 году он в сопровождении И.В.Каргеля совершил свое первое путешествие через всю Россию до Сахалина, не пропустив ни одной тюрьмы, лагеря и транспорта с заключенными, везде проповедуя и раздавая Евангелия. 40 тысяч заключенных имели возможность слушать Слово любви Божией к грешникам; 12 тысяч из них приобрели драгоценное Евангелие.

В 1892 году 86-летний Георг Мюллер возложением рук на 68-летнего Бедекера послал его на служение к ссыльным братьям. В 1893 году последний объехал тюрьмы Финляндии, а в 1894 году в сопровождении Патвакана Тараянца закончил второе путешествие по сибирским тюрьмам и лагерям, принося утешение и ободрение гонимым за Слово Божие. «В темных трущобах и уголках разыскивал Бедекер этих ангелов Божиих, этих загнанных, закованных в цепи людей, чтобы бальзамом участия и помощи смягчить их раны».³⁰⁸

³⁰⁰ *Латимер Р.С. Жизнь и труды доктора Бедекера. Гольбштадт, СПб., 1913. С. 44.*

³⁰⁷ Там же, с. 43 — 46.

³⁰⁸ Там же, с. 199.

Ж. Дальнейший рост евангельско-баптистского братства

Евангельское пробуждение в древней столице России Москве по времени на 15 — 20 лет отстало от пробуждения, которое уже ширилось на юге Украины, в Закавказье, на Северном Кавказе и в Петербурге. Ему, как и везде в России, предшествовало распространение Синодального издания русского перевода Нового Завета благословенными книгоношами. Один из них, книгоноша С.В.Васильев, за три года (с 1875 по 1878 гг.) распространил в Москве около 11 тысяч экземпляров Священного Писания, а М.И.Синицын за 1878 — 1880 годы — около 10 тысяч экземпляров. С 1878 года вокруг С.В.Васильева образовался кружок верующих, прилежно и молитвенно изучавших Слово Божие. В другой части города в 1879 — 1880 годах возникла группа последователей лорда Редстока, который посетил Москву во второй свой приезд в Россию в 1876 году. Эта группа имела тесную связь с В.А.Пашковым и ее членов называли пашковцами. Деятельной руководительницей этой группы была графиня Шувалова.

В 1882 году кружок С.В.Васильева и группа Шуваловой объединились, образовав общину московских верующих (так они долгое время назывались). Общину московских верующих посещали В.А.Пашков³⁰⁹ (до его высылки из России), И.В.Каргель и доктор Бедекер. До 1886 года собрания московских верующих не преследовались. Они были немногочисленны, но на них бывали люди разных сословий, вплоть до генеральского звания. На этих собраниях иногда проповедовал приезжавший в Москву по рекомендации В.А.Пашкова Я.Д.Деляков.³¹⁰ Одно из таких собраний посетил и описал А.С.Пругавин.³¹¹

С 1886 года начались преследования и московских верующих. Тогда стали собираться тайно от полиции. Но сыщики выискивали собрания и выдавали верующих местному духовенству, по инициативе которого заводились административные и судебные дела. Миссионером Х.Максимовым был возбужден целый ряд подобных дел. «Так, — пишет А.С.Пругавин, — в 1893 году он возбудил дело по обвинению О.М.Бороздиной, г-жи Огневой и нескольких крестьян в распространении пашковской секты. Следствие, к которому привлечено было множество лиц, производил следователь по особо важным делам... Многие из числа привлеченных к следствию были сосланы административным порядком на 5 и на 7 лет в Закавказский

³⁰⁹ Братский вестник... 1954. Статья Старинина.

³¹⁰ Архив В.А.Пашкова.

³¹¹ Пругавин А.С. Раскол вверху... Преследование пашковцев.

край, в Эриванскую губернию... За О.М.Бороздиной учрежден был стражейший надзор полиции». А вся вина этой «опасной преступницы» состояла в том, что она осмелилась раздавать народу Евангелие с подчеркнутыми текстами, — «преступление, которое едва ли предусмотрено хоть одним уголовным кодексом земного шара!» — заканчивает А.С.Пругавин. Несмотря на такие преследования и гонения, община московских верующих численно росла.

Во второй половине 80-х годов XIX века русские баптистские общины возникли в Поволжье, где в среде молокан была подготовлена почва книгоношей О.Б.Форхгаммером, распространявшим в конце 60-х — начале 70-х годов Новый Завет. Раньше всех община русских баптистов возникла в Новом Узене, затем в Саратове, где бывали Я.Д.Деляков и В.Г.Павлов. Первым снопом, как писал Г.С.Мороков, было обращение И.М.Мухина, первым камнем Саратовской поместной церкви — обращение в 1889 году и крещение в 1891 году Н.В.Одинцова.³¹² И.М.Мухин после своего обращения выехал в Баку, там принял крещение и некоторое время проповедовал вместе с В.В.Ивановым. В 1892 году он вернулся в Саратов. Начались собрания, на которых вначале присутствовало 5 — 6 душ, а потом 10 — 12. Большую евангелизационную работу в Саратовской церкви вела высокообразованная сестра Е.В.Кирхнер. Значительную помощь в организации саратовской общины оказывал проповедник немецкой баптистской общины В.Я.Вебер, живший в селе Голубиный Юрт Усть-Медведицкого округа Донской области.

В 1888 году евангельская истина о рождении свыше достигла Ахтубинского края. Здесь, среди молокан, раньше подвизался В.И.Финогенов (из «водных» молокан), признававший водное крещение и хлебопреломление, но не понимавший вопроса о возрождении. В середине 70-х годов, еще будучи пресвитерианцем,³¹³ сюда с проповедью Евангелия часто приезжал Я.Деляков, под влиянием которого «водные» постепенно усваивали понятие об оправдании верой, а распространяемые им брошюры пашковского издания помогали ближе познавать личность Иисуса Христа как Спасителя. С приездом в 1888 году Е.М.Богданова завершилось начатое дело по созданию здесь первых евангельско-баптистских общин.

К 1893 году появились первые группы верующих в среде молокан Александрова Гая и Орлова Гая. В последнем уже были пресвитер и диаконы. Собрания проводились открыто, и даже

³¹² *Мороков Г.С. Из жизни саратовской общины баптистов//Баптист. 1927. № 1.*

³¹³ *Письма Я.Д.Делякова В.А.Пашкову. Архив Пашкова.*

устроивались публичные беседы, куда имели доступ все желающие, в том числе и православные.³¹⁴

В 1890 году возникла община баптистов среди молокан с. Пески в Тамбовской губернии.³¹⁵ В 80-х годах здесь бывал Я.Деляков, через проповеди которого некоторых молокан коснулась истина об оправдании верой независимо от дел. На одном из молоканских собраний проповедовал приехавший сюда из Моздока П.Г.Демакин. Он говорил на текст Евангелия «О потерянной драхме». Эта проповедь пробудила С.П.Степанова, и он в доме своего отца, Прокофия Федоровича, покаялся. В том же году в Балашове С.П.Степанов и И.А.Голяев были крещены. Так были заложены первые камни Песковской и Балашовской поместных церквей. Через С.П.Степанова вскоре обратились его брат В.П. Степанов, их отец и другие родные и близкие. Песковская община быстро росла, не встречая особых препятствий, если не считать исходившие от молокан презрение, неприязнь и семейные ущемления.

К 1884 году возникла маленькая группа баптистов в г. Елизаветграде с пятью членами церкви и восемнадцатью приближенными. Им³¹⁶ оказывал постоянную духовную поддержку И.Рябошапка.

Несколько иначе по сравнению со всей Правобережной и Левобережной Украиной выглядит евангельское пробуждение в Харькове. Оно началось с 1880 года, когда здесь был открыт магазин Британского библейского общества приехавшим из Тифлиса В.Н.Ивановым.³¹⁷ В его квартире стали собираться для бесед и чтения Слова Божия.

В начале 1883 года получил место книгоноши в Библейском обществе Е.Н.Иванов, бывший жандарм при железнодорожной станции Очеретино (под Харьковом). Уверовав в среде евангельских христиан-захаровцев, он стал ревностно проповедовать и распространять Евангелие в окрестностях города, много помогал верующим, которые подвергались притеснениям. Вскоре в Харьков приехал Я.Деляков, который тогда еще был пресвитером, и в 1884 году крестил Е.Н.Иванова и некоторых других. Убеждения Е.Н.Иванова впоследствии разделили его брат А.Н.Иванов, а также В.А.Лежапеков, И.И.Пирожкова. Молитвенные собрания этой группы верующих проводились в квартире В.Н.Иванова. Но вскоре В.Н.Иванов был отозван Обществом в Тифлис и его место занял И.И.Жидков. Собрания теперь проходили в его квартире. Верующие этой группы через Я.Д.Деля-

³¹⁴ Юдин П. Баптисты новоузенские. Русский архив. М., 1913.

³¹⁵ 35-летний юбилей песковской общины баптистов//Баптист. 1926. № 3-4.

³¹⁶ Письмо И.Г.Рябошапки В.А.Пашкову. Архив Пашкова...

³¹⁷ Алевин А. Евангельское движение в Харькове//Баптист Украины. 1927. № 11.

кова установили связь с В.А.Пашковым. Е.Н.Иванов в декабре 1884 года был осужден харьковским окружным судом, приговорен к лишению прав состояния и в 1885 году этапом, в кандалах, сослан в Закавказье, в г. Елизаветполь, о чем он подробно рассказал в своем повествовании «В тюрьме и ссылке».³¹⁸

Летом 1891 года в Харьков проездом из Ростова заехал брат Ф.А.Бойченко. Остановившись у своего родственника С.И.Шабля, он принес в дом Благою Весть спасения. В это время находился здесь другой родственник, И.А.Смеликов, сердце которого сразу же открылось для евангельской истины. Через него уверовали вскоре его товарищи по работе, рабочие завода Т.В.Яровой, Е.А.Сыромятников, И.Ф.Уваров, Я.И.Сазонов и другие. Они стали собираться для молитвенных общений по квартирам, а чаще в столовой С.Н.ВТабля. К этой группе вскоре присоединилась группа И.И.Жидкова. Осенью 1891 года сюда был приглашен Ф.П.Балихин, который крестил 4 души, в их числе А.Литвинова. В 1892 году число уверовавших стало увеличиваться, и за их собраниями начали тщательно следить власти. Собирались в окрестностях города (в лесах). Летом Ф.П.Балихин крестил еще 7 душ. Образовалась церковь из 15 членов. Руководящим был назначен И.И.Жидков. Но он находился под надзором полиции и вынужден был передать руководство общиной А.Литвинову. В следующем году приглашенным В.В.Ивановым было крещено еще семеро. Преследования к этому времени еще более усилились: начались аресты и привлечения к суду.

В 1889 году по своей инициативе и с одобрения съезда русских баптистов на Амур направились на дело благовестил братья Я.Д.Деляков и М.Д.Нечеткий.³¹⁹ В Благовещенске они стали проповедовать Евангелие среди молокан: в их семьях и собраниях. Слово Божие упало на благодатную почву, и в том же году в Благовещенске возникла первая на Дальнем Востоке евангельско-баптистская община. К 1892 году благовещенская община уже насчитывала 85 членов.

В 1890 году образовалась община в Александровске, а через несколько лет появились группы и общины в соседних селениях: Гельчине, Тамбовке, Новоалександровке, Жарикове, Воскресеновке и других. Я.Деляков жил здесь до своей благоденственной кончины, а Нечеткий возвратился. Накануне перехода в вечные обители (в 1898 году) Я.Деляков был в селе Гельчине, что в 40 километрах от Благовещенска. «Был воскресный день, как передавали то очевидцы. На собрание в с. Гельчин съеха-

³¹⁸ Иванов Е.Н. В тюрьме и ссылке. РОМИРА, ф. 2, оп. 16, д. 189.

³¹⁹ Епископ Алексий. Материалы для истории... С. 607. Протокол годового собрания членов христианского братства от 6 — 12 января 1889.

лись гости из других сел. Было многолюдно, и собрание проводилось на открытом воздухе. Брат Яков Делякович сказал свою последнюю учительную проповедь и в конце дня скончался. На следующий день в селе Гельчин ожидали приезда крупного чиновника и главную улицу села убрали, а поселковые ворота украсили венком из зеленых ветвей. Но случилось, что чиновник не приехал и верующие по убранной улице проводили своего дорого брата в последний путь. На могиле положили большой камень с высеченной погребальной надписью: "Здесь покоится прах проповедника Евангелия Якова Деляковича Делякова. Прибыл на Амур 25 июня 1889 года, скончался 28 февраля 1898 года на 69-м году жизни"³²⁰.

II. ВРЕМЯ ПОВСЕМЕСТНЫХ ОСОБЕННО ЖЕСТОКИХ ГОНЕНИЙ (1894 — 1896 гг.)

А. Циркуляр Министерства внутренних дел от 3 сентября 1894 года о штундистах и баптистах

Ко времени вступления на Российский престол последнего монарха Николая II стараниями К. Победоносцева был издан «всесокрушающий закон» о штундистах и баптистах. В 1894 году циркуляром МВД от 3 сентября, разосланным всем губернаторам империи, штундисты и баптисты были признаны особо вредными, а поэтому любые богослужения их жестоко карались. Факт существования русских баптистов не признавался: и те и другие квалифицировались одним понятием — штундисты, со всеми вытекающими последствиями. Ниже приводится полный текст циркуляра.³²¹

«Комитет Министров, подвергнув обсуждению представленные Министерством внутренних дел объяснения по Высочайшим отметкам последовавшем в Всеподданнейшем отчете Киевского, Подольского и Волынского генерал-губернатора за 1889 — 1883 гг. по вопросу о борьбе со штундой и находя, во-первых, что в законе 3 мая 1883 г. не содержится разграничения сект на более или менее вредные, вследствие чего последователи штунды, признанной особенно вредной как Святейшим Синодом, так и гражданской администрацией, могут рассчиты-

³²⁰ История насаждения и жизнь церкви ЕХБ на Дальнем Востоке. Архив ВСЕХБ; Братский вестник, 1947. № 6.

³²¹ *Бонч-Бруевич В.Д.* Преследование баптистов... С. 69, Приложения; *Ясевич-Бодаевская В.* Борьба за веру, СПб., 1912. С. 559 — 560, Приложения.

вать на те права и льготы, которые предоставлены обыкновенным раскольникам, самое же преследование их деяний на почве означенного закона представляется крайне затруднительным; во-вторых, что молитвенные собрания штундистов, как это выяснено продолжительным наблюдением за развитием штунды в юго-западном крае, внося смуту в жизнь местных приходов, не только способствуют укреплению этих сектантов в их религиозных убеждениях, но и служат самым удобным способом распространения штундистского лжеучения среди православных; и наконец, в третьих, что хотя принятыми в последнее время Киевским, Подольским и Волынским генерал-губернатором особыми мерами, состоящими между прочим в запрещении молитвенных собраний последователей секты штунды, достигнуты весьма благоприятные последствия, а между тем такие распоряжения основывались исключительно на полномочиях, представленных генерал-лейтенанту графу Игнатьеву, как главному начальнику края, положением об охранении государственного порядка и общественного спокойствия, и едва ли могут быть применены в тех местах, на которых положение не распространяется, Комитет Министров полагал предоставить Министерству внутренних дел по соглашению с обер-прокурором Святейшего Синода, объявить секту штунды более вредной с воспрещением штундистам общественных молитвенных собраний.

Означенное положение Комитета Министров удостоено 4 дня июля сего года Высочайшего утверждения.

По сим основаниям и принимая во внимание, что Государственный Совет при обсуждении проекта закона 3 мая 1883 года... (решил) определения вопроса о том, к последователям каких именно сект может быть применен означенный закон, предоставить Министерству внутренних дел, по предварительном о том соглашении со Святейшим Синодом, а также имея в виду, что по имеющимся во вверенном мне министерстве, так и в духовном ведомстве сведения *последователи секты штунды, отвергая все церковные обряды и таинства, не только не признают никаких властей и восстают против присяги и военной службы, уподобляя верных защитников престола и отечества разбойникам, но и проповедают социалистические принципы, как например, общее равенство, раздел имущества и т.п.* и что учение их в корне подрывает основные начала православной веры русской народности, *я, согласно состоявшемуся и сообщенному ныне мне статс-секретарем Победоносцевым определению Святейшего Синода, я со своей стороны признаю секту штунды одной из наиболее опасных в церковном и государственном отношениях.* (Курсив наш. — С.С.)

Сообщая об этом Вашему Превосходительству во исполнение вышеприведенного Высочайшего повеления для надлежащего руководства, считаю необходимым пояснить, что за сим *права и льготы, дарованные законом 3 мая 1883 года раскольникам менее вредных сект, не могут быть применяемы к штундистам, и что всякие общественные их молитвенные собрания отнюдь не должны быть допускаемы на будущее время под опасением привлечения виновных к строгой судебной ответственности* в установленном для сего порядке. (Курсив наш. — С.С.)

К сему необходимым считаю присовокупить, что о вышеизложенном мною вместе с сим сообщаю Управляющему Министерству юстиции для соответствующих с его стороны распоряжений.

Подлинное подписал:
министр внутренних дел статс-секретарь
Дурново».

Таким образом на основании сделанного вывода о том, что евангельское движение в России якобы «подрывает основные начала православной веры», было отменено действие теперь уже второго законодательного акта, имеющего отношение к русским баптистам: разъяснением МВД 1882 года — «Маковского циркуляра»: теперь же — закона от 3 мая 1883 года. Таков был этот «всесокрушающий закон».

Баптистов умышленно старались не отличать от штундистов. Кличка «штунда», появившись 20 лет тому назад на страницах журналов духовного ведомства и официальной печати, превратила баптиста в штундо-баптиста, а потом в штундиста, и сама первоначально безобидная кличка превратилась в 90-х годах в руках «властей предержавших» в грозное, универсальное орудие борьбы с баптистами. Штундиеты и баптисты на основании закона от 3 сентября 1894 года попали в разряд «наиболее опасных в церковном и государственном отношениях» и «вредных сект» наряду с хлыстами и скопцами.

Б. Вынужденная эмиграция видных деятелей евангельско-баптистского братства

Предвидя последствия «всесокрушающего закона» для русско-украинского евангельско-баптистского братства, видные деятели братства В.Г.Павлов и И.С.Проханов в 1895 году выехали за границу.

Еще пребывая в Оренбурге, в последние дни своей второй четырехлетней ссылки, В.Г.Павлов получил приглашение из г. Тульчи (Румыния) от русско-немецкой общины на служение там проповедником. «Так как я видел, — писал В.Г.Павлов, —

что если я останусь в России, то меня могут опять послать в ссылку, поэтому я принял этот призыв как голос Божий, призывающий меня трудиться на другом поле в проповеди Евангелия». ³²² 8 июня 1895 года он получил документы об освобождении, а 10 июля, распрощавшись с оренбургскими братьями из окрестных сел, он с семьей (женой и сыном Павлом) выехал в Тифлис. В Оренбурге за время его ссылки образовалась община из 10 душ, а в окрестностях — несколько групп верующих из 140 душ. Таков был посев В.Г.Павлова за время его ссылки. В Великий день жатвы Вечность покажет плоды этого посева.

По пути в Тифлис В.Г.Павлов посетил братьев в Поволжье, а также Владикавказ, Баку, ссыльных братьев в Геокчае (там находился тифлисский брат А.Е.Леушкин) и Елизаветполе. Пробыв две недели в Тифлисе, он выехал в Одессу и, получив заграничный паспорт, 14 октября прибыл в г. Тульчу.

В Тульче В.Г.Павлов прожил до конца 1901 года, проповедуя Евангелие на русском и немецком языках. «Но, — писал Павлов, — народ здесь далеко не так восприимчив, как в России, но очень холоден и равнодушен к вере». Осиротевшая после смерти И.Виллера община приняла В.Г.Павлова с особой любовью, и он был для них как нежно заботящийся об их душах отец. В его бытность община в Тульче увеличилась на 60 душ.

Существенную часть деятельности В.Г.Павлова в эмиграции составляли публикации сообщений с родины о жизни братьев, сосланных в Закавказье, и о преследованиях баптистов за веру. Павлов был постоянным корреспондентом журнала «Свободная мысль» («Свободное слово»), редактором которого был В.Д.Бонч-Бруевич. ³²³ Последний тоже находился в эмиграции в Лондоне и работал в издательстве этого журнала. Издателями журнала были Владимир Чертков (сын Е.И.Чертковой, последователь Л.Н.Толстого) и его жена Александра. Благодаря корреспонденциям чинимый в России произвол становился достоянием гласности для мировой общественности. «Английские газеты были полны сведений о возмутительных издевательствах над мирными сектантами, и английское общество сильно негодовало против бесчинств, производимых Победоносцевым и компанией...» — писала Ф.Степняк — жена писателя С.М.Степняка-Кравчинского, автора романа «Штундист Павел Руденко». ³²⁴ С.Степняк-Кравчинский написал этот роман в 1894 году, по

³²² Павлов ВТ. Воспоминания ссыльного.

³²³ Письма В.Г.Павлова В.Д.Бонч-Бруевичу. РОМИРА, ф. 2, оп. 16, д. 2 и др.; Бонч-Бруевич В. Преследование баптистов... С. 25 — 36; 53 — 55; 58 — 64.

³²⁴ Степняк-Кравчинский С. Штундист Павел Руденко. Сочинения в двух томах. Примечания. Т. 2. М., 1958. С. 571.

предложению английской писательницы Х.Стреттон, будучи в эмиграции, в Лондоне.

К 1894 году выпускник Петербургского технологического института, инженер-механик И.С.Проханов стал в евангельско-баптистском братстве уже заметной личностью. В течение четырех лет (с 1889 года) он издавал в Петербурге журнал «Беседа», а также вел деятельную переписку с многими гонимыми братьями в России, в числе которых был и его отец С.А.Проханов, сосланный в Герюсы. В 1894 году лишенный возможности работать на государственной службе по специальности И.С.Проханов в числе других инициаторов создает под Симферополем сельскохозяйственную общину — коммуну по апостольскому образцу, названную «Вертоград». В этом нашла отражение идея «хождения в народ» в евангельском смысле. В новозаветном хозяйственном коллективе Проханов видел средство показать окружающему обществу новый идеал жизни. В коммуну входили некоторые братья из менпонитов, брат Е.Сыромятников (из крестьян), вдова поэта Н.А.Некрасова — Зинаида Николаевна с двумя племянницами и другие единоверцы.

К этому времени И.С.Проханов написал много стихов, поэм и гимнов, вошедших позднее в сборник духовных песен нашего братства. В указанном году под впечатлением прочитанного письма одного брата, перенесшего множество пересылок по этапным тюрьмам в кандалах, Проханов написал поэму в стихах «Глубокая ночь над землею...»³²⁵ Эта поэма полюбилась многим верующим «победоносцевского», а позже предреволюционного (1911 — 1916 гг.) времени, была переложена на музыку и проникновенно исполнялась. В этом же году, возвращаясь из Владикавказа в Петербург после посещения родных, опечаленный ссылкой отца, И.С.Проханов написал гимн гонимых «О нет, никто во всей вселенной» («Песни христианина» № 74).³²⁶ Его многогранная деятельность уже в то время не могла не обратить на себя внимание «Победоносцевых» и «скворцовых»³²⁷. Поэтому петербургские братья твердо настаивали на его выезде за границу, советуя там опубликовать все материалы о гонениях в России, организовать финансовую помощь братьям и посылать оттуда литературу для моральной поддержки верующих. Даже в последние дни, когда И.С.Проханов готовился последовать совету братьев, секретная полиция следовала за ним буквально по пятам. «Однажды я посетил

³²⁵ Проханов И.С. За свободу навеи // Братский листок. 1906. № 5.

³²⁶ Проханов И.С. Автобиография...

³²⁷ В.М.Скворцов был чиновником особых поручений при обер-прокуроре К.П.Победоносцеве и идейным вдохновителем «деяний» противосектантских миссионеров (См. Кальнев М.А. Немцы и штундо-баптизм...)

брата Бердникова, — вспоминает И.С.Проханов. — Через несколько минут как я от него ушел, агент полиции вошел к нему и спрашивал про меня». Было ясно, что оставаться дальше было рискованно, и в феврале 1895 года Проханов через Финляндию выехал за границу: вначале в Стокгольм, а затем в Гамбург, Париж и обосновался в Лондоне. Часть материалов о гонениях в России была передана для опубликования их в Париже, большую часть продолжали издавать в «Беседе» уже за границей.

Будучи в Англии, И.С.Проханов прослушал годовой курс богословия в баптистском колледже в Бристоле, одновременно издавая «Беседу». Следующий, 1896 год он посвятил ознакомлению с немецкими и французскими теологическими школами (в Берлинском и Парижском университетах). Но оставаться за границей для продолжения богословского образования в такое тяжелое для русско-украинского братства время И.С.Проханов не мог. После трехлетних странствий он решил вернуться на родину.

В. Новая волна арестов и ссылок. Запреты на распространение Священного Писания книгоношами обществ

Местная административная власть при участии духовенства не замедлила воспользоваться «всесокрушающим законом» против баптистов.

В 1894 году был снова сослан на четыре года под надзор полиции теперь уже в Вологодскую губернию Н.И.Воронин. В том же году из Любомирки сослан под строгий надзор полиции в г. Ереван сроком на 5 лет И.Г.Рябошапка.³²⁸ Первый пресвитер киевской общины Д.М.Тимошенко, гонимый преследователем В.М.Скворцовым, покинул Киев. Но длинная рука Скворцова настигла его в Брянске.³²⁹ Д.М.Тимошенко вскоре был арестован и отправлен в Польшу.³²⁹ В Нахичевань была сослана административным порядком на 5 лет сестра Матрона Яковлевна Ходицкая из села Песчанки Звенигородского уезда Киевской губернии. Дома остался муж с тремя детьми.³³⁰

В 1894 году был арестован и отправлен в ссылку ставропольский пресвитер А.Ф.Сторожев. Неоднократно подвергался аресту В.В.Иванов, разъезжавший с проповедью Евангелия по многим местам России. Но в январе 1895 года он был заключен в елизаветпольскую тюрьму и в обществе уголовных преступни-

³²⁸ Павлов В.Г. Правда о баптистах...

³²⁹ Тимошенко М. Среди киевских верующих // Баптист. 1927. № 3.

³³⁰ Письма // Беседа. 1896, февраль.

ков, в арестантском халате, закованный в цепи, отправлен на пятилетний срок в Слуцк (на границе с Пруссией).³³¹ Многие были сосланы в Сибирь. Иные, спасаясь от преследований, покидали родные места и уезжали в Сибирь и Среднюю Азию, где затем возникали новые общины.³³² Некоторые ревностные свидетели любви Божией, приведшие многих к Господу, спасались бегством. Так, уверовавший в 1885 году в Дебальцево и много пострадавший от односельчан брат П.Е.Евсюков, в 1895 году вынужден был бежать от преследований на Северный Кавказ: жил в Хасав-Юрте и Грозном и неумолкаемо свидетельствовал здесь о Господе до 1897 года, потом вернулся в Дебальцево.³³³

По закону 1894 года преследовалось даже чтение и толкование евангельских истин в семейном кругу. В 1895 году за это был привлечен к суду новообращенный пашковец Творожников, который уверовал в Петербурге, будучи там на заработках. Вернувшись в свое село Кашинское (Тверской губернии), он перестал ходить в церковь, поклоняться иконам и вместо того стал читать Евангелие дома и толковать его своим домашним. Уверовали его жена и мать, а родившийся ребенок остался не крещеным. Отсюда возникло уголовное дело: Творожников попал на скамью подсудимых и был приговорен к тюремному заключению.³³⁴ Виновность свою он так и не осознал и на суде выражал свое недоумение, «отчего ему не объяснят от Писания», в чем именно он заблуждается.

Подстрекали к административным выселениям, как правило, местные духовные лица, руководимые духовными консисториями. Так, в августе 1894 года священником прихода с. Васильевки Павлоградского уезда Екатеринославской губернии о. Арсением был получен указ Екатеринославской консистории, предписывающий склонить Васильевское общество к составлению приговора о выселении баптиста Д. Маляренко.³³⁵

Каким-то чудом избежал ссылки таврический пресвитер из с. Астраханки Ф.П.Балихин, разъезжавший по многим местам юга России. Репрессии не коснулись братьев Д.И. и Г.И.Мазаевых. Возможно, их спасала заслуга перед государством как знатных овцеводов России: ими была выведена высокопродуктивная порода овец под названием «мазаевская».³³⁶ Еще и в

³³¹ *Одицов Н.В.* Образец для верных.

³³² *Наши старцы*//Баптист. 1927. № 8.

³³³ *Филадельфийский И.* Один из немногих//Баптист Украины. 1927. № 10.

³³⁴ *Судебные процессы*//Неделя. 1895. № 26 от 25 июня.

³³⁵ *Епископ Алексей.* Материалы для истории... С. 450.

³³⁶ *Брокгауз Ф.А., Ефрон И.А.* Энциклопедический словарь... Т. 42. С. 684. табл. III, 7.

наши дни вспоминаются заслуги братьев Мазаевых в деле развития в России тонкорунного овцеводства.³³⁷

Рвение Победоносцева и компании в деле «борьбы со штундой» не знало границ. С 1894 года в некоторых губерниях юго-западного края было запрещено распространение Священного Писания книгоношами Британского библейского общества.³³⁸ Общество распространения Священного Писания в России было закрыто.³³⁹ Лица, подозреваемые в принадлежности к баптистам, отстранялись от работы в Библейском обществе. Так, в 1895 году в Харькове был уволен из Библейского общества и уехал в свою родную Дубовку И.И.Жидков.³¹⁰

Г. Насилие над детьми баптистов

Сплошь и рядом местные священники с волостной администрацией, руководимые миссионерами, чинили насилие над детьми баптистов: принуждали в школе осенять себя крестным знаменем, целовать крест, икону и Евангелие. Ссылаясь на циркулярное распоряжение Министерства просвещения от 19 ноября 1893 года за № 20669, этого требовали даже инспекторы народных училищ.^{3,41} В случае уклонения виновные исключались из школы. Порой дело доходило до таких курьезов, как насильственное крещение детей школьного и дошкольного возрастов. В 1896 году В.Г.Павлов записал рассказ одного брата, детей которого насильно крестили в православной церкви, руководствуясь неким указом от 4 февраля. (Указ этот гласил: «Местная полиция, священники и миссионеры должны употреблять все меры к приведению отпавших в церковь».) Волостной старшина, вызвав отца-баптиста в волость, в присутствии урядника и священника потребовал детей в церковь, чтобы миссионер окрестил их. «Мы советуем тебе и вам всем, привезите сами детей, чтобы не употреблять насилия... Наша вся деревня знает это, и ваша вся деревня знает об этом, так что до завтрашнего утра вам не позволят никуда выехать, а противиться — на этот раз вам все равно не поможет». (Надо полагать, что попытка насильно крестить детей уже была, но не удалась.) На этот раз семеро детей (трое из семьи этого отца и четверо из других двух семейств баптистов) были «крещены». Вырвавшись из рук миссионера-крестителя, «крещеный» семилетний мальчик кричал:

³³⁷ Очерки истории Ставропольского края. Т. 1. Ставрополь, 1984. С. 226.

³³⁸ Разные известия//Неделя. 1894. № 50 от 11 декабря.

³³⁹ Астафьев ИА, Общество для распространения Священного Писания...

³¹⁰ Письмо И.И.Жидкова В.А.Пашкову. Архив В.А.Пашкова.

³¹¹ Кушперов И.И. Краткая записка... Приложения к краткой записке. Приложения 6.

«Меня хотели утопить, но я все же убежал; уже три раза меня окунули». Священник при этом оправдывался: «Не думайте, братья, что это мы насилие совершаем добровольно... царь приказывает и закон требует этого...»³⁴² Вот таким образом православная церковь на сей раз приобрела еще семь членов своей церкви, а у государя прибавилось семь подданных! Печально, но факт.

Детей репрессированных родителей помещали либо в монастыри, либо в православные семьи, назначая определенную опеку «для охранения малолетних детей от соращения».

Но никто из этих священников, миссионеров, урядников, старшин не задумался о том, соответствуют ли такие действия Своду Законодательства Российской империи, гласящему в этой связи: «...Господствующая церковь не позволяет себе *ни малейших принудительных средств при обращении* последователей иных исповеданий и вер к православию, а тех из них, кои приступить к нему не желают, отнюдь ничем не угрожает, поступая по образу проповеди апостольской» (курсив наш. — С.С).

Д. Усиление репрессивных мер к братьям, уже находящимся в ссылке

Жестокая рука Победоносцева продолжала преследовать братьев, которые уже находились в ссылке. Им было запрещено собираться даже на общую молитву. Братья из с. Герюсы, которых было там более 30, писали В.Г.Павлову в Тульчу: «Раз пристав спросил братьев, собираются ли они на молитву. Они ответили утвердительно. Он спросил, где они собираются сегодня. Они ответили: в квартире Капустинского. Пристав обещал прийти. Братья ждали его, он не пришел. Но затем донес на Капустинского, и его перевели из Герюсов на почтовую станцию Тертер, где еще хуже».³⁴³ К этому времени Капустинский потерял в Герюсах свою жену: умерла от тифа. Сам он перенес такое тяжелое нервное потрясение, что выпали волосы на голове. Вот как писал об этом брат Ф.П.Костромин: «Братья-немцы писали в Герюсы, чтобы детей Капустинского отправили к ним. Однажды я сидел — занимался у себя в комнате (будучи в Шуше), ко мне входят два мальчика Капустинского, Саша и Вася: здравствуй, дяденька, и кинулись ко мне в объятия. Я поприветствовал, заплакал и погоревал о потере матери, а потом спросил про отца и детей. Они мне рассказали, сколько могли, как дети: "Одного из нас, маленького Ваню, взяла на воспитание одна

³⁴² *Бонч-Бруевич БД. Преследование баптистов... С. 46 — 49.*

³⁴³ Там же, с. 26.

женщина,³⁴⁴ а двое при папаше, а мы идем к братьям-немцам вот по этому письму". Переночевали они у меня и утром на другой день отправились к месту назначения. Через несколько дней, не припомню, приходит в комнату и сам Капустинский. "Здравствуй, брат". Я когда увидел его, то пришел в ужас. О..! Боже мой! Голова голая, без волос и умственно расстроен. Я спрашиваю его: как твоё здоровье? Объясняет как-то несвязно: да я-то, брат, ничего, но жена больная (которой уже не было в живых)... Я спрашиваю: ты зачем же приехал сюда? Он, объясняя, показывает мне бумагу, что он идет по распоряжению елизаветпольского губернатора в местечко Тертер... под надзор полиции. О..! Боже мой, что же это! Совершенно потерявшего сознание и не оправившегося от болезни это христианское правительство переводит из Герюсов в Тертер, одного, с двумя маленькими детками, и в такое место, где нет ни одной души русской».³⁴⁵

Брат Ф.П.Костромин, бывший до уверования урядником полиции в станице Николаевской области Войска Донского, был отправлен из Герюсов вначале в Шушу, затем в 1894 году в Артвин Кутаисской губернии — место более отдаленное, чем Герюсы и Тертер. Семью вызвать ему не разрешили, несмотря на неоднократные обращения в МВД. Ему ничего не оставалось сделать, как согласиться на безвозвратный (по условиям Положения Комитета Министров) выезд с семьей за границу в Болгарию (г. Бургас).³⁴⁶ Будучи за границей, Костромин, как и В.Г.Павлов, был постоянным корреспондентом журнала «Свободная мысль». На родину ему разрешили вернуться лишь через 16 лет (в 1910 г.).

С воцарением нового (последнего) монарха многие заключенные и административно ссыльные ожидали манифеста об амнистии. Ожидали и сосланные братья. Каково же было их разочарование, когда вместо амнистии почти всем им продлили сроки пребывания в ссылке на 3 — 5 лет. Амнистия распространялась лишь на уголовных преступников. Основанием было Извещение от 13 сентября 1895 года за № 6.551 общего совещания департамента полиции. Некоторых братьев переселили еще в более худшие места. Так, И.Лясоцкому, который в 1892 году из с. Герюсы был переведен в Джебраил³⁴⁷, срок ссылки продли-

³⁴⁴ Этот Ваня — Иван Сазонтович — дожил до глубокой старости и в возрасте 90 лет в Тбилиси отошел в вечность.

³⁴⁵ Письмо Ф.П.Костромина В.Д.Бонч-Бруевичу от 9 августа 1901 г. РОМИРА, ф. 2, оп. 16, д. 27.

³⁴⁶ Письмо Ф.П. Костромина В.Д.Бонч-Бруевичу от 9 августа 1901 г. РОМИРА, ф. 2, оп. 16, д. 28; *Бонч-Бруевич В.* Преследование баптистов... С. 30 — 31.

³⁴⁷ *Джебраил* — военный пост на персидской границе в 65 км по вьючной тропе от с. Герюсы.

ли еще на 5 лет.³⁴⁸ М.Кальвейту продлили срок на 3 года и отправили в Ереван. Из Елизаветполя в г. Баязет Ереванской губернии был выслан Е.Н.Иванов, и срок ссылки был продлен на 4 года; к тому времени Е.Н.Иванов находился в ссылке уже 10 лет. В Ереванскую губернию из Елизаветполя выслали С.Новикова, В.Белоусова, отца и сына Кореневских, и так же продлили срок ссылки. На три года увеличили ссылку А.Е.Лешушину (в Геокчае), А.М.Ызаеву (в Кубе), С.Багдасарянцу (в Ахалкалаках), И.Г.Рябошапке (в Ереване).

В связи с переполненностью мест ссылки в Закавказье некоторым братьям было разрешено безвозвратный выезд за границу.³⁴⁹ Эти условия приняли Ф.П.Костромин, И.Г.Рябошапка, С.Багдасарянц. Некоторые, не дождавшись разрешения, бежали через Турцию в Румынию и Болгарию. Задержанным во время побега продлили срок на 1 — 3 года.³⁵⁰ Так, за побег получил дополнительный срок в 3 года брат Кобылин из Закан-Юрта.

Е. Участие в судьбе ссыльных и гонимых братьев

Братья, находившиеся на воле, русские и немцы (баптисты и братские меннониты), принимали участие в судьбах гонимых и сосланных братьев и их семейств: «...То сами среди поношений и скорбей служа зрелищем для других, то принимая участие в других, находившихся в таком же состоянии» (Евр. 10:33), хотя это так же преследовалось. Неоднократно значительную материальную помощь и духовное ободрение оказывали братьям в Герюсах и других местах Закавказья.

Так, однажды петербургские братья, собрав 2000 рублей, командировали брата В.И.Долгополова в Герюсы, хотя это было небезопасно по причине распространенности в тех местах разбойничьих шаек. Но порученная охране Господа эта весьма своевременная помощь благополучно и в высшей степени необыкновенным путем достигла братьев. Повествование об этом невозможно читать без волнения и слез.³⁵¹

«Доехал он (Долгополов) до последней ж.д. станции, нанял подводу и поехал дальше... Путь был опасен: там разгуливала шайка разбойников, которая беспощадно грабила и убивала. Много путников поплатились жизнью... Вдруг послышался

³⁴⁸ Материалы для истории русских баптистов. Из записок ссыльного // Баптист. 1908. № 2.

³⁴⁹ *Бонч-Бруевич Б.Д.* Преследование баптистов... С. 31. Приложение В.Б-Б.

³ Там же, с. 32, 36.

³⁵¹ Герой веры Сазонт Евтихийевич Капустинский. Рукопись. Архив ВСЕХБ.

шум и конский топот. Тревога и мрачное предчувствие чего-то недоброго сразу охватило сердце брата... Из-за поворота внезапно выскочило несколько человек с ружьями и патронами на груди. На поясах висели длинные кинжалы и шашки, оправленные в серебро... Брату приказали сойти и следовать за ними, а возницу отпустили обратно... Брата повели в горы... Пройдя ущелье, завернули в большую мрачную пещеру, которая освещалась факелами. Предводитель шайки, азиат, в полном вооружении, в большой шапке на голове, бряцая дорогим оружием, сел на красивый, обитый разными украшениями сундук. Брат остановился в отдалении. В висках стучало, кровь холодела, мысли неслись быстрее молнии. Вспомнилось письмо от ссыльных, в котором описывалась нужда и ожидаемая гибель от голодной смерти... Вспомнил, как верующие жертвенно клали деньги на тарелку, чтобы помочь гонимым. А вот теперь он почти у цели, но... перед лицом бандитов. "О, Боже мой! Почему это так, но не моя да будет воля", — молился внутренне брат Долгополов. Лицо предводителя дышало какой-то сдержанной злобой, смешанной с алчностью. Вся фигура и черные огненные глаза говорили, что он не знает ни жалости, ни пощады. Но вот после нескольких вопросов выясняется, что задержанный ими не торговец, а человек, везущий издалека помощь своим страдающим здесь братьям. "А кто твой брат здесь?" — перебил бандит. — "Капустинский!" — "А-а-а, Капустинский — я знаю, — это хороший человек, ну ладно". И... о, чудо! Этот кажущийся не знавшим жалости человек предлагает свою помощь в доставке денег в руки Капустинского, потому что знает, что деньги, которые везет Долгополов, будут отобраны казаками, охраняющими все дороги и тропы в Герюсы, а они, разбойники, знают другие горные тропы. Немного поразмыслив, брат передал деньги со словами: "Если это сможете сделать, пожалуйста, сделайте, брат и его дети умирают от голода", а сам остался.

Капустинский вечером вместе с детьми встал на колени и, взывая к Богу, просил помощи. Было безмолвие. Встали с колен. Он и дети погрузились в грустные мысли. Голод давал себя чувствовать. Вдруг послышался стук в дверь... Дальнейшую сцену трудно описать словами. После некоторых вопросов разбойник вынул большой сверток и письмо и протянул Капустинскому. "Держи, это тебе Аллах послал и твоим братьям... садись, пиши ответ". От глубокого волнения он не знал, что делать: читать ли письмо, писать ли ответ или благодарить разбойников. Ему казалось, что под этими черными бурками и тяжелым вооружением скрываются души ангелов, посланников Божиих».

Это только один из эпизодов, как Господь через людей простирал Свою руку помощи страдающим за проповедь Евангелия. Размышляя об этом случае, невольно задаешься вопросом: какие же сердца были у гонителей, если даже не знавшие сожаления разбойники оказались милосердными?

В 1896 году с такой же помощью и ободрением братьев посетил Герюсы брат В.Вебер из немецкой баптистской общины села Большой Голубой, в Поволжье. Проезд его в Герюсы был сопряжен с множеством опасностей, но он был вознагражден личной встречей с братом Циглером и некоторыми русскими братьями и вручил им присланную помощь. Значительная материальная помощь для ссыльных в Закавказье и их семейств поступала от английских и шведских братьев-баптистов и многих протестантских общин Запада, которые узнавали о судьбе гонимых за веру в России, хотя царское правительство было этим очень недовольно. Так, в одном из номеров журнала «Беседа» за 1895 год сообщалось о получении из Швеции 1000 крон для гонимых в России.³⁵²

Большая материальная поддержка бедствующим братьям оказывалась В.А.Пашковым и Е.И.Чертковой, находящимися в изгнании за границей.³⁵³

В 1895 году закавказских ссыльных братьев в Елизаветпольской губернии и в е. Герюсы посетил доктор Ф.В.Бедкер, которого сопровождал И.В.Каргель.³⁵⁴ Для беспрепятственной встречи с братьями доктор Бедкер добился специального пропуска, подписанного царем. Местная же администрация, имея секретное предписание (циркуляр), всюду пыталась чинить им препятствия. В циркуляре так и было записано: «...Установить секретное, самое бдительное наблюдение за действиями названных лиц... не допускать никаких публичных собраний...» Но, несмотря на это, братья имели возможность встретиться не только с баптистами, но и с другими верующими (штундистами, молоканами, духоборцами), принесли им духовное ободрение и распределили материальную помощь от заграничных верующих.

Не безучастны были и российскоподданные немецкие братья к судьбе преследуемых русских братьев Украины и Закавказья, и, как могли, скрывали их у себя от преследователей, снабжали необходимым и провожали до мест назначения. Так, в своем

³⁵² *Бонч-Бруевич БД. Преследование баптистов... С. 36. РОМИРА, ф. 2, оп. 16, д. 200.*

³⁵³ *Письмо Ф.П.Костромина В.Д.Бонч-Бруевичу... РОМИРА, д. 33.*

³⁶⁴ *Копия циркуляра кутаисского военного губернатора от 18 сентября 1895. № 940. РОМИРА, ф. 2, оп. 16, д. 31; Латимер Р.С. Жизнь и труды доктора Бедкера... С. 198-202.*

горестном повествовании новообращенный брат И.А.Семиренко, перенесший в 1896 году страшные пытки от своих односельчан и родного брата — волостного старосты, с благодарностью вспоминает брата И.Е.Прицкау, который помог ему переправиться за границу (в Тульчу). Встретившие Семиренко братья засвидетельствовали применение к страдальцу средневековых пыток.³⁵⁶

Ж. Необычный труд в Царствии Божием (о деятельности И.П.Кушнерова)

С самого начала яростных гонений победоносцевского времени в русско-украинском евангельско-баптистском братстве определился необычный, весьма ответственный, благодарный, но небезопасный труд, заключавшийся в защите перед высшими властями несправедливо обвиняемых братьев и в обличении противозаконных действий обвинителей. Еще в 1886 году на кубанском съезде русских баптистов, когда преследования и гонения на штундистов и баптистов были узаконены, был рассмотрен и положительно решен вопрос о найме защиты (адвокатов) для подсудимых братьев-миссионеров. В союзной кассе была выделена для этих нужд братства отдельная приходно-расходная статья. За неимением адвокатов с юридической подготовкой среди своих единоверцев считалось допустимым «поставлять защитников без различия исповедания».³⁵⁶

Обвинителями и экспертами на суде чаще всего выступали православные противосектантские миссионеры, заинтересованные в том, чтобы подсудимого баптиста или евангельского верующего (пашковца) представить на суде штундистом. Обвиняемые, в большинстве своем малообразованные, умеющие только читать и писать, в лучшем случае имеющие лишь некоторое представление о судопроизводстве, не придавали особого значения разнице в названиях «штундист» и «баптист». С кличкой «штундист» подсудимый смирялся, на суде против нее не возражал, не подозревая за этим роковых последствий, хотя в действительности он был баптистом или евангельским христианином. Этого и нужно было обвинителю: отпадала необходимость в экспертном заключении. А защитник, опасаясь попасть в немилость епархиального начальства, не очень-то старался доказать, что обвиняемый в действительности баптист, а не штун-

³⁵⁵ *Бонч-Бруевич В.* Преследование баптистов... С. 64 — 67; *Кушнеров И.П.* Краткая записка... Приложение № 12.

[^] *Епископ Алексей.* Материалы для истории... С. 604; Протокол съезда 1886 г. Архив Пашкова...

диет. И кончалось обычно тем, что обвиняемого наказывали по всей строгости закона, как штундиста.

Если же подсудимый возражал против обвинения в принадлежности к «штунде», то из-за незнания того, что такое «штунда», как она «определена» законом, ему трудно было противопоставить доказательства, что он не тот, кем его представляют перед судом, т.е. что он не штундист. Он порой и не знал, что положение о судопроизводстве требует выполнения основного правила законодательства: дать фактические данные, без которых действующий закон под свою эгиду никого не принимает, так как всякий отвечает перед законом только за свои собственные поступки. Да многие ли знали, что в секретном циркуляре от 3 сентября 1894 года дано такое определение: «Последователи секты "штунды", отвергая все церковные обряды и таинства, не только не признают никаких властей... но и проповедают социалистические принципы, как, например, общее равенство, раздел имущества и т.п. и что учение их в корне подрывает основные начала... русской народности...» Даже представляемое обвиняемым вероучение при недобросовестных эксперте и адвокате не служило каким-либо средством оправдания подсудимого. Понятие «презумпция невиновности» в судопроизводстве совершенно игнорировалось. Суды проходили с нарушением элементарных правил судопроизводства, которое было некому обжаловать перед высшим государственным органом надзора — Правительствующим Сенатом. Вот здесь и нужен был юридически образованный адвокат-единоверец.

Такой труд принял на себя незабвенный Иван Петрович Кушнеров — член киевской общины баптистов. «Этот поистине неутомимый братский труженик, — писал И.С.Проханов, — начал свое служение со времен яростных гонений (1894 г.), направленных против так называемых штундистов, когда всякое вступление в дело их защиты было преследуемо наравне со штундою и каралось если не ссылкой, то многими лишениями со стороны правительства и духовенства».³⁵⁷ И.П.Кушнеров открыто являлся во все судебные инстанции начиная от мировых судей и земских начальников, которые, выполняя указания местных духовных иерархов, преследовали евангельских верующих за молитвенные собрания, и кончая окружными судами, судебными палатами, губернскими присутствиями и Правительствующим Сенатом. Было время, когда известные адвокаты не могли взяться за дело защиты подсудимых сектантов, не получив согласия своей высшей администрации. Этот же брат, как определенный Господом на сей труд, со всею смелостью от

³⁵⁷ Об Иване Петровиче Кушнере // Братский листок. 1908. № 2.

Бога выступал в любых судебных и административных (когда вопрос решался в административном порядке) учреждениях, говорил в защиту гонимых, писал, увещевал, обличал гонителей в противозаконности и где только успевал, везде появлялся среди угнетенных, обездоленных верующих, заброшенных в разные захолустья России, неся им утешение и ободрение от Господа.

Можно утверждать, что личность брата И.П.Кушнерова была единственной в своем роде. Благодаря его неоднократному обращению в высшие судебные инстанции с делами несправедливо обвиняемых Кассационный департамент Сената ³⁵⁸ вынужден был отменять многие приговоры о наказании братьев.

III. ПРИЗНАНИЕ ФАКТА СУЩЕСТВОВАНИЯ РУССКИХ БАПТИСТОВ. ГОДЫ СПАДА ГОНЕНИЙ (1897 — 1905 гг.)

Этот период характеризуется прежде всего официальным признанием существования русских баптистов, к которому вынуждено было прийти царское правительство перед неоспоримыми фактами противозаконных действий, выявленных Правительственным Сенатом, творимых местными судами и мировыми судами против баптистов. С конца 1896 года участились случаи отмены Кассационным департаментом Сената приговоров местных судов. К этому же присовокупилось поданное в 1895 году на имя императора прошение от имени группы семейств русских баптистов Кавказа, Саратовской, Самарской, Тамбовской, Воронежской, Астраханской, Оренбургской, Херсонской, Харьковской и других губерний. В составлении и подаче этого прошения принимал активное участие И.П.Кушнеров. В преамбуле прошения был прямо поставлен вопрос об отмене циркуляра МВД от 3 сентября 1894 года, распространяемого на русско-украинских баптистов, о признании учения баптистов безвредным, о распространении на русских баптистов «Маковского циркуляра» 1879 года и закона от 3 мая 1883 года без практикуемой казуистики и расширительного толкования ³⁵⁹ его, а также о признании права свободного богослужения.

В результате был издан ряд указов, в которых неоднократно подчеркивалось, что *«баптизм не может быть отождествлен со штундизмом»*, что наказуема может быть не ирине принадлеж-

Разрешены ли молитвенные собрания баптистов//Приазовская Правда. 1898. 19 октября.

Текст прошения сохранился в архиве В.А.Пашкова.

ность к той или иной секте, а фактическое преступление, совершенное подсудимым (если такое имело место). В 1896 году Правительствующий Сенат дал разъяснение, что циркуляр от 3 сентября 1894 года «касается исключительно штундистской ереси и не может быть распространен органами административной власти на другие исповедания и секты...»³⁶⁰ Этим указом и разъяснением был официально признан факт существования русских баптистов.³⁶¹

А. Противосектантские съезды православных миссионеров (1897 — 1899 гг.)

Несмотря на это, духовенство не успокоилось, а Победоносцев продолжал осуществление намеченного им плана по уничтожению русского баптизма.

С 22 июня по 17 августа 1897 года в Казани проходил 3-й съезд противосектантских миссионеров, в котором участвовало около 200 лиц. Активное участие в работе принимал товарищ обер-прокурора Святейшего Синода.³⁶² Противосектантская комиссия съезда, вопреки здравому смыслу, для упрощения преследования по закону 1894 года установила одно общее название — «штунда», будь то баптист или евангельский христианин (пашковец), староштундист или младоштундист (духовная штунда).³⁶³ Теперь, когда Правительствующий Сенат разъяснил, что «баптизм не может быть отождествлен со штундой», духовенство вновь восприняло и истолковало этот документ по-своему: мол, баптисты существуют, но не русские; русские баптисты — это вовсе не баптисты, а штундисты. Таким образом, была сделана очередная попытка отвергнуть официально признанный факт существования русских баптистов. Этот съезд вынес, кроме того, решение: «Принадлежность к некоторым сектам признать таким порочащим обстоятельством, которое открыло бы обществам высылать сектантов в Сибирь». Это значило, что если не всегда (в силу вмешательства Правительствующего Сената в дела судов) удастся упечь «совратившихся из православия» в Сибирь через суд, то открыть эту возможность обществам через приговоры местных сходов, которые не должны терпеть такого «позора», как появление среди них сектантов. А архиепископ рязанский предложил еще «как полезную

³⁶⁰ Ясевич *Бородаевская В.* Борьба за веру... С. 51; *Бонч-Бруевич В.Д.* Преследование баптистов... С. 74, Приложение VI, см. также указы № 5036 от 24 мая 1897, № 2860 от 3 окт. 1897, № 2555 от 20 марта 1900, № 6796 от 27 окт. 1897.

³⁶¹ *Мельгунов С.* Штундисты или баптисты?//Русская мысль. 1904.

«^Неделя, 1897. № 30 и 33.

³⁶³ Пашковщина и штундизм//Миссионерское обозрение. 1897. С. 797 — 806.

для миссионерства мысль о конфискации имущества раскольников и сектантов».³⁶⁴

В 1897 — 1899 годах в селах Ново-Васильевке и Астраханке проходили выездные заседания Таврического миссионерского съезда духовенства под руководством В.М.Скворцова. Этот съезд ставил целью подвести под определение «штунда» еще и таврических баптистов и евангельских христиан-захаровцев.³⁶⁵

С христианским обличением православного духовенства в несправедливости приписывания баптистам названия «штунда» в 1900 году обратился таврический пресвитер Ф.П.Балихин в одном из своих писем к епископу Алексию (Дородницыну).³⁶⁶ Последний имел неоднократные встречи с Ф.П.Балихиным в 1897 — 1899 годах, когда здесь проходили заседания Таврического миссионерского съезда. «Я не знаю, — писал Ф.П.Балихин, — почему вам непременно хочется называть нас штундобаптистами? Неужели это для вас важно?.. Вы, как В.М.С-в, (Скворцов — С.С.) люди хорошо образованные и хорошо знаете, что мы правительство признаем, раздела имущества не признаем, священство или пресвитерство имеем, крещение и причастие также имеем, — в силу чего же вы считаете нас штундистами? За это вам грех от Бога: всякая неправда есть грех. Мы одинаково с вами признаем, что правительство установлено Богом (Рим. 13:1 и др.), но вы не стесняетесь везде порицать нас штундой, — это прямо обидно для нас. Вы этим показываете, что у вас есть какая-то задняя цель, негодная Богу. Я говорю не лично о вас, а вообще о всем духовенстве, в особенности о В.М.С-ве».

Приходится удивляться изворотливости миссионеров, которые до вышеперечисленных указов 1897 года отождествляли баптизм со штундизмом и представляли его продуктом «злокозненной немецкой пропаганды», а теперь стали доказывать обратное. Так, в февральском и ноябрьском номерах «Миссионерского обозрения» за 1900 год появились статьи миссионера Киевской епархии Н.Белгородского «Почему южнорусский штундизм нельзя признать одной сектой с баптизмом» и П.Козицкого «Можно ли штундизм отождествлять с баптизмом». Последний при этом ссылаясь на заключение 3-го съезда противосектантских миссионеров.

Неделя. 1897. № 33. 17 августа.

³⁶⁵ Результаты последнего исследования штунды и новомолоканских толков в Таврическом сектантстве//Миссионерское обозрение. СПб. 1899. Сентябрь. С. 166 — 193.

³⁶⁶ Епископ Алексей. Материалы для истории... С. 542 — 543.

Б. Голоса в защиту преследуемых за веру

Победоносцев тем временем действовал еще и через правительственные органы. Он продиктовал двум министрам (юстиции и МВД) два секретных циркуляра, которые были разосланы во все концы России для всей судебной и полицейской администрации. Эти циркуляры, по существу, отвергли законодательные постановления, уничтожили само название баптистов для русского народа и подвели всех несогласных с православием (инакомыслящих) под уголовное преследование. «Рассматривая оба эти тайные циркуляры, — писал Бонч-Бруевич, — мы видим, до какой нахальной смелости могут дойти притязания русских министров, до какого отрицания всякой законности достигают их дела и поступки... какая же здесь свобода веры, какая же здесь свобода богослужения, когда за общественную молитву без крестного знамения министр юстиции отдает всех под суд!»³⁶⁷

Бесчинства, творимые в России против баптистов только за то, что они позволяют себе веровать не так, как члены господствующей православной церкви, и проповедуют Евангелие другим, как понимают сами, вызвали волну возмущения общественности западных стран. Эти возмущения были усилены сообщениями из России, которые помешались в журналах «Свободная мысль» («Свободное слово»), «Беседа» и в других издававшихся вынужденными эмигрантами. В.Д.Бонч-Бруевич, знакомясь с письмами преследуемых, был потрясен произволом, чинимым над сектантами. В одном из сообщений В.А.Пашкову он писал: «Я пишу Вам совершенно откровенно, прошу Вас и всех, кто окружает Вас и всех Ваших знакомых и всех друзей, — прошу не ради себя, но умоляю ради тех, кто там гниет в закавказских лихорадочных болотах, ради тех, у **кого** отняты дети и отданы на издевательство монахам, ради тех, кто заточен в монастыри, ради тех, кто сослан в далекую и холодную Сибирь, ради тех, у кого отняли последний кусок земли, разорены дома, истреблено имущество, ради тех, кто за подвиг любви и братства посажен в тюрьмы и казематы, остроги и сумасшедшие дома, арестантские роты и смирительные заведения, — я прошу и умоляю Вас всех не отказать им, услышать³⁶⁸ их тихий и кроткий голос... и оповестить мир о страданиях».

Мы уже много раз ссылались на брошюру В.Д.Бонч-Бруевича, посвященную специально теме гонений и преследований баптистов в России. Благодаря ее изданию, мы имеем возможность узнать об участии самого автора в судьбе преследуемых и

³⁶⁷ Бонч-Бруевич В. Преследование баптистов... С. XXIV.

³⁶⁸ Письмо В.Д.Бонч-Бруевича В.А.Пашкову, 1901 г., Архив Пашкова...

последующей материальной поддержке их со стороны В.А.Пашкова и его друзей.

В 1894 году в Англии был издан на английском языке новый роман С.Степняка-Кравчинского «Штундист Павел Руденко». В 1900 году он был издан его женой Ф.Степняк в Женеве в русском переводе и завезен нелегально в Россию. (В России он был издан впервые в 1906 году.) Полагая, что многие наши братья и сестры читали этот единственно правдивый в русской литературе роман о баптистах победоносцевского времени, мы не намерены занимать наши страницы пересказом эпизодов с описанием всех ужасов. Сердце содрогается, кровь стынет в жилах при чтении, а наши предшественники, донесшие до нас евангельскую истину ценою таких жертв, испытали это на себе. Штундисты, баптисты, пашковцы подвергались средневековым истязаниям. О вопиющем случае, когда в факте истязания были замешаны вице-губернатор и земский начальник, священник и урядник, миссионеры православной церкви и волостной старшина с десятским, рассказано в очерке В.Д.Бонч-Бруевича «Среди сектантов».³⁶⁹

Князь Д.А.Хилков поведал в своей корреспонденции, опубликованной в «Беседе», об ужасном случае, имевшем место в селе Павловка Сумского уезда Харьковской губернии. Сюда приезжали становой пристав с благочинным для того, чтобы возбудить население против «штундистов». На волостном сходе они говорили крестьянам: «По прочим местам России таких рвут на куски. Как вам не стыдно, что такие люди до сих пор живут между вами?» Местный священник Виктор Флоренский так усердно возбуждал ненависть населения против штундистов, что одна женщина, соседка вдовца Любич, во время его отсутствия дома отрубила пальцы у его малолетних детей, говоря «раз они не крестятся рукой, то пальцы им не нужны».³⁷⁰

Сектантов заставляли обрывать колючий репейник голыми руками и секли розгами; жгли тело папиросами, зажав руки в тиски; жгли спину вдоль позвоночника, зажав бороду в тиски; защемляли сосцы женских грудей и давили их до крови. «От тут-то святых, от тут-то святых з и\х трудниув Божих буде, а коли з і\х святых не буде, то школи шде Ух не було!» Так закончил один из очевидцев, рассказывая свою грустную повесть В.Ясевич-Бородаевской о пытках над «штундой», чинимых местной администрацией в одной из волостей Киевской губернии.³⁷¹

³⁶⁹ Бонч-Бруевич В. Среди сектантов // Жизнь. Лондон. 1902. № 5.

³⁷⁰ Хилков Д.А. О сектантах // Беседа. 1895, ноябрь.

³⁷¹ Ясевич-Бородаевская В. Борьба за веру... С. 36.

Но и на родине стали все громче раздаваться голоса в защиту гонимых и прюследуемых: все чаще появлялись статьи в либеральных газетах и журналах, осуждающих преследования за веру. Газета «Неделя» с 1897 года в рубрике «Судебные процессы» стала периодически печатать сообщения о массовых и групповых обвинениях баптистов. Газета «Новое время» с 1900 года опубликовала ряд статей о свободе вероисповедания. «Кто же запретил свободу совести в России, — спрашивал орловский губернский предводитель дворянства М.А.Стахович³⁷², — и кто карает? Разобравшись в законах, выходит, что карает гражданская власть вместе с духовной. При этом они не только соединились, но и перепутали свои несовместимые области». «Не именем духовного начальства, не от имени духовенства, — продолжает он, — а во имя церкви надо высказать, *что насилie над совестью бессовестно, что, где нет свободы, там нет искренности, — нет веры правой и неправой...* Вы помните? С согласия и ведома священника и начальника заперли заподозренных штундистов в церкви, принесли стол, покрыли чистой скатертью, поставили икону и стали выводить по одному. Приложись! — Не хочу прикладываться к идолам... А! пороть тут же. Послабже которые, после первого же раза возвращались в православие. Ну, а которые — до четырех раз выдерживали... Вы говорите, батюшка, их было вначале 40 семей, а теперь четыре. Что же остальные? — А милостью Божией сосланы в Закавказье и Сибирь».³⁷³ Однако выступлениям в защиту свободы исповедания веры нашлись оппоненты. На страницах газеты «Новое время» раздавались и такие голоса, которые в вопрос свободы вероисповедания вкладывали свое понимание, в которое считали достаточным предоставление свободы личного (?) исповедания, самоисповедания, без «оказательства» своего верования, предоставление свободы веровать тайно. Такое толкование свободы личного исповедания вызывало бурю возражений. Так, некто Л.Полонский спрашивал: «Но в чем же в таком случае будет заключаться "свобода личного исповедания"? В том, что всяк волен внутренне веровать во что хочет, лишь бы без "оказательства" своего верования? *О такой свободе нечего и говорить*, о ней никто и не говорит, просто потому, что закон не может карать за то, о чем он знать не может. Свобода веровать тайно во что угодно совсем не может быть ограничена».³⁷⁴ А Л.Н.Толстой, касаясь понятия свободы совести, свободы веровать тайно, говорил, что оно звучит бессмысленно, потому что

³⁷² М.А.Стахович был большим другом Л.Н.Толстого.

³⁷³ Речь М.А.Стаховича, помещенная в газете «Новое время», 1901, № 254 от 25 сентября.

³⁷⁴ Ответ Полонского на статью Красноженова в «Новом времени» за 1901 г.

совесть ограничить невозможно. Можно ограничить свободу исповедания, «оказательство» своих убеждений, но не свободу совести. Потому должно говорить не о свободе совести, а о свободе исповедания, свободе «оказательства» своих убеждений.

С 1902 года появился ряд статей в различных журналах («Русская мысль» и других) А.М.Бобрищева-Пушкина, А.С.Пругавина, С.Мельгунова, громко осуждавших преследование за веру.³⁷⁵

В. На новых полях

Нетронутой «целиной» для евангельской истины была до сего времени Азиатская Россия (Западная и Восточная Сибирь и Средняя Азия). В конце 80-х начале 90-х годов XIX века в эти края стали прибывать сосланные и добровольно переселившиеся братья со своими семьями с Украины, Белоруссии, Центральной России, гонимые преследованиями.

Первая евангельско-баптистская община в Сибири возникла в Минусинском крае. Сюда был сослан пашковец Кирпичников с женой. Закованный в кандалы, вместе с уголовными преступниками он прошел пешком путь от Томска до Минусинска, а жена его с тремя детьми, перенесла многие лишения, приехала сюда вслед за мужем, благодаря помощи В.А.Пашкова. В 1889 году их разыскал в Минусинске И.В.Каргель и нашел их примерными христианами, бодрствующими и радостно возвещающими Благоую Весть спасения коренным сибирякам.

В 1892 году в д. Очуры Минусинского уезда прибыл в ссылку с семьей из Каменец-Подольской губернии брат Г.С.Вербицкий. Лишенный всех прав состояния, он работал печником. Через него в 1893 году пришли к Господу Петр Кокорин, сосланный за кражу, и его жена. Начались первые молитвенные собрания, которые стали посещать местные жители. В следующем году сюда же прибыл с остатком семейства сосланный в 1890 году из Каменец-Подольской губернии брат Ф.В.Корницкий. До 1894 года ему довелось побывать уже в нескольких местах ссылки: на р. Лене, на строительстве Великого Сибирского железнодорожного пути и в Красноярске, где он потерял троих сыновей. Через год сюда переселились из Херсонской губернии два семейства баптистов: Якова Ткаченко и Григория Патковского, потом прибыли еще две семьи ссыльных. Образовалась первая в Минусинском крае и во всей Восточной Сибири маленькая, из

³⁷⁵ *Бобрищев-Пушкин А.М. Суд и раскольники-сектанты. СПб., 1902. Мельгунов С. Штундисты или баптисты?*

12 душ, поместная церковь с избранным пресвитером Н.Зилинским.³⁷⁶

В 1896 году из станицы Тихорецкой Кубанской области в г. Омск переселились два семейства: братьев В.И.Беляева и Булгакова, а также сестра Деева. 6 января 1897 года они сказали Господу: «Господи, устрой здесь Твою Церковь». Ответ не замедлил быть; летом с Кубани прибыл по приглашению брат А.Л.Евстратенко и преподавал первым новообращенным крещение в Иртыше. Начались массовые покаяния и обращения: Господь прилагал спасаемых к церкви. Так было положено начало первой в Западной Сибири общине евангельских христиан — баптистов.³⁷⁷

В 1897 году проповедь Евангелия впервые достигла Средней Азии. К молоканам, жившим в селе Верхне-Волынском Сырдарьинской области, приехал благовестник М.Д.Чечеткин, возвратившийся с Амура, где он трудился с Я.Д.Деляковым. Первым среди молокан в Верхне-Волынском покаялся и пережил возрождение С.К.Скородумов, которого М.Д.Чечеткин крестил и вскоре рукоположил на служение.³⁷⁸ С.К.Скородумов стал проповедовать своим бывшим единоверцам и разъезжал по окрестным русским селениям. Так началось распространение Благой Вести спасения в Средней Азии.

Но немало неосвоенных территорий оставалось в Центральной России и на юге ее. В конце XIX века возникла поместная церковь в Самаре. Сюда в конце 90-х годов из Саратова приехали два брата баптиста — Э.Ф.Кириш и П.П.Перк для открытия «Библейского депо» с целью распространения книг Священного Писания. Петр Петрович Перк нашел в среде молодых молокан, желающих обучаться духовному пению по нотам. Стали проводить спевки, которые начинались чтением Слова Божия и молитвой. Постепенно спевки преобразовались в собрания, на которых говорил слово П.П.Перк. На одном из таких спевок-собраний в 1899 году обратился 16-летний юноша Петр Иванович Чекмарев — один из первых «каменной» поместной церкви Христовой в Самаре. Вскоре Самару стали посещать Д.И.Мазев, И.В.Каргель, Н.В.Одинцов. Начались групповые обращения и крещения возрожденных душ.³⁷⁹

В эти же годы возникли первые общины евангельских христиан в Крыму, Севастополе, Симферополе и Екатеринославе.

³⁷⁶ Наши старцы // Баптист. 1927.

³⁷⁷ *Филадельфийский И.* Евангельская весть в Сибири // Баптист Украины. 1928. № 2.

³⁷⁸ *Тимошенко М.* Наши работники // Баптист. 1926. № 9 — 10.

³⁷⁹ *Грачев Ю.С.* Запись воспоминаний старейшего члена Куйбышевской церкви А.Грачевой. Рукопись. Архив ВСЕХБ.

Первым проповедником Евангелия в Севастополе был А.П.Голубев, который обратился к Господу в Петербурге в доме Пашкова. В 1892 году от проповеди Голубева обратилось несколько душ из среды портовых рабочих. Начались собрания и беседы по квартирам. Господь прилагал спасаемых к церкви. Один из новообращенных — матрос Черноморского флота А.М.Бондаренко, ревностный свидетель того, что сотворил над ним Господь, — в 1899 году был арестован и сослан в Закаспийский край, где пробыл два года. После ссылки он поселился в Екатеринославе, где его трудом образовалась община, принявшая впоследствии название евангельских христиан.³⁸⁰

Из Севастополя евангельская весть достигла Симферополя. Сюда из Севастополя выехали два брата — И.К.Кислов и Петр Юдин. Они стали смело проповедовать Евангелие. В 1898 году здесь первыми уверовали Ф.Ф.Шенеман с женой. Так было положено основание общины евангельских христиан в Симферополе. В 1900 году возникла община в Ялте. Сюда приехали из Киева два брата — Г.П.Костюков и Н.Т.Сныцкеренко, через которых здесь уверовало 15 душ.

Г. Возвращение изгнанников

К концу победоносцевского времени русско-украинское евангельско-баптистское братство недосчитывало в своих рядах многих видных братьев. Незадолго до ссылки владикавказских братьев умер скоропостижно И.Н.Скорыходов. На Дальнем Востоке (на Амуре) в 1898 году умер Я.Д.Деляков. В этом же году в закавказской ссылке умер СЕ.Капустинский. Находясь в изгнании в Румынии, в 1900 году скончался И.Г.Рябошапка, а в Риме в 1902 году — В.А.Пашков. В 1894 году в г. Канне (Франция) умер А.П.Бобринский.³⁸¹ И еще долгие годы оставались в изгнании за границей Ф.П.Костромин, С.Багдасарянц и другие братья, давшие в свое время вынужденное согласие на безвозвратный выезд за границу.

Отбыв вторые сроки ссылки, к 1900 году возвратились А.М.Мазаев, М.К.Кальвейт, А.Е.Леушкин, Т.О.Хлыстун, Н.И.Воронин, Л.Д.Приймаченко, В.В.Иванов, И.Д.Лясоцкий. Из эмиграции вернулись на родину И.С.Проханов (в 1898 г.) и В.Г.Павлов (в 1901 г.).

Перед возвращением И.С.Проханов жил в Париже. Накануне отъезда, в сентябре 1898 года, некто Е.Брукк, известный член Общества друзей (квакеров), предложил ему посетить

³⁸⁰ Христианин. 1928. № 2.

³⁸¹ Некролог гр. А.П.Бобринского в газете «Неделя», 1894, № 42, 16 октября.

о. Кипр, чтобы помочь духоборцам, задержанным там в связи со страшной эпидемией дизентерии. Гонимые тем же Победоносцевым, духоборцы решились на массовый выезд в Канаду. Первая партия их в количестве **1150** человек на одном судне в пути заболела и была высажена на о. Кипр. Здесь и задержался на несколько месяцев И.С.Проханов. Ухаживая за больными, он тоже не избежал заболевания. В конце года он получил из дома от младшего брата Василия телеграмму с просьбой приехать, и немедленно отправился на родину.

Приехав в Одессу, И.С.Проханов был предоставлен градоначальнику графу Шувалову, который отправил его с сопроводительным документом во Владикавказ под надзор полиции. Это было лучшее из всего того, чего он мог ожидать: ему разрешили жить в отцовском доме. Вскоре он добился разрешения посетить своего отца, находившегося в ссылке в Герюсах, и пробыл с ним пять дней.

В **1899** году И.С.Проханову через общество инженеров и техников, членом которого он являлся, удалось найти работу по специальности: несколько месяцев он работал помощником управляющего железной дороги — Орел. Но вскоре был приглашен в Рижский политехнический институт на должность ассистента профессора Берлова, где работал до **1901** года. В **1901** году пришло специальное распоряжение МВД об отчислении Проханова с работы как одного из лидеров «штундистов», хотя он не был тогда лидером, а лишь тайно, как многие тогда братья, занимался духовной работой. Главной частью ее была подготовка к изданию второго в истории русско-украинского евангельско-баптистского братства большого сборника духовных песен «Гусли».³⁸² Он выехал в Петербург: исполнилась давняя его мечта жить и работать в столице. Здесь он поступил в электротехническую компанию Вестингауза и продолжал трудиться над «Гуслями». Как это ни странно для того времени, «Гусли» благополучно прошли цензуру и были изданы тиражом в **20** тысяч экземпляров.

В.Г.Павлов, вернувшись в **1901** году из эмиграции из г. Тульчи, вначале поселился с семьей в Тифлисе. Хотя с **1897** года и наметился некоторый спад гонений, однако свободы молитвенных собраний еще не было: собирались тайно по квартирам, меняя всякий раз места собраний. Через шесть лет Павлов переселился в Одессу, откуда ездил с проповедью Евангелия по многим общинам Северного Кавказа, Закавказья, Украины, Поволжья, Сибири и Дальнего Востока.

³⁸² Первым большим сборником в истории нашего братства был «Голос веры» (издан в Тифлисе в 1882 г. Н.И.Ворониным при участии В.Н.Тресковского, М.К.Кальвейта и В.Г.Павлова).

Другие возвратившиеся братья принялись за возрождение духовной жизни поместных церквей, начиная с восстановления стен (Неем. 2:17), и возобновляли миссионерскую работу на всей территории России. Так, брат Л.Д.Приймаченко трудился среди верующих Елизаветполя; А.Е.Леушкин и М.К.Кальвейт — в Тифлисе. В.В.Иванов с 1900 года обосновался в Баку, где был избран пресвитером, и продолжал разъезжать с проповедью Евангелия по Закавказью и югу Украины. Т.О.Хлыстун в 1898 году вернулся в свою родную Карловку и несколько лет трудился на ниве Божией, будучи благовестником в окрестных селах. После длительного пребывания в Вологодской губернии Н.И.Воронин вернулся в Тифлис. Сюда же вернулся с семьей по-прежнему бодрый, всегда поющий «Наш меч не из стали блестящей», А.М.Мазаев.³⁸³ Он сразу же включился в дело Божие: разъезжал по Закаспийскому краю и Кубанской области с проповедью Благой Вести спасения грешников. В г. Майкопе он крестил 17 душ: этим было положено начало майкопской общине баптистов.

Многочисленные работники Божий, перенесшие «тяжесть дня злого и зной» (кто в ссылке, а кто на месте, подвергаясь постоянным преследованиям и произволу местных властей и односельчан), чьи имена забыты историей, но не забыты Богом, продолжали скромно трудиться, закладывая первые камни новых поместных церквей Христовых.

Д. Первая в Петербурге община русских баптистов

В первой половине 90-х годов в Петербурге была образована община русских баптистов. Мы уже упоминали об одной из групп петербургских верующих, собрание которых часто посещал бывший тогда еще студентом технологического института И.С.Проханов. Он также был в числе братьев, выступавших с проповедями в этой группе. К 1895 году эта группа при непосредственном участии И.С.Проханова преобразовалась в общину русских баптистов с пресвитером А.В.Бердниковым.³⁸⁴

У И.С.Проханова с А.В.Бердниковым были самые близкие и доверительные братские взаимоотношения, о чем Проханов пишет в «Автобиографии». Распрошавшись с Бердниковым, Проханов выехал в Финляндию.

В 1896 году в одном из своих писем из-за границы И.С.Проханов отметил важность возникновения русской баптистской

³⁸³ Наш меч не из стали блестящей//Баптист. 1925.

³⁸⁴ Ответ съезда баптистов//Баптист. 1910. № 46.

общины в Петербурге. Он, в частности, писал: «...Я, как участник этого движения (евангельско-баптистского. — С.С), чувствую, что это дело — от Господа, возникло самым правильным путем и имеет громадную будущность. Если она (община) теперь в очень неутешительном состоянии, то много объясняется просто отсутствием деятеля и работника способного для этого и живущего там (в Петербурге) постоянно. Брат Бер (Бердников) очень слаб в работе. Среди всех других он является наиболее подходящим для занимаемого им поста».³⁸⁶

Чтобы понять отношение И.С.Проханова к этой общине, надо помнить, что он был баптистом, пришел к Господу и принял крещение по вере в общине баптистов Владикавказа, да и воспитан в баптистской семье С.А.Проханова. Зная из опыта внутренний уклад баптистских общин с их строгой дисциплиной, он был сторонником устройства возникшей в Петербурге общины на баптистских принципах.

В 1889 году петербургская община баптистов первая подала руку общения петербургской евангельской общине. (Надо отметить, что со времени возникновения у общины баптистов и общины петербургских евангельских верующих, как они тогда назывались, имелись некоторые взаимные недопонимания).³⁸⁶

С 1905 года связь И.С.Проханова с общиной баптистов становится все более неопределенной. В это время он занялся организацией так называемой «первой общины» евангельских христиан по баптистскому образцу. Об этом речь впереди.

Община баптистов в Петербурге существовала до 1908 года: А.В.Бердников в этом году посылал пожертвования для баптистского миссионерского общества в России. В числе приславших пожертвования от петербургской общины значится И.И.Жидков.³⁸⁷ Позже эта община влилась в общину баптистов, организованную приехавшим в Петербург В.А.Фетлером.

Е. Первые общины евангельских христиан в России

В период возникновения первых общин русско-украинского евангельско-баптистского братства верующие в официальных документах называли свои общины так: «Община крещеных христиан — баптистов» (Елизаветградский и Херсонский уезды); «Общество христиан — баптистов» или «Христиан — баптистов русской национальности» (деревня Основа и местечко

³⁸⁶ Письмо И.С.Проханова из-за границы. Архив Я.И.Жидкова.

³⁸⁶ Ответ съезда баптистов...

³⁸⁷ Отчет баптистского миссионерского общества за 1907 — 1908. Одесса, 1909.

Ряснополе Одесского уезда).³⁸⁸ Составленное в конце 70-х — начале 80-х годов И.Рябошапкой вероисповедание называется «Краткий катехизис или изложение вероисповедания русских баптистов, т.е. взрослокрещеных христиан».³⁸⁹ Пресвитер М.Дупленко, П.Перепяткин, Я.Сарана и другие учредители русской общины называли себя «баптистами».³⁹⁰ Первая община в Тифлисе уверовавших из молокан с 1879 года имела свою печать с надписью «1-я Тифлисская Община Баптистов».³⁹¹ Первый самостоятельный съезд русских баптистов, состоявшийся в 1884 году, назывался «Конференция союза верующих, крещеных христиан или так называемых баптистов южной России и Кавказа».³⁹²

Верующие петербургского пробуждения, которых внешние называли редстокистами, затем пашковцами, вначале назывались просто «верующими». Как известно, на протяжении двадцати с лишним лет они официально не были организованы в общину. Так, когда княгиня Ливен во время посещения Берлина попросила лютеранского суперинтендента помочь ей найти верующего воспитателя для своих детей, тот не мог понять, кого она имеет в виду под словом «верующий».³⁹³ Но со временем (примерно со второй половины 90-х годов XIX века) они стали называться верующими «евангельской» веры. Впервые такое название встречается в рукописной тетради, которая содержала «Символ "евангельской" веры», имевший хождение в среде петербургских верующих во второй половине 90-х годов.³⁹⁴ Автор «Символа евангельской веры» и члены группы верующих, где он пользовался признанием, не известны. Известно лишь, что к этому времени в Петербурге было несколько групп, руководимых И.В.Каргелем, И.С.Прохановым, А.В.Бердниковым и другими.³⁹⁵ Московские верующие, которые объединились в 1882 году в одну общину, так и называли себя общиной московских верующих до 1905 — 1906 годов. Чаплинские штундисты (в Тарашанском уезде Киевской губернии), основоположником которых был Г.Балабан, так называемые

³⁸⁸ *Епископ Алексей*. Материалы для истории... С. 272. Ходатайства И.Рябошапки, Г.Кушнеренко, М.Ратушного, З.Горобца, П.Шестопала.

³⁸⁹ *Недзельницкий И.* Штундизм, причины появления...

³⁹⁰ Там же, с. 278 — 279; *Ясевич-Бородаевская В.* Борьба за веру... С. 287 — 288.

³⁹¹ *Епископ Алексей*. Материалы... С. 638. Протокол собрания.

³⁹² Там же, с. 569. Протокол конференции.

³⁹³ *Рутиле В.* Западные источники русского штундизма...

³⁹⁴ Пашковщина и штундизм//Миссионерское обозрение. 1897. Сентябрь, октябрь. Кн. 1, С. 797. О рукописной тетради петербургских верующих.

³⁹⁵ *Ливен С.П.* Духовное пробуждение в России... Архив Я.И.Жидкова. Письмо И.С.Проханова от 1896 года.

«младостундисты» («духовная штунда»), отвергавшие крещение и хлебопреломление, называли себя «евангельскими братствами».

По имеющимся источникам, первой общиной, верующие которой называли себя «евангельскими христианами», была севастопольская.³⁹⁶ О ее возникновении уже говорилось. Так же назывались возникшие вслед за севастопольской симферопольская и ялтинская общины и появившаяся несколько позже община в г. Екатеринославе. Появление общин с различными наименованиями объясняется следующим. Жестокими гонениями Победоносцева деятельность Союза русских баптистов в 90-е годы XIX века была полностью парализована. Возникшие новые общины существовали разрозненно, не имея организационной связи. Верующие некоторых из таких общин мало задумывались над своим названием, но жили духовной жизнью в меру своего понимания евангельских истин и приводили других ко Христу. А некоторые из них не стали называться баптистами в надежде на то, что не подпадут под преследования, как штундисты. С оживлением деятельности Союза баптистов часть таких общин присоединилась к баптистам, а часть влилась позже во вновь образованный Союз евангельских христиан, приняв название «евангельские христиане».

Ж. Съезды русских баптистов в период 1898 — 1904 годов. Стремление к объединению

Союз русских баптистов в течение шести лет (с 1892 по 1898 гг.) не проводил съездов. Председателем Союза номинально оставался Д.И.Мазаев, но выполнять обязанности по управлению делами Союза он, оставшись один, разумеется, не мог. Как только наметился некоторый спад гонений и часть братьев возвратилась из ссылки, по предложению Д.И.Мазаева в 1898 году был созван съезд в г. Царицыне. Об этом и о трех последующих съездах сохранились лишь упоминания в некоторых статьях издаваемого почти десятью годами позже журнала «Баптист». Протоколы же этих съездов не сохранились. Съезды проходили под знаком совместной работы поместных церквей баптистов и евангельских христиан для Царствия Божия (на съезд 1898 года уже были приглашены представители общин евангельских христиан).

396 Статья о Третьем всемирном конгрессе баптистов в Стокгольме // Баптист, 1925. № 2, февраль; Христианин. 1928. № 2.

К этому времени И.С.Проханов, находясь за границей, выступил на страницах «Беседы» со статьей, в которой ставился на обсуждение вопрос о наименовании русско-украинского евангельско-баптистского братства. Считая неприемлемым для нашего братства название «баптисты», каким они именовали себя уже 25 лет, И.С.Проханов оспаривал также название «евангельские христиане», которое уже успели присвоить себе некоторые общины. Он предлагал называться «библейскими христианами».³⁹⁷ Но это предложение не было принято.

Такой же съезд под председательством Д.И.Мазаева состоялся в 1902 году в Ростове-на-Дону. На нем также были представители общин евангельских христиан Петербурга В.И.Долгополов и Г.М.Матвеев.³⁹⁸ Здесь же обсуждались вопросы о единстве в совместном труде.

Следующий съезд прошел в Царицыне в 1903 году в более спокойной обстановке, хотя, как и предшествующие, нелегально, но со значительно большим представительством. От общин евангельских христиан были братья из Петербурга и Киева. Киевские братья протянули руку общения, «получили братское лобзание мира» и начали работать совместно с братьями баптистами, «оставаясь все же по названию евангельскими христианами».³⁹⁹ На этом съезде впервые было решено принять наименование «евангельские христиане — баптисты». Здесь же было предложено не допускать среди верующих поместных общин распространения брошюр антигосударственного направления и не увлекаться вопросами политики.

В 1904 году в Ростове-на-Дону состоялся следующий съезд. От евангельских христиан прибыли братья из Петербурга, Киева, Конотопа и Севастополя уже с заявлениями о вступлении их общин в Союз русских баптистов, сохраняя прежние наименования. Братья-баптисты отнеслись к этому с одобрением. Петербургские братья, евангельские христиане, внесли тогда же в союзную кассу на дело миссии 500 рублей.⁴⁰⁰

Эти съезды положили начало объединению русско-украинских баптистов и евангельских христиан в одно братство.

³⁹⁷ Историческая справка//Баптист. 1925. № 1; со ссылкой на ст. Проханов И.С. Кто мы//Беседа. 1895, август.

³⁹³ Письмо к братьям евангельских христиан — баптистов. Тифлис, 1916. С. 19.

³⁹⁹ Мазаев Д.И. Не та дорога//Баптист. 1911. № 34.

⁴⁰⁰ Первый назидательный съезд в Омске//Баптист. 1925. № 6 — 7.

ГЛАВА ЧЕТВЕРТАЯ

ЕВАНГЕЛЬСКО-БАПТИСТСКОЕ БРАТСТВО В ПЕРИОД 1905 — 1917 ГОДОВ

Мрачное победоносцевское время сменилось в 1905 году временем веротерпимости, объявленной двумя царскими указами (от 17 апреля 1905 г. и от 17 октября 1906 г.).

Это время можно разделить на два периода:

1) с 1905 по 1911 годы — оживление деятельности братства, легализация общин, расширение проповеди Евангелия в России;

2) с 1912 по 1917 годы — возобновление преследований и гонений, напоминающих победоносцевское время.

І. ЛЕГАЛИЗАЦИЯ ОБЩИН И РАСШИРЕНИЕ ДЕЛА БОЖИЯ (1905 — 1911 гг.)

А. Внутренняя обстановка в стране накануне закона о веротерпимости и другие законы, относящиеся к делам веры

Начало XX столетия ознаменовалось в России мощным подъемом рабочего и крестьянского движения против тирании царского самодержавия. Россия была охвачена волнениями, брожением умов, народ требовал свободы: свободы слова, собраний, печати, вероисповедания и др. Начались рабочие забастовки, стачки и крестьянские восстания. Выступления народных масс за свободу не прекращались и еще более усиливались с началом (в январе 1904 г.) русско-японской войны. Поражение России в полуторалетней войне с Японией еще более ослабило царское правительство и укрепило прогрессивное движение: люди различных слоев населения империи поняли, что старый государственный строй — самодержавие — является причиной бессилия России во всех областях ее жизни.

Под влиянием растущей напряженности внутри страны царь Николай II издал манифест от 26 февраля 1903 года и именной

указ от 12 декабря 1904 года Правительствующему Сенату, направленные на смягчение внутренней обстановки в России.

В манифесте в отношении веротерпимости было сказано: «Укрепить неуклонное соблюдение властями, с делами веры соприкасающимися, заветов веротерпимости, начертанных в основных законах Империи Российской, которые (законы), *благоговейно почитая Православную церковь первенствующей и господствующей* (курсив наш. — С.С.) представляют всем подданным Нашим инославных и иноверных исповеданий свободное отправление их веры и богослужения по обрядам оной».⁴⁰¹ Пунктом шестым Правительствующему Сенату указывалось: «Для закрепления выраженного Нами в манифесте 26 февраля 1903 года неуклонного душевного желания охранять освященную основным законом Империи *терпимость в делах веры* (курсив наш. — С.С.) подвергнуть пересмотру указания о правах раскольников, а равно лиц, принадлежащих к инославным и иноверным исповеданиям, и независимо от сего принять ныне же, в административном порядке соответствующие меры к устранению в религиозном быте их всякого, прямо в законе не установленного, стеснения».⁴⁰²

Однако эти законы не привели к ощутимым положительным изменениям в делах веры: произвол на местах не прекратился. У руля Святейшего Синода стоял все тот же «злой гений» последних Романовых — К.П.Победоносцев. «Всесокрушающий закон» от 3 сентября 1894 года о штундистах и баптистах был еще не отменен. Да и манифест от 26 февраля 1903 года и именной указ от 12 декабря 1904 года не были направлены к обеспечению свободы вероисповеданий, а *лишь к терпимости* в делах веры. Православная церковь оставалась «благоговейно почитаемой, первенствующей и господствующей».

Но эти законы послужили поводом для более смелых действий видных работников евангельско-баптистского братства, направленных на восстановление миссионерской работы. Так, в 1903 и 1904 годах были проведены (хотя и нелегально) два расширенных съезда русских баптистов: в Царицыне и Ростове-на-Дону. В 1903 году Ф.П.Балихин смог поехать за границу как представитель русских баптистов для участия в трех европейских конференциях: христианской конференции «Альянс» в Бланкенбурге, баптистской конференции в Берлине и английской конференции в Дерби.⁴⁰³ Постепенно стала набирать силу евангелизационная работа на местах.

Правительственный Вестник. 1903. № 46, от 27 февраля.

Правительственный Вестник. 1904. № 283, от 14 декабря.

Балихин Ф.П. Моя поездка за границу//Баптист. 1907. № 1.

Б. Предложения об изменении законов о веротерпимости

Еще более смелым было представление царскому правительству «Краткой записки о возникновении, развитии и о настоящем положении евангельского движения в России и о нуждах евангельских христиан (известных в общезнании под различными народными кличками: пашковцев, баптистов, новомолюкан и т.д.)», составленной И.П.Кушнеровым при участии В.И.Долгополова и В.Н.Иванова. Эта записка с предложениями внести изменения в законы о веротерпимости⁴⁰⁴ была подана И.С.Прохановым в МВД 8 января 1905 года. В приложении к записке были представлены 22 официальных документа (судебные дела по обвинению в принадлежности к штунде, за проведение молитвенных собраний и погребения умерших; письма о насилиях, побоях, истязаниях, убийствах, арестах, штрафах; об отказах принимать детей в школу, а также регистрировать браки, рождения и смерть и о прочих беззакониях, чинимых по отношению к верующим до последнего времени).

С 25 января по 1 марта 1905 года Комитет Министров провел шесть заседаний о порядке выполнения пункта шестого указа от 12 декабря 1904 г.⁴⁰⁵ В работе заседаний принимал активное участие «по особому Высочайшему повелению» митрополит Петербургский и Ладужский Антоний. После долгого обсуждения комитет «Положил постановить:

I. По общим началам веротерпимости.

1) Признать, что отпадение от православной веры в другое христианское вероисповедание или вероучение не подлежит преследованию и не должно влечь за собой каких-либо невыгодных в отношении личных или гражданских прав последствий...

III. Испросить Высочайше... соизволение:

А. На распечатание всех молитвенных домов, закрытых, как в административном порядке... так и по определению судебных мест...

Б. На отмену:

а) Высочайше утвержденного 4 июля 1894 года положения Комитета Министров о воспрещении последователям секты штундистов молитвенных собраний...

V. Представить министрам и главноуправляющим отдельными частями принять меры к отмене административных распоряжений, стесняющих права старообрядцев и сектантов на службу государственную и общественную.

⁴⁰⁴ Кушнеров И.П. Краткая записка...

⁴⁰⁵ Извлечение из особого журнала Комитета Министров...//Правительственный Вестник. 1906. № 87, от 21 апреля.

VI. Поручить управляющему Министерством юстиции:

...2) Озаботиться своевременно принять меры к облегчению участи тех из осужденных, для которых, в виду перемен в уголовных и посягательства на веру законах, наложенное на них наказание может быть смягчено или совсем отменено, и к прекращению находящихся в производстве уголовных дел о деяниях, признаваемых впредь не преступными».

Судя по содержанию этих положений, при их разработке были учтены некоторые предложения, изложенные в «Краткой записке...», поданной И.С.Прохановым. («Краткая записка...» с приложениями к ней была вскоре напечатана небольшим тиражом в типографии МВД).

Положения Комитета Министров были утверждены, и 17 апреля 1905 года был издан и обнародован именной указ «Об укреплении начал веротерпимости».

В. Радость религиозной свободы. Надолго ли?

Надежда на осуществление религиозной свободы наполнила сердца верующих неописуемой радостью. Вот как описывает день обнародования указа С.П.Ливен. «Я помню, как в апреле 1905 года, в утро Светлого Христова Воскресенья, в доме № 43 на Большой Морской, в нашем Красном зале перед многолюдным собранием моя мать выступила с сияющим лицом и сказала, что имеет передать всем братьям и сестрам великую радость, которую прочтет брат Одинцов. Громко и отчетливо брат читал царский указ, излагавший подробности даруемой нам свободы веровать, как кому позволяет совесть. Собрание пало на колени и со слезами радости, кто как умел, все возблагодарили Господа за этот неоценимый подарок».⁴⁰⁶ Было устроено специальное молитвенное собрание, на котором И.С.Проханов сказал, что полученная свобода «есть результат страданий тех, кто томился в тюрьмах и ссылках, и результат молитвы многих лет. С радостью пожали то, что многие годы сеяли со слезами».⁴⁰⁷

«Впечатление было ошеломляющее, — вспоминала В.И.Ясевич-Бородаевская, — это был праздник из праздников. Все, хотя временно, стали братьями, и единодушно, забыв распри, ликовали, поздравляли друг друга; сколько было надежд и мечтаний о новой жизни во Христе».⁴⁰⁸

Большой радостью было то, что много ссыльных и заключенных братьев вернулось в свои семьи и общины. Но немало стра-

⁴⁰⁶ Ливен С.П. Духовное пробуждение в России... С. 103.

⁴⁰⁷ Проханов И.С. Автобиография...

⁴⁰⁸ Ясевич-Бородаевская В. Борьба за веру... С. 375.

дальцев за веру оставалось еще в тюрьмах и ссылках, на местах не везде обеспечивалась религиозная свобода: власти не спешили, ожидая особых распоряжений, либо, по-прежнему, просто препятствовали.

Ровно через полгода был издан манифест от 17 октября 1905 года «О даровании населению незыблемых основ гражданской свободы, на началах действительной (?) неприкосновенности личности, свободы совести, слова, собраний и союзов». Насколько они (эти основы гражданских свобод) были «незыблемы», показало недалекое время (1911 — 1916 гг.). Через год вышел именной указ от 17 октября 1906 года «О порядке образования и действия старообрядческих и сектантских общин и правах и обязанностях входящих в состав общин последователей старообрядческих согласий и отделившихся от православия сектантов». Этот последний указ дал право легализации евангельско-баптистских общин, но при существенных ограничениях и условиях.

Так, например, непременным условием регистрации общин было избрание наставника (пресвитера) и утверждение его в этом звании губернскими властями. Верующие, желавшие организовать общину, должны были подать губернскому или областному правлению заявление, подписанное не менее чем 50 лицами (учредителями). Приобретаемое общиной недвижимое имущество не должно было превышать суммы в 5 тысяч рублей. Право голоса на общих (деловых) собраниях имели лишь члены общины, достигшие 25-летнего возраста. На наставников (пресвитеров) возлагалась обязанность вести книги для записи рождений, браков, смертей, т.е. ведение дел чисто гражданских, не имеющих отношения к духовной деятельности пресвитеров. Этот указ, таким образом, предоставлял слишком много власти администрации, произвольно ограничивая тем самым права верующих.

Несмотря на такие ограничения, многие общины поспешили воспользоваться хотя бы тем, что им предоставлялось, для скорейшей легализации евангельской деятельности. Одной из первых, в 1907 году, была зарегистрирована киевская община «по вере крещеных христиан евангельского исповедания», в 1908 году — петербургская община евангельских христиан, руководимая И.С.Прохановым. Вслед за ней в Петербурге легализовалась община, руководимая И.В.Каргелем, а затем — русская баптистская община. На дозволенных условиях были зарегистрированы и начали свою деятельность многие евангельско-баптистские общины в крупных городах и селениях провинции.

Наряду с этим некоторые братья высказывали опасения, что закон о легализации имеет целью «уловить» наставников (пре-

свитеров) общин с целью подчинения их властям, чтобы таким образом свести их до положения духовенства господствующей церкви; что общины будут лишены права отстранять от руководства утвержденных властями пресвитеров, в том случае если последние утратят способность удовлетворять духовным нуждам поместных церквей.⁴⁰⁹ Поэтому многие общины отказались от регистрации и остались на нелегальном положении, в следствие чего власти отказывали в открытии молитвенных домов и школ, не разрешали вести метрические книги и пр. В результате тормозилась евангельская деятельность поместных церквей. Видные работники братства: Д.И.Мазаев, И.С.Проханов, В.Г.Павлов, В.А.Фетлер, Ф.П.Балихин, В.В.Иванов неоднократно обращались на съездах к представителям поместных церквей и через статьи в журналах — ко всем верующим с предложением о скорейшей регистрации общин.

Г. Свобода совести и вероисповеданий в практическом осуществлении

Осуществление на практике широко объявленной свободы совести и вероисповеданий бюрократическими средствами (сверху) показало, как далека была на самом деле реформа 17 апреля 1905 года от начал действительной свободы, в какую уродливую форму вылилась эта «бумажная веротерпимость» при столкновении с господствующей административной практикой. И прежде всего потому, что охранялась неприкосновенность трехчленной формулы российской государственности — церковь, государство, народность. Еще в 1901 году орловский предводитель дворянства М.А.Стахович подметил, что свобода совести в России преследуется гражданской властью совместно с духовной, которые не только соединились, но и перепутали свои несовместимые области деятельности.

Известный в то время православный деятель — редактор журнала «Миссионерское обозрение» и правая рука Победоносцева — В.М.Скворцов со всей откровенностью заявил в 1902 году: «Спаянность государственная и церковная слишком велика в православно-самодержавной России, чтобы отвергать одно, не трогать другого».⁴¹⁰ Связь церкви с государством — вот в чем с самого начала прогрессивные и даже светские умы России видели причину неосуществимости свободы совести. В 1902 году А.М.Бобришев-Пушкин писал, что только при полном разграничении двух этих ведомств (церкви и государства) возможно

⁴⁰⁹ Иванов В.В. Петр стоит у ворот//Баптист. 1907, от 12 августа.

⁴¹⁰ Цитируется по: Мельгунов С. Церковь и государство в России М., 1907. С. 143.

установить неприкосновенные гарантии свободы совести.⁴¹¹ Да и все манифесты и указы 1903 — 1906 годов, относящиеся к делам свободы совести, провозглашали лишь веротерпимость (терпимость к иноверию), а не свободу исповедания (оказания) веры, предполагающую свободное выполнение наказа Христа проповедовать Евангелие всем.⁴¹² За православной церковью сохранялся статут первенствующей и господствующей в России. Местные светские и духовные власти именно это и усвоили: право проповеди и исповедания признавалось только за господствующей церковью.⁴¹³

Как же в действительности обстояло дело с веротерпимостью на местах? Официальные документы, относящиеся к 1906 — 1911 годам, изобилуют вопиющими фактами несоблюдения местными властями пунктов «дарованной свободы».

Так, в 1906 году крестьяне с. Зимовец на жалобу подольскому губернатору о недозволении сельской властью молитвенных собраний получили отказ, после чего преследования верующих начались еще с большей силой. «Ходатайство это мною оставлено без удовлетворения», — гласила резолюция вице-губернатора. «В селениях Водяном Звенигородского и Ломоватом Чигиринского уездов, а также в других местах составляются общественные приговоры, коими наших братьев-баптистов облагают налогами на постройку и ремонт православных храмов», — писал И.П.Кушнеров. «Вам, дорогой брат, — писал он И.С.Проханову, — может быть, известно, что до сего времени еще ничего не сделано, чтобы браки, рождения детей и смерти вносились в общинах в метрические книги, а в волостях — в посемейные списки. Все остается по-старому: дети, рожденные как теперь, так и 30 — 40 лет тому назад, числятся при матерях как незаконнорожденные... у меня нет ни языка, ни времени, чтобы описать Вам те последствия и лишения, каким подвергались семьи наших братьев при получении наделов, наследства... В школы дети наших братьев не принимаются... У меня у самого из 8 душ детей ни один не был в школе, и все они остались без образования».⁴¹⁴

18 января 1907 года И.С.Проханов получил телеграмму о запрещении священником села Водяного Глущенко хоронить умершего ребенка баптистского верующего Семерука. «Когда несли хоронить тело, сельский староста с крестьянами не допустили на кладбище. Обратились к священнику, который, увидев

⁴¹¹ *Бобринцев-Пушкин А.М.* Суд и раскольники-сектанты...

⁴¹² Предисловие И.С.Проханова к стихотворению «За свободу совести»//Братский листок. 1906. № 5.

⁴¹³ *Кушнеров* Письмо//Баптист. 1910. № 32.

⁴¹⁴ Там же.

братьев, стал кричать: "Убивайте его, антихриста, мне пристав, губернатор нипочем". Тогда по приказанию священника толпа напала на братьев, нанесли побои, раны. Братья, убегая, бросили тело на улице, которое по приказанию старосты перенесено в дом Семерука и не погребено». ⁴¹⁵ И такие случаи были не единичны.

О самоуправстве местных властей и фактах истязания свидетельствуют многие письма. В селе Тимошевке Мелитопольского уезда 8 января 1908 года были избиты до полусмерти за проведение молитвенного собрания П.П.Маслов, И.И.Клименко и Ф.М.Остроглядов. ⁴¹⁶

4 сентября 1908 года елизаветградской русско-украинской общине баптистов было отказано в регистрации херсонским губернским правлением, хотя все условия именного указа от 17 октября 1906 года были выполнены. ⁴¹⁷

Изуверские расправы не прекращались. В 1909 году председатель Государственной Думы Н.А.Хомяков на одном из заседаний доложил: «Доходят вести о чисто изуверских расправах в деревнях над сектантами! Когда мне рассказывали, я ушам не верил. После разжигающей страсти проповеди священника, двух крестьян, отпавших в баптизм, отвели в сельскую расправу и там, наломав колючих веток сливового дерева, заставили, угрожая смертью, старика, отца двух крестьян, сечь своих собственных сыновей. Я не знаю, какой закон о свободе веры, который мы теперь вырабатываем в Государственной Думе, в состоянии будет войти в жизнь, если подобные изуверства будут иметь место... И этот закон будет. Но закон законом, а люди людьми.. Люди должны стать другими. ⁴¹⁸ Сердца, совесть их должны измениться и очиститься...»

Были среди православных архиереями и такие, кто осуждал подобные меры борьбы с евангельско-баптистским движением в России. Так, митрополит Антоний однажды обратился к собранию миссионеров по борьбе с сектантами с таким признанием: «До последнего времени, действительно, православные пастыри и миссионеры обращались за помощью к полицейским чиновникам. Я считаю постыдным делом и признаком ⁴¹⁹ бессилия прибегать к принуждению и насилию в делах веры».

[^]Кушнеров И. Письмо // Баптист. 1910. № 32.

Кушнеров И. Письмо // Братский листок. 1906. № 5.

⁴¹⁷ Ясевич-Бородаевская В. Борьба за веру... С. 622 — 624; Приложение № 19. Журнала Присутствия Херсонского Губернского Правления. Октябрь 4 дня. 1908. Дело № 99, 1 отд. 1 стола, 1908.

⁴¹⁸ Генеромо И. Религиозные искания наших дней // Мир. 1909. № 11 — 12; Гонения // Баптист. 1909. № 6.

⁴¹⁹ Трегубое И. Митрополит Антоний о борьбе с сектантами // Баптист. 1909. № 22.

Д. Эмиграция

Такое положение верующих евангельско-баптистского братства в России после многообещающего манифеста о веротерпимости побуждало многих верующих усматривать единственный выход в эмиграции. Отдельные семьи и даже целые общины переселялись за границу.

Известный публицист А.С.Пругавин в статье «Отчего сектанты бегут из России» для примера описал печальную повесть крестьянина М. — «по всей видимости, честного, правдивого человека, хорошего работника, мирного лояльного гражданина, вся вина которого состояла только в том, что он горячо стремился понимать Евангелие, понимать учение Христа так, как диктует ему совесть и разум, не делая тайны из своих религиозных убеждений... — вот из чего слагается жизнь "евангельского христианина" в современной конституционной России. Подсчитайте, сколько раз на протяжении этих четырех лет М. за свои религиозные убеждения лишался места, службы и работы, сколько раз он был обыскан, арестован, сколько раз подвергался допросам, сколько времени провел в тюрьмах, сколько раз его судили, сколько раз гоняли по этапу!., (того), который осмелился в деле религии не считаться с тем, что ему властно и назойливо предлагается миссионером. И это, конечно, отнюдь не исключение, не единственный случай».⁴²⁰ Какая уж здесь свобода вероисповедания или хотя бы веротерпимости!

Вопрос вынужденной эмиграции русских баптистов сильно беспокоил передовую интеллигенцию России. В 1907 году известный социал-демократ С.Мельгунов писал: «И вот теперь, быть может, мы накануне выселения из России огромной массы наших сограждан... невольно хочется спросить, — да кто же эти люди? И больно делается за нашу страну, когда придется ответить, что это, несомненно, наиболее сознательные и передовые элементы нашей народной среды».⁴²¹

Видные работники евангельско-баптистского братства, даже те, кто в свое время вынужденно покидал страну, рассматривали вопрос эмиграции с точки зрения определенных принципов. Так, еще в 1895 году на страницах журнала «Беседа» обсуждалась правомерность согласия братьев на выезд за границу. «Мы думаем, — говорилось в одной из статей, — что русский верующий может иметь нравственное право выехать из России только тогда, когда он приговорен к ссылке, когда его готовы зато-

Пругавин А. Отчего сектанты бегут из России//Вестник Европы СПб. 1913, октябрь.

Мельгунов С. Церковь и государство в России... С. 75.

чить. Иначе его отъезд есть малодушие, недостойное христианина».⁴²²

В 1910 году И.П.Кушнеров писал В.Г.Павлову: «Страшно подумать: бросить родину, русскую родину с ее родным народом, и бежать от лица своих родных, русских братьев-христиан. Это ужасно! Этого не бывало даже во дни так называемых лютых гонений».⁴²³

И тем не менее в эти годы немало братьев выехали со своими семьями за границу. Выезжали большей частью из Белоруссии (из Полесья), Украины и Поволжья. Их потомки живут в США, Канаде, Латинской Америке.

Е. Союз баптистов в 1905 — 1911 годы

1. Миссионерская работа

и оживление деятельности поместных церквей

Несмотря на ограничение религиозных свобод, преодолевая трудности и чинимые на местах препятствия, верующие поместных церквей продолжали расширять проповедь Евангелия по всей России. Будущее, каким бы оно ни представлялось, мало занимало тружеников Божиих: они использовали те возможности, какие имели и каких удавалось добиться путем всевозможных ходатайств. В 1907 году было образовано Всероссийское баптистское миссионерское общество, а вскоре и Сибирское.⁴²⁴ На российские поля выходили благословенные сеятели семени Слова Божия. Их успеху способствовала подготовленная Промыслом Божиим почва людских сердец.

В Союз поступали сведения от благовестников об их работе. В 1905 году В.В.Иванов, Д.И.Мазаев и И.Д.Густомясов открыли первое собрание в г. Пятигорске, и это стало началом деятельности пятигорской общины.⁴²⁵ А в 1908 году пятигорская община уже приобрела вместительный молитвенный дом. Годом раньше начались собрания в г. Баталпашинске. Туда приехал А.Н.Стоялов, и свое новоселье отметил открытием религиозного собрания, на котором присутствовало много местных жителей. Для проповеди Евангелия были приглашены Д.И.Мазаев и А.Н.Алексеев.⁴²⁶

⁴²² Штундисты и заграница // Беседа. 1895, апрель.

⁴²³ Кушнеров И.П. Письмо // Баптист. 1910. № 32; Алексин А. Предостережение // Баптист. № 9.

⁴²⁴ Протокол заседания конференции... в Ростове-на-Дону // Баптист. 1907. № 4.

⁴²⁵ Алексеев А. Начало распространения Слова Божия в г. Пятигорске // Баптист. 1908. № 7.

⁴²⁶ (Т)радное явление // Баптист 1908. № 12.

Одесская церковь евангельских христиан — баптистов открыла свои собрания в большом зале, вмещающем 1000 человек. Ее посещали видные проповедники В.В.Иванов, В.А.Фетлер. Вскоре здесь образовалась община евреев-евангелистов, руководил которой брат Леон Розенберг. Были и печальные переживания, вызванные отделением в 1906 году части верующих в самостоятельные общины евангельских христиан под руководством двух одаренных братьев П.И.Кравченко и И.Ф.Гоцкого. В 1907 году сюда переселился из Тифлиса В.Г.Павлов.

В 1905 году в Киеве из баптистской церкви, которую посетили братья из Одессы, Екатеринослава и Севастополя, выделилась небольшая община евангельских христиан. Обе общины сохраняли братские взаимоотношения и умножались численно.

В Харькове баптистская община быстро умножалась, так что вскоре образовалась еще одна баптистская церковь, а в 1908 году выделилась малочисленная (15 членов) группа евангельских христиан.

Возникли новые общины в далеких провинциях. Так, в 1905 году в Новониколаевске образовалась община евангельских христиан — баптистов, насчитывавшая 30 верующих. Их объединили прибывшие сюда из центральных губерний братья П.Л.Фролов и С.М.Пасконов. К 1910 году община уже насчитывала 150 членов. Вскоре образовались две общины. Здесь начинали трудиться известные братья — И.К.Куделя, Н.А.Романов, А.С.Ананьин, Ф.П.Куксенко, Ф.Г.Патковский и др.

В 1907 году образовалась община баптистов в Павлодаре. К 1909 году она имела в своем составе 35 членов. В 1907 году возникла маленькая группа баптистов в Иркутске.

С 1908 года в Ашхабаде с появлением там русских поселенцев-баптистов образовалась русская община евангельских христиан — баптистов с пресвитером Ф.В.Кабаевым. (До этого здесь существовала небольшая группа баптистов из армян и русских.)

Примерно к 1911 году возникла евангельско-баптистская церковь в Смоленске.

В Ростове-на-Дону собрания баптистов возобновились с 1906 года. Вскоре здесь уже образовался хор. Собрания были переполнены, так что возникла необходимость в организации еще одной общины в Нахичевани (бывший пригород).

Евангельско-баптистское движение широко охватило в эти годы Белоруссию. Наиболее благоприятным местом для распространения евангельской вести стала Гомельская губерния, тесно соседствующая с Украиной.

В 1908 году в Гомеле возникла первая община баптистов. Проповедь Евангелия здесь начали братья Приходько, вернувшиеся с заработков с юга Украины, где они уверовали и приня-

ли крещение. С 1909 года в Гомеле стали регулярно проводиться богослужebные собрания, которыми руководил брат Ф.И.Горький. В 1910 году гомельскую общину посетила группа проповедников, руководимая братом А.П.Костюковым.⁴²⁷ А в 1912 году община с пресвитером М.Г.Герасименко была зарегистрирована.

В 1909 году с Украины, из Житомирской губернии в деревню Гряды Житковичского уезда переехали многосемейные братья С.С.Ференц и И.Т.Павлюк. Поселившись на одном месте, братья-украинцы начали проповедовать Евангелие окружающим жителям. Появились новообращенные. В 1912 году было совершено первое крещение нескольких душ.

В 1911 году проповедь Евангелия достигает города Быхов Могилевской губернии, где вскоре образуется община баптистов.

До 1909 года в г. Витебске уже существовала группа баптистов. С приездом в 1909 году брата Г.К.Шенгердта (латыша по национальности) и двух братьев — Заболотского и Голубовского из России — в доме брата Г.К.Шенгердта открылись богослужebные собрания. Вскоре в Витебске образовалась община. Ее росту способствовало присоединение к ней членов общества трезвости «Синий крест».

К 1912 году возникла община баптистов в Минске. Ее пресвитером был Б.С.Чеберук, который уверовал от первого сеятеля Слова истины среди жителей Минска книгоноши Андрухова Герасима Степановича.

В начале 90-х годов появились небольшие группы верующих в г. Гродно и Гродненской губернии.⁴²⁸

В Баптистском миссионерском обществе трудились 17 благовестников, которые заложили первые «живые» камни поместных церквей в *разных местах России. Так, И.К.Савельев с М.В.Дьячковым, посетив с проповедью благодати спасения г. Ставрополь, обратили первые 11 душ из адвентистов, преподали им крещение и основали в Ставрополе поместную церковь. После этого И.К.Савельев посетил с проповедями Георгиевск, с. Великокняжеское, где состоялись многолюдные собрания. Затем он направил свой путь в селения Заплавное и Пришиб Астраханской губернии, где имел возможность провести несколько собраний.*

Не менее благословенным был труд М.Ф.Ященко в г. Анапе, где он провел собрания, на которых было более тысячи слуша-

⁴²⁷ Баптист. 1910. № 49. С. 39; История ЕХБ в СССР. М., 1989. С. 383.

⁴²⁸ История ЕХБ в СССР... С. 383.

телей. Посетил он с проповедью Евангелия Екатеринодар, Ростов, Баку, Батуми, а затем города в Крыму, Мелитополь.¹²⁹

Плодотворно потрудились многострадальные братья Л.Д.Приймаченко, Д.М.Тимошенко, А.М.Мазаев. Л.Д.Приймаченко разъезжал с проповедью Евангелия по родным селам Могилевской губернии. Посетил г. Гомель, деревни Уть, Усохи, где он ранее уверовал и многих привлек к Господу. В Сибири в местах, где прежде проходили его пути, он крестил в Иртыше **6** душ, а в селе Новогерчиевском в Терской области крестил **12** душ.

Д.М.Тимошенко трудился в Смоленской, Калужской, Черниговской и Орловской губерниях. В Могилевской губернии Д.М.Тимошенко посетил с проповедью Евангелия г. Гомель и деревни Уть, Николаевку и Ивоки, где имел благословенные многочисленные собрания. В г. Смоленске он провел четыре собрания, а посещение близлежащих сел не обошлось для Даниила Мартыновича без последствий: был задержан и арестован урядником. В двух деревнях Черниговской губернии он обратил к Господу и крестил **23** души.

А.М.Мазаев посетил несколько селений Нагорного Карабаха (Ханкенды, Шушу), где бывшие ссыльные братья оставили следы своего пребывания: посеяли семена жизни в душах армян. Здесь уже были маленькие группы армян-баптистов, для которых приезд А.М.Мазаева послужил своеобразным духовным ободрением. Посетил он с проповедью благодати спасения закавказских молокан и духоборцев, где также были небольшие группы христиан — баптистов.

М.И.Жируев с П.Г.Демакиным в **1908** году совершили поездку в Среднюю Азию (гг. Ташкент, Самарканд, Андижан, пос. Куропаткинский, пос. Верхне-Волынский, г. Красноводск), где проводили благословенные собрания и преподавали крещения новообращенным.

Из Сибири сообщалось, что за **1907** год К.Горбачевым и Г.Пачинным совершены крещения **30** душ. Ф.П.Балихин в конце **1907** года посетил ряд поместных церквей Херсонской и Киевской губерний с целью рукоположения пресвитеров и диаконов и организации **10** общин. В **1907 — 1908** годах Ф.Е.Забелин и А.Л.Евстратенко посетили Павлодарский и Барнаульский уезды, где обратилось к Господу несколько душ. В **1909** году В.В.Иванов, Д.И.Мазаев и Д.А.Правоверов посетили г. Конопотоп. Здесь поместной церковью были избраны служители: пресвитер А.Н.Хоменко, учитель П.Д.Бабич, диаконы И.И.Коломийц, А.Д.Дубовик, Е.Л.Лысенко и В.Д.Лось.

М.Д.Чечеткин посетил Ашхабад, где было крещено 7 душ; до его приезда здесь бывал А.М.Мазаев. При посещении Харьковской губернии в селе Покровке М.С.Дьячков крестил под покровом ночи 30 душ.⁴³⁰

Миссионерское общество баптистов в Амурской области посылало своих благовестников во Владивосток, Харбин, Хабаровск, Уссури, Никольск-Уссурийский, где вскоре возникли новые общины.⁴³¹

Это лишь небольшие штрихи из обширной миссионерской работы баптистов в период 1905 — 1911 годы на необъятных просторах Европейской и Азиатской России.

На ежегодных собраниях Баптистского миссионерского общества назначались новые благовестники. Однако из-за недостатка средств в кассе Союза число благовестников не обеспечивало растущие потребности в проповеди Благой Вести спасения: «жатвы много, а делателей мало» — это ощущалось теперь, как и всегда. На первом годовом собрании общества в г. Балашове было объявлено, что Союз задолжал миссионерам 2,5 тысячи рублей. В связи с этим делались воззвания к верующим, особенно к многоимущим, о большей жертвенности на дело Божие. И с великой скорбью отмечалось, что «из 112 богатых лиц, которым мы писали воззвания, откликнулись только 34! Остальные 78 думают, наверное, еще долго ехать в поезде жизни».⁴³²

Большую работу по домостроительству поместных церквей проводил Ф.П.Балихин. Только за 1907 год им были рукоположены пресвитеры и диаконы в десяти общинах Херсонской и Киевской губерний, что способствовало беспрепятственной евангельской деятельности этих церквей. Этот неутомимый труженик, будучи пресвитером астраханской общины баптистов (Таврической губернии), фактически имел служение епископа: им были рукоположены на пресвитерское и диаконское служение многие служители поместных общин на Украине, в Центральной России и даже в Сибири.

В 1907 — 1910 годах повсюду проводились районные съезды представителей поместных церквей; такие съезды в 1907 году проходили в Омске, Новоузенске, Харькове, Одессе, Киеве, Ростове-на-Дону; в 1909 году — в Самаре; в 1910 году — в Омске. Это значительно оживило миссионерскую деятельность евангельско-баптистского братства.

³⁰ Письма-отчеты // Баптист. 1907 — 1909.

«Баптист. 1914. № 7 — 8.

⁴³² Тимошенко М. Съезд баптистов в Москве // Баптист. 1911. № 47. С. 375.

В 1910 году были построены большие молитвенные дома в Балашове (на 900 мест) и в Омске (на 2000 мест). Последний построен на средства Г.И.Мазаева.

Многогранной была выдающаяся деятельность признанного миссионера-евангелиста В.А.Фетлера (1893 — 1967 гг.) — этой ярко вспыхнувшей и быстро прокатившейся по российскому небосклону звезды. «Египтянин Моисей» — так образно назвал его Д.И.Мазаев.

23-летним молодым человеком В.А.Фетлер появился в 1907 году в Петербурге как миссионер, окончив богословский колледж Сперджена. В Петербурге он сразу вошел в среду верующих общины, руководимой И.В.Каргелем, где нашел теплый прием и поддержку своих начинаний в проповеди Евангелия русским людям (сам он — латыш, прекрасно владевший русским языком). Он часто проводил собрания в салонах Н.Ф.Ливен и Е.И.Чертковой, привлекая большое количество слушателей своими пламенными проповедями о любви Божией к погибшим людям. Ему приходилось снимать для собраний два театра, два концертных зала, зал Государственной Думы и другие помещения в различных частях города, в которых ежедневно собиралось до трех тысяч слушателей. Главные собрания проходили в Тенишевском концертном зале (по Моховской 33/35), вмещавшем до 700 душ.⁴³³

Назрела необходимость иметь свой (общинный) большой молитвенный дом. По инициативе В.А.Фетлера и при его энергичном участии, а также при поддержке Союза баптистов, в 1910 году приступили к строительству самого большого в России Дома Евангелия. Дом строился по проекту и под непосредственным надзором архитектора И.В.Калиберды. Главный зал был рассчитан на 2000 человек (вмещал до трех тысяч), имелись еще два зала — на 400 и 600 человек. Построен он был менее чем за два года.

В 1909 году В.А.Фетлер при активном участии и материальной поддержке баронессы М.Н.Ясновской, обратившейся к Господу в 16-летнем возрасте, начал издавать еженедельный духовно-нравственный иллюстрированный журнал «Вера», сменой которому через год был журнал «Гость». В том же 1909 году В.А.Фетлер и М.Н.Ясновская организовали «Книгоиздательство духовной литературы», выпускавшее ежегодно от 90 до 188 наименований книг и брошюр, многие из которых дошли до наших дней. По инициативе В.А.Фетлера в петербургской общине баптистов был организован юношеский кружок, создавались воскресные школы. В это же время по его инициативе

433 *фетлер В. Молитвенный дом в Петербурге//Гость. 1911. № 3.*

стали проводиться так называемые полуночные собрания для спасения несчастных жертв уличной ночной жизни столицы. Благодаря таким собраниям, многие души нашли путь к Богу и посвятили свою жизнь Ему.

Значительное место в деятельности В.А.Фетлера занимали всевозможные ходатайства перед высшими властями по вероисповедным делам. Здесь он проявлял определенную твердость и озабоченность: ходил на прием в Департамент Духовных дел, в Вероисповедную комиссию Государственной Думы, в Министерство внутренних дел и в Государственный Совет до тех пор, пока не добивался определенного ответа на ходатайства. И все это делал по личной инициативе, не вовлекая в эти ходатайства Правление Союза баптистов. Результаты ходатайств публиковались им в журналах «Вера» и «Гость».^{43,1}

В этом отношении он во многом как бы дополнял труд И.П.Кушнерова.

2. Статистические данные

Русско-украинское братство никогда не отличалось аккуратностью в деле статистики, хотя вопрос об учете поместных церквей и их членов неоднократно ставился на съездах еще с 1885 года. Но на местах этому не придавалось серьезного значения. Поэтому приводимые ниже данные являются далеко не полными, а порой противоречивыми.

За шесть лет (с 1905 по 1911 гг.) численность русско-украинских евангельских христиан — баптистов увеличилась более чем вдвое — с двадцати до пятидесяти тысяч человек. По официальным данным Департамента Духовных дел, количество баптистов за этот период увеличилось на 28.144 человека. К 1912 году, по этим данным, число баптистов составило 114.642 человека, а евангельских христиан — 30.716 человек. К 1911 году 20% христиан — баптистов (что составляло 7,5 тысяч) проживало в Сибири и 2 тысячи — на Дальнем Востоке.⁴³⁵ Статистический сборник Союза баптистов за 1909 — 1910 годы,⁴³⁶ изданный В.А.Фетлером, содержит более подробные, хотя далеко не полные сведения о поместных церквях евангельско-баптистского братства.

По имеющимся в этом сборнике данным, число членов поместных церквей, входящих в Союз баптистов, на 1 января 1909 года составило 90.331 человек. Только в 1909 году было приня-

⁴ «Вера, 1909; Гость, 1910 — 1911.

⁴³⁵ Иванов В.В. О Союзе//Баптист. 1911. № 40; Сектанты и старообрядцы//Слово Истины. 1914. № 48.

⁴³⁶ Любимов ПЛ. Религия и исповедный состав населения//Азиатская Россия. Т. 1. С. 236. Статистика баптистов. СПб., 1910.

то через крещение **1839** душ. На **1** января **1910** года в **149** общинах насчитывалось **10.935** членов. В братстве было **58** молодых общин, т.е. **44%** от общего количества, основанных после **1900** года. Самой многочисленной в то время была община в селе Пришиб Астраханской губернии, которая насчитывала **423** члена. Почти половина общин имела менее **50** членов. Каждая пятая община имела свой молитвенный дом; каждая четвертая имела один или несколько филиалов, в которых также проповедовалось Евангелие. Больше всего крещаемых в **1909** году было в Ростове-на-Дону — **110** душ, в селе Пришиб — **93**; в Петербурге крестили **84** человека, в Самаре — **78**. Каждая третья община имела хор, а каждый десятый член был хористом.

Такой быстрый рост евангельско-баптистского братства в России не мог оставаться незамеченным видными государственными и общественными деятелями.

Председатель Государственной Думы Н.А.Хомяков заявил, что он «с невыразимой радостью первый приветствовал бы первые признаки обновления религиозного сознания нашего общества. Все дело только в этом. Если люди живут и, не по словам только, а на деле, осуществляют в жизни свои требования чести, чистоты и воздержания, то и законодательные нормы жизни, пекущиеся о благе людей, крепки и действительны. Великие слова Евангелия о том, что нужно искать прежде Царствия Божия и что тогда все приложится, остается великой истиной и поныне».⁴³⁷ Граф Д.А.Олсуфьев — член Государственной Думы заявил: «...Дух людей, потрясенных до глубины шквалом пережитых событий, напрягает теперь свои усилия, чтобы дать людям то, *чего у них не было*. Религию. Только религиозный человек, руководящийся в жизни высокими началами, способен быть создателем прочной, свободной, счастливой жизни... реформация должна предшествовать преобразованиям». Ему как бы вторил известный скульптор И.Я.Гинзбург — ученик М.М.Антокольского: «Вот роль сектантства. Без него дух народа давно бы угас, и то, что теперь мы видим такой необычайный подъем сектантской волны в народе, — это есть могучее знамение нашего времени».⁴³⁸ Выдающуюся роль баптистов в евангельском движении отмечал протоиерей М.И.Горчаков — член Государственного Совета: «Сектантское движение в Петербурге нисколько не угрожает православию... В отношении влияния еще можно говорить о баптистах, которые хорошо сплочены, организованы и очень дружно работают для успеха своего учения».

⁴³⁷ *Теперемо И. Религиозные искания...*

⁴³⁸ Там же.

3. Устав Союза евангельских христиан — баптистов. Структура Союза

В течение четверти века существования евангельско-баптистского братства, пока оно находилось, по выражению В.Г.Павлова, «в детском возрасте» и не было законного признания существующего Союза, он (Союз) мог обходиться без официального устава. Но с 1907 года возник вопрос об уставе, признанном необходимым для более успешной и планомерной работы Союза. Составление проекта устава было поручено В.Г.Павлову как владеющему иностранными языками и знающему уставы зарубежных баптистов. В 1907 году был составлен первый вариант устава, затем в 1908 году — второй, который был принят съездом в 1910 году.

Уставом подтверждено основное назначение Союза — распространение евангельской истины через устную проповедь, печать, проведение духовных конференций.

Важное значение в уставе придавалось вопросам управления делами Союза. Для этой цели предусматривалось избрание делегатами (представителями поместных церквей) съезда Правления Союза и Совета. Еще до утверждения устава сложилась практика управления делами Союза через Правление в составе председателя, его товарища, трех членов правления и трех кандидатов. Но после утверждения устава Правление Союза включило в себя председателя, его товарища, казначея, секретаря и трех кандидатов. Были четко определены их права и обязанности.

Правление являлось представительным органом Союза, осуществлявшим связи со всеми правительственными и другими учреждениями. Оно заведовало всей деятельностью Союза — издательской, финансовой, образовательной в пределах устава; распоряжалось с ведома съезда и под наблюдением Совета средствами Союза; исполняло постановления и решения съезда и Совета.

Совет наблюдал за правильностью действий Правления: ему принадлежало право на собственность союзной кассы, инвентаря, недвижимого имущества, книг и документов, а также право проверки отчетов, представляемых Правлением съезду. Совет приглашал, принимал или отстранял благовестников и определял районы для их деятельности. Совет собирался по мере необходимости, но не менее двух раз в год.

Для ревизии финансовых дел и имущества Союза избиралась ревизионная комиссия.⁴³⁹

⁴³⁹ Протокол Всероссийского съезда представителей общин русских евангельских христиан — баптистов. 1909//Баптист. 1909. № 10.

В 1907 году в составе Союза образовалось два региональных объединения поместных церквей, названные отделами: Сибирский — с центром в Омске и Дальневосточный — с центром в Благовещенске; каждый⁴⁴⁰ из них имел свое Правление, Совет и группу благовестников. Несколько позже образовалось еще два отдела Союза: Кавказский — в 1909 году и Туркестанский, которые также имели автономное управление делами миссии и своих благовестников, которым возмещались дорожные расходы, и десять благовестников на полном содержании.⁴⁴¹

**4. Всероссийские съезды.
евангельских христиан — баптистов.
Первый Всемирный конгресс баптистов**

К 1905 году в русско-украинском евангельско-баптистском братстве стало более рельефно намечаться обособление ветви евангельских христиан. Достигнутые в 1898 — 1904 годах соглашения о совместной работе баптистов и евангельских христиан для Царствия Божия под общим началом существовавшего уже двадцать лет Союза русских баптистов побуждали к принятию единого для всего братства названия.

Не прошло и месяца после обнаружения манифеста о веротерпимости, как *в мае 1905 года в Ростове-на-Дону (еще нелегально) состоялся расширенный съезд баптистов и евангельских христиан.* Он проходил под председательством Д.И.Мазаева. На съезде были представители поместных церквей из разных районов России, в том числе и от петербургской общины евангельских христиан. Баптисты радостно приветствовали евангельских христиан. Те и другие жаждали объединения. Съезд ознаменовался тем, что было принято общее для всех наименование «евангельские христиане — баптисты». Все радовались и благодарили Бога. «И с этого исторического момента, — писал позднее Д.И.Мазаев, — мы как бы перестали быть баптистами и даже почти стали забывать, что мы баптисты. Сердца наши были полны радости, и уста наши — веселия, и мы ожидали великих последствий».⁴⁴²

Правда, радость съезда была омрачена скоропостижной причиной прибывшего на съезд старейшего русского баптиста, пионера русско-украинского евангельско-баптистского движения Никиты Исаевича Воронина.

⁴⁴⁰ Протокол заседаний конференции представителей общин русских евангельских христиан — баптистов, проходившей в мае 1907 г. в Ростове-на-Дону//Баптист. 1907. № 2, август.

⁴⁴¹ Баптист. 1909. № 12.

⁴⁴² Мазаев Д.И. Не та дорога//Баптист. 1911. № 34.

На съезде были избраны делегаты на Первый Всемирный конгресс баптистов.

Первый Всемирный конгресс баптистов состоялся в Лондоне в июне — июле 1905 года. Русско-украинское братство на конгрессе представляли братья: Д.И.Мазаев, В.В.Иванов и В.Г.Павлов. Первые дни присутствовал И.В.Каргель, но потом уехал. Прибалтийское братство представлял на конгрессе барон Икскюль. На четвертый день работы конгресса было предоставлено слово представителям из России Д.И.Мазаеву, В.Г.Павлову и барону Икскюлю.⁴⁴³

В своем выступлении Д.И.Мазаев, в частности, отметил: «Сказать вам о положении баптистов в России в настоящее время я ничего определенного не могу, ибо каково на самом деле наше положение, никто из нас не знает... я могу сказать, что у нас настоящего еще нет, а есть прошлое и ожидается будущее, и мы молим Бога, чтобы ожидаемое было действительно лучшим...» Говоря о прошлом, он сказал: «Братья в короткий сравнительно промежуток времени испытали все, что испытала Церковь Христова в первые времена ее существования: они, быв просвещены, выдержали великий подвиг страданий, то сами среди поношений и скорбей, служа зрелищем для других, то принимая участие в других, находящихся в таком же состоянии, и расхищение имущества приняли с радостью». Были сообщены приблизительные сведения о численности членов русско-украинских евангельско-баптистских церквей — около двадцати тысяч, не считая детей. «И не можем даже за один день поручиться, — отметил докладчик, — что число это точно, ибо Господь ежедневно прилагает спасаемых к Церкви».

Кроме русско-украинских, в России были немецкие, латышские и эстонские баптисты, объединенные в свои союзы. По сведениям, сообщенным на конгрессе бароном Икскюлем, таковых в России насчитывалось около 23 тысяч.

На конгрессе были провозглашены основные принципы баптистов: о невмешательстве государства в дела церкви; об автономии поместных церквей; об отношении к государству (признание существующих властей как установленных от Бога); о непризнании национальных (государственных) церквей (в одной стране не может быть одной церкви, соединенной под руководством одного лица или коллегии); о всеобщем священстве верующих.

Всеми участниками конгресса был единодушно и торжественно провозглашен апостольский Символ веры христиан.

Иванов В.В., Мазаев Д.И. Всемирный конгресс баптистов в Лондоне в 1905 г. Ростов-на-Дону, 1908.

Президентом Всемирного Союза баптистов был избран Д. Клиффорд. Одним из 24 вице-президентов Всемирного Союза баптистов стал брат Икскуль.

Съезд 1906 года, состоявшийся 3 — 6 декабря в Киеве, проходил легально и носил характер районного съезда. В нем участвовали представители общин евангельских христиан — баптистов и евангельских христиан. Основной вопрос съезда — рассмотрение правил, приложенных к именному указу от 17 сентября 1906 года, а также подготовка предложений к ходатайству о некоторых принципиальных изменениях и уточнениях статей 2, 6, 7, 13, 17 и 24 указа.^{44,1} Предложения были подготовлены для будущего объединенного съезда в Петербурге.

Всероссийский объединенный съезд состоялся 15 января — 1 февраля 1907 года в Петербурге. Созванный по инициативе И.П.Кушнерова съезд рассматривал вопросы правового положения церквей евангельского исповедания в России. На съезде присутствовало 70 делегатов от трех евангельских деноминаций: евангельские христиане, евангельские христиане-захаровцы и евангельские христиане — баптисты. Их представляли соответственно: И.В.Каргель, И.С.Проханов, В.И.Долгополов, Е.М.Богданов; Г.З.Захаров, В.Л.Жак, Коровин; Д.И.Мазаев, В.Г.Павлов, В.В.Иванов, Ф.П.Балихин, В.П.Степанов. Председателем съезда был И.В.Каргель, товарищем председателя — Д.И.Мазаев. Главные пункты правил именного указа, которые предлагалось изменить, были сформулированы следующим образом:

- 1) желательно, чтобы метрические книги велись не наставником, а особо избранными для сего старостами;
- 2) чтобы община могла приобретать недвижимое имущество на неограниченную сумму, не спрашивая на то Высочайшего соизволения;
- 3) чтобы для образования общины не требовалось подписей на заявлении не менее 50 душ, а лишь не менее 25 обоего пола;
- 4) чтобы в случае приостановления губернатором действия общины, его постановление можно было обжаловать в окружном суде;
- 5) чтобы наставники наши не утверждались губернатором, но лишь доводилось бы до его сведения об избрании их;
- 6) чтобы нравственную оценку наставника могла давать сама община.

«Недостатки нового закона заключаются главным образом в том, что он дает слишком много власти администрации. Но если, — отмечалось в протоколе съезда, — в недалеком буду-

шем мы не получим лучшего закона, то придется воспользоваться настоящим, не переставая добиваться его пересмотра и изменения к лучшему». Д.И.Мазаев обратил внимание на препятствия в строительстве молитвенных домов, подчеркнув, что главным в этом является «неимение нашими общинами прав юридического лица, потому что неудобно и небезопасно общественное имущество, вследствие необходимости закрепления его за частным лицом. Вот почему желательна скорейшая легализация (узаконение через регистрацию у властей. — С.С.) наших общин, чтобы удалить этот тормоз, задерживающий постройку молитвенных домов».⁴⁴⁵

Этот съезд закончился совершением совместной Вечери Господней.

Всероссийский съезд евангельских христиан — баптистов прошел в этом же году, с 25 по 30 мая, в Ростове-на-Дону. Всего на съезде было **107** делегатов и гостей, в том числе **41** полномочный представитель от поместных церквей. Председателем съезда был Д.И.Мазаев, его товарищем — И.К.Савельев, секретарями — И.П.Кушнеров, М.Д.Тимошенко и И.Е.Артеменко. На съезде была проведена следующая работа:

1) Рассмотрен и одобрен устав Миссионерского общества евангельских христиан — баптистов. После одобрения он был передан в комиссию для окончательной редакции и издания в количестве **5** тысяч экземпляров.

2) Принято решение об учреждении печатного органа Союза евангельских христиан — баптистов — ежемесячного журнала «Баптист», редактором которого был избран Д.И.Мазаев.

3) Братьям, трудящимся на Дальнем Востоке, было предложено образовать в г. Благовещенске отдел Союза и миссионерское общество по примеру созданного в Омске.

4) В связи с недостатком средств для оплаты труда благовестников поступило предложение объявить в день Троицы специальный сбор пожертвований.

5) Было рассмотрено предложение представителя Одесской общины провести районный съезд в г. Одессе. Делегаты съезда согласились, что подобные районные съезды вполне желательны для устранения местных недоразумений и удовлетворения нужд района, лишь бы решение данного съезда согласовалось с направлением общих конференций и их постановлений.⁴⁴⁶

В 1908 году Всероссийский съезд проходил в Киеве. На съезде было **56** делегатов и гостей, в том числе — **50** полномочных представителей поместных церквей. На съезде председателст-

во съезде евангельских христиан и баптистов//Баптист. 1907. № 2.

⁶ Протокол заседаний конференции... в Ростове-на-Дону//Баптист. 1907. № 2.

вовал И.К.Савельев (Д.И.Мазаева на съезде не было), протокольные записи заседаний вели И.П.Кушнеров и М.Д.Тимошенко.

На съезде решались вопросы:

1) о посылке для обучения в открывавшуюся Лодзинскую богословскую семинарию молодых братьев, для поддержания которых решили сделать сбор средств по общинам;

2) о проведении сбора средств на устройство своей союзной семинарии;

3) о постройке в Петербурге молитвенного дома (Дома Евангелия) общины русских баптистов (это предложение поступило от В.А.Фетлера);

4) о журнале «Баптист», который решено издавать еженедельно;

5) об увеличении средств инвалидной кассы, созданной для престарелых тружеников на ниве Божией, их вдов и сирот;

6) о посылке на Европейский конгресс баптистов в Берлине Д.И.Мазаева.

На съезде были проведены выборы расширенного состава Правления Союза. Его председателем вновь стал Д.И.Мазаев, товарищем председателя — В.Г.Павлов; в Правление Союза вошли Н.В.Одинцов, В.В.Иванов, Т.А.Фефелов; кандидатами были избраны В.А.Фетлер, И.К.Савельев и И.А.Голяев.⁴⁴⁷

Таким образом, на этом съезде центральное место занимал вопрос благоустройства. Следующий съезд предполагалось провести в Одессе 16 мая 1909 года.

Когда в апреле 1909 года дата съезда была уточнена и объявлена общинам, местные (одесские) власти вдруг отказали в разрешении проводить его, мотивируя тем, что община в Одессе не зарегистрирована. Настойчивые ходатайства В.А.Фетлера перед МВД помогли добыть разрешение, и 5 мая съезд начал свою работу. Но это оказалось не по душе здешнему «жандарму в рясе» миссионеру М.А.Кальневу, который сделал все от него зависящее, чтобы съезд сорвать. Поводом к этому послужило шествие участников съезда на Живахову гору, проведенное по традиции горожан 7 мая (в день Вознесения) для торжественной молитвы. Неожиданно нагрянула полиция вместе с «братчиками» и задержала 206 человек, некоторых спешно предали суду: В.Г.Павлова приговорили к двум месяцам заключения, Л.П.Назаренко (у него во дворе намечалось совершить торжественную молитву) — к одному месяцу заключения, остальных — на семь дней.*⁴⁴⁸

⁴⁴⁷ Наши миссионерские собрания в Киеве // Баптист. 1908. № 7.

⁴⁴⁸ Баптист. 1925. № 1 и 2. С. 5; Миссионерское обозрение. 1909. № 7; Свобода совести // Вера. 1909. № 20.

Съезд прервал свою работу. Все незадержанные делегаты съезда (В.А.Фетлер, Ф.П.Балихин и др.) организовали в доме, где приходил съезд, молитвенно-призывные собрания, а также крещение в море новообращенных. «Жандарм в рясе» с «братчиками» и здесь преуспел: нагрянувшая полиция многих арестовала. П.И.Кравченко осудили на два месяца заключения, а **25** человек подвергли аресту на **7** дней. Однако, благодаря настойчивым ходатайствам все того же В.А.Фетлера, удалось получить разрешение на проведение собраний до **15** мая. Съезд же пришлось перенести на другую дату.

Он состоялся в Ростове-на-Дону и проходил с 27 сентября по 7 октября 1909 года. На съезде было **112** делегатов и **134** гостя. Председательствовал Д.И.Мазаев, его товарищем был В.Г.Павлов, секретари: И.П.Кушнеров (ответственный секретарь), Е.А.Морозов, М.Д.Тимошенко, М.С.Дьячков. В самом начале была избрана депутация для выражения благодарности правительству от русских баптистов за дарование веротерпимости и для представления доклада Министерству внутренних дел о положении баптистов в империи в связи с тем, что власти на местах часто чинили всякие препятствия и притеснения в делах веры, а порой и гонения. Депутацию составили семь человек, в том числе Д.И.Мазаев, В.А.Фетлер, В.В.Иванов и И.П.Кушнеров.

Следующим обсуждался вопрос об утверждении (регистрации) общин: представлять общину на регистрацию с наставником или без наставника, но с составом совета общины. После голосования было принято решение представлять общину на регистрацию с наставником (пресвитером).

Серьезную озабоченность участников съезда вызвало положение **11** русских братьев — учащихся Лодзинской богословской семинарии, имевших хорошие успехи в учебе, но слабо поддерживаемых материально Союзом. Решено было ежегодно делать для этого специальные сборы средств. Параллельно обсуждался вопрос о том, не учредить ли свою русскую богословскую семинарию по подготовке проповедников или же семинарию совместно с нашими (российскими) немецкими баптистами и братскими меннонитами. Было принято решение создать общую семинарию в Москве. П.М.Фризен предложил образовать школьное общество и легализовать его. В состав общества избрали **18** братьев и двух сестер — Е.В.Беклемешеву и М.Н.Ясновскую. Решено было также ходатайствовать об учреждении Российского библейского школьного общества с правом иметь свои не только начальные, но и средние учебные заведения.

В заключение работы съезда был избран новый состав Совета Союза русских евангельских христиан — баптистов. В связи с отказом Д.И.Мазаева баллотироваться, съезд избрал председа-

телем Союза В.Г.Павлова, кандидатами избраны были И.К.Савельев, Ф.П.Балихин, Я.Я.Вине. Признано необходимым составление статистического отчета о поместных общинах — дела, начатого В.Г.Павловым. Ведение статистики поручено В.А.Фетлеру и Я.Я.Винсу.¹⁴⁹

С 2 по 5 октября 1909 года, т.е. в дни Всероссийского съезда, прошел Объединенный съезд представителей баптистских юношеских и девичьих кружков и учителей воскресных школ. На съезде были прочитаны четыре реферата на темы:

- 1) «Организация юношеских кружков» (М.Д.Тимошенко);
- 2) «Духовно-нравственное значение кружков девиц» (М.Н.Яс-новская);
- 3) «Организация кружков девиц» (Меланья Фетлер);
- 4) «О духовном значении воскресных школ» (В.П.Степанов).

Съезд направил приветственное письмо предстоящему Всемирному съезду учителей воскресных школ, который должен был пройти в Америке. Съезд избрал Совет из 7 лиц общего руководства кружками. В него вошли В.П.Степанов, В.Ф.Фетлер, Н.В.Одинцов, Я.Я.Вине, М.А.Фетлер, А.И.Голяев, О.В.Зенькова; председатель Совета — В.А.Фетлер, товарищ председателя — В.П.Степанов. По предложению Г.И.Мазаева для организации кружков при поместных церквях Сибири было решено послать Н.В.Одинцова и В.П.Степанова. Расходы на это мероприятие принял на себя Г.И.Мазаев.

Следующий Всероссийский съезд состоялся с 1 по 9 сентября 1910 года в Петербурге. В его работе участвовали 113 делегатов от общин и около 100 гостей. Среди гостей были Чарльз Байфорд из Англии и Джабез Пакер из Австралии. Для участия в работе съезда был приглашен (не прибывший к его началу) Д.И.Мазаев.

На съезде среди прочих были приняты следующие важные решения:

- 1) Составить докладную записку МВД о претерпеваемых баптистами притеснениях и гонениях.
- 2) Поддержать материально организуемую Е.В.Беклемешевой школу подготовки учителей начального обучения на хуторе Андреевском Ставропольского края.
- 3) Учредить в г. Балашове приют для престарелых и сирот. Для этой цели избрана комиссия: И.А.Голяев, Н.В.Одинцов, А.Н.Четвернин.
- 4) Ходатайствовать о разрешении трехгодичной семинарии для подготовки благовестников.

¹⁴⁹Павлов В.Г. Статистика Союза русских баптистских общин за 1907 г.//Баптист. 1909. С. 17; Протокол съезда представителей баптистских общин 27 сентября — 7 октября 1909 г.//Баптист. 1909. № 22.

5) Избрана комиссия попечительства об инвалидах (Д.И.Мазаев, С.П.Степанов, И.А.Голяев).

6) Поддержать материально издательство журнала «Бап-тист», покрыв создавшийся дефицит в 1000 рублей.

7) Избрана комиссия для составления и издания сборника духовных песен. В комиссию вошли И.К.Савельев, Я.Я.Вине, П.В.Павлов, Н.В.Одинцов, К.К.Фильбрандт, А.Г.Раевский, И.К.Вязовский.

8) Рассмотрен и принят Устав Союза⁴⁵⁰ и одобрено изданное в Ростове-на-Дону «Исповедание веры русских евангельских христиан — баптистов».

9) Принято без прений решение: «при возникновении новых общин избрание пресвитера должно происходить в присутствии пресвитеров других ближайших общин».

10) Признано считать недопустимым независимость от общин юношеских кружков. Надо сказать, что в Союзе евангельских христиан — баптистов всегда относились к этому отрицательно. Тем более никогда не мыслилось создание отдельного Союза христианской молодежи: ограничивались образованием в составе Союза Совета для общего руководства юношескими кружками. В журнале «Бап-тист» было решено открыть отдел для юношества. Избрано правление юношеского отдела, в состав которого вошли: В.П.Степанов, Я.Я.Вине, А.И.Голяев, С.В.Белоусов, И.С.Грушенков, О.В.Зенькова.

Съезд избрал новый состав Правления Союза: И.А.Голяев — председатель, В.А.Фетлер — товарищ председателя, В.П.Степанов — секретарь, А.С.Смирнов — кассир. Члены правления: В.В.Иванов, С.П.Степанов, Ф.П.Балихин, И.К.Савельев, Я.Я.Вине.

На этом съезде впервые было назначено жалование председателю Союза (600 рублей в год).

На Второй Всемирный конгресс баптистов в Филадельфии (1911 г.)⁴⁵¹ было избрано 32 делегата (небывалое большое количество).

Последний в царское время Всероссийский съезд русских баптистов проходил в Москве в небольшом зале Московской общины на Покровской улице с 25 сентября по 1 октября 1911 года. На съезд прибыл 81 делегат и более 30 гостей. Впервые на съезде присутствовали представители высших властей: от Департамента духовных дел — С.Д.Бондарь и Кологривов, от местной полиции — Подвинский. На втором заседании были корреспонденты разных газет.

⁴⁵⁰ Протокол совещания по проекту устава и др.//Бап-тист. 1909. № 10.

⁴⁵¹ Извлечение из протокола съезда//Бап-тист. 1910. № 43.

Председательствовал Д.И.Мазаев, его товарищами были И.А.Голяев и С.П.Степанов, секретарями — А.Г.Алехин, И.К.Вязовский и М.Д.Тимошенко.

Вначале обсуждался вопрос о дальнейшей судьбе журнала «Баптист», который был оштрафован на **300** рублей. Дважды конфисковывался его тираж. Редактор журнала В.Г.Павлов отказался от своей должности и был освобожден. Была избрана редакционная коллегия, предполагалось приобрести свою типографию и изыскать необходимые для этого средства.

Первое заседание было прервано приглашением И.А.Голяева, Д.И.Мазаева, С.П.Степанова к московскому градоначальнику. Поводом к этому послужили беспорядки, учиненные ревнителями православия на территории помещения, где проходил съезд.

На возобновившемся заседании съезд запросил Правление Союза о судьбе докладной записки МВД, которую предлагал направить предыдущий съезд. Выяснилось, что она так и не была подана. Было предложено направить новые данные о притеснениях. Д.И.Мазаев и И.А.Голяев высказали мысль, что докучать правительству не следует. Но съезд выразил желание все же информировать власти. Было высказано недовольство указом от **17** апреля **1905** года, который не обеспечивал не только свободы вероисповедания, но и элементарной веротерпимости. Подачу новой докладной записки возложили на Д.И.Мазаева, И.А.Голяева и В.П.Степанова.

На съезде выяснилось, что ряд решений прошлого съезда остался невыполненным из-за задержек и отказов в их утверждении МВД. Так, не был получен ответ на ходатайство об учреждении приюта в Балашове; было отказано в утверждении устава Союза; правом открытия начальных школ воспользовались лишь немногие общины. Вопрос о ведении статистического учета встретил недопонимание среди братьев на местах и потому остался неосуществленным.

Впервые в истории русско-украинского евангельско-баптистского братства был поставлен вопрос о группировании поместных общин по районам с назначением старших пресвитеров (предложение И.А.Голяева). В обязанности старшего пресвитера должно входить посещение всех общин района с целью наблюдения: за порядком церковного благоустройства; за порядком понимания правительственных распоряжений и за участием всех общин в пожертвованиях на дело миссии и содержания Правления Союза. Старший пресвитер обязан ставить в известность Правление о пожертвованиях и представлять отчет очередному съезду.

Против учреждения районов со старшими пресвитерами были возражения, и более всего — со стороны Д.И.Мазаева. Однако предложение И.А.Голяева получило одобрение большинства и было принято.⁴⁵²

Вмешательство градоначальника с требованием скорейшего окончания работы съезда вынудило сократить программу. Среди важных вопросов было предложение евангельских христиан (изложенное ими в письме от 3 сентября 1911 года) о создании объединенного комитета обоих Союзов для совместной работы. Съезд принял решение относиться к евангельским христианам по-братски, не навязывая им названия «баптисты». Предложение об объединенном комитете хотя и встретило горячих сторонников, но большинством участников съезда было отклонено.

В состав Правления Союза были избраны: И.А.Голяев — председатель (Д.И.Мазаев опять отказался баллотироваться), члены — В.В.Иванов, В.П.Степанов, В.Г.Павлов и С.П.Степанов.⁴⁵³ Выборы секретаря предоставили на усмотрение И.А.Голяева.

5. *Издательская деятельность*

С июня 1907 года Союз евангельских христиан — баптистов стал издавать духовно-нравственный журнал «Баптист». Под редакцией Д.И.Мазаева он издавался в г. Нахичевани-на-Дону вначале как ежемесячный, с 1909 года — двухнедельный, а с 1910 года — еженедельный. С 1910 года его издательство было перенесено в Одессу, главным редактором стал В.Г.Павлов. Девиз журнала: «Один Господь, одна вера, одно крещение» (Еф. 4:5). В журнале печатались духовно-нравственные статьи, письма с мест, обсуждались текущие вопросы, сообщались новости из жизни братства и мирские вести. Но надо заметить, что его издание часто требовало материальной поддержки, о чем неоднократно сообщалось съезду представителей поместных церквей.⁴⁵⁴

В 1908 году была издана достаточным тиражом книга В.В.Иванова и Д.И.Мазаева «Всемирный конгресс баптистов в Лондоне в 1905 году», которую разослали по общинам, а также некоторым членам Государственной Думы и Государственного Совета.

С 1911 года в Балашове начали издавать юношеский журнал «Друг молодежи». Этим и ограничивалась издательская деятельность Союза.

⁴⁵² *Анапий А.С.* Объединение общин баптистов//Баптист. 1927. № 11 — 12. С. 16.

⁴⁵³ *Тимошенко М.* Съезд баптистов в Москве//Баптист. 1911. № 42 — 47.

⁴⁵⁴ *Протоколы съездов русских баптистов 1910 и 1911 гг.* Баптист. 1910. № 43.

Что касается журналов «Вера» и «Гость», а также Книгоиздательства Духовной Литературы, то это было частное (внесоюзное) издательство баптистов. По содержанию эти журналы, как правило, охватывали многие вопросы жизни верующих и даже неверующих, но ищущих истину людей. В них широко освещались вопросы свободы совести и веротерпимости, религиозных исканий в современном мире, помещались статьи, посвященные студенчеству, ищущему ответы на запросы духа и другие. Журналы очень быстро находили постоянных подписчиков, и их издатели не испытывали острой необходимости в материальной поддержке.

6. Богословское образование

В 1905 — 1911 годы богословская подготовка баптистских проповедников, по существу, ограничивалась обучением в 1908 — 1910 годах одиннадцати молодых братьев во вновь открытой в г. Лодзи немецкой богословской семинарии, где они обучались два года. Среди ее выпускников — М.Д.Тимошенко, П.Я.Дацко, З.Я.Павленко, П.И.Кравченко, Р.Д.Хомяк, Е.П.Гриненко, Васильев, Ефимович, Скороходов, М.Е.Руденко, А.Персианов.⁴⁵⁶

Здесь надо заметить, что семинария постоянно испытывала нужду в материальных средствах. На съезде в Ростове-на-Дону в 1909 году председатель комитета Лодзинской семинарии О.Трудерунг заявил, что «руководство семинарии сделает все для обучения богословию наших молодых людей, но русские братья должны поддержать эту школу своими пожертвованиями». На этом же съезде обсуждался вопрос об учреждении своей русской семинарии в Москве. Принимались решения, была создана комиссия, были сборы средств и даже пожертвования участников Второго Всемирного конгресса баптистов (1911 г.), а семинария так и не была создана: до 1911 года — из-за нехватки средств, а после 1911 года — из-за введения новых законоположений и административных распоряжений, ущемляющих деятельность Союза евангельских христиан — баптистов.

7. Певческо-хоровое дело в братстве

Хоры общин возникали во многих городах и селениях. Одним из старейших (если не самым старым) в евангельско-баптистском братстве был хор самарской общины. Он был организован П.П.Перком из молоканской молодежи, большая часть которой впоследствии обратилась к Господу. Одним из первых разучиваемых хором гимнов был «Господь, я бедное дитя». К

⁴⁵⁵ Баптист. 1910. № 1. С. 3. Сведения, полученные из архива Лодзинской семинарии (Польша).

1900 году уже пели более сложные гимны: «Как лань желает к потокам воды живой»; а в **1903** году — «О смерть, где, скажи, твое жало?» (композиция Ивана Перка сына Петра Петровича Перка) и другие. В **1905** году хор самарской общины уже состоял из **38** душ.

В Новониколаевске воспевали евангельскую весть **25** певцов-хористов. Образовался хор в Прохладном Терской области. В г. Пятигорске, благодаря ревности новообращенного из лютеран жителя пос. Каррас (ныне пос. Иноземцево) К.Я.Энельгардта, в **1907** году был организован хор, в котором пели и русские, и немцы, здесь проживавшие.⁴⁵⁶ Братья немцы организовали хор в селе Стасбург Самарской губернии. На Киевщине и Херсонщине хоры возникали в сельских общинах. В Баку и Одессе проходили хорошо организованные публичные концерты духовного пения.

В старейшей общине русско-украинского братства — тифлисской — в начале девяностых годов по инициативе возвратившегося из эмиграции П.В.Павлова (сына В.Г.Павлова) был организован хор, который пел под аккомпанемент фисгармонии. С теплым чувством вспоминал П.В.Павлов момент, когда впервые в собрании зазвучала фисгармония и вся община запела: «Господь, душа внимать готова», вызвав слезы умиления. Ярko вспоминали тифлиссцы событие, связанное с докладом В.Г.Павлова на тему «Кто такие баптисты и к чему они стремятся», который он прочитал в театральном зале аристократического общества (ныне театр им. Руставели). Доклад сопровождался пением хора, и получилось нечто вроде концерта. Зал был переполнен, хотя предварительного объявления не было. Успех был настолько велик, что на следующий день тифлисская газета «Кавказское слово» поместила одобрительную заметку о докладе и пении хора. Появилось желание повторить это мероприятие, но власти отказали в разрешении. Хоровым пением в **1908** году тифлисская церковь чествовала **50**-летие труда на Божьей ниве М.К.Кальвейта.

В **1909** году образовались хоры общин на Амуре (г. Благовещенск) и в Западной Украине (г. Ковель). В г. Павлодаре хористы под руководством брата-регента Т.А.Прасолова улучшили свое мастерство, направив усилия на изучение нотной грамоты.

В **1910** году хор был организован в ташкентской общине. Первым регентом был брат Порох, который трудился здесь до **1912** года. В **1911** году московская община евангельских христиан — баптистов уже имела довольно квалифицированный хор, который замечательно исполнял в обширном зале Полите-

хнического музея Москвы в дни Всероссийского съезда баптистов такие произведения, как «Услыши, Господи», торжественные гимны «За евангельскую веру», «Буду петь, как Искупитель», «Христа да возвеличат все» и другие.

Открытие Дома Евангелия в Петербурге на Рождество 1912 года превратилось в праздник хора. Была издана листовка-приглашение с текстами 12 песен, предлагаемых к исполнению на празднике. Первая торжественная песня «Братья, все ликуйте» имеет такую заметку: «Специальная песнь в память открытия "Дома Евангелия", посвященная Санкт-Петербургской общине баптистов В.А.Фетлером».

В 1908 году на Всероссийском съезде в Киеве по предложению П.П.Перка было принято решение послать в поместные общины на средства братских меннонитов регента А.Г.Раевского для лучшей организации хорового пения. На съезде в Петербурге в 1910 году была избрана комиссия для составления и издания сборника духовных песен. Но этот вопрос потом был снят, поскольку годом раньше «навстречу нуждам в таковом (сборнике), — как отмечал журнал "Баптист", — вышел брат И.С.Проханов с новым изданием "Гусли", дополненное нотами».¹⁵⁷

Ж. Становление Союза евангельских христиан. И.С.Проханов. Его деятельность в Петербурге

1. Формирование взглядов И.С.Проханова

Чтобы правильно понять возникновение в русско-украинском баптизме ветви евангельских христиан в собственном смысле, становление которых возглавил И.С.Проханов,¹⁵⁸ необходимо остановиться на формировании понимания Прохановым практики первохристианства. Процесс формирования своих понятий И.С.Проханов описывает в «Автобиографии».

90-е годы XIX столетия отмечены в России крайним деспотизмом царского самодержавия, что вызвало ответную реакцию интеллигенции и студенчества. Возникали различные политические партии, ставившие своей целью свержение царского режима. Лидеры этих партий обычно эмигрировали за границу и руководили движением через засылаемые нелегально в Россию издания. Эти издания распространялись среди рабочих и студентов, которые затем объединялись в группы, пропаганди-

¹⁵⁷ К вопросу о новом издании сборника песен // Баптист. 1909.

¹⁵⁸ Евангельскими христианами называли себя задолго до этого новомолякане — молякане 2-го донского толка, или захаровцы, а также бывшие пашковцы, т.е. верующие петербургского пробуждения, которые частично стали евангельскими христианами в собственном смысле (см. Кушиеров И.Л. Краткая записка...; Ливен С.Л. Духовное пробуждение в России...).

рующие политические идеи. Особенно много таких групп было в технологическом институте. Руководители их в большинстве случаев подвергались арестам и исчезали в Сибири. Тогда еще был в ходу студенческий лозунг «хождение в народ», появившийся в 80-е годы. Это значило, что студенты оставляли свой институт или университет и уходили «в народ» — в крестьянскую (в деревню) или рабочую среду (на заводы) — и пропагандировали свободолюбивые идеи. Самодержавие расправлялось и с ними. Они шли в тюрьмы, ссылки и на смерть за свободолюбивые идеи во имя своего народа, который любили до самоотвержения. Это не могло не сказаться на формировании взглядов юного Проханова.

Конечно, И.С.Проханов восхищался этими молодыми людьми и симпатизировал им, но не мог присоединиться к ним из-за их антирелигиозных взглядов. «Со времени своего обращения, — писал он, — вера в Иисуса Христа была все во всем для меня. Только когда во свете Евангелия прояснился мой ум, я уразумел жизнь. Для меня учение Иисуса Христа было единственным путем духовного становления личности, общества, нации и всего человечества».⁴⁵⁹ И.С.Проханов сделал попытку наполнить идею «хождения в народ» евангельским содержанием. В поисках новых форм практического христианства в 1894 году он выступил одним из инициаторов организации хозяйственного коллектива «Вертоград» по образцу первоапостольской христианской общины. В новозаветном хозяйственном коллективе он видел средство показать окружающему обществу новый идеал жизни. Однако жизнь показала недолговечность подобных начинаний. Как и во времена апостолов, да и в нашем недалеком⁴⁶⁰ прошлом (это подтвердилось попытками меннонитов-гуттеров⁴⁶⁰ и бессарабских «сепаратистов» образовать общины среди немецких колонистов) общине «Вертоград» не суждено было существовать долгое время.

Знакомство с различными богословскими направлениями, с практической жизнью протестантских церквей и общественно-политическим строем европейских стран во время эмиграции 1895 — 1898 годов способствовало формированию у И.С.Проханова своеобразного понимания практики первохристианства. «Несомненно, — писал он, — мой опыт столкнул меня лицом к лицу со многими жизненными проблемами. Один из главных

•159 Проханов И.С. Автобиография...

¹¹³⁰ Гуттеры — меннониты, переселившиеся в Черниговскую губернию в 1772 году из Румынии по приглашению графа Румянцева-Задунайского. Поселившись в его имении Вишенках, они организовали хозяйственную коммуну — «братский двор», в которой все было общее: отрицалась даже личная собственность.

вопросов касался духовной ценности протестантства... Между протестантскими вероисповеданиями были резкие разногласия и различия. Но основные принципы были общими, как-то: вера в Писание, учение о Боге как Отце людей, посланничество Христа, искупление, спасение и т.д. Почти все вероисповедания принимали апостольские основы веры». Размышляя над высказыванием апостола Павла о разномыслиях (1 Кор. 11:19) и различных способах проповеди Евангелия (Флп. 1:18), И.С.Проханов находил «нечто доброе в различных пониманиях». Вне сомнений, что такой взгляд сложился под влиянием статьи «Единство протестантизма» Альберта Лафона. Последний видел некое благо в том, что существуют общества христиан различных наименований, развивающиеся внутри и дополняющие друг друга в результате общений.⁴⁶¹ В своем письме В.А.Пашкову в 1896 году Проханов писал: «Здесь я был поражен фактом, что разнообразие мнений относительно второстепенных вопросов не разрешает, а прямо придает особую прелесть духовному единству различных обществ евангельского христианства. Это мне открыло глаза на ту истину, что во главу деятельности христиан прежде всего должны быть положены не догматические определения веры, способные возводить рамки, но требования любви Христовой, которая больше всего и выше всяких перегородок,⁴⁶² которая только одна есть источник силы Церкви на земле».

«Для меня было ясно, — пишет он в "Автобиографии", — что общие принципы, которые были основанием всех протестантских вероисповеданий, соответствовали и стремились к практике первохристианства... Я понял, что различные основы веры в протестантстве — это результат свободы совести, свободное чтение Библии со свободным ее толкованием каждой личностью и религиозной активности каждого человека соответственно его собственным взглядам. Я увидел, что принципы религиозной свободы оказывали влияние на жизнь протестантских народов и стали базисом политической и научной свободы... Я пришел к заключению, что в моральной чистоте протестантские страны выше, чем другие страны, и что моральные законы в тех частях мира, которые находятся под влиянием протестантства, полнее пронизаны моральными основами... Первый метод нравственного и духовного воспитания людей — это проповедь и чтение Библии на собраниях и в семьях, чему католическая и православная церкви отводили очень мало места». «Мой контакт с протестантами за границей привел меня к твердому заключению, *что только Библия и Евангелие, свободно возвещаемые и*

Лафона. Единство протестантизма. В переводе В.П. (Павлова)//Беседа. 1896, январь.

Письмо И.С.Проханова В.А.Пашкову от 17 мая 1896. Архив В.А.Пашкова...

*свободно воспринимаемые, могут творить высшее, лучшее на моей родине**. При всем этом И.С.Проханов неоднократно заявлял: «Наши собственные русские евангельские основы христианства, которые я приветствовал, были формами наиболее близкими первохристианству апостолов», разумея при этом, что первохристианское содержание Благой Вести спасения нашло яркое выражение в русско-украинском баптизме.

В дальнейшем И.С.Проханов пришел к мысли о необходимости всестороннего обновления религиозной жизни русского народа, которое он назвал духовной реформацией. Он имел глубокое убеждение, что «при всей желательности и необходимости... коренных политических и экономических реформ... истинное обновление России возможно только при условии духовного возрождения и самоусовершенствования каждой отдельной личности».⁴⁶³ В этом вопросе Проханов с самого начала встретил непонимание со стороны видных баптистских деятелей. Последние считали, что главное в труде на ниве Божией — это спасение душ, а «все остальное приложится».

Религиозное обновление жизни русского народа, или реформация (но не в западном ее понимании), в которой бы соединились индивидуальность русского народа и его свободное духовное творчество, — такую задачу ставил перед собой И.С.Проханов.

В вихре совершавшихся в то время в стране событий многие, кто не был равнодушен к судьбам своего народа, старались внести свой вклад в оздоровление нации — в сферу нравственную, хозяйственную и государственную. И в том не было ничего предосудительного: так всегда поступали прогрессивные люди. Жизнь показала, насколько приемлемы были выдвигаемые ими идеи, и внесла свои коррективы.

Религиозное обновление, предлагаемое И.С.Прохановым, должно было предшествовать и сопутствовать преобразованию общества. Он исходил из глубокого убеждения, что только Библия и Евангелие, свободно возвещаемые, могут творить высшее, лучшее. Истинное обновление России возможно только при условии духовного возрождения и самоусовершенствования каждой личности. Подобное мнение высказывали в то время и видные государственные деятели — Н.А.Хомяков, Д.А.Олсуфьев, о чем уже упоминалось.

Конечно, с идеей можно не согласиться, ее можно подвергать критике с религиозных позиций, но осуждать за идею слишком поспешно не следует. Однако именно таковым было в **1906 — 1911** годы отношение к И.С.Проханову со стороны видных баптистов.

2. Основание «первой общины» в Петербурге

Кипучую деятельность среди петербургских верующих И.С.Проханов начал с 1905 года, когда вернулся из двухлетней заграничной командировки, в которой он находился с середины 1902 года. Он был послан за границу компанией Вестингауза и работал там инженером-механиком. Ко времени его возвращения на родину молодежь петербургской общины, руководимой И.В.Каргелем, стала проявлять недовольство из-за недостаточной активности верующих в окружающей их насыщенной событиями обстановке. Молодежь, как всегда, ищет деятельности. В конце 1903 года молодые люди начали собираться в тайный кружок, вначале из 6 — 7 человек,⁴⁶⁴ и искать, кто бы их возглавил. С подобной просьбой обратились вначале к В.П.Степанову, который в 1904 году находился в Петербурге. В.П.Степанов позже вспоминал: «Как-то пришел ко мне Ф.М.Троснов и предложил: "Вы приезжайте к нам, будем собираться врозь от Каргеля". Я желанья не поддержал и не согласился». Тогда они обратились к И.С.Проханову.⁴⁸⁵ «Зная, как важно для евангельского движения иметь духовно образованную молодежь, я, — пишет И.С.Проханов, — обратил особое внимание на этот вопрос, как на часть моей программы... Я принял участие в этих тайных собраниях и в конце концов решил организовать первое объединение христианской молодежи в контакте с петербургской общиной. Мы устроили организационное собрание в пригороде Петербурга, в частном доме юного брата. Это было в печально-знаменательный день 9 января 1905 года. ...Я сказал, что по нарастающим событиям, в России будут великие изменения и религиозная свобода будет объявлена в ближайшем будущем; мы будем иметь Союз евангельских церквей...»⁴⁶⁶

Из разрозненных групп петербургских верующих, тайно собирающихся групп молодежи, части верующих из общины, руководимой И.В.Каргелем (последний был этим очень огорчен), И.С.Проханов в скором времени организовал так называемую «первую общину». Об этом упоминает С.П.Ливен.⁴⁶⁷ Хотя в Петербурге еще существовала первая община баптистов с пресвитером А.В.Бердниковым, о чем уже была речь, некоторые из ее членов вошли в состав «первой общины, организованной И.С.Прохановым».⁴⁶⁸

⁴⁶⁴ Вечер любви по случаю десятилетия существования Санкт-Петербургского юношеского кружка евангельских христиан // Молодой виноградник. 1913, ноябрь.

⁴⁶⁵ Первый назидательный съезд баптистов в Омске // Баптист. 1925. № 6 — 7.

⁴⁶⁶ Проханов И.С. Автобиография...

⁴⁶⁷ Ливен С.П. Духовное пробуждение в России...

⁴⁶⁸ Ответ съезда баптистов СПб. общине евангельских христиан // Баптист. 1910. № 46.

«Первая община» была организована И.С.Прохановым также по баптистскому образцу со строгой внутренней дисциплиной. С.П.Ливен вспоминает, что среди верующих «петербургского пробуждения» многие годы, как при В.А.Пашкове, так и после него, различие взглядов на вопросы крещения по вере «не служило помехой в их взаимном общении. Главное внимание обращалось на то, чтобы принимаемый (в общину) искренно верил в Иисуса Христа как своего личного Спасителя и имел свидетельство, что он действительно родился свыше. Если эти два требования оправдывались, то испытываемый принимался в общину и допускался к Вечере Господней». Этих взглядов держался И.В.Каргель, и первые годы после В.А.Пашкова царил единение. Но со временем верующие стали собираться на разные собрания. Все, кто посещал собрания в доме Н.Ливен (их проводил Каргель), не изменили своих взглядов. Верующие, участвовавшие в тех собраниях, где проповедовал молодой И.С.Проханов, придерживались более строгого русского баптистского направления с закрытым хлебопреломлением. «Брат Каргель стремился главным образом углублять верующих в познании Господа и Его Слова, а брат И.С.Проханов призывал своих членов к деятельному участию в общинной жизни... Обе общины продолжали существовать рядом, но уже независимо друг от друга».

Образование «первой общины» было необходимо И.С.Проханову для того, чтобы на ее основе образовать прочный союз верующих, который, как считал Проханов, «должен явиться важным рычагом в ходе духовного пробуждения русского народа». «Народ, не имеющий правильного представления о Боге и не положивший евангельского учения в основу всей своей жизни, не способен создать правильной свободной и уравновешенной государственной жизни. Первая и главная нужда такого народа — это исцеление духа его, религиозное освобождение, духовное пробуждение, или "излияние Духа Святого"⁶⁹».

Хотя «первая община» была организована по баптистскому образцу и почти ничем, кроме названия, не отличалась от баптистской, И.С.Проханов хотел быть независимым от Союза баптистов, иметь, как говорят, «несвязанные руки» для осуществления поставленной цели — религиозного обновления жизни русского народа *«для создания правильной свободной и уравновешенной государственной жизни»*.

⁶⁹ Письмо И.С.Проханова, август 1906 г.//Христианин. 1908. № 10. Приложение. Вместо «Братского листка». С. 1, 2, 7.

3. *Русский евангельский союз*

В августе 1906 года И.С.Проханов разослал письмо, в котором излагал свой замысел относительно создания Русского евангельского союза.⁴⁷⁰ В этом письме он отметил как первую и главную нужду России религиозное обновление народной жизни; выразил свои мысли о задаче Союза и его основе; средствах для достижения цели и поддержании деятельности Союза; внешней организации и общем характере Союза.

В задачи Русского евангельского союза входило:

«1. Содействие всякому духовному пробуждению в среде русской церкви, установление связи со всеми живыми элементами ее и распространение идеи религиозного обновления на евангельских основах.

2. Распространение евангельской истины среди русского народа и всего населения России...

3. Проведение евангельского учения в жизнь народа...

4. Содействие объединению всех евангельских верующих в духе, слове и деле путем устройства молитвенных собраний, съездов для обмена духовным опытом и т.п...

6. Особенно ревностное стремление к привлечению к Русскому евангельскому союзу всех живых элементов русского населения».

Членами Союза могли быть все лица, сочувствующие его целям и задачам и исповедующие основные евангельские догматы. Во всех остальных вопросах христианской веры и, в особенности, в отношении внешних проявлений веры и церковного строительства всем членам Союза представлялась полная свобода.

В части внешней организации Русский евангельский союз в принципе не был союзом церквей, объединенных общим церковным устройством, а был союзом отдельных верующих, единых и в главных пунктах веры, и в деятельности для достижения намеченных целей. Поэтому членами Союза могли быть лица, принадлежащие к церквам с различной внешней организацией (т.е. не только евангельские христиане и баптисты, но и христиане других наименований). Он являлся некоторым подобием существовавшего с 1846 года Всемирного евангельского союза, который также принимал в свою среду христиан разных религиозных направлений.

Вскоре в Петербурге образовался такой кружок. На одном из его собраний было составлено воззвание к верующим, опубликованное 4 декабря 1906 года. Его подписали И.В.Каргель, П.Н.Николаи, А.М.Максимовский, В.Х.Оффенберг, И.С.Проханов и Н.А.Гойер. В июне 1907 года Прохановым был составлен

проект устава Русского евангельского союза. Устав был одобрен и подписан 27 членами кружка, в числе которых были лица разных сословий (от баронов, генералов, советников до мещан и крестьян) и христианских исповеданий. 16 мая 1908 года устав был утвержден МВД. 13 января 1909 года состоялось первое собрание членов — учредителей Союза, где был избран Совет из 24 человек под председательством А.П.Ливен. Его помощником избран П.Н.Николаи. Открывая собрание учредителей Союза чтением Евангелия от Иоанна 15:8-17 и 17:20-23, он сказал: «Нам важно не внешнее разнообразие, но внутреннее единство, поэтому первая задача евангельского Союза и отдельных членов — быть миротворцами. Лютеране, баптисты, евангельские христиане, православные и пр. не могут быть членами Союза, если они узки в своих взглядах...»

Образование Русского евангельского союза было встречено верующими евангельского направления по-разному. Так, сочувственно отозвались З.Д.Захаров (лидер евангельских христиан-захаровцев), пресвитер пятигорской общины баптистов А.Алексеев, М.М.Корф, В.А.Фетлер, Патвакан Тараянц — издатель журнала «Радостная весть» в Баку, П.М.Фризен — братский меннонит и редактор журнала «Вера». В.А.Фетлер пожелал большого успеха и духовного благословения новому евангельскому союзу и призвал верующих «во⁴⁷¹ всех местах России молиться об этом союзе и его деятелях».

Отрицательным было отношение к Союзу со стороны некоторых старейших русских баптистов. В № 11 журнала «Баптист» в 1909 году была помещена статья А.М.Мазаева «О петербургской "свободе"», где он писал: «Это уже совершенно непонятно, и всякий ум отказывается понимать этот ужасный союз... в одно и то же время состоять членом церкви баптистов или православных и в то же время быть членом евангельского союза». Двумя номерами раньше в таком же смысле выразил свое недоумение И.В.Чурзин.⁴⁷² Ф.П.Балихин, побывавший еще в 1903 году на конференции подобного союза «Альянс» в Бланкенбурге, писал в 1907 году: «Союз "Альянс" ставит своей целью единение всех христиан не в учении Иисуса Христа, а в Самом Христе... Эта мысль и эта работа (по объединению) показалась мне новозаветным столпотворением».¹⁷³ Понятно, что этот образованный в России Союз не располагал к себе Ф.П.Балихина. Таким же отрицательным было отношение к Союзу и его ини-

⁴⁷¹ Первое собрание членов учредителей Русского евангельского союза//Вера. 1909. № 3.

⁴⁷² Мазаев А.М. О петербургской «свободе»//Баптист. 1909. № 9 и 11. Рубрика «Нам пишут».

⁴⁷⁸ Балихин Ф.П. Моя поездка за границу//Баптист. 1907. № 1.

циатору со стороны Д.И.Мазаева. Сравнительно терпимо относились к Союзу В.Г.Павлов, В.В.Иванов и некоторые другие из Союза баптистов.

Отрицательным было отношение к Русскому евангельскому союзу старейшего брата Н.П.Зиновьева, который во взаимоотношениях с братьями евангельских христиан и баптистов держался нейтрального направления. Он писал: «Всякое единение, устроенное руками человеческими, хотя бы и имело самые идеальные цели... — все же было бы человеческим соединением, а не тем, что выпрошено Сыном у Отца — единение в Них. Устав Русского евангельского союза — ⁴⁷⁴прекрасный, но целям Царствия Божия отвечать не сможет...»

4. Появление журнала «Христианин» и газеты «Утренняя Звезда»

Сразу же после издания манифеста от 17 сентября 1905 года о «свободе совести, слова, собраний и союзов» И.С.Проханов хлопотал разрешение издавать ежемесячный журнал «Христианин». В ноябре 1905 года был выпущен литографическим способом первый (пробный) номер и разослан верующим в разные концы страны. В нем была опубликована статья И.С.Проханова «Назревающие вопросы евангельской церкви в России», в которой обращалось серьезное внимание на необходимость духовного и ¹⁷⁵умственного просвещения и образования верующих детей. С января 1906 года журнал стал издаваться регулярно через типографию.

«Христианин» — журнал, предназначенный «для всех ищущих истину и любящих Господа», как свидетельствовал его подзаголовок. Девизом журнала были слова: «Мы проповедуем Христа распятого» (1 Кор. 1:23); «В главном — единство, во второстепенном — свобода, а во всем — любовь» (Блаженный Августин); «Подвизаясь единокорно за веру евангельскую» (Флп. 1:27). По существу он являлся вначале (до образования Всероссийского союза евангельских христиан — ВСЕХ), как видно из ⁴⁷⁶аннотаций к журналу, органом Русского евангельского союза. С 1910 года, когда появилась еженедельная газета «Утренняя Звезда», журнал «Христианин» стал органом ВСЕХ и был приложением к «Утренней Звезде» до 1922 года (пока последняя издавалась). «Утренняя Звезда» освещала вопросы внешнего практического христианства, а также государствен-

⁴⁷¹ Зиновьев Н. О Русском евангельском союзе и вообще о союзах в целях Царствия Божия // Братский листок. 1909. № 3.

⁴⁷⁵ Братский листок. № 4. С. 3 — 9.

⁴⁷⁶ Христианин. 1908. Аннотация.

ные, общественные и другие, а «Христианин» — внутренние, духовные вопросы жизни верующих.

Вот как охарактеризовал «Утреннюю Звезду» ее издатель И.С.Проханов: «За последнее семилетие Россия переживает состояние, которое как нельзя лучше характеризуется словами пророка Исаи: "Приближается утро, но еще ночь". Есть проблески света, но еще тьма. И это наблюдается в сферах нашей жизни практической: общественной, семейной, школьной и особенно религиозной. Название газеты — "Апокалиптическая эмблема Христа и Его идеалов" в нашей русской действительности и громкий призыв к русскому народу о коренном переустройстве всей его жизни на вечно прекрасных и животворящих основах евангельского учения. Проблески утра сказываются, между прочим, в растущем повседневном интересе всех классов населения к религиозным вопросам. Везде слышится тревога души, жаждущей новой жизни. Образуются ручьи духовно-общественной жизни, стремящиеся найти одно русло, и этим руслом становится наш орган "Утренняя Звезда", которая, удовлетворяя духовные нужды отдельных душ, в то же время стремится к объединению религиозных общественных течений в одну реку русской реформации».¹⁷⁷

До 1910 года в «Братском листке» (приложение к «Христианину»), а позже в «Утренней Звезде» часто помещались статьи и корреспонденции деятелей русских баптистов — В.Г.Павлова, В.В.Иванова, М.Д.Тимошенко, П.Я.Дацко, В.А.Фетлера, В.П.Степанова и других, которые активно сотрудничали в этом объединяющем их органе.

5. Объединение христианской молодежи

К 1906 году в Петербурге уже существовал юношеский кружок евангельских христиан, правильно организованный И.С.Прохановым. В «Братском листке» № 3 за 1906 год было напечатано воззвание ко всем верующим молодым людям России с целью их объединения в группы, кружки и общества для одной задачи — «разнесения Царствия Божия по лицу земли русской». 31 декабря 1907 года в Петербурге для встречи Нового года собралась христианская молодежь из разных кружков юношей и девиц. В этом собрании приняли участие приехавшие из Москвы представители юношеского кружка И.С.Братцев, Н.Г.Федосеев и А.Л.Андреев. Здесь была вновь высказана мысль о воззвании и выражено твердое желание объединить не только молодежь кружков двух столиц, но и все молодые силы, все кружки дорогой родины. С этим предложением выступил

¹⁷⁷ Утренняя Звезда. 1910. Аннотация.

энергичный представитель верующей молодежи Петербурга Ф.М.Троснов.

С 23 по 16 апреля 1908 года в Москве состоялся Первый съезд представителей юношеских кружков евангельских христиан и баптистов. В нем приняли участие 18 человек из Петербурга, Москвы, Киева, Царицына, Конотопа, Тамбова, Харькова, Бежицы. От баптистской молодежи были М.Д.Тимошенко, П.Я.Дацко, П.И.Малин. С целью объединения христианской молодежи в Союз был избран Совет. Председателем Совета избрали И.С.Проханова, а его товарищем Ф.М.Троснова, секретарями — И.С.Егорова и Я.И.Жидкова.⁴⁷⁸ М.Д.Тимошенко отметил этот съезд как «радостное явление в кругу верующих».⁴⁷⁹

С 17 по 19 мая 1909 года в Петербурге состоялся Второй съезд Союза христианской молодежи. В истекшем году при многих общинах евангельских христиан и баптистов были организованы юношеские кружки. В работе съезда приняли участие 26 представителей, в том числе 12 — от кружков баптистских общин. На съезде был рассмотрен и утвержден Устав кружков христианской молодежи и Устав Союза. Принято решение о легализации Союза под названием «Евангельский союз христианской молодежи». Председателем Союза избран И.С.Проханов, секретарем Я.И.Жидков.

Следующий съезд было решено провести в г. Киеве в праздничные дни Пасхи 1910 года.⁴⁸⁰

6. Поместные общины евангельских христиан

По имеющимся сведениям, подтвержденным первоисточниками, русско-украинские евангельско-баптистские церкви, именовавшие себя к 1905 году общинами евангельских христиан, существовали в Петербурге, Севастополе, Симферополе, Ялте, Екатеринославе, Конотопе, Киеве. Позже, во время 2-го съезда евангельских христиан, в городах — Одессе, Александровске, Киеве, Харькове, Николаеве, Самаре образовались небольшие общины и группы из тех верующих, которые выделились из существовавших в этих местах общин баптистов.

25 августа 1908 года от имени 140 членов петербургской общины евангельских христиан («первая община») под председательством И.С.Проханова было подано заявление о регистрации общины на основании указа от 17 октября 1906 года. 26 ноября 1908 года община была зарегистрирована петербургским губер-

Отчет 1-го съезда представителей кружков юношей и девиц//Братский листок. 1908. № 5.

Тимошенко М.Д. О первом съезде юношей и девиц.

Отчет о 2-м съезде представителей кружков христианской молодежи//Молодой виноградник. 1909. № 7. С. 7 — 11.

неким правлением, а 29 ноября утверждена специальным указом. 6 января 1909 года был избран Совет общины из 40 действительных членов и 10 кандидатов. В их числе — И.В.Семенов, П.Н.Титов и А.Г.Яйцов, которые не достигли еще 25-летнего возраста, определенного законом, но были избраны, т.к. община признала их участие в делах Совета полезным и ходатайствовала об их утверждении. Председателем Совета общины избрали И.С.Проханова, его товарищами — Г.М.Матвеева и В.И.Долгополова.⁴⁸¹

В Москве община евангельских христиан образовалась в 1909 году на основе общины московских верующих, из которых выделилась группа христиан, пожелавших называться «баптистами». По сведениям, собранным В.М.Ковальковым, история возникновения двух общин в Москве отличается своеобразием. «До самого 1909 года, — пишет В.М.Ковальков, — община не называлась никаким другим именем, как община московских верующих. Нет ни в одном протоколе ни баптистов, ни евангельских христиан, ни пашковцев. И лишь после регистрации петербургской "первой общины", с того времени стали общину (московскую) называть "общиной евангельских христиан".⁴⁸²

В состав Совета общины московских верующих входили представители пашковцев (Н.Е.Горинович), детокрещенцев (И.К.Вербицкий, Н.П.Ткаченко), баптистов (Н.Я.Яковлев), не признающих пресвитерства (И.Я.Бульнин и другие). По словам В.М.Ковалькова, принятие обобщающего названия, которое всех удовлетворяло, было самым разумным решением. По-видимому, этим же соображением руководствовался Д.И.Мазаев, когда в 1906 году при оформлении общины согласился сохранить прежнее название.

28 июля 1909 года община московских верующих была зарегистрирована официально как община евангельских христиан под председательством Ф.С.Савельева с местом для собраний в доме по Токмаковскому переулку. Состав Совета был прежним: И.К.Вербицкий, Н.П.Ткаченко, И.Я.Бульнин, за исключением Н.Я.Яковлева. В этом-то году и была организована московская община баптистов с пресвитером С.П.Степановым (он был пресвитером в Царицыне). В московскую общину вошел Н.Я.Яковлев. «Было подано еще с десятка заявлений, чтобы их отпустили с миром в общину баптистов, которая обосновалась на Покровке в доме 12 на втором этаже». Братья с миром отпускали

«1 Братский листок. 1909. С. 8 — 12.

⁴⁸² Ковальков В.М. Продолжение работы одной из московских общин и ее характерные особенности с 1906 по 1915 годы. Со ссылкой на записи в книге протоколов работы общины верующих с 1906 по 1915 годы. Рукопись, 1977. Архив ВСЕХБ.

своих членов к баптистам, и поскольку во главе той и другой общины стояли братья разумные, то взаимоотношения между общинами были доброжелательными и почти никакого переживания церковь не имела.

Небольшие группы евангельских христиан возникли в Кронштадте, Гатчине, Феодосии и некоторых местах Украины (Голтянская, Новониколаевская, Свято-Лучская и др.), небольшая община евангельских христиан существовала в г. Ковеле (на Волыни). Это, пожалуй, были все существующие общины и группы евангельских христиан к моменту их становления.

С 1912 года общины евангельских христиан стали появляться в Белоруссии. Начало этому положил благовестник Союза евангельских христиан М.Р.Вересов, направленный сюда И.С.Прохановым. Через служение М.Р.Вересова вначале в деревнях вокруг Бобруйска, а затем и в самом городе образовались группы верующих евангельских христиан.⁴⁸³ Первым пресвитером бобруйской общины стал М.Р.Вересов.

7. Районные съезды

Объединение общин евангельских христиан в Союз началось с районных съездов.

В 1908 году⁴⁸⁴ состоялся районный съезд евангельских христиан в Одессе. В нем приняли участие 14 представителей от 9 общин: одесской, голтянской, мариупольской, харьковской, киевской, екатеринославской, севастопольской, ялтинской; на этом съезде был рассмотрен ряд вопросов о вероучении евангельских христиан, которые приводятся здесь в кратком изложении.⁴⁸⁵

1) О церкви ветхозаветной и новозаветной. Избранная церковь Нового Завета есть «все, принявшие Его оправдание и исполняющие заповеди Его». Церковь Свою «Он собирает Кровью Своею и для выражения великой задачи церкви — призывает грешников из тьмы к свету, от власти сатаны к Богу, Господь дарует многообразную благодать Свою, которая выражается в следующих служениях: евангелисты, апостолы, пресвитеры и епископы, диаконы, пастыри, учителя, служители Слова, пророки, истолкователи и т.д. Все это для полного порядка в церкви новозаветной, ибо Бог есть Бог порядка и устройства».

⁴⁸³История ЕХБ в СССР. М., 1989. С. 383.

⁴⁸⁴ Съезд евангельских христиан (евангелистов) в г. Одессе//Братский листок. 1908. № 4.

⁴⁸⁵Фризен П.М. Краткое вероучение для христиан евангельского исповедания, приемлющих водное крещение по вере//Молодой виноградник. 1909. № 5. С. 11.

2) О служителях церкви Христовой и их избрании. Спаситель завещал Петру «и всем ученикам проповедовать Евангелие, т.е. собирать церковь, в которой Дух Святой поставляет служителей. Доказательством избрания служителей Духом Святым служит поведение, верность в доме Божиим, смирение, доброе свидетельство многих» и другие стороны духовного характера избранного.

3) Об отношении служителей к церкви и церкви к ним. «После того, как церковь в посте и молитве признала своих братьев служителями церкви... они получают право не господствовать над наследием Божиим, но подавать пример церкви... не делая произвольно никакого важного дела без ведома и согласия церкви». «Со своей стороны церковь должна относиться к своим служителям с уважением, постоянно молясь за них, дабы Господь дал им силы трудиться в радости, видя себя окруженными общим доверием, уважением и любовью».

4) Что есть церковь евангельских христиан. «Общество верующих в Бога Отца, Сына и Святого Духа, соблюдающие слово Нового Завета, признавая его совершенным призывать грешников к Богу и сохранять на пути в вечность, давая ясное и полное разъяснение воли Божией для жизни личной, церковной и гражданской».

5) О порядке собраний в евангельской церкви. «В евангельской церкви собрания бывают призывные, молитвенные, братские-совещательные, общие и Вечеря Господня».

6) О служении членов в церкви. «Среди церкви есть способные к усердию братья и сестры, которым церковь может поручать исполнение своих решений»: увещание, посещение слабых, беседы, посещение других церквей с поручением.

7) Об отношении евангельской церкви к другим церквям. «С любовью. С теми церквями, которые отступают от евангельской истины, церковь не может иметь полного общения, но обязана указывать и разъяснять истинное назначение Нового Завета со всяким долготерпением».

Рассмотрены были также вопросы: 1) о рукоположении и 2) об омовении ног. «Под рукоположением мы разумеем, — записано в протоколе, — доверие и благословение. Писание учит нас, что лица, избранные церковью на служение при возложении рук пресвитерами сей или другой общины и молитве, выделяются для дел их звания». Вопрос об омовении ног представлен совести каждого.

На съезде впервые для евангельских общин был избран благовестник: им стал А.А.Персианов.

Съезд решил просить церкви, участвовавшие в его работе, а также находящиеся в общении с церквями евангельских хрис-

тиан, не торопиться с заявлением о регистрации общин, ожидая полного применения в жизни указа от 17 октября 1906 года.

С 30 марта по 1 апреля 1909 года в г. Екатеринославе состоялся следующий районный съезд евангельских христиан.⁴⁸⁶ На съезде было 15 представителей от 10 общин, в частности от петербургской — С.А.Алексеев и от московской — И.Я.Булынин. На съезде обсуждались основные вопросы:

1) О значении съезда. «Цель съезда состоит, во-первых: в более широкой деятельности на ниве Божией... съезд совершенно не желает и против того, чтобы общины могли ссылаться на безусловный авторитет решений съезда, а также злоупотреблять его именем. В деле же миссии и благотворительности и вопросов, касающихся всех церквей, он имеет решающий голос».

2) О рукоположении. Этот вопрос не был разрешен окончательно.

3) О миссии. Съезд выразил единодушное желание продолжить миссионерскую деятельность и поддержать брата А.А.Персианова. Обсуждались возможности того, «как легче достать средства на миссию», поскольку это дело для евангельских общин было новым.

4) Съезд признал приемлемым вероучение, составленное П.М.Фризенем.

5) О принятии отпавших членов и допуске их к служению в церкви. Предложено руководствоваться Словом Божиим: Матфея 18:15-20.

6) О крещении. Съезд признал крещение взрослых обливанием недействительным. Этот вопрос возник в связи с появлением в среде церковных меннонитов евангельских меннонитов, практиковавших по-прежнему крещение обливанием.

Съезд единодушно высказался за участие всех объединенных общин в предстоящем Всероссийском съезде евангельских христиан, намеченном на сентябрь 1909 года.

8. Всероссийские съезды евангельских христиан

В дореволюционный период состоялось три Всероссийских съезда евангельских христиан.

*Первый Всероссийский съезд проходил с 14 по 19 сентября 1909 г. в Петербурге.*⁴⁸⁷ Он был малочисленным: прибыло 24 делегата от 18 поместных общин и около 30 гостей. В первый день было проведено молитвенное собрание в центральном по-

Протокол 4-го съезда евангельских христиан, состоявшегося в г. Екатеринославе//Молодой виноградник. 1909. № 5. С. 10 — 12.

Протокол Первого Всероссийского съезда евангельских христиан//Братский листок. 1909. № 11. С. 4 — 9.

мещении петербургской общины евангельских христиан на Фонтанке, д. 94, кв. 10, а с 15 сентября деловые заседания проходили в Фонарном переулке, д. 4-9.

Председателем съезда был избран И.С.Проханов, товарищем его — И.Ф.Гоцкий, секретарями — Ф.Д.Ефимов и Ф.И.Белуосов.

Решения съезда по организационным и практическим вопросам принимались простым большинством голосов, а по догматическим (вероисповедным) — большинством 2/3 присутствующих. Было решено, что съезд может быть только совещательным, потому что решения съезда носили характер братского совета, а не обязательного постановления для церквей. На съезде рассматривались следующие вопросы:

1) Об установлении в году одного дня, предназначенного для поста и молитвы о единстве детей Божиих. Таким днем избрана пятница на страстной неделе.

2) Об основании в Петербурге Библейского института и учреждении шести недельных курсов для проповедников. Было решено к следующему съезду выработать проект устава института и возобновить курсы с 1 декабря 1909 года.

3) Об объединении всей христианской молодежи. Съезд приветствовал образование Евангельского союза христианской молодежи.

4) Съезд решил предложить братьям баптистам, «в случае приезда их», рассмотреть ряд вопросов, которые способствовали бы объединению, а именно об установлении одного дня молитвы в году, об учреждении Библейских курсов, организации печатного органа и Союза христианской молодежи.

5) О братьях и сестрах, посещающих общины. Съезд решил, чтобы каждая община выдавала каждому своему члену, кроме общего постоянного свидетельства о принадлежности к общине, еще временное свидетельство на случай выезда в другое место. «...Решение относительно отлученных распространяется на братьев баптистов и меннонитское братство с тем, чтобы всякие отлучения признавались правильными, по каким бы причинам они ни совершались».

6) О переходе члена из общины одного наименования в общину другого наименования. «Всякий член вполне свободен перейти из одной общины в другую, с условием представления свидетельства от оставленной общины о том, «что она ничего не имеет против его перехода».

Участники съезда выразили желание иметь пособия для обучения нотному пению и устройству хоров, а также по проведению воскресных детских собраний. Съездом были одобрены письма с призывом к единству, направленные Всероссийскому

съезду евангельских христиан — баптистов, немецким, эстонским и латышским баптистам, а также меннонитскому братству.

Все заседания съезда начинались и заканчивались молитвой, пением гимнов и кратким словом.

После деловой части съезда с 21 сентября, как бы в его продолжение, проходила духовная часть съезда, где говорили слово баптисты (В.А.Фетлер и Гринфельд — немецкий баптист), методисты (Г.Я.Браун, д-р Самонс) и другие. Проповеди были о молитве, о самопознании, о значении Слова Божия в жизни христианина, о делах веры, пробуждении в церквях и о втором пришествии Христа.

*Второй Всероссийский съезд проходил с 25 декабря 1910 года по 4 января 1911 года в Петербурге.*⁴⁸⁶ В работе съезда принимали участие 47 делегатов от поместных общин и 15 гостей. Впервые на съезде присутствовали представители власти: от Департамента Духовных дел МВД С.Д.Бондарь и один из старших членов полиции Петербурга. Председателем съезда был И.С.Проханов, товарищем его Ф.Ф.Шенеман, секретарями: Ф.Д.Ефимов, Ф.И.Белоусов, Мирошниченко и Кошелев.

Были зачитаны приветственные телеграммы съезду, в том числе приветствие Д.И.Мазаева и Ф.П.Балихина следующего содержания: «Приветствуем сердечно ваш съезд! Господь любви и мира да будет среди вас! От полноты Его да получают все благодать на благодать! Вражда да будет осуждена и да возвестится мир дальним и близким».

Съезду было доложено, что все решения Первого съезда были выполнены, но не был основан Библейский институт, не состоялся съезд регентов и учителей воскресных школ по причинам, не зависящим от учредителей.

Для обсуждения и принятия был предложен Устав Союза общин евангельских христиан, составленный И.С.Прохановым. Уставом предусматривалось сохранение автономии (независимости) общин; Союз общин решили назвать «Союз евангельских христиан» без добавления слова «евангелистов». При регистрации общин рекомендовано было именовать их «общинами евангельских христиан», а в документах, в графе «исповедание», писать — «евангельского». После обсуждения ряда пунктов Устав был принят. Принято было также вероучение евангельских христиан, все положения которого заранее рассматривались в общинах.

И.С.Проханов доложил съезду о полученном отказе на ходатайство учредить временные двухгодичные Библейские курсы (вместо Библейского института). По этому вопросу была приня-

та резолюция, в которой выражалось желание иметь при курсах отделение по регентскому делу.

Значительное место занял вопрос о правовом положении евангельских христиан в связи с непрекращающимися на местах притеснениями и преследованиями. Съезд поручил Совету Союза подать в МВД докладную записку о нуждах евангельских христиан. О всех фактах нарушения правового положения просили сообщать в Союз, что служило бы материалом к докладной записке.

При рассмотрении вопросов о юношеских кружках и детских собраниях выяснилось, что на основании последнего циркуляра МВД от 4 октября 1910 года во многих общинах юношеские и детские собрания запрещены. Съезд поручил И.С.Проханову опубликовать в «Утренней Звезде» и журнале «Христианин» все, что касалось юношеских и детских собраний, а также программы и учебные планы для открытия школ при общинах.

Съезд уполномочил Совет обратиться с ходатайством в надлежащие ведомства об издании Библии в каноническом составе малого формата.

Последним на съезде рассматривался вопрос об отношении к сродным евангельским вероисповеданиям (баптистам, братским меннонитам). В резолюции было записано: «Съезд уполномочивает Совет Союза действовать и в будущем в духе предложения Первого съезда, состоявшегося в 1909 году».

Вскоре Всероссийский союз евангельских христиан (ВСЕХ) вошел в состав Всемирного союза баптистов.⁴⁸⁹ На II Всемирном конгрессе баптистов в 1911 году И.С.Проханов был избран одним из шести вице-президентов ВСБ.

*Третий Всероссийский съезд проходил в Петербурге с 31 декабря 1911 года по 4 января 1912 года.*⁴⁹⁰ На съезде присутствовало 167 человек, из которых 91 — делегаты, остальные — гости. Присутствовали те же представители власти, что и на предыдущем съезде. Председательствовал И.С.Проханов, его товарищами были И.В.Каргель (от «второй общины» евангельских христиан), Ф.Ф.Шенеман, секретарями съезда — Ф.Д.Ефимов, Я.И.Жидков, Турин и Добрынин. Среди делегатов съезда были один из пионеров украинского евангельско-баптистского братства 81-летний старец М.Т.Ратушный и один из старейших участников «петербургского пробуждения» А.С.Семенов.

Вначале был заслушан отчетный доклад И.С.Проханова о деятельности Совета Союза в период между 2-м и 3-м съездами.

⁴⁸⁹ Утренняя Звезда. 1911. № 27; *Мазаев Д.И.* Не та дорога...; Братский листок. 1911.

⁴⁹⁰ Утренняя Звезда. 1912. № 1 — 3.

Все намеченное предыдущим съездом было выполнено, кроме двух пунктов: о двухгодичных Библейских курсах и издании Библии малого формата (по обоим пунктам получен отказ).

Вторым на съезде рассматривался вопрос о церковном пении: каким ему быть? Съезд вынес решение: «относясь с полным сочувствием к хоровому пению, рекомендовать: а) составлять хоры из верующих; б) не допускать перевеса хорового пения, но отводить одинаковое место в собраниях как для хора, так и для общего пения».

Следующим был вопрос о детских собраниях и воспитании детей. Были заслушаны «Правила воскресных детских собраний», представленные петербургской общиной, на основании которых разрешалось проводить детские собрания повсеместно.

Обсуждался вопрос о кружках христианской молодежи, и было рекомендовано общинам всемерно содействовать развитию таких кружков. Для оказания помощи в деле их устройства от Союза назначены два разъездных руководителя кружков — Ф.М.Троснов и Ф.И.Санин.

Выяснилось, что гонения на детей верующих увеличиваются. В некоторых гимназиях Москвы не принимают на учебу детей евангельских христиан. Съезд уполномочил Совет ходатайствовать об устранении препятствий для открытия собственных школ.

Злободневным оставался вопрос о правовом положении, касалось ли это отчисления от православия или регистрации общин, проведения собраний или места на кладбище — везде верующие терпели большие лишения.

Последними рассматривались догматические вопросы: о возложении рук, служении женщин в церкви, браке и разводе. Они были изложены в принятом на предыдущем съезде вероучении и легко разрешены.

В заключение И.С.Проханов сказал слово (2 Тим. 4:7-8), призывающее быть верными Христу до конца, и участники съезда спели гимн «За евангельскую веру».

9. Издательская деятельность

Большей частью изданий в период 1905 — 1911 годов евангельско-баптистское братство обязано кипучей деятельностью В.А.Фетлера и И.С.Проханова. О журналах «Христианин» и «Утренняя Звезда» уже писалось. В качестве приложения к журналу «Христианин» стал выходить «Братский листок», а несколько позже, кроме того, — «Молодой виноградник» для юношества и «Детский друг» для детей.

В 1909 году вышел из печати сборник духовных песен «Гусли» (507 песен) без нот и с нотами (карманного формата).

Многие песни исполнялись на мелодии иностранных композиторов или музыка специально писалась молодым композитором — студентом Петербургской музыкальной консерватории братом К.Г.Инкисом, приглашенным для этого И.С.Прохановым.

В этом же году через издательское товарищество братских меннонитов «Радуга» в Гальштадте, в которое входил И.С.Проханов, была издана книга И.В.Каргеля «Свет из тени будущих благ». С 1910 года стал издаваться ежегодный календарь «Добрый советник». В этом же году издан сборник стихотворений «Бювая Арфа», куда вошло 210 стихотворений. Большая часть их впоследствии была переложена на музыку.

Наряду с этим И.С.Проханов не забывал и о вопросах правовой жизни евангельско-баптистского братства в условиях «бумажной веротерпимости» 1905 — 1911 годов. Приходилось постоянно сталкиваться с господствующей административной практикой. В 1910 году Прохановым был составлен сборник узаконений по вопросу свободы совести и вероисповеданий под названием «Закон и вера» объемом в 180 страниц. Годом раньше нечто подобное — брошюра «Свобода совести и веротерпимости» была издана В.А.Фетлером.

10. Богословское образование

Еще в 1895 году на страницах журнала «Беседа» поднимался вопрос об образовании верующих. Предлагалось «устроить вечерние школы, где бы изучались: грамматика, науки естественные, математика, география и история, история церквей христианских, экзегетика...»,⁴⁹¹ то есть еще тогда поднимался вопрос о ликвидации безграмотных верующих. В суровых условиях победоносцевского времени осуществить предложенное даже в минимальной мере было немислимо.

В октябре 1905 года в петербургской общине евангельских христиан по инициативе И.С.Проханова был создан образовательный Совет по делам воспитания и образования. В письме, разосланном Советом во все общины, было объявлено об организации шестинедельных курсов для братьев, проповедующих Слово Божие и желающих получить «общеобразовательные знания и полезные сведения из опыта христиан всех народов и всех племен». В программу лекций входили: 1) толкование некоторых книг Священного Писания; 2) история христианской церкви и евангельского движения в других странах; 3) чтения об искуплении и о некоторых других важных вопросах веры;⁴⁹² 4) чтения о методах проповедования Слова Божия.

191 Чего нам не достает//Беседа. 1905, январь.

В общеобразовательные предметы входили: 1) грамматика и словесность (литература); 2) география; 3) общая и русская история. Все содержание курсов, включая и расходы на поездку, предлагалось взять на себя общинам. Первый набор на курсы был проведен, как и предполагалось, до 15 января 1906 года.

Такие же курсы, но с более специализированной программой лекционных чтений были проведены с 1 декабря 1906 года по 15 января 1907 года. В программу чтений входили: 1) христианское учение о грехе и об освящении; 2) толкование Откровения Иоанна (лектор И.В.Каргель); 3) толкование Послания к колоссянам (П.Н.Николаи); 4) толкование Евангелия от Марка (А.М.Максимовский); 5) христианское учение о Боге; 6) толкование Евангелия от Матфея и от Иоанна; 7) история евангельского движения за границей (И.С.Проханов); 8) география всеобщая, и особенно Палестины (В.Х.Оффенберг). Для желающих преподавались грамматика, арифметика и другие общеобразовательные предметы.¹¹⁹³

С 15 ноября по 31 декабря 1907 года предполагались курсы для начинающих проповедников по истории христианской церкви, разьяснению Священного Писания и отдельных догматических вопросов, включались и некоторые общеобразовательные предметы.¹¹⁹⁴

В том же 1907 году (15 сентября) в Петербурге начались чтения лекций по программе, рассчитанной также на 6 недель. В нее входили лекции: «О грехе и об освящении»; «Как должны мы изучать Библию»; «О Боге»; «Толкование Евангелия от Иоанна»; «О евангельском движении за границей»; «О притчах»; «О проповеди»; «Святая жизнь». Чтения проходили в доме Н.Ф.Ливен (Морская, 43) три раза в неделю. Лекции читали: И.В.Каргель, В.Х.Оффенберг, И.С.Проханов, П.Н.Николаи и Страутман. Эти курсы окончили братья Д.Ольшанский, Т.И.Резцов, Я.И.Николаев, Р.М.Хомяков (Царицын), В.И.Петров (Самара), А.П.Костюков (Ялта), И.И.Косарин (Ростов-на-Дону).

На курсы принимались слушатели от поместных церквей как евангельских христиан, так и баптистов. До 1909 года еще и не существовало строгого различия между ними. Да и учредители курсов были далеки от мысли разделять курсантов. Главную цель они видели в передаче минимально необходимых богословских познаний сеятелям семени Слова Божия на обширных полях народной жизни России.

⁴⁹² Евангельские курсы // Братский листок. 1906. № 1.

⁴⁹³ Братский листок // 1906. № 10. С. 12 — 13.

⁴⁹⁴ Братский листок // 1907. № 7 и 9.

11. Певческо-хоровое дело

Пение духовных гимнов — общее и хоровое — было неотъемлемой частью богослужения в собраниях и евангельских христиан, и баптистов. В этом направлении много потрудился И.С.Проханов и молодой композитор К.Г.Инкис.

Для развития общего и хорового пения в общинах И.С.Прохановым при участии К.Г.Инкиса было предпринято издание раз в три месяца журнала духовного пения «Новые напевы» (Приложение к «Утренней Звезде»). В 1910 — 1911 годах были впервые выпущены грамофонные пластинки с записями хорового и общего пения. В запись вошли: шесть песен из сборника «Гусли», восемь — из «Песней христианина», две из сборника «Тимпаны» и из сборника «Кимвалы» в исполнении объединенного хора евангельских христиан и баптистов Петербурга. Эти записи способствовали правильному усвоению мелодий гимнов, исполняемых в поместных общинах общим пением.

12. Особенности вероучения евангельских христиан

Догматических различий в вероучениях евангельских христиан и евангельских христиан — баптистов по существу никогда не было. Это неоднократно подчеркивалось как евангельскими христианами, так и баптистами. Но со времени образования Союза евангельских христиан стали появляться некоторые отличия в практике богослужений, и в особенности в практике церковных установлений евангельских христиан, нашедшие свое отражение в вероучении, составленном И.С.Прохановым и принятом в 1911 году на Втором съезде евангельских христиан.

Основные различия были по трем вопросам: рукоположению служителей, возложению рук на крещаемых и врачующихся и по вопросу о порядке хлебопреломления. Расходились мнения также в вопросе о разводе и вступлении в новый брак.

1) Надо отметить, что в начале формирования евангельских христиан в самостоятельное братство даже по первому вопросу, как наиболее существенному, — о рукоположении служителей — не было разногласий. Два следующих вопроса вообще не обсуждали. В вопросе о рукоположении служителей было одинаковое понимание с баптистами. Так, в 1908 году в протоколе одесского районного съезда евангельских христиан было записано: «Писание учит нас, что лица, избранные церковью на служение, при возложении рук пресвитерами сей или другой общины в молитве выделяются для дел согласно их звания». В следующем году на екатеринославском районном съезде вновь вернулись к вопросу о рукоположении, но окончательно его не решили. По-видимому, здесь уже проявилось желание в чем-то

отличаться: если не по содержанию (догматическому), то хотя бы по форме (в практике церковных установлений).

В учении о рукоположении было сказано, что на служителей церкви должны возлагать руки все те, кто избрал их. Оно совершалось таким образом: старшие братья (не обязательно служители) возлагали руки на голову рукополагаемого, а члены церкви во время молитвы простирали руки свои. Старейший брат из евангельских христиан А.И.Мицкевич свидетельствовал, что «фактически у евангельских христиан вопрос о необходимости рукоположения был упущен, и многие, даже ответственные работники, были рукоположены лишь после объединения с баптистами в 1944 году». Поместные общины евангельских христиан в большинстве своем управлялись председателями общин, а не рукоположенными пресвитерами.

2) Возложение рук на крещаемых, а также на врачующихся евангельские христиане обычно не практиковали.

3) Во время хлебопреломления при Вечере Господней пресвитер или руководящий (председатель общины) обычно разламывал хлеб на несколько крупных частей (чаще всего на четыре), а каждый член церкви отламывал (отщипывал) маленький кусочек от крупного и принимал в воспоминание ломимого тела Иисуса Христа. Были, однако, общины евангельских христиан, где хлеб преломлялся по баптистскому обычаю (на мелкие кусочки), по-видимому под влиянием бывших баптистов, перешедших к евангельским христианам.

4) В вопросе о разводе и вступлении в новый брак у евангельских христиан была установлена несколько большая строгость. Так, если разводились неверующий муж (или жена) с верующей стороной, то последней, т.е. верующей (верующему), рекомендовалось не спешить со вступлением в новый брак, поскольку не исключалась возможность возвращения неверующей стороны (и ее обращения).

3. Стремление к объединению

Вопрос об объединении общин баптистов и евангельских христиан в один Союз для совместного труда на ниве Божией возникал еще до 1905 года. В дальнейшем он приобрел еще большую остроту, хотя на практике взаимоотношения оставались чисто братскими. «Мы имеем, — писал в 1908 году Д.И.Мазаев, — взаимное общение в святой вечере, мало этого, — выдающиеся представители общин евангельских христиан состояли и состоят поныне у нас, баптистов, на миссионерской службе, а наиболее многочисленные и самые видные общины евангельских христиан, как, например, петербургская, одес-

екая и др., управляются проповедниками из баптистов...»¹⁹⁵ В 1910 году феодосийская община евангельских христиан обращалась в Союз баптистов с просьбой прислать к ним проповедующих братьев.⁴⁹⁶ Практиковались взаимные посещения.

Вдохновленный идеей реформации религиозной жизни русского народа И.С.Проханов предвидел, что он не будет понятым ответственными работниками Союза евангельских христиан — баптистов, а поэтому сразу приступил к тому, что из существующих уже общин евангельских христиан в Крыму и на Украине, а также в Петербурге («первой» и «второй») стал формировать Союз евангельских христиан. В 1909 году на 1-м Всероссийском съезде евангельских христиан было составлено и направлено съезду баптистов в Ростов-на-Дону письмо с предложениями:

«1) установить один день в году для поста и молитвы о единстве детей Божиих в России. Таким днем избрана великая пятница на страстной неделе...

2) ...положить основание в Петербурге Библейскому институту для образования и подготовки проповедников Слова Божия...

3) ...оказать нравственную поддержку первому общему для всех печатному органу (имелось в виду издание "Утренняя Звезда." - С.С).

4) ...оказывать всякую нравственную поддержку существующему Союзу христианской молодежи, впервые объединившему молодежь евангелистов и баптистов».

О слиянии в один Союз речи не было: речь шла об объединении в работе, указанной в четырех пунктах. При этом подчеркивалось: «Между нами нет никакой существенной разницы, из-за которой могли бы отказаться от этого объединения». Для осуществления намеченного И.С.Проханов предлагал создать «общий соединительный комитет евангельско-баптистского братства».⁴⁹⁷

Братья-баптисты не спешили с ответом, но два пункта предложений приняли для осуществления: совместный день поста и молитвы о единстве, а также об общем для всех печатном органе (газете «Утренняя Звезда»), который баптисты с самого дня его основания поддерживали своими корреспонденциями.

В 1910 году возглавляемый И.С.Прохановым Совет вновь обратился к Съезду русских баптистов с предложением осуществить объединение по пунктам, еще не принятым баптистами: об

⁴⁹⁵ Письмо — ответ Д.И.Мазаева на вопрос брата Е.И.Созанского//Баптист. 1908, № 9.

¹⁹⁶ Баптист. 1910. № 22.

⁴⁹⁷ Братский листок. 1909. № 11. С. 22 — 23.

основании в Петербурге совместного Библейского института и о совместном Союзе христианской молодежи. Снова предлагалось образовать «соединительный комитет всех верокрещенцев» (крещенных по вере). В этот комитет предлагалось ввести по два представителя от каждого Союза: евангельских христиан, евангельских христиан — баптистов, братских меннонитов, немецких и латышских баптистов — всего **10** человек.

По замыслу, комитет должен был вести «только межсоюзные дела: являться в особых случаях представителем их перед правительством, выработать правила относительно отлученных, перехода из одного союза в другой и т.п.». О слиянии в один Союз, как и прежде, речи не было. Но с особой силой подчеркивалось, что «...в настоящее время более чем когда-либо нужно думать о единстве. Евангельское движение имеет своей целью обновить всю религиозную жизнь русского народа. Для того, чтобы оно могло выполнить свою задачу, необходимо, чтобы все ветви его объединились... Если же они объединятся, их сила возрастет и они сумеют оказать реформирующее влияние на религиозную жизнь русского народа. Что будет плодом евангельского движения: новое сектантство или реформация — вот вопрос...»⁴⁹⁸

Съезд баптистов, состоявшийся в **1910** году, ответил на это предложение нежеланием вести разговор о единении, находя этот вопрос решенным еще в **1903 — 1905** годах на съездах в Царицыне и Ростове-на-Дону. Само собой разумелось, что вопрос о беспрепятственной выдаче «увольнительных» свидетельств членам, переходящим из одного союза в другой (по предложению Совета ВСЕХ), закреплял правомочность (оправданность) двух Союзов и их разделение. С последним предложением, разумеется, и не могли смириться деятели Союза русских баптистов.

На последнем своем съезде в Москве (в **1911** г.) баптисты отвергли предложение о соединительном комитете. Но в принятой резолюции съезда было записано: а) иметь мирное и любовное отношение ко всем общинам евангельских христиан и их членам; б) иметь полное братское общение с теми общинами, которые образовались самостоятельно (т.е. не за счет существовавших общин баптистов. — С.С.) и которые имеют желание полного общения с нами; в) не производить разделения в этих (евангельских) общинах и не навязывать им названия «баптист», но работать с ними вместе; г) советовать членам, желающим перейти из этой общины в общины баптистов, оставаться в своих (евангельских) общинах и работать в них; д) не прини-

«8 Баптист. 1910. № 46.

мать отлученных от общин евангельских христиан в свои общины; е) не вмешиваться в дела общин евангельских христиан, разве для мира и ж) воздерживаться от порицания даже отлученных баптистскими общинами и перешедших к евангельским христианам»⁴⁹⁹.

С такими принципами взаимоотношений евангельские христиане — баптисты и евангельские христиане — эти две дружины одной рати Христовой — вступили в период 1912 — 1917 годов, где их ожидали новые испытания, ставшие проверкой твердости их веры и верности небесному Вождю Иисусу Христу.

II. ВОЗОБНОВЛЕНИЕ ПРЕСЛЕДОВАНИЙ ИГОНЕНИЙ ЕВАНГЕЛЬСКО-БАПТИСТСКОГО БРАТСТВА (1912 — 1917 гг.)

А. Ограничения действия указов от 17 апреля 1905 года и 17 октября 1906 года

Едва окрепнув и организовавшись после так называемого «дарования религиозных свобод» (1905 — 1906 гг.), евангельско-баптистское братство в 1912 году снова подверглось преследованиям, гонениям и репрессиям. Это напоминало победоносцевское время. В опубликованных правительственных документах новая волна репрессий не находила четкого выражения: отмечались лишь некоторые ограничения. Но рассылаемые на места еще с 1910 года циркуляры и всевозможные разъяснения постепенно все более стесняли и без того ограниченную свободу вероисповедания.

4 октября 1910 года МВД разослало циркуляр, ограничивающий действия указов от 17 апреля 1905 года и от 17 октября 1906 года и существенно стеснявший свободу религиозных собраний.⁵⁰⁰ В нем, в частности, указывалось:

«П. ...1) Регистрированная религиозная община (приход) или отдельные — в количестве не менее 25 — состоящие в русском подданстве совершеннолетние лица, исповедующие известное Правительству и уголовно ненаказуемое вероучение, желающие устроить богослужбное или молитвенное собрание единоверцев: религиозная община... должна об этом письменно заявить административно-полицейской власти...

⁴⁹⁹ Тимошенко М. Съезд баптистов в Москве // Баптист. 1911. № 46. С. 367; Утренняя Звезда. 1911. № 44.

⁵⁰⁰ Циркуляр Министерства внутренних дел губернаторам, начальникам областей и градоначальникам (от 4 окт. 1910 г., за № 9623) // Правительственный вестник. 1910. № 221, октябрь.

III. 1) Не допускается устройство под видом богослужебного или молитвенного собрания собраний для сообщений, чтений и беседований, не имеющих характера собственно богослужения или молитвословия, собраний не утвержденных Правительством юношеских кружков, а равно собраний для евангелизации или катехизации несовершеннолетних, или для совершения иных действий, знаменующих приобщение их к сектантскому вероучению...

IV. Местной административно-полицейской власти предоставляется назначать для присутствия в означенных богослужебных и молитвенных собраниях компетентное должностное лицо, которому руководителями или устроителями отводится соответствующее место...

VI. Устройство: а) богослужебных и молитвенных собраний под открытым небом; б) ритуальных шествий (не считая в их число похоронных, совершающихся в обычном порядке); в) молитвенных или богослужебных собраний для несовершеннолетних, принадлежащих к семействам, исповедующих данное вероучение, разрешается по мере возбуждения о том ходатайств сектантскими общинами, по особым правилам, установленным Министерством внутренних дел...»

Одновременно были разосланы особые правила. Руководствуясь этими циркулярами и правилами, во многих местах с 1911 года под разными предлогами стали закрывать собрания. В том же году, как уже отмечалось, была значительно ограничена работа последних в царское время съездов: съезда русских баптистов в Москве (1911 г.) и 3-го съезда евангельских христиан в Петербурге (1912 г.).

С 1910 года в печати все громче стали раздаваться голоса ревнителей православия и народности с требованием применения репрессивных мер к евангельским верующим. «Земщина»⁵⁰¹, обеспокоенная юношескими кружками при евангельско-баптистских общинах, требовала тщательного расследования деятельности христианской молодежи, запрещения юношеских кружков и удаления детей баптистов из школ.⁵⁰²

Издательство «Миссионерский отдел № 21» в 1910 году выпустило книжку И. Айвазова, направленную на разжигание религиозного фанатизма православного люда против евангельско-баптистского братства.⁵⁰³

«Православные христиане! — вопил Айвазов, — что это делается у нас на Руси святой?! Что творится в Москве-матушке

⁵⁰¹ Представители земской (начальной) школы в Государственной Думе.

⁵⁰² Против баптистов // Утренняя Звезда. 1911. № 10.

⁵⁰³ Айвазов И. Московские сектанты и московские «братцы». М., 1910.

Белокаменной?! Из далеких стран, из-за вражьих морей нахлынула к нам рать нечистая и пошла волной против веры святой, против церкви Христа Православной... И собрал враг свои полчища, снарядил рать антихриста, да и двинул ее на святую Русь, перво-наперво против веры и Церкви святой Православной... Вот на улице Покровской, что зовется так от Покрова Богородицы, вражьим станом засели баптисты...»

Такого рода призывы и настроили толпу православных, которые окружили помещение, где проходил съезд баптистов (в конце сентября 1911 года), и учинили беспорядки, о чем уже указывалось выше. «...За спинами этих "евангельских верующих христиан", — продолжал Айвазов, — стоит тот же Лондон, та же коварная Англия и вообще иноземщина, которая не дожидется раздела России!» Как тут было не закричать православному прихожанину: «Ату их, баптистов!»

В декабре 1912 года, как сообщала печать, Правительствующий Сенат выработал проект определения, ограничивающий права проповедников, как то: свободы проповеди и права свободного передвижения проповедников. В июле 1913 года в центральных газетах промелькнуло известие о том, что МВД намерено признать баптистов «особенно вредной сектой» и вести с ней серьезную борьбу. После неоднократных обращений В.А.Фетлера в Департамент Духовных дел МВД за разъяснениями подобных сообщений МВД было вынуждено опубликовать свое признание. В нем, в частности, говорилось, что «особые условия деятельности баптистов при отрицательном отношении нашего законодательства к инославной и иноверной пропаганде налагает на МВД обязанность тщательного наблюдения за этой сектой и вызывает необходимость энергичной борьбы в пределах действующих узаконений...»⁵⁰⁴

Все эти меры царского правительства, направленные на ограничение свободы вероисповедания баптистов, одобрило православие. В марте 1913 года в Подольской епархии прошел противосектантский миссионерский съезд, созданный ввиду расширения евангельско-баптистского движения. В официальных духовных кругах этот съезд называли «смотром» миссионерских сил перед новым наступлением.⁵⁰⁵

В.И.Ясевич-Бородаевская в это время писала: «Русских баптистов особенно притесняют, стараясь сопричислить к иностранным баптистам и этим лишить их пользоваться правами, дарованными актом от 17 апреля 1905 г...»⁵⁰⁰

⁵⁰⁴ 0 секте баптистов//Утренняя Звезда. 1913. № 39.

⁵⁰⁵ Утренняя Звезда. 1913. № 14.

⁵⁰⁰ Ясевич-Бородаевская В.И. Борьба за веру...

**Б. Положение общин верующих
евангельско-баптистского братства
и их служителей**

С 1912 года заметно усилились всякого рода стеснения на местах против новообращенных из православия, последовавших евангельскому учению. В ряде мест запрещались молитвенные собрания. Заарендованные помещения оставались закрытыми, хотя они уже были оплачены. На участников собраний налагались штрафы. Некоторых служителей общин предавали суду.⁵⁰⁷ Так, в феврале 1912 года в московском окружном суде слушалось почти трехлетней давности дело В.А.Фетлера и Н.Я.Яковлева. Они обвинялись в совращении из православия и речи против православия.⁵⁰⁸ 27 ноября 1912 года Владикавказский окружной суд в Хасав-Юрте за те же «преступления» осудил В.Рябокожушного и Ф.Савчука на два года, а С.Чмыря — на три года заключения в крепость.

В.Г.Павлов сообщал о закрытии собрания в г. Одессе; И.П.Кушнеров писал из Пятигорска: «Стеснения за стеснениями являются каждый день, и циркуляр за циркуляром сокращает свободу нашего исповедания так, что от дарованного нам милостью (?) царя в его манифестах и указах останутся одни лишь звуки и воспоминания, как после сновидения».⁵⁰⁹

Сообщениями о закрытии собраний и отказах в регистрации особенно изобилывал 1913 год. Газета «Речь» в этом же году сообщала, что на заседании I департамента Сената в присутствии представителей ведомств было заслушано около 30 дел о закрытии и отказе в регистрации общин баптистов и евангельских христиан в Воронежской, Тверской, Могилевской, Харьковской и других губерниях. Без объяснения причин были запрещены молитвенные собрания евангельских христиан в Москве. С середины сентября 1913 года до середины января 1914 года под предлогом нарушения строительных норм был закрыт Дом Евангелия в Петербурге. В марте 1913 года губернской властью была снята с регистрации харьковская община евангельских христиан — баптистов. На проповедника И.В.Непраша здесь было заведено дело о «совращении» православных.⁵¹⁰ Такое же обвинение было возбуждено в Одессе против В.Г.Павлова: его обвинили в том, что он с 1907 по 1912 годы, будучи проповедником и наставником, «пропагандировал православ-

⁵⁰⁷ Утренняя Звезда. 1913. № 1.

⁵⁰⁸ Суд над Фетлером//Гость. 1912. № 4.

⁵⁰⁹ Утренняя Звезда. 1913. № 3.

⁵¹⁰ Выписка из журнала Харьковского губернского правления//Баптист Украины. 1927. № 11.

ным переход в баптизм». В 1913 году он был дважды осужден и дважды сидел в крепости: 20 дней и 1 месяц. Вместе с ним были судимы Кравченко и Шмаков. В январе 1914 года В.Г.Павлов был арестован в Благовещенске и вновь предстал перед судом.⁵¹¹ В 1914 году был привлечен к суду редактор-издатель журнала «Слово Истины» М.Д.Тимошенко. В этом же году было вновь возбуждено законченное судопроизводством еще в 1912 году дело В.А.Фетлера, Н.Я.Яковлева, Перка и других.⁵¹²

Несмотря на расширение преследований и гонений, духовная жизнь поместных церквей баптистов и евангельских христиан не ослаблялась, а напротив, усиливалась: увеличивались существующие общины и появлялись новые. К этому времени относятся возникновение многих общин в ряде губерний Белоруссии (Могилевской, Витебской, Гродненской), Средней Азии (в Коканде, Фрунзе и других), в Сибири и на Дальнем Востоке. За один только 1913 год, по официальным данным обер-прокурора Святейшего Синода В.К.Соблера, «перешло из православия в баптизм 3040 душ».⁵¹³

Многие общины, преодолевая препятствия, чинимые местной администрацией вкупе с духовенством, продолжали свидетельство Христово. Балашовская община баптистов получила в конце 1912 года разрешение на открытие союзного (баптистского) благотворительного заведения по призрению престарелых и сирот: губернскими властями был утвержден устав.⁵¹⁴ В то же время бакинская община торжественно отметила обновление молитвенного дома и тридцатилетие своего существования.⁵¹⁵ В октябре 1913 года в Таганроге прошло торжественное богослужение по случаю открытия нового молитвенного дома евангельских христиан. В начале 1914 года такое же торжество состоялось в Киеве. Сравнительно спокойно было в Таврической губернии до конца 1914 года: общины в селах Астраханке, Ново-Васильевке, Ново-Спасском (Шавкае) почти не испытывали притеснений. Мелитопольская община евангельских христиан к 1914 году завершила строительство нового молитвенного дома. До 1915 года пребывали в покое общины баптистов в Сибири, пока ими не занялись православные миссионеры.

В марте 1913 года в Совет Министров обратилась депутация баптистов в составе И.А.Голяева, Д.И.Мазаева, С.П.Степанова и В.А.Фетлера. Председателю Совета Министров В.Н.Коковце-

⁵¹¹ п Утренняя Звезда. 1913. № 23; Слово Истины. 1914. № 22 и 28.

⁵¹² Дело по обвинению В.Фетлера...//Гость. 1914. № 10.

⁵¹³ Утренняя звезда 1915. № 26.

• "Баптист. 1914. № 1 — 4.

⁵¹⁵ Утренняя Звезда. 1913. № 19.

ву была высказана жалоба на притеснения и преследования в делах веры со стороны разных административных лиц. Было заявлено о закрытии собраний баптистов и евангельских христиан в ряде центральных городов (Москве, Одессе, Киеве, Воронеже), в крупных селах России (с. Пески и др.). При этом было отмечено, что за последние три месяца было закрыто общин больше, чем за предыдущие семь лет со времени издания указа от 17 октября 1906 года; не разрешалось проведение съездов; применялись стеснительные меры, ограничивающие свободу проповеди Евангелия, и сокращались районы, где должны были трудиться наставники и проповедники, запрещались взаимные посещения.⁵¹⁶ После настойчивых хлопот и ходатайств возобновились молитвенные собрания в петербургских, московских, одесских и харьковских общинах баптистов и евангельских христиан.

В этом же году в соответствии с решением 3-го Всероссийского съезда евангельских христиан И.С.Прохановым при участии И.В.Каргеля и В.И.Долгополова была составлена и разслана членам Правительства, Государственного Совета и Государственной Думы «Записка о правовом положении евангельских христиан...»⁵¹⁷ В ней обращалось внимание на указы о свободе совести (1905 — 1906 гг.) и практическое их осуществление; на вопиющие нарушения «дарованных религиозных свобод». В записке приводились точные фактические данные о нарушениях и официальные документы, их подтверждающие, а также предложения по осуществлению действительной религиозной свободы в России. Предложения включали в себя: изменение законов от 17 апреля 1905 года и 17 сентября 1906 года; отмену правил от 4 октября 1910 года; отмену статей 73, 74 и 90 уголовного уложения, по которым обычно привлекались к суду баптисты и евангельские христиане; отмену произвольных арестов и административных ссылок за веру.

В мае 1913 года на заседании 4-й Государственной Думы в защиту преследуемых за веру выступил делегат от фракции большевиков Г.И.Петровский. «Нашей фракцией, — заявил он, — в порядке спешности внесен всем уже известный вопрос министру внутренних дел о преследовании сектантов... Это дело не терпит отложения... (говоря только о русских сектантах) я хотел бы, чтобы правительство ответило, какие меры оно примет против укрощения воинствующих миссионеров, которые, не стесняясь никакими средствами, производят дикий произвол

⁶ Гость. 1913. № 10.

⁵¹⁷ Проханов И.С. Записка о правовом положении евангельских христиан, а также баптистов и сродных им христиан в России. СПб., Издание ВСЕХ, 1913.

для угнетения христианских сект...» В 1914 году Г.И.Петровский был сослан в Сибирь.

Все эти хлопоты и заявления привели лишь к незначительным послаблениям в некоторых местах. Но вскоре и эти послабления сменились еще большими преследованиями и репрессиями.

В. Евангельско-баптистское братство в период первой мировой войны

В июле 1914 года кайзеровская Германия объявила войну России. Царская Россия вступила в первую мировую войну. С первых же дней война принесла российскому народу слезы, горе, потерю близких и неисчислимы страдания. Будучи по своему призванию гражданами неба, евангельские христиане — баптисты никогда не оставались в стороне от земных гражданских обязанностей, разделяя со всем родным народом его радости, нужды, беды и горе.

В первый же месяц с начала войны баптисты петроградской общины Дома Евангелия по инициативе В.А.Фетлера организовали лазарет Дома Евангелия, выделив шесть квартир и большой зал для раненых, которых обслуживали сестры сиделки, что облегчало труд общества Красного Креста. По всем общинам баптистов и евангельских христиан страны был объявлен сбор в фонд «Милосердного Самарянина». Основное назначение фонда: оборудование и содержание лазаретов в Петрограде и Москве; организация помощи раненым, их семьям и семьям погибших воинов; бесплатная раздача книг Священного Писания и полезного чтения уезжавшим на фронт и раненым в лазаретах.⁵¹⁸

За четыре месяца с начала войны в фонд было собрано 14.976 рублей. Петроградская община евангельских христиан по инициативе И.С.Проханова организовала три таких же сбора для нужд Отечества. В воззвании по этому вопросу говорилось: «Нужды увеличиваются, приток же средств за отбытием членов в действующую армию уменьшается... кто еще не изнемог окончательно, кто в состоянии хоть что-нибудь пожертвовать..?»⁵¹⁹ Латышские баптисты по инициативе Я.Н.Фрея, И.Инкиса, И.Дубельзара организовали шитье и отправку на фронт теплого белья, они же направили двух молодых братьев санитарями для выноса раненых с поля боя. Балашовская община баптистов организовала при молитвенном доме госпиталь на 15 коек, укомплектованных постельным бельем.⁵²⁰ Московская община бап-

⁵¹⁸Гость. 1914. № 9.

⁵¹⁹ Воззвание // Утренняя Звезда. 1915. № 37.

⁵²⁰Гость. 1914. № 10. Там приводится фотография внутреннего вида молитвенно-

тистов сняла за свой счет помещение для лазарета. Астраханская община баптистов (Таврической губернии) по инициативе Ф.П.Балихина приняла на свое попечение 32 раненых воина и провела сбор средств для нужд Красного Креста. Специальные сборы средств были организованы в Тифлисе, Житомире, Риге.

Поражения русской армии на фронте оживили похороненные было надежды православных миссионеров на успех в борьбе с баптистами и евангельскими христианами. Миссионеры усердно распространяли в народе нелепые слухи о пособничестве баптистов Германии, о предательстве своего Отечества, и многие этим слухам верили. Начались усиленные преследования баптистских проповедников, ссылка их административным порядком в отдаленные места Сибири, несмотря на то, что их сыновья и внуки находились в рядах действующей армии на фронте. В связи с такими обвинениями в журнале «Друг молодежи» были поставлены справедливые вопросы: «Итак, — спрашивает корреспондент журнала, — я хотел бы прямо подойти к разрешению этого важного и для баптистов, а также и для русского народа вопроса и спросить наших обвинителей о предательстве своего Отечества: сколько русским правительством и православными миссионерами было поймано баптистов как предателей Отечества? Сколько и кто уличен из них в измене или передаче каких-либо военных тайн? Сделал ли кто из них что-либо такое, что привело бы русскую армию к разгрому? Если такого рода преступники из среды баптистов оказались, то я прошу прямо и всенародно, открыто заявить об этом... Какого вероисповедания был повешенный предатель Мясоедов? Какой религиозный ярлык приклеен на христианском лбу Сухомлинова? ...Все эти лица православные».⁵²¹

В начале декабря 1914 года постановлением генерал-губернатора Одесского военного округа Эбелова был сослан в Нарымский край в с. Алотаево М.Д.Тимошенко.⁵²² Сюда же, в с. Колпашево, были сосланы по этому же постановлению евангельские христиане Ф.И.Белоусов, Ф.Ф.Шенеман (из Симферополя), И.Тарасенко (из Керчи), К.Е.Филиппович, М.М.Албулов, Л.Т.Назаренко (из Одессы). Из Таврической губернии были сосланы И.Д.Ветров, С.Бояринцев, а также Ф.П.Балихин — тот, кого не касались репрессии даже в суровое победоносцевское время.⁵²³ В январе 1915 года приказом петербургского градоначальника А.Н.Оболенского были «удалены от должности на-

го дома, уставленного столами, стульями, швейными машинами, за которыми группа сестер шьет белье, халаты и прочее.

⁵²¹ Обзор печати//Слово Истины. 1917. № 2 — 3, июнь.

⁵²² Генерал Эбелов в роли гонителя баптистов...//Слово Истины. 1917. № 11.

⁵²³ Утренняя Звезда. 1915. № 13; Слово Истины. 1917. № 11, октябрь.

ставников петербургской общины баптистов» И.В.Непраш и В.А.Фетлер.⁵²⁴ Грозилась ссылка в Сибирь и В.А.Фетлеру, но ходатайством влиятельных лиц ее заменили пожизненной высылкой из России. В начале 1916 года за издание брошюры «Возрождение через крещение» В.Г.Павлов был приговорен к заключению в крепости на 8 месяцев.⁵²⁵ Осенью этого же года по распоряжению МВД был сослан в отдаленный район Якутской губернии Р.А.Фетлер.⁵²⁶

В этом же году И.С.Проханову судом Петрограда было предъявлено обвинение в организации революционного союза (имеется в виду ВСЕХ), о чем было объявлено в газетах. И.С.Проханов ожидал решения суда. Но печальная участь миновала его.

В 1915 году православные миссионеры усиленно занялись баптистами Сибири — «противогосударственной сектой, — как писалось в их донесениях, — имеющей тесную связь с воинствующим германизмом». Акмолинское областное правление сделало распоряжение уездным властям о закрытии всех молитвенных домов, и даже там, где жили одни баптисты; некого было «сворачивать», не было ни одного двора православных (села Усов, Баландино, Славянка и другие). На наставника Г.И.Мазаева было составлено и передано дело в Омский окружной суд.⁵²⁷

В конце 1915 года в печати стали появляться провокационные статьи, будто от имени баптистов. «Утро России» напечатало одну из таких статей в № 248 за 1915 год. На этом основании были произведены аресты с заключением в верхнеудинскую тюрьму группы братьев-рабочих и служащих Забайкальской железной дороги.⁵²⁸

Молитвенные собрания баптистов во многих местах были поставлены под строгий контроль местных православных миссионеров и полиции.

Не без ведома МВД в 1916 — начале 1917 года был разослан в связи с этим циркуляр под грифом «секретно». Так, 2 февраля 1917 года астраханский губернатор указал уездным исправникам и земским начальникам губернии на необходимость «установления самого строгого наблюдения за баптистами... Никаких собеседований проповедников с присутствующими на собраниях допущено быть не может... Запрещено высказывать свои взгляды на церковную и политическую жизнь государства и порицания православного духовенства и светских властей, делать

⁵²⁴ Там же, № 4.

⁵²⁵ Дело проповедника Павлова//Утренняя Звезда. 1916. № 6.

⁵²⁶ Севастьянов С.В. Фетлер Роберт Андреевич. Рига, 1973. Рукопись. Архив ВСЕХБ.

⁵²⁷ Утренняя Звезда. 1916. № 13; со ссылкой на корреспонденцию «Речь».

⁵²⁸ Тяжкое несправедливое обвинение//Утренняя Звезда. 1916. № 3.

обзор положения сектантства в России, сообщать о закрытии в административном порядке сектантских общин, о карах, налагаемых на баптистов... О каждом разрешенном молитвенном собрании надлежит заблаговременно сообщать местному православному миссионеру... на полиции лежит обязанность всемерно препятствовать посещению православными богослужебных собраний баптистов.⁵²⁹

Это лишь некоторые штрихи из того, что пережило евангельско-баптистское братство России накануне революции 1917 года.

Г. Деятельность союзов (баптистов и евангельских христиан)

В течение 1912 — 1916 годов деятельность обоих союзов была наполовину парализована: не разрешалось проведение съездов, преследовались даже совещания правлений и советов союзов. Положение усугублялось еще тем, что началась война и многие братья были взяты на военную службу и на фронт.

Правление Союза баптистов после годового перерыва и многих ходатайств добилось разрешения с 1914 года вновь издавать свой орган — журнал «Баптист». (В течение всего 1913 года журнал не издавался.) С июля 1913 года начал выходить на основах товарищества журнал «Слово Истины», но с арестом и ссылкой в декабре 1914 года его редактора М.Д.Тимошенко издание журнала было приостановлено «на все время военного положения».⁵³⁰

На началах товарищества продолжалось издание юношеского журнала «Друг молодежи». В 1914 году была попытка издать сборник духовных песен «Голос веры» и осуществлено одно издание стенного отрывного календаря «Вестник мира».⁵³¹

Совет ВСЕХ в 1913 году добился разрешения на открытие в Петербурге двухгодичных Библейских курсов,⁵³² которые просуществовали немного более года (с февраля 1913 года по июль 1914 года): с начала войны были закрыты.

Занятия прошли в два срока: с 14 февраля по 24 мая и с 9 сентября по 31 декабря 1913 года. Новый набор, занятия которого выпали на период с 1 апреля по 1 сентября 1914 года, свою программу не завершил. В программу занятий включались: введение в Ветхий и Новый Завет, догматика и гомилетика (вел

⁹ Выписка из циркуляра Астраханского губернатора. РОМИРА, К-1, оп. 8, д. № 2.

Письмо М.Д.Тимошенко И.С.Проханову//Утренняя Звезда. 1915. № 13.

'Баптист. 1914. № II — 20; *Статья В.В.Иванова//Гость. 1914. №9.*

'Свидетельство Министерства народного просвещения от 13 июля 1912 года № 20232. Копия. Архив ВСЕХБ.

И.С.Проханов); экзегетика и история христианской церкви (А.А.Реймер); духовное пение и музыка (К.Г.Инкис).

Эти курсы окончили 19 молодых братьев: пять латышей, один немец, грузин, осетин, украинец, белорус и девять русских. Первые Библейские курсы стремились охватить представителей всего евангельско-баптистского братства (евангельских христиан, а также русских, немецких, эстонских, латышских баптистов и братских меннонитов).⁵³³

Журнал «Христианин», издававшийся ВСЕХ с приложениями, выходил до 1915 года, потом был закрыт, но зато газета «Утренняя Звезда» выходила регулярно.

Д. Поиски путей к объединению

Неудачи с объединением двух братств (баптистов и евангельских христиан) для совместного труда в деле реформации религиозной жизни российского народа не остановили И.С.Проханова. Это была его идея, и ее он пытался осуществить. В поисках новых путей объединения 18 июля 1912 года по его предложению во Владикавказе состоялось совещание с целью создания соединительного комитета. В этом совещании участвовали И.С.Проханов, Т.Ф.Дадианов, Д.И.Мазаев, С.П.Степанов, И.К.Савельев, Г.Воробьев, Д.Панкин, В.В.Иванов, И.Утин и В.Казаков.

Был составлен двухсторонний договор-соглашение, начинающийся словами: «Мы, нижеподписавшиеся, собравшись в г. Владикавказе по воле Божией, из любви к делу Божью обсуждали вопрос об отношении двух Союзов...»⁵³⁴ Представители обеих сторон заявили, что они согласны поддержать перед Советом и Правлением своего Союза, а также перед съездами предложение ВСЕХ об основании *соединительного комитета для выработки условий совместной деятельности в будущем*. Соглашение считалось терпящим силу, если оно не будет принято Советом ВСЕХ или Правлением Союза баптистов, или их съездами. Вопрос о слиянии в один Союз по-прежнему не ставился.

Последнее в этот период предложение по объединению сделано было, как пишет А.Е.Леушкин, евангельскими христианами Правлению Союза баптистов в 1913 году в Петербурге на совещании по поводу соглашения относительно соединительного комитета. Однако по некоторым внутренним вопросам к желаемому соглашению не пришли и соединительный комитет не был создан.

533 Утренняя Звезда. 1913. № 18 и 37; 1914. № 3 и 11,

534 Письма к братьям евангельским христианам — баптистам. Тифлис, 1916.

ГЛАВА ПЯТАЯ

ОБЗОР ВЕРОУЧЕНИЙ ЕВАНГЕЛЬСКО-БАПТИСТСКИХ ОБЩИН И БРАТСКИХ МЕННОНИТОВ

Вероучения или исповедания веры имели и имеют двойное назначение. Прежде всего они служат целям более прочного установления единства в вере и познании основных принципов и правил христианского поведения в отношении Господа, Его Церкви и окружающего человеческого общества. Они принимались верующими как знак согласия поместных церквей в едином понимании Слова Божия и выражении веры. По определению доктора богословия Э.Я.Маллинса, назначение вероучений состоит в правильном и нормальном выражении и определении сущности религиозной жизни верующих. Они полезны до тех пор, пока служат нормальным выражением жизни и употребляются как средство к распространению этой жизни. Но при всей важности их, ни одно из вероучений не может быть признанным окончательным и авторитетным, поскольку последнее (авторитет) принадлежит исключительно Священному Писанию. Поэтому вероучения могут подлежать пересмотру с внесением определенных изменений, либо составляться заново. Это положение справедливо и для вероучений, которые составлялись и которыми пользовались общины верующих русско-украинского евангельско-баптистского братства и общины братских меннонитов.

Второе назначение вероучений — «...требующему у вас отчета в вашем уповании, дать ответ...» (1 Пет. 3:15). Они представлялись при различного рода ходатайствах верующих перед гражданскими властями (о признании законности проводимых богослужений, при регистрации поместных общин, при судебных процессах и проч.). При этом в вероучениях зачастую обращалось внимание на те вопросы, которые становились жизнью, подобно тому, как ап. Павел исповедал свою веру в воскресение мертвых перед неверующими в воскресение Фестом и Агриппой (Деян. 26:8; 26:23).

На протяжении 120-летней истории евангельско-баптистского братства в разное время общины верующих пользовались не-

сколькими вероучениями. В наш обзор вошли десять известных нам вероучений. В хронологической последовательности они следующие:

1) «Вероучение новообращенного русского братства». Им пользовалась община баптистов в д. Основе Херсонской губернии. В **1873** году оно было изъято при полицейском обыске в доме у М.Ратушного, переписанное его рукой в **1871** году. Автор вероисповедания не установлен. В основе его, как видно из содержания, положено «Гамбургское исповедание», которое было у И.Прицкау и находилось в обращении немцев-баптистов Нового и Старого Данцига. К М.Ратушному оно могло попасть через И.Виллера, который в **1871** году общался с М.Ратушным. Не исключено, что они вместе его отредактировали, применительно к русским общинам..

2) «Исповедание веры и устройство общин баптистов» (Гамбургское вероисповедание), составленное И.Онкеном для немецких баптистов и братских меннонитов в России (в Германии оно существовало с **1847** г.). В **1876** году оно было переведено с немецкого языка В.Г.Павловым для общин закавказских русских баптистов.

3) «Вероисповедание русских баптистов», составленное в **1879 — 1880** годах И.Г.Рябошапкой. Это вероучение представлялось в **1881** году с ходатайством в МВД И.Рябошапкой, Г.Кушнеренко и М.Ратушным от имени христиан — баптистов Любомирки, Полтавки, Основы и Ряснополя о дозволении открыть в Херсонской губернии молитвенные дома согласно предписанию «Маковского циркуляра».

4) «Символ евангельской веры петербургских верующих», составленный в **1895 — 1897** годах. Он имел распространение среди верующих — христиан евангельского исповедания в рукописном виде. Автор не установлен. До его появления верующие петербургского пробуждения не имели разработанного вероучения или Символа веры.

5) «Вероисповедание меннонитской братской общины в России», составленное и принятое братскими меннонитами в **1902** году.

6) «Исповедание веры христиан — баптистов», изданное в **1906** году В.Г.Павловым и переизданное в **1928** году Н.В.Одинцовым. Это уточненная редакция перевода Гамбургского вероисповедания, сделанного В.Г.Павловым.

7) «Краткое вероучение христиан евангельского исповедания», составленное в **1903** году П.М.Фризенем и представленное И.П.Кушнеровым к делу Е.Гросицкой и других обвиняемых в г. Киеве. В **1908** году это вероучение с некоторыми изменениями было представлено по просьбе И.С.Проханова районному

съезду евангельских христиан в г. Одессе, а в 1909 году принято съездом в г. Екатеринославе.

8) «Изложение евангельской веры или вероучение евангельских христиан», составленное в 1910 году И.С.Прохановым и переизданное им в 1924 году.

9) «Краткое изложение вероучения евангельских христиан», составленное в 1913 году И.В.Каргелем для второй петербургской общины.

10) «Краткое вероучение христиан евангельской веры (Pentecost)» пятидесятников (ХЕВ), составленное в 1926 году в Одессе, вероятно, И.Е.Воронаевым.

Во всех рассматриваемых вероучениях имеются учения: о Боге, о человеке, о грехе, о Церкви Христовой, о служителях поместных церквей, о крещении и Вечере Господней, о браке, о гражданском порядке (государственной власти) и о втором пришествии Христа и Суде. Учения о Слове Божьем, об искуплении и спасении, об избрании к блаженству, о благодатных средствах, об обращении грешников, об освящении, о божественном законе в одних вероучениях имеются, в других отсутствуют либо только упоминаются. Учение об омовении ног имеется лишь в вероучениях братских меннонитов и христиан евангельской веры (пятидесятников), учение о клятве, мести и любви ко врагу — в вероучении братских меннонитов. А учение об ангелах встречается лишь в вероучении И.Г.Рябошапки и в Символе евангельской веры петербургских верующих. Авторы их хотели этим показать обоснованную Словом Божиим убежденность в том, что роль посредника между Богом и человеком принадлежит лишь Христу и никому другому не только из смертных, но даже из ангелов. Кроме того, в вероучении петербургских верующих подчеркнута отрицание спасения добрыми делами и отрицание почитания мощей, крестов, икон и поклонения им, как неугодных Богу.

Ниже рассматриваются вероученческие взгляды евангельско-баптистского братства в их прежнем и современном звучании.

По своему характеру и составу рассматриваемые вероучения объединяются в две группы: вероисповедания общие, которые принимались всем братством или большей частью соответствующих братств (баптистов, евангельских христиан, братских меннонитов и христиан евангельской веры), и частные (поместные), принимаемые отдельными общинами или группами общин.

Для первых, как правило, характерен богословский колорит, глубина познания евангельской истины и исчерпывающая аргументация текстами Священного Писания. В эту группу входит «Исповедание веры...», составленное И.Онкеном для немецких

баптистов и братских меннонитов, и производные от него: «Вероисповедание меннонитской братской общины» (1902 г.), «Исповедание веры христиан — баптистов» (В.Г.Павлова), «Вероучение евангельских христиан» (И.С.Проханова) и «Краткое вероучение христиан евангельской веры (Pentecost)*. Некоторым особняком среди них стоит «Вероисповедание новообращенного русского братства» (М.Ратушного).

Вероисповедания второй группы замечательны своей простотой, краткостью и оригинальностью. Сюда входят «Вероисповедание русских баптистов» (И.Рябошапки), «Символ евангельской веры петербургских верующих», «Краткое вероучение христиан евангельского исповедания» (П.М.Фризен) и «Краткое изложение вероучения евангельских христиан» (И.В.Каргеля).

І. УЧЕНИЕ О БОГЕ

В вероучениях первой группы в учении о Боге подчеркивается Его вечное нераздельное триединство: Бог Отец, Бог Сын и Бог Дух Святой, Которые в Своем естестве и свойствах совершенны, вечно-равны и нераздельны, так что Отец есть истинный вечный Бог, Сын — истинный вечный Бог и Святой Дух — истинный вечный Бог: «Однако мы веруем не в трех богов, но только в Единого»; «Мы веруем, что Отец, Сын и Дух Святой есть одно в сути, воле и действии».

Наиболее обстоятельно учение о трех лицах дается в вероучении братских меннонитов, принятом в 1902 году. О Христе, Сыне Божием, подчеркивается, что Он есть истинный Бог и истинный человек. При этом обращает на себя внимание то, что вероучение И.Онкена и производные от него (В.Г.Павлова и др.) в этом разделе буквально повторяют учение о Боге, изложенное Менно Симон сом.

В вероучении, составленном И.С.Прохановым, выражено понимание вопроса о посланничестве Духа Святого, исходящего от Отца и посылаемого Отцом и Сыном. В вероучении ХЕВ отмечено, что в Ветхом Завете о Боге говорится неоднократно во множественном числе, что свидетельствует о многообразии Его проявления и откровения.

В вероучениях второй группы также прежде всего подчеркивается триединство Бога. Кроме того, в вероучении, составленном П.М.Фризенем, сказано, что «Они не суть три бога, а единая, нераздельная, неслиянная святая Троица». В вероучении, составленном И.В.Каргелем, акцентировано последовательное откровение Бога людям в трех лицах: Бога Отца — святого, справедливого, праведного; Бога Сына, в Котором открылась любовь и благодать Божия к людям; Бога Духа, прославляющего

Сына, обличающего мир о грехе и возрождающего человека. То же подчеркнуто и в вероучении христиан евангельского вероисповедания. Некоторой оригинальностью отличается в этом разделе заявление И.Г.Рябошапки: «Мы признаем, что все сказанное в Символе православной церкви есть верно, и со всем соглашаемся, потому что там все согласно с Священным Писанием».

II. УЧЕНИЕ О СЛОВЕ БОЖИЕМ

Учения о Слове Божием среди вероучений первой группы нет только в вероучении братских меннонитов. В этих вероучениях прежде всего подтверждено признание как истинно вдохновенных Святым Духом только книг Ветхого и Нового Завета в каноническом составе.

Все эти книги «в совокупности составляют единственно истинное откровение роду человеческому» и являются «единственным источником богопознания, а также единственным правилом и мерилем веры и поведения нашего». Этим исключается признание Преданий в качестве источников богопознания. В вероучении И.С.Проханова говорится не только о писанном (внешнем) откровении, но и неписанном (внутреннем), о «помазании от Святого», которое учит нас всему (1 Ин. 2:20 и 27). Без внутреннего откровения, говорится в вероучении, человеку недоступно откровение внешнее (писанное, т.е. Священное Писание).

Среди вероучений второй группы учения о Слове Божьем нет только в вероучении И.Г.Рябошапки. В вероучениях П.М.Фризена и И.В.Каргеля сказано в более категорической форме, что «Священное Писание (в каноническом составе)... суть *достаточное* и необходимое для нашего спасения откровение Божие».

III. УЧЕНИЕ О ЧЕЛОВЕКЕ

В вероучениях первой группы о человеке сказано, что Бог сотворил первого человека правым, святым и невинным, могущим прославлять своего Бога и в соединении с Ним быть блаженным. Но через коварство сатаны человек отпал от Бога и обрек себя на телесную и духовную смерть со всеми своими потомками: все люди сделались причастны того же падшего и совершенно поврежденного естества; способны и склонны ко всему злему.

В вероучении И.С.Проханова поставлен акцент на том, что человек создан со свободной волей и его грехопадение явилось

следствием неповиновения, несогласия с Божьей волей, нарушив которую человек лишился блаженства и общения с Богом.

Человек имеет свободную волю — это одна из основных истин Евангелия, имеющих отношение к вопросу спасения. По выражению доктора богословия Э.Я.Маллинса, «ее никогда не должно вычеркивать из списка изложений наших вероучений».

В вероучении, составленном М.Ратушным, замечено, что «человек от природы душевно слеп, т.е. он не видит своих грехов» и не знает страшных последствий их.

То же самое, но более лаконично, о человеке сказано и в вероучениях второй группы.

IV. УЧЕНИЕ О ГРЕХЕ

Определение греха приводится только И.С.Прохановым: «Нарушив закон Бога, человек совершил *грех, что значит беззаконие* (1 Ин. 3:4)».

Во всех вероучениях первой группы проводится мысль о наследственном грехе: так как все люди произошли от одной плоти (от Адама), то они во грехах зачинаются и рождаются, и способны и склонны ко всякому злу. В вероучениях ХЕВ добавляется, что человек, впад в грех, стал рабом греха.

В других вероучениях учение о грехе отличается оригинальностью. Не вдаваясь в богословские суждения, например, И.Г.Рябошапка говорит: «Адам согрешил, и мы все, как дети его, по природе грешны». В Символе евангельской веры говорится, что «человеческий род в естественном состоянии своем лишен святости и совсем растлен». А И.В.Каргель говорит: «Одним же грехом все заразились, стали чадами гнева и подверглись возмездию за грех, т.е. смерти». И далее у И.В.Каргеля, как ни у кого более, сказано о смерти «духовной, телесной и вечной, или второй смерти после смерти телесной (Отк. 20:13-15)».

V. УЧЕНИЕ ОБ ИСКУПЛЕНИИ И СПАСЕНИИ

Эти учения, будучи связанными между собой (спасение есть следствие искупления, личной веры и исполнения воли Божией), в некоторых вероучениях звучат взаимозаменяемо: там, где есть учение об искуплении, говорится и о спасении, а где есть учение о спасении, подразумевается искупление как единственная причина спасения. В некоторых вероучениях они отсутствуют вовсе (у М.Ратушного и И.Г.Рябошапки).

Учение об искуплении кратко, но достаточно полно выражено в «Гамбургском исповедании»: «Мы веруем, что Бог не иначе мог искупить человека от ужасных следствий его падения, как посредством полного успокоения и удовлетворения Своего святого правосудия; посему Он от вечности предопределил в жертву умилоствления Своего Единородного Сына Иисуса Христа». Христос, Сын Бога Живого явился на землю в подобии плоти греховной и соединил в ней Свое вечное Божество с человеческим естеством. Христос оказал совершенное послушание, исполнив за нас весь божественный закон, принеся за нас Свое тело и Свою душу. Он понес гнев Божий и наказание за наши грехи. «Это вечное и полное искупление, совершенное Христом, есть единственная причина нашего спасения, что посредством Его нам сообщается прощение всех наших грехов, оправдание, вечная праведность... жизнь вечная, а также и то, что через это искупление мы получаем силу ненавидеть грех, умереть для него, желать доброго и исполнять его». В исповедании веры христиан — баптистов оно почти буквально повторяется.

У И.С.Проханова искупление и спасение звучит как одно понятие, т.е. они тождественны: «Но самое спасение или искупление (что то же самое. — С.С.) благоугодно было Богу совершить через Посредника...» И в то же время ниже говорится, что: «Оно (искупление) есть единственное средство для спасения и нет другого». То есть, в понятие «искупление» вкладывается другой смысл: искупление — средство для (а не причина) спасения.

У братских меннонитов сказано об искуплении очень коротко: «Человек может получить искупление от проклятия, вечной смерти и от гнева Божия только через вошедшую в вечность искупительную жертву Иисуса Христа, агнца Божьего». В вероучении ХЕВ подчеркивается, что хотя искупление совершено Христом, но чтобы стать соучастником спасения, каждый человек должен лично прийти ко Христу и принять верою совершенное Им спасение.

В вероучениях второй группы о искуплении и спасении говорится очень кратко. Так, у П.М.Фризена сказано: «...Человек может спастись только единою, навеки совершенною, удовлетворившую Божию праведность искупительною и умилоствительною жертвою Иисуса Христа...» В Символе евангельской веры петербургских верующих, кроме этого, четко сказано, что для спасения необходимо духовное рождение (рождение свыше), «и без этого духовного рождения никто не может спастись».

У И.В.Каргеля об искуплении нет ни слова, но говорится о спасении, «совершенном Самим Богом Иисусом Христом. Пос-

редством смерти Христа за всех человеков Господь предлагает милостивление, примирение, прощение всех грехов, оправдание и жизнь вечную. Это дело спасения Божия *для человеков*, но оно остается бездейственным для него, если не совершится дело Божие *в человеке*. Первое уже совершилось Христом, без нашего содействия, второе совершается Духом Святым с согласия человека». Дух Святой производит в нем покаяние, веру в жертву Христа и упование на совершенное Им спасение.

VI. УЧЕНИЕ О ЦЕРКВИ ХРИСТОВОЙ

Наиболее кратко и емко о Церкви Христовой записано в «Гамбургском вероисповедании» и исповедании христиан — баптистов (В.Г.Павлова). Христианская Церковь, говорится там, есть соединение истинных учеников Христовых, устроенное по Слову Божию. Неизменным правилом и руководством Церкви является Новый Завет. Здесь не дается понятие о вселенской, поместной и домашней церкви, но говорится, что принятие в Церковь Христову на земле совершается посредством крещения как средства благодати. Обязанность всякого обращенного к Господу состоит в том, что он не должен оставаться один, но должен быть соединенным с другими учениками Господними, как с членами одного тела, как с живыми камнями единого дома Божия, для взаимного назидания, утешения и вспоможения на пути спасения.

Значительно более пространно это же изложено в вероучении братских меннонитов. Кроме того, там дается характеристика тех, из кого Церковь состоит, и названы признаки истинной Церкви, среди которых значатся: плоды общения и истинной веры в Иисуса Христа в жизни; прилежное изучение Священного Писания и проповедь Евангелия; исполнение установлений Христа (крещение и хлебопреломление); открытое исповедание; горячая молитва; любовь к ближним; радостное ожидание в молитве пришествия Христа. Те, кто осуществляет это, есть очищенные и возрожденные Христом истинные члены Его Тела.

В вероучении И.С.Проханова дается определение, что есть вселенская, поместная и домашняя церковь. При этом довольно четко определена поместная церковь как «собрание, общество или община возрожденных душ, соединенных одною верою (одним исповеданием), одною любовью и надеждой *и находящаяся в одной местности*». Замечательно, что здесь же показано назначение поместной церкви: «утверждение Царства Христа среди членов ее и распространение его в мире».

В вероучении ХЕВ ко всему этому добавлено, что Церковь Христова «есть *живой организм*, Тело Христово», и что в ней

«должна быть строгая церковная дисциплина и порядок, предписанные Словом Божиим».

Среди вероучений второй группы некоторой оригинальностью отличаются вероучения петербургских верующих и И.В.Каргеля. Так, у первых читаем: «Верую, что какое бы то ни было число истинных христиан, соединенных законным порядком (что значит законным, неясно. — С.С), есть Церковь Христова, глава которой есть Сам Христос» и что «проповедование Евангелия есть главное средство, определенное Христом, чтобы приводить грешных к покаянию, чтобы назидать людей Его в святости и что это есть обязанность Церкви, чтобы исполнять последнюю заповедь Спасителя: "идите по всему миру и проповедуйте Евангелие всей твари"». У И.В.Каргеля дается краткая, но исчерпывающая характеристика вселенской Церкви, которая «состоит из *спасаемых* верующих, призванных святых, находящихся в этом мире, и *спасенных*, находящихся уже у Господа. Те и другие составляют одно тело, которому глава Христос».

VII. О СЛУЖИТЕЛЯХ ЦЕРКВИ

Прежде всего следует отметить, что в большинстве вероучений подчеркнуто, что Верховным Главой Церкви является только Господь Иисус Христос; видимых же верховных глав на земле Церковь не знает. Каждая поместная церковь из среды своих членов избирает себе на служение пресвитеров (старшин или епископов), учителей и диаконов (служителей), которые посвящаются на это служение посредством рукоположения. Под рукоположением разумеется установление, которому учит Священное Писание, что избранные церковью на означенные служения лица выделяются пресвитерами этой или другой общины при возложении рук и молитве для дел их призвания. У П.М.Фризена к этому добавлено, что утверждение в служении совершается «возложением рук рукоположенными служителями Слова». Учение о рукоположении служителей церкви существенно отличается от остальных у И.С.Проханова, где читаем: «Рукоположение пресвитеров и диаконов мы понимаем в том же смысле, как и рукоположение при исцелении, крещении, посылке на служение в дальний край и т.п., т.е. как особый род торжественной молитвы. Оно может совершаться в единении с церковью каждым верующим христианином, имеющим веру и залог Духа, как при исцелении» («...Которые могут быть не рукоположенными, но лучше, если они рукоположены», — читаем в отдельном разъяснении его «О рукоположении». — С.С).

В вероучениях «Гамбургском», христиан — баптистов, евангельских христиан и братских меннонитов указаны обязаннос-

ти пресвитеров, учителей и диаконов и их положение в отношении церковного благочиния. Последнее остается наравне со всяким другим членом церкви. Отмечено отсутствие различия степеней между пресвитером и учителями.

Интересно отметить, что И.В.Каргель, в отличие от остальных авторов вероучений, убежденно говорит, что «Иисус Христос как с начала дал церкви Своей апостолов, пророков, евангелистов, пастырей и учителей, так продолжает давать их по мере надобности и доселе». Здесь нет речи о пресвитерах и диаконах, хотя они и подразумеваются, коль речь идет о их качествах с традиционными ссылками на апостола Павла к Тимофею и Титу. В вероучениях ХЕВ в числе служителей значатся епископы (надзиратели) или пасторы, евангелисты и проповедники, диаконы и диаконисы, увещатели или увещательницы.

Но ни в одном вероучении в числе служителей не значатся регенты (диригенты — дирижеры хоров), рядовые проповедники, члены исполнительных органов и проч., которые все чаще считаются служителями в практике внутрицерковной жизни поместных церквей.

VIII. УЧЕНИЕ О КРЕЩЕНИИ И ВЕЧЕРЕ ГОСПОДНЕЙ

Прежде всего следует отметить, что почти во всех (за исключением двух) вероучениях крещение и Вечера Господня названы установлениями Христа и благодатными средствами для уверовавших. Только у М.Ратушного и у петербургских верующих этим установлениям придавалось значение таинств, т.е. видимых знаков, в которых сообщаются благодатные дары. Однако из текстов названных вероучений значения таинств в крещении и хлебопреломлении не видно. Вероятно, составители данных вероучений называли эти установления таинствами, не вполне понимая их богословское объяснение. Ни в одном вероучении крещение и Вечера Господня не названы заповедями Господними.

А. Крещение

Интересно, что трактовка этого установления группируется следующим образом: 1. М.Ратушный и петербургские верующие; 2. братские меннониты и П.М.Фризен; 3. «Гамбургское вероучение», исповедание христиан — баптистов, И.С.Проханов и ХЕВ; 4. И.Рябошапка; 5. И.В.Каргель.

У М.Ратушного и петербургских верующих подчеркнута, что крещение не только обещание доброй совести, но «оно есть символ очищения от грехов...», «символ гробоположения и воскресения Иисуса Христа», что «крещение есть печать Завета и знак

освящения действием Святого Духа и средство присоединения к видимой церкви».

У братских меннонитов и П.М.Фризена крещение есть «символ (знак) возрождения и соединения со Христом и Церковью», «благословенное представление смытия внутренней грешной нечистоты души, пролитой Кровью Христа».

В «Гамбургском исповедании» и производных от него крещение — первый плод веры и любви; вступление в послушание Господу и Его церкви. Оно есть также торжественное объявление и заверение со стороны Божьей крестящемуся с верой, что он погружен во Христа Иисуса и таким образом с Ним умер, погребен и воскрес, что грехи его смыты и что он есть возлюбленное дитя Божие, к которому благоволит Отец. Здесь указано также, кто может быть крещен, даны форма и формула крещения: крещен может быть только верующий; путем погружения в воду однажды; во имя Отца и Сына и Святого Духа. В вероучении, составленном И.С.Прохановым, кроме того, говорится о двух видах крещения: 1. духовное — крещение Духом Святым, «которое есть первое принятие Святого Духа, и так как оно знаменует собой печать новой твари, то оно сопровождается рождением свыше, изливанием даров и т.п. и крещение в смерть Христа», т.е. «переворот в душе человека, когда он уподобляется Христу, умирает для греха и восстает для праведности»; 2. крещение водою — «внешний знак совершившегося в душе ранее крещения Духом Святым». Последнее имеет свое значение только для тех, «кто получил крещение духовное».

Оригинальностью отличается формула крещения, которая практиковалась И.Г.Рябошапкой. При крещении служитель, совершавший крещение, произносил слова: «Помни, брат, что даешь обет Богу от чистой своей совести служить Богу верно по гроб своей жизни! Свидетелем сему: небо, земля и вода и многие братья и сестры, и я тебя крещу во имя Отца и Сына и Святого Духа».

И.В.Каргелем учение о крещении изложено предельно кратко, но достаточно полно и ясно, вбирая в себя все, сказанное о нем в Священном Писании.

Б. Вечеря Господня

В вероучениях первой группы прежде всего обращает внимание подчеркнутая значимость Вечери Господней в практической жизни христиан: в Вечере «общение святых находит свое высочайшее выражение» (1 Кор. 10:17). Это объединяет верующих «для любви, мира и единства, согласно словам Писания». Затем четко и недвусмысленно сказано, что «в этих святых знаках

Вечери (хлебе и вине) Христос дает верующим вкушать духовным образом Свое Тело и Свою Кровь». Между прочим, эта значимость отмечена и в вероучении у М.Ратушного: «Мы принимаем тайны Христовы в воспоминание страданий и смерти Христа, в знак сообщения со Христом и в знак сообщения верующих между собой». В вероучении И.С.Проханова выделено шесть значений Вечери Господней, знаменующих: 1. смерть Христа; 2. наше духовное общение с Иисусом Христом; 3. зависимость верующего в его духовной жизни от распятого, но живого Спасителя; 4. участие верующего в смерти Христа (смерти для греха); 5. союз верующих во Христе; 6. будущую радость и совершенство Царствия Божия.

Среди вероучений второй группы в традиционных объяснениях Вечери Господней отмечено, что она «совершается под видом хлеба (*просто*) и вина (чаши)... хлеб и вино суть святые знаки — символы Тела и Крови Христовых. Верующие духовно и *таинственно* приобщаются Тела и Крови Спасителя» (у П.М.Фризена).

У И.В.Каргеля учение о Вечере Господней дано предельно кратко и полно, как и все прочее. Особо обращает внимание фраза: «Вечеря Господня дана Самим Господом для воспомина-ния... Его отдача Самого Себя не только за нас, *но и нам* в духовную, небесную пищу» (Ин. 6:51).

IX. О БРАКЕ

В учении о браке почти все составители вероучений сходятся в главном. Брак утверждён Богом для взаимного вспоможения между мужем и женой, для размножения рода человеческого и для избежания блуда. Мужчина должен иметь только одну жену, а женщина лишь одного мужа при жизни обоих. В случае смерти одного из супругов позволено вступление во второй брак, но только в Господе. В отношении развода сказано, что он допустим лишь в случае прелюбодеяния. В исповедании веры христиан — баптистов, кроме того, развод признан допустимым также в случае злоумышленного оставления одного из супругов неверующей стороной. При этом почти все, кроме И.В.Каргеля, признавали допустимым вступление во второй брак невинной стороны, но только в Господе. И.В.Каргель считал, что «разведенные должны оставаться безбрачными» (1 Кор. 7:10-11).

У И.С.Проханова брак назван основой семьи, а также сказано, что брак есть союз двойкий (нравственный и телесный). В вероучении братских меннонитов подчеркнута святость и прочность брачного союза.

Х. О ГРАЖДАНСКОМ ПОРЯДКЕ (ГОСУДАРСТВЕННОЙ ВЛАСТИ)

Основные принципы и правила нашего христианского поведения в отношении окружающего нас человеческого общества и государства, членами и гражданами которого мы также являемся, четко сформулированы в трех разделах рассматриваемых вероучений: «О Церкви Христовой», обязанностью которой на земле является проповедь Евангелия для спасения грешников в окружающем мире; «О браке», который является не только божественным, но и гражданским установлением и должен получать также гражданское (государственное) подтверждение; и в специальном разделе «О гражданском порядке».

Наш обзор и анализ учения о гражданском порядке позволяет прийти к выводу, что наиболее емко и кратко оно изложено в «Гамбургском исповедании» и производных от него, в частности, в исповедании веры христиан — баптистов. Приводим его полностью.

«Мы веруем, что правительства от Бога установлены, что Он облакает их властью для защиты добрых и для наказания злых. Мы считаем себя обязанными оказывать безусловное повиновение их законам, если таковые не ограничивают свободного исполнения обязанностей нашей христианской веры, а также и безмятежную жизнь во всяком благочестии должны облегчать им их тяжелую задачу. Мы считаем себя также обязанными по Божью повелению молиться за правительство, чтобы оно, по Его воле и под Его милостивой защитой, так употребляло вверенную ему власть, чтобы сохранять мир и правосудие.

Мы веруем, что правительство, которое при Новом Завете не напрасно носит меч, имеет право и обязанности по Божьему закону наказывать делающих злое и употреблять меч в защиту граждан, а посему мы считаем себя обязанными нести, когда потребует от нас этого правительство, военную службу. Однако мы можем сердечно соединяться с теми, которые не разделяют нашего убеждения относительно присяги и военной службы.

Мы не видим себе препятствий со стороны нашей веры принимать на себя правительственные должности».

В предпоследнем абзаце записано вероучение И.С.Проханова: «Мы признаем воинскую повинность, как оброк, но имеем общение с теми, кто иначе мыслит в этом вопросе». Далее сказано: «Любя свой народ и будучи готовы отдать для блага его нашу жизнь, мы не можем во имя этой любви ненавидеть какой-либо народ. Мы верим, что особенности народов должны служить для конечного блага всего человечества и не должны служить причиной распрей и войн. Мы верим, что когда Дух

Христа, учившего о любви к врагам, проникнет в сознание народов, тогда "милость и истина встретятся, правда и мир облобызаются" (Пс. 84:11).

Мы верим в торжество идеи мира: придет день, когда люди перекуют мечи свои на орала и копыя свои на серпы; не поднимет народ на народ меча и не будут больше учиться воевать. Мы считаем своею обязанностью содействовать приближению этого времени нашею молитвою и жизнью (словом и делом)».

В вероучениях И.В.Каргеля и ХЕВ отношение к вмешательству гражданской власти в дела веры выражено в категорической форме: «Только в отношении служения Богу мы признаем недопустимым человеческое вмешательство, и мы отдаем кесарю кесарю, а Божье Богу».

В остальных вероучениях ничего принципиально отличного нет.

ХІ. О ВТОРОМ ПРИШЕСТВИИ ГОСПОДНЕМ, О ВОСКРЕСЕНИИ МЕРТВЫХ И ПОСЛЕДНЕМ СУДЕ

О втором пришествии, воскресении мертвых и суде обстоятельно изложено в «Гамбургском исповедании» и производных от него, а также в вероисповедании, составленном М.Ратушным.

О втором пришествии и воскресении сказано: «Мы веруем во второе пришествие Господа нашего Иисуса Христа в силе и славе. Мы считаем день Его явления за венец дела искупления, ибо в этот день глаза всего мира увидят истину и чудное величие дела искупления Его; они увидят увенчанным Царя Славы и с Ним Церковь, невесту Его; ибо умершие во Христе воскреснут телесно в нетленной славе, увидят Его, как Он есть, будут подобны Ему и будут царствовать с Ним». Так записано в «Гамбургском исповедании», исповедании христиан — баптистов и у М.Ратушного.

У И.С.Проханова также говорится о том, что второе пришествие будет видимое. Но ему должно предшествовать «усилие зла, пришествие антихриста, его падение, первое воскресение мертвых и наступление тысячелетнего царства Христа».

И.В.Каргель разделяет во времени пришествие Христа за Своими, которое будет «невидимо для мира», и пришествие «со Своими и всеми ангелами небесными видимо для всякого глаза».

В вероучении ХЕВ сказано просто: «Слово Божие учит, что Христос придет вторично за Своим верным народом. Усопшие в Нем воскреснут, а живущие, верующие в Него, будут изменены и восхищены вместе на облаках в сретение Господу. Для не ожи-

давших Его Он придет, как тать. Ожидавшие Его не будут застигнуты врасплох».

О последнем суде во всех вероисповеданиях наблюдается полное сходство. «Мы веруем также в воскресение нечестивых, во всемирный суд, когда все люди предстанут пред судилище Христово... Как Сын Божий всем веровавшим в Него и следовавшим за Ним дает вечное блаженство, так и всем нечестивым произнесет приговор вечного осуждения». Особо подчеркивается, что как блаженство, так и мучения человека после этой жизни неизменны, что оба эти состояния вечны и что *никакой переход из одного состояния в другое и никакое спасение после смерти невозможны.*

Далее рассмотрим учения, которые имеются далеко не во всех исповеданиях, как то: об избрании к блаженству, о благодатных средствах, об обращении грешников, об освящении, о божественном законе, об омовении ног и другие.

XII. УЧЕНИЕ ОБ ИЗБРАНИИ К БЛАЖЕНСТВУ

Оно изложено лишь в «Гамбургском исповедании», исповедании христиан — баптистов и в вероучении, составленном И.С.Прохановым.

В первых двух о нем сказано, в частности: «Те лица из погибшего рода человеческого, которым в течение времени действительно должно быть усвоено искупление, избраны также Отцом, имена их написаны на небесах, сами они преданы в руки Искупителя, как Его народ, как овцы Его стада, за которых Он положил Свою жизнь, как Его наследие, как добыча Его смертной борьбы и как Его невеста. Этим лицам дарована жизнь вечная во Христе Иисусе и в то же время предопределены все средства, которые должны привести их к вере во Христа, к святости и, наконец, к вечному блаженству. Такое определение Божие неизменно и утверждено навеки, так что те, которых оно касается, — избранные, не могут быть похищены из рук Христовых, но силою Божиею соблюдают в вере и любви ко Христу, пока не сделаются сонаследниками Его славы». Подобных взглядов придерживаются так называемые «определенные баптисты», в вероучениях которых немало элементов «кальвинизма».

И.С.Проханов по этому поводу замечает: «Благодать Божия предлагается Богом всем людям, а не только предопределенным к вечному спасению. Предопределение Божие одних к вечному спасению, а других к вечному осуждению основывается на "предузнании", на предведении того, примут ли они призыв или нет: благодать Божия не стесняет свободы человека, не дей-

ствует на нее непреодолимо и не исключает деятельного участия человека в том, что в нем совершается через нее... но сам человек по свободному решению может отказаться от благодати». Той же точки зрения придерживается и доктор богословия Э.Я.Маллинс: «Избрание нельзя рассматривать как произвольный выбор со стороны Божьей». «Евангелие и Святой Дух, и Церковь, и проповедники... и все другие средства убеждения и привлечения людей являются необходимыми для того, чтобы, во-первых, Бог мог спасти человека потому, что Он избрал его; во-вторых, чтобы человек избрал Бога». Это взгляд так называемых «общих баптистов».

Таким образом, в вопросе об избрании к блаженству в вероучениях русско-украинских баптистов и евангельских христиан были существенные расхождения.

ХІІІ. УЧЕНИЯ О БЛАГОДАТНЫХ СРЕДСТВАХ И ИХ ПОРЯДКЕ

К ним относятся: Слово Божие, крещение, святая Вечера, общение святых и молитва. О них говорится лишь в «Гамбургском исповедании», исповедании христиан — баптистов и у братских меннонитов. Бог учредил их как «благодатные средства, которыми Он привлекает к Себе грешников и усваивает им спасение, приобретенное Христом». Молитва названа душой всех этих средств и благодатного состояния вообще, она начинается с первого момента новой жизни и никогда уже не прекращается.

В вероучениях ХЕВ вопросу о молитве посвящен специальный раздел, где, в частности, сказано: «Истинная молитва 1. должна быть выражена такими словами, которые соответствуют нуждам и чувствам, наполняющим сердца молящихся; 2. должна исходить из сердца; 3. должна быть одухотворена живой верой в благодать Божию; 4. молитва не есть заслуга человека, а милость Божия. Верующие... совершают ее бодрствуя и благоразумно». Кстати, это слово в слово совпадает со сказанным у И.С.Проханова.

ХІV. ОБ ОБРАЩЕНИИ ГРЕШНИКОВ ПОСРЕДСТВОМ СЛОВА БОЖИЯ

Это один из главных разделов, в котором говорится о покаянии, обращении и возрождении, но которого нет в большинстве рассматриваемых вероучений. Он имеется лишь в «Гамбургском исповедании», исповедании христиан — баптистов, у братских меннонитов и у И.С.Проханова.

Сущность учения об обращении в этих вероучениях выражена довольно ясно: «Путь спасения состоит в том, что человек Словом Божиим, которое живо и действенно, пробуждается от своего глубокого греховного сна, сознает свои грехи и свою виновность и сердечно раскаивается в них. Чувствуя грозящую опасность, он прибегает ко Христу как к своему единственному Избавителю и Спасителю, верою в Него получает прощение грехов и свидетельство в своем сердце, что он чадо Божие и наследник вечной жизни. Эта великая перемена в сердце и познании грешника есть исключительно дело Святого Духа, который по милостивой воле Божией сопровождает Слово Своим всемогущим плодотворным действием, чем совершает возрождение грешника с его плотским помышлением, открывает его сердце, просвещает его душу и производит живую веру во Христа». Дух Святой возрождает душу человека. И никакое человеческое влияние, никакая форма современной культуры, никакое образование и никакой закон развития не производит такого изменения в человеке. Человек сам бессилен по причине своей греховной и плотской природы и не может сам совершать в себе этого изменения.

Так мы веруем, так мы знаем на собственном опыте жизни, так мы исповедуем.

ХV. ОБ ОСВЯЩЕНИИ

Этого раздела также нет во многих вероучениях. Как это ни странно, его нет и в вероучении И.В.Каргеля, написавшего в свое время замечательный трактат «Христос освящение наше», в котором развито учение об освящении. Данное учение есть в вероучениях, перечисленных в предыдущем разделе, и у П.М.Фризена.

«Самую суть освящения, — говорится в названных вероучениях, — составляет святая детская любовь к Богу. Эта любовь, производная, сохраняемая и питаемая Святым Духом в сердце, постепенно преобразует человека в образ Божий». Освящение продолжается всю нашу жизнь. Мы всегда нуждаемся в прощающей благодати Божией через Кровь Иисуса Христа, поскольку наша святость в земной жизни несовершенна: она сокрыта во Христе. Только бодрствующий во Христе имеет силу святости.

ХVI. О БОЖЕСТВЕННОМ ЗАКОНЕ

О значении божественного закона в христианской жизни сказано лишь в трех вероучениях: «Гамбургском исповедании», у братских меннонитов и у И.Г.Рябошапки. Более обстоятельно

значение божественного закона изложено в «Гамбургском исповедании», где, в частности, сказано, что закон «должен производить познание греха и быть детоводителем ко Христу, показывая грешному человеку свою святостью и ненарушимостью, своим великим объемом и своим духовным значением невозможность исполнить его; а посему он возбуждает потребность в благодати и прощении». Человек, пытающийся выполнить требования закона Божия, обнаруживает свою несостоятельность и приходит ко Христу. Здесь речь идет не об обрядовой части закона, которая являла собой тень будущих благ, а о нравственной части закона, «как она изложена в десяти заповедях... в ней на все времена выражены сущность и воля Божия». Здесь же дано разъяснение четвертой заповеди, относящейся к субботе, дню покоя. В Новом Завете день покоя есть первый день недели или день Господень, как он назван в Откровении в греческом подлиннике, т.е. день, посвященный Господу, который есть для нас по духу, а не по букве — христианская суббота, т.е. радостный день покоя от земных трудов.

По-видимому, тогда это имело немаловажное значение в связи с сильным распространением субботствующих.

Довольно оригинально отношение к закону выражено у И.Г.Рябошапки: «Мы придерживаемся Ветхого Завета для того, чтобы узнать наши преступления перед Богом. Из Нового Завета преумудряемся еще больше потому, что посредством Нового Завета узнаем все помилования Божий недостойных грешников через Иисуса Христа нашего; а все, чего нет написанного в Священном Писании, мы не признаем». Этим он хотел показать, что не обрядовая часть закона, введенная в церковный обряд, а нравственная имеет значение и смысл в жизни христианской.

ХVII. ОБ ОМОВЕНИИ НОГ

О нем сказано лишь в двух вероучениях: у братских меннонитов и у ХЕВ в разделе о Вечере Господней: «Перед совершением Вечери Господней мы также соблюдаем заповедь Христа относительно омовения ног друг другу, чтобы наши ноги были чистыми и прекрасными...»

У братских меннонитов записано: «Мы делаем это в общине по примеру и указанию нашего Спасителя, как мы читаем...» Однако с некоторых пор (точное время не установлено) омовение ног у братских меннонитов не стало практиковаться.

XVIII. О КЛЯТВЕ, МЕСТИ, ЛЮБВИ КО ВРАГУ

Относительно клятвы (присяги) сказано только в «Гамбургском исповедании», исповедании христиан — баптистов и у братских меннонитов. В первых двух записано: «Мы признаем, что употребление клятвы воспрещено христианам, но что благоговейное, торжественное призывание нашего Бога во свидетели истины — законно требуемое и даваемое — есть только молитва в необыкновенной форме». Братские меннониты, на основании запрета Христа и апостола Иакова, подчеркнули, что «слова наши должны быть искренними, и наше "да" и "нет" должно быть исполнено такой совершенной истины, как высшая клятва».

О мести и любви ко врагу упоминается только у братских меннонитов, которые выразились в своем вероучении недвусмысленно в отношении не только личных врагов, но национальных (государственных) противников.

По последнему вопросу конкретно высказался также И.С.Проханов: «Любя свой народ... мы не можем во имя этой любви ненавидеть какой-либо другой народ».

XIX. О ЦЕРКОВНОМ ПОРЯДКЕ, ЦЕРКОВНОМ БЛАГОЧИНИИ

Эти вопросы освещены в «Гамбургском исповедании», исповедании христиан — баптистов, у братских меннонитов и у ХЕВ. Здесь рассмотрены обязанности членов поместной церкви, порядок решения внутрицерковных вопросов, принятие и исключение, церковная дисциплина.

У христиан евангельской веры, кроме перечисленных, получили освещение такие вопросы, как обетование Бога Отца, отношение к политическим партиям и к государственным выборам, отношения родителей и детей, отношение к старшим и вдовам, правила поведения молодых людей.

По первому вопросу сказано лаконично: «Верующим людям принадлежит обетование Божие, т.е. крещение Духом Святым и огнем и *все* благодатные дары Духа Святого. С крещением Духом Святым является сила для нравственной жизни и служения Богу и людям».

Отношение к политическим партиям выражено так: «Мы, будучи членами духовного Тела Его (царства «не от мира сего»), т.е. Церкви Его на земле, не вступаем ни в какие политические партии и не принимаем в них никакого активного участия; что же касается исполнения гражданского долга и отношения к го-

сударственным выборам, то каждый по своей совести перед Богом подает свой голос за тех, кто стремится в мире и любви достичь блага народу, без всякого насилия».

Остальные вопросы кратко освещены на основании Священного Писания.

XX. ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Обзор вероучений показывает, что основные истины, которые обязательно освещались в вероучениях русско-украинского евангельско-баптистского братства за минувшее столетие, это: о Боге, о Слове Божиим, о человеке, о грехе, об искуплении и спасении, об избрании к блаженству, о благодатных средствах, об обращении грешников, о Церкви Христовой, о служителях Церкви, об установлениях в Церкви (крещении и хлебопреломлении), об освящении, о браке, о гражданском порядке (об отношении к государственной власти), о втором пришествии Христа, воскресении мертвых и последнем суде.

Особо значительные истины отмечены акцентами. Так, в учении о Боге подчеркнута вечное нераздельное триединство Бога, что Отец, Сын и Дух Святой есть одно в сути, воле и действии и что Божие промышление о спасении человека открывалось людям последовательно в трех лицах. В учении о Слове Божиим обращено особое внимание на то, что Священное Писание есть необходимое и достаточное для нашего спасения откровение Божие. О человеке говорится, что он создан со свободной волей и его грехопадение явилось следствием несогласия с волей Божией; нарушив волю Бога, человек лишился блаженства, но он волен принять или отвергнуть предлагаемое спасение. В учении о грехе отмечается, что человек заражен наследственным грехом, так что все люди во грехах зачинаются, рождаются склонные ко всякому злу и подверглись одному возмездию за грех — смерти. В учении о спасении обращается внимание на искупление как на единственную причину спасения (спасение есть следствие искупления, личной веры и исполнения воли Божией). Избрание Божие (предопределение) одних к вечному спасению, а других к вечному осуждению основывается на предузнании того, примут ли они призыв спасения или нет; благодать Божия не стесняет свободы человека, не действует на нее непреодолимо. Бог учредил благодатные средства и установил определенный порядок, отвечающий божественной воле; эти средства суть: Слово Божие, крещение, святая Вечера, общение святых и молитва. В учении об обращении грешников показаны последовательные этапы на пути спасения: пробуждение Словом Божиим от греховного сна, покаяние, обращение, возрождение. В

учении о Церкви Христовой подчеркнуто, что она — не человеческая организация, а живой организм, тело Христово, что она состоит из спасаемых верующих, находящихся еще на земле, и спасенных, находящихся уже у Господа; перечисляются признаки истинной Церкви — утверждение Царства Христа среди членов ее и распространение его в мире. В числе служителей церкви признаны лишь пресвитеры, учителя и диаконы, посвящаемые на это служение посредством рукоположения. Особо подчеркнуто, что видимых верховных глав на земле Церковь не знает. Крещение и хлебопреломление названы установлениями Господними и благодатными средствами для уверовавших: крещение — первый плод веры и любви, вступление в послушание Господу и Его Церкви; в Вечере Господней общение святых находит свое высочайшее выражение. Вечеря Господня установлена Самим Господом для воспоминания Его отдачи Самого Себя не только за нас, но и нам в духовную, небесную пищу. Учение об освящении подчеркивает самую суть освящения, которую составляют святая детская любовь к Богу и Его повелениям, следствием которых является постепенное преобразование дитяти в образ Отца Небесного.

В учении о браке подчеркнута святость и прочность (нерасторжимость) брачного союза, поскольку он утвержден Богом. В учении о гражданском порядке (отношении к государственной власти) красной нитью проходит мысль о том, что правительства установлены от Бога, а потому мы считаем себя обязанными оказывать безусловное повиновение их законам, если они не ограничивают свободного исполнения обязанностей христианской веры; мы обязаны тихой и безмятежной жизнью облегчать им их тяжелую задачу, отдавать Божие Богу, а кесарево кесарю. В учении о втором пришествии Господнем и воскресении подчеркнуто, что день Его явления будет венцом дела искупления, потому что в этот день глаза всего мира увидят увенчанным Царя Славы и с Ним Церковь, невесту Его; потому что умершие во Христе воскреснут телесно и в нетленной славе, а живые изменятся, получив нетленные тела; также утверждается, что будет и второе воскресение всех прочих умерших, которые предстанут на последний суд.

Приложение 1

Хронология важнейших событий истории евангельско-баптистского движения в России

- 1763 — 22 июля вышел манифест Екатерины II, положивший начало иностранной колонизации в России. Начало переселения.
- 1785 — манифест о заселении иностранными колонистами северного Причерноморья (Новороссии).
- 1787 — 7 сентября вышел именной указ Екатерины II о льготах и привилегиях, предоставляемых меннонитам, переселившимся в Новороссию.
- 1789 — прибытие в Южную Россию первой группы меннонитов в количестве 228 семейств, их расселение на острове Хортице и в урочище Днепра.
- 1812 — 6 декабря в Санкт-Петербурге учреждено Библейское общество, преобразованное с 4 сентября 1814 года в Российское библейское общество по распространению Слова Божия среди народов, населяющих империю.
- 1817 — 1820 — переселение в Южную Россию вюртембергских pietистов-сепаратистов.
- 1821 — Александр I разрешил Базельской миссии проводить миссионерскую работу среди мусульман, армян и немцев-протестантов. Приезд на Кавказ первых миссионеров — Фелициана Зарембы и Августа Дитриха.
- 1822 — выход в свет первого перевода Нового Завета на живой русский язык в количестве 20 тысяч экземпляров. С 1818 года, кроме того, вышло 30 тысяч экземпляров Четвероевангелия.
- 1823 — приезд пастора Базельской миссии Иоганна Бонекемпера в Херсонскую губернию, в колонии Рорбах и Вормс. Оживление штундистского движения среди реформатов.
- 1824 — завершение заселения меннонитами, духоборами и молочанами Молочных Вод.

- 1826** — повеление Николая I о закрытии Российского библейского общества.
- 1835** — запрещение деятельности Базельской миссии в России. Выезд миссионеров с Кавказа.
- 1845** — приезд пастора Эдуарда Вюста в колонию Нейгоффнунг по приглашению вюртембергских сепаратистов.
- 1854** — **1855** — возникновение первой новопиетической группы меннонитов в колониях Кронсвейде и Эйнлаге.
- 1858** — утверждение определения Святейшего Синода о переводе на русский язык Нового и Ветхого Завета.
- обращение Ф.Онищенко и присоединение к немецким штундистам.
- 1860** — обращение М.Ратушного.
- образование общины «радостных» (гюпферов) среди меннонитов.
 - первое крещение новоменнонитов Я.Беккера и Г.Бартеля в реке Курушань.
 - выход в свет Синодального издания Четвероевангелия на русском языке.
- 1860** — **1862** — возникновение первых общин штундистов на хуторе Острикове, в деревнях Основе и Карловке.
- 1861** — крестьянская реформа, отмена крепостного права в России.
- 1862** — выход в свет полного текста Синодального издания Нового Завета на русском языке.
- крещение новоменнонита А.Унгера.
- 1863** — возникновение Общества распространения Священного Писания в России.
- образование первой немецкой баптистской общины в Закавказье, в Тифлисе, из приезжих немцев-баптистов.
- 1864** — возникновение первой немецкой баптистской общины на Украине, в Новом и Старом Данциге.
- 1865** — отделение новоменнонитов от гюпферов, осуждение гюпферства.
- 1867** — первые украинские баптистские общины в деревнях Карловке и Любомирке.
- приезд на юг Украины, в колонию Рорбах, К.Бонекемпера.
 - крещение пионера русских баптистов Н.И.Воронина М.Кальвейтом в реке Куре.

- 1869** — основание русской баптистской общины в Тифлисе.
- крещение пионера украинских баптистов Е.Цимбала А.Унгером в реке Сугаклее.
 - приезд И.Онкена в баптистскую и новоменнонитскую общины на юге Украины.
 - утверждение Общества распространения Священного Писания в России.
- 1870** — крещение И.Рябошапки Е.Цимбалом.
- 1871** — крещение М.Ратушного И.Рябошапкой.
- крещение В.Г.Павлова и В.В.Иванова.
- 1872** — образование Союза новоменнонитского братства.
- 1874** — приезд лорда Редстока в Санкт-Петербург.
- обращение В.А.Пашкова, М.М.Корфа, А.П.Бобринского.
- 1875** — начало издания М.Г. и А.И.Пейкер журнала «Русский рабочий».
- 1876** — Синодальное издание полной Библии на русском языке.
- утверждение Министерством внутренних дел Общества поощрения духовно-нравственного чтения, основанного В.А.Пашковым.
 - рукоположение И.Онкеном В.Г.Павлова на служение миссионера.
 - перевод В.Г.Павловым «Гамбургского исповедания веры баптистов» на русский язык.
- 1878** — возникновение первой русской баптистской общины в Таврической губернии, в Ново-Васильевке.
- возникновение первой русской баптистской общины на Северном Кавказе, во Владикавказе.
- 1879** — был обнародован «Маковский циркуляр» о признании баптистов.
- 1882** — возникновение баптистской общины на Гомельщине.
- разъяснение властями «Маковского циркуляра», а именно: утверждение, что он не распространяется на русских баптистов.
 - первая совместная конференция меннонитских братьев и баптистов в колонии Рюкенау.
 - издание сборника духовных песен «Голос веры» Н.И.Ворониным.
- 1883** — закон от 3 мая, предоставивший всем сектантам право на проведение богослужений.

- 1883 — 1885** — возникновение первых общин баптистов в Поволжье.
- 1884** — первый объединенный съезд евангельских христиан пашковцев, баптистов, новоменнонитов, штундистов и захаровцев в Петербурге, созданный В.А.Пашковым.
- первый самостоятельный съезд русских баптистов в Ново-Васильевке. Создание Союза русских баптистов.
 - закрытие Общества поощрения духовно-нравственного чтения.
 - высылка из России В.А.Пашкова и М.М.Корфа.
 - обращение и крещение Д.И.Мазаева.
- 1885** — съезд баптистов во Владикавказе.
- 1886** — съезд баптистов в Кубанской области.
- обращение И.С.Проханова.
- 1887** — крещение И.С.Проханова и его приезд в Петербург на учебу в технологическом институте.
- первый съезд противораскольнических миссионеров.
 - первая ссылка в Оренбург В.Г.Павлова и Н.И.Воронина.
- 1889** — съезд, или годовое собрание, русских баптистов в селе Никольском на Ставрополье.
- возникновение первых общин баптистов на Дальнем Востоке, на Амуре, в Благовещенске.
 - начало нелегального издания И.С.Прохановым журнала «Беседа» в Петербурге.
- 1889 — 1894** — миссия доктора Ф.В.Бедекера, его путешествие по России.
- 1890** — съезд баптистов.
- 1890 — 1891** — образование первой баптистской общины из армян в городе Шуше.
- 1890 — 1894** — ссылки братьев с Украины, Кавказа и Белоруссии в Закавказье — в Герюсы, Эриван, Елизаветпольскую губернию и в Сибирь.
- 1891** — второй съезд противораскольнических миссионеров.
- вторая ссылка В.Г.Павлова в Оренбург.
- 1892 — 1893** — кратковременное пребывание В.А.Пашкова в Петербурге.
- 1894** — закон о штундистах и баптистах — циркуляр Министерства внутренних дел от 3 сентября 1894 года.
- увеличение срока ссылки баптистам и другим свободоверцам в связи с восшествием на престол Николая П.

- 1895** — возникновение общины баптистов в Минусинском крае в Сибири.
— вынужденная эмиграция В.Г.Павлова и И.С.Проханова.
- 1896** — признание баптизма в России.
- 1897** — третий съезд противораскольнических миссионеров.
— возникновение общины баптистов в г. Омске, в Западной Сибири.
- 1898** — возвращение И.С.Проханова из-за границы.
— съезд представителей баптистов в городе Царицыне, со- званный Д.И.Мазаевым.
- 1900** — возвращение из ссылки служителей баптистов А.М.Мазаева, М.К.Кальвейта, Т.О.Хлыстуна, В.В.Иванова, И.Д.Лясоцкого и других.
- 1901** — возвращение на родину В.Г.Павлова.
- 1902** — съезд баптистов в Ростове-на-Дону.
— издание И.С.Прохановым сборника духовных песен «Гусли».
- 1903** — съезд баптистов в Царицыне.
- 1904** — съезд баптистов и евангельских христиан в Ростове-на-Дону.
- 1904** — **1905** — образование первой общины евангельских христиан в Петербурге И.С.Прохановым.
- 1905** — выход указа от **17** апреля «Об укреплении начал веротерпимости» .
— съезд баптистов и евангельских христиан в Ростове-на-Дону, на котором было принято наименование «евангельские христиане — баптисты».
— участие евангельских христиан и баптистов в Первом всемирном конгрессе баптистов в Лондоне.
- 1906** — начало регулярного издания журнала «Христианин» И.С.Прохановым.
— указ от **17** октября «О порядке образования и действия... общин, отделившихся от православия...»
— съезд баптистов и евангельских христиан в городе Киеве по подготовке ходатайства об уточнении закона от **17** октября **1906** года.
- 1907** — объединенный съезд баптистов, евангельских христиан и захаровцев в Петербурге.
— съезд баптистов в Ростове-на-Дону.

- 1907** — начало регулярного издания Д.И.Мазаевым журнала «Баптист».
- приезд В.А.Фетлера в Петербург.
 - образование Русского евангельского союза И.С.Прохановым.
- 1908** — регистрация первой общины евангельских христиан в Петербурге.
- съезд баптистов в Киеве.
 - первый съезд Союза христианской молодежи в Москве.
- 1909** — начало регулярного издания В.А.Фетлером журнала «Вера», начиная с **1910** г. — «Гость». Организация Книгоиздательства духовной литературы.
- съезд баптистов в Одессе (не был завершён).
 - Первый Всероссийский съезд евангельских христиан в Петербурге. Основание ВСЕХ.
 - Второй съезд Союза христианской молодежи в Петербурге.
 - съезд баптистов в Ростове-на-Дону.
- 1910** — съезд баптистов в Петербурге.
- Второй Всероссийский съезд евангельских христиан в Петербурге.
- 1911** — постепенное ограничение свободы вероисповедания баптистов в Центральной России.
- съезд баптистов в Москве, последний в царское время.
 - Третий Всероссийский съезд евангельских христиан в Петербурге, последний в царское время.
 - участие баптистов и евангельских христиан во Втором всемирном конгрессе баптистов в Филадельфии.
- 1912** — совместное совещание баптистов и евангельских христиан в городе Владикавказе.
- открытие Дома Евангелия в Петербурге.
- 1913** — открытие И.С.Прохановым Библейских курсов в Петербурге.
- 1914** — начало первой мировой войны, возобновление преследований верующих евангельско-баптистского исповедания.
- 1915** — высылка из России В.А.Фетлера.

Приложение 2

Хронологическая таблица съездов евангельских христиан-баптистов

1	2	3	4	5	6
1	я	« Наименование съездов	Дата и место проведения	Председа- тельству- ющие	Девиз съезда, основные вопросы, кто участвовал
	1				
	1	Конференция баптистов	1879 г. 7 октября, г. Тифлис	В.Г.Павлов	Участвовали представители церквей Кавказа.
2	2	Объединенная конференция	1882 г. 20 мая, колония Рюкенау Таврической губернии	И.И.Виллер	Совместное участие братских меннонитов и русских баптистов.
3		Первая объединенная конференция	1884 г. 1 — 5 апреля, Петербург	В.А.Пашков, М.М.Корф	Съезд пашковцев, баптистов, братских меннонитов, шундистов и новомолюкан.
4	3	Первый само- стоятельный съезд русских баптистов	1884 г., 30 апреля — 1 мая, с. Ново- Васильевка Таврической губернии Бердянского уезда	И.И.Виллер	Конференция союза верую- щих, крещенных христи- ан, или так называемых баптистов Южной России и Кавказа. Организован Союз русских баптистов. Решался вопрос о благовес- тии среди русских и укра- инцев. Отсутствовали пред- ставители закавказских баптистов. В качестве гостя прибыл З.Д.Захаров.
5	4	Съезд баптистов	1885 г., 3 — 6 апреля, г. Влади- кавказ	И.И.Виллер, В.Г.Павлов	Решался вопрос о благо- вестниках и об открытом хлебопреломлении. В ка- честве гостя присутствовал ! Я.Д.Деляков.

		Съезд баптистов	1886 г., 26 — 30 декабря, Кубанская область	Д.И.Мазаев	Решался вопрос о благовестии и выдвижении благовестников.
		Съезд баптистов	1887 г., 29 декабря 1 января 1888 г.	Д.И.Мазаев	Учреждение Управления делами братства. Удовлетворена просьба И.И.Виллера об освобождении его от обязанностей председателя Союза.
		Съезд баптистов	1889 г., 6 — 12 января, с. Никольское на Ставрополье	Е.М.Богданов	Годовое собрание членов христианского братства. Д.И.Мазаев не присутствовал. Благовестником на Дальнем Востоке был назначен Я.Д.Деляков.
		Съезд баптистов	1890 г., 27 марта, с. Никольское	Д.И.Мазаев	Решались вопросы о деле благовестия и об оказании помощи нуждающимся.
10		Съезд баптистов	1891 г., приблизит. 10 — 18 января, Горькая Балка (с. Никольское)	Д.И.Мазаев к?)	Признано необходимым содействовать продолжению издания журнала «Беседа». Благовестниками избраны В.В.Иванов и Ф.П.Балихин.
11	10	Съезд баптистов	1898 г., Царицын	Д.И.Мазаев	Достигнуто соглашение с евангельскими христианами-нашковцами о совместной работе.
12	11	Съезд баптистов	1902 г., г. Ростов-на-Дону	Д.И.Мазаев	Решался вопрос единства. От евангельских христиан Петербурга участвовали В.И.Долгополов и Г.М.Матвеев.
13	12	Съезд баптистов	1903 г., г. Царицын	Д.И.Мазаев	Обсуждались вопросы единства. Впервые принято наименование евангельские христиане — баптисты», которое было утверждено в 1905 году.
14	13	Съезд баптистов	1904 г., г. Ростов-на-Дону	Д.И.Мазаев	Участвовали представители евангельских христиан из Петербурга, Киева, Конотопа, Севастополя. В адрес съезда были поданы заявления от церквей о принятии в Союз баптистов с сохранением: прежних наименований.

1	2	3	4	5	6
15	14	Съезд евангельских христиан — баптистов	1905 г., май, г. Ростов-на-Дону	Д.И.Мазаев	Утверждено единое наименование: «евангельские христиане — баптисты».
16	15	Съезд евангельских христиан — баптистов	1906 г., 3 — 6 декабря, г. Киев	Д.А.Правозверов (?)	Подготовительный съезд, связанный с ходатайством об уточнении указа от 17 октября 1906 года. 1
17	16	Второй объединенный съезд евангельских христиан — баптистов	1907 г., 15 января — 1 февраля, Петербург	И.В.Каргель	Объединенный съезд баптистов, евангельских христиан, новомолякан и представителей других евангельских течений.
18	17	Съезд баптистов	1907 г., 25 — 30 мая, г. Ростов-на-Дону	Д.И.Мазаев	Выработан устав миссионерского общества. Учрежден ежемесячный журнал «Баптист».
19	18	Съезд баптистов	1908 г., май, г. Киев	И.К.Савельев	Решался вопрос о богословском образовании служителей. Внесено предложение о постройке Дома Евангелия в Петербурге. ;
20	1	Всероссийский съезд евангельских христиан	1909 г., 14 — 19 сентября, Петербург	И.С.Проханов	Съезд носил совещательный характер. Рассматривались вопросы о единстве верующих и об объединении христианской молодежи. Было внесено предложение основать в Петербурге Библейский институт и организовать ; Библейские курсы. ?
21	19	Всероссийский съезд баптистов	1909 г., 27 сентября — 7 октября, г. Ростов-на-Дону	Д.И.Мазаев	Речь шла о ходе легализации церквей на основании указа от 17 апреля 1905 года. Решался вопрос о школьном образовании детей христиан — баптистов.
22	20	Всероссийский съезд баптистов	1910 г., 1 — 9 сентября, Петербург	В.Г.Павлов	Решался вопрос о школах детей верующих, о благотворительных учреждениях и об издании духовной литературы.

1	2	3	4	5	6
23	2	Всероссийский съезд евангельских христиан	1910 г., 28 декабря — 4 января 1911 г., Петербург	И.С.Проха- нов	Принято название «Союз евангельских христиан». Выработаны Устав и Вероучение Всероссийского союза евангельских христиан.
24	21	Всероссийский съезд баптистов	1911 г., 25 сентября — 1 октября, Москва	Д.И.Мазаев	Последний съезд русских баптистов, проходивший в царское время. Предложено ввести служение старших пресвитеров.
25	3	Всероссийский съезд евангельских христиан	1911 г., 31 декабря — 4 января 1912 г., Петербург	И.С.Проха- нов	Решались вопросы о проповеди Евангелия и церковном песнопении; рассматривалось правовое положение евангельских христиан.

Краткие биографические сведения деятели евангельско-баптистского движения в России

АЛЕКСЕЕВ Савелий Алексеевич (1853 — 1926) — был проповедником и пресвитером петербургской общины евангельских христиан. Обратился к Господу в 1884 году и через два года принял водное крещение по вере. Пресвитерское служение нес с 1888 года. В 1893 году был репрессирован и сослан в Закавказье. Лишь в 1903 году смог возвратиться из ссылки в Петербург, где продолжал служение пресвитера.

АНАНЬИН Александр Спиридонович (1895 — 1943) — известный деятель Союза баптистов, председатель Сибирского союза баптистов и пресвитер омской общины евангельских христиан — баптистов. Обратился и принял водное крещение в 1914 году. Рукоположен пресвитером в 1921 году. С 1924 по 1931 год был председателем Сибирского союза баптистов. Участник Четвертого всемирного конгресса баптистов в Торонто (Канада) в 1928 году. В 1931 году был репрессирован, осужден на 10 лет и находился в лагерях на строительстве Беломоро-Балтийского канала. Умер в заключении в 1943 году.

АНДРЕЕВ Алексей Леонидович (1882 — 1966) — был заместителем председателя Всероссийского союза евангельских христиан, потом старшим пресвитером ВСЕХБ по Украине. Обратился к Господу в 1900 году, в 1904 году принял водное крещение. Участник трех Всемирных конгрессов баптистов: Третьего в Стокгольме — в 1923 году, Четвертого в Торонто — в 1928 году и Девятого в Лондоне — в 1955 году.

БАЛИХИН Федор Прохорович (1854 — 1919) — известный труженик Союза евангельских христиан — баптистов, пресвитер и благовестник. Обратился к Господу в 1879 году, а в 1882 году принял водное крещение по вере. В 1886 году был рукоположен на пресвитерское служение в селе Астраханке Таврической губернии. В 1914 году был репрессирован и сослан в Нарымский край, где находился до 1917 года. По широте служения, какое он нес, посетив более 35 губерний, Федор Прохорович, по существу, являлся достойным епископом: им рукополо-

жено 22 пресвитера, 24 диакона, крещено более 1300 душ. В 1903 году он участвовал в конференции Евангельского альянса в Бланкенбурге, во Всеобщей европейской баптистской конференции в Берлине и баптистской конференции в Дерби (Англия). На Всероссийском съезде баптистов в 1909 году был избран кандидатом в председатели Совета Союза баптистов, а в 1910 году — членом Правления Союза баптистов. Участник Второго всемирного конгресса баптистов в Филадельфии в 1911 году. На 1-м Всеукраинском съезде баптистов в 1918 году был избран председателем Всеукраинского союза баптистов.

БАГДАСАРЯНЦ Сергей Гаспарович (1860 (?) — 1942) — проповедник Евангелия среди армян. Уверовал в Господа в молодые годы во Владикавказе. В 90-е годы был репрессирован и сослан в Герюсы на пять лет. После окончания ссылки выехал в Румынию вместо дополнительного срока. Проповедовал в Балканских странах, в Финляндии и Швейцарии. В 1900-е годы посещал Россию. Умер в возрасте 76 лет в Швейцарии.

БЕДЕКЕР Фридрих Вильгельм (ок. 1823 — 1906) — проповедовал Евангелие в России, занимался «Тюремной миссией». Обратился к Господу в 1866 году. Восемнадцать лет жизни посвятил благовестию в России, главным образом заключенным в тюрьмах и лагерях. С 1889 года дважды проехал через всю Россию от Петербурга до Сахалина, проповедуя и распространяя Евангелие с раздачей Нового Завета заключенным. В 1895 году посетил ссылки за Слово Божие в Закавказье (с. Герюсы).

БЕЛОУСОВ Сергей Васильевич (1882 — 1925) — нес труд пресвитера тифлисской общины баптистов, был председателем Закавказского отдела Союза баптистов. Обратился к Господу и принял водное крещение в 1904 году. Пресвитерское служение принял в 1919 году. В 1925 году был редактором журнала «Баптист». Участник Третьего всемирного конгресса баптистов в Стокгольме в 1923 году.

БЕЛОУСОВ Федор Иванович (1880 — 1932) — известен как благовестите от Союза евангельских христиан. Уверовал в 1901 году. В 1909 году был делегатом 1-го Всероссийского съезда евангельских христиан. В 1912 году был направлен ВСЕХ в одесскую общину евангельских христиан. В 1914 году репрессирован и сослан в Нарымский край, где находился до Февральской революции 1917 года.

БОБРИНСКИЙ Алексей Павлович (? — 1894) — один из деятелей евангельского пробуждения в Петербурге, граф, министр путей сообщения России. Обратился к Господу в 1874 году. За проповедническую деятельность выслан из России вслед за В.А.Пашковым и М.М.Корфом. Умер в Каннах (Франция).

БОГДАНОВ Егор Максимович (? — 1906) — один из первых работников Союза баптистов и неутомимый благовестник. По уверовании в тифлисской общине баптистов в начале 70-х годов прошлого столетия был избран преподавателем воскресной школы при общине. С 1877 года — член церковного совета общины. С 1879 года переселился во Владикавказ и образовал общину баптистов. Нес труд благовестника на Северном Кавказе и в Нижнем Поволжье, где в результате возникли общины баптистов. В 1890 году был репрессирован и сослан в Лодзь (Польша). Участник объединенной конференции братских меннонитов и баптистов в колонии Рюкенау в 1882 году и объединенного съезда представителей верующих евангельского направления в 1884 году в Петербурге. Участник съездов в 1885 и 1889 годах.

БУКРЕЕВ Алексей Маркович (1885 — 1929) — благословенный служитель Божий, пресвитер и благовестник. Обратился к Господу в 1905 году и в том же году принял водное крещение. В 1909 году окончил Библейскую семинарию в Лодзи и через год был рукоположен на служение пресвитера. Труд благовестника в 1914 — 1917 годах увенчался возникновением на Донбассе нескольких десятков общин. Его трудом образовалось Средне-Южное объединение церквей баптистов. На 5-м Всеукраинском съезде баптистов в 1928 году избран заместителем председателя и секретарем Всеукраинского союза объединений баптистов. В этом же году был репрессирован. Умер в 1929 году в результате пыток, перенесенных в заключении. Участник Четвертого всемирного конгресса баптистов в Торонто в 1928 году.

БЫКОВ Вячеслав Иванович (1884 — 1942) — известный работник Союза евангельских христиан, был заместителем председателя Союза. Окончил Петербургский политехнический институт. Обратился к Господу и принял водное крещение в 1909 году. После 1919 года преподавал в реальном училище в селе Астраханке Таврической губернии. С 1922 года был избран заместителем председателя Союза евангельских христиан. С 1924 по 1928 годы преподавал на Библейских курсах в Ленинграде. Участник Третьего всемирного конгресса баптистов в Стокгольме в 1923 году. Скончался в Ленинграде в дни блокады.

ВИЛЛЕР Иван Иванович (1839 — 1888) — первый председатель Союза русских баптистов, благовестник. Уверовал в юности в среде братских меннонитов и в 1869 году присоединился к церкви, а в 1872 году был рукоположен А.Унгером на служение. На совместной конференции братских меннонитов и баптистов был избран председателем комитета по ведению миссии. Участвовал в совместной конференции верующих евангельского направления в Петербурге в 1884 году. На первом самостоятельном

ном съезде русских баптистов И.И.Виллер был избран председателем образованного Союза русских баптистов Южной России и Кавказа. Преследуемый православной церковью и правительственными органами России, он был вынужден выехать в Румынию, где и окончил земное странствие.

ВИНС Яков Яковлевич — известный труженик Союза баптистов. С 1905 года — пресвитер общины баптистов в Самаре. На съезде в 1910 году избран в Правление Союза баптистов. В 1920 году избран председателем Дальневосточного отдела Союза баптистов. Участник Четвертого всемирного конгресса баптистов в Торонто в 1928 году.

ВОРОНИН Никита Исаевич (1840 — 1905) — первый русский баптист, пресвитер тифлисской общины баптистов. Молитвенно исследуя Слово Божие, пережил возрождение (духовное рождение) и 20 августа 1867 года принял святое водное крещение по вере в р. Куре от М.К.Кальвейта. Дату крещения Н.И.Воронина принято считать датой возникновения первой общины русских баптистов в России. С Воронина началось евангельско-баптистское движение в Закавказье и на Северном Кавказе. Он был дважды репрессирован: в 1887 году сослан вместе с В.Г.Павловым в Оренбург на 4 года и в 1894 году — в Вологодскую губернию на тот же срок. Земная жизнь его оборвалась в мае 1905 года на Всероссийском съезде баптистов в Ростове-на-Дону.

ГОЛЯЕВ Илья Андреевич (1859 — 1942) — был пресвитером балаховской общины баптистов и трижды избирался председателем Союза евангельских христиан — баптистов (1910, 1924, 1933). Принял водное крещение в 1890 году. Более пятнадцати лет был пресвитером. В 1910 году по его инициативе и при его материальном участии в Балашове был построен один из первых в России большой молитвенный дом, а в 1913 году открыто благотворительное заведение для престарелых работников Союза баптистов и сирот братьев-страдальцев. Участник Второго всемирного конгресса баптистов в Филадельфии в 1911 году.

ДАЦКО Павел Яковлевич (1884 — ок. 1941) — известный служитель Союза баптистов, проповедник и духовный поэт. Обратился и принял водное крещение в юности. Участник Первого съезда христианской молодежи в Москве в 1908 году. В 1911 году окончил богословскую семинарию в Лодзи. Участник Второго всемирного конгресса баптистов в Филадельфии в 1911 году. На 4-м Всеукраинском съезде баптистов в 1925 году был избран заместителем председателя Союза. В 1926 году — ответственный редактор журнала «Баптист Украины». В том же году на 25-м Всесоюзном съезде баптистов избран казначеем Федеративного Союза баптистов. С 1927 года — преподаватель Библей-

ских курсов в Москве и редактор журнала «Баптист». С 1930 года — член правления Союза баптистов СССР. Дважды репрессирован: в 1934 году отбыл двухлетнюю ссылку; в 1939 году был осужден на 10 лет лагерей без права переписки. Умер в 1941 году в одном из лагерей Сибири.

ДЕЛЯКОВ Яков Делякович (1828 — 1898) — трудился книгоношей и разъездным благовестником в России, в последние годы жизни возглавлял благовещенскую общину баптистов. До 1836 года был пресвитерианином (детокрещенцем), но потом изменил свои взгляды на детокрещение, сам принял водное крещение по вере и стал трудиться в Союзе русских баптистов. В Россию Яков Делякович (настоящее его имя — Каша Якуб, по национальности ассирийянин) попал после окончания Библейской школы Муди в Персии. Являлся участником объединенного съезда верующих евангельского направления в 1884 году в Петербурге. Активно сотрудничал с В.А.Пашковым. Свой жизненный путь закончил благословенно в Благовещенске.

ДЕМАКИН Павел Григорьевич — один из первых благовестников, проповедник общины баптистов в Моздоке. Результатом его труда стало возникновение ряда общин на Северном Кавказе, в Центральной России и в Средней Азии. Участник многих съездов баптистов в 80-е — 90-е годы прошлого столетия. Через него уверовали благословенные труженики евангельско-баптистского братства С.П.Степанов и И.А.Голяев.

ДЗЕКУЦ-МАЛЕЙ Лука Николаевич (1889 — 1949) — один из пионеров белорусского братства баптистов, пресвитер и регент брестской общины баптистов. Обратился к Господу и принял водное крещение в 1912 году. Обучался на Библейских курсах в Петербурге, организованных в 1913 году И.С.Прохановым. Пресвитерское служение принял в 1920 году в Бресте, где открыл краткосрочные Библейские и регентские курсы.

ДОЛГОПОЛОВ Василий Иванович — один из благословенных духовных работников. Трудился в Петербурге. В победоносцевское время был послан петербургскими верующими с материальной помощью ссыльным за веру в Закавказье (с. Герюсы). В 1909 году совместно с Н.Я.Яковлевым руководил образовавшейся в Москве общиной московских верующих.

ЕВСТРАТЕНКО Андрей Леонтьевич (1863 — 1921) — известный в братстве баптистов благовестник, пресвитер, председатель Сибирского отдела Союза баптистов. Уверовал в юности, принял водное крещение в 1886 году. Будучи до уверования жестоким гонителем верующих, сам впоследствии перенес многочисленные гонения и преследования победоносцевского времени. В 1887 году с группой новообращенных переселился на Северный Кавказ. Совершал благовестнические поездки по Кав-

казу и Сибири. Крестил свыше трех тысяч душ. В 1899 году переселился в Сибирь, где при его участии был создан Сибирский отдел Союза баптистов, председателем которого он являлся до своей кончины. Участник Второго всемирного конгресса баптистов в Филадельфии в 1911 году.

ЕВСЮКОВ Прокофий Евгеньевич (1863 — 1921) — пламенный проповедник Евангелия. Уверовал в 1885 году и вскоре принял водное крещение. Проповедовал, разъезжая по Екатеринославской, Херсонской, Харьковской губерниям, а также на Северном Кавказе. Перенес жестокие гонения: был сослан на 5 лет в Сувалки (Польша). В 1910 году переселился в Сибирь, где продолжал проповеднический труд.

ЖИДКОВ Иван Иванович (1858 — 1928) — известный работник в братстве евангельских христиан, книгоноша и управляющий складом Британского библейского общества в Харькове. Обратился к Господу и принял водное крещение по вере в 70-е годы. С 1876 года тесно сотрудничал с Я.Д.Деляковым в деле распространения книг Священного Писания по России. В 1925 году был рукоположен на пресвитерское служение. Участник 10-го Всесоюзного съезда евангельских христиан в 1926 году. С 1927 года был пресвитером одной из ленинградских общин евангельских христиан.

ЖИДКОВ Яков Иванович (1885 — 1966) — известный деятель евангельско-баптистского братства, председатель ВСЕХБ и почетный пресвитер московской общины; он также являлся вице-президентом Всемирного союза баптистов. Обратился к Господу в 1902 году, в 1903 году принял водное крещение и трудился в общине евангельских христиан. Живя несколько лет в Петербурге, он тесно сотрудничал с И.С.Прохановым. В 1917 году он руководил царицынской общиной евангельских христиан. С 1920 года участвовал в совместном труде верующих евангельских христиан и баптистов в Нижнем Поволжье. С 1924 года он начал трудиться в составе ВСЕХ и вскоре Я.И.Жидков стал заместителем председателя ВСЕХ. При его участии ВСЕХ были изданы большим тиражом Библия, Новый Завет, Симфония, сборник духовных песен с нотами и без нот. С 1928 года стал председателем ВСЕХ. В 1936 году был репрессирован: арестован, осужден на восемь лет с отбыванием срока заключения на Колыме, где находился до 1942 года. С 1944 года был избран председателем объединенного Союза ЕХБ. Я.И.Жидков дважды избирался вице-президентом Всемирного союза баптистов: в 1955 и в 1960 годах.

ЖУЛИН Герасим Давыдович — старейший работник Союза баптистов. В 1909 году был избран председателем образованного Северо-Кавказского отдела Союза баптистов. На Всероссийских

съездах евангельских христиан — баптистов 1917, 1921, 1923 годов избирался членом правления, кандидатом в члены коллегии и членом Совета Союза баптистов. С 1926 года был членом Федеративного Союза баптистов. Умер в заключении в 30-е годы.

ЗАХАРОВ Зиновий Данилович — руководитель общины евангельских (евангелических) христиан-захаровцев в селе Астраханке Таврической губернии, возникшей в результате благотворительной деятельности среди молокан донского толка пресвитерианина Я.Д.Делякова. Признанный лидер евангельских христиан-захаровцев в России. Участник первого самостоятельного съезда русских баптистов в Ново-Васильевке в 1884 году.

ИВАНОВ Василий Васильевич (1846 — 1919) — старейший работник евангельско-баптистского братства, пресвитер, благотворитель, духовный писатель. Обратился к Господу, принял водное крещение в 1871 году и вскоре образовал общину баптистов в родном селе Новоивановке. Участник первых съездов баптистов. На съезде в Ново-Васильевке был избран благотворителем по Кавказу. Совершил множество поездок: проповедовал в Таврической, Астраханской, Симбирской, Саратовской, Киевской, Могилевской губерниях, в области Войска Донского и на Кавказе. Крестил свыше 1500 душ. Многократно подвергался арестам за проповедь Евангелия. Был репрессирован и сослан в 1895 году в г. Слуцк (Польша). По окончании ссылки с 1900 по 1917 годы был пресвитером бакинской общины баптистов. Был корреспондентом журналов «Беседа» (1890 — 1898 гг.) и «Баптист» (с 1907 г.). Редактор журнала «Баптист» в 1913 — 1914 году. Участник Всемирных конгрессов баптистов: Первого в Лондоне — в 1905 году и Второго — в Филадельфии в 1911 году. В 1908 году был делегатом на Европейском конгрессе баптистов в Берлине.

ИВАНОВ Егор Никанорович — страдалец за веру, бывший жандарм, проповедник и книгоноша. Обратился к Господу и принял водное крещение по вере в 1884 году в среде евангельских христиан-захаровцев, в том же году был арестован и в 1885 году этапом кандалников прошел от Владикавказа до Тифлиса. Четырнадцать лет находился в ссылке в Елизаветпольской губернии и в г. Баязет Ереванской губернии. О своих переживаниях рассказал в повествовании «В тюрьме и ссылке».

ИНКИС Карлис (1873 — 1918) — первый профессиональный латышский композитор, преподаватель музыки на Библейских курсах в Петербурге. Многие годы сотрудничал с И.С.Прохановым в деле создания первого нотного сборника духовных песен «Гусли» (1909 г. издания), а в 1913 году — сборника «Новые

напевы». Его торжественные песнопения и сегодня пользуются широкой известностью.

КАЛЬВЕЙТ Мартин Карлович (1833 — 1918) — христиан-баптист, мало известный до знакомства с Н.И.Вороным, креститель последнего. Диякон тифлисской общины русских баптистов. Обратился к Господу и принял водное крещение в 1858 году в баптистской общине в Ковенской губернии. В 70-е годы присоединился со своей семьей к тифлисской русской общине баптистов. В 1880 году рукоположен на диаконское служение. В 1891 году репрессирован и сослан в Герюсы, затем в Ереван, где находился восемь лет. Жизненный путь закончил в 1918 году — был расстрелян в начале гражданской войны в станице Прохладная.

КАПУСТИНСКИЙ Сазонт Евтихиевич (? — 1905) — страдалец за веру, бывший жандарм, благовестник. С 1886 по 1891 годы был благовестником от Союза баптистов в Киевской губернии. В 1891 году он был сослан с семьей в Герюсы, а затем в Тертер, где потерял жену и двоих детей. Освобожден был лишь в 1905 году и вскоре умер, не вернувшись на родину.

КАПУСТИНСКАЯ Дарья Меркульевна — сестра-страдалица, ставшая в ссылке женой вдовца СЕ.Капустинского. Уверовала в 1886 году в кругу верующих петербургского пробуждения. Была осуждена за «совращение в пашковскую ересь» и сослана в Герюсы в 1889 году. В ссылке прожила 16 лет (до 1905 года), воспитав бывших при Капустинском детей после смерти его первой жены.

КАРГЕЛЬ Иван Вениаминович (1849 — 1937) — благословенный проповедник, экзегет, духовный писатель и пресвитер. Духовное рождение его произошло в Тифлисе. Окончил Гамбургскую баптистскую семинарию и был проповедником в одной из баптистских общин Прибалтики. В 1875 году, будучи в Петербурге, сблизился с петербургскими верующими пашковцами. Участник объединенного съезда в Петербурге в 1884 году и первого самостоятельного съезда русских баптистов в Ново-Васильевке в том же году. После высылки за границу В.А.Пашкова и М.М.Корфа возглавил петербургскую общину в доме Н.Ф.Ливен. В 1889 году сопровождал д-ра Бедекера Ф.М. в его первой миссионерской поездке по тюрьмам Сибири и Дальнего Востока. В 1903 году был делегатом Европейской конференции баптистов в Берлине. В 1924 — 1928 годах преподавал на библейских курсах в Ленинграде. В 30-е годы подвергался преследованиям. Умер незадолго до расстрела его старшей дочери Елены и ссылки двух младших дочерей.

КАРЕВ Александр Васильевич (1894 — 1971) — видный деятель евангельско-баптистского движения, генеральный секре-

тарь ВСЕХБ и главный редактор журнала «Братский вестник»; известен как духовный писатель и проповедник. Обратился к Господу в 1913 году, а в 1914 году принял водное крещение и стал членом петербургской общины евангельских христиан. В 1915 году редактировал журнал «Призыв». С 1922 года трудился во ВСЕХ: преподавал на Библейских курсах, часто замещал на курсах И.С.Проханова. Подвергался нападкам со стороны воинствующих атеистов с 1928 года, а в 1935 году был репрессирован: осужден на 5 лет лагерей. В 1944 году на совещании-съезде евангельских христиан и баптистов был избран генеральным секретарем ВСЕХБ. Участник Девятого (юбилейного) конгресса баптистов в Лондоне в 1955 году.

КИРХНЕР Елена Валериановна — старейшая труженица в среде евангельско-баптистского братства, издательница журнала «Беседа», духовная писательница. В Саратове содействовала возникновению общины баптистов: ее считали «виновницей всего дела Божия в Саратове». В 1895 году вынуждена была эмигрировать в Швецию, где до 1898 года издавала и засылала журнал «Беседа» в Россию. Будучи высокообразованной женщиной, она много сил отдала обучению молодых людей из г. Тульчи (Румыния) с целью подготовки проповедников Евангелия.

КИРЦУН Антон Григорьевич (1880 — 1938) — один из пламенных проповедников в среде белорусского братства баптистов. Обратился к Господу и присоединился к общине баптистов в годы первой мировой войны, находясь в Омске. В 1922 году возвратился на Гродненщину и положил начало первой поместной общине баптистов, крестив восемь новообращенных.

КОРФ Модест Модестович (1843 — 1936) — один из первых деятелей петербургского пробуждения, был в числе учредителей Общества поощрения духовно-нравственного чтения. Обратился к Господу в 1874 году в результате первой беседы с лордом Редстоком. Вместе с В.А.Пашковым и А.П.Бобринским проповедовал Евангелие в среде петербургской знати. В 1884 году содействовал В.А.Пашкову в организации объединенного съезда верующих евангельского направления. В том же году вместе с В.А.Пашковым был выслан за границу. Умер в Швейцарии.

КОСОЛАПОВ Филипп Григорьевич (? — 1929) — благословенный проповедник Евангелия на Воляни в годы первой мировой войны. Был председателем Волянского объединения баптистов в 20-е годы. В 1926 году — член Совета Всеукраинского союза баптистов. На 5-м Всеукраинском съезде баптистов в 1928 году был избран казначеем Всеукраинского союза баптистов. В 1929 году был арестован, содержался в харьковской тюрьме, где

в тюремных застенках от пыток потерял здоровье, был отдан жене и дома отошел в вечность, сохранив верность и упование на Господа.

КОСТРОМИН Федот Петрович — страдалец за веру, бывший урядник полиции, благовестник. Обратился к Господу в возрасте **38** лет и сразу же стал проповедовать. В **1889** году был лишен всех прав состояния и сослан в Закавказье, в Елизаветполь, затем в затерянное среди гор захолустье Артвин. Жена его была отправлена в ссылку в Сибирь, а дети отданы в монастыри. В ссылке Закавказья находился **5** лет, потом согласился на безвозвратный выезд за границу в Румынию, где жил до **1910** года. Был постоянным корреспондентом журнала «Свободное слово», издаваемого за границей Владимиром и Александрой Чертковыми. Участник Второго всемирного конгресса баптистов в Филадельфии в **1911** году.

КОСТЮКОВ Андрей Прокофьевич (**1880** — ок. **1940**) — благословенный служитель Евангелия, благовестник, пресвитер. Обратился к Господу в середине **90**-х годов в Ялте, стал членом общины баптистов и возглавил руководство кружком христианской молодежи. В **1913** году был рукоположен на пресвитерское служение елизаветградской общины баптистов. В **1914** был арестован и сослан в Воронеж, лишь в **1917** году вернулся из ссылки. На **25**-м Всероссийском съезде баптистов в **1923** году избран членом Совета Союза баптистов. В **1925** году на **4**-м Всеукраинском съезде баптистов избран председателем Всеукраинского союза баптистов (с **1928** года — • Всеукраинского союза объединений баптистов). Участник Третьего (Стокгольм, **1923** г.) и Четвертого (Торонто, **1928** г.) всемирных конгрессов баптистов. В **1933** году был репрессирован, отправлен в лагеря в Сибирь на три года. В **1937** году его вновь арестовали и судили на **10** лет без права переписки.

КУШНЕРОВ Иван Петрович — один из немногих в евангельско-баптистском братстве правозащитник верующих, безбоязненно выступавший в суровое победоносцевское время в защиту несправедливо судимых за веру. Он отстаивал права верующих в различных судебных инстанциях и государственных органах надзора. Инициатор проведения объединенного съезда верующих евангельского исповедания в **1907** году для рассмотрения правового положения поместных общин. Участник Второго всемирного конгресса баптистов в Филадельфии в **1911** году.

ЛЕВИНДАНТО Николай Александрович (**1896** — **1966**) — известный работник в еваятельско-баптистском братстве, старший пресвитер ВСЕХБ по Прибалтике. Обратился к Господу в **1911** году, в **1913** году принял водное крещение. В **1918** году окончил краткосрочные Библейские курсы. Участник Всерос-

сийского съезда баптистов в 1921 году. Трижды был репрессирован: в 1923, 1927 и 1934 году. Первый раз на три года ссылки, второй и третий — в лагерь Сибири и Дальнего Востока.

ЛЕУШКИН Андрей Ефимович (? — 1924) — один из старейших работников тифлисской общины баптистов. В 1891 году был сослан на пять лет в селение Геокчай. Участник Второго всемирного конгресса баптистов в Филадельфии в 1911 году. Впоследствии проповедник тифлисской общины евангельских христиан.

ЛИБИГ Август — видный деятель евангельского движения в России. Много трудился в немецких общинах баптистов Южной России. В период 1874 — 1887 годов был пресвитером одесской немецкой общины баптистов. Участник объединенного съезда 1884 года в Петербурге. После высылки из России в конце 80-х годов трудился в Лодзи (Польша), потом в Германии.

ЛИВЕН Наталья Федоровна — благословенная труженица на ниве Божией, одна из начинателей петербургского пробуждения, княгиня. Обратилась к Господу около 1870 года, находясь в Англии. Приняла крещение по вере в 1883 году. С 1874 года в ее доме-дворце регулярно проходили собрания верующих, а в 1884 году состоялся объединенный съезд. После высылки В.А.Пашкова и М.М.Корфа собрания в ее доме не прекращались до середины 90-х годов, пока и ее не принудили выехать за границу.

ЛЯСОЦКИЙ Иван Дементьевич (1841 — 1909) — страдалец за веру, первый уверовавший на Киевщине, благовестник. Обратился к Господу в 1870 — 1871 году. Принял крещение по вере в 1876 году от М.Т.Ратушного. Вскоре после своего обращения был арестован и с 1872 по 1874 год находился в тюрьме. В 1882 году был вновь заключен в тюрьму. В 1889 году лишен права проживания в Киевской губернии и в течение года с семьей находился в «ссылке на коровах». В 1890 году сослан с семьей в Герюсы, затем в еще более отдаленное селение Джебраил, где отбывал два срока по пять лет. Из ссылки возвратился в 1901 году. Умер в Нахичевани-на-Дону в крайней бедности.

ЛЯШКОВ Евсей — благовестник. Обратился к Господу в 1879 году в результате бесед со своим братом Ефимом. Многократно вместе с Ефимом подвергался гонениям. С 1886 по 1889 годы Евсей Ляшков сидел в тюрьме, потом был сослан в Закавказье, в Елизаветполь, с лишением прав состояния. После ссылки жил в Сибири; в 20-е годы еще трудился благовестником.

МАЗАЕВ Андрей Маркович (1848 — 1928) — благословенный служитель Евангелия, неутомимый благовестник. Обратился к Господу и принял водное крещение по вере в 1875 году и стал членом тифлисской общины баптистов. В 1877 году из-

бран в состав церковного совета, а в 1880 году рукоположен на диаконское служение. На объединенной конференции в Рюкенау в 1882 году был введен в состав миссионерского комитета Союза баптистов и трудился в нем до 1891 года. Участник съездов баптистов в 1886, 1889 и 1890 годах. Был репрессирован и сослан в селение Куба Бакинской губернии на пять лет. По истечении ссылки срок был продлен еще на четыре года. Много потрудился в Нагорном Карабахе среди армян и организовал первую баптистскую общину в Шуше. Возвратившись в 1899 году из ссылки, благовествовал в Закаспийском крае и Кубанской области. Положил начало общине баптистов в Майкопе.

МАЗАЕВ Гавриил Иванович (1858 — 1937) — известный в евангельско-баптистском братстве благословенный труженик, миссионер и благовестник. Обратился к Господу и принял крещение по вере в 1884 году. Был кассиром Союза баптистов с 1887 по 1904 годы. Переселившись в Сибирь, был одним из инициаторов создания Сибирского отдела Союза баптистов. В 1909 году рукоположен на служение пресвитера омской общины баптистов. В 1910 году на свои средства построил молитвенный дом в Омске, один из самых больших тогда в России. С 1905 года был председателем Сибирского миссионерского отдела Союза баптистов (до 1919 г.). Участник многих Всероссийских съездов Союза баптистов. В 30-е годы был репрессирован и осенью 1937 года умер в кустанайском тюремном изоляторе.

МАЗАЕВ Дей Иванович (1855 — 1922) — известный деятель евангельско-баптистского братства, был в течение 25 лет председателем Союза баптистов, пресвитер и благовестник. Известный в России овцевод, заслуги которого в выведении меринской овцы «мазаевской» отмечаются до наших дней. Обратился к Господу и принял крещение по вере в 1884 году. В 1885 году был избран пресвитером поместной общины баптистов. В суровое победоносцевское время он сумел много потрудиться для Царствия Божия: под его руководством прошли многие съезды баптистов. Участник Первого всемирного конгресса баптистов в Лондоне в 1905 году. С 1907 года по его инициативе и при его содействии начал выходить журнал «Баптист». Д.И.Мазаев пользовался широкой известностью в народе: за быстрый ум и находчивость его называли «русским Соломоном». Был кандидатом в Государственную Думу России от Северного Кавказа, но власти воспрепятствовали его дальнейшему продвижению.

МАЛИН Павел Иванович (1881 — 1948) — известный в евангельско-баптистском братстве работник, член Президиума и казначей ВСЕХБ, пресвитер и благовестник. Обратился к Господу и принял водное крещение в 1903 году. В 1908 году участвовал в работе Первого Всероссийского съезда христианской

молодежи. Был членом Совета Союза баптистов в 20-е годы. Отличался замечательными христианскими качествами: кротостью и смирением. Участник Третьего всемирного конгресса баптистов в Стокгольме в 1923 году.

МАРЦИНКОВСКИЙ Влади мир Филимонович (1884 — 1971) — деятель христианского студенческого движения, профессор-филолог. Обратился к Господу в 1904 году, крещение по вере принял в 1921 году, долгие годы медля порвать с православием. Много потрудился в организации христианских студенческих кружков. В до- и послереволюционные годы выступал с лекциями на библейские темы в университетах, учреждениях и на предприятиях. Выступал на диспутах, организованных атеистами. В 1922 году был арестован и в 1923 году выслан за пределы России. Свое земное странствие закончил в Палестине. Издал ряд христианских брошюр, в том числе «Достоверно ли Евангелие», «Смысл страданий», «Смысл жизни» и книгу «Записки верующего».

МАТВЕЕВ Григорий Матвеевич (1863 — ?) — был заместителем председателя и казначеем Союза евангельских христиан с 1905 года. Обратился к Господу в молодые годы и тогда же принял водное крещение по вере. Активно трудился в петроградской общине евангельских христиан.

МОТОРИН Иван Иудович (1895 — 1974) — известный в евангельско-баптистском братстве работник, член Президиума и казначей ВСЕХБ. Обратился к Господу в 1907 году, принял крещение в 1912 году и стал членом одесской общины евангельских христиан. С 1920 года был председателем одесского областного отдела ВСЕХ. В 1924 году был направлен ВСЕХ в Берлин как представитель русского евангельского братства. По возвращении из Германии возглавлял Украинский отдел ВСЕХ. С 1953 года включился в работу ВСЕХБ: член ВСЕХБ с 1966 года.

МУХИН Иван Михайлович — скромный труженик на ниве Божией, первый сноп саратовской общины и первый ее руководящий. Уверовал в Господа и принял крещение по вере в 1887 году. Трудился в Закавказье вместе с В.В.Ивановым, с 1888 года — в Саратове с Е.В.Кирхнер. Был руководящим саратовской общины до 1903 года. Через него обратился к Господу Н.В.Одинцов.

МЯСОЕДОВА Мария Петровна (1872 — 1962) — духовная поэтесса, работница «Книгоиздательства духовной литературы», организованного В.А.Фетлером. Происходила из петербургской аристократической семьи. Обратилась к Господу, будучи в Париже, через свидетельство Армии Спасения и несколько лет в ней трудилась, разъезжая по городам Европы. С 1913 года стала трудиться в Петербурге при Доме Евангелия. Автор

поэм «Давид в пустыне Сиф», «Самсон», «Пророк», «Карфагенские мученики», стиха «О, мира Спасенье, святая Любовь» и других. В начале 30-х годов была репрессирована и сослана в лагерь в Сибирь, где и закончила свое земное странствие, обслуживая в последние годы дом престарелых.

НАЗАРЕНКО Логгин Петрович — работник Союза баптистов. В начале 1900-х годов много потрудился в одесской общине баптистов. Неоднократно подвергался преследованиям и арестам за ревность к делу Божию. В 1914 году был сослан в Нарымский край.

НЕПРАШ Иван Васильевич (1883 — 1957) — известный труженник на евангельской ниве. В 1910-е годы ближайший сотрудник В.А.Фетлера в Доме Евангелия, редактор журнала «Гость». В 1915 году был отстранен от должности наставника петербургской общины баптистов за «совращение православных». В 1920-е годы трудился в Бессарабии. Затем переехал* в США, где заведовал баптистской семинарией и трудился в редакции русского журнала «Сеятель Истины».

НИКОЛАИ Павел Николаевич (1860 — 1919) — основоположник христианского студенческого движения в России. Обратился к Господу в 1885 году. Владея несколькими языками и имея юридическое образование, П.Н.Николаи преподавал на английском, немецком, французском, шведском и финском языках. После знакомства в 1899 году с известным деятелем Всемирного студенческого союза Джоном Мотом, начал работать среди студентов Петербурга, Москвы, Киева и других городов. Привлек к этой работе В.Ф.Марцинковского. В 1907 году проповедовал на краткосрочных Библейских курсах, организованных И.С.Прохановым. Для успешной работы среди студенчества оставил службу в Государственном совете и отказался от устройства личной жизни.

ОДИНЦОВ Николай Васильевич (1870 — 1938) — благословенный служитель Божий, благовестник, пресвитер, председатель Федеративного союза баптистов. «Первый камень саратовской общины баптистов». Обратился к Господу в 1889 году, принял крещение по вере в 1891 году. В 1908 году на съезде баптистов избран в члены Правления Союза баптистов. В 1909 году рукоположен на служение благовестника. В 1924 году — заместитель председателя и казначей Союза баптистов. В 1926 году на 26-м съезде баптистов избран председателем Федеративного союза баптистов. Участник Четвертого всемирного конгресса баптистов в Торонто в 1928 году, репрессирован в 1933 году; отбывал тюремное заключение в Ярославской тюрьме; с 1937 года сослан в село Маковское Красноярского края. Жизненный путь закончил в лагерях в 1938 году.

ОНИЩЕНКО Федор (ок. 1817 — ?) — один из первых на Украине штундистов. Обратился к Господу около 1858 года, принял крещение по вере в 1871 году от И.Г.Рябошапки одновременно с М.Т.Ратушным. Федор Онищенко с М.Т.Ратушным были руководителями первой в Одесском уезде общины штундистов, принявшей позже баптистские определения.

ОНКЕН Иоганн Гергард (1800 — 1884) — выдающийся деятель баптизма в Европе. Обратился к Господу в 1820 году, принял водное крещение по вере в 1834 году и организовал первую немецкую баптистскую общину в Германии. На протяжении почти полувека трудился на ниве Божией в Германии и в других странах Европы. Дважды (в 1864 и в 1869 году) посетил Россию, где задолго до его приезда уже существовало несколько общин братских меннонитов и баптистов среди российских немцев и русских. Содействовал разработке вероучений братских меннонитов и баптистов. Основатель баптистской семинарии в Гамбурге.

ОРЛОВ Михаил Акимович (1887 — 1961) многие годы трудился в Союзе евангельских христиан — баптистов, был пресвитером московской и ленинградской общин. Уверовал в Господа в двадцатилетнем возрасте. В 1914 году окончил краткосрочные Библейские курсы у И.С.Проханова. С 1918 года трудился в петроградской общине евангельских христиан. В 20-е годы организовал Орловский отдел ВСЕХ. В 1924 году рукоположен на пресвитерское служение. В период с 1927 по 1931 годы — председатель Сибирского отдела ВСЕХ. С 1931 по 1938 годы — секретарь ВСЕХ; с 1938 по 1944 годы исполнял обязанности председателя ВСЕХ; с 1944 года по 1954 был заместителем председателя ВСЕХБ и затем старшим пресвитером ВСЕХБ северо-западных областей России.

ПАВЛОВ Василий Гурьевич (1854 — 1924) — выдающийся деятель евангельско-баптистского движения в России, пресвитер, благовестник, миссионер. На Западе до сего времени его называют «движущим духом русского баптизма». Обратился к Господу и принял водное крещение по вере в 1871 году. В 1876 году рукоположен И.Г.Онкеном на миссионерское служение в России. В 1880 году рукоположен пресвитером тифлисской общины. Участник объединенного съезда верующих евангельского направления в Петербурге в 1884 году. В победоносцевское время был дважды в четырехлетней ссылке в Оренбурге, где потерял почти всю семью. С 1895 по 1901 годы жил в вынужденной эмиграции в Тульче (Румыния). Редчайший полиглот: для углубления изучения Священного Писания овладел древними языками, а с целью широкой евангелизационной деятельности изучил многие европейские языки и языки народностей

Кавказа. Участник 1-го (1905 г.) и 2-го (1911 г.) всемирных конгрессов баптистов. Многократно подвергался арестам и тюремным заключениям в период с 1909 по 1916 годы. В 1921 — 1923 годах был членом Совета Союза баптистов.

ПАВЛОВ Павел Васильевич (1883 — 1936) — видный деятель евангельско-баптистского движения в России, был председателем коллегии Временного правления Союза баптистов, издатель журнала «Слово Истины», пресвитер. На пресвитерское служение рукоположен в 1916 году, с 1918 года был пресвитером 2-й московской общины баптистов. Участник 3-го всемирного конгресса баптистов в Стокгольме в 1923 году. Был в числе инициаторов объединения евангельских христиан и баптистов в одно братство и в один Союз евангельских христиан — баптистов на съезде 1920 года. В 1924 году — помощник председателя Союза баптистов, в 1927 году — член Правления Союза баптистов центральных губерний. Репрессирован в 1933 году и приговорен к трем годам заключения. Умер в заключении в 1936 году.

ПАТКОВСКИЙ Филипп Григорьевич (1888 — ок. 1946) — известный работник Союза баптистов, благовестник, член Президиума ВСЕХБ. Обратился к Господу в 1909 году, хотя крещение принял в 1905 году и стал членом общины баптистов. С 1910 года — проповедник, а с 1917 года — благовестник. С 1921 по 1923 год был председателем Сибирского отдела Союза баптистов, а с 1927 — заместителем председателя Сибирского Союза баптистов. В 30-е годы подвергался репрессиям. Участник 4-го всемирного конгресса баптистов в Торонто в 1928 году.

ПАШКОВ Василий Александрович (1832 — 1902) — благословенный деятель евангельского пробуждения в Петербурге и учредитель Общества поощрения духовно-нравственного чтения. Обратился к Господу в 1874 году, крещение по вере принял в 1883 году. Будучи одним из богатейших дворян России, после своего обращения стал пламенным проповедником любви Божией к людям. Дом Пашкова стал местом проповеди Евангелия в Петербурге. Большую часть своего состояния Василий Александрович отдал на дело Божие. Вместе с М.М.Корфом открыл в разных частях Петербурга швейные мастерские для бедных и дешевые столовые для рабочих и студентов. По их инициативе в 1884 году был созван объединенный съезд представителей верующих евангельского направления. В том же году В.А.Пашков и М.М.Корф были высланы из России. Умер В.А.Пашков в изгнании.

ПЕРК Петр Петрович — проповедник Евангелия в среде братских меннонитов, заведовал магазином Библейского общества в Саратове. Через него в Саратове уверовал И.М.Мухин, а в

Самаре П.И.Чекмарев. П.П.Перк был организатором первого хора из молоканской молодежи в Самаре. В их среде началось евангельское пробуждение, и к 1903 году возникла община баптистов.

ПРАВОВЕРОВ Дементий Алексеевич (1865 — 1932) — труженик Союза баптистов, пресвитер киевской общины. Уверовал в 1889 году, принял крещение по вере и стал безбоязненно проповедовать о Христе. В победоносцевское время, после изгнания из Киева Д.М.Тимошенко, в 1895 году был избран пресвитером киевской общины баптистов и оставался им до конца жизни. Участник нескольких Всероссийских съездов баптистов в период 1907 — 1917 годов. Член Правления Союза баптистов с 1917 по 1923 год, потом член Совета Союза баптистов. В 1921 году на 2-м Всеукраинском съезде баптистов был избран председателем Союза.

ПРИЙМАЧЕНКО Леонтий Демидович (1854 — ?) — страдалец за веру, известный труженик на ниве Божией. Обратился к Господу в конце 70-х годов, будучи юношей, и сразу же стал проповедовать Евангелие односельчанам. В 1884 году принял крещение. Многократно подвергался суровым испытаниям и истязаниям со стороны невежественной черни. В 1885 году был арестован и сослан этапом в г. Орск. После отбытия срока возвратился на родину в Гомельский уезд, где продолжал проповедовать. В 1893 году был вновь арестован и сослан в Закавказье, оттуда возвратился лишь в 1905 году. В общей сложности, Л.Д.Приймаченко терпел гонения, побои, страдания тюрьмы и ссылки за имя Христа в течение 29 лет.

ПРИЦКАУ Иоганн Ефремович (1842 — 1924) — деятель евангельского движения среди немцев на юге России, пресвитер. Вступил в завет с Господом через водное крещение в 1864 году. Рукоположен на служение благовестника среди немцев-колонистов в 70-е годы XIX века. Сотрудничал с русскими баптистами. Выступал на судах в качестве эксперта, защищая русских баптистов от несправедливых обвинений.

ПРОХАНОВ Иван Степанович (1869 — 1935) — выдающийся деятель евангельско-баптистского движения, председатель Всероссийского совета евангельских христиан (ВСЕХ), духовный писатель, поэт, пламенный проповедник Евангелия. Обратился к Господу и принял крещение в 1887 году в баптистской общине Владикавказа. В 1889 году, будучи еще студентом Петербургского технологического института, начал издавать журнал «Беседа». С 1905 года приступил к изданию журнала «Христианин», а с 1910 года — газеты «Утренняя Звезда». Инициатор создания Союза евангельских христиан. Автор сборника духовных песен «Гусли». Участник трех Всемирных кон-

грессов баптистов: Второго — в Филадельфии (1911 г.), Третьего — в Стокгольме (1923 г.) и Четвертого — в Торонто (1928 г.). Вице-президент Всемирного союза баптистов с 1911 по 1925 годы. Бессменный председатель Союза евангельских христиан. С 1923 по 1928 год преподаватель на Библейских курсах в Ленинграде.

ПРОХАНОВ Степан Антонович (1842 — 1910) — деятельный христианин-баптист, отец И.С.Проханова, много потрудившийся в баптистском братстве, страдалец за веру. С 1889 года был кассиром Союза баптистов по оказанию помощи ссыльным в Закавказье. В 1894 году был сослан в Герюсы, откуда возвратился тяжело больным через 8 лет.

РАТУШНЫЙ Михаил Тимофеевич (1830 — ок. 1915) — один из начинателей евангельско-баптистского движения на юге России. Обратился к Господу в 1860 году, принял водное крещение по вере в 1871 году. Еще будучи штундистом, трижды подвергался арестам и заключению в тюрьму. Участник совместной конференции в Рюкенау в 1882 году, объединенного съезда в Петербурге в 1884 году и 3-го Всероссийского съезда евангельских христиан в 1911 году. Свой земной путь он окончил в родной деревне Основе Херсонской губернии.

РЕДСТОК Гренвиль (1833 — 1913) — лорд, английский проповедник-дарбист, положивший начало евангельскому пробуждению среди аристократии Петербурга. Обратился к Господу в России в Крыму в 1856 году. В 1866 году оставил военную службу и посвятил себя свидетельству о Христе. В 1874 году лорд Редсток приехал в Петербург и начал «салонную миссию» в среде высшей аристократии. Через него обратились В.А.Пашков, М.М.Корф, А.П.Бобринский, ставшие продолжателями дела лорда Редстока. Сам же он по настоянию К.П.Победоносцева был удален из России в 1876 году и стал проповедовать в Индии.

РЯБОШАПКА Иван Григорьевич (1831 — 1900) — известен как один из первых деятелей евангельско-баптистского движения на юге России, неутомимый проповедник Евангелия, пресвитер. Обратился к Господу в 60-е годы, принял водное крещение по вере в 1870 году. За проповедь Евангелия дважды подвергался арестам и тюремному заключению в 1867 и 1868 годах. Участник конференции в Рюкенау в 1882 году, объединенного съезда в Петербурге в 1884 году, первого самостоятельного съезда баптистов в 1884 году и съезда в 1885 году. В 1895 году был сослан в Закавказье на пять лет, откуда выехал в Болгарию. Там и закончил свое земное странствие. Имя Рябошапки как проповедника овеяно легендами, которые еще помнятся в евангельско-баптистском братстве.

САВЕЛЬЕВ Федор Савельевич (1863 — 1947) — известен как основатель и первый пресвитер Московской общины евангельских христиан. Обратился к Господу в 1903 году и тогда же принял крещение по вере. Пастырское служение он нес до 1935 года. Участник 4-го и 6-го Всероссийских съездов евангельских христиан (1917 и 1919 гг.). Был участником съезда-совещания евангельских христиан и баптистов в 1944 году.

САНИН Федор Иванович (1890 — 1942) — председатель Северокавказского отдела евангельских христиан, проповедник, духовный поэт. Обратился к Господу и принял крещение по вере в юности. Участник нескольких Всероссийских съездов евангельских христиан. Был активным работником среди христианской молодежи. В 1832 году был репрессирован и сослан в Архангельск. Будучи в ссылке, был вновь арестован и осужден на 10 лет лагерей без права переписки.

САРАНА (САМОЙЛЕНКО) Яков Конеевич (1837 — 1913) — один из первых на юге Украины уверовавших и переживших возрождение. В 1865 году принял водное крещение по вере. С 1880 года стал известным тружеником в братстве русско-украинских баптистов. С 1882 года член комитета по делам миссии среди русско-украинского населения Украины и Северного Кавказа. Участник съездов баптистов в 1885 и 1886 годах.

СЛЕГИНА Домника Григорьевна (1873 — 1958) — была рядовым членом церкви евангельских христиан — баптистов и горячей молитвенницей об успехах дела Божия. Обратилась к Господу в 1909 году, в 1923 году приняла водное крещение. Много лет отдала делу перевода духовных песен для незрячих, будучи сама слепой. Во время Отечественной войны, когда самарская община лишилась руководящих братьев, она приняла на себя попечение о верующих. отошла в вечность, сохранив ясный ум и живое упование на Господа.

СТЕПАНОВ Василий Прокофьевич (1874 — 1938) — благополучный труженик в Союзе баптистов, пресвитер, одаренный проповедник, поэт. Обратился к Господу в 1891 году и в следующем году принял крещение по вере. В 1903 году был рукоположен на пресвитерское служение в селе Пески Воронежской губернии. Участник многих съездов баптистов, на которых избирался: членом Правления (1911 г.), членом Коллегии (1921 г.), членом Совета (1923 г.), кандидатом в члены Правления (1926 г.). Участник Второго (1911 г.) и Третьего (1923 г.) всемирных конгрессов баптистов. Издатель журнала «Друг молодежи» (1911 — 1914 гг.). В 1934 году был репрессирован и отбыл заключение на Дальнем Востоке. В 1936 году из-за неизлечимой болезни был активирован и вернулся домой. Умер в Воронеже после операции.

СТЕПАНОВ Семен Прокофьевич (ок. 1872 — 1916) — ответственный служитель Союза баптистов, пресвитер и благовестник. Обратился к Господу и принял крещение в 1890 году. В 1893 году рукоположен на пресвитерское служение в селе Пески. С 1897 года был пресвитером царицынской общины, а с 1909 — пресвитером московской общины баптистов. На Всероссийских съездах баптистов в 1910 и 1911 годах избирался членом Правления Союза баптистов. Участник 2-го всемирного конгресса баптистов в Филадельфии в 1911 году.

СТОЯЛОВ Андрей Ананьевич (? — 1890) — один из первых тружеников евангельско-баптистского движения среди молокан Таврической губернии, пресвитер и проповедник в селе Ново-Васильевке. Обратился к Господу в 1878 году. На первом съезде русских баптистов в 1884 году был избран проповедником в Таврической и Екатеринославской губерниях. За крещение новообращенных из православия был приговорен к отбыванию срока в арестантских ротах. Вернулся тяжело больным и вскоре отошел в вечность.

ТАРАЯНЦ Патвакан — благовестник, автор духовных статей. В 1894 году сопровождал Ф.В.Бедекера в его втором путешествии по тюрьмам России с проповедью Евангелия. В 1900 — 1910 годы издавал в Баку журнал «Радостная весть». В 1928 году трудился разъездным благовестником Северокавказского отдела евангельских христиан.

ТИМОШЕНКО Даниил Мартынович — первый пресвитер киевской общины баптистов. Страдалец за веру: в 1894 году бежал в Брянск, но вскоре был сослан с семьей в Польшу.

ТИМОШЕНКО Михаил Данилович (1880 — 1938) — известный труженик Союза баптистов, благовестник и издатель журнала «Слово Истины». Обратился к Господу в юности. В 1911 — 1912 годах учился в баптистской семинарии в Лодзи. В 1914 году сослан в Нарымский край. В 1917 году возобновил издание журнала. На съездах баптистов избирался членом Временного правления (1919 г.) и членом Коллегии (1910 — 1923 гг.). В 1930 году был избран помощником председателя Союза баптистов, но вскоре был арестован. Участник 3-го всемирного конгресса баптистов в Стокгольме в 1923 году. Репрессирован трижды: в 1923, 1930 и 1933 годах. Из последнего заключения не вернулся и умер в 1938 году.

ТРОСНОВ Федор Матвеевич — работник Союза евангельских христиан. В 1903 году с группой молодежи вышел из петербургской общины, руководимой И.В.Каргелем, и присоединился к группе, организованной И.С.Прохановым. Многие годы ревностно трудился в составе Союза христианской молодежи и был его организатором.

ТРЕСКОВСКИЙ Василий Николаевич — в 1874 году обратился к Господу, принял водное крещение и стал членом тифлисской общины баптистов. До обращения был учителем классической гимназии в Тифлисе и преподавателем православной семинарии. В тифлисской общине организовал воскресную школу. В 1882 году содействовал Н.И.Воронину в издании первого в России баптистского сборника духовных песен «Голос веры».

УНГЕР Абрам (1820 — 1880) — известный работник Благой Вести спасения в среде братских меннонитов, пресвитер. Обратился в покаянии к Господу в 50-е годы, принял водное крещение по вере погружением в 1862 году. Он способствовал утверждению баптистских определений в вопросах крещения погружением и закрытого хлебопреломления в Эйнлагской меннонитской братской общине. В 1868 году был избран пресвитером и в 1869 году рукоположен. В этом же году он крестил пионера евангельско-баптистского движения среди украинцев Ефима Цимбала. В 1873 году А.Унгер составил первое вероучение братских меннонитов, образцом для которого послужило «Гамбургское вероучение баптистов».

ФАСТ Герман Исаакиевич (1860 — 1935) — известный деятель евангельского движения. Принимал участие в издании гектографическим способом журнала «Беседа» вместе с И.С.Прохановым. В 1894 году выехал в Румынию, затем в Канаду, где сотрудничал в журнале «Сеятель Истины».

ФЕТЛЕР Вильгельм Андреевич (1883 — 1957) — благословенный труженик евангельско-баптистского движения, пламенный проповедник, пресвитер, издатель. Обратился к Господу и принял водное крещение в отроческом возрасте. Окончил колледж Сперджена и в 1907 году приехал в Петербург. В 1909 году начал издавать журнал «Вера», а с 1910 — «Гость». Основал «Книгоиздательство духовной литературы» и первую в Петербурге воскресную школу. По его инициативе в 1910 — 1911 годах был построен Дом Евангелия. Кандидат в члены Правления Союза баптистов в 1908 году; в 1910 году — товарищ председателя Союза. Участник 2-го всемирного конгресса баптистов в Филадельфии в 1911 году. В 1915 году изгнан из России без права возвращения. В дальнейшем трудился в Латвии: был руководящим русской церкви «Пробуждение». Жизненный путь окончил в США.

ФЕТЛЕР Роберт Андреевич — труженик в российском братстве баптистов, проповедник и издатель. В 1916 году сослан в Якутию. В 1917 — 1920 годах пресвитер омской общины баптистов. В 1919 году издавал журнал «Благовестник». В 20-е

годы преподавал в Библейской школе в Риге. В 1940 году был репрессирован и умер в лагерях ГУЛАГа.

ФРЕИ Янис Александрович (1863 — 1950) — известный работник латышского братства, пастор, писатель, издатель. Член Совета Союза баптистов Латвии в 1886 году, затем президент Союза. Автор известной книги «Земля, где жил Иисус Христос». В 1914 году был сослан в Сибирь. В 1920 году избран вице-президентом Всемирного союза баптистов. С 1922 по 1930 годы — директор Богословской семинарии в Риге.

ФРИЗЕН Петр Мартынович (1849 — 1914) — известный деятель евангельского движения среди меннонитов, проповедник, учитель общины, историк. В 1873 — 1886 годах директор и преподаватель в немецкой школе. С 1886 года служитель в общине братских меннонитов, автор вероучения, принятого 1-м съездом евангельских христиан в 1909 году. Автор истории меннонитов «Староевангельское меннонитское братство в России в рамках всеобщей истории меннонитов», изданной в 1910 году.

ХЛЫСТУН Трифон Осипович (1832 — 1911) — один из пионеров евангельско-баптистского движения на Украине, пресвитер, страдалец за веру. Обратился к Господу и принял водное крещение в 1869 году. Участник первой совместной конференции братских меннонитов и баптистов в колонии Рюкенау в 1882 году. В 1891 году был сослан в Герюсы, где пробыл до 1900 года.

ХОДЮШ Яков Никитич (1879 — 1963) — был председателем областного отдела ВСЕХ и благовестником. Обратился к Господу в 1896 году, крещение по вере принял в 1906 году. В 1909 — 1912 годах обучался в Библейской семинарии в Берлине. В 1913 году был арестован по обвинению в совращении православных. В 1914 году рукоположен на пресвитерское служение, которое нес до своей кончины.

ЦИМБАЛ Ефим (ок. 1830 — 1880-е годы) — пионер евангельско-баптистского движения на юге Украины, благовестник. Обратился к Господу в 1862 году на 35-м году жизни, принял водное крещение по вере в 1869 году от А.Унгера, пресвитера эйнлагской общины братских меннонитов. Благовествовал среди украинских крестьян. В результате в 11 селениях Елизаветградского уезда образовались группы верующих. Перенес преследования за веру.

ЧЕБЕРУК Борис Степанович (ок. 1882 — ок. 1937) — первый пресвитер минской общины баптистов, председатель Белорусского союза баптистов. В 1921 году организовал хор в Минской церкви. Начиная с 1929 года подвергался репрессиям. Умер в заключении.

ЧЕКМАРЕВ Петр Иванович — работник Союза баптистов, благовестник. Обратился к Господу в 1900 году в Самаре. Член Совета и председатель Волго-Камского Союза баптистов в 20-е годы.

ЧЕРТКОВА Елизавета Ивановна (ок. 1834 — ок. 1923) — известная деятельница петербургского пробуждения. Обратилась к Господу в молодости через проповеди лорда Редстока, будучи в Швейцарии. В ее доме, в Петербурге, началась «салонная миссия» приглашенного лорда Редстока. Оставив пышный двор Александра II, она служила Господу и Его народу до конца своей жизни. Последние годы трудилась в общине Дома Евангелия в Петрограде.

ЧЕТВЕРНИН Никита Матвеевич — старейший работник Союза баптистов, благовестник. На служение благовестника рукоположен в 1884 году. Много трудился в Саратовской и Воронежской губерниях.

ЧЕЧЕТКИН Михаил Демидович — один из первых благовестников на Кавказе, на юге России, Дальнем Востоке и Средней Азии. В 1889 году вместе с Я.Деляковым отправился на Амур: проповедовал в Благовещенске. В 1909 году совершил благовестническую поездку в Ашхабад и под Ташкент.

ЧЕЧНЕВ Виктор Николаевич (1882 — 1958) — член президиума ВСЕХБ и старший пресвитер по Белоруссии в послевоенные годы, пресвитер. В восемнадцатилетнем возрасте вступил в завет с Господом и трудился вначале регентом. Служение пресвитера нес в общинах евангельских христиан в Днепропетровской области.

ШЕНЕМАН Ф.Ф. — один из первых тружеников евангельских христиан в Симферополе. Уверовал в 1898 году. Участник съездов Союза евангельских христиан в 1909 — 1912 годах. В 1914 году был репрессирован: сослан в Нарымский край, где находился до 1917 года.

ШЕНГЕРДТ Гуго Карлович — пламенный проповедник Евангелия, пресвитер в Витебске с 1909 года. Много потрудился среди членов общества трезвости «Синий крест», среди которых образовалась группа верующих христиан — баптистов. Организовал регентские курсы в Витебске, содействовал образованию общины баптистов в Полоцке.

ШИЛОВ Иван Никитович (1887 — 1942) — известный труженик Евангелия в Союзе баптистов, благовестник, пресвитер, многолетний страдалец за веру. Обратился к Господу, находясь в армии, на флоте. В 1911 году принял крещение по вере в петербургской общине баптистов в Доме Евангелия. С 1917 года он пресвитер общины Дом Евангелия. С 1920 года подвергался репрессиям, отбывая заключение на Соловках, дважды в Коми

АССР, в Туруханском крае, Караганде и Восточной Сибири, в общей сложности 20 лет. Закончил свое земное странствование в лагерях ГУЛАГа. Участник 3-го всемирного конгресса баптистов в Стокгольме в 1923 году.

ШИПКОВ Григорий Иванович (1865 — ок. 1940) — благословенный работник на ниве Божией, богослов, экзегет, пресвитер. Обратился к Господу в 1889 году. В 1898 году окончил богословский факультет университета в Пекине. В течение 12 лет был председателем Дальневосточного отдела Союза баптистов. Автор многих богословских статей. Участник 4-го всемирного конгресса баптистов в Торонто в 1928 году. Умер в заключении.

ЯКОВЛЕВ Николай Яковлевич — работник петербургской и московской общин евангельских христиан и баптистов. Уверовал в молодые годы в общине, руководимой И.В.Каргелем. Один из организаторов общины евангельских христиан в Москве. Руководящий общиной баптистов в Москве (в 1909 г.). Умер в 30-е годы.

ЯСНОВСКАЯ Мария Николаевна — благословенная деятельница евангельского-баптистского движения в России. Обратилась к Господу в юности, будучи баронессой. Оказывала материальную поддержку В.А.Фетлеру в издании журналов «Вера» и «Гость». Переводчица и работница «Книгоиздательства духовной литературы».

Приложение 4

Именной указатель

- Августин, Блаженный 285
Авраменко, К.И. 186
Агарунов, Аракел Айрапетович 193
Адриан, Монах 31,32
Айвазов, И. 303,304
Акименко, Тимофей 103
Акимочкин 206,276
Аксаков, И.С. 87
Албулов, М.М. 309
Александр I 42,46,54,56-63,334
Александр II 78,140,150,171,175,366
Александр III 171
Алексеев, А. 256,284
Алексеев, Савелий Алексеевич 291,344
Алексий, епископ 16,21,67,69, 74, 76, 77, 84,86,89,93-98,100,108,111114,119122, 124-129,135-138,152,156,158161,164,165, 167,168,174,176,177,179,181,182,185, 186,189,194,200,202,216,223,230,234.244
Алехин, А. 215,256,273
Али, Мухамед 62
Альф 108
Амвросий, архиепископ 44
Амирханянц, Авраам 63,160,187,193
Ананьин, А.С. 257,274,344
Андреев, Алексей Леонидович 286,344
Андреев, Сидор 50
Андрей, апостол 27,28,32
Аидрюхов, Герасим Степанович 258
Антокольский, М.М. 263
Антоний, митрополит 249,254
Апанчук 184
Аракчеев, А.А. 61
Ардер, А. 142
Аришин, Федор Антонович 133,164
Аришина (см. Стручалина) 133
Арсений, священник 223
Артеменко, И.Е. 268
Артемий, игумен 35,37
Архиповы 123
Аскольд, князь 28
Астафьев, Н. 66,80,81,130,224
Ахматов 171
Бабич, П.Д. 259
Багдасарянц, Сергей Гаспарович 227, 240,345
Байфорд, Чарльз 271
Балабан, Герасим 98,99,114,115,117, 118,122,123,181,182,244
Балихин, Ф.П. 88,159,189,198,204-206, 210,216,223,234,248,252,259,260,267,270- 272,284.293, 309,341,344
Бартель, Генрих 15,107,164,335
Башкин, Матвей 12,36.37,44
Бебех, Ф. 182
Бедкер, Ф.В. 142,180,198,199,211-213, 229,337.345,351,363
Беккер, Яков 15, 73,107109,164,335
Беклемешева, Е.В. 270,271
Белгородский, Н. 234
Белоусов, В. 187,227
Белоусов, Сергей Васильевич 272,345
Белоусов, Федор Иванович 292.293,309, 345
Белый, Яким 117
Беляев, В.И. 239
Бенгель, Иоганн 56
Бенцин, К. 124
Берг, П. 95
Бердников, А.В. 222,242-244,281
Берлов 241
Блэквуд 142
Бобринский, Алексей Павлович 141, 144,145,147,150-152,176.178,180,209,240, 336,345.352.361
Бобрищев-Пушкин, А.М. 238,252,253
Бовтуго, А. 192
Богданов, Егор Максимович 135-137, 140,159,187,191,194,198.202.204-206,210, 214,267.341,346
Богдасарян, Грегор 63
Богдашевская 117
Бойченко, Ф.А. 216
Бондаренко, А.М. 240
Бондарь, С.Д. 57,94,102,113,114,124,125, 129,193,272.293
Бондарь, Никита 124

- Бонекемпер, Иоган *17,62, 70, 71, 73,89, 93,95,166,167,334*
 Бонекемпер, Карл *57, 70,93,95,97,99, 110,127,161.167.335*
 Бонч-Бруевич, В.Д. *116,117,123,135. 172.179,182,184,188,198.217.220,225-227, 229,230,233,235,236*
 Борис, Годунов *40*
 Бороздина, О.М. *213,214*
 Бояринцев, С. *309*
 Брандсма, Ян Ауке *104*
 Братцев, И.С. *286*
 Браун, Г.Я. *293*
 Браун, Джон *97,113*
 Брихничев, Иона *135*
 Брокгауз, Ф.А. *58,142,223*
 Брукк, Е. *240*
 Брун *94*
 Букреев, Алексей Маркович *346*
 Булгаков *239*
 Бульнин.И.Я. *288,291*
 Буньян, Джон *149*
 Буянов, Е.А. *181*
 Быков, Вячеслав Иванович *346*
- Вартанес, Михаил *63*
 Васецкий, Демьян *103*
 Васецкий, Федор *103*
 Васильев, С.В. *213*
 Васильев *275*
 Вассиан, Патрикеев *35,36*
 Вебер, В.Я. *214,229*
 Вейс *112*
 Велицин, А. *161*
 Венске, Артур *109*
 Вербицкий, Г.С. *238*
 Вербицкий, И.К. *288*
 Вересов, М.Р. *289*
 Веригин, Петр *46,47*
 Ветров, И.Д. *309*
 Веклиф *52*
- Виллер, Гергард *95,103,107,109,112,113*
 Виллер, Иоганн (Иван Иванович) *103, 111.118,119,121,122,125,126.129,150, 158,159,167,189,194,195.198,200-204,206, 220,314,340,341,346,347*
 Вине, Яков Яковлевич *271,272,347*
 Висковатый, думный дьяк *37*
 Витенко (см. Балабан) *98*
 Владимир, князь *27,28,30*
 Вовкаж, П.В. *122,181*
 Войсаровский, Адам *99*
 Волгин, А.М. *191*
 Воробьев, Г. *312*
- Воробьевы *137*
 Воронаев, И.Е. *315*
 Воронин, Никита Исаевич *68,88,131- 133,135,137,139,159,164,185-187,194,205, 206,222,240-242,265,335,336,337,347,351, 364*
 Воронина, Екатерина Кузьминична *132*
 Воронов, А. *84,86,161*
 Воронов, Григорий *100*
 Вотюк *184*
 Вражник, О. *204*
 Вюст, Эдуард *17, 71-74,94,109,157,166, 167,335*
 Вязовский, И.К. *272,273*
- Гавриленков, Федор *112*
 Гавриленков, Яков *112*
 Гагарина, Вера Федоровна *88,140,141, 148,149,209,211*
 Беляевы *137*
 Гатнер, Фридрих *100*
 Герасименко, М.Г. *258*
 Гиберт, И. *195*
 Гинзбург, И.Я. *263*
 Глущенко *253*
 Гнида, Иван *114*
 Гойер, Н.А. *283*
 Голицын, А.Н. *59,61,63,64*
 Голицыны, княгини *151*
 Головченко, Софрон *200*
 Голубев, А.П. *240*
 Голубовский *258*
 Голумбовский, Федор *100*
 Голяев, И.А. *211,215,269,271-274,306, 347,348*
 Горбачев, Герасим Ульянович *133*
 Горбачев, К. *259*
 Горинович, Н.Е. *288*
 Горобец, З. *182,244*
 Горький, Ф.И. *258*
 Госснер *140*
 Гоффакер, Людвиг *70,72,73,109*
 Гоцкий.И.Ф. *257,292*
 Грачев, Ю.С. *239*
 Греков, Б.Д. *28*
 Грива, Петр *112*
 Гриненко, Е.П. *275*
 Гринфельд *293*
 Гросицкая, Е. *314*
 Грушенков, И.С. *272*
 Гузенко, А. *188*
 Гурин *294*
 Густомясов, И.Д. *206,256*

Гутше, В. 65,89,106,107,140,166,244
Гущин, И.П. 205
Гюберт, Генрих 73,105
Гюбнер, Мартин 101,110

Давыдов, Арам Сергеевич 193
Давыдов, Денис 148
Дадианов, Т.Ф. 312
Дальтон, Герман 114,147,171
Дарби, Джон 139
Дацко, Павел Яковлевич 275,286,287,
347
Деева 239
Деляков, Яков 66-68,112,130,132,150,155-
158,160,162,164,186,198,202,205,210,213-
217,239,240,340,341,348-350,366
Демакин, П.Г. 204-207,211,215,259,348
Дерюшкин (см. Тверитинов) 40
Джедсон, Анна 106
Дзекуц-Малей, Лука Николаевич 348
Дир 28
Дитрих, Август 62,63,192,334
Дмитр 31,32
Дмитрий, архиепископ 98,114,119
Добрынин 294
Довгялло 192
Долгополое, Василий Иванович 227,
228,246,249,267,288,307,341,348
Домбровский 77
Дородницын, Алексей (см. Алексей)
76
Достоевский, Федор Михайлович 81
Драгоманов, М. 183
Дубельзар, И. 308
Дубневич, П. 119
Дубовик, А.Д. 259
Дупленко, Митрофан 173,244
Дьяковский 86
Дьячков, М.С. 260,270
Дьячков, М.В. 258
Евсевий, Кесарийский 28
Евстратенко, Андрей Леонтьевич 191,
239,259,348
Евсюков, Прокофий Евгеньевич 223,
349
Евтихий, Леонский 28
Егоров, И.С. 287
Екатерина II 53,54, 74,334
Емельянов, Г. 164
Епифаний, Кипрский 28
Ермаков, П.Е. 152,190
Ефимов, Ф.Д. 292-294

Ефимович 275
Ефрон, И.А. 58,142,223
Ещенко 209

5 Кабко-Потапович, Л. 95
Жак. В.Л. 267
Жако, Эмма 139
Животов, Н.Н. 146
Жидков, Иван Иванович 88,150,159,
215,216,224,243,349
Жидков, Яков Иванович 10,202,206,
207,243,244,287,294, 349
Жируев, М. И. 206,259
Жулин, Герасим Давыдович 206,349
Журавцов, Петр 50

Забелин, Ф.Е. 259
Заболотский 258
Занин.М.П. 195
Заремба, Н.И. 80
Заремба, Фелициан 62,63,192,334
Заруцкий 142
Засецкая, Юлия Денисовна 148,149
Захаров, Зиновий Данилович 157,160,
200,267,284,340,350
Захаров, Харитон Данилович 157
Зенькова, О.В. 271,272
Зилинский, Н. 239
Зиновьев, Н.П. 285

Иван, Грозный 36
Иваницкий, Евтихий 124
Иваницкий, Назар 124
Иванов, Василий Васильевич 67-69,88,
131,133,135-137,164,167,191,201,202,204-
207,210,214,216,222,240,242,252,256,
257,259,262,266,267,269,270,272,274,
285,286,311,312,336,338,341,350,356
Иванов, А.Н. 215
Иванов, В.Н. 215,249
Иванов, Егор Никанорович 131,184,
215,216,227,350
Иванов, Фома 41
Иванов-Клышников, П.В. 132,134
Иванов-Клышников, Василий Василь-
евич (см. Иванов В.В.) 133
Игнатий, монах 37
Игнатъев 218
Игнатъева, Мария Ивановна 197
Иеникс, Пауль 61
Иероним 28
Икскуль 266,267
Инкис, И 308

- Инкис, К.Г. 296,298,312,350
 Иосеев, Максим 50
 Иосиф, Волоколамский 35
 Исаак, И.Ф. 200,203,204
 Истен 198
- Кабаев, Ф.В. 257
 Казаков, В. 312
 Казаков, И.Н. 187,206
 Казакова, Н.А. 32
 Калиберды, И.В. 261
 Каллистов, Н. 133,134,139,140,185
 Калмыков, И.Е. 205
 Калмыковы 208
 Кальвейт, Мартин Карлович 131133,
 135,137,138,140,167,188,194,227.240-242,
 276,335.338,347,351
 Кальвин 9,55
 Кальнев, М.А. 194,221,269
 Капранов, И. 187
 Капустин, Василий 46
 Капустин, Илларион 46
 Капустин, Савелий 45,46
 Капустинская, Дарья Меркульевна
 184,351
 Капустинский, Иван Сазонтович 226
 Капустинский, М.С. 184
 Капустинский, Сазонт Евтихийевич
 184,188,203-206,211,225-228,240,351
 Капустин, Александр 98,99,114,118,
 119,121123,182,195
 Каргель, Иван Вениаминович 138,180,
 183,198,200,202,212,213,229,238,239,
 244,251,261,266,267,281-283,294,296,297,
 307, 315-319,321-324,326,329,342, 351,363,
 367
 Карев, Александр Васильевич 8,10,83,
 166,351
 Карп, диакон 33,34
 Каше, Якуб (см. Деляков) 66
 Квартерс (см. Лоренц) 100
 Кводченко 206
 Кириаков 98
 Кирилл, славянский просветитель 29,
 30
 Кирпичников 209,238
 Кирхнер, Елена Валериановна 206-208,
 214,352,356
 Кирцун, Антон Григорьевич 352
 Кириш, Э.Ф. 239
 Кислов, И.К. 240
 Класовская 153
 Классен, Иоганн 73
 Клибанов, А.И. 91,161
 Клименко, И.И. 254
- Климент 28,32
 Клиффорд, Д. 9,267
 Клищенко, И. 128
 Коваль, Яков 115,117
 Ковальков, В.М. 288
 Козицкий, П. 234
 Козляниновы, сестры 142
 Коковцев, В.Н. 306
 Кокорин, Петр 238
 Колесников, Силуан 44,46
 Колесниченко, И.И. 186
 Кологривов 272
 Колодин, В.Р. 160,198
 Коломийца, И.И. 259
 Колосков, Михаил 200
 Кондратский, Данила 99,115,181
 Консулян 192
 Коньгин 188,227
 Кореневский 192,227
 Корнельсон, А. 73
 Корницкий, Ф.В. 238
 Коровин 267
- Корф, Модест Модестович 22,81,83,84,
 88,141-147,149,150152,177,178,180,196-
 199,211,284, 336,337,340.345,351,352,
 354,359,361
 Косарин, И.И. 297
 Косой, Михаил 41
 Косой, Феодосий 12,36,37
 Косолапов, Филипп Григорьевич 352
 Костомаров, Н.И. 34
 Костромин, Федот Петрович 184,225-
 227,229,240,353
 Костюков, Андрей Прокофьевич 258,
 297,353
 Костюков, Г.П. 240
 Коцебу, П.Е. 120,122,123
 Кошелев 293
 Кравченко, Максим 102,111,112,120
 Кравченко, П.И. 257,270,275,306
 Красноженов 237
 Кривенко, М.И. 188
 Криворотько, К. 205
 Крылов, Исая 50
 Крысан, Эмилия 123
 Крюднер, Варвара 57
 Куделя, И.К. 257
 Куксенко, Ф.П. 257
 Куплетский 76
 Кушнеренко, Г.Т. 181,195,201,244,314
 Кушнеров, Иван Петрович 155,163,224,
 230-232,249,253,254,256,262,267-270,277,
 305,314,353

- Латимер, Р.С. 142, 199, 212, 229
 Лафон, Альберт 279
 Лебединцев, П. 112,115,116,151,161,179
 Левинданто, Николай Александрович 353
 Левченко, В. 182
 Лежапек, В.А. 215
 Леонтий, митрополит 31
 Лепп, Аарон 74,125
 Лесков, Николай Семенович 144,145, 148,150
 Леушкин, Андрей Ефимович 187,188, 220,227,240,242,312,354
 Либиг, Август 124,130,138,167,354
 Либих, А. 198
 Ливанов, Ф.В. 47,48
 Ливен, А.П. 284
 Ливен, Наталья Федоровна 18,84,88,92, 140-142,148-151,153,178,180,198,211,244, 261,282,297,351,354
 Ливен, София Павловна 142,147,148, 151,152,178,180,181,199,209,244,250, 277,281,282
 Линдль 140
 Литвинов, А. 216
 Лоренц 100
 Лось, В.Д. 259
 Лурье, Я.С. 32
 Лысенко, Е.Л. 259
 Любимов 262
 Лютер 9,34,52,55
 Лясоцкий, Гавриил 117
 Лясоцкий, Иван Дементьевич 117,118, 123,124,126,183,209,210,226,240,338, 354
 Ляшков, Евсей Матвеевич 184,190,354
 Ляшков, Ефим Матвеевич 149,190,354
- Мазаев, Андрей Маркович 134, 137, 138, 140, 193,195, 203-206, 210, 227, 240, 242, 259, 260, 284, 338, 354
 Мазаев, Гавриил Иванович 67,88,158, 186,188,203,205,206,223,224,261,271, 310,355
 Мазаев, Дей Иванович 88,186,202-207, 223,224,239,245,246,252,256,259,261,265- 274,285,288,293,294,299,300,306, 312,337- 339, 341-343, 355
 Макарий, архимандрит 28, 77,162
 Макарий, митрополит 36
 Маков 123,173
 Максим, Грек 35
 Максимов, Иван 41
 Максимов, Х. 213
 Максимовский, А.М. 283,297
 Малин, Павел Иванович 287,355
- Маллинс, Э.Я. 313,318,328
 Маляренко, Д. 223
 Мамонтовы 137
 Марцинковский, Владимир Филимонович 356,357
 Марцынкевич, О. 95
 Маслов, П.П. 254
 Матвеев, Григорий Матвеевич 246,288, 341,356
 Маттиас, Абрагам 72, 73
 Мелвилл (см. Мельвиль) 65
 Мельвиль 65,66,83,130,162
 Мельгунов, С. 233,238,252,255
 Мемель 19
 Менно, Симоне 9,53,104,316
 Мефодий, славянский просветитель 29,30
 Мещерский, В. 150
 Мирошниченко 293
 Михаил, митрополит 149
 Мицкевич, А.И. 299
 Моисей, архимандрит 64
 Морозов, Г. 184
 Морозов, Е.А. 270
 Мороков, Г.С. 214
 Мот, Джон 357
 Моторин, Иван Иудович 356
 Мотылев, Матфей 50
 Мстиславец, Петр Тимофеев 38
 Муди 148
 Мухин, Иван Михайлович 214,356,359
 Мюллер, Георг 153,212
 Мюнцер, Фома 9
 Мясоедов 309
 Мясоедова, Мария Петровна 356
- Назаренко, Логгин Петрович 269, 309, 357
 Наполеон 13,53,55,56,62,87
 Недзельницкий, И. 128,161,244
 Нейфельд, Генрих 73,95
 Некрасова, Зинаида Николаевна 221
 Немированный 121
 Непраш, Иван Васильевич 305,310,357
 Никанор, архиепископ 85,182
 Никель, Ф. 195
 Никита, дьякон 33,34
 Никита, митрополит 32
 Никитский, А.И. 34
 Николаев, Я.И. 297
 Николаи, Павел Николаевич 283,284, 297,357
 Николай! 43,61,63,77,171,335

- Николай II 217,247,337
 Никон, патриарх 39
 Нил, Сорский 35,36
 Новиков, С. 227
- Оболенский, А.Н. 310
 Огнева 213
 Одинцов, Николай Васильевич 68,133,
 214,223,239,250,269,271,272, 314,356, 357
 Однолько, П. 205
 Олейник, Д. 205
 Олсуфьев, Д.А. 263,280
 Ольга, княгиня 28
 Ольшанский, Д. 297
 Ондра, К. 124,125,126
 Онищенко, Федор 96,97,114,165,335,358
 Онкен, Иоганн Гергард 108,124,125,128,
 135,161,166-168,314-316,336,358
 Орлов, Михаил Акимович 358
 Осадчий 99
 Остроглядов, Ф.М. 254
 Оффенберг, В.Х. 283,297
 Очеретко, Александр 103
- Павел I 54, 75
 Павел, экзарх Грузии 186,187
 Павленко, З.Я. 275
 Павлов, Василий Гурьевич 10, 76,88,
 101,115,117,123,126,129,132-138,157-159,
 167,173,181,185,188,191,194,195,197,198,
 201-203,205-207,210,214,219,220,222,224-
 226,240,241,252,256,257,264,266,267,269
 271,273,274,276,285,286,305,306,310,
 314, 316, 320,336,337,338,340, 342,347,358
 Павлов, Павел Васильевич 272,276,279,
 359
 Павлюк, И.Т. 258
 Павский, Г.П. 64,65,77
 Пакер, Джабез 271
 Пален, граф 151
 Панкин, Д. 312
 Пасконов, С.М. 257
 Патковский, Григорий 238
 Патковский, Филипп Григорьевич 257,
 359
 Пачин, Г. 259
 Пашков, Василий Александрович 22,
 68, 98, 131, 141, 144-154, 156, 158, 160, 175-
 178, 180, 181, 183, 187, 190, 191, 194, 199, 202,
 204, 206, 207, 209, 213-216, 224, 229, 235, 236,
 238, 240, 279, 282, 336, 337, 340, 345, 348,
 351, 352, 354, 359, 361
 Пашкова, Александра Ивановна 141,
 146, 147, 151
 Педасенко (см. Петасенко) 113
- Пейкер, Александра Ивановна 142,148,
 151,336
 Пейкер, Мария Григорьевна 81,148,336
 Пельтон 209
 Перепяткин, П. 244
 Перк, Иван Петрович 276
 Перк, Петр Петрович 239,275-277,306,
 359,360
 Персианов 275,290,291
 Петасенко, Андрей 113
 Петере, П. 195
 Петерсон, Джон 58,59
 Петр, апостол 9,27
 ПетрI 41,170
 Петров, В.И. 297
 Петровский, Г.И. 307,308
 Пий VI 55
 Пирожкова, И.И. 215
 Победоносцев, К.П. 21,22,149,150,152,
 169,171,174-179,182,208,217,218,220,221,
 224,225,233,235,241,245,248,252,361
 Побирохин, Илларион 44,45,48
 Подвинский 272
 Поликарп, архимандрит 64
 Полонский, Л. 237
 Полосухин, Алексей Иванович 132
 Попов, Иван Иванович 158
 Попов, Н.П. 32,33
 Порох 276
 Потемкин, князь 54
 Правозеров, Дементий Алексеевич
 259,342,360
 Прасолов, Т.А. 276
 Приймаченко, Леонтий Демидович
 152,190,191,205,206,210,211,240,242,
 259,360
 Приходько 257
 Прицкау, Ефрем 100,110,156
 Прицкау, Иоганн Ефремович 70, 71,88,
 89,94,100,109,111,122,125,126,129,156,
 167,230,314,360
 Прокопий 27
 Промыслов 121
 Проханов, А.С. 206,207
 Проханов, Иван Степанович 15,22,67,
 163,180,185,206-208,219,221,222,231,240-
 244,246,249-253,267,277-283,285-289,292-
 298,300,307,308,310-312,314-328,331,337-
 339,342,343,348-350,352,357,358,360,361,
 363,364
 Проханов, Степан Антонович 185,188,
 202,205,221,243,361
 Пругавин, А.С. 145,178,213,214,238,255
 Пуховой, Н. 182

- Радклиф 198, 199
 Раевский, А.Г. 272,277
 Рак.Ф. 128
 Раски.Л. 142
 Ратушная, Матрена 114
 Ратушный, Каленик 114
 Ратушный, Михаил Тимофеевич 84,97-100,114,115,118121,123,127,128,164,165,181-183,195,198,201,203,205,209,244,294,314,316,318,322,324,326, 335,336,354,358, 361
 Рашбрук 10
 Редсток, Гренвиль Аугустус Вильям Вальдигрев 18,92,141,142,144147,150,152,175,211,213, 336, 352,361,366
 Резцов, Т.И. 297
 Реймер, А.А. 312
 Реймер, Яков 73,106,108
 Родан, А. 32
 Родионов, Семен Герасимович 133,137,138
 Рождественский, А. 75,84,86,94-97,112,114-116,118,123,161,166,179
 Розенберг, Леон 257
 Романов, Н.А. 257
 Руденко, Е.М. 124
 Руденко, М.Е. 275
 Рудометкин, Максим 50
 Румянцев-Задунайский 278
 Рыбалко, И. 102
 Рябокожущный, В. 305
 Рябошанка, Иван Григорьевич 84,100-102,111,112,114,118123,126,128,159,164,181-183,195,198,201-203,205,209,210,215,222,227,240,244,314-318,322,323,329,330,336,358,361
 Сабуленко, Матвей 112, 113
 Савельев, И.К. 258,268,269,271,272,312,342
 Савельев, Федор Савельевич 288,362
 Савчук, Ф. 305
 Сазонов, Я.И. 216
 Саламатин, Андрей 51,157
 Самойленко (см. Сарана) 113
 Самонс 293
 Санин, Федор Иванович 295,362
 Сарана, Яков Корнеевич 113,195,244,362
 Сарана В.П. 113
 Севастьянов 148,310
 Северов, Н.И. 67
 Селиванов, Кондратий 43
 Семенов, А.С. 294
 Семенов, И.В. 288
 Семенов, Степан 192
 Семене, И. 195
 Семенцов, Д.П. 190
 Семерук 253,254
 Семиренко, И.А. 230
 Серафим, митрополит 60,61,78
 Сербушенко (см. Сабуленко) 112
 Сергеев, И.Г. 195
 Серебряковы 137
 Сильвестр, протоиерей 36
 Симченко, Федот 192
 Синецны, М.И. 213
 Скворцов, В.М. 161,221,222,234,252
 Скворода, Григорий 47,48
 Скорина, Франциск 37
 Скородумов, С.К. 239
 Скороходов, И.Н. 140,159,194,195,202,207,240,275
 Слегина, Домника Григорьевна 362
 Смеликов, И.А. 216
 Смирнов, А.С. 272
 Сныцкеренко, Н.Т. 240
 Соблер, В.К. 306
 Созанский, Е.И. 300
 Соловьев, Владимир 179
 Сологуб, К. 182
 Сотников, В.М. 67
 Сперджен, Ч. 109,149,261,364
 Старинин 213
 Стахович, М.А. 237,252
 Степанов, Василий Прокофьевич 211,215,267,271-274,281,286,362
 Степанов, Прокофий Федорович 215
 Степанов, Семен Прокофьевич 211,215,272-274,288,306,312, 348, 363
 Степняк, Ф. 220,236
 Степняк-Кравчинский, С.М. 220,236
 Стефан, епископ 34
 Стефан, митрополит 41
 Стоиков 98
 Сторожев, Александр Федосеевич 158,194,208,222
 Стоялов, А.Н. 256
 Стоялов, Алексей Андреевич 158
 Стоялов, Андрей Ананьевич 159,160,164,189,200,201,363
 Страутман 297
 Стрельбицкий, И. 161
 Стреттон, Х. 221
 Стригун, А. 182
 Стручалина, Т.В. 133
 Сухомлинов 309
 Сыромятников, Е.А. 216,221

- Танасов, Я. И. 67
Таран, Яков 112
Тарасенко, И. 309
Тараянц, Патвакан 212,284,363
Татаринаова 42
Татарченко, И. Я. 111,112,126
Тверитинов, Дмитрий Евдокимович 40,41,44,50
Творожников 223
Тенеромо, И. 254,263
Тервитс, Я. Э. 19,163,165
Терещук 117
Терлецкий, Г. 84,87,148,149,153,209
Тиденберг, Я. И. 82
Тимошенко, Даниил Мартынович 222, 259,360,363
Тимошенко, Михаил Данилович 239, 260,268-271,273-275,286,287,302,306,309, 311,363
Тимченко, А. 204,206
Титов, П. Н. 288
Тихон, митрополит 149
Тихонравов, Н. С. 32
Ткаченко, Н. П. 288
Ткаченко, Яков 238
Толстой, А. П. 171
Толстой, Д. А. 171
Толстой, Л. Н. 47,220,237
Траян, император 28
Трегубов 254
Тресковский, Василий Николаевич 133,134,185,241,364
Троснов, Федор Матвеевич 281,287,295, 363
Тротвер, Эдвард 141
Трудерунг, О. 275
Тышкевич, Иосиф 116,117
- Уваров, И. Ф. 216
Уклин, Семен 48,49,51,157
Унгер, Абрам 73,89,95,107,108,111,124- 126,128,129,167,168,335,336,346,364,365
Унгер, Корнелий 74
Утин, И. 312
Ушаков 209
Ушинский, А. Д. 70,84,85,96.99,102,118, 163,164,167,179
- Фан-Арк, К. А. 80
Фарух, Мирза 62,63
Фаст, Герман Исаакиевич 207,364
Фаст, И. 195
Федоров, Иван 14,38
Фелосеев, Н. Г. 286
- Ференц, С. С. 258
Фетлер, В. Ф. 271
Фетлер, Вильгельм Андреевич 243,252, 257,261,262,269-272,277,284,286,293,295, 296,304-306,308,310,339,356,357, 364,367
Фетлер, Меланья 271
Фетлер, Роберт Андреевич 310,364
Фефелов, Т. А. 269
Филадельфийский, И. 149,190,223,239
Филарет, митрополит Киевский 78
Филарет, митрополит Московский 14, 64. 77-79,162
Филиппова, Синклитикия Петровна 82
Филиппович, К. Е. 309
Фильбрандт, К. К. 272
Финоменов, В. И. 68,214
Флоренский, Виктор 236
Форхгаммер, Отто Богданович 66, 79-81, 105,130,162,214
Фот, И. 195
Фрезе, Петр 113
Фрей, Янис Александрович 365
Фрей, Я. Н. 308
Фризен, Петр Мартынович 73,107,124, 193,194,270,284,289,291,314,316,317, 319,321-324,329,365
Фролов, П. Л. 257
- Хаас, Вальтрауд 61
Хамбарсумянц, Саркис 63
Хамок, Андрей 100
Ханин, Минай 200
Ханке, И. 71
Харитонов, Н. Е. 204,206
Харламов, И. 76
Хилков, Д. А. 236
Хлыстун, Трифон Осипович 100,111, 112,118,181-184,195,201,203,205,240,242, 338, 365
Хныкин 203
Ходицкая, Матрона Яковлевна 222
Ходюш, Яков Никитич 365
Хоменко, А. Н. 259
Хомяк, Р. Д. 275
Хомяков, Н. А. 45,254,263,280
Хомяков, Р. М. 297
- Царенко 112
Цвингли, Жан Ульрих 34,55
Цибульский, Павел 116,117
Цибульский, Яков 116
Циглер 229
Цимбал, Е. 84,100,107,111,112,114,125, 129,168,336,364,365

Цуркан, П. 128
Цыба, С. 95

Чахмазасянц, Иоаким 63
Чеберук, Б.С. 258,365
Чекмарев, Петр Иванович 239,360,366
Черный, Андрей 173
Чернышов-Кругликов 140
Чернявский, Иван 103
Чертков, Владимир 116,220,353
Черткова, Александра Ивановна 116,
220,353
Черткова, Елизавета Ивановна 18,84,
88,92,140-142,144,147-150,178,180,192,
209,211,229,261,366
Четвернин, А. Н. 271
Четвернин, Никита Матвеевич 207,366
Четкин, Михаил Демидович 191,205,
210,216,239,260,366
Чечнев, Виктор Николаевич 366
Чистович, И.А. 59,64,78,162
Чмырь, С. 305
Чурзин. И. В. 284

Шаблей, С И . 216
Шенгердт, Гуго Карлович 258,366
Шенеман, Ф.Ф. 240,293,294,309,366
Шестопал, П. 244
Шилов, Иван Никитович 366
Шипков, Григорий Иванович 367
Шишков, А. С 60,61
Шамаков 306
Шпенер, Филипп Яков 14
Штокмайер 153

Штроле 95
Шувалов, П. 180,241
Шувалова, Елена Ивановна 180,209,213
Шютц, Карл 116

Щерб аев, Капитон Никитич 132

Эбелов 309
Энгель, Фридрих 109
Энельгардт, К.Я. 276

Юдин, Петр 215, 240
Южаков.СН. 75,77,170
Юнг-Штилинг, Иоганн Генрих 42,50,
56,57,61
Юницкий.А. 137
Юрины 137

Яйцов, А. Г. 288
Яковлев, К. 192
Яковлев, Николай Яковлевич 288,305,
306,348,367
Янс.Я. 195
Янцен, Яков 104
Янышев, И. 153
Яровой, Т. В. 216
Ярослав, князь 11,29,52
Ясевич-Бородаевская, В.И. 116,174,
175,217,233,236,244,250,254,304
Ясновская, Мария Николаевна 261,
270,271,367
Ященко, М.Ф. 258

Приложение 5

Географический указатель

- Або 59
Австралия 271
Австрия 55
Азия, Малая 9,60
Азия, Средняя 56,223.238.239,259,306.
348,366
Александров Гай 82,214
Александровск 54,75,112,216,287
Александровский уезд 113,201
Александрополь 63,192,193
Алотаево 309
Алтай 77
Америка, Латинская 256
Америка, Южная 58
Амур 204,205,210.216,217,239,240,276,
337,366
Амурская область 260
Ананьевский уезд 200
Анапа 258
Англия 9,44,55,66,68,98,131,139.142,
180,211,222,236,271,304. 345, 354
Андижан 259
Андреевка 135,137
Андреевский, хутор 271
Арарат 50
Араратские горы 50
Армения 192
Артвин 226,353
Архангельск 362
Астраханка 50,155-157,159.189,200,223,
234, 306,344,346, 350
Астраханская губерния 45.49,158,232,
258,263,350
Астрахань 42,50,60,62,81.309,310
Африка, Западная 58
Ахалкалаки 227
Ахалцыхский уезд 46
Ахтуба 50,68
Ахтубинский край 68,158,210,214
Ашхабад 257,260,366
- Бакинская губерния 67,135,136,156,355
Баку 81,137,214,220,242,259,276,284, 363
Баландино 310
Балашов 211,215,260,261,271,273,274,
306,308,347
Барнаульский уезд 259
Баталпашинск 256
Батуми 259
Баязет 227,350
Бежица 287
Беломоро-Балтийский канал 344
Белоозеро 36
Белоруссия 83,189,190,238,256,257.289.
306,337,366
Бенгалия 58
Бендеры 183
Бердянск 71
Бердянский уезд 57,155,340
Берлин 244,248,269, 345, 350, 351, 356, 365
Бессарабия 357
Бессарабская губерния 42
Бирма 106
Благовещенск 210,216,265.268,276, 306.
337,348,366
Бланкенбург 248,284,345
Бобруйск 289
Богдановка, колония 46
Болгария / 98.226.227,361
Большие Проходы 44
Большой Голубой 229
Бородино 55
Бремен /35
Брест 348
Брянск 222,363
Буг 122
Буденновск (см. Маджар) 62
Бургас 226
Бухарест 189
Быхов 258
- Баден, провинция 57
Базель 71
Васильевка 223
Великокняжеское 258

- Вена 55
 Венеция 60
 Верхне-Волынский 259
 Верхне-Волыское 239
 Ветошкино 151,209
 Византия 30
 Вильно 38
 Вильнюс (см. Вильно) 38
 Витебск 192,258,366
 Витебская губерния 192
 Владивосток 260
 Владикавказ 20,81,113,136,186,188,191,
 193,201,202,220,221,241,243,312,336,
 337,339,340,345,346,350, 360
 Владимирская губерния 68,158
 Водяное 253
 Войска Донского область 81,158,210,
 226,350
 Волга 50,68,82
 Волга, Нижняя 210
 Волга, Средняя 210
 Вологодская губерния 222,242,347
 Волосское 112
 Волынская губерния 125,210
 Волянь 38,123,126,184,289,352
 Вормс, колония 57, 70,93,166,334
 Воронеж 60,307,353,362
 Воронежская губерния 45,49,81,209,
 232,305,362,366
 Воронцовка 136
 Воронцовское 181
 Воскресеновка 216
 Вышний Волочек 209
 Вюртемберг 56,57,62,69,71
- Галле 47
 Гамбург 125,128,135,222,358
 Гатчина 289
 Гданьск (см. Данциг) 54
 Гельчин 216,217
 Геокчай 188,220,227,354
 Георгиевск 188,258
 Германия 9,17,19,52,55-57,62,69,93,308,
 309,314,354,356,358
 Герюсы 183,184,185,188,221,225-229,241,
 337,345,348,351,354,361,365
 Глиняная 112
 Голубиный Юрт 214
 Гомель 191,257-259
 Гомельская губерния 257
 Гомельский уезд 149,184,190-192,210,360
 Горелое 44
 Горькая Балка 181,183,201,206,341
 Гродненская губерния 258
- Гродно 258
 Грозный 81,223
 Грузия 186,187
 Гряда 258
- Дальний Восток 82, 216, 240, 241, 262,
 268, 306, 337, 341, 351, 354, 362, 366
 Данциг 53,54,125
 Данцигская область 54
 Дебальцево 223
 Дербент 81
 Дерби 248,345
 Дерпт 59,62
 Джебаны 135
 Джебраил 226,354
 Днепр 27,28,54,112,113,174,334
 Днепропетровская область 366
 Днестр 28
 Добруджи 116,124
 Дон 28,49,210
 Донбасс 346
 Донская область 42,214
 Дубовка 68,82,150,224
- Европа 13, 53, 56, 57, 163, 171, 356, 358
 Европа, Западная 34,37,44,55,58,139,
 211
 Европа, Центральная 9
 Европа, Южная 9
 Екатеринбург 45
 Екатеринбург 259
 Екатеринослав 60,239,240,245,257,287,
 291,315
 Екатеринославская губерния 42,44,45,
 53, 72,91,123,173,174,181,201,205,210,
 223,349,363
 Екатеринославский уезд 201
 Елизаветград 215,254,353,365
 Елизаветградский уезд 77,100,111,112,
 114,123,156,200,243
 Елизаветполь 160,184,190,216,220,222,
 227,242,353, 354
 Елизаветпольская губерния 133,229,
 337,350
 Ереван 63,192,193,222,227,351
 Ереванская губерния 227,350
- Ж-ариково 216
 Женева 236
 Живахова гора 269
 Житковичский уезд 258
 Житомир 123,124,210,309
 Житомирская губерния 258

Заблудов 38
Заволжские степи 50
Закавказский край 201,213
Закавказье 13,14,17-19,42,46,50,56,63,
66,67,69,81,83,91,92,130,132,136,137,
155,156,160,162,167,184,186-188,190,192,
193,195,204,205,210,213,216,220,227,
229,235,237,241,242,335,337,344,345,
347,348, 353,354,356,360,361
Закан-Юрт 188,227
Закаспийский край 240,242,355
Заплавное 150,258
Запорожье (см. Александровск) 54
Звенигородский уезд 200,222,253
Зимовец 253
Змиевский уезд 44

Ивоки 259

Игнатовка 98,99,103,114,115,117-119,165
Игнатьевка 112,119
Излучистая, колония 74
Индия 58,139,361
Индостан, Южный 58
Инкерманские каменоломни 28
Иноземцево 276
Иркутск 257
Иртыш 239,259
Италия 55

Йен 55

Кавказ 49, 56-58, 61-63, 81, 83, 91, 129,
130, 135, 139, 161, 165, 180, 185-187, 191,
199-201, 205, 208, 210, 232, 244, 334, 335,
337, 340, 347, 348, 350, 359, 366
Кавказ, Северный 81,132,135-137,181,
188,205,213,223,241, 336,346-349, 355,362
Казань 233
Казахстан, Восточный 83
Казахстан, Северный 83
Калужская губерния 259
Каменец-Подольск 60
Каменец-Подольская губерния 238
Камянка, колония 74
Канада 46,47,241,256,344,364
Кани 240,345
Караганда 367
Карловка 20,100,103,104,110,112,114,118-
120,165,174,193,200,242,335
Каррас 276
Касьяновка 151
Кашинское 223
Керчь 309

Киев 27,28,117,184,222,240,246,257,260,
267,268,277,287, 306, 307, 314, 338,339,
341,342,357,360
Киевская губерния 42,91,98,115,116,
120,123,151,176,181,183,200,203,205,
210,211,222,236,244,259,260,276, 350,
351,354
Кирилло-Белозерский монастырь 35,36
Кировоградская область 71
Китай 58
Кичкас 174
Ковель 276,289
Ковенская губерния 131,351
Коканд 306
Коколовка 119
Колпашево 309
Колыма 349
Конотоп 246,259,287,341
Константинополь 28,60,133
Корсунь 27,28
Косяковка 20,117,118,120,193
Крапивницкий уезд 209
Красноводск 259
Красноярск 238
Красноярский край 357
Кривое Озеро 112
Кронсвейде, колония 104,108,113,335
Кронштадт 289
Крупское 71
Крым 28,53,141,200,239,259,300,361
Куба, село 188,227,355
Кубанская область 136,201-203,239,242,
337,355
Кубань 113,186,239
Кура 132,335,347
Куропаткинский 259
Курская губерния 49
Курская, станция 204
Курушань 335
Кустанай 355
Кутаиси 81
Кутаисская губерния 226
Кушка 83

Ладога 82
Латвия 19,364,365
Лейпциг 67
Лелековка 112
Лена 83,238
Ленинакан (см. Александрополь) 63,
192
Ленинград (см. также Петербург, Пет-
роград) 346,351,361
Ленкоранский уезд 67,130,135,156

- Ленкорань 15,51,81,135,136,164
 Либенау, колония 102,103
 Литва 37,38,60,131
 Лодзь 270,275,346,347,354,363
 Ломоватое 253
 Лондон 67,141,220-222.266,274,304,338,
 344,350,352,355
 Лысая Гора 112
 Львов 38
 Любомирка 20, 75, 77.100-104,110-112,114,
 118121,128,165,174,193,200,222,314, 335
- Маджар 62
 Майкоп 242,355
 Маковское 357
 Малороссия 164
 Малхазовка 133
 Мариупольский уезд 57
 Мелитополь 51,259,306
 Мелитопольский уезд 46,57,155,254
 Мерва 83
 Минск 258,365
 Минская губерния 192
 Минусинск 238
 Минусинский край 185,209,238,338
 Михайловка 133,136
 Могилевская губерния 190.205,258,259,
 305.350
 Моздок 136,204,215,348
 Молочанский меннонитский округ 15,
 55,72,73,74,105,164
 Молочная 46,55
 Молочные Воды 46,50.51,54,72.105.334
 Москва 22,32, 36.40-42,55,58.59, 79,146,
 150,179,209,213,270,272,275,277,286,
 287,288,295, 301,303,305,307,308.339,
 343,347.348,357.362,367
 Мурргардт 72
- Нагорный Карабах 192, 259. 355
 Нарымский край 185,309,344,345,357,
 363,366
 Нахичевань 222,257
 Нахичевань-на-Дону 274,354
 Нейгоффнунг, колония 57, 71, 72,166,
 335
 Нидерландская Индия 58
 Нижегородская губерния 49,68,151,
 158,209
 Николаев 53, 75,96,192,287
 Николаевна 112,190,259
 Николаевский 99,165
 Никольское 44,181,183,185,201,204,206,
 337.341
- Новая Зеландия 58
 Новгород 27,28.32-35
 Новгород-Северский уезд 201
 Ново-Васильевка 20.50.151,155,156,158-
 160,189.193,200,234,306, 336,337,340,
 350,351,363
 Ново-Ивановка (Новоивановка) 133.
 135-137,350
 Ново-Спасское (Ново-Спасск, или Но-
 воспасское) 50,159,189,200,306
 Ново-Узень (Новоузенск) 82,260
 Новоалександровка 216
 Новогерчиевское 259
 Новониколаевск 257,276
 Новороссийский край 54,57, 77
 Новороссия 53,56,57,69,93,334
 Новоузенский уезд 81
 Новочеркасск 81
 Новый Данциг 92,109,110,125,156,335
 Новый Узень 210,214
- Обозновка 112
 Одесса 20,53,75,116,125,128,159,190.193.
 194,198,220,241,257,260,268,269,274,
 276,287,289,305, 307,309,315,339
 Одесская губерния 189
 Одесский уезд 96.99,182,200,244, 358
 Омск 239,260,261,265,268,310,338,344,
 352,355, 364
 Орел 184,241
 Оренбург 60,187,188,219,220,337,347,358
 Оренбургская губерния 42,232
 Оренбургский край 185
 Орлов Гай 214
 Орловская губерния 259
 Орск 211,360
 Основа 20,96-99,103,114,118,119,122,128,
 130,165.174,193.200.243, 314. 335,361
 Остриково 100.102-104,116.165.335
 Острог 38
 Острогжский уезд 209
 Охочее 44
 Очеретино 215
 Очуры 238
- Павловка 236
 Павлоградский уезд 223
 Павлодар 257.276
 Павлодарский уезд 259
 Павлодольская, станция 136,186
 Париж 56.58,142,143.154,178,222,240.
 356
 Пекин 367
 Пензенская губерния 45,49

Перекопский уезд 45
 Переяславль 47
 Перлах 209
 Персия 50,56,58,62,131,156,348
 Пески 210,211,215,307,362,363
 Песчанки 222
 Песчаный Брод 112
 Петербург (см. также Петроград, Ленинград) 14,18,20,22,41,42,47,50,58,59,80,82,91,121,125,140-144,146-148,150-153,161,162,165,175,176,180,181,184,190-200,207-209,211,213,221,223,240-244,246,251,261,263,267,269,271,277,281,283,286,287,291-294,297,298,300,301,303,305,311,312,334,336-346,348-351,354,356-359,361,364,366
 Петровский 81
 Петровское 122
 Петроград (см. также Петербург, Ленинград) 308,310,366
 Плоское 116,117,120
 Победоносцев 171,221
 Поволжье 42,66,80,81,150,158,205,214,220,229,241,256,337,346
 Поволжье, Нижнее 150,158,349
 Подольская губерния 42
 Покровка (Оренбургская область) 187
 Покровка (Харьковская губерния) 260
 Полесье 185,256
 Полоцк 192,366
 Полтавка 128,174,181,314
 Полтавская губерния 42,47,205,210
 Польша 54,108,185,222,346,349,350,354,363
 Помощная 112
 Понтийское, море 27,28
 Португалия 55
 Прага 37
 Приамурский край 83
 Прибалтика 125,351,353
 Приуралье 42
 Причерноморье / 3,28,53,75,334
 Пришиб 68,135,136,150,258,263
 Прохладная, станица 351
 Прохладное 276
 Пруссия 54,55,57,124,223
 Псков 32,34
 Пятигорск 256,276,305
 Ревель 59
 Рига 59,199,241,309,365
 Рим 240
 Рорбах, колония 57,70,93,95,97,118,119,166,334,335
 Россия 10,13,15,17,18,20-24,26,28,34,40,42,44,53-59,61,63,65-68,73,74,76,77,81,83,84,87,88,91-93,100,107,109,122,123,125,126,129,135,137,138,141-145,150,155,156,162,163,165,169,171,172,174,176,178,179,181,185,186,189,190,193,196,197,203-209,211-213,219-223,229,232,235-238,242-244,247,249,252-256,258,261,263,265-267,277,280,281,283,284,286,297,300,307,308,310,311,314
 Россия, Азиатская 83,238,260
 Россия, Европейская 179,260
 Россия, Центральная 158,239,260,348
 Россия, Южная 70,187,201,340,347
 Ростов 216,259
 Ростов-на-Дону 22,186,246,248,257,260,263,265,268,270,272,275,297,300,301,338,339,341,342,347
 Румыния 116,124,189,219,227,240,278,345,347,352,353,358,364
 Русь (см. также Россия) 11-13,19,26-34,37,38,40,41,43
 Рюкенау 20,113,130,140,189,193,194,336,340,346,355,361,365
 Рязанская губерния 49,68,158
 Яснополе 98,114,128,244,314
 Самара 239,260,263,287,297,347,360,362,366
 Самарканд 259
 Самарская область 158,210,232,276
 Санкт-Петербург (см. Петербург, Петроград, Ленинград) 14
 Саратов 150,210,214,239,352,356,357,359
 Саратовская губерния 45,49,50,158,202,203,232,350,366
 Сахалин 212,345
 Севастополь 53,141,239,240,246,257,287,341
 Семиреченская область 83
 Сергачский уезд 151
 Сергиевское 209
 Серпухов 41
 Сибирь 43,45,46,49,50,82,83,223,233,235,237,238,241,259,260,262,271,278,306,308-310,337,338,348,349,351,353-355,357,365
 Сибирь, Восточная 179,185,212,238,367
 Сибирь, Западная 238,239,338
 Симбирская губерния 49,68,158,350
 Симферополь 221,239,240,287,309,366
 Синоп 27
 Скифия 28
 Славянка 310
 Слуцк 223,350
 Смоленск 257,259
 Смоленская губерния 259

Соловецкий, монастырь 37,43
Сотниково 208
Ставрополь 258
Ставрополье 181,183,185
Ставропольская губерния 42,194,201,
204,206,337,341
Ставропольский край 271
Старый Данциг 71,92,94,100,101,109-
111,118,124,125,129,156,166,194,314,335
Стасбург 276
Степанакерт (см. Ханкенды) /93
Стокгольм 222,344-346,353,356,359,361,
363,367
Сувалки 349
Сугакля 100,111,336
Сумской уезд 236
Сухая Падина 204
США 256,271

Сырдарьинская область 239

Тавриз 198
Таврическая губерния 19,46,53,57,71,
72,88, 91,92,100,103,116,140,150,151,155,
156,159,160,161,165,180,189,195,198,
200,201,204,210,260,306, 309,336,340,
344, 346,350,363
Таганрог 306
Таллин (см. Ревель) 59
Тамбов 49,287
Тамбовка 216
Тамбовская губерния 44,45,49,68,158,
205,210,215,232
Таращанский уезд 98,116,117,200,244
Тарту (см. Дерпт) 59
Ташкент 259,366
Тбилиси 226
Тверская губерния 223,305
Тверь 81
Темирхаджи 200
Терек 136
Терпение 46
Терская область 42,136,202,204,205,259,
276
Терттер 188,225,226,351
Тиге, колония 159
Тимошевка 254
Тираспольский уезд 182
Тифлис 20,81,91,131-140,159,173,186,188,
193,194,201,215,220,241,242,244,257,
309,335,336,340, 345-347,350, 351,354, 358,
364
Тихорецкая, станица 239
Томск 238
Торонто 344,346,347,353,357,359,361,367
Тульча 189,219,220,225,230,241,352,358

Туркестан 83
Туруханский край 367
Турция 53,227
Тюрингия 47

Украина 14, 17, 38, 53, 66, 74-76, 80, 81,
83, 91-95, 100, 106, 109, 112, 117, 122,126,
129, 130, 149, 161, 162, 164, 166, 168, 171,
173, 180, 183, 189, 213, 229, 238, 241, 242,
256-258, 260, 289, 300, 335-337, 344, 358,
362, 365
Украина, Западная 276
Украина, Левобережная 47,91,155,215
Украина, Правобережная 91,155,215
Урал 45,146
Усов 310
Усохи 190,259
Уссури 260
Усть-Медведицкий округ 214
Уть 259
Уэстон-Супер-Меир 141

Феодосия 60, 289, 300
Филадельфия 58,272,339,345,347,349,
350,353,354,361,363,364
Финляндия 45,222,242,345
Франкфурт-на-Майне 14
Франция 55,87,142,240,345
Фрунзе 306

Хабаровск 260
Ханкенды 193,259
Харбин 260
Харьков 131,210,215,216,224,257,260,
287,349
Харьковская губерния 42,44,45,49,210,
232,236,260,305,349
Хасав-Юрт 223,305
Херсон 53,75,85,96
Херсонес 28
Херсонская губерния 53,57,62, 70, 75-77,
91,96,115,123,124,128,156,181-183,198,
200,201,205,210,232,238,259,260,276,
314,334,349,361
Херсонский уезд 195,200,243
Хортица 54,112,166,174,334
Хортицкий меннонитский округ 55, 73,
74,104,105,107

Царицын 22, 150, 245, 246, 248, 287, 288,
297, 301, 338, 341, 349, 363

Чаплинка 98, 115, 117, 118, 120, 151, 244

Черниговская губерния 201, 205, 210,
259, 278

Черное море (см. также Понтийское
море) 28, 53

Черноморье 201

Черняхов 124, 210

Чечерск 192

Чигиринский уезд 253

Чухур-Юрт 135, 136

Шавкай 306

Швейцария 9, 55, 57, 142, 153, 345, 352, 366

Швеция 229, 352

Шемаха 62, 81

Шемахинский уезд 67, 130, 135

Шлиссельбург 82

Шуша 62, 184, 192, 193, 210, 225, 226, 259,
337, 355

Эбелов 309

Эйндлаге 20, 73, 74, 93, 104, 108, 109, 111, 113,
124, 125, 130, 173, 193, 335, 364, 365

Эриван 337

Эриванская губерния 51, 214

Эстония 19

Якутия 364

Ялта 240, 287, 297, 353

Япония 247

Ярославль 59

Яузская слобода 40

Приложение 6

Список устаревших и соответствующих им современных географических названий

Акмолинск — г. Целиноград
Александрополь — г. Ленинакан, Армения
Александровск — г. Запорожье, Украина
Ахтубинский край — Заволжье по реке Ахтубе

Бакинская губерния — Восточный Азербайджан
Баталпашинск — г. Черкесск
Бежица — в черте г. Брянска
Бессарабская губерния — Молдова

Вильно — г. Вильнюс, Литва
Войска Донского Область — Ростовская область
Вольнь, Волынская губерния — Волынская, Житомирская и Ровенская области
Воронцовское — г. Зеленокумск в Ставропольском крае

Гальштадт — г. Молочанск на р. Молочной в Запорожской области, Украина
Герюсы — г. Горис в Армении, на границе с Азербайджаном
Гнаденфельд — с. Богдановна

Данциг — Гданьск, Польша
Дерпт — г. Тарту, Эстония

Екатеринодар — г. Краснодар
Екатеринослав и губерния — Днепропетровск и область
Елизаветград — г. Кировоград
Елизаветполь — г. Ганджа, Восточный Азербайджан
Енисейская губерния — Красноярский край

Закаспийский край — Туркмения

Карловка — с. Крупское в Кировоградской области
Каррас — пос. Иноземцево около Пятигорска
Ковно — г. Каунас, Литва
Ковенская губерния — Литва
Константинополь — г. Стамбул, Турция
Корсунь — Херсонес, Крым
Кубанская область — Краснодарский край

Маджар — г. Буденновск в Ставропольском крае
Мемель — г. Клайпеда, Литва
Мерв — г. Мары, Туркмения

Нарымский край — северная часть Томской области
Нахичевань-на-Дону — в черте Ростова-на-Дону
Нидерландская Индия — Индонезия
Нижегородская губерния — Нижегородская область
Никольск-Уссурийский — г. Уссурийск
Новониколаевск — г. Новосибирск
Новороссийский край — Одесская, Николаевская, Херсонская области и часть Молдовы

Петровск — г. Махачкала
Персия — Иран
Понтийское море — Черное море

Ревель — г. Таллин, Эстония

Семиреченская область — Восточный Казахстан
Симбирская губерния — Ульяновская область
Ставропольская губерния — Ставропольский край
Старый Данциг — с. Крупское
Сумской уезд — Сумская область

Таврическая губерния — Крымская и большая часть Запорожской области
Терская область — Кабардино-Балкария, Чечено-Ингушетия, Северная Осетия,
Дагестан и часть Ставропольского края
Тифлис — г. Тбилиси, Грузия
Туркестан — Средняя Азия

Ханкенды — г. Степанакерт, Нагорный Карабах
Херсонская губерния — Одесская, Николаевская и Херсонская области

Царицын — г. Волгоград

Эриванская губерния — Армения
Эйнлаге — Кичкас в Запорожье

Приложение 7

Предметный указатель

- Американское библейское общество** 83
анабаптисты 9,52,53,105,106,127
англиканцы 9,10,106
аресты 36,47,49,99,104,105,117,120,124,136,183,187,188,190,191,199,200,216,222,240,255,259,270,278, 306,310, 311,349, 350, 352-354,356, 357, 359-363, 365
Базельская миссия 58,61,63,160,192,334,335
Базельское общество евангельских миссий (см. Базельская миссия) 58
Баптистское миссионерское общество 260
Баптистское общество распространения Евангелия среди язычников 58
баптисты 8-10,19-24,58,67,68,92,94,97,103,106-139,149,151,155,158-161,167-239,242-277,280-288,292-294,297-321, 324-367
Берлинское миссионерское общество 58
богомилы 32
братская помощь 46,60,80,83,119,139,142,148,151,183,196,201,202,204,207,215,221,227-229,236,243,261,268,270-273,275,341,347,348,361,367
братские меннониты (новоменнониты) 19-23,53, 74,91,93,95,100,105,107-109,124,125,128-130,140,155,167,173,189,193,194,196, 207,227,284,294,296,301, 312-324, 328-331, 346,358, 359, 364, 365
Бременское Северо-Немецкое общество 58
Британское библейское общество 143,215,224,349
Британское и Иностранное библейское общество 58,65-67
Вероисповедание и состав вероизложения объединенной меннонитской братской общины в Южной России 129
Вероисповедание меннонитской братской общины в России 314,316
Вероисповедание новообращенного русского братства 121,316
Вероисповедание русских баптистов 314,316
Вероучение евангельских христиан 316
Вероучение новообращенного русского братства 314
взаимокрещение 107
водные молокане 14,15,17-19,51,67-69,92,130,131,155,158,162,164,214
второе пришествие Христа 42,50,56, 71,88, 315, 326, 332,333
высылки 109,115,117,122,124,178,188,199,227,345, 352,356, 359
Гамбургское исповедание веры 128,135,138, 314, 319-323,325-329, 331,336
гернгутеры 19
гонения 21,22,35,41,120,169,170,171,175,176,180,183,202,203,207,214,217,221,230-232,235,241,245,247,256,270,271,295,302, 306, 348, 349, 354, 360
гуттеры 278
гюпферы 335
дарбисты (плимутские братья) 139,141,152,361
детокрещение 51,66, 73,95,97,106,109.
ПО. 127,131,157,158,288, 348
духоборцы 44-50,54,89,136,229,241,259,334
духовные христиане (см. также духоборцы) 32,49,50
евангельские христиане (см. также «пашковцы») 10,22-24,169,194,209,233,239,240,243,245, 246,249,251,257,265,267,274, 277,281,283-309, 312, 315, 321,328,337-346, 349, 352, 354,356, 358-367
елеепомазание 195
евангельские христиане — баптисты 8,10,11,16,19-26,31,34,67,76,83,90,91,113,123,126,132,134,138,155,159,161,162,167-169,186,189-191,200,202,208,209,214-221,230,238-276,287,293-308,312-315, 332,338-365
Изложение евангельской веры или вероучение евангельских христиан 315
иконоборцы 44
иосифляне 35,36
Исповедание веры и наставление крещаемым по вере и объединенным

- меннонитским братским общинам на юге России 125
- Исповедание веры и устройство общин баптистов (см. Гамбургское исповедание веры) 314,315
- Исповедание веры русских евангельских христиан — баптистов 272
- Исповедание веры христиан — баптистов 314,316
- квакеры 44,61,240
- книгоноши 14,66,81-83,105,130,149,162,163,207,213-215,222,224,258, 348-350
- Краткие правила веры христиан евангельского исповедания 158
- Краткий катехизис или изложение вероисповеданий русских баптистов, т.е. взрослокрещенных христиан 128, 244
- Краткое вероучение христиан евангельского исповедания 314,316
- Краткое вероучение христиан евангельской веры 315,316
- Краткое изложение вероучения евангельских христиан 315,316
- крещение 9,10,15,17-19,33,40,45,49,51,55,67,68, 73,104-110,115,118,127-131,152,153,157,159,164,186,199,201,214,234,245,282,291, 315, 320-323,328,331-333
- Лейпцигское евангелическо-лютеранское общество 58
- Лондонское общество миссий 58
- лютеране 9,10,14,16-19,53-57,61,66-73,80,89,92-96,100,101,104-106,109,110,131,136,155,157,166,244,276
- Маковский циркуляр 113,128,137,172,173,175,176,181,186,193,219,232, 314, 336
- меннониты 9,15 19,50,53-55,67, 72-74,80,89,92-96,103-105,291,334, 335
- Миссионерский союз американских баптистов 58
- Миссионерское общество евангельских христиан — баптистов 268
- младостундисты 115,117,233,245
- молокане «владимирского» толка 51, 159
- молокане «второго донского толка» 19, 22,92,150,155,157-160,194,196,200,202,205,215,234,267,277,284, 337,338, 342,350
- молокане «первого донского толка» («саламатинцы») 51,157-160,189,350
- молокане «тамбовского» толка 51,157, 159
- молокане хлыстовствующие (см. также прыгуны) 51,136
- молокане-уклеинцы (см. также молокане «владимирского» толка и молокане «тамбовского» толка) 49,51,68, 159,189
- нестяжатели 12,35,36
- нетовщина 39
- Духовный союз Татариновой 42
- Общество для распространения Священного Писания в России 14,81,83, 162
- Общество евангельских миссий 58
- Общество поощрения духовно-нравственного чтения 149,177,192,336,337, 352,359
- Общество распространения Священного Писания в России 224,335,336
- павликиане 32
- пашковцы (см. также евангельские христиане) 21,22,151,153,169,176,177, 194,196,213,230,236,244,249,277,288, 337,341,351
- пиетизм новый 14, 70-74,93,94,96,104, 155,162,335
- пиетисты-сепаратисты 56-58,69, 71-74, 95,278,334, 335
- покаяние 9,18,19,49,68, 70- 72,90,108,130, 131,152,157,158,320, 321, 328, 332
- пресвитериане 66,112,131,156,214,215, 348,350
- противораскольнический съезд 337,338
- противосектантские миссионеры 230, 233,234
- противосектантские съезды 178,233,304
- прыгуны 51,52,136,201
- раскол 38,39,41
- редстоиксты 140,148,153,244
- Рейнское и Барменское общество миссий 58
- репрессии 24,25,45,50,94,102,104,110, 116,117,121,189,225, 302,303, 308, 344-357, 359,362,363, 365,366
- реформаты 9,10,16-18,55,57,69-71, 73,89, 92,93,96,98,101,106,109,161,166,171,334
- реформация 9,10,55
- Российский союз немецких баптистов 20
- Российское библейское общество 13-15, 58-61,63-67,162,192,334,335
- рукоположение 10,128,201,204,290,291, 298,299,321,333
- сектоведение 21,91,161
- сепаратисты-назаряне 95,96,97
- Символ евангельской веры 244
- Символ евангельской веры петербургских верующих 314-316,319
- скопцы 12,43,52,89,219
- Союз воинствующих безбожников 24
- ССЫЛКИ 28, 32,37,41,43,45,47,50,178,179, 182-193,205,209,211,213,216,219,220-227, 235-241,245,250,251,255,278,308-311,337, 338,344-366

старообрядцы 38,39,44,88,249,251
старошундисты 233
стригольники 12,14,32-35,52
субботствующие 330
Устав богослужения и догматы веры
135
халлепиевисты 19
хилиазм 13,42,56
хлебопреломление 18,37,40,45,49,51,55,
67,68,90,92,104,108,115,118,127,128,130,
139,157,201,202,205,214,234,245,282,
298, 299, 315, 320, 322-324. 328, 330, 332,
333, 340, 364
хлысты 12,41-43,45,51.52,88,89,201,219
штунда реформатская 99
штундисты 14,16 22,34,63. 70. 71.73. 76.
92, 96-102,110.116.122-124,151,156,163.
166-171,175-182,187,194,196.217-219,224,
229-236,244,248,249,335,337,358
штундисты новопиетические / 7,18, 73,
92-95,100-103,110.114,120,123,130,155,
165.335
штундисты пиетические 93-97,103,110,
114,115,123,361

Библиография

Опубликованная литература

1. АСТАФЬЕВ Н. Жизнь и труды первого книгоноши Общества для распространения Священного Писания в России О.Б.Форхгамера.
2. АСТАФЬЕВ Н.А. Общество для распространения Священного Писания в России (1863 — 1893). СПб., 1895.
3. АЙВАЗОВ И. Московские сектанты и московские «братцы». М., 1910.
4. БАГАЛІЙ Д. Гр.Сковорода, укра'шський мандрівний філософ. Харшв, 1928.
5. БОБРИЩЕВ-ПУШКИН А.М. Суд и раскольники-сектанты. СПб., 1902.
6. БОНДАРЬ С.Д. Секта меннонитов в России. Петроград, 1916.
7. БОНЕКЕМПЕР К. О братстве «Бі;ипае»//Одесский Вестник. 1868. № 56, 14 марта.
8. БОНЧ-БРУЕВИЧ В. Преследование баптистов. Hants, 1902.
9. БОНЧ-БРУЕВИЧ В. Среди сектантов//Жизнь. 1902. № 5, Лондон.
10. БОНЧ-БРУЕВИЧ В. Материалы к истории и изучению русского сектантства и раскола. Баптисты, штундисты. Ст. Воспоминания ссыльного. СПб., 1908.
11. БРАНДСМА ЯН АУКЕ. Менно Симоне из Витмарзума. Максдорф, 1983.
12. БРОКГАУЗ Ф.А., ЕФРОН И.А. Энциклопедический словарь. СПб., 1896.
13. ВСЕХЪ. История ЕХБ в СССР. М., 1989.
14. ГРЕКОВ Б.Д. Киевская Русь. М., 1939.
15. ГУТШЕ В. Западные источники русского штундизма. Кассель, 1956.
16. ДАЛЬТОН ГЕРМАН. Открытое послание обер-прокурору Правительствующего Синода. Лейпциг, 1890.
17. ДОРОДНИЦЫН АЛЕКСИЙ. Религиозное движение на юге России во второй половине XIX столетия. Казань, 1909.
18. ДОРОДНИЦЫН АЛЕКСИЙ. Южнорусский необаптизм, известный под именем штунды. Ставрополь Кавказский, 1903.
19. ДОСТОЕВСКИЙ Ф.М. Бесы. Полное собрание сочинений. Т. 7. СПб., 1895.
20. ДРАГОМАНОВ М. Про брацтво хрестителів або баптистів на УкраТш. Коломия, 1893.
21. ЕМЕЛЬЯНОВ Г. Рационализм на юге России//Отечественные записки. 1878. № 3,5.
22. ЕПИСКОП АЛЕКСИЙ. Материалы для истории религиозно-рационалистического движения на юге России во второй половине XIX столетия. Казань, 1908.
23. ЖАБКО-ПОТАПОВИЧ Л. Христово светло в УкраТш. Вшшпег — Честер, 1952.
24. ЖИВОТОВ П.П. Церковный раскол Петербурга. СПб., 1881.
25. ИВАНОВ В.В. Книга епископа Алексия//Баптист. 1908. № 9.
26. ИВАНОВ В.В., МАЗАЕВ Д.И. Всемирный конгресс баптистов в Лондоне в 1905 году. Ростов-на-Дону, 1908.
27. Извлечение из особого журнала Комитета Министров//Правительственный Вестник. 1906. № 87.

28. КАЗАКОВА Н.А., ЛУРЬЕ Я.С. Антифеодальные еретические движения в Руси XIV — нач. XV в. М., 1955.
29. КАЛЛИСТОВ Н. Русская община баптистов в Тифлисе//Церковный Вестник. СПб., 1879. № 49.
30. КАЛЬНЕВ М.А. Немцы и штундобаптизм. М., 1897.
31. КЛИБАНОВ А.И. История религиозного сектантства в России (60-е годы XIX в. — 1917 г.). М., 1965.
32. КОРФ М.М. Мои воспоминания. Тээкяйя, 1923. № 2 — 13.
33. КОСТОМАРОВ Н.И. Севернорусские народоправства во времена удельно-вечегового уклада. СПб., 1863.
34. КУЛЕШОВ П., ПЕТРОВ Н. Мазаевское овцеводство//Сельское хозяйство и овцеводство. 1895. № 8.
35. КУШНЕРОВ И.П. Краткая записка о возникновении, развитии, о настоящем положении евангельского движения в России и о нуждах русских евангельских христиан, известных в общежитии... как пашковцы, баптисты, новомолокане и т.п. СПб., 1905.
36. ЛАТИМЕР Р.С. Вестник Царя. Берлин, 1907.
37. ЛАТИМЕР Р.С. Жизнь и труды д-ра Бедекера. Гольшштатт, СПб., 1913.
38. ЛЕБЕДИНЦЕВ П. Материалы для истории возникновения и распространения штунды на юге России//Киевская старина. 1884.
39. ЛЕБЕДИНЦЕВ П. Баптизм или штунда в Киевской губернии//Киевская старина. 1885. № 8.
40. ЛЕСКОВ Н.С. Великосветский раскол (Лорд Редсток, его учение и проповедь). М., 1877.
41. ЛИВАНОВ Ф.В. Раскольники и острожники. СПб., 1872.
42. ЛИВЕН С.П. Духовное пробуждение в России. Корнталь, 1967.
43. ЛЮБИМОВ П.П. Религия и исповедный состав населения. Азиатская Россия. Т. 1.
44. МЕЛЬГУНОВ С. Церковь и государство в России. М., 1907.
45. МЕЛЬГУНОВ С. Штундисты или баптисты? Русская мысль. 1904.
46. Местная хроника. Оренбургский край. 1893. № 136.
47. МЕЩЕРСКИЙ В., князь. Лорд-апостол в большом петербургском свете. СПб. — М., 1876.
48. МЕЩЕРСКИЙ В., князь. Письмо к лорду Редстоку. СПб., 1876.
49. Миссионерское обозрение 1899; 1909. № 7.
50. Н.Г. Любомирские штундисты//Елизаветградский Вестник. 1877. № 22.
51. Неделя. 1897. № 30 и 33.
52. НЕДЗЕЛЬНИЦКИЙ И. Штундизм, причины появления и разбор учения его. СПб., 1899.
53. Некролог гр. А.П.Бобринского//Неделя. 1894. № 42, 16 окт.
54. НИКИТСКИЙ А.И. Очерк внутренней истории Пскова. СПб., 1873.
55. НИКИТСКИЙ А.И. Очерк внутренней истории церкви в Великом Новгороде. СПб., 1879.
56. Об успехах библейских обществ в 1814 году. СПб., 1815.
57. Ответ Л.Полонского на статью Красноженова//Новое время. 1901.
58. От репортера «Одесского Вестника». 1872. № 63 — 64.
59. Отчет баптистского миссионерского общества за 1907 — 1908 год. Одесса, 1909.
60. Очерки истории Ставропольского края. Т. 1. Ставрополь, 1984.
61. ПАВЛОВ В.Г. Воспоминания ссыльного.
62. ПАВЛОВ В.Г. Правда о баптистах//Баптист. 1911. № 41 — 47.
63. Памятники литературы Древней Руси. XI — начало XII века. М., 1978.
64. Памятники литературы Древней Руси. Середина XVI века. М., 1985.
65. Пашковщина и штундизм//Миссионерское обозрение. 1897.
66. Письмо к братьям евангельских христиан — баптистов. Тифлис, 1916.
67. ПОБЕДОНОСЦЕВ К. Письма и записки 1884 — 1894 гг. Полудом II. М., 1925 — 1926.

68. ПОПОВ Н.П. Памятники литературы стригольников//Исторические записки. М., 1940. № 7.
69. Правительственный Вестник. 1903. № 46.
70. Правительственный Вестник. 1904. № 283.
71. Протокол конференции баптистов в кол. Рюкенау. См.: Епископ Алексей. Материалы для истории... Казань, 1908.
72. ПРОХАНОВ И.С. Автобиография (В котле России). Евангельская вера, 1934.
73. ПРОХАНОВ И.С. Записка о правовом положении евангельских христиан, а также баптистов и сродных им христиан в России. СПб., Издание ВСЕХ, 1913 г.
74. ПРУГАВИН А. Отчего сектанты бегут из России//Вестник Европы. Петербург. 1913.
75. ПРУГАВИН А.С. Раскол сверху. Очерки религиозных исканий в привилегированной среде. СПб., 1909.
76. П-СКИЙ БОРИС. Из письма в редакцию о немецко-хохлатской штунде//Киевская старина. 1884. № 11.
77. Разные известия//Неделя. 1894. № 50 от 11 декабря.
78. Разрешены ли молитвенные собрания баптистов//Приазовская Правда. 1898, 19 октября.
79. Результаты последнего исследования штунды и новомолочанских толков в таврическом сектантстве//Миссионерское обозрение. СПб. 1899, сентябрь.
80. Речь М.А.СТАХОВИЧА//Новое время. 1901. № 254, 25 сентября.
81. РОДАН А. Первое евангельское движение на Руси.
82. РОЖДЕСТВЕНСКИЙ А. Южнорусский штундизм. СПб., 1889.
83. РЫБАКОВ Б.Р. Стригольники. М., 1993.
84. САБИНСКИЙ С.Н. История русско-украинского баптизма. Учебное пособие. Одесса. 1995.
85. Приношение православным христианам. Сборник песен. СПб., 1864.
86. С.-Петербургские Ведомости. 1873. № 346, от 16 декабря.
87. Статистика баптистов. СПб., 1910.
88. СТЕПНЯК-КРАВЧИНСКИЙ С. Штундист Павел Руденко. Соч. в двух томах. Т. 2. М., 1958.
89. Судебные процессы//Неделя. 1895. № 26, от 25 июня.
90. 26-й Всесоюзный съезд баптистов СССР. М., 1927.
91. ТЕНЕРОМО И. Религиозные искания наших дней//Мир. 1909. № 11 — 12.
92. ТЕРЛЕЦКИЙ Г. Секта пашковцев. СПб., 1891.
93. ТИХОНРАВОВ Н.С. О ереси стригольников. Труды 2-го археологического съезда. СПб., 1881. Вып. 2.
94. ТИХОНРАВОВ Н.С. Отреченные книги. Древнерусская литература. Соч. т. I. М., 1898.
95. УШИНСКИЙ А.Д. О причинах появления рационалистических учений штунды. Киев, 1884.
96. ХАРЛАМОВ И. Штундисты. Русская мысль. 1885.
97. Херсонские епархиальные ведомости за 1873 г., № 1.
98. ХИЛКОВ Д.Х. О сектантах//Беседа. 1895, ноябрь.
99. Циркуляр МВД (от 4-го окт. 1910 г., за № 9623)//Правительственный Вестник. 1910. № 221.
100. ЧАЙЧЕНКО В. Писаша Трохима Зшьювського. Львів, 1893.
101. ЧИСТОВИЧ И.А. История перевода Библии на русский язык. СПб., 1899.
102. Штундизм и пашковщина. Вера и разум, 1884, январь, книжка вторая.
103. ЮДИН П. Баптисты новоузенские. Русский архив. М., 1913.
104. ЮЖАКОВ С.Н. Большая энциклопедия. СПб., 1904.
105. ЮНИЦКИЙ А. Баптизм в Бакинской губернии//Прибавления к церковным ведомостям. 1891. № 28.
106. ЯСЕВИЧ-БОРОДАЕВСКАЯ В. Борьба за веру. СПб., 1912.
107. ЯСЕВИЧ-БОРОДАЕВСКАЯ В. Статья в Киевской газете, 1900. № 234.

108. Diedrich H.-ch. Siedler, Sektierer und Stundisten. Die Entstehung des russischen Freikirchentums. Berlin, 1985.
109. Friesen P.M. Die Alt-Evangelische Mennonitische Bruderschaft in Russland (1789 — 1910) ira Rahmen der mennonitischen Gesamtgeschichte. Halbstadt, 1911.
110. Gutsche W. Westliche, Quellen des russischen Studismus. Anfange der evangelischen Bewegung in Russland. Kassel, 1956.
111. Kahle W. Evangelische Christen in Russland und der Sovetunion. Ivan Stepanovic Prochanov (1869 — 1933) und der Weg der Evangelinmschristen und Baptisten. Wuppertal u. Kassel, 1978.
112. Katterfeld A. Felician von Zarembo — em Christuszeige in Kaukasus. Stuttgart u. Basel, 1939.
113. Pirson A. George Mueller of Bristol. London, 1901.
114. Prinz I. Die Kolonien der Brudergemeinde. Ein Beitrag zur Geschichte der deutschen Kolonien Sudruss-Lands. Moskau, 1898.
115. Pritzkau I. Geschichte der Baptisten in Sud-Russland. Odessa, 1914.
116. Trotter E. Lord Radstock, an Interpretation and a Record, n.d.
117. Warns I. Russland und das Evangelium. Kassel, 1920.

Периодика евангельско-баптистского братства

118. Баптист. 1907 — 1912, 1914 — 1917, 1925 — 1929 гг.
119. Баптист Украины, 1926 — 1928 гг.
120. Беседа, 1889 — 1898 гг.
121. Благовестник, 1920. № 10 и 11.
122. Братский вестник, 1954 г.
123. Братский листок (приложение к журналу «Христианин»), 1906 — 1910, 1913 — 1914 гг.
124. Братский союз. 1920. № 1 — 3.
125. Вера, 1909.
126. Гость, 1910 — 1914 гг.
127. Друг молодежи, 1911 — 1916 гг.
128. Молодой виноградник, 1909, 1913 гг.
129. Слово Истины, 1913 — 1914, 1917 — 1918, 1921 — 1922 гг.
130. Утренняя Звезда (газета), 1910 — 1913, 1915 — 1918, 1920 — 1922 гг.
131. Христианин, 1905 — 1908, 1924 — 1928 гг.

Неопубликованная литература

132. Выписка из циркуляра астраханского губернатора. РОМИРА, К-1, оп. 8, д. № 2.
133. Герой веры Сазонт Евтихиевич Капустинский. Рукопись. Архив ВСЕХБ.
134. ГРАЧЕВ Ю.С. Запись воспоминаний старейшего члена Куйбышевской церкви А.Грачевой. Рукопись. Архив ВСЕХБ.
135. История насаждения и жизнь церковью ЕХБ на Дальнем Востоке (1889 — 1981 гг.). Архив ВСЕХБ.
136. ИВАНОВ КН. В тюрьме и ссылке. РОМИРА, ф. 2, оп. 16, д. 189.
137. КАЛЬВЕЙТ М.К. Автобиография Мартина Карловича Кальвейта. 1913. Архив ВСЕХБ.
138. КОВАЛЬКОВ В.М. Продолжение работы одной из московских общин и ее характерные особенности с 1906 по 1915 год. Рукопись, 1977. Архив ВСЕХБ.
139. Краткая история возникновения евангельско-баптистского движения в Белоруссии. 1981. Архив ВСЕХБ.

140. Краткая история проникновения Божьего Света в среду армянского народа в 1870 — 1875 годах. Из воспоминаний Консуляна. 1980. Архив ВСЕХБ.
141. МАЗАЕВ Г.И. Воспоминания. Рукопись. Архив ВСЕХБ.
142. Начало евангельского движения на обширной Воляни. Рукопись. Архив ВСЕХБ.
143. Пение и музыка в церквях ЕХБ. Лекция II. Рукопись. Архив ВСЕХБ.
144. Письмо А.Проханова от 22 января 1891 г. И.С.Проханову. Архив Я.И.Жидкова.
145. Письмо В.А.Пашкова графу Дмитрию Андреевичу от 3 августа 1887 г. Архив ВСЕХБ.
146. Письмо В.Г.Павлова В.Д.Бонч-Бруевичу. РОМИРА, ф. 2, оп. 16, д. 2.
147. Письмо В.Д.Бонч-Бруевича В.А.Пашкову, 1901 г. Архив В.А.Пашкова. Бирмингемский университет.
148. Письмо Н.И.Воронина В.А.Пашкову от 9 ноября 1887 г. Оренбург. Рукопись. Архив ВСЕХБ.
149. Письмо И.И.Жидкова В.А.Пашкову. Архив В.А.Пашкова. Бирмингемский университет.
150. Письмо И.Рябшапки В.А.Пашкову. Архив В.А.Пашкова. Бирмингемский университет.
151. Письмо И.С.Проханова В.А.Пашкову. Архив В.А.Пашкова. Бирмингемский университет.
152. Письмо И.С.Проханова из-за границы. Архив Я.И.Жидкова.
153. Письмо И.С.Проханова В.А.Пашкову от 17 мая 1896 г. Архив В.А.Пашкова. Бирмингемский университет.
154. Письмо М.Ратушного В.А.Пашкову. Архив В.А.Пашкова. Бирмингемский университет.
155. Письмо Ф.П.Костромина В.Д.Бонч-Бруевичу от 9 августа 1901 г. РОМИРА, ф. 2, оп. 16, д. 27.
156. Письмо Я.Д.Делякова В.А.Пашкову от 2 ноября 1884 г. Архив В.А.Пашкова. Бирмингемский университет.
157. Письмо Я.Д.Делякова В.А.Пашкову от 2 августа 1885 г. Архив В.А.Пашкова. Бирмингемский университет.
158. Протоколы съездов. Архив В.А.Пашкова. Бирмингемский университет.
159. САБИНСКИЙ С.Н. Краткая история русско-украинского евангельско-баптистского братства в России и в Советском Союзе. Исследование по официальным документам. Рукопись, 1985. Архив ВСЕХБ.
160. САБИНСКИЙ С.Н. Периодические издания (журналы) евангельских христиан — баптистов. Рукопись, 1982. Архив ВСЕХБ.
161. Сведения, полученные из архива Лодзинской семинарии (Польша). Архив ВСЕХБ.
162. Сведения о секте пашковцев. Архив Ленинградской православной духовной академии (ЛПДА), № 92683. Разделы 1 — 4.
163. Свидетельство Министерства народного просвещения от 13 июля 1912 г. № 20232. Копия. Архив ВСЕХБ.
164. СЕВАСТЬЯНОВ СВ. Плеяда служителей Дома Евангелия. 1924 — 1937. Рукопись. Архив ВСЕХБ.
165. СЕВАСТЬЯНОВ СВ. Фетлер Роберт Андреевич. Рига, 1973. Рукопись. Архив ВСЕХБ.
166. Собрание рукописей по сектантству В.Д.Бонч-Бруевича. РОМИРА.
167. Содержание журнала «Беседа» за 1895 — 1896 гг. РОМИРА, ф. 2, оп. 16, д. № 200.
168. СТРУЧАЛИНА (Аришина) Т.В. Биография Федора Антоновича Аришина. Рукопись. Архив ВСЕХБ.
169. ТЕРВИТС ЯНИС. История баптистской церкви Латвии. Справка. 1972. Архив ВСЕХБ.

170. ХААС ВАЛЬТРАУД, ИЕНИКС ПАУЛЬ. Справочник по архиву Базельской миссии. Базельская миссия в Южной России и Персии. 1980. Не опубликован. Архив ВСЕХБ.
171. Циркуляр кутаисского военного губернатора от 18 сентября 1895 г. № 940 (копия). РОМИРА, ф. 2, оп. 16, д. 31.
172. Юбилейный доклад к 100-летию возникновения общин ЕХБ в Ново-Васильевке, Астраханке, Новоспасском. Рукопись, 1978. Архив ВСЕХБ.



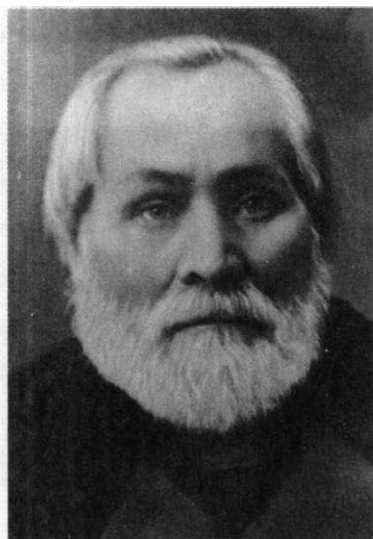
Книгоноши



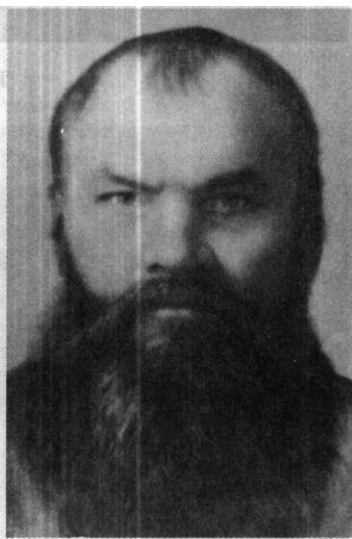
Молитвенный дом (изба) в селе

О.Б.Форхгамер
(1813 — 1898)

Я.Д.Деляков
(1829 — 1898)



М.Т.Ратушный
(1830 — 1915)



И.Г.Рябошапка
(1831 — 1900)

Мостовский, Ю. (1988)



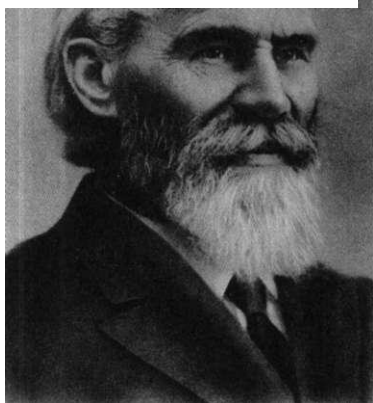
Руины мельницы в д. Любомирка --
место обращения И.Рябошапки



Реликвии Любомирской церкви:
чаша, тарелка, Библия изд. 1900 г.

Н.И.Воронин
(1840 — 1905)

В.Г.Павлов
(1854 — 1924)



И.В.Каргель
(1849 — 1937)



И.С.Проханов
(1869 — 1935)

М. К. Кальвейт
(1833 — 1918)



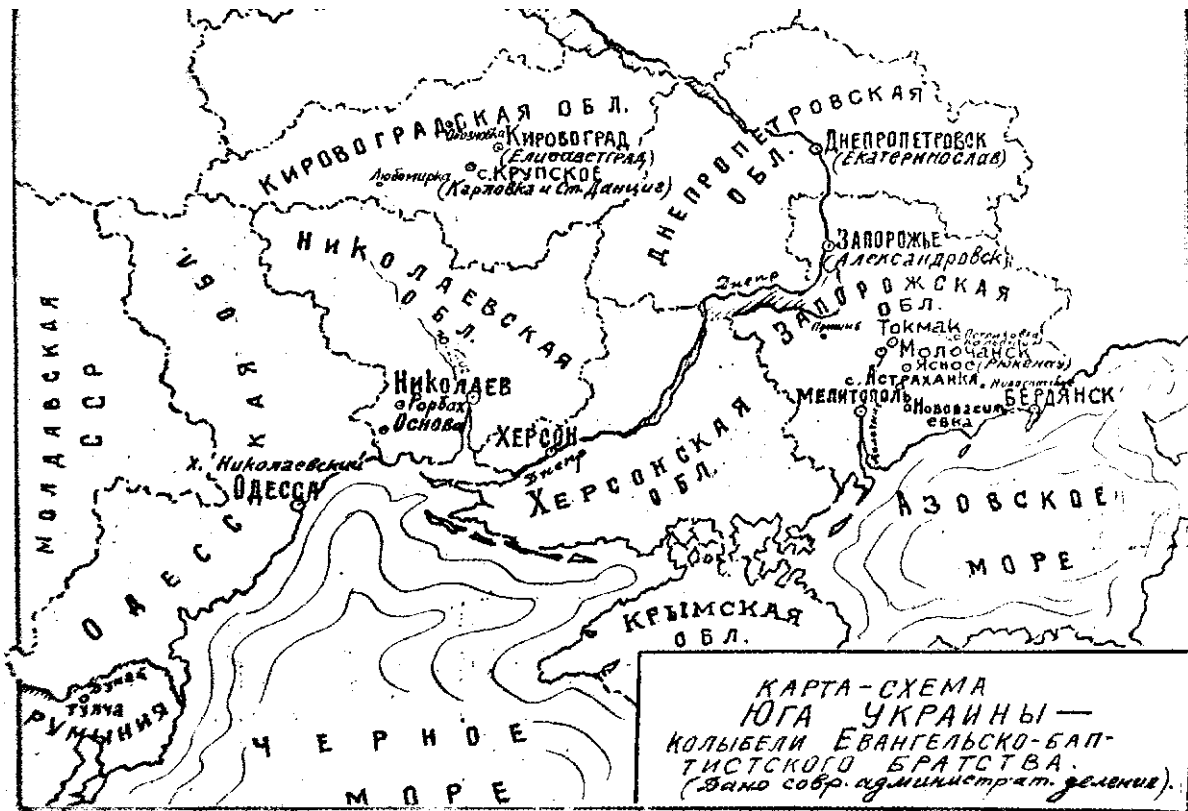
А. М. Мазаев
(1848 — 1928)

В. В. Иванов
(1846 — 1919)

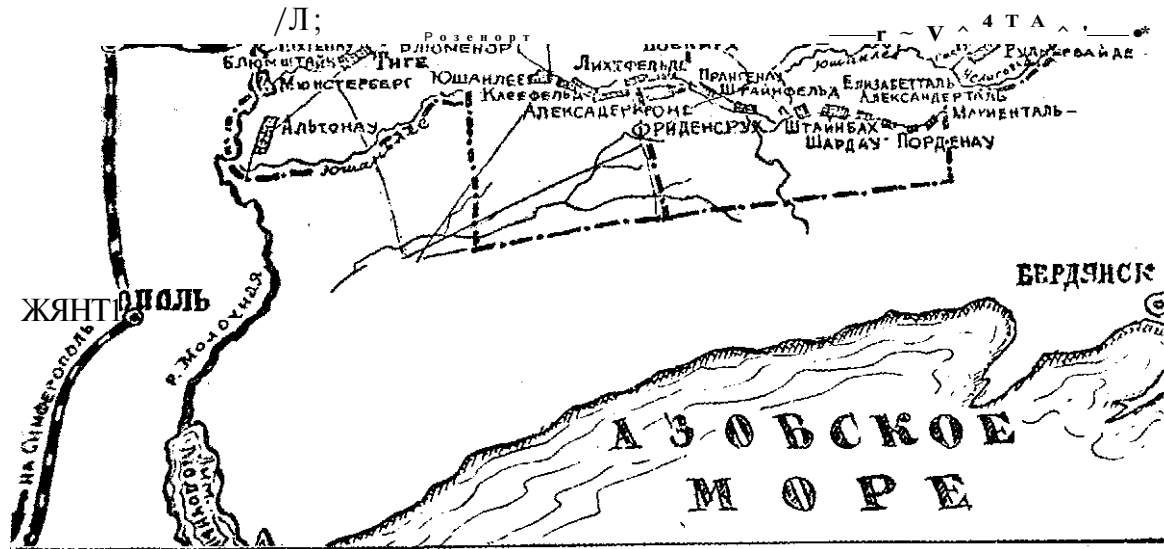


Д. И. Мазаев
(1855 — 1922)

Верующие церкви г. Тифлиса



Карта-схема юга Украины



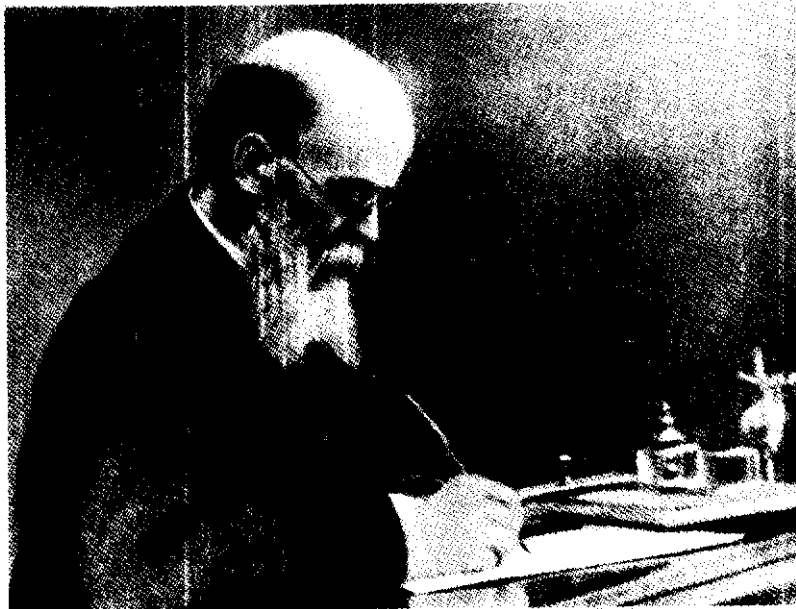
Карта-схема меннонитских колоний на р. Молочной



А. Унгер
(1820 — 1880)



И. Виллер
(1839 — 1888)



П. М. Фризен (1849 — 1914)



Г. Гюберт
(1810 — 1895)



И. Е. Прицкау
(1842 — 1924)



И. Онкен
(1800 — 1884)



Л. Либпг



Н.Ф.Ливен



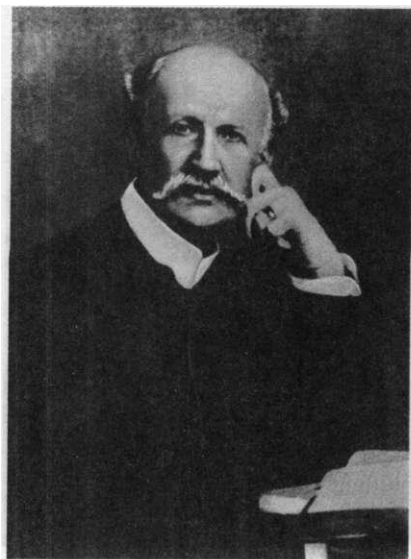
Е.И.Черткова
(ок. 1834 — 1923)



Ф.Бедкер
(1823 • - 1906)



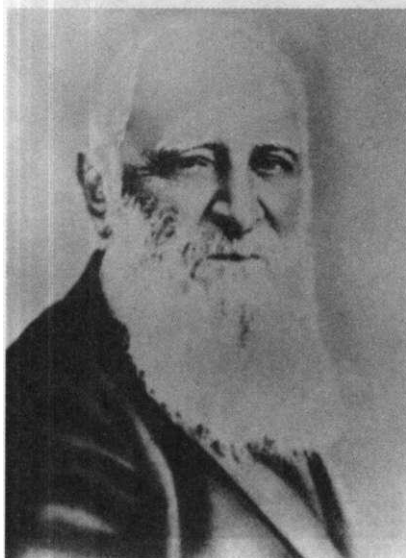
Г.Редсток
(1833 — 1913)



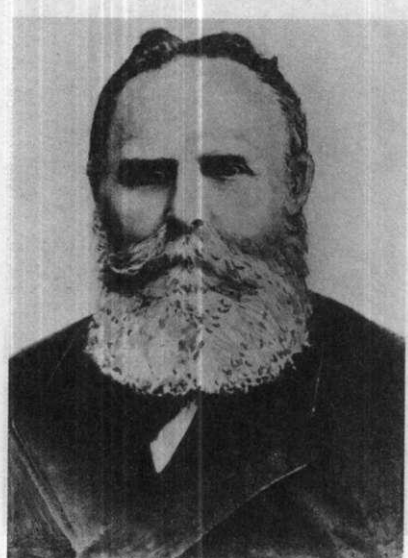
М.М. Корф
(1843 — 1936)



В.А. Пашков
(1823 — 1902)

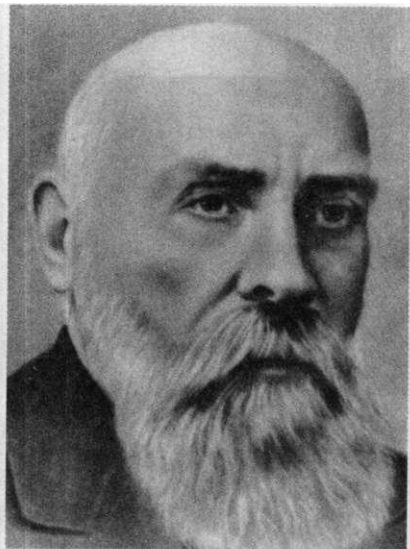


С.Г. Багдасарян
(1860(?) - 1942)



З.Д. Захаров

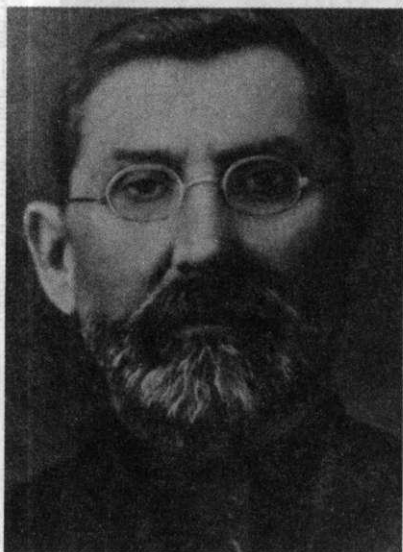
Дворец княгини Ливен — место собраний верующих Петербурга



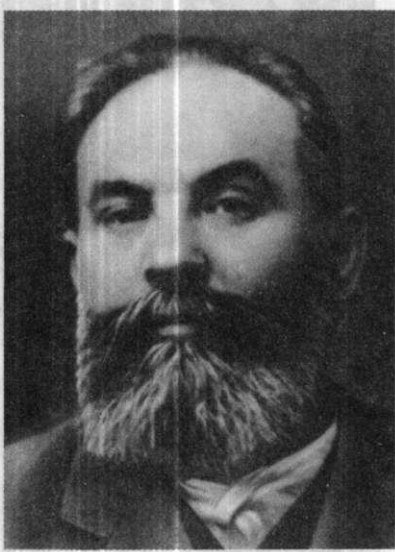
И.А.Голяев
(1859 — 1942)



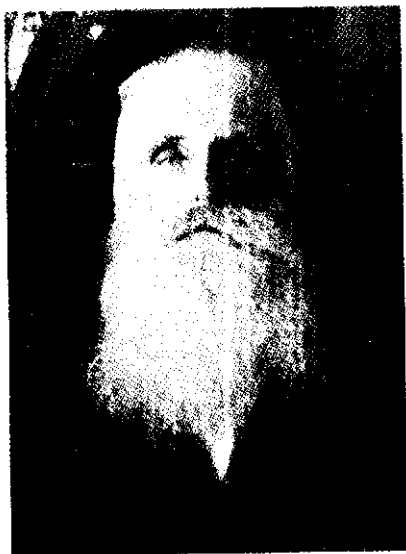
Ф.П.Балихин
(1854 — 1919)



В.П.Степанов
(1874 — 1938)



И. П. Кушнеров



Е.М.Ляшков — пионер белорусского
братства БХБ



А.Л.Евстратенко
(1863 -- 1921)



Б.С.Чеперук
(ок. 1882 - ок. 1937)



А.Г.Кицун
(1880 — 1938)



Место ссылки братьев в Закавказье, с. Герюсы



Н.В.Одинцов
(1870 — 1938)



М.Д.Тимошенко
(ок. 1880 — 1938)



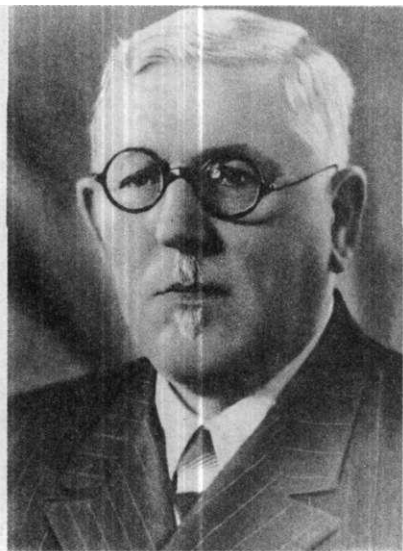
П.Я.Дацко
(1884 — ок. 1941)



А.П.Костюков
(1880 — ок. 1940)

Я. И. Жидков
(1885 — 1966)

С. А. Алексеев
(1853 — 1926)



Ф. И. Санин
(1890 — 1942)

А. Л. Андреев
(1882 — 1966)

А. В. Карев
(1894 — 1971)

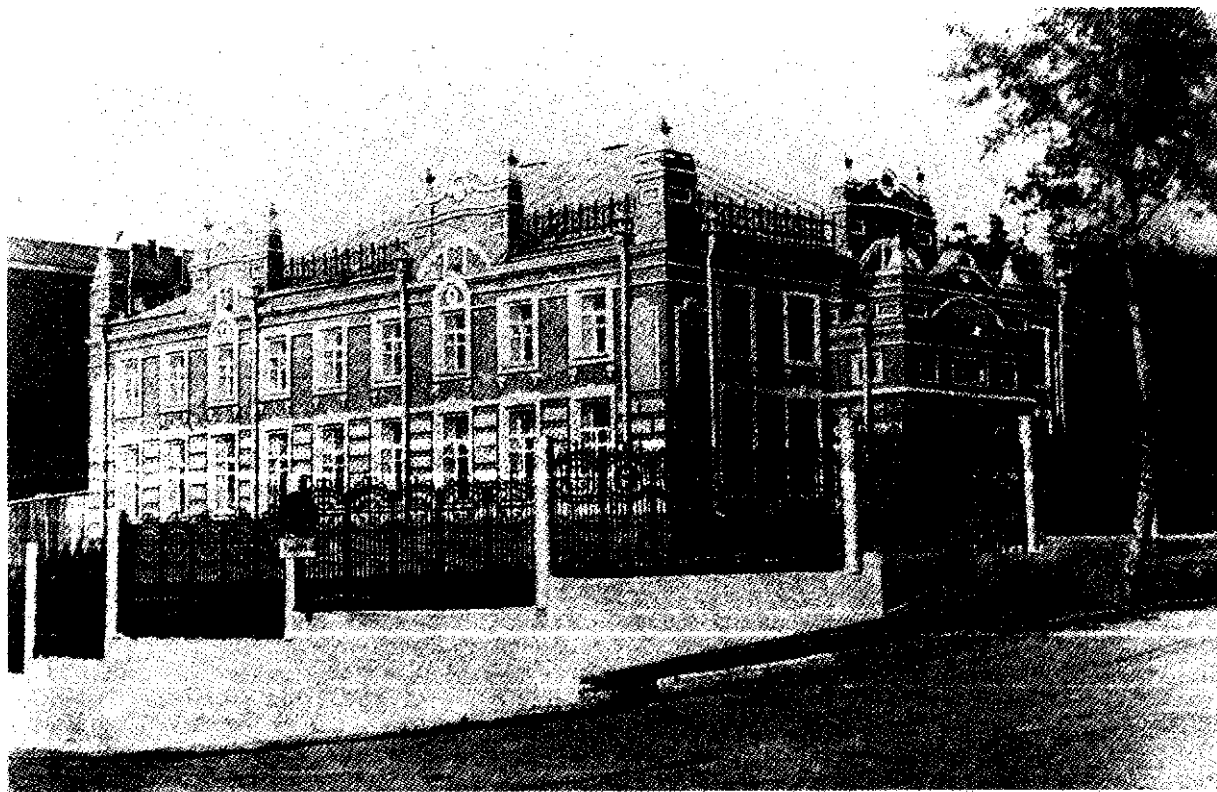
И. М. Канделаки
(1888 — 1927)



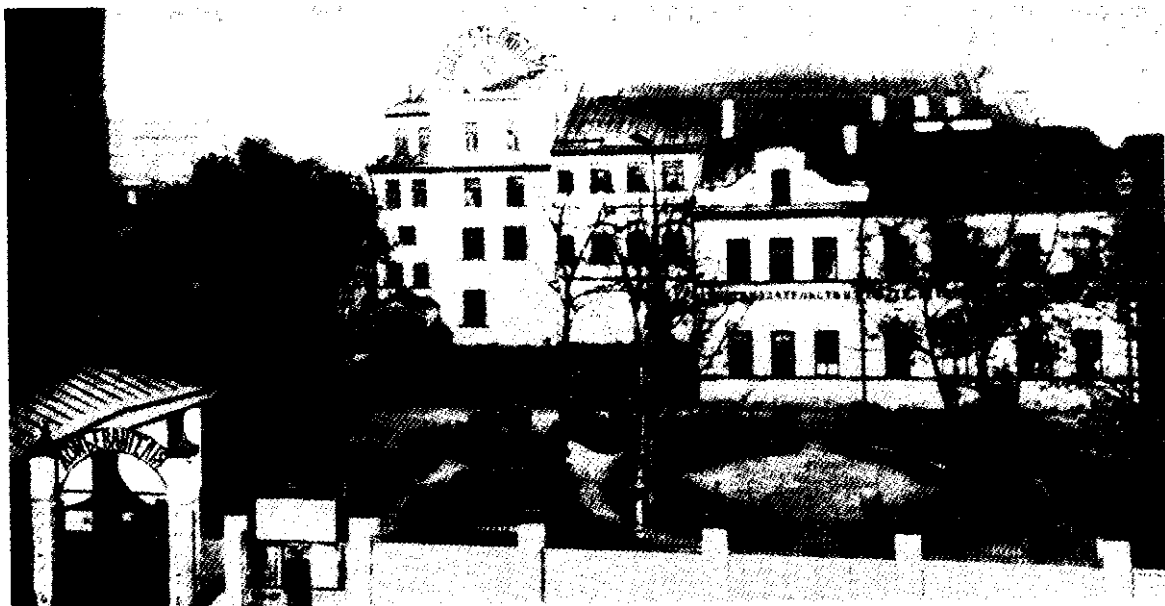
В. А. Фетлер (1883 — 1957)

Участники объединенного съезда 1907 года в Петербурге

Участники 1-го съезда христианской молодежи



Молитвенный дом в Омске (1910 г.)



Дом Евангелия в Петербурге (1911 г.)

Содержание

Предисловие	3
Введение	8
<i>Возникновение первых евангельско-баптистских общин</i>	18
<i>Становление евангельско-баптистского братства</i>	20
<i>Испытание веры</i>	21
<i>Возникновение русско-украинских общин евангельских христиан и объединение евангельских христиан в самостоятельное братство</i>	22
<i>Стремление к объединению</i>	22
<i>Новые страницы истории русско-украинского евангельско-баптистского братства</i>	23

ГЛАВА ПЕРВАЯ

ПРЕДЫСТОРИЯ ВОЗНИКНОВЕНИЯ РУССКО-УКРАИНСКОГО ЕВАНГЕЛЬСКО-БАПТИСТСКОГО БРАТСТВА В РОССИИ

(IX — X вв. — середина XIX в.)

I. РЕЛИГИОЗНОЕ СОСТОЯНИЕ СЛАВЯН ДО ОФИЦИАЛЬНОГО ПРИНЯТИЯ ХРИСТИАНСТВА	26
А. Ранние проникновения христианства к славянам	27
Б. Официальное принятие христианства на Руси и его первые плоды	29
II. ИСКАНИЕ ПРАВДЫ БОЖИЕЙ И ПУТИ СПАСЕНИЯ (Краткий исторический очерк религиозных разномысли на Руси)	30
А. Ранние религиозные искания	31
<i>Первые религиозные разномыслия</i>	31
<i>Стригольщики</i>	32
<i>Нестяжатели</i>	35
<i>Учение Башкина и Косога</i>	36
Б. Распространение Священного Писания на Руси	37
<i>Старообрядчество и последующие уклоны в религии</i>	38

В. Религиозные искания после раскола	40
<i>Секта «вольнодумца» Тверитинова</i>	40
<i>Хлыстовство</i>	41
<i>Скопцы</i>	43
Г. Мистико-рационалистическое	
направление религиозной мысли	44
<i>Духоборцы</i>	44
<i>Григорий Сковорода</i>	47
<i>Молокане</i>	48
III. ИСТОРИЧЕСКИЕ ПРЕДПОСЫЛКИ ЕВАНГЕЛЬСКОГО	
ПРОБУЖДЕНИЯ В РОССИЙСКОМ НАРОДЕ	53
А. Протестантские библейские общества и миссии. Учреждение	
Российского библейского общества. Базельская миссия	58
Б. Русский перевод Нового Завета 1822 года	63
В. Распространение Слова Божия	65
Г. «Водные» молокане	67
Д. Старый и новый пиеизм среди немцев-колонистов	69
Е. Крестьянская реформа	74
Ж. Синодальный перевод Нового Завета 1862 года	77
З. Общество для распространения	
Священного Писания в России. Книгоноши	79
<i>Книгоноши</i>	81
IV. РЕЛИГИОЗНОЕ СОСТОЯНИЕ РОССИЙСКОГО НАРОДА	
НАКАНУНЕ ЕВАНГЕЛЬСКОГО ПРОБУЖДЕНИЯ	83

ГЛАВА ВТОРАЯ

ВОЗНИКНОВЕНИЕ ПЕРВЫХ РУССКО-УКРАИНСКИХ ЕВАНГЕЛЬСКО-БАПТИСТСКИХ ОБЩИН И НАЧАЛО ЕВАНГЕЛЬСКО-БАПТИСТСКОГО ДВИЖЕНИЯ В РОССИИ

(60-е годы XIX в. — 1882 г.)

I. ЕВАНГЕЛЬСКОЕ ПРОБУЖДЕНИЕ НА ЮГЕ УКРАИНЫ	92
А. Пробуждение среди немцев-колонистов	
(два направления в штундизме).....	92
Б. Пробуждение малороссов (украинцев)	95
В. Возникновение меннонитской братской общины	104
Г. Библейское крещение	105
Д. Утверждение баптистских	
определений братскими меннонитами	108
Е. Первые баптисты среди российских немцев-лютеран	109
Ж. От штундизма к баптизму	110
З. Жизнь первых общин	118

И. Приезжие немецкие миссионеры-баптисты и первые баптистские общины на Украине	124
К. Вероучение украинских баптистов	127
Л. Вероучение баптистов и братских меннонитов	128
II. ЕВАНГЕЛЬСКОЕ ПРОБУЖДЕНИЕ НА КАВКАЗЕ	130
А. Обращение, возрождение и крещение Н.И.Воронина	131
Б. Первая община русских баптистов в Тифлисе	132
В. Богословская подготовка В.Г.Павлова. Миссионеры тифлисской общины	135
Г. Жизнь тифлисской общины	137
III. ЕВАНГЕЛЬСКОЕ ПРОБУЖДЕНИЕ В ПЕТЕРБУРГЕ	140
А. Предыстория петербургского пробуждения	141
Б. Редсток в Петербурге. Обращение М.М.Корфа, В.А.Пашкова, А.П.Бобринского	144
В. Деятельное христианство новообращенных	147
Г. Общество поощрения духовно-нравственного чтения	149
Д. Редсток покидает Россию. Нива растет	150
Е. Вероисповедание верующих петербургского пробуждения	153
IV. ЕВАНГЕЛЬСКОЕ ПРОБУЖДЕНИЕ В ТАВРИЧЕСКОЙ ГУБЕРНИИ....	155
А. Яков Делякович Деляков и евангельские христиане-захаровцы	155
Б. Первые общины баптистов среди молокан Таврической губернии	158
V. ОСНОВНЫЕ ИСТОРИЧЕСКИЕ ФАКТОРЫ ВОЗНИКНОВЕНИЯ РУССКО-УКРАИНСКОГО ЕВАНГЕЛЬСКО-БАПТИСТСКОГО БРАТСТВА	160

ГЛАВА ТРЕТЬЯ

ЕВАНГЕЛЬСКО-БАПТИСТСКОЕ ДВИЖЕНИЕ В ПЕРИОД ГОНЕНИЙ, ВОЗГЛАВЛЯЕМЫХ К.П.ПОБЕДОНОСЦЕВЫМ

(1882 — 1905 гг.)

I. ПЕРВЫЙ ПОДПЕРИОД ПОБЕДОНОСЦЕВСКОГО ВРЕМЕНИ (1882 — 1893 гг.)	170
А. Святейший Всероссийский Правительствующий Синод и его обер-прокурор	170
Б. Начало узаконенных гонений	171
1. «Маковский циркуляр»	172
2. Первоочередные, мероприятия К.П.Победоносцева, направленные против евангельского движения в Петербурге и всей России	175

3. Закон от 3 мая 1883 года, предоставивший «раскольникам всех сект» право богослужения. Его отношение к штундистам, баптистам, пашковцам	176
4. Высылка В.А.Пашкова и ММ Морфа из России.....	177
ТУ. Протикоссктантекие съезды православных миссионеров.....	178
В. Положение верующих евангельско-баптистского движения	
Петербург, Украины, Кавказа, Таврической губернии	180
Г. Евангельское пробуждение в Белоруссии	189
Д. Евангельское пробуждение в Армении	192
Е. Становление евангельско-баптистского братства.	
Начало союзной работы.....	193
Первые съезды.....	194
2. Начало союзной работы. Первый самостоятельный съезд баптистов в 1884 году.....	200
3. Съезды русских баптистов в период 1885 — 1891 годы.....	202
4. Первый печатный орган верующих евангельско-баптистского движения в России.....	207
5. Миссионерская работа.....	209
Ж. Дальнейший рост евангельско-баптистского братства	213
II. ВРЕМЯ ПОВСЕМЕСТНЫХ ОСОБЕННО	
ЖЕСТОКИХ ГОНЕНИЙ (1894 — 1896 гг.)	217
А. Цир ^к У ^л я Р Министерства внутренних дел от 3 сентября 1891 года о штундистах и баптистах.....	217
Б. Вынужденная эмиграция видных деятелей евангельско-баптистского братства.....	219
В. Новая волна арестов и ссылок. Запреты на распространение Священного Писания книгоношами обществ.....	222
Г. Насилие над детьми баптистов.....	224
Д. Усиление репрессивных мер к братьям, уже находящимся в ссылке.....	225
Е. Участие в судьбе ссыльных и гонимых братьев.....	227
Ж. Необычный труд в Царствии Божием (о деятельности И.П.Кущнерова).....	230
III. ПРИЗНАНИЕ ФАКТА СУЩЕСТВОВАНИЯ РУССКИХ	
БАПТИСТОВ. ГОДЫ СПАДА ГОНЕНИЙ (1897 — 1905 гг.)	232
А. Противосектантские съезды православных миссионеров (1897 — 1899 гг.).....	233
Б. Голоса в защиту преследуемых за веру.....	235
В. На новых полях.....	238
Г. Возвращение изгнанников.....	240
Д. Первая в Петербурге община русских баптистов.....	242
Е. Первые общины евангельских христиан в России.....	243
Ж. Съезды русских баптистов в период 1898 — 1904 годов. Стремление к объединению.....	245

ГЛАВА ЧЕТВЕРТАЯ
ЕВАНГЕЛЬСКО-БАПТИСТСКОЕ БРАТСТВО
В ПЕРИОД 1905 — 1917 ГОДОК

1. ЛЕГАЛИЗАЦИЯ ОБЩИН И РАСШИРЕНИЕ	
ДЕЛА БОЖИЯ (1905 — 1911 гг.)	247
А. Внутренняя обстановка в стране накануне закона о веротерпимости и другие законы, относящиеся к делам веры	247
Б. Предложения об изменении законов о веротерпимости	249
В. Радость религиозной свободы. Надолго ли?	250
Г. Свобода совести и вероисповеданий в практическом осуществлении	252
Д. Эмиграция	255
Е. Союз баптистов в 1905 — 1911 годы	256
1. <i>Миссионерская работа и оживление деятельности поместных церквей</i>	256
2. <i>Статистические данные</i>	262
3. <i>Устав Союза евангельских христиан — баптистов. Структура Союза</i>	264
4. <i>Всероссийские съезды евангельских христиан — баптистов. Первый Всемирный конгресс баптистов</i>	265
5. <i>Издательская деятельность</i>	274
6. <i>Богословское образование</i>	275
7. <i>Певческо-хоровое дело в братстве</i>	275
Ж. Становление Союза евангельских христиан. И.С.Проханов. Его деятельность в Петербурге	277
Формирование взглядов <i>И.С.Проханова</i>	277
2. <i>Основание «первой общины» в Петербурге</i>	281
3. <i>Русский евангельский союз</i>	283
4. <i>Появление журнала «Христианин» и газеты «Утренняя Звезда»</i>	285
5. <i>Объединение христианской молодежи</i>	286
6. <i>Поместные общины евангельских христиан</i>	287
7. <i>Районные съезды</i>	289
8. <i>Всероссийские съезды евангельских христиан</i>	291
9. <i>Издательская деятельность</i>	295
10. <i>Богословское образование</i>	296
<i>Певческо-хоровое дело</i>	298
12. <i>Особенности вероучения евангельских христиан</i>	298
3. <i>Стремление к объединению</i>	299
II. ВОЗОБНОВЛЕНИЕ ПРЕСЛЕДОВАНИЙ И ГОНЕНИЙ	
ЕВАНГЕЛЬСКО-БАПТИСТСКОГО БРАТСТВА (1912 — 1917 гг.)	302
А. Ограничения действия указов от 17 апреля 1905 года и 17 октября 1906 года	302

Б. Положение общин верующих евангельско-баптистского братства и их служителей	305
В. Евангельско-баптистское братство в период первой мировой войны	308
Г. Деятельность союзов (баптистов и евангельских христиан)	311
Д. Поиски путей к объединению	312

ГЛАВА ПЯТАЯ
ОБЗОР ВЕРОУЧЕНИЙ
ЕВАНГЕЛЬСКО-БАПТИСТСКИХ ОБЩИН
И БРАТСКИХ МЕННОНИТОВ

I. УЧЕНИЕ О БОГЕ	316
II. УЧЕНИЕ О СЛОВЕ БОЖИЕМ	317
III. УЧЕНИЕ О ЧЕЛОВЕКЕ	317
IV. УЧЕНИЕ О ГРЕХЕ	318
V. УЧЕНИЕ ОБ ИСКУПЛЕНИИ И СПАСЕНИИ	318
VI. УЧЕНИЕ О ЦЕРКВИ ХРИСТОВОЙ	320
VII. О СЛУЖИТЕЛЯХ ЦЕРКВИ	321
VIII. УЧЕНИЕ О КРЕЩЕНИИ И ВЕЧЕРЕ ГОСПОДНЕЙ	322
А. Крещение	322
Б. Вечеря Господня	323
IX. О БРАКЕ	324
X. О ГРАЖДАНСКОМ ПОРЯДКЕ (ГОСУДАРСТВЕННОЙ ВЛАСТИ)	325
XI. О ВТОРОМ ПРИШЕСТВИИ ГОСПОДНЕМ, О ВОСКРЕСЕНИИ МЕРТВЫХ И ПОСЛЕДНЕМ СУДЕ	326
XII. УЧЕНИЕ ОБ ИЗБРАНИИ К БЛАЖЕНСТВУ	327
XIII. УЧЕНИЯ О БЛАГОДАТНЫХ СРЕДСТВАХ И ИХ ПОРЯДКЕ	328
XIV. ОБ ОБРАЩЕНИИ ГРЕШНИКОВ ПОСРЕДСТВОМ СЛОВА БОЖИЯ	328
XV. ОБ ОСВЯЩЕНИИ	329
XVI. О БОЖЕСТВЕННОМ ЗАКОНЕ	329
XVII. ОБ ОМОВЕНИИ НОГ	330
XVIII. О КЛЯТВЕ, МЕСТИ, ЛЮБВИ КО ВРАГУ	331
XIX. О ЦЕРКОВНОМ ПОРЯДКЕ, ЦЕРКОВНОМ БЛАГОЧИННИИ	331
XX. ЗАКЛЮЧЕНИЕ	332

Приложение 1

Хронология важнейших событий истории евангельско-баптистского движения в России	334
--	-----

Приложение 2

Хронологическая таблица съездов евангельских христиан-баптистов	340
--	-----

<i>Приложение</i> 3	
Краткие биографические сведения деятелей евангельско-баптистского движения в России	344
<i>Приложение</i> 4	
Именной указатель	368
<i>Приложение</i> 5	
Географический указатель	377
<i>Приложение</i> 6	
Список устаревших и соответствующих им современных географических названий	384
<i>Приложение</i> 7	
Предметный указатель	386
Библиография	389

Савинский С.Н.

С13 История евангельских христиан — баптистов Украины, России, Белоруссии (1867 — 1917). — СПб.: Христианское общество «Библия для всех», 1999. — 424 с.

ISBN 5-7454-0376-4

Автор рассказывает о пробуждении, развитии и становлении евангельско-христианского движения Украины, России, Белоруссии, его видных деятелях и организаторах, их нелегкой судьбе.

С 0403000000—376 , б м „БИБЛ_
47А(03)-99 ~ ~

РТ „ „ як 07ГГ
Б Б К „ 86 „ 376

Редактор *Е.М.Ахматова*

Технические редакторы

Н.Н.Папаян, Ю.В.Гришин

Корректор *П.И.Ярмаль*

ЛР № 030588 от 27 января 1999 г.

Подписано в печать 07.12.99. Формат 60X90¹/16.

Печать офсетная. Объем 27 п. л. Тираж 10 000 экз. Заказ № 1779.

Издание Христианского общества «Библия для всех».

195009, Санкт-Петербург, ул. Лебедева, 31.

Отпечатано с готовых диапозитивов в ГПП «Печатный Двор»

Министерства РФ по делам печати, телерадиовещания
и средств массовых коммуникаций.

197110, Санкт-Петербург, Чкаловский пр., 15.